

CALL No. Y92 ACC. NO. Y.A.O
 AUTHOR 10
 TITLE Urdu
 URDU STACKS
 THE BOOK MUST BE CHECKED AT THE TIME OF ISSUE
 09/12/10



MAULANA AZAD LIBRARY
ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY

RULES:-

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of Re. 1-00 per volume per day shall be charged for text-books and 10 Paise per volume per day for general books kept over-due.

Shaukat Ali Khan
 Lib. A. Library
 A. B. O. Aligarh

Vol-I

49632 lot NO 39

إِذَا ارَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا فَقَرَّبَهُ فِي الدِّينِ

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين
السلام عاده من الله ما لا يحصى من فضله وكرمه ورحمته وبرحمته

عنه

فتاوى همداني

ترجمه

فتاوى عالم الكبرياء

جلداول

مترجم عالم کبریا و کرامت امام الدین مراد آبادی بعد از نظر ثانی عالم علوم عقلی و نقلی بود و نوی امر علی صاحب الزم
بر سر بلدا غیر و مقدم و فرنگک جو لیسرت زر کیش طبع اودها غبار و مشتت و ریاضت مترجمان عالم کوار ترجمه و اسب

مطبعه نایبیه کاشور و افغان کاشورین بخور طبعهوا

اطلاع

اس مطبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ سلسلہ وار فروخت کے لیے موجود ہے جسکی فہرست مطول ہر ایک شائق کو چھاپہ خانہ سے مل سکتی ہے جسکے معائنہ و ملاحظہ سے شائقان اعلیٰ حالات کتب کے معلوم فرما سکتے ہیں قیمت بھی ارزان ہے اس کتاب کے قیل بیچ کے تین صفحہ جو ساڑھے ہیں انہیں بعض کتب فقہ اردو و فارسی وغیرہ کی درج کرتے ہیں تاکہ جن فن کی یہ کتاب ہو اُس فن کی اور بھی کتب موجودہ کارخانہ سے قدر دانوں کو آگاہی کا ذریعہ حاصل ہو

قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب
	نور الہدایہ ترجمہ شرح و تفسیر اردو - ہر جلد یکجا فی مطبوعہ نظامی کاغذ سفید۔		کتب فقہ اردو و مذہب اہل سنت
	ہزار مسئلہ - شال ہفت رسالہ (۱) ہزار مسئلہ (۲) مسائل ثنائیہ (۳) صدوی مسئلہ (۴) مناجات بر گاہ اسی تعالیٰ (۵) حلیہ شریف (۶) انوار نامہ (۷) چیل مسائل مولفہ مولوی عبدالمدین عبدالسلام -	دس روپے	طایۃ الاولیاء - ترجمہ اردو و عثمانی ترجمہ مولوی خرم علی و مولوی محمد احسن کمال چار جلد میں کاغذ سفید۔
۲ روپے	شرح محمدی منظوم - مسائل فقہیہ از محمد خان قندھاری۔	دس روپے	عین الہدایہ - ترجمہ کمال ہدایہ ہر جلد میں شریعت ترجمہ مولوی امیر علی صاحب ترجمہ نظامیہ عالمگیری وغیرہ کاغذ گندہ سفید۔
۳ روپے	تنبیہ الغافلین - مسائل دینیہ - حیرت الفقہ - مسائل ششہ فقہ از مولوی ابراہیم حسین بنگلوری۔	دس روپے	اور جلد میں کاغذ ثنائی پر مشرق بھی فروخت کے لیے موجود ہیں۔
۴ روپے	جواب المسائلین - بطور استفادہ۔	۵ روپے	جلد اول -
۱۲ روپے	کنز الدقائق - اردو ترجمہ از مولوی محمد سلطان خان	۱۲ روپے	جلد دوم -
۳ روپے	چیل مسائل فقہ از مولوی ابراہیم حسین بنگلوری	۱۲ روپے	جلد سوم - کاغذ سفید۔
۱۰ روپے	اشرف المسائل - از مولوی اشرف علی خان	۱۲ روپے	ایضاً - کاغذ ثنائی -
۱ روپے	رسالہ تجزیہ و تکفین میت از محمد عمر	۱۲ روپے	جلد چارم کاغذ سفید۔
	مجموعہ فارسی	۱۲ روپے	ایضاً - کاغذ ثنائی -
	ہدایہ - پیشانی پر اصل عربی اور تحت میں ترجمہ فارسی مع شرح از علامہ گلکندہ جودت سے	۱۲ روپے	راہہ نباتات غرضی مسائل نماز روزہ وغیرہ
۵ روپے	بتداول ہر دو مجلد کمال کاغذ سفید و ثنائی۔	۱۲ روپے	سنتیاح النجیۃ - از مولوی کریم علی جوہوری۔
۵ روپے	شرح سفر المستعد - از مولانا عبدالحی دہلوی	۱۲ روپے	حقیقۃ الصلوۃ - مع رسالہ وجبہ ناران۔
		۱۲ روپے	کشف المساجات - ترجمہ اردو و لادینہ از مولوی محمد نور الدین

فہرست مقدمہ قضاوے ہندیہ ترجمہ

لہ عقل و علم و الہیہ

صفحہ

مضمون

کتاب ۱
کتاب ۲
قضاوی ہندیہ ترجمہ مالکیہ

۱

۲

۲۴

۲۹

دیباچہ -
الوصول - علم دین و فضائل علم و علماء -
الوصول - تقدس کے بیان میں -

الوصول - منکرہ الامامان -

مقدمہ

الاشاد کا المند

M.A. LIBRARY, A.M.U.



U20505

ما لیت الخیرات علیہ من جمیع العلوم و فضائل العلماء علیہ السلام و ما لیت الخیرات علیہ من جمیع العلوم و فضائل العلماء علیہ السلام

طبع ناگہی کشی نوکشی و تصحیف و تصحیح طبع ہو کر مفضل عالم



الحمد للہ الذی لا الہ الا ہو رب العرش رب العالمین والصلوۃ والسلام علی سید الانبیاء والمرسلین مولانا محمد و آلہ
 وصحبہ و علی جمہا والسلاطین الصالحین جمعین۔ اما بعد مترجمہ ضعیف کتاب کو کہ اس زمانہ کے نوعی عقل مخلوق پر خالق جل شانہ
 سبحو حق جحانی نے تعالیٰ سے ایک بڑی نعمت یہ ہو کہ اپنی توفیق و رحمت سے لے کے جنتوں میں ایک ایسی ہی
 کتاب کا ترجمہ دیدیا جسے معاملات و عبادات میں اس وقت عموماً مدد نہ ملتی تھی قاریوں کے عالمگیر یہ کہ امام الامام بقیۃ السلف
 حمید الخلف امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے احکامات و استنباطات کا تصانیف قدیمہ و جدیدہ سے مجملہ عربی اور فارسی
 امام تہام محمد بن الحسن الشیبانی کے مسائل اصول کا اور جو کتابیں پچھلے طبقات کی مانند مرقاۃ حاکم شہید و طحاوی
 وغیرہ کی منہزلہ اصول کے ہیں ان کی منشی و مختصرات کا مع قاریوں کے طبقات متاخرین و انکی شرح و توضیحات کا ذخیرہ
 نفیس پر اس پاک معبود عزوجل کا شکر ادا کرنا مترجمہ ضعیف پر واجب خاص و سب پر بموجب القیاس ہے۔ لہذا ذلک
 من فضل اللہ علینا و علی الناس۔ اور جبکہ قولہ لا یشکر اللہ من لا یشکر الناس۔ مترجمہ گہکار کو دعا خیر کی توقع ہے کہ میں نے
 باوجود انکی معیشت و افکار زمانہ کے حقے الامس اس ترجمہ کو متوافق اصل کے بغیر کسی تصرف و تفسیر کے بڑی کوشش سے
 ترجمہ کیا اور سہولت و آسانی کو ملحوظ رکھا اور باوجود کہ یہ کتاب مسائل کی قیود و اشارات سے مضبوط معلوم ہو باوجود
 زبان اردو میں لایا کہ مجھے یہ وقت نہ ہو پھر اصل کے سموکات و تفصیلات طبع کو دیکھ کر کمر اسکو اصل و مطبوعہ کلکتہ سے
 مقابلہ کیا اور اس پر بھی شہادت کثرت سے معلوم کلکتہ میں ہو دیکھ کر خاصہ توفیق الہی سے ان مقامات کی تصحیح کی
 اور فرمایا نہایت کے لیے ان کو مع توبہ یہ سو مطبوعہ و صحت ترجمہ کے علیحدہ لکھا اس مقدمہ میں شامل کیا پھر بھی کوشش
 کو اس خیال سے ناقص جانا کہ غراب و نمونین جیسے واسطے حدیث صحیح مسلم شریف میں مبارکباد فرمائی ہو کہ باوجود غربت کے
 دین پر ثابت و قائم ہوئے لہذا اس کتاب سے فیضیاب ہونا شاید اسوجہ سے مشکل ہو کہ مثلاً جابجا ایک ہی مسئلہ میں
 دو حکم مذکور ہیں ایک مقدمہ میں سے دوسرا متاخرین سے تو پہلے جانا چاہیے کہ ان دونوں اماموں میں سے کون
 مقدمہ میں کون متاخرین اور قاریوں و مشہور راویانہ و روایت نادر اور فتویٰ اور اسمی پر ترجیح حاصل ہو یا یہی اولیٰ جو

و غیر ذلک میں کیا فسق پر آمیزش کے بہت سی باتیں ایسی ہیں کہ ان کے خالصتہ سے بڑا خوف خدا کو واقف آدمی
 دین کے پاکیزہ مسائل میں بغیر غش لگا کر راہ سے نہ ہٹے جتنی کہ اس کو اپنی نادانی سے خبر نہ ہو اس واسطے میں نے یہ
 مقدمہ لکھنے ساتھ لائق کردار کے پہلے اس کو سمجھا دیا کہ میں پھر شوق سے لکھنے و بنی مسائل کا علم خود حاصل کر لینا اور
 یہ امید کہ میں کہ اللہ تعالیٰ ان کو اس کو کشش و علم کی مشقت کے ثواب میں کرامت عطا فرما دے اور ان کو عالموں کے
 درجے میں اٹھا دے کہ میں۔ اس مقدمہ میں ہر قسم کے باب و فصل کے اصل و فائدہ و منہیہ و فروع و غیرہ الفاظ لانا جو
 اب میں پہلے علم دین کے فضائل اور فقہ کے معنی کے شرح کرتا ہوں و سن اللہ تعالیٰ التوفیق و لا حول و لا قوۃ الا باللہ

المقدمہ فی العلم

الحاصل یہ علم دین کے بیان میں جانتا چاہیے کہ حضرت رب الغزوة و الکبریا و العظیم نے اپنے بندوں کی ہر بات
 کے لیے ہر طرح سے اگلے انبار و رسولوں کو اپنی خاص خاص امت کے لیے بھیجا تھا اسی طرح سے فقط ہمارے علم
 خیر الخلق حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام مخلوقات جن دہائے کے لیے جو رسول نبی می مبعوث فرمایا اور
 کثرت ہجرات سے آپ کی نبوت کو خصوصیات خاصہ عطا کیں جس پہلے کسی کو نہیں انرا پہلے کتاب قرآن مجید پر کہ ایمان
 باوجود اختلاف کے تمام حکمت و نصیحت و عبرت و حقائق توحید و احکام دین و امر و نہی و اہی و حب حملہ علوم باطنی و مقبول
 جو یہ فرماتے اس طرح کہ ہر وقت و ہر زمانہ کے لیے انکھائی گمان مفید و حجاب پر ایمان والے کو لوگوں کو تمام
 مخلوق سے بہتر کیا اور باوجودیکہ اکثر انہیں سے غریب بے پرست تھے مگر عربی الکی زبان قہی خوب سمجھتے تھے انکو
 علم دین ایسی اچھی طرح تعلیم فرمایا کہ انکی کسی امت پر یہ کرم نہ تھا چنانچہ قرآن مجید انہیں آہستہ آہستہ اندر لے گیا و مضبوط
 و طامارت سے کھلے کو کچھ غافل فرمایا پھر پانچ وقت کی نماز فرض کی اور صدق و اخلاص کے لکھے سینہ رفیع کو اپنے
 ایمان کا کہ وہ کمال میں ہوئے اور جب اپنے رسول صلوٰۃ اللہ و سلام علیہ و علی آلہ و صحبہ و وسلم
 کو اپنی قرب و نعمت میں لایا تو ان اصحاب نے جو دوسروں کو مل کرنے کے لائق مستقیم ہو چکے تھے تمام کوشش سے
 اللہ تعالیٰ کے دین کو روئے زمین پر پھیلایا اور بعد ازیں ان کے تابع خیر القرون کا خاتمہ کیا اس نے ان انسانوں نے
 خوب حاصل کیا جو اللہ چہندین کلمات میں پھر انہوں نے دین کے مسائل کو کتابوں میں جمع کر دیے کیونکہ پچھلوان کی
 نسبت حدیث میں بطور تذکرہ و خبر تھی کہ وہ گناہوں میں مبتلا ہو جائینگے تب بھلا نور کمال کس طرح رہتا جو معاملہ پیش
 آیا انہیں تاریک راہ سے عمل کر کے گمراہ ہو جاتے اسی واسطے ان کے اجتادات اس امت کے لیے خصوصاً اس
 زمانہ والوں کے لیے بہت غنیمت ہیں پس علم امت آن حدیث و فقہ یہی علم دین و ہر جہ کسی آدمی کو علم دین حاصل
 ہو گیا تو وہی عالم ہے چاہے کتنا ہی عجمی زبان جانتا ہو یا نہیں۔ فضائل علم و علم۔ اس علم
 دین کی فضیلت بہت بڑی ہے۔ آیات۔ بہت ہیں جنہیں بصر و نگاہ ان کے فضائل و دریافت ہوئے ان کے
 قول تعالیٰ شہد اللہ ان لا اله الا ہو و الملک و الاولو العظیم قاطباً لقط۔ و کیوں اپنی وحدانیہ پر گواہی ذات تعالیٰ
 کے ساتھ ملا کہ کو اور الی علم کو قرار دیا جو فقہ ربانی ہوتا ہے شرف نہایت اعلیٰ ہے۔ ازاںچہ قوہ تعالیٰ
 پر مع اللہ الذین آمنوا و الذین اوتوا العلم درجات۔ عام مومنوں پر علماء کے بہت سے درجے بلند فرمائے
 اور ہر معلوم ہوا کہ عام مومن بندہ اپنے موصیٰ عزوجل کو تمام روئے زمین کے کافروں سے بلکہ اسکا

۱۰
 لکھی ہوئی اس مسئلہ
 کے لیے شہادہ
 کوئی مومن نہیں
 ہوتا ہے کہ اس
 کا کہنے والا علم
 دین کے لیے درکار ہے
 نیک و صالح کے
 حلقہ دار

۱۱
 یہ کتابیں ہیں جو
 مومن کو ہر حال میں
 کو مستحق ہے

ایک بال سب کا فردن سے محبوب ہو۔ حضرت ابن عباس سے صحیح روایت ہے کہ عام ابن ابی النضر والون علم والون کے سات سو دسے بلندی ہو کہ سر و درجہ کے در بیان اسنا فاصلہ کہ جیسے پانچ سو برس کی راہ۔ اب یہ تو وعدہ فرمایا پس خالق ہی القیوم نے یہی مخلوق کا بے انتہا اندازہ کسی کے وہم میں نہیں آسکتا اور وعدہ سے زیادہ ابھی افضل بانی جو حکم کرے۔ یوں کہ فی فضل فضلہ۔ اور جس کریم رحیم حل شانہ سے امید واری ہو وہ ارحم الراحمین ہو تو حاصل ہوتا یقینی ہو۔ از انجملہ قولہ قلے۔ قل بل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون صریح نفل ہو کہ علم و لمے اور بے علم و دون پر بر نہیں ہیں۔ اس میں اشارہ ہے کہ جاننے والون کو جو کچھ معلوم ہو سکا مرتبہ اس قدر عظیم ہو کہ اس کا بیان نہیں ہو سکا۔ اور یہ وہم نہ کرنا چاہیے کہ علم سے کثافت کی نحوی بلاغت اور مخلوق کے مقدمات اربعہ اور ہر ایک کے مسائل مراد ہیں اس لیے کہ علماء دینی بانی بالاتفاق حضرات صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین ہیں حالانکہ ان کتابوں کا اس وقت وجود بھی نہ تھا بلکہ ان میں بہتیرے فلسفی پیچیدہ غول کلام سے واقف نہ تھے پس علم انکا یہی فقہ تھا جس کا بیان ہوگا۔ اور اکثر مخلوق اپنے عقائد سے متجا وز ہو کر معرفت صفات آئینہ کی روشنی سے آنکھوں ولے ہی نہیں ہو سکے ہیں اسی واسطے مقررہ و اللہ تعالیٰ قدرہ لایا کہ صدق ہیں۔ از انجملہ قولہ قلے۔ انما نوحی الی عبدہ العلاء رحمت طاعت کا ذکر تا تمام بندوں میں سے فقط عالون ہی کے لیے ثابت فرمایا تو ظاہر ہو کہ انکو قرب منزلت و معرفت سے حضور میں ذرا بھی سوراہ نہیں چلے جیسے کہ بنا و او سر ہون کی طرح مرد و در دیے جاوین اور زمین سب انکے ساتھ ہیں جس سے سوراہ انکے ساتھ انکے ہو گا۔ از انجملہ قولہ کہ ملک الامثال نصر بہا لئلا یسوا و یطعنوا لئلا یعلموا ان امثال کا محضے والا فقط عالون کو فرمایا اور کسی کو نہیں فرمایا۔ از انجملہ قولہ قل یعنی با مد شہید ابینی و منک و من عندہ علم الکتاب۔ اس میں اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے اپنے ساتھ دوسرا گواہ مخلوق میں سے کتاب الہی کا عالم فرمایا اور یہ بڑی فیضیت ہے۔ بیشک جس نے کو اللہ تعالیٰ نے عالم کیا وہ رسول علیہ السلام کے صدق کو گواہ کے ساتھ ساتھ کرنا اور بر دانی کی طرح حضرت سرور عالم رسول مکرم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر جان قربان کرنا اور لفظ قرآن وحدیث و فقہ سے پہلے انھیں کھولین ہو اس وقت صدق رسالت پر گواہ ہو گئے۔ از انجملہ قولہ قلے وقال الذی عندہ علم من الکتاب انما انکب بہ۔ یعنی حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس تخت بلقیس لائیو اسے کایہ وصف بنا یا کہ اس کے پاس کتاب سے کچھ علم تھا تو اشعار فرمایا کہ یہ منزلت اسکو بدولت علم حاصل ہوئی۔ از انجملہ قولہ قلے قال الذین اوتوا العلم و لکم ثواب اللہ خیر لمن امن و عمل صالحا و لکموا قارون کی دولت اہل علم کی حکایتوں میں بلاشبہ بیچ تم ہی کو ایسے لوگوں کو جو قارون کو بڑا نصیبے والا جانتے تھے یوں کہا کہ اسے جہالت کے شامت مارے لوگوں کو جان رکھو کہ جو ایمان لا کر نیک چال ہیں ہو اس کے لیے جو اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کی طرف سے ثواب ملتا ہو وہ قارون کے مال سے بہت بہتر ہو۔ از انجملہ قولہ قلے۔ و لور وہ الی الرسول و اولی الامر منہم لعلم الذین یحبونہ و یستنبطونہم یعنی معاملہ کو اگر ہو چکا ہوئے رسول تک اور امتیون میں سے ایسے لوگوں تک جسکے ارشاد پر برتاؤ کرتے ہیں و حکم والون میں سے جسکو سمجھی بات نکال لینے کا علم ہو وہ معاملہ کو سمجھ لیتے۔ و لکموا علم والون کو انبیا کے درجے سے ایسے معاملہ میں دوسرا مرتبہ کہ ملا دیا۔ از انجملہ قولہ قلے و لقد جئنا ہم بکتاب

یہی اس کا بیان ہے
انکے فضائل علم
سب کا ایک نام

یہی اس کا بیان ہے
یہی اس کا بیان ہے
یہی اس کا بیان ہے

یہی اس کا بیان ہے
یہی اس کا بیان ہے
یہی اس کا بیان ہے

یہی اس کا بیان ہے
یہی اس کا بیان ہے
یہی اس کا بیان ہے

یہی اس کا بیان ہے
یہی اس کا بیان ہے
یہی اس کا بیان ہے

تعلیم علی علم۔ یعنی جسے تمام ہندوؤں کو ایسی کتاب پاک پہنچا دی جو علم کے ساتھ صاف ظاہر بیان
 فرماتی ہو۔ اب جو کوئی کتاب کو جانے لے وہ ضرور علم کے مرتبہ پہنچا کر اور ہمارا مقصد علم ہی علم ہو جو اتنے تعلیم
 کے نزدیک خود محبوب ہو۔ اور انجملہ قولہ تعالیٰ۔ لفظ قصین علیہم علم و ما کان غامضین۔ یعنی جن لوگوں نے رسول
 کو نہ مانا اور جہالت پر قدم رکھے گئے تو ایک مقرر وقت پر علم کلوچ کر گئے اور انکی کثرت سب انکو علم سے نا آشنا
 یقین کرو کر جتنی باتیں تم خیال و دھم و قیاس و تخمینہ سے اپنے خزانہ میں بھرے ہو وہ نگر و دروڑ کے ذہن
 تم چاہو انکو صوفی سمجھ رکھو اور جو یقینی بات حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی یا دیگر انبیاء علیہم السلام
 نے فرمائی انہیں تردید چاہی و لیکھ حضرت آدم سے لیکر حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم جمیع تک سب
 اسی توحید الہی کی خبر دی اسکے موافق نہیں چلتے اور اپنے خیالات کے وہی بات پر نازان ہو اور حدیث صحیح کا جو فرق
 ہے جو اگر قیامت کی نشانیوں میں سے ایک یہ ہو کہ اس وقت لیے لوگ ہونگے کہ اپنی عقل پر منحصر رہ کر جو کہ
 ہر ایک اپنی دیکھ پر نازان ہوگا اور اصلی عرض الہی فقط دینا ہوگی اور ہر ایک اپنی خواہش پوری کرنے میں
 مصروف ہوگا۔ اور انجملہ قولہ بل ہو آیات بیات فی صدور الذین اوتوا العلم۔ انہیں لوگوں کے سینہ میں
 علم آئی کہ فرمایا جو اہل علم ہیں۔ اور صاف روشن بیان کیا۔ اب چند احادیث سننا چاہیے۔ امام بخاری نے
 صحیح میں اور امام مسلم بن الحجاج نے اپنی صحیح میں اور اکثر اہل سنن و ساندیش امام احمد و ترمذی و طبرانی
 وغیرہ نے نہایت بڑے بڑے ہرگز رفقہ راویوں سے روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اذ لا اقل
 ابید خیر لبقیہ فی الدین۔ جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کے ساتھ بہتر بات چیتا ہے تو اسکو دین میں تقیہ
 کر دیتا ہے۔ مستحکم کہ کتاب کہ اگر وہم ہو کہ علم کی تعریف میں نقیہ کی تعریف کرنے لگے تو جواب یہ کہ نقیہ
 اصل میں جامع علوم ہو اور غریب انشاء اللہ تعالیٰ اسکے معنی ظاہر ہو جائیگے اور اگر کسی سمجھ دار بندے
 کو نور آسمانی یہ نظر آئے کہ پہچانے میں اکثر لوگ نقیہ ہونے کے مدعی ہیں مگر انہیں بھلائی ظاہر نہیں ہوتی کہ
 جواب یہ کہ حدیث میں یہ فقہ نہیں مقصود ہے جسکا یہ لوگ دعویٰ کریں فی الحدیث العلماء و رشتہ الانبیاء
 یعنی اللہ تعالیٰ کے پیغمبروں کی میراث پانے والے فقط عالم لوگ ہوتے ہیں اور عالم کے لیے آسمان و زمین
 پر مخلوق اپنے خالق سے مغفرت مانگتی ہے۔ یہ حدیث سن میں ہے اور کچھ مضمون صحاح میں ثابت ہے اس سے
 ظاہر ہے کہ جب فرشتے دعا کرتے ہیں تو عالم کا بڑا مرتبہ ہے اور سمجھ رکھو کہ ایمان و یقین کامل و معرفت و عظمت الہی
 شائبہ سے زیادہ عالم کو ہے تو حکم قولہ استغفرون للذین آمنوا۔ فرشتوں کا استغفار کرنا مخصوص ہے۔ ترمذی
 نے روایت کیا کہ خلدان لہ تحتہا خلق منافی حسن ست و فقہ فی الدین۔ یعنی وہ یقین ایسی ہیں کہ کسی
 منافق میں جمع نہیں ہوتی ہیں ایک تو اچھا برتاؤ لینے جو چاہا و چلن کہ اللہ تعالیٰ اسکے رسول کو پسند
 آگے۔ اور دوم دین کی سمجھ۔ سراج وغیرہ میں بعض سلف سے منافق کی ایک یہ پہچان روایت کی کہ وہ دنیا
 کے کام کو مقدم رکھتا ہے آخرت کے کام پر تو مومن فقیہ کی شناخت یہ ہوتی کہ آخرت کو مقدم رکھے اور جب
 قصہ درسی ہوتی ہے تو اسکو دنیا کی نمود سے بالکل برہارت ہو جاتی ہے پھر بھلا لفاظی کا اثر کیسے رہیگا کیونکہ وہ بھی
 منافق ہے کہ اسکا ظاہر باطن یکساں نہ ہو چنانچہ بعض احادیث میں تصریح موجود ہے۔ ہر قی فی بعض

صحابہ سے روایت کی کہ ایمان والوں میں سب سے بہتر عالم فقیہ ہو کہ اگر لوگ اپنی ضرورت سے اُسکے پاس
اجاوین تو اس سے نفع اُٹھاویں اور اگر بے پروائی کریں تو وہ انکی کچھ پروا نہیں کرتا ہو۔ طبرانی نے روایت کی
کہ نہ ملت فقیہ ایسے میں موت عالم۔ ایک عالم کے مرنے سے ایک بڑے فیلہ کا مرنے کا جانا آسان ہو جتنا کہ کتا ہو
کہ زندہ حقیقت وہی ہو جو موقع تقابلے نے اپنی معرفت سے حیات بخشی اور یہ بڑیہ فضل علم کے ظاہر ہو کہ وہ یوں
بیشتر زندہ ہو اگرچہ عالم نہ ہو اور عالم پوری زندگی کے ساتھ حیات جاوید پاتا ہو اسی واسطے اہل کتب محض مرد وہ
ہیں اور حق تقابلے نے ایسا و اموات سے دو نوع نہایت مومنین و کافین کو تشبیہ دی اور یہ تحقیق ہو۔ و
فی قول سیدنا علی کریم اللہ رحمہ اللہ الناس موتی والہم اعمار یعنی سب لوگ مرد ہیں سولے اہل علم
کے کہ وہ البتہ زندہ ہیں۔ اور میں پہلے تشبیہ کر چکا کہ اہل ایمان نے جب اللہ تعالیٰ عزوجل کو پہچانا اور رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور آخرت کے عالم ہوئے تو جابل نہیں رہے اور جب فقہ کے علم کامل
حاصل کیا تو حیات کا پورا حصہ پایا و اللہ تعالیٰ اعلم۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم و غیرہ میں حدیث ہو کہ
اناس معادن کعادن المذہب والفضۃ بخارہم فی السجۃ یا تہم فی الاسلام اذا فتنوا یعنی لوگ توبہ کرنے
چاندی کی سی کابین ہیں جو پہلے جو پہر اچھے تھے وہ ایمان لانے کے بعد بہترین جگہ فقیہ ہو جاتے ہیں۔ اس
سے فقہ کی شرافت ظاہر ہو پس غی و فتنی و شرافت ذاتی میں سے یہ کہ ایمان والا فقیہ ہو اور اگر یہ بات
اس سے ظاہر نہ ہو تو گویا کان کے اندر یہ لکھت یا زہریلی مٹی تھی۔ اسکو خود کچھ شرافت نہیں ہو اگرچہ وہ
بہت زیادہ ہو۔ اور یہاں اسکے جو ذیل فقیر کہ مسلمان فقیہ ہو وہ بزرگوں کے ساتھ بزرگی میں داخل ہو گا جسکا
نفع اسکو دنیا و آخرت میں حاصل ہو اور فقیہ ہونے کے لیے اللہ تعالیٰ و اُسکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے
احکام جانتا کافی ہو خواہ عربی زبان میں جانے یا آردو میں حتی کہ جو عربی دان کہ خالی منطق و فلسفہ جانتے و عالم
نہو گا اور اسکو بزرگی حاصل نہو گی اور جو آردو جانتے والا دین کی سمجھ رکھتا ہو یعنی علم دین سے آگاہ ہو و فقیہ
شمار ہو گا جسکا اسکو علم یقینی ہو۔ حدیث مشہور میں ہو من حفظ علی امتی اربعین حدیثا من السنۃ حتی یدبیرا
ایسہ کنت الشیخا و شہیدایوم القیامۃ۔ اور ایک روایت میں ہو۔ من حل من استہ اربعین حدیثا لقی اللہ
عزوجل یوم القیامۃ فقیہا عالما۔ یعنی میری امت میں سے جسے چالیس احادیث یعنی احکام سنت یاد کر کے
ہو گوں کو ہو چکا ہے تو اللہ تعالیٰ سے فقیہ عالم ہو کر ملیگا اور قیامت کے روز میں اسکا شفیع ہو گا۔ پس
ہر شخص جانتا ہو کہ خالی حدیث کے الفاظ یاد کر لینا عجب ثواب ہو کہ انکو ہو چکا ہو تو اس سے یہ درجہ پاو
کہ آنحضرت صلعم نے اُسکے لیے وصالہ مالی ہو جیسا کہ دوسری حدیث میں صاف مذکور ہو حالانکہ اس کا
فائدہ یہ بھی صحیح مروی ہو کہ دوسرا لکھنے سنا لکھنے کو اچھی طرح سمجھ لیا جانے تک کہ شاید اسکی سمجھ نہیں ہو چکی ہو اور اس
خود ظاہر ہو کہ عربی زبان ہی ہو چکا ہو خواہ ورنہ میں ہو تو اب ایک شخص خود انکو سمجھے اور احکام سے
واقف ہو خواہ کسی زبان میں طلب سمجھ لے کہ تو وہ بڑا درجہ پاوے گا اور وہین کا گھر دائمی اور تہر
ہو پس اصل بات تقابہت کی سمجھ ہو اسی واسطے امام اعظم رحمہ اللہ سے روایت کی گئی کہ جو کہ
فارسی زبان میں کتاب از چہر صاف جانتا ہو اور سامی و سید صومی نے تصریح کر دی کہ خالی فارسی کی کچھ خصوصیات

مقصود نہیں ہے اس دیار سے متصل فارسی زبان موجود یعنی اس واسطے فارسی کا ذکر نہ کیا جاوے اور نہ مثل فارسی کے اور زبانوں کا بھی یہی حکم ہو اور مسترحجہ کہتا ہے کہ خواہ نماز جائز ہوئے یا نہ ہوتے ہو یا نہ ہواں سے اتنا توصیف ظاہر ہے کہ مطلب کا سمجھ لینا کسی زبان میں جو وہ اصل عرض پر اسی واسطے جو لوگ کہ عربی زبان میں جانتے ہیں مگر فارسی یا اردو خوب جانتے ہیں اور دنیا کے لیے کچھ سری درباروں و مدرسوں میں امتحان دیتے اور نوکریان کرتے ہیں اور دنیا کے مطلب کی باتیں ان زبانوں میں خوب سمجھتے اور ذہن نشین کر لیتے ہیں مگر نماز روزہ کے معنی بلکہ توحید لا الہ الا اللہ کے معنی بھی نہیں سمجھتے اور نہ سمجھنے کا قصد کرتے ہیں وہ ایسی ناتجربگی سے اپنے آپ کو خراب کرتے ہیں اور یہ قدر بڑھ چول کے قابل نہیں ہے کہ ہم تو عربی نہیں جانتے ہیں بان صحیح ہے کہ نئے نہیں معلوم کیا ہے پروائی کی کو عربی زبان انہی ہی نے سیکھی جو کلہ توحید کے معنی تو سمجھ لیتے لیکن انہیں کیا عذر ہے کہ اردو میں اسکے معنی سمجھ لو پس ضرور موا آدمی مطلب کو کسی زبان میں جبکو خوب سمجھتا ہو ایمان و اسلام وعفتاید کا مطلب سمجھے اور توفیق آگئی تب اپنے دین کی تقدیر حاصل کرے تاکہ عالم ہو کر علماء کے روجہ میں شامل ہو و اللہ تعالیٰ اعلم۔ روایت ہے کہ کچھ شخص دین میں فقہ حاصل کرے اسکو اللہ تعالیٰ رنج سے بچاویگا اور ایسی حالت سے اسکو رزق عطا فرما دینگا جان سے اسکو گمان ہی نہ ہو۔ رواۃ الغلبہ باسناد فیض ضعف۔ مترجم کہتا ہے کہ منجد معرفت کے ہے کہ عارف بھی گنیمتیں نہیں ہوتا کچھ شکر ہے ہر چار دوست میرسد نیکیست۔ اور یہ ایک ایسی بات ہے کہ جس میں عوام مانیا ہو کر سمجھتے اور طرح طرح کی باتیں کرتے ہیں اور اکثر زمین سے تقدیر کے منکر ہیں اور ثابت دینی ہیں جو ایمان والے ہیں لیکن بعض ایمان والے اس غلطی میں ہیں کہ ہم کو تدبیر کرنا نہ چاہیے اور جو تقدیر میں ہوگا ضروری ہے اور عوام نے فقط تدبیر کا استہرا کیا اور ملے قول سے یہ سفر اٹھا یا کہ تقدیر سے منکر ہو گئے اور عارف کے نزدیک تقدیر اور تدبیر میں کچھ منافات نہیں ہے اور اسلام میں بکثرت آیات و احادیث و آثار بلکہ بالکل دین ان دونوں کے ساتھ ہمارے نہیں دیکھتے کہ جبکہ حق میں مبتلا ہو رہے ہو چھٹی ہوگا پھر روزہ۔ نماز۔ زکوٰۃ۔ حج۔ صدقہ وغیرہ سب تدابیر جبکہ ثواب جنت ہے کیونکہ ہوتی ہیں خدا کا کیا فائدہ ہے وعظ و نصیحت سے کیا غرض ہے۔ زمین میں خوب یاد رکھو کہ بے شک تقدیر حق ہے جو علم انہی سبحانہ تعالیٰ میں ہے جو وہی واقع ہوگا اسکو کسی تدبیر سے آدمی بیٹ نہیں لگا کر تلگو کیا معلوم کر سکے علم پہنے تقدیر میں کیونکہ ہر لمحہ از اسکو اس سے اپنا نہیں چاہیے۔ تم صرف اپنے ہوش گوش سمجھ کے یہاں تک تدبیر سے کام کرتے رہو اور جنہوں نے تقدیر سے انکار کیا وہ محض چال ہیں ایسے کہ خالق علیہ السلام نے جب خلق کو پیدا کیا تو ہم بولتے ہیں کہ وہ جانتا تھا کہ اس سے ایسے ایسے اعمال سرزد ہونگے یا نہیں جانتا تھا تو گوئی نہیں شک کریگا کہ دوسری شق باطل ہے کیونکہ نہ جانتا چاہوں گا کام ہو اور نہ سخت عیب ہے اور خالق تعالیٰ ہر عیب سے پاک ہے تو ضرور وہ جانتا تھا پس دنیا میں اس مخلوق سے وہی انجام ہوگا جبکہ خالق عزوجل جانتا تھا اور یہی تقدیر ہے جو اسی واسطے بندہ عارف کو کبھی غم و حزن و بہم چین ہوتا اور اسکو ایسی جگہ سے رزق ملتا ہے جو ان سے گمان نہ ہو تو رزق دینا حضرت ربانی عزوجل سے ہے جو چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے احکام و قیام ہو چکا ہے

رات و دن مصروف رہتے تھے تو رزق حاصل کرنے کی تدبیر سے معذور تھے حالانکہ پہلے بعض انیس
 کچھ پیشہ کرتے تھے چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ وادو علیہ السلام زرہ بناتے۔ اور حضرت زکریا علیہ السلام بھی
 کا کام کرتے تھے حالانکہ انھوں نے ہر وقت دیر کا علم سکھایا اور خود تورات پر عمل کرنے پر مامور تھے اور
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے افضل پیشہ تھا اور غرض پیشہ حصول رزق حلال پر اور
 چماؤ کا مال سب حلال ہے افضل ہے کہ کوئی کھلت و حرمت کا حکم اللہ تعالیٰ کے ختم پیار میں ہو رہے ہو
 چوری کا مال بھی اچھا سمجھتا ہے پس اگر لوگوں کی سمجھ پر موقوف ہو تو ہمارے نہ سمجھنے سے بچو نہ ہمارے
 بلکہ ہر کے سمجھنے پر حلال ہو جاوے اور یہ بالکل غلط ہے پس اس شغل تغیر و تحجب میں اللہ تعالیٰ نے رزق
 دیا اور جن لوگوں نے اس زمانہ میں جہاد کا الزام دین اسلام پر لگایا اور ان کے کچھ منہ غلط اپنے دل سے
 گزریے وہ حقیقت میں بالکل انیس ہر مثل حضرت موسیٰ علیہ السلام و وادو و سلیمان و یوشع و غیر ہم
 علیہ السلام سے منکر بن گیا یہ ممکن ہے کہ کوئی شخص انکار کرے کہ ان پیغمبروں نے جہاد نہیں کیا بلکہ
 زور و شور سے اس طرح کی فتح پائی تو کسی کا فرقہ زندہ نہ چھوڑا کیونکہ اس وقت یہی حکم تھا بھلا اس وقت
 متواتر جہاد کو کون جھٹلا سکتا ہے جہاد کا حکم شریعت حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں منسوخ کیا گیا۔ اور
 یہیں سے یہ بھی جان رکھو کہ اس زمانے میں مشرکوں کے معنی عجیب طرح سے سمجھا کر اسلام پر اعتراض
 کرتے ہیں حالانکہ وہ شریعت تورات میں بالاجل سب جانتے ہیں کہ جہاد فرض تھا اور شریعت انجیل
 میں وہ منسوخ ہو ایسا یہ اب اللہ تعالیٰ نے اپنے علم و حکمت کے موافق اس حکم کی تبدیلی اور
 جانوں کا وہم اپنے قانون پر قبض کر کے پیدا ہوا کہ ایک وقت اپنی ناقص رائے سے ایک قانون جاری
 کیا جب غزائی و مکی توحش کیا اور علم آسمانی بالکل مطابق ہو وہاں یہ مبنی نہیں ہیں بلکہ جیسے باب - یا ہست
 اپنے لشکر کے ابتدا میں حکم دیتا ہے کہ سبق کے بچے اور روان کو آواز سے رنوا اور جانتا ہے کہ یہ اس وقت
 تک کہ جب دشمن کوئی کتاب شہرہ کرے جب خوشہ شروع کی تو پہلا حکم منسوخ کر کے اب حکم دیتا ہے
 کہ بالکل غلاموش غور سے مضمون میں نظر کرو اور سندھ سے بولو گے تو وہیں فتنہ ہو جائیگا جھٹلا
 اس میں باپ و استاد کی کوئی جہالت و نادانی ہے ہرگز نہیں اور قطعاً یہی معنی شریعت میں مراد ہیں مگر
 جہالت و ہمت و ہمدی سے خدا کی پناہ کہ بات نہیں سمجھتے غریب سے آگاہ بن کر کہتے ہیں کوئی عیب نہیں
 جانتے تو جو ماطوفان بہت مان باندھتے ہیں۔ واضح ہو کہ یہاں علم کی فضیلت بیان کرنے ہیں متوجہ
 سے فراموش نہیں مکی اس وقت بحث نہیں ہے عداوت کے ہیں کیونکہ یہ کتاب نفیس فتاویٰ ہے کہ ہر تو
 عوام کی عقل شیک کرنے اور جو غریب و دھوکے آلودہ دیے گئے ہیں یا دینے جاوے ان سے بچانے کے
 لیے بہت باتوں کی ضرورت ہے۔ اور از انجملہ ابن عبد البر سے معلق روایت ذکر کی کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت
 خلیل ابراہیم علیہ السلام کو وحی بھی کی کہ ابراہیم بن علیہم جو ہر علم و طے کو دوست رکھتا ہوں
 متوجہ نہ کرنا کہ وہ علم مراد ہے جس سے ہند و ہنسی خالق کو پہچانے اور دار آخرت جو محمود ہے اس کی
 راہ پاوے اور اگر دنیا کا علم سکھاتا تو دنیا خوب یاد دیکھا کر دنیا ملعون ہو۔ ابن عبد البر نے حضرت معاویہ سے

بہت کم وضعیف روایت کی کہ روسے زمین پر اللہ تعالیٰ کا امانت دار عالم ہے۔ اسکی تصدیق خود قرآن مجید سے ثابت ہوتی ہے لقولہ تعالیٰ - اخذنا من اهل الذین او تو الکتاب لیمیننہ لئلا یس الایہ - یعنی جن لوگوں کو کتب آسمانی کا علم دیا یعنی انکو امانت سپرد کی تو اوسنے عہد لیا کہ اسکو لوگوں پر صاف ظاہر کر دے اور چھپا کر نہیں پس صحیح ہوا کہ دسے لوگ ایک پڑے عہد کے ساتھ امانت دار ہیں۔ پھر وہاں یہ شکل امتحان تیر لیا ظاہر کرنے میں لوگ دشمن ہوئے جاتے ہیں اور پادری جسے یہودی جتنے کہ عالم اسلام کو پیش و آراہم کی چیزیں نہیں ملتی ہیں اور اگر چھپاتے اور لوگوں کی مرضی کے موافق بتلاتے ہیں تو دسے پڑے معتقد ہو کر نذرانے سے حاضر ہوتے ہیں پس بعض ثابت قدم رہے اور بہتیرے دنیا کی تدبیر و دوسو شیطان بن پڑے اور خود گمراہ و لوگوں کو گمراہ کیا۔ از انجملہ ابن المبارک نے اوزاعی سے آکا قول اور ابن عبد البر و ابونعیم وغیرہ نے مرفوع روایت کی کہ اس امت میں دو گروہ ایسے ہیں کہ جب دسے بگڑن تو سب بگڑ گئے اور جب دسے ٹھیک ہوں سب ٹھیک ہوں گے ایک گروہ عالموں کا اور دوسرا حکام کا مقرر ہے کہ جسکی تصدیق شاہد ہو کہ لوگ اپنے بادشاہ کے دین پر ہو جاتے ہیں۔ از داعی نے لکھا کہ لوگوں کو تین طریق بگاڑنے ہیں عالم اور وریش اور بادشاہ۔ اس سے اتنا معلوم ہوا کہ عالموں کی باطنی حکومت بادشاہوں سے بڑھ کر ہو اور بھی اوزاعی وغیرہ نے فرمایا کہ اسلام میں جو عالم بگڑ گئے اسکی مشابہت یہود کے عالموں کے ساتھ ہوگی یعنی عیش و عشرت و بناؤ دولت کا لالچی ہوگا اور دین کا حکم لوگوں کی مرضی کے موافق بتلاوے گا اور پیغمبر علیہ السلام کی مشریت بگاڑے گا بات چھاوے گا۔ کلام کے معنی بگاڑ کر اپنے مطلب کے موافق بتلاوے گا علی ہذا لفظ اس جو ذمہ کہ اہل یہود دین تھے ویسے ہی ان یہ عالموں میں ہو جاتے ہیں نفوذ باللہ اللہ اور شہر مایاں جو درویش بگڑ گئے اسکی مشابہت نصرانی راہب کے ساتھ ہو جائیگی چنانچہ رامیوں کے حالات خود مشہور ہیں۔ از انجملہ قولہ علیہ السلام فضل العالم علی العابد فضل العابد علی الفریض الامیر علیہ السلام صاحب میری بزرگی میرے اصحاب میں سے اوسنے آدمی چھوڑا کہ مرتبہ علم کا ظاہر ہوا اور عباد چھوڑا کہ اسکا طریقہ جانتا اور اسکا علم رکھتا ہے باوجود اسکے عالم نہونے سے اسپر عالم کا شرف زیادہ ہو اور عبادت کے فضائل خود معلوم ہیں تو علم کی بزرگی کیا س کر لو۔ والحدیث رواہ الترمذی وصحہ۔ اور ترمذی وابن ماجہ و ابو داؤد نے روایت کی کہ فضل العالم علی العابد فضل الفریض الامیر علیہ السلام ساگر الگو اک۔ عالم کی بزرگی عابد پر ہے جو دسوں رات کے چاند کی بزرگی باقی ساروں پر ہے۔ ابن ماجہ نے روایت کی کہ قیامت کے روز زمین گردہ کو شفاعت کرنے کا مرتبہ حاصل ہوگا پہلے ایسا کو بچھڑا کو پھر شہیدان کو۔ پڑی بزرگی جو کیونکہ شہیدان کے فضائل و بزرگیان نہایت اعلیٰ مرتبہ پر معروف ہیں پھر اس حدیث میں علماء کو اپنے ایک درجہ فوقیت ہے۔ اور طبرانی کی حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عباد کسی چیز کے ساتھ بہتر اور انہیں ہوتی جیسی علم فقہ کے ساتھ ہوتی ہے۔ اسکے وجود میں سے یہ ظاہر ہو کہ علم بقدر معرفت و شناخت ہوتی ہے مگر مصراع کہ علم تنوان خدا از شناخت بد تو معظمت میں استوار ہے عالم کے دل میں ہوگا اور عبادت میں ہی تعظیم ہو اور جو کوئی کسی چیز کو نہیں پہچانتا کسی ہی عہد ہوا کہ

انہیں کرنا ہی ولید فرمایا۔ واما قدر و الامد حق قدرہ الایہ۔ اگر کہا جاسکے کہ علم سے عظمت و کبریا راہی کی شناخت
ہو جاتی ہے تو بین کون کونسا کے یہ معنی ہیں کہ عالم آگہوں دیکھتا اور اندھ نہیں ہوتا ہے وہ یقین جانتا ہے کہ
عظمت و شان الہی تقاضے عظم و اجل ہے کہ وہ ان عاجزی کا اقرار کرنا بالیقین ضروری ہے اسی واسطے علم
زیادہ ہونے میں بقولہ تقاضے القاب فی اللہ من جمادہ العلماء۔ اگر کہا جاسکے کہ نصرا نیوں میں بڑے بڑے
علم والے ہیں اگر علم سے عظمت کی معرفت ہوتی تو یہ لوگ جو ر و اور بیٹا کہتے سلیسے کہ اس سے تو عظمت و بیا لگی
میں بڑا نقصان ہوتا ہے اور مخلوق کی سی بات ظاہر ہوتی ہے۔ تو جواب یہ ہے کہ عالم سے مراد علم وین کا فقیہ ہے اور نہ
سے ایک بھی ایسا نہیں ہے بلکہ دنیا کو دین پر خستہ مار کر لیا ہے تو پہلی جانت اکی ہے کہ فانی کو بانی پر ترجیح دی
جب اتنی سچو جی نہ ملی تو وہ بھلا فقہ کیا جائے۔ زندی وغیرہ نے روایت کیا کہ ایک فقیہ اکیلا نہ رہا
عابدوں سے زیادہ شیطاں پر بھاری ہو جاتا ہے۔ اور طبرانی نے روایت کیا کہ تم لوگ ایسے زمانہ میں
ہو کہ تم میں فقیہ بہت ہیں خطیب کم ہیں اور مانگنے والے کم اور دینے والے بہت ہیں اس زمانہ میں علم نسبت
علم رکھنے کے بہتر ہے اور عقرب لوگوں پر ایسا زمانہ آئے گا جس میں فقیہ کم ہونگے خطیب بہت ہونگے
وہیچے والے تھوڑے اور مانگنے والے بہت ہونگے اسوقت عمل کرنے سے علم و یقین حاصل کرنا بہتر
ہوگا۔ مقررہ کرنا ہے کہ اسوقت تو عظمت کے ساتھ گویا موت کا بھی یقین نہیں ہے۔ اوصافی وغیرہ نے روایت
کی کہ عالم و عابد کی منزلت میں شرم ورجہ کا فرق ہے ہر دو درجہ میں اتنا فاصلہ ہے کہ نیر و گور استر میں
طی کرے۔ مقررہ کرنا ہے کہ اس آسمان کے چکر کے بعد کسی مخلوق کو معلوم نہ ہو کہ کتنے ملک الہی میں ہے
یا کیا چیز ہے اور سبہ انہما رساف کہاں تک ہے ہیں اس حیرت کے ساتھ اس زمانہ میں لوگوں کا دعوے
علمت محض ہوا ہے اور حدیث صحیح کا معجزہ صادق آیا کہ قرب قیامت کا نشان ہے کہ گوشتے بہرے روزن
کے بادشاہ ہونگے جو غیظہ دیے و قوت ہیں۔ اگر کہو کہ انسانی ظاہر ہے تو جواب یہ کہ دنیا کے لیے جو ملعون ہے
تو کمال کیا۔ ابن عبد البر کی روایت میں صحابہ رضی نے اعمال میں سے افضل عمل دریافت کیا اور آپ نے
پر ابرہہ جواب دیا کہ علم افضل ہے آخر فرمایا کہ علم کے ساتھ مقوڑا عمل کا رآمد ہوتا ہے اور بے علم کے بہت عمل بھی
مفید نہیں ہوتا۔ اور طبرانی کی روایت میں مرفوع ہے کہ قیامت میں اللہ تعالیٰ بندوں کو اٹھا لے گا اور جس
عالموں سے فرمایا گیا کہ ای کہ وہ علماء میں نے اپنا علم تم میں جا کر رکھا تھا اور سلیسے نہیں رکھا تھا کہ ملک
غدا دون سو جاؤ گے میں نے تمہیں بخشہ دیا۔ مقررہ کرنا ہے کہ یہ ان عالموں کا حال ہے جسکا علم اُنکے
قلب میں ہے انکو معرفت الہی نہیں حاصل ہے تو انکو یہ درجہ مبارک ہو اور اللہ تعالیٰ ہولناک طفل میں بخشے
وہو ارحم الراحمین۔ اور جان رکھو کہ جن عالموں کی نیت محض دنیا ہو یا ناموری ہو انکو معرفت الہی سے
حصہ نہیں ہے کہو کہ علم کا اوسے مرتبہ ہے کہ اسکو یقین ہو کہ آخرت بہ نسبت اس جہان کے اعلیٰ و اعلیٰ ہے
اور یہ تو محض چند روزہ ہے۔ اب حضرات صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم وائمہ مسلمین رحمہم اللہ کے اقوال سننا چاہیے
حضرت امیر المومنین علی کریم اللہ وجہہ نے کلیل رحمہ اللہ کو فرمایا کہ اے کلیل مال سے علم بہت اچھا ہے علم تیرا
نگہبان اور تو مال کا نگہبان ہوتا ہے علم حکم اور مال محکوم ہے۔ مال خرچ کرنے سے ناصں ہو جاتا ہے علم رہتا ہے

اور علم بتجارت و آستانہ بیٹے۔ آپ ہی کا قول ہے کہ روزہ وارش بیدار جہاد کرنے والے سے بھی عالم افضل ہے
جب عالم ہمارے تو اسلام میں ایک رشتہ ہو جائے گا جو اسکو کوئی بند نہیں کر سکتا مگر اس شخص سے بند ہوتا ہے جو اس کے
بعد علم والا ہو کر اسکی جگہ قائم ہو۔ ابن عباس نے کہا کہ حضرت وادو علیہ السلام کو اختیار دیا گیا کہ علم
و مال و سلطنت ان میں سے جو چاہوں ہند کر لو انھوں نے عرض کیا کہ اب مجھے علم دیدیا جاوے تو انھیں
نے انکو علم دیدیا اور مال و سلطنت کو ان کے تابع کر کے دیدیا۔ یعنی علم ان سب پر عالم ہے تو جان دہ ہوگا وہ ان
سکے محکوم بھی جائیگا اسی واسطے تم دیکھو کہ جن بادشاہوں کو علم نہیں ہوتا وہ حکومت یعنی انصاف نہیں
کر سکتے بلکہ نیرنگی طرح ظلم و انہاد کے مرتکب ہوتے ہیں پس سلطنت و حکومت ان کے حق میں وہاں ہے یہ
بن المبارک سے کسی نے پوچھا کہ آدمی و حقیقت کون ہیں فرمایا کہ علماء ہیں۔ پوچھا کہ بادشاہت کسکو ہے
فرمایا کہ جو دنیا سے بیزار ہیں پوچھا کہ پھر اس نے درجہ ولے کون ہیں فرمایا کہ جو بن بیکو دنیا کھاتے ہیں الحاصل
آدمی فقط عالم کو قرار دیا۔ کیونکہ آدمی کی پیدائش فقط کمال معرفت خالق عزوجل ہے اور یہ بدون علم کے ممکن
نہیں ہے۔ شکوہ وغیرہ میں ابن عباس سے مروی ہے کہ رات میں ایک ساعت علم کا درس کرنا تمام رات
کی عبادت سے بہتر ہے اور یہ مضمون حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کا باعث سلف کے شیخ حافظ ابن کثیر رحمہ
نے تحت تفسیر قولہ یفکرون نے خلق السموات والارض ربنا ما خلقت ذبا ملأ الا یہ نقل کیا ہے حضرت ابن
سعود و ابن عمر رضی اللہ عنہما نے علم حاصل کرنے کی بابت بہت تاکید فرمائی کہ بیکو دارالمدت کے طالب علم کو
محبت کی چادر ڈالنا ہے اور اس سے چھیننا نہیں اگر وہ گناہ کرتا ہے تو اس سے اپنی رضامندی کر لینا ہے یعنی
وہ علم سے خوف کھا کر توبہ کرتا ہے پھر دوبارہ بارہ ایسا ہی ہوتا ہے تاکہ اس سے چادر نہ چھینے اگرچہ گناہوں
سے اسکو موت آجائے۔ الحاصل اگر برفستہ میں وادیلہ صالحین سے اسکی فضیلت میں بہت کچھ ثابت
ہو جائے اور میں نے بہت اختصار کیا اور عرض ہے کہ خود دیکھیں کہ کھڑے ہر دم و ہر لحظہ جاتے ہیں سنا
بسعادت الکی عمر روان ہو منزل دور دراز ہے اور قوشہ و زاد راہ سے بے فکر ہیں وہاں ہونا ک معاملہ
سامنے ہے۔ پس انھیں کھو کو جاگو ورنہ موت جلو جگاوگی اسوقت وہ ملک نظر آویگا اور تخت راجا گنا بیفائدہ
ہوگا اور اب کھو انھیں علم کے سولے کسی چیز سے نہ لینگی پس علم سیکھو اور اسکا سیکھنا جہاد وغیرہ
سب سے مقدم ہے دیکھو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ فلا تفرح من کل فتح منہم طائفة لیتفقوا لے الدین یعنی
سب مسلمان جہاد کو بخا وین بون کیون نہیں کیا کہ ہر گروہ میں سے ایک کھڑا جائے تاکہ دین میں سے
نفع حاصل کرتے متوجہ نہ ہوں کہ پوری آیت یہ ہے۔ ما کان المؤمنون لیفسدوا کما تفسدوا فلا تفرحوا
من کل فتح منہم طائفة لیتفقوا لے الدین ولینذروا قومهم اذا رجعوا الیہم لعلہم یحذرون یعنی
مؤمنوں کو زیادہ نفع کہ سب کے سفر میں چلے جاوے سو کیون نہیں کیا کہ ہر قسم سے نفع
ایک کھڑا تاکہ نفع حاصل کرتے اور تاکہ عذاب الہی سے ڈرنا ہے اپنی قوم کو جب واپس جہاد سے لوٹ کر
انکے پاس آتے اس امید سے کہ سب اللہ تعالیٰ کی تاغوشی کے عذاب سے بچیں گے۔ علماء انھیں
کے یہاں دو قول ہیں اور دونوں طرح علم و دین حاصل کرنے کی فضیلت ثابت کرتے ہیں کہ اولیٰ قول یہ ہے کہ

آیت سر یہ کہ حکم میں ہو اور سر یہ وہ لشکر کہ ملا تھا جن انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود بذات شریف تشریف
 نہیں لیجائے تھے اور دوسرا یہ کہ لشکر کبیر کے حق میں نازل ہوئی یعنی حسین خود انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لیکن
 پس دوسرے قول پر یہی بیان ہو کہ تمام مومنین اگر ساتھ نہیں جاسکتے تھے اسوجہ سے کہ اہل خیبر
 صلح نہ ہون اور گرد و لوح کے صندوقوں والے جو ہنوز شرف باسلام بنو سے تھے میدان خالی پا کر لوٹ مار کر گن
 پس سب کا جامہ مصلحت نہ تھا تو اچھا یہ کیوں نہیں کیا گیا کہ ہر قبیلہ و کنبہ کا ایک مکر اسفہرین ساتھ جاتا اس غرض
 سے کہ سفر میں جو احکام قرآن نازل ہوئے انکی قضاہت حاصل کرتے اور خود دین میں نفیہ سمجھ رہے ہوتے
 اور اس غرض سے کہ اپنی قوم کو جو وطن میں رہی تھی ڈر نہ لگے جب سفر سے لگے پاس واپس آتے اس
 امید پر کہ قوم والے یا سب سے اللہ تعالیٰ کے عذاب سے پرہیز رکھیں یعنی جس چال و چلن و خیالات و
 برتاؤ سے اللہ تعالیٰ کی ناخوشی ہوتی ہو اس سے بچے رہیں۔ اس سے ظاہر ہوا کہ اگرچہ اسے ایک طرح معافی
 بھی ہو تو دین کی نفیہ حاصل کرنے سے معافی نہیں ہو پس وہ سو کہ جو اور حدیث میں بھی آیا کہ طلب العلم فرض ہے
 کل مسلم و مسلمۃ یعنی علم کا حاصل کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے۔ اس حدیث کی اسناد دین اگرچہ
 کچھ کلام پر لیکن بقول شیخ زرقانی رحمہ کے حدیث حسن الاسناد و ہو گئی ہے۔ اور یہ بیان آگے آگیا کہ فرض کہ علم تو
 اور دوسرا قول کہ آیت سر یہ کے حق میں ہو اسکا بیان یہ ہو کہ بعضے یہود و غیرہ منافقوں کے بہانہ و جملہ و جملہ
 قسموں کے عذر کا حال جب عالم الغیب عزوجل نے نازل کر دیا تو سچے مسلمان خلیفہ حقیقت میں بنی تکلیف بیمار
 وغیرہ کا کچھ عذر بھی تھا اپنے اوپر فحاش کا خوف کہ اسے ڈرے اور سب کے سب آما وہ ہو کہ اب جو لشکر
 حایہ گاہم اس کے ساتھ جاویں گے تو سر یہ کے ساتھ جانے میں بھی یہی قصد ہوا حالانکہ بیان جو احکام انحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم پر نازل ہوتے وہ خالص معظم صحابہ جو حاضر ہوتے وہی جانتے اور دور دور والی قوموں کو خبر نہوتی
 حالانکہ افضل یہ معرفت و علم فقہ ہے تو اللہ تعالیٰ نے انکار نہ فرمایا کہ یہ سچہ نبی اکرم ہیں جو کہ سب جملے جاوین
 یوں کیوں نہ کہ ہر فرقہ میں سے تھوڑے جاوین اور تھوڑے یہ ہیں رہیں تاکہ جو احکام نازل ہوں انکو حضرت
 صلعم سے بیان ملے حاضرین سمجھ لیں اور قوم ملے جو سفر میں گئے ہیں جب دے واپس آویں تو انکو
 گمان ہو تاکہ سب کے سب ناخوشی الہی سے بچے رہیں۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ علم دین و قضاہت
 کو جہاں پر ترجیح ہو اگر کوں نہیں اسلئے کہ جہاں دیکھنے سے مال مقصود نہیں چنانچہ ہزاروں صحابہ اس مال
 کی چیزوں کو قصہ ذکر دیتے تھے خصوصاً موتی و جواہرات زمرہ۔ ہیرا۔ لعل۔ یا قوت اور ریشمی لباس و
 جڑاویں وغیرہ اور یہ بکثرت روایات میں مذکور ہے پھر مال مقصود نہیں تو کافروں کی جان مارنا بھی مقصود نہیں
 ورنہ پہلے انکو ہر طرح سے سمجھانا بھگانا راہ بتلانا اور انکو وعدہ دینا کہ اگر تم اللہ تعالیٰ کی وحدانیت مان لو تو
 ہمارے بھائی ہو جہاں رہنا اور تمنا ایک حال ہو اور نہ مانو بلکہ ہماری ذمہ داری میں رہو مگر خدا و ظلم نہ کرو تو بھی ہم
 تمہارے نگہبان ہیں تم اپنے دین پر جو دیکھو ہم کسی چٹائی و خوش اخلاقی سے اپنے پروردگار کی بندگی کرتے
 ہیں اور دیکھو کہ ہم دنیا کو بالکل معون و ناجبر سمجھتے ہیں اور یہ تمام مال و دولت بے شمار سب بیچ و بیچ جانتے
 ہیں یہاں عیش و آرام نہیں چاہتے کیونکہ ہم کو وہ انگلیں اللہ تعالیٰ نے دی ہیں کہ ہم آخرت کا ملک دیکھیں

اور اس کے لیے بہانہ نیک اعمال کا ذخیرہ جمع کرنے میں اسی وجہ سے اس زندگی کو قیمت جانتے ہیں ورنہ
 حکم کو نہ نکالے منہم سے جتنے غم و شہم میں منتظر ہو کوئی خوشی موت کا انتظار نہ تو مگر وہ دیکھو گے کہ نیک
 انگوٹھ علم پاک دیا گیا ہو اور بے شک نورانی عقل کے موافق اپنے خالق عزوجل کی اچھی طاعت کرنے میں پس تم خود
 جہات چھوڑ دو گے اور اسی طرح میں مرتبہ سمجھاتے تھے پھر اگر نہ مانتو آخرین ہم تلوار نکالتے ہیں کیونکہ خالق عزوجل
 نے ہر حکم دیا ہو کہ تم اپنے خالقوں معندہ ان جاہلون کو اس حالت پر نہ چھوڑو کیونکہ کثرت رسی ذات سے
 کر رہو ان مخلوق آدمی و جانوروں و پرند و حیدر و پندہ و ظلمہ و توان کر و رون کی جاہلین صنایع جو بننے سے
 یہ سہتر ہر کہ تم میں سے تھوڑے ضائع ہو کر باقی علم کی راہ پر آجاوین پس مقصود اسکا باطل علم تھا۔ اسے
 یہ نہیں دیکھتے کہ جب فتح ہوا تھے تب بھی انگوٹھ کے دین پر رہنے دیتے تھے کرمایہ رکھتے تھے اگر
 عقل کا قصد ہوتا تو اب بالکل مار ڈالتے اگرچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں بعد فتح کے
 یہی حکم تھا اور شاید اللہ تعالیٰ اپنے مخلوق کو خوب جانتا ہو ورنہ کفار سیدھے ہونے والے تھے پھر
 جب جہاد سے مقصود ہی ہو کہ اللہ تعالیٰ کا حکم تو حیدر بلند ہو اور سب یہی معرفت پاوین تو علم اصلی مقصود ہوا
 پس جہاد سے مقدم ہوا۔ آیت کریمہ کی تفسیر مفصل مع توضیح اشارات و حقائق کے مترجم کی تفسیر سے
 طلب کرو جو شخص عمدہ تفاسیر مثل تفسیر شیخ حافظ امام ابن کثیر و تفسیر ابو السعود و تفسیر کبیر و بیضاوی و
 معالم الترویج و سورج المنیر و افادات تبیان وغیرہ مع زیادت فوائد حقائق و اشارات از اعراض الیہ ان
 فی حقائق البقران شہرت تالیف حضرت خاتم الاولیاء شہسوار سیدان ولایت مولانا رکن الدین روز بہان
 شیرازی رحمۃ اللہ علیہ ہو۔ الغرض طلب علم کے لیے اس آیت میں بھی حکم ہے کہ فاسکوا اہل الذکر ان اکثر
 الاعمال بالبنات والذکر۔ یعنی اگر تم بنات و زہر سے آگاہ نہیں ہو تو جاننے والوں سے پوچھو یعنی علم حاصل
 کرو اور کرنا گیا ہو کہ پوچھو تو بنات و زہر دریافت کرو یعنی معلوم کرو کہ آیات الہی میں کیونکر حکم ہو اور حدیث میں
 اسکا حکم کس طرح آیا ہو ان دونوں سے کس طرح یہ حکم نکالا جاتا ہو اور اس سے فائدہ یہ ہو کہ لوگوں کی باتیں
 مان لینے کا حکم نہیں دیا بلکہ یہ حکم دیا کہ اللہ تعالیٰ و اس کے رسول صلوات اللہ علیہ و علیٰ آلہ و صحبہ کا حکم
 مانو کیونکہ ہوا اور انصار سے چاہئے عالموں و درویشوں کا کہنا اپنے اوپر فرض سمجھتے تھے انگوٹھ فتح آیت
 میں مشرک فرمایا ہو تو مومنوں کو حکم دیا کہ لوگوں کا قول مت پوچھو بلکہ پوچھو کہ اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم کی کیا گرو گرو لہذا استقامت میں جو کھا کرتے ہیں کہ علماء و دین و مفتیان شرع کیا فرماتے ہیں اسکو
 چون کہنا بہتر ہو کہ اللہ تعالیٰ و اس کے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم اس واسطے کہ ان کو نہ معلوم
 ہو کہ کون کونسی حالت میں جو کھ کس طرح اور حدیث صحیح مسلم میں ہو کہ۔ سن ملک طریقاً یطلب فی طلب
 ملک اللہ یہ طریقہ لے لیتے۔ جو کوئی کسی راہ پر اس غرض سے چلے کہ علوم الہی میں سے کوئی علم اسکو
 ملے گا انکی جہنم میں چلے تو اللہ تعالیٰ اس سے اسکو جنت کی راہ چلا دیگا۔ یعنی اسکا یہ چلنا جنت کی طرف
 برا چلنا ہو گا پس جسے جنت کا راستہ اتنا چلو کر لیا۔ امام احمد و حاکم کی روایت میں ہو کہ طالب علم کی رضا
 کے لیے فرشتے پر ہنساتے ہیں۔ واضح ہو کہ مخلوق میں کیفیت سے ہو و ازراہ طاقت اسی حال پر کہ پس فرشتہ

۷۰
 میں نہیں ہے وہ
 جاننے والا نہیں ہے
 وہ ہر جہاں کا مخلوق
 ۷۱

آیت سر پہ کے حکم میں ہو اور سر پہ وہ لشکر کھلاتا تھا جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود بذات شریف تشریف لائے
 نہیں لیجاتے تھے اور دوسرا یہ کہ لشکر گیسر کے حق میں نازل ہوئی یعنی جہاں خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لیتے
 پس دوسرے قول پر یہ معنی بیان ہوئے کہ تمام مومنین اگر ساتھ نہیں جاسکتے تھے اسوجہ سے کہ اہل و عیال
 مصالح نہوں اور گرد و نواح کے صوبوں ولے جو ہنوز مشرف باسلام نہوئے تھے میدان خالی یا کراوت مار گزرن
 پس سب کا جانا مصلحت نہ تھا تو اچھا یہ کیوں نہیں کیا گیا کہ ہر قبیلہ و کنبہ کا ایک مکر اسفہر میں ساتھ جاتا اس غرض
 سے کہ سفر میں جو احکام قرآن نازل ہوئے انکی قضاہت حاصل کرتے اور خود دین میں فقیہ سمجھا رہے ہوتے
 اور اس غرض سے کہ اپنی قوم کو جو وطن میں رہی تھی ڈر سناتے جب سفر سے لگتے پاس واپس آتے اس
 امید پر کہ قوم ولے یا سب سے اللہ تعالیٰ کے عذاب سے پرہیز رکھیں یعنی جس چال و چلن و خیالات و
 برتاوے سے اللہ تعالیٰ کی ناخوشی ہوتی ہو اس سے بچے رہیں۔ اس سے ظاہر ہوا کہ اگرچہ اسے ایک طرح معافی
 بھی ہو تو دین کی فقہ حاصل کرنے سے معافی نہیں ہو پس وہ سو کہ ہر اوجہ حدیث میں بھی آیا کہ طلب العلم فرض ہے
 کل سلم و سلمتہ سے علم کا حاصل کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے۔ اس حدیث کو اسناد میں اگرچہ
 کچھ کلام کم لیکن بقول شیخ زرقانی یہ کہ حدیث من الانشا و ہو گئی ہو۔ اور یہ بیان آگے آویگا کہ فرض کس قدر علم پر
 اور دوسرا قول کہ آیت سے کہ حق میں ہو اسکا بیان یہ ہو کہ بعضے یہود و غیرہ منافقوں کے ہاں وہ جیلہ و جہول
 قسموں کے عذر کا حال جب عالم الغیب عزوجل نے نازل کر دیا تو سچے مسلمان جو کچھ حقیقت میں بدنی تکلیف پہنچی
 وغیرہ کا کچھ غدر بھی تھا اپنے اوپر نفاق کا خوف کر کے ڈرے اور سب کے سب آمادہ ہوئے کہ اب جو لشکر
 ملایا گیا ہم اسکے ساتھ جاویں گے تو سر یہ کہ ساتھ جانے میں بھی ہی قصہ ہوا حالانکہ یہاں جو احکام آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم پر نازل ہوئے وہ خالص معظم صحابہ جو حاضر ہوتے وہی جانتے اور دور دور والی قوموں کو خبر نہوتی
 حالانکہ افضل یہ معرفت و علم فقہ ہے تو اللہ تعالیٰ نے انکا رحمہ فرمایا کہ یہ تجھ بیشک نہیں ہو کہ سب جیلے جاوین
 ہوں کیوں نہ ہو کہ ہر فرقہ میں سے فقہ و سب جاوین اور فقہ و سب ہیں رہیں تاکہ جو احکام نازل ہوں انکو آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان ولے حاضرین سمجھ لیں اور قوم ولے جو سفر میں گئے ہیں جب وے واپس آوین تو انکو
 مسلمانوں کے سب کے سب ناخوشی الہی کے بچے رہیں۔ اس سے صاف ظاہر ہو کہ علم دین و قضاہت
 کو ہوا و برتری ہے اور کیوں نہیں لے لے کہ ہمارے دکنے سے مال مقصود نہیں چنانچہ ہر زون صحابہ اس مال
 کی چیزوں کو حد ذکر دیتے تھے خصوصاً موتی و جواہرات زہرہ۔ ہیرا۔ لعل۔ یا قوت اور ریشمی لباس و
 جڑاویں وغیرہ اور یہ کثرت روایات میں مذکور ہے پھر مالی مقصود نہیں تو کافروں کی جان مارنا بھی کچھ مقصود نہیں
 در نہ پہلے انکو ہر طرح سے سمجھانا بھاننا راہ تیار اور انکو وعدہ دینا کہ اگر تم اللہ تعالیٰ کی وحدانیت مان لو تو
 ہمارے بھائی ہو جا رہا تھا ایک حالی ہو اور نہ مانو بلکہ ہماری ذمہ داری میں رہو مگر خدا و قلم ذکر تو بھی ہم
 تمہارے نگہبان ہیں تم اپنے دین پر رہو دیکھو ہم کسی چٹائی و خوش اخلاقی سے اپنے پروردگار کی بندگی کرنے
 ہیں اور دیکھو کہ ہم دنیا کو بالکل معون و تابع نہیں سمجھتے ہیں اور یہ تمام مال و دولت سب اتنا سب بیچ بیچ جانتے
 ہیں یہاں عیش و آرام نہیں چاہتے کیونکہ جو وہ انھیں اللہ تعالیٰ نے دی ہیں کہ ہم آخرت کا مالک و مصلح ہیں

اور اس کے لیے یہاں نیک اعمال کا ذخیرہ جمع کرنے ہیں اسی وجہ سے اس زندگی کو غنیمت جانتے ہیں ورنہ
 حکم کو نہ تقاسمے منہم من خیرہ و منہم من یقظر۔ بلکہ خوشی خوشی موت کا انتظار ہو تو خود دیکھو گے کہ کونسا
 انکو علم پاک دیا گیا ہو اور کونسا کسے کو مافی السلفین خالق عزوجل کی بھی طاعت کرتے ہیں پس تم خود
 جانت پھر خود دیکھو اور اسی طرح جن مرتبہ جھگڑاتے تھے پھر اگر نہ ناؤ تو آخرین ہم تلوار نکالتے ہیں کہ کوئی خالق عزوجل
 نے ہمارے علم کو دیا ہے کہ ہم ایسے عالموں میں نہ رہیں جو اس حالت پر نہ چھوڑ دیکو کہ حق تعالیٰ ذات سے
 کر و درون مخلوق آدمی و جانور و درند و حیدر و نوح و ابدال و ظلم ہر توان کر و درون کی جائین ضائع ہونے سے
 یہ ستر ہو کہ ہم میں سے تھوڑے ضائع ہو کر باقی علم کی راہ پر آجائیں پس مقصود اسکا باطل علم تھا۔ اسے
 یہ نہیں دیکھتے کہ جب شیخ پاستے تھے تب بھی انکو لگے دین پر رہنے دیتے تھے مگر تابع رکھتے تھے اگر
 عقل کا قصد ہوتا تو اب باطل مار ڈالتے اگرچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں بعد فتح کے
 یہی حکم تھا اور شاید اہل حق کے سلفین مخلوق کو خوب جانتا ہو وے کفار سیدھے ہونے والے تھے ہر حال
 جب جہاں سے مقصود وہی ہو کہ اہل حق کے لکھنے تو سید بلند ہوا و سب یہی معرفت پاویں تو علم اصلی مقصود ہوا
 پس جہاں سے مقصود ہوا۔ آیت کریمہ کی تفسیر مفصل مع توضیح اشارات و حقائق کے مندرجہ کی تفسیر سے
 طلب کرد جو شخص عدل و تقاسیم شریعت تفسیر شیخ حافظ امام ابن کثیر و تفسیر ابوالسعود و تفسیر بکیر و بیضاوی کے
 معالیم التفسیر و سراج النیر و افادات تہیان و غیرہ اکثر مع زیادت فوائد حقائق و اشارات از عرائس البیان
 فی حقائق القرآن شہرک تالیف حضرت خاتم الاولیاء رشودار سیدان ولایت مولانا رکن الدین روز بہان
 شیرازی رحمۃ اللہ علیہم ہو۔ الغرض طلب علم کے لیے اس آیت میں بھی حکم ہو کہ۔ فاسکوا ابلی الذکر ان کتم
 لا یفلحون بالبنیات والذکر۔ یعنی اگر تم بنیات و ذریعے کا نہیں ہو تو جانے والوں سے پوچھو پوچھ کر حاصل
 کرو اور کرنا گیا ہو کہ پوچھو تو بنیات و ذریعہ دریافت کرو و پوچھنے معلوم کرو کہ آیات انہی میں کیونکر حکم ہو اور حقیقت میں
 اسکا حکم کس طرح آیا ہو یا ان دونوں کے کس طرح یہ حکم لگا جاتا ہو اور اس سے فائدہ یہ ہو کہ لوگوں کی باتیں
 مان لینے کا حکم نہیں دیا بلکہ یہ حکم دیا کہ اللہ تعالیٰ و اس کے رسول صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم انہ جہین کا حکم
 مانو کیونکہ خود اور نصا رسے چلنے والے عالموں و وریشوں کا کھانا اپنے اوپر فرض سمجھتے تھے انکو صریح آیت
 میں شہرک فرمایا ہو تو مومن کو حکم دیا کہ لوگوں کا قول مت پوچھو بلکہ یہ پوچھو کہ اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم کی کوئی چیز نہ اسد استقامت میں ہو لگا کرتے ہیں کہ علماء دین و مفتیان شرع کیا فرماتے ہیں اسکو
 میں لکھا بہتر ہو کہ اللہ تعالیٰ و اس کے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم اس واسطے کہ لوگوں کو معلوم
 ہو کہ علم الہی حاصل ہونے کے واسطے حکم ہو اور حدیث صحیح مسلم میں ہے کہ۔ من سلك طریقا یطلب فیہ طلب
 سلك اللہ فی طریقائے البتہ۔ جو کوئی کسی راہ پر اس عرض سے چلے کہ علوم الہی میں سے کوئی علم اسکو
 ملے گا اُنکی جستجو میں چلے تو اللہ تعالیٰ اس سے اسکو جنت کی راہ چلا دیگا۔ یعنی اسکا یہ چلنا جنت کی طرف سے
 راہ چلنا ہو گا پس اسنے جنت کا راستہ اتنا چمک لیا۔ امام احمد و حاکم کی روایت میں ہے کہ طلب السب علم کی رفتار
 کے لیے فرشتے پہنچاتے ہیں۔ واضح ہو کہ مخلوق جس کیفیت سے ہو وہ از راہ طاقت اسی حال پہ پہنچے فرشتے

۵۷
 یعنی جہنم سے رہو
 چاہا کہ وہ کوئی
 اور اور میں سے
 وہ چاہا کہ اسکا خط ہو
 اور

یہ کام خالص نیت سے اہل تعالے کے واسطے کرتے ہیں جس طالب علم کو رضوان الہی ملتا ہو اور ملکہ کو بھی ملتا ہو اور فہم کا دیکھ کر غرض جو ہمارا کچھ نہیں اور نہ اسکا کچھ نفع حاصل ہو نہیں یہ مقام سمجھ لو۔ ابن عبد البر و ابن جریر روایت سے ثابت ہے کہ سو حکمت نقل پڑھنے سے علم کا ایک باب سیکھا ہوتا ہے۔ اور ابن جریر کی روایت سے ثابت ہے کہ دنیا و مافیہا سے اچھا ہو۔ اور یہی حدیث گذری کہ علم طلب کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے اور یہی وغیرہ کی روایت مشکوٰۃ میں بھی ہے کہ جس آدمی کو ایسے حال میں موت آوے کہ وہ اسلام زندہ کرنے کے لیے علم سکھاتا ہو تو جنت میں اس کے اور انبیاء کے بیچ میں فقط ایک درجہ کا فرق ہوگا۔ اس بارہ میں انا حضرت ابن عباس و ابو الدرداء و حضرت عمر و اور ابن ابی ملیک و ابن المبارک و شافعی و حنبل و مالک و غیرہ جماعت شریفین سے مروی ہے کہ اور علم تعلیم کرنے کے بارہ میں بھی آیات و احادیث بہت ہیں مانند قولہ تعالیٰ **اعلموا انما علمتہ و غیرکم**۔ یعنی ایسا رسول بھیجا جو انکو کتاب و حکمت سکھاتا ہو اور انکو باک نہ ہو۔ اور قولہ **اذا علمتہ و انزلتہ**۔ اور قولہ **انما علمتہ و انزلتہ**۔ اور قولہ **من احسن قولاً لمن دعا الی اللہ**۔ یعنی اس سے اچھی بات کہی ہو جو راہ الہی کی طرف بلاوے یعنی تعلیم فرماوے۔ اور حدیث میں ہے کہ جاہل کو کلمہ پڑھانے سے کہ اپنی حالت پر چپکا ہوا ہے اور عالم کو بھی چپا ہے کہ جان بوجھ کر خاموش بن جائے۔ اور یہی وجہ ہے کہ وہ سچے اور یہ سکھلاوے۔ تھلج کی حدیث میں ثابت ہے کہ بعض صحابہ آپس میں تعلیم دیتے تھے اور بعض عبادت کرتے تھے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کو دیکھ کر کہا کہ نیک کام ہیں لیکن عابد تو مانگتے ہیں چاہے وہ زندہ رہے اور تعلیم کر کے عالم بن جائے تو پھر پوچھا کہ جان بوجھ کر خاموش بن جائے۔ اور یہی وجہ ہے کہ ان کی تعلیم سے ثابت ہے کہ تعلیم ہی وہی اور آادہ کیا اور فرمایا کہ سب را مبعوث کیا جانا فقط اسی تعلیم کے لیے ہے اور اس حدیث سے صریح ثابت ہوا کہ اسلام میں اصلی مقصود نبوت کا تعلیم ہے اور یہی حال جملہ انبیاء و رسل ہوئے و وضع و آدہ و غیرہم کا ہے اور ہمارا اصلی غرض نہیں ہے بلکہ ضرورت ہے۔ اور چاہے یہ گمان کیا کہ اسلام میں قاعدہ ہے کہ بزرگ شیعہ مسلمان کیا جاوے تو یہ شخص محض جاہل ہے کہ نے لفظ اسلام کے معنی بھی نہیں سمجھے بھلا یہ بہتان اپنی جہالت سے کیوں باندھا ہے مگر وہ اسلام تو دل سے توحید کا نام ہے اور صورت کا مسلمان یا زبان کا مسلمان جو دل سے توحید کا مفقود ہو وہ مسلمان نہیں ہے پس بزرگ شیعہ زبان و صورت کو اسلام لیکر کیا کرے گا دیکھو اہل تعالے نے فرمایا۔ **من الناس من یقول انا مسلم و ہو مسلم الا انہ فہم**۔ یعنی جو کہتے ہیں کہ ہم اہل تعالے و رزق قیامت پر ایمان لائے کھلا لکھ دیا ہے کہ اگرچہ بھی ایمان و ملے نہیں ہیں۔ دیکھو جو خود کہتے تھے انکو تو اسلام نکالے دینا ہے کہ ناپاک محبوبے میں تو بھلا ضرورت کی کھلا کر کیوں داخل کریگا ہاں بزرگ شیعہ تو مسلم نام لیکر جانا ہے کہ کھلا مانہ قانون و جو رستہ نہ کرنے پاوے تاکہ خلق خدا اس میں وعایت سے علم نہ سکھے اور چاہے تو تعلیم دینا یا خدا کو نہ سے باز رکھنا اسکی مقصود ہے اور جب یقین کامل ہے کہ دنیا فانی اور آخرت باقی ہے عیش و آرام بس وہیں ہے تو اس جس آدمی بہت ترے متابع ظاہر ہیں اب دیکھو کہ طعنہ دینے والے نے کیسی کئی بات سبائی اور بہتان باندھا۔ و قولہ تعالیٰ **و انکم کنوا راہدین**۔ یعنی ہم راہدین مسلمان، کتاب و ہمارا کلمہ نہ رسول۔ یعنی پڑھنے پڑھانے سے اثر ہوگا تو علم و راہدین

ہو جاؤ۔ اس آیت سے نکلا کہ پر جانے والا بھی پر جانے سے فیض پاتا ہو کہ عالم ربانی ہو جاتا ہو۔ انفضل
علم کی فضیلت اور عالم کی بزرگی و بڑھنے و بڑھانے کے فضائل جن میں سے اولیٰ فضل تمام دنیا و مافیہا سے
انفضل ہے حضرت سید المرسلین پیغمبر صادق کی احادیث اور کتاب الہی کے آیات و صلیت کے آثار سے بہت
کیونکہ ثابت ہیں مختصر یہ ہے کہ انھیں چند روایات پر اقتصار کیا کہ جن لوگوں کے حق میں سعادت ازیں
سابق ہو چکی ہو انکو تھوڑا بھی بہت کفایت کرتا ہو ورنہ بد بخت کو بہت بھی تھوڑا ہو۔ آپ مختصر یہ ہے ان علم کی
تفسیر کا سنا چاہیے۔ واضح ہو کہ علم کا اصلی فائدہ یہ ہو کہ مخلوق ناچیز اپنے خالق عزوجل کو پہچانے اور یہ ملو
اسوقت حاصل ہوئی ہو کہ اپنے آپ کو پہچانے اسی واسطے بعض بزرگوں کا قول ہو کہ جس نے اپنے آپ کو پہچانا
مستحق اپنے رب کو پہچانا۔ اور اپنی پہچان میں سے اونے یہ کہ وہ ایک مخلوق ہو جو اپنی بیدار کشش میں اپنا
اختیار نہ رکھتی تھی۔ اور صحت و شہادت پر قائم رکھنے یا بیماری زائل کرنے میں محتاج ہو جسے کہ ہر کام میں اسکو
اپنی محتاجی ظاہر ہو تو کی پھر عزت دینے اور بڑھا پیدا ہو جانے اور آخر مر جانے میں بالکل مجبور ہو تو یہ افسال
کسی فاعل کی شان نہیں اور یہ کام کسی کرنے والے مختار کی قدرت ہیں کوئی مخلوق بڑا کوئی چھوٹا کوئی کالا کوئی
گورا کوئی کسی حال میں خوش اور کوئی اسکے برعکس مخلوق کسی خود مختار قدرت و اس کے کی شان کے نمونہ
میں تو جیسے محسوسات ظاہری اسکے مخلوق ہیں ویسے ہی عقل باطن و عواس باطنی بھی اسی کے مخلوق ہیں
پس عقل جو چیز اپنے تصور و خیال و فکس میں بناوے وہ خالق جل شانہ پر مبادق نہوگا۔ وہ تو
اس مخلوق عقل کا مخلوق مصوری تو خالق عزوجل وہ ہو عقل کے تصرف سے اسطے و اجل ہو اب بھلا
عقل اسکی تصرف کیا بیان کرے کہ وہ کیا ہو اسی واسطے جو لوگ ایسے گدے کہ انکو عقل کا دعویٰ
تھا انھوں نے اپنی عقل ہی پر بھروسہ کیا کہ خالق عزوجل کی شان کو بھی تصور کر سکتی ہو۔ اعلیٰ حاکم
صرفت میں ہمیں سے ظاہر ہو اور ہر شخص اقرار کرتا ہو کہ جس چیز کو وہ نہیں پہچانتا اسکی صفات نہیں
بیان کر سکتا حالانکہ تمام مخلوقات کسی نہ کسی بات میں باہم شرکت رکھتی ہیں اور نہ کسی اتنا تو ہو کہ وہ بھی
مخلوق اور یہ بھی مخلوق ہو برخلاف اسکے خالق عزوجل بالکل مخلوق سے جدا و کچھ بھی شرکت
نہیں ہو وہ قدیم یہ حادث وہ خالق یہ مخلوق وہ سب اعتبار و بغیر انہما لازوال ہو اور یہ حادث فانی ناجائز
محتاج ہو تو ضرور ہو کہ وہی اپنے فضل سے مخلوقات کو اپنی صفات سے آگاہ فرماوے اور جس طرح
بہر اسکی تعریف کریں ہو کوتاہ و سدا و جس طرح اسکی تعظیم و عبادت کریں ہو کم و سدا و جو جان تک ہماری
سمجھ ہو سمجھ ہو کوتاہ و سدا و اس کا ہم جو اوغور رحم نے اپنے فضل سے ہماری
ہنس سے اپنا رسول بھیجا اور اس پر اپنی کتاب نازل فرمائی تو ہر کو معلوم ہو کہ حکم کو نہ تھا اسکی عظمت ان
والا انس والا عبادون۔ ہر کو اسکی واسطے پیدا ہوئے ہیں کہ اپنے خالق کو پہچان کر اسکی عبادت کریں
اور اسکی خلقت سے انتہا ہو صرف یہی زمین نہیں ہو اگرچہ ہمارے جو اس و آسمان سے کسے تعمیر ہیں
عقل کہہ کہ ہم نہیں کرتی کہ آؤ گے کہیں نہ ہو زمین نہ ہو ہر کو اپنی پاک صفات بتلا میں جسکو ہماری عقل نے
اپنی آکھوں میں جگہ دی اگرچہ اسکو خود اور رک کی محال نہیں اور وہ چچا ہی حادث ہو

سکھو یہ کہے برداشتہ کرنے کی تاب کمان ہو اسی واسطے اہل الحق نے بغیر حق وچیلے کے اعتقاد پر استقامت
 اختیار کی۔ پھر اپنی حدود شمار اور تعظیم کا طریقہ بتلایا جس پر ہم صدق کے ساتھ عمل کریں اور آخرت کا اپنا فضل عظیم
 ظاہر فرمایا کہ جو تم کو خدا کا ثواب بخشنے کو جو اور اس کے ثواب اس کا جنت ہو اور دنیا سے جب بندہ بیکار ہو
 خواہ خواہ بھوکے تپ پاؤ گے۔ پھر دنیا میں تمہاری بندگی سے تمہاری عقل و روح خوش ہو اور نفس و شیطان
 دشمن بنیں اور دونوں میں سے ہر ایک کے لیے اسباب ہیں کھانے پینے کی خواہش و سردی و گرمی و ذہنیت
 و آرائش و مزہ و لذت و فخر و تکبر و خوف و دہشت اور سانپ بچھو وغیرہ موزیات کا اندیشہ اور لہو و لعب کے
 کرشمہ اور طرح طرح کی رنگ برنگ چیزیں جن سے کبھی سیر نہ ہو ہمیشہ نئی نئی خواہشیں و جلسہ و آرائشیں آخر موت
 آگئی اور انکھ کھلی تو سب بچ بچٹھا اسکا کچھ وجود نہ رہا یہ سب فانی بن گئے لیے بڑی بڑی کوششیں سب برباد ہوئیں
 اس وقت انہوں نے یہ سب یاد کیا کہ اس کا کچھ وجود نہ رہا یہ سب فانی بن گئے لیے بڑی بڑی کوششیں سب برباد ہوئیں
 کفر کر کے اس دنیا کو چن رہے ہیں سہی اگر اسے کرنے لگے اور ظاہر ہو کہ ہر آرائش کے لیے پہلے اس کا علم کچھ تھا
 نتیجہ حاصل ہوا تو یہ علم اور اس کا نتیجہ دونوں خراب ہیں کہ بعد موت کے دونوں میں سے کچھ بھی باقی نہیں رہا اور
 جس میں کی آرائش و آسائش کی تھی وہ سہ گیا پس یہ قسم علم کی علم و نیا دی ہو اور دوسرا بندہ جسے کتاب الہی
 و سنت رسول کی تعلیم پائی اور حق تعالیٰ نے اسکو سمجھ عطا فرمائی اس نے روح و عقل کو آراستہ کیا اور معرفت
 الہی سے مقبول ہوا کہ خیرہ سعادت آخرت جمی کیا اسکی انکھ کھلی تو خدا سے زیادہ مقام کرامت و منزلت دیکھا تو
 علم و اس کا نتیجہ دونوں نہایت خوب ہیں اور یہ فضل الہی بڑا بزرگ اس پر شمار۔ و قد قال تعالیٰ ما کان لنفس
 ان تو ان الایمان الامد و یجعل الرجس علی الذین لا یعقلون۔ اسی علم کی اول ہم تعریف کر چکے اور اسی علم
 کے عالم بڑی کرامت و ملے ہیں۔ یہی اصل حکمت ہے اور فرما با حق تعالیٰ نے۔ ومن یوت الحکمت فقد اوتی
 خیرا کثیرا لیسکو حکمت عطا ہوئی اسکو بہت بھلائی کثرت سے دیدی گئی۔ اسی علم کے عالم ہونے کا حکم ہے۔ بقولہ
 کو نور ہائیں۔ حضرت علی و ابن عباس و حسن بصری نے تفسیر میں کہا کہ علم و فقہا رکھنا ہو جاؤ۔ اسی فقہ کے لیے
 حکم و امتحانی تو کہ فیہ یفقیہوا فی الدین الایہ۔ میں۔ اور اسی علم کی نسبت حکم دیا بقولہ اعلم علم طلب العلم فی فیہ الدین یعنی
 ہر عورت و مرد و سلطان پر علم سکھانا فرض ہے اور اسی علم کا نتیجہ وہ معرفت ہے جسکے واسطے ہماری پیدائش ہے
 بقولہ تعالیٰ ما خلقت الجن و الانس الا لبعثہن فی فیہ و فی الیوم فی فیہ۔ یعنی ہم نے جن و انس کو اسی واسطے
 پیدا کیا کہ ہماری توحید پر مستقیم ہوں۔ اب یہاں کچھ اوپام و سوالات پیدا ہوتے ہیں۔ اول یہ کہ جب ہماری
 پیدائش فقط اسی لیے ہو کہ ہم توحید و عبادت ہی کرتے رہیں تو سولے اسکے جتنے کام ہیں جن کے کھانا و مینا و
 نوکری و تجارت وغیرہ سب ممنوع ہو گئے۔ تو اس سوال کے جواب کو بتوفیق الہی ہم نے الجملہ مضامین سے
 بیان کرتے ہیں جانتا چلیے کہ وہ ہم خالی عبادت و توحید کے معنی نہ جاننے سے پیدا ہوا ہے کیونکہ وہ ہم یہ ہوا کہ
 عبادت الہی فقط چند افضال مخصوص ہیں مانند نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ وغیرہ کے حالانکہ عبادت تو یہ ہوا کہ
 اللہ تعالیٰ نے بندہ کا ہال جہاں پسند فرمایا ہے اسی کے موافق برتاؤ کرے تو اسے بندگی کی اور ایمان کے
 یہ بات معلوم ہو چکی کہ بندوں کے لیے یہ تمام دنیا مخلوق ہے اور بندے آخرت کے لیے مخلوق ہیں پس دنیا

یہ نفس کو شرف
 دینا کہ ایمان کا
 دین اللہ اور کون
 دین الہی اور کون
 دین ہے

لئے لیے آخرت کے درجات حاصل کرنے کا کھیت ہے۔ تو دنیا میں تصرف حب تک نظر آخرت ہو محبوب الہی ہو
اور حب اپنے نفس کی خواہش پر کام کیا تو یہی بیکاری ہو اور حق تعالیٰ نے نفس کے لیے مظلوظ و حقوق مقرر
فرمائے ہیں یہ نہیں ہے کہ نفس کی کوئی خواہش اس کو مست و دہلکا اسکے حدود میں مخلوق علم والے جانتے ہیں۔ وقد
قال تعالیٰ حدود الله یحبها لعلکم تعقلون۔ یعنی یہ حدیں اللہ تعالیٰ کی مقرر فرمائی ہیں ان لوگوں کے لیے
ان کو بیان فرمایا ہے جو علم رکھتے ہیں پس علم یہاں ایمان کا دل میں یقین کا دل راسخ ہو کر روشن کرنا کیونکہ اگر ان
حدود کو جانتے تو بیان کی حاجت نہ تھی۔ اور حدیث میں ہے کہ اسلام میں انصار یون کی طرح برابر ہوئیں
ہے۔ تو نفس کو بھوک و پیاس سے ضعیف کر دینا وغذا نہ کھانا اور رخصی ہو جانا وغیرہ کچھ ہو گا بلکہ فرمایا کہ میری
امت کا راسب بننا ہے یہ کہ جہاد کریں پس جہاد کے لیے ایسا فعل بنائیں بلکہ غلبہ شدت رست و قوی ہونا
لازم ہے جس کے اس فتاویٰ سے دو دیگر کتاب میں مخصوص ہے کہ شہادت وغیرہ بغرض جہاد کی قوت کے کھانا و پینا جائز ہے
جب تک حرام چیز نہ ہو۔ اور خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ کلو امن الطیبات و اعلو احوالاً۔ اور قولہ اصل کلم الطیبات
وقولہ و الطیبات من الرزق۔ جملہ لذیذ و پاکیزہ چیزیں کھانے پینے کا حکم دیا اور ساتھ ہی فرمایا کہ کام نیک کرو۔
اور خود حدیث میں ہے کہ ان لفسک علیک حقا۔ تیرے نفس کا پیچھے رہنا ہے۔ اور بعض حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم
نے چاہا تھا کہ سونا دکھانا و لذائذ و عورتیں وغیرہ ترک کر دیں تو ان کو شدت منع فرمائی تھے کہ مروی ہے کہ لسنے کہا کہ
تم کو میری اتباع کرنا ہے کہ نہیں سو میں تو یہ سب باتیں کرتا ہوں اور تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کی عظمت
و جلال کا خوف رکھتا ہوں۔ اور کیوں نہیں کہ آپ نے دوزخ و بہشت سب کو ملاحظہ فرمایا تھا۔ عظمت و شرف
کبریائی میں عارف و ولی و صدیق سے بڑھ کر رسول بلکہ ارشاد الہی بلکہ غیر الخلق تھے صلوات اللہ تعالیٰ
وسلامہ علیہ وسلم آدھ اصحابہ مجاہدین۔ تو نفس کو اس طرح ہلاک کرنا خلاف طریقہ رسول قرار دیا۔ اور بیشک شے
اعضاء و جواس کا شکر نہ کیا اسے جہالت سے کچھ قدر نہیں جانی کیونکہ عجیب حکمت الہیہ اس خلقت میں نمایاں ہے کہ
انہیں سے محبت حق سبحانہ و تعالیٰ بواسطہ اور اک لذائذ و طیبات مستوجب شکر نعمت من کے دل میں ساری ہو کر
بزرع معرفت عقلی کے توحید ہی ایمان پر باعث ہوتی ہے کہ بندہ اپنے اعضا و جوارح کو عبادت و سباجات
میں بصیر و تحمل لگاتا ہے اور آخر میں بندہ کے اعضا و جوارح مطہر و باعث ہوتے ہیں اور یہ مرتبہ صلاح و تقویٰ ہے
اور جسے اس سے پہلے انکو مضائقہ کیا وہ جاہل گمراہ ہے آیا نہیں دیکھتے کہ اگر نفس کے تباہ کرنے میں کمال ہے تو
بھوکا رکھ کر جانے والا ولی ہو کر مرنے والا کلاں سب مسلمانوں کا اتفاق ہے کہ اپنی جان آپ مار دینے والا ہے
فقہ میں ثابت ہو کہ زندگی نفس کے لیے قبیحہ کو کمانی کرنا واجب ہے اگر کر سکتا ہو ورنہ آخر تک ایک مالک نفس ہے
ورنہ مرجع نیگا تو جہنمی ہو گا اور اگر یہ طاقت نہ ہو تو جس مسلمان کو اسکے حال سے اطلاع ہو اس پر خبر گیری اہم ہے
کہ مرجع و کسے فرض ہے چنانچہ سب اس فتاویٰ میں صریح منقول ہے اور یہی ہے نمازین شرموز و فرض
ہے بقولہ تعالیٰ خذوا زینکم عند کل مسجد الا یہ اور شدت حاجت کے وقت تکلیف واجب ہے اور پھر خود کا نفقہ اور
اولاد کا نان و نفقہ وغیرہ فرض ہے تو آپ ظاہر ہوا کہ جو امر فرض کر دیا گیا ہے اگر وہ بغیر دوسری چیز کے اور نہیں
ہو سکتا ہے تو یہ چیز بھی مضا فرض کر دی گئی ہے اسی واسطے اہل العلم نے کہا کہ مقدمہ واجب واجب مثلاً ستر

نماز جماعت واجب ہے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ جب کبھی اتفاق سے ہم مسجد میں ہوں اس وقت نماز قائم کرنا واجب ہے جماعت کرنا واجب ہے بلکہ اذان سن کر حاضر ہو کر جماعت میں شامل ہو اور یہ بغیر چلنے کے ممکن نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ اس لیے چلنا بھی واجب ہے اور تم نہیں دیکھتے کہ حدیث میں مسجد چلنے کے یہ قدم کا ثواب جمل ارشاد فرمایا ہے اسی واسطے دو رکعت سے آنا زیادہ ثواب ہے۔ پس نماز کے لیے نفس کی اتنی غفلت کہ اوکڑے دھڑکے واجب ہوا یہ چیز کسی کما کی کے جملہ سے ممکن ہو تو کما کی واجب ہے اور جب بغیر قلیل ممکن نہیں تو یہ علم بھی واجب ہوا جبکہ اس سلسلہ میں ضرورت ہو۔ اب ہر شخص جانتا ہو کہ فرض و واجب و سنت و محکم یہ نام ان اعمال صالحات کے ہیں جن پر آخرت میں اجر عظیم و ثواب جزیل ہے اور قولہ و اعلموا اصالحا اس کے تحت میں داخل اور ثواب برصا سے الٹی ملتا ہے تو اس کی رضا پر یہ برتاؤ ہو اور اسی کو عبادت کہتے ہیں۔ اور ناراضی اس کی جس فعل پر ہو وہ بے بندگی سے خارج ہے۔ اگر وہ ہم کو بوجہ چیز تو کچھ ضروری نہیں کہ واجب ہو اور امد تھلے نے منع بھی نہیں فرمایا۔ تو میں کہتا ہوں کہ اسی وجہ سے بعض علماء نے بیاح سے براہ حق سے پرہیز کیا اور حدیث میں آبا کہ آدمی بکا کرنا ہے کہ میرا مال میرا مال اور میرا مال کیا سلسلے کے کہ کہا کہ برباد کیا یا بہن کر بھاڑ ڈالا یا صدقہ دیکر آخرت میں جمع کر لیا۔ تو ان بزرگوں نے اس سے سمجھا کہ مرد و امین بیاح کرنا واجب ہوا تو دنیا کی زندگی جیسا ہر لمحہ وہ ہر جنس غنیمت ہے کہ وہ چند روزہ حیات کے بعد اصلی مقام و وطن میں یہاں کی کھیتی یا تجارت کا فائدہ لے لیا یا ب نفاس کا مجموعہ ملے اور میں یہ نہیں وہ خواہ مخواہ برباد ہو جائے ہو اسی لیے حدیث سے ثابت ہے کہ صحت و فراغت و چیزوں کی قدر نہ کر کے اکثر آدمی خسارہ میں پڑے ہیں۔ اور حدیث سے ثابت ہے کہ نیک آدمی کے لیے پاک مال بہت اچھا نتیجہ دیتا ہے۔ تو جب بیاح میں مال برباد وقت برباد گیا تو اس سے پرہیز چاہیے۔ اور بعض علماء نے اس کو بھی عبادت میں شامل کیا اور میرے نزدیک بھی یہی اقرب ہے و اللہ تعالیٰ اعلم اس لیے کہ بیاح ایک حد ہے جو اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمائی اور ثابت ہو چکا کہ اس حد تک تا فرما فی نہیں ہوتی تو بندگی رہی ہے تو ضرور ثواب ملے گا اور حدیث میں صدقات روزانہ شمار فرمائے ہیں مثلاً کسی سے خوش خلقی سے بات کرنا صدقہ ہے جسے کہ ملے سے کہ ملنا کنکری بنا دینا صدقہ ہے ان سب میں آدمی کا اپنی بی بی سے قرب ہونا بھی صدقہ شمار ہے جو جسے اس حکمت کو نہ سمجھا اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا ہم میں کوئی آدمی اپنی شہوت پوری کرے تو اس میں بھی اس کو ثواب ملے گا آپ نے ارشاد فرمایا کہ اگر وہ شخص کسی حرام کو عمل فعل کرتا تو اس پر عذاب جہنم ہوتا کہ نہوتا عرض کیا گیا کہ ہاں بیشک عذاب خدا تو آپ نے فرمایا کہ یہ حلال میں ثواب ہے۔ اس میں بہت تاکید و اشارہ ہے کہ شہوت و خواہش پوری کرنا شہوت میں منع نہیں کی گئی ہے بلکہ مقصود و شرع کا محقق کر کے فرمانبرداری و نافرمانی کا امتحان ہو پس اگر نافرمانی کی تو حرام کر کے بندگی اطاعت سے ٹھک گیا اور حلال کرنے میں فرمانبرداری کی حد کا قصد کیا تو بندگی میں رہا اور جب تک بندگی کی حد میں نہ اس کو ثواب ہے۔ اور حدیث سے حدیث سے صریح ارشاد فرمایا ہے کہ جسے اللہ تعالیٰ جمل فی فی امر نامک سے یعنی اپنی جو روئے منہ میں جو نالہ ہو چنانچہ اس میں بھی سنجھے ثواب ہے۔ بلکہ ان سب سے قوی استدلال تو کہ گو کہ ان اقطبات آلاء ہے کہ قطبات کھانے کا حکم دیا حالانکہ لذیذ غذا ضروری نہیں ہے کہ بغیر اسکے مر جاوے نہ ہو

بلع بن نوح بلع موافق حکم ہر جگہ مانسے میں ثواب ہر جیسے مسافر کا نماز میں قصر کرنا اگرچہ فی الاصل رخصت ہو لیکن اسد نقاسے نے جو ہر پیر صدقہ کیا اسکا قبول ہمیر واجب ہے۔ بان اتنا ضروری ہے کہ جو ثواب شرف و وجہ کا ہو وہ بیلا مباح کا کب ہو سکتا ہے اور جو حدیث کما کر ہر با و کر نے وہیں کہ پھاڑنے کی بیان کی گئی اسکا بیان اسواسطے نہ تھا کہ مباح کا مال ہر بڑا جاتا ہے کچھ ثواب نہیں ملتا ہے بلکہ اس سے مقصود یہ تھا کہ آدمی کا مال اسکی لیے کیا ہو جو وہ کما کر تاکہ کہ میرا مال میرا مال کیونکہ اسکی زندگی میں یہی چند روزہ ہے تو اس میں جو کما یا پھنا تو وہ اب رہا نہیں اور جو خیرات کر دیا وہ بان جمع کر لیا یا فی سب اور ون کا حصہ ہے۔ اسکا اس میں سے میں یہی ہے جسکا مفصل حال مذکور ہوا۔ بالجلد اصل اس میں ایک جامع آیت کریمہ ہے جسکے سمجھنے واسکی فقہ حاصل کرنے سے آدمی فقیہ ہو سکتا ہے یعنی تو کہ تمنا ہے ان اسدا شری من المؤمنین اللہم و اموالہم بان لہم الجنة۔ یعنی حق تعالیٰ نے فرمایا اور ان سے انکا جہان و مال خرید اور عوض اسکا جنت دیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ وغیرہ کا پر سلف نے فرمایا کہ جہان اللہ یہ کمال کر ہم کہ حقیقت میں اصل وہ بدل و دون پھر اسی کو دیدیے مع رضوان و فضل عظیم کے کہ یہ اسپر شایا ہے پس اتنا تو سمجھ لینا ضروری کہ مومن کو اپنی جان و مال میں اپنی رائے کا اختیار کچھ نہیں ہے اسکو چاہیے کہ ان دونوں کو اسطرح رکھے جسطرح مالک نے حکم دیا ہے کہ اعضا و بدن سے نماز و روزہ وغیرہ کا کام لے کر جسکے ہر ایک سے پانی بدن پر ڈالنا ضروری تو تیمم کر اے اسی واسطے اگر زحمتی نے شگائیہم کیا اور شایا پس مر گیا تو وہ گناہگار ہے کیونکہ اسنے اپنا تیمم لگا یا تیمم کرنے سے میرا جی صاف نہیں ہوتا ہے۔ اسے ہی جسکو عذر نہیں ہے اگر تیمم کیا اور شخص نے سر پانی سے نہاسے کو بھی پھنپا جو گناہگار ہے اسنے نافرمانی کی۔ اللہم اغفر لنا بغضناک۔ مال کا بھی یہی حال ہے کہ اسد نقاسے عالم الغیب ہے پھر بھی پوچھا گیا کہ کسطرح کیا یا۔ پہلے بتلاؤ کہ کئی واجب تھی کیونکہ ہم اور یہاں کر چکے ہیں کہ کئی فی ضرورت کے وقت واجب ہے پھر کس جلیسے کیا یا ہے۔ نوکری۔ تجارت۔ پیشہ۔ نوکری ایسی تھی جو ظلم و ناحق سے خالی ہو سکتے کہ خلاف شیع مثلاً حکم نہ لگانا پرے کیونکہ خلاف متانون ایسی تہم جو قانون ہو گا وہ نافرمانی و ظلم ہو گا کیونکہ نافرمانی خود ظلم ہے اور خلاف شیع جو قانون ہے اسکے موافق فیصلہ کرانے کی دکالت وہی نہ کرے۔ نوکری کی جو شرطیں شہری ہوں انکو اوکرے۔ عذر و جانت رشوت وغیرہ تو تجارت میں خرید و فروخت فاسد و حرام طریقہ سے ہو مثلاً کلکے سے ہزار من چانول کی بیٹی آئی اور ہنوز چانول نہ دیکھے نہ اپنے تو لے بلکہ خالی بیٹی پر سو روپیہ نفع سے دوسرے کے ہاتھ بیچالے تو یہ حرام ہے اور پیشہ کی بھی ایسی ہی حالت ہے۔ پھر اگر اسنے عذر کیا کہ میں نے حرام ہونا نہیں جانا تو عذر قبول نہو گا کیونکہ جب یہ پیشہ اختیار کیا تو اسکا علم جانا فرض تھا۔ اب ہم وہ باتیں بیان صاف بیان کر دیں اگرچہ سمجھنے والا ہمارے بیان سابق سے بھی سمجھ سکتا ہے۔ ایک یہ کہ علم دین و ظلم دنیا کی تقسیم کیونکہ ہے اور دوم علم ظالم کرنا جو فرض ہے وہ کس قدر ہے تب فقہ کے معنی سمجھے جاویں۔ واضح ہو کہ عبادت اعلیٰ توقفا یا الہی واسکی خالص طاعات و دعا و عارضہ بنی و تضرع و حضوری وغیرہ میں پھر اس میں تندرستی و نفس کی غذا و ٹھکانا و بدن کا و حیا وغیرہ ضروریات ہیں جہاں تک ضرورت ہو اور کبھی عوارض و دیگر بھی حقوق کے ساتھ پیدا ہوئے ہیں جیسے اہل و عیال کا مال و نقد و غیرہ اور عبادت سے مقدم اسکا طریقہ جانا۔ پس جو شخص تنہا کسی پہاڑ میں وہاں کے یہ وہ جات پر بسر کرتا ہے۔

جہان کوئی نہیں ہے تو اسکو کپڑے کی ضرورت نہیں ہے اگرچہ جابل کو وہاں شیطان اپنا بندہ بنا ڈالے گا اور عالم نے
 کچھ نہ کیا جبکہ علم کا نفع روک دیا اور ایسی تہائی بعض اشارات حدیث سے نسخ ملتی ہے اور بعض سے جائز بھی نظر
 یہ ایک مثال تھی اسکی تحقیق نہیں منظور ہوئی مگر یہاں رہو اور دیکھو کہ تم عبادت خالصہ کے لیے بیٹھتے ہو تو جگہ کی ضرورت
 ہوئی لہذا مسجد بنانے والا من کے لیے بڑا ثواب ہے کہ حلال زمین پر بیٹھتے ہو کھانے کی ضرورت ہوئی اور کپڑے کی
 ضرورت ہو ورنہ قارب کے فقہ کی تو سوال حلال نہیں ہے کوئی کما فی اختیار کی پس اللہ تعالیٰ کے حکم پر چلے تو ثواب
 وہی ملیگا جو خالص یا دالسی کا تھا اور کما فی بین علم کی ضرورت ہے تو جب تک یہ علم حاصل کرو ثواب ملیگا ثواب طیبہ
 یہی نیت ہو کہ حق نفس و حق زوجہ و حق اولاد اس سے حاصل کرے پورا کر دینا اور یہ نیت نہ کہ عیش دنیا آراؤن
 کو نگہیے مگر تو آخرت کے لیے کھیت و مٹھسی ہے اگرچہ تم کو کما فی بین اللہ تعالیٰ اس قدر روپیہ سے کہ اپنے فضل سے لذت
 کے ساتھ رہو اور نیک کام کرو تو یہ علم اگرچہ دینا وی ہو اس راہ سے ثواب ملیگا مگر ایسی چیزوں کا علم نہ ہو جو شرع بن
 سمعیات بن جیسے علم موسیقی و ستار و سارنگی وغیرہ یا علم تصوری وغیرہ۔ تو بہانہ حدیث کی ہے۔ علیٰ ہذا پیشہ و تجارت
 میں حرام پیشہ ہو مثل قماری و بیک مالگنا وغیرہ۔ اور تجارت حرام نہ ہو جیسے شراب بیچنا وغیرہ۔ میں جو شخص انگریزی لٹین
 کے گورنام کا ٹیکہ لے جہین شہر ہو کہ جہان اور جہین بین وہاں یہ بھی شرط ہے کہ شہاب اس قدر سمجھ ہو جو غار
 یا گار گھونٹے جا نور کا گوشت دیا کر دے یا مال حرام ہو جائیگا۔ میں یہ حد و نوکری و تجارت و پیشہ صنعت میں علم
 سے معلوم ہوئے اور جن علم سے معلوم ہوں امین اگرچہ ثواب اس نیت پر ہو گا جو بیان ہوئی لیکن یہ علم آخرت
 و علم معرفت نہیں ہے جو وہاں ساتھ رہے تھے کہ قاضی ہونے کے لیے جو علم ہو وہ بھی دنیوی جھگڑے کے لیے
 مفصل کرنے کے لیے ہے جو دیکھ معرفت نہیں ہے۔ الیٰ علی علم دینا ہر وہ علم ہے جسکا باقی ہوتا آخرت کے ساتھ نہ
 امین و متم بن ایک وہ جو یہ نیت صالحہ سمجھا جاوے کہ وہ حد و مباح میں ہو اور ثواب ملے جیسے فن تعمیر
 عمارت و فن طبابت وغیرہ۔ اور ایسے ہی قاضی ہونے کا علم متعلق با دہ القاضی۔ تو یہی ثواب میں داخل ہے اور
 ہر وہ کہ جو حد مباح میں نہ ہو یا سنت حاصل نہ ہوئے کہ اگر علم تقاضا محض اپنے نفس کی عیش کے لیے سمجھا تو کہ نہیں ہے
 یا جیسے ستار و گانا علم موسیقی سمجھا تو محض دینا و حرام ہے۔ اور علم دین ہر وہ علم ہے جو حکایتیہ اصلاح نفس و نفس
 آخرت ہو یا نفس آخرت و معرفت خالق عزوجل ہو اور اسکا مرتبہ بہت اعلیٰ ہے اور دوسرا بیان یہ رہا کہ علم کا
 طلب کرنا کہ قدر فرض ہے تو جانتا چاہیے کہ جب کبھی ضرورت کسی شخص کو کسب معاش حلال کے لیے داعی ہو کہ وہ
 علم دینا میں سے حاصل کرے تو قسم اول میں سے اتنا کہ قدر ضرورت معاش ملجاوے ثواب و وجوب میں داخل
 ہے اور اس سے زائد مباح ہے جبکہ حد مباح میں ہو اور جو چیز کہ محض لایق ہو اگر اسکو حاصل کر کے تصنیع اوقات کرے
 تو وہ واجب و نکاحا اس زمانہ میں ہر نافی فلسفہ کا سمجھنا کہ محض لایق اور اصح یہ ہے کہ حرام ہے۔ اور طب وغیرہ
 مصالح عامہ کی ہنر عارضہ و مجتہد واجبات ہو جاتے ہیں اور اسی قسم سے ہر اس زمانہ میں ایسے فنون جتنے نہیں
 و صوفیہ کے بار و اور ثواب و شریعت وغیرہ کی ایجاد وغیرہ ہر قدر حاصل ہو کہ وہ کوہ و تعدد و اسماء و مطلقہ من فوہ
 و رباط الجمل۔ ایسی باتوں کا اشارہ فرمانا ہو مگر تخصیص سے اثبات کی امید ہے جس ضرورت ہے کہ ایک گروہ علم
 کا ایسا ہونا چاہیے و اللہ تعالیٰ علم۔ اور رہا علم دین میں سے تو ہر مسلمان و مرد و عورت پر اس قدر فرض ہے کہ

۱۰
 بیان کرنا
 علم موسیقی
 ستار و گانا
 قمار و بیک مالگنا

اس سے اعتقاد خالی ہو یا ایمان سے بعض سے خالی ہو تو وہ کافر کہلاوے اور جب اس قدر عمل سے یا ایمان سے بعض سے روکا جائے تو اس پر اس ملک سے ہجرت کرنا واجب ہو اور مہاجر کہنا ہے کہ فقیہ عالم کا کام ہر ایک کو چاہئے کہ ایمان کے لیے تمام بنی آدم سکھاتے ہیں تو اُن سے اپنے آدمی کے لحاظ سے اس قدر کہنا کہ ایمان والا اللہ والا اللہ و اشہد ان محمد عہدہ و رسولہ۔ میں گواہی ادا کرتا ہوں کہ سولے اللہ تعالیٰ کے کوئی آلہ و مبعوث نہیں اور گواہی ادا کرتا ہوں کہ بیشک محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کا بندہ و رسول ہیں اگر کسی نے اس قدر اقرار کیا اور بعد اس کے اسی وقت مر گیا تو مجال نبیین پر کہ کوئی اس کو کافر نہ کہے۔ تم نبیین دیکھنے کے صحاح کی حدیث اسامہ رضی اللہ عنہ صبح بیان قصہ ثابت ہے کہ اسامہ بن زید سہ دار فوج کیسے کہا وہ پر پیچھے گئے وہاں عین رات میں بن کفار کے لشکر سے چڑھ کر اسامہ کا مقابل تھا اسے تلوار باری کی اسامہ نے کہا ہاں مہاجر جو کیا جب انکا وار ہو چکا تو نے پناہ لی اور کہا لا الہ الا اللہ۔ مگر اسامہ نے اس اقرار کو اپنی طرف سے پھوڑی پر محمول کر کے نہ مانا اور اس کو قتل کر دیا اس آواز کو بعض اہل لشکر نے سنا تھا انہوں نے کہا کہ اسی سرور قسم نے کیوں اس کو مار ڈالا جبکہ وہ توحید کا اقرار کرتا تھا انہوں نے جو بھی تھا بیان کیا تو اہل لشکر نے کہا کہ نبیین بلکہ ہم اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرینگے جب مدینہ میں آکر آپ سے عرض کیا گیا تو آپ نے اسامہ کو بلا کر پوچھا اسامہ نے کہا کیا رسول اللہ آپ میرا مہاجر باز و ملاحظہ فرمادیں اُسے فقط میری تلوار کے ڈرتے ایسا کہا تھا تو آپ نے فرمایا۔ ہلا شفت قلبہ۔ یعنی تو اُس کے دل کا حال کیا جانے تو نے اُس کا دل بھاڑ کر کیوں نہ دیکھا سینے دل کا بھید اللہ تعالیٰ کے علم میں سلم ہے۔ اور بار بار فرماتے تھے۔ اقلت رجلا یقول لا الہ الا اللہ اسے تو نے ایسے آدمی کو مار ڈالا جو کہتا تھا کہ لا الہ الا اللہ۔ یہاں تک کہ اسامہ کہتے ہیں کہ میں ایسا خوفناک ہو گیا کہ کاش میں آج مسلمان ہو جاتا۔ اہل صل اسی شہادت و کلمہ توحید پر اکتفا کیا جاوے اور اگر کسی نے آنحضرت سرور عالم و عالیان سید المرسلین صلوات اللہ و سلامہ علیہ و علیہم اجمعین کے رسول و بندے ہونے کا اقرار کیا تو بھی کافر ہو چنانچہ صریح احادیث و محکم آیات مطلق ہیں پھر اس کو اہل جامع کلمہ کی تفصیل سے آہستہ آہستہ تعلیم و بجاوے کہ جب اللہ کوئی اور زمین پر تو اللہ تعالیٰ جل شانہ و ہی خالق رازق مالک مختار ہے جسے کون شکر بالکل کرے جاتا رہے اور جب جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمایا کسی میں خلاف نہ رہے اور دنیا کے آگے آخرت پر ایمان لانا ایسا ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یقولہ یومنون باللہ وایوم الاخرہ یعنی آخرت پر ایمان کو عموماً ہر ایک عرب کے لیے صریح بیان فرمایا۔ اور صحاح میں روایت ایک صحابی کی ہے جنہوں نے اپنی چھوڑ کر ی کو مارا اور اللہ تعالیٰ کے خوف سے ڈرے کہ میں نے اس کو مقدار جرم سے زیادہ مارا تو میرا خدہ ہو گا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنا حال ظاہر کر کے عزم کیا کہ بار رسول اللہ اس کو آزاد کر دوں آپ نے حکم دیا کہ ہاں بلو واجب وہ آئی تو اس سے اللہ تعالیٰ کو پوچھا اُسے ٹھیک بتایا پھر اپنے آپ کو پوچھا کہ کون ہوں اُس نے کہا کہ آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں تو صحابی سے فرمایا کہ ہاں اس کو آزاد کر دے یہ تو سہ ہے۔ اقول آمین اشارت ہے کہ جب بندہ اپنے خالق عزوجل کی معرفت میں ایمان رکھتا ہو تو وہ بھائی ہو اور ملوک بنانا اسی کی جھلانی و تسلیم ہے یہ غیر از نیکان و دون آقا و ملوک میں رشتہ اتحاد و زیادہ مستحکم ہوتا ہے جسے کہ ولا سے وراثت

مثلاً قرابت کے پہنچتی ہو پس آقا خالص عبادت الہی کے لیے فارغ ہو جانا چاہی اور ملک اسکے لیے رزق حاصل کر لانا چاہیے۔ و نون و نیاسے بڑا ذخیرہ بچاتے ہیں اور اسی واسطے حدیث صحیح میں موسیٰ پر یہ حکم لازم کیا یعنی ایمان کے خصائص میں سے قرار دیا کہ اپنے بھائی کو جب کو اللہ تعالیٰ نے اسکا ماتحت کیا ہو وہی کھلاوے جو خود کھلاوے اور وہی پھنساوے جو خود پھنسنے۔ اسی اصل اس چھو کر سی سے فقط اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق یقینی پر ایمان کا اتقا کیا کیونکہ بطل نبوت اسکی سچائی جا کر مومنہ نہ پایا ہو پس اسی قدر سے مومن کہوگا۔ اور علما جو عوام کی سمجھ سے بڑھ کر انکو تکلیف دیتے ہیں جابل ہیں۔ ارے یہیں ہی جیتے کر اتباع النور سے امتحا لالا کہ جو بقولہ افراہت من الخیڈ اللہ مواء۔ اور جس نے زعم کیا کہ اپنے جانے سے پیٹ میں درد ہوا اسنے نظر میں شرک کیا یہ جو واقعی عالمنا نہ ہیں اپنے نفس کو آزما دین کہ کیسے غفلت شرک انہیں کس حد تک پہنچے ہیں سنے کہ زید و خالد و کلو و مرزا و حاتم و شیخ کے ساتھ خدا و اور لڑائی جھگڑے میں کس مرتبہ تک تنہا ہیں اور اطمینان ہو کہ خدا کا مقام توحید میں قدم استوار کرتے اور وسائط کے ساتھ برتاو دین بھی احکام شریعت کا اتباع سمجھ کر شایع کرتے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ غلط فہم پر جو وہ چاہے وہی ہوتا ہو۔ الغرض اعتقاد میں تو فرضیت اسطرح شروع ہوئی ہو کہ جس سے اسنے صفائی قلب میں یہ نظر رکھی کہ پانی نے نہایت ہی آگنی تو فوراً اس خطرہ کو اسی ماہر کھاد میں آسنے نہ دیا اور عالم سے پوچھ لیا کہ اسکو دل میں جگہ و دن سنے تھلا دیا کہ نہیں نہیں و کیوں بات اسطرح کہ علی ہذا القیاس یہاں تک کہ تمام تفصیل سے مومن ہو گیا اور یمن سے معلوم ہو گیا کہ ایمان و علم کا محل قلب ہے اور صحابہ کلمتہ و تابعین رضی اللہ عنہم اسی طرح علما رکھا۔ امام تھے۔ یہ یمن دیکھتے کہ فقہ اکبر و عفا کبر نفسی و جملہ کتابین یہ اسوقت کہ ان یمن اور یمنین سے صفائی قلب کا طریقہ بھی اہل ایمان میں معلوم ہو گیا بحکامات اس زمانہ کے لوگوں کے کہ دل میں ہزاروں وسوساں و کفر کے اعتقادات و نظریات چھائے ہیں اور ہر وقت ہر بات کو دل میں لائے جاتے ہیں اور فکر یہ کہ دل میں صفائی حاصل ہو بلکہ دل میں لا آلا اللہ و محمد رسول اللہ کو جگہ دے اور سب خیالات و اولیام کو محال دے پھر سنے سر سے جو وہم آوے اسکو شرع سے پوچھ کر آنے دے اور اگر شرع اسکو وسوساں شیطانی تھلاوے تو باہر کر دے۔ اب رہا عمل تو نماز روزہ و حج و زکوٰۃ ہے۔ مگر نماز تو ہر مرد و عورت پر فقط پانچ وقت دن رات میں فرض ہے اور روزہ کا علم جب رمضان آوے فرض ہوگا اور حج جب مال اسقدر ہو جتنا چاہیے اور زکوٰۃ جب اسنے یہ مال و مومن آوے اور اگر کوئی فقیر ہو تو اسپران و دونوں کے مسائل سے اسوقت کچھ بھی نہیں ہی بان آنا جانا ضرور ہے کہ اسلام میں ان چیزوں کے فرض ہونے کا اعتقاد ہے اور ہانکے ادا کرنے کا طریقہ تو وہ بھی ہوگا جب شرط و وقت آوے۔ اب ایک تنبیہ باقی رہی کہ نماز میں اسکو معلوم ہو گیا کہ ستر و محاکات و بک جگہ اور وضوء وغیرہ شرائط ہیں اور آدمی کو حرام کھانے و پینے میں پرہیز کرنا فرض ہے اور پہلے پہننے لگائی گئی فرض ہونے کو مفصل بیان کر دیا ہے تو جس جگہ سے کب حیثیت چاہتا ہو اسکے افعال بھی عبادت میں جہاں لگا کر تحقیق ہو چکا تو اس سے احکام الہی حکمت بالغہ متعلق ہیں پس آدمی پر انکا جانا بھی نہ من ہے اگرچہ پریش نہیں کہ وہ جملہ صنائع و حرفت و تجارت کے احکام سے واقف ہو۔ بان عالم البتہ ان سب سے واقف ہوگا جہاں تک مسلم ہو۔ یہاں سے ظاہر ہوا کہ جس نے یہ زعم کیا کہ ضروریات دین فقط روزہ نماز و غیبہ

یہی نہیں کہ کہی ہو
کرتا ہوا کہ کہی ہو
چاہو
یہی نہیں کہ کہی ہو
یہی نہیں کہ کہی ہو
یہی نہیں کہ کہی ہو

خالص عبادت کے مسائل میں اسنے کلام بہت محمل و غلو ط کر دیا کیونکہ ان مسائل کی تعیین میں وہ تفصیل سے جو
 اوپر مذکور ہوئی تھے کہ عالمی امر پر چرچس کے مسائل جانتا ضروری نہیں ہے اور عورت پر اس زمانہ میں اولے
 جمعہ کے مسائل ضرور نہیں۔ اور اسکے علاوہ حرفت و صنعت وغیرہ جو جملہ کسب معاش کا جہولہ کسب مسائل کو
 ضروریات میں داخل نہ کیا اور بدوں اسکے خالی عبادت خالصہ کی خصوصیت سے مقصود حاصل نہیں ہوتا۔
 اور حدیث صحیح میں لوگوں کی دعا میں زیادہ قبولیت کی امید کی گئی انہیں مسافر کو شمار فرمایا ہے اور دوسری حدیث
 صحیح میں یہ مضمون ارشاد ہے کہ اکثر مسافر کو آؤ و سفر اٹھائے ہوئے پریشان بال ہاتھ اٹھ کر دعا میں مانگتا ہے
 اور حالت اسکی یہ کہ جہان سے کھانا ہے حرام ہے اور جہان سے پہتا ہے حرام ہے اور حرام کی غفلت سے پرورش ملی کر
 تو کسان اسکی دعا قبول ہوگی اور بعض روایات سے چل عبادت کی نسبت بھی ایسی کیفیت ثابت ہوئی ہے پس عبادت
 اگرچہ بذات خود اصل و مقدمہ ہیں اور چیزیں ملنے کے لیے شرائط لیکن اوادامہ کے لیے حیثیت سے تقدیم ان شروط
 کی حلت ہے اور اختلاف حیثیت و بہت سے ہر ایک کا دوسرے پر مقدم ہونا کچھ مضائقہ نہیں رکھتا ہے پھر کچھ نہیں
 نے ذکر کیا یہ سب اس غرض سے کہ اکثر آدمی علم و عبادت فقط نماز و روزہ وغیرہ خالصہ طاعات میں منحصر جاتے
 ہیں اور دیگر اوقات و افعال کو بلا ثواب و خارج از طاعات سمجھ کر اٹھان کرتے ہیں یہ قصور سمجھ کا ہے اور فقہ نام
 سمجھ کا ہے پس فقہ وہ ہے جو صلوہ و نماز و ایمان میں کچھ حاصل ہو لہذا جو فضائل فقہ کے احادیث و آیات سے ثابت
 ہیں وہ ان بزرگوں کے لیے مسلم ثابت تھے جنکو سلف و صدر اول و صحابہ و خلف و تابعین کہتے ہیں۔
 یا جو ویکہ یہ کتاب میں جو اسوقت موجود ہیں اور جتنے مسائل انہیں مندرج ہیں وہ سب اسوقت موجود نہیں تھے اور
 ایسے ہی یہ بھی سمجھ کر قصور ہے کہ علم دین فقط ان مسائل میں منحصر ہو جو وقایہ و ہدایہ وغیرہ کتب فقہ میں مدون
 ہیں حالانکہ انہیں شیعہ و مشرور و حضور قلب کا ذکر اتفاقی ہے علیٰ ہذا تکبر حرام ہے و پرانہ شرک خفی ہے اور مانند
 اسکے بکثرت احکام بیان مذکور نہیں ہیں پس حاصل الامر بیان اسطرح جانتا جاوے کہ بندے جو کام کرتے ہیں
 ہر کام کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا حکم متعلق ہے مثلاً ہر جائز ہے وہ حرام ہے جسے کہ جائز ہے یا فیض یا واجب یا وہ کرین اور
 جو حرام یا مکروہ ہے اسکو نہ کرین اور تمام کام دو طرح ہوتے ہیں ایک دل سے جنکو افعال قلب کہتے ہیں اور
 نیت بھی دل ہی سے ہوتی ہے اور دوم اعضائے ظاہری سے جیسے وضو کرنا و نماز کے ارکان اور کھانا اور کپڑے
 پیش یا فوری کام کرنا۔ پھر ظاہری افعال میں کوئی ایسا فعل نہیں جسکے ساتھ دل کا فعل ملا ہو اور کم سے
 کم نیت ہے جسے کہ اگر قصد ہو یا اور نیت اللہ تعالیٰ کے لیے ثواب کی غرض سے نہیں ہے تو کچھ بھی ثواب نہ ہوا
 اگرچہ کام نیک ہے مثلاً یہ دنیا میں اسکا بدلہ ملے گا اور دل کے افعال بکثرت ایسے ہیں جنکے ساتھ ظاہری اعضا
 کے کام کو تعلق نہیں ہے اور یہ خود ظاہری ہے۔ تو فقہ وہ ہے جو ظاہر و باطن سب افعال و خطرات و دوسواں کے
 احکام جانتا ہے جہانک اسکو ضرورت ہوئی یا انگشت ہوا ہے اور جہان سے لے جانا وہ اللہ تعالیٰ عز و جل
 کی کتاب مجید یعنی قرآن کریم ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت یا کبرہ و اجماع صحابہ کرام
 رضی اللہ عنہم ہے پھر ان تین اصول سے جو طریقہ پہچانے کا ہے وہی اجتہاد و قیاس ہے اور اجتہاد کے لیے کچھ
 شرطیں ہیں جو محل انشاء اللہ تعالیٰ آتی ہیں۔ پس صحابہ رضی اللہ عنہم کے دل تو سمندر کی طرح لبریز تھے

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

اور ہزاروں کی طرح استوار محکمہ بنے ہوئے تھے اور انہیں کے شاگرد حضرات تابعین اُن سے ملنے ہوئے تھے
 پھر اُن کے بعد کیفیت کمان رہی مگر اللہ تعالیٰ نے انہیں اس سے علما پیدا کر دیے جنہوں نے نو قیمن و ایمان و
 ادب و تقویٰ و صدق سے اولین و سابقین و لاحقین کا طریقہ پایا اور پھیلوں کے لیے جنہیں مرفوعہ حدیث کے
 جھوٹ پھیلانے کا اور موٹا و محفوظ نفس پسند کرتے گئے۔ اس طریقہ کو صفات بیان کر دیا۔ خود یہ حضرات
 مجتہدین بے شک فقیہ جامع تھے اور مشائخ کیا رہی انہیں کے شاگرد تھے لیکن پھیلوں نے یہ کیا کہ باطنی افعال
 کا مجموعہ ان کتابوں میں جمع نہیں کیا بلکہ سولے شاخوں میں درسی مسئلہ کے بالکل ذکر نہیں کیا کیونکہ میدان بہت وسیع ہے
 اور خالی ظاہری اعمال و اُن کے احکام سب طرح کے ذکر کر دیے تو فقہ اب انہیں ظاہری افعال کا نام ہو گیا اور
 لیکن مرد متقی کو چاہیے کہ ظاہر گناہ و باطن گناہ سب کو ترک کرے باطنی گناہوں کا ترک تو حدیث و تفسیر سے
 احادیث کے ساتھ بیان ہو تعلیم حاصل کرے اور ظاہری کو قوت و قوت فقہ سے کیجے واللہ تعالیٰ ولی التوفیق
 الاولیٰ فصل - فقہ کے بیان میں۔ واضح ہو کہ لغت میں فقہ کے معنی سمجھ کے ہیں اور شرع میں فہم خاص جو کتاب
 اللہ تعالیٰ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل ہو جیسا کہ حضرت امیر المؤمنین علی
 کرم اللہ وجہہ کے قول میں ہے کہ اس سے زیادہ ایک فہم جو قرآن میں اللہ تعالیٰ نے اپنے بندے کو عبادت فراہم
 و اللہ یثبت فی صحیح البخاری۔ پس فقہ کے لیے اصل یہی دونوں یعنی کتاب الہی قرآن مجید اور سنت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم یعنی حدیث ہیں اور فقہ وہ جو جو ظاہر کے متعلق احکام و امور و نوایہ سے اس طرح واقف ہو
 کہ دونوں اصل میں سے کمان سے یکجہ عمل کرنے کا یا نہ کرنے کا کس طرح حکم دے گا یا نہ دے گا جو کمان احکام کے سوائے
 عمل کرنے سے ظاہری گناہوں کی نجاست سے پاک اور پاکیزہ طہارات و طہالات کے طور سے منور کر کے جیسے
 طہارت و وضو و غسل و اولیٰ فرائض و واجبات سے اور قرآن کی قرأت و اس میں نظر کرنے و سننے و مسجد کو
 چلنے وغیرہ و خصال محمودہ سے آراستہ کرتا ہو اور غرض گفتگو و بد نظری و فحش باتیں سننے و حرام کھانے پینے اور
 جوری اور فحش کی طرف قدم اٹھانے وغیرہ کی نجاست و افعال مذمومہ سے اپنے آپ کو پاک رکھتا ہو۔ اور
 مذکور فقہ مذکور باطن کے سچے اعتقادات و نورانی افعال و حسن صفات سے منور کر سکے اور باطن کو باطل و مذہب
 بیانات و ہجو و ادب و بد افعال و مذموم صفات کی تازیکی و نجاست سے پاک کر سکے اور اپنے نفس کے
 عیوب اور دشمن قطعی شیطان کے کمزور و وسوسہ پرادران و دوفوں کی قمار و خیر راہوں پر مطلع و آگاہ ہو
 پس جب اس نے اس واقعیت سے یکجہ قول و عمل سے دور و اغا ہر الاثم و باطنی الاثم۔ تمام ظاہری و باطنی گناہوں
 تقویٰ کیا اور توبہ و استغفار و توبہ و توبہ و خوف الہی سے ہر دم اپنے مالک خالق کی طرف متوجہ ہو تو
 اللہ تعالیٰ اس کو اور ایک علم عنایت فرمائے جو جبکہ اشارہ حضرت خضر موسیٰ علیہما السلام کے قصہ میں بتا چکا ہے
 صحیح گو یا مصحح ہو گیا ہو اور ابتدا اس اصلاح کی سلامت قلب ہو جبکہ قولہ اذا صلیت صلح لجدک کہ جب و صلح
 پر ہو جانا ہو تو تمام بدن صالح ہو جاتا ہو۔ اور جبکہ قولہ اعدی حدوک تفک الہی بن جنابک۔ سب سے بڑا
 قہر دشمن تیرا خو و نفس ہو جو تیرے دونوں پہلو کے بیچ میں ہو اس نفس کے مملکت کو پہچانا اور حکم تو قرآن اس
 اقامہ و پاسور۔ اس کی چوہا ہوش کو پہچانا اور وسوسہ اس شیطانی سے یکجہ قولہ اذا سمع طاعت من الشیطان

یہ
 قرآن مجید
 میں ہے
 کہ
 جب
 تم
 نماز
 پڑھو
 تو
 اگر
 سنا
 کہ
 تم
 کو
 دعا
 کرتے
 ہیں
 تو
 نہ
 سمجھو
 کہ
 وہ
 تم
 کو
 دعا
 کرتے
 ہیں
 بلکہ
 وہ
 شیطان
 ہے
 جو
 تم
 کو
 گمراہ
 کرتا
 ہے
 پس
 اگر
 تم
 نے
 سنا
 کہ
 تم
 کو
 دعا
 کرتے
 ہیں
 تو
 نہ
 سمجھو
 کہ
 وہ
 تم
 کو
 دعا
 کرتے
 ہیں
 بلکہ
 وہ
 شیطان
 ہے
 جو
 تم
 کو
 گمراہ
 کرتا
 ہے

تذکرہ واقعات ہم عصر وہاں - متنبہ ہو کر توفیق الہی حاصل شدہ فوراً بیچ جاتا ہے اور اگر المام ہو ابھی تو بلا اصرار منقطع ہو جاتا ہے پس لوٹ دشمن سے پاک اور آخر حاکم الایمان سے سرفراز ہوتا ہے اور مخلوق الہی کے فضل و کرم سے اپنے منازل و مقامات بلند حاصل کرتے ہیں اسی واسطے حدیث صحیح میں ہے کہ فقہ واحد اشد علی الشیطان من اربع عابد - اکیلا ایک فقہ ہزار عابدوں سے بڑھ کر شیطان پر بھاری ہوتا ہے اس کی ایک رکعت دوسروں کی ہزار رکعت سے بڑھ کر ہے اور اس کی خاموشی اور رون کے ہزار گلیے افضل ہے اور پاک ہے اور اصل جلال و جلال ہے اپنے بعض بندوں کو سرفراز کیا اور انھیں کو اس کا نفع عام کیا اور وہ پاک حق سبحانہ تعالیٰ کے ہر فقہ کی فقہ و عباد کی عبادت سے مستغنی ہے - جو پر خوب یاد رکھو کہ صدق یقین و خلوص عبادت و طاعت کے اصلی فیض یعنی ویدار حضرت سید المرسلین صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم علیہم اجمعین سے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کو ایک منزلت اعلیٰ خاص تھی حسین کوئی ان کا شریک نہیں ہو سکتا اور ایسے ہی ان کے شاگرد و پیغمبر تھے تاہم عین کی منزلت عین کوئی ان کا شریک نہیں ہے جو ان کے جہتہ میں نے توفیق حق سبحانہ تعالیٰ کے پچھلے پچھلے کے لیے نعم قرآن و حدیث کا طریقہ بتلا دیا کیونکہ کثرت ہوتا ہے کہ آدمی کثرت تلاوت نہ آئے و تعلم تفسیر میں عرصہ نہ کرنا اور احادیث کا ایک ذخیرہ جمع کرنا جو مگر طریقہ و ہدایت سے موقوف نہیں ہوتا بخلاف فقہ کے اسی واسطے بعض روایات میں ہے کہ اگر ارا و المد بعد خیر الفقہ نے الدین و علیہ رشدہ - الامام رشد متہ فقہیت ہے - اور کبھی آدمی کو کثرت احادیث سے فقہ انفس کا مرتبہ حاصل ہو جاتا ہے - و ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء - یہ فقہ جہ کا حاصل بیان ہوا و حقیقت فقہ ہے کہ ظاہر و باطن و دونوں کی پاکیزگی و تقویٰ سے آگاہ ہوا و نظرات انفس و وسوساں شیطان سے ہوشیار ہو - لیکن ائمہ مجتہدین کے پیچھے لوگوں نے فقوے ظاہر کو بہت نام فقہ اور فقوے باطن کو نام تصوف موسوم کیا اور کتاب توحید وغیرہ کے بیان سے غافل ہو کر ہر مامور فقہ ابو حنیفہ رحمہ کے وقت میں و وفون کا مجھوتہ فقہ تھا اور یہ ایک ہی ہونا ضرور ہے کیونکہ جبکہ باطن میں تکبر و غرور و تکبر و دنیا کی جاہ و منزلت و دوستوں کی طرف سے انفس و عداوت و حقد و ظلم و کینہ وغیرہ مذموم و بد میراث بن کر رہی ہوں اسکے حضور و غسل و نماز کی صورت ادا کرنے میں کیا امید ہے اللہ تعالیٰ ایک - پھر واضح ہو کہ متعارف فقہ کے لیے سولے کتاب و سنت کے جو اجماع و قیاس کو بھی اصل قرار دیا ہو حالانکہ سنت مجتہدین نے فقط اول دونوں کو بیان کیا تو اس میں کچھ مخالفت نہیں ہے کہ جو مصلحت کسی حدیث پر ہوتا ہے اور سبب اجماع کے اس حدیث کی دلالت قطعی ہوجاتی ہے پس یہ یقین ہو جاتا ہے کہ بیشک جس طرح راویوں نے نقل کیا اس میں کچھ دوہم و نا فہمی وغیرہ نہیں ہوئی ہے باوجودیکہ روایت ہے کہ کمال جمیع امتی علی الفضلۃ - یہی کمال امت کا اتفاق کسی گراہی پر ہو گا - اور قیاس کے معنی یہ ہیں کہ ایک حکم عام محتاجین سے بھی شامل محتاجو قیاس سے نکالا گیا پس قیاس سے وہ ظاہر ہو گیا اور یہ مطلب نہیں ہے کہ مجتہد قیاس خود کچھ ثابت کر سکتا ہے نہ نہیں نہیں بلکہ اپنے ظاہر کر دیا - پھر فقہ کی ایسا قیاس ہوتی ہے کہ اجتہاد کو سے اور اجتہاد نام ہے خوب کوشش کرنے کا نام کہ آیت یا حدیث کے معنی معلوم ہوتا ہے چنانچہ مثال اولی - اور واضح ہو کہ مجتہدین مجتہدین جملہ اجتہادات جمع ہو کر شہر ہو گئے چار ہیں امام ابو حنیفہ رحمہ امام مالک رحمہ امام شافعی رحمہ

۱۰
جہاں شاہ کی ہندیہ
کے جہاں شاہ کی ہندیہ
کے جہاں شاہ کی ہندیہ
کے جہاں شاہ کی ہندیہ
کے جہاں شاہ کی ہندیہ

و امام احمد۔ اور بعض متاخرین نے ان کے اجماع کو بھی حجت قرار دیا بلکہ امام ابوحنیفہ و لکے شاگرد امام ابو یوسف و امام محمد
 کے اتفاق کو حجت قرار دیا۔ لیکن یہ اتفاق چند اماموں کا ہے اور امت کا اتفاق اسکو نہیں کہہ سکتے ہیں اور بعضوں
 نے اسکا استناد بہ حدیث حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کیا ہے جن پر کہ فارا و المؤمنون حسنا فمعدا لمدن
 یعنی مؤمنین ہیں بات کو بہتر جائین وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہتر ہے اور شاید وجہ استدلال یوں ہو کہ مؤمنوں میں
 جمع کم سے کم تین پر صادق ہے تو مؤمنین کا اتفاق ہو گیا۔ اگر کوئی کہے کہ یہ تو چار امام رہے اور المؤمنون اللہ
 کے استغراق ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ حجت استدلال کیا جاتا ہے اسوقت یہ حالت ہے کہ تمام روئے زمین
 مسلمان مسک حنفی یا شافعی یا مالکی یا حنبلی پر ہیں پس امر پر چاروں ائمہ کا اتفاق ہے اس پر تمام مسلمانوں کا اتفاق
 ظاہر ہوا اور یہی مقصود و مقایہ استہار کی توجیہ ہے جو مفسر تفسیر اس مقام پر بقبض استدلال ظاہر کرتا ہے۔ اور چارے
 زمانہ میں کچھ سیفہ و عیان فقہ ایسے ہیں کہ وہ جس حکم و راہ کو اختیار کرتے ہیں اس پر بہت سے لوگ اتفاق
 حجت قرار دیتے ہیں مثلاً اس قدر کہ میں مذکور ہے کہ قبر دان پر چہرہ رخ چھٹا کر وہ بدعت ہے چنانچہ کتب اللہ پر
 وغیرہ میں یہ مسئلہ ملاحظہ کر دو مگر چارے زمانہ میں ایسے گراہ کہے گئے ہیں کہ انھیں یہ استدلال ہے کہ مسلمانوں کا
 ایک پید سے برابر چلا آتا ہے تو بدعت حسنہ ہوا۔ حالانکہ تمام روئے زمین کے مسلمانوں کا اس پر اجماع صحیح مخرج و غیر علم
 ہر علاقہ و اسکے وہ کون اصل ہے جس پر اجماع قائم ہوا ہے۔ اور واضح ہو کہ مفسر تفسیر عقلا اللہ تعالیٰ کے عندے نزدیک
 یہاں ایک حجت اشکال وار درو اور وہ ہے کہ ایمان کی صفت سے بندہ مومن کہلاتا ہے نہ انی و عوی و مصروت
 بنانے کو درست کیا ہے سے تحقیق نہیں ہوتا اور اہل علم جانتے ہیں کہ آدمی اکثر اوقات ساریے آپ کو مومن کہتا ہے
 مگر حقیقت اسکے دل میں ایمان نہیں ہوتا۔ آیا نہیں دیکھتے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا۔ قالت الاعمش لرب انما
 اعراب نکتہ ہیں کہ ہم ایمان لائے۔ یہ کہلے کہوں نے منافقوں کی طرح چھوڑنا مومنین کہتا تھا بلکہ انکا ترجمہ یہ تھا
 کہ ہم ایسے ہیں سو اللہ تعالیٰ نے انکے دل کا اصل حال اپنے ظاہر کر دیا بقولہ۔ قل قولا کہہ سکتے کہ تم ایسی مومن
 نہیں ہو گے۔ وگن قولہ اسلام۔ لیکن یوں کہتا کہ ہم اسلام لائے ہیں جتنے ایمان کے لیے گردن جھکا کر
 اور اسکی طرف ہاتھ جوئے اور مطیع ہوئے ہیں۔ ول یصل الایمان۔ نے قلوبہم اور ابھی تک ایمان نہ آسکا
 و لون میں دخل نہیں ہوا حالانکہ جسے چاہے شہرہ کہ ہمارے دونوں ایمان آگیا ہے پس معاوم ہو کہ اصل حالت
 قلب کی علم اتنی میں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و عا فرماتے کہ الہم ثبت قلبی علیہ و دیکھ۔ اور
 رب میرے میرا دل اپنے دین پر ثابت کر دے اور یہ مت سمجھو کہ اعراب نا سمجھ لوگ تھے و کچھ صحابہ رضی اللہ
 عنہم کا حال کہ طبرانی وغیرہ کی حدیث صحیح میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی۔ فمن شئین اللہ صدہ
 للاسلام ہو سکے نور میں رہ۔ اور فرمایا کہ جب ایمان دل میں آتا ہے تو اسکے لیے سینہ کھل جاتا ہے۔ تو صحابہ
 رضی اللہ عنہم نے پوچھا کہ اسکی کوئی پہچان ہے آپ نے ارشاد فرمایا کہ۔ التجابی عن دار العز و۔ شرب کا دوا
 سے اپنا پہلو کھٹکا۔ والا چاہئے وارا لکھو۔ اور لکھ دانی دانی کی طرف ملک کے ساتھ جھک جاتا۔ تو
 استدلال الموت بل نزلہ۔ موت لانے سے پہلے اسکے لیے سامان سفر مہیا کرنا۔ اس سے ظاہر ہوا کہ صحابہ
 رضی اللہ عنہم نے ظاہر حال پر اعتقاد نہیں کیا بلکہ شافی و ریاضت کی کیا ہم میں یہ پست ہے یا نہیں ہوا

پس کوئی غرض نہیں ہو سکتا کہ ہم جسے ہم غرض کیے ہوئے ہیں کہ ہم مومن ہیں جسے کہ انشاء اللہ تعالیٰ بھی وہی ہوگا
 نہیں کہتے ہیں ویسے ہی حقیقت ہیں یا نفس کے دھوکے میں ہیں یا جانتے ہوئے کے کہ بقول تعالیٰ وہ ان کے
 بعض مثلاً یاغیہ وہ اور کہتے۔ سیدھے کہتے۔ پس ایمان نہیں و حقیقت نہ تھا بلکہ جبل مرکب تھا نہ تو باطنی نہ
 اور حضرت حسن ابن علی نے فرمایا کہ نفاق ایسی چیز ہے کہ اس سے وہی خوفناک رہتا ہے جو حقیقت مومن
 اور اس سے وہی ڈر رہتا ہے حقیقت میں منافق ہے اور حسن رہنے کا کہ میں نے ایک جماعت صحابہ رضی اللہ
 عنہم کو پایا کہ اپنے قلب پر نفاق کا خوف رکھتے تھے۔ و کیونکہ یہ حالات قدر اور یہ خوف اللہ تعالیٰ اور ان کے
 وقت نہ آیا کہ بعد نبی و دین النفاق و انتہا کے کل شے قدر۔ اور حضرت حسن کا قول اخیر صحیح البخاری میں
 حلق مذکور ہے اور ان کے صحابی نے ایک شخص کی نسبت کہا تھا کہ۔ اے اللہ ارادہ مونس۔ تو حضرت علی علیہ السلام
 نے فرمایا اے مسلمان! میں نے کوہ مومن یا سلم۔ پس جب یہ حال ہے کہ حقیقت ایمان نبی سے آگاہی فقط اللہ تعالیٰ جل جلالہ کو
 ہو تو اب ہم کہتے ہیں کہ بعد زمانہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے جس کسی بات کی نسبت بدعت حسن ہوئے کہ اخلاق و کیا گیا
 اسکی دلیل یہ ہے جو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے۔ ہمارا وہ المومنوں جیسا جو عبداللہ بن مسعود
 اور۔ ما۔ موصولہ کہ عام یقوت کلیہ کیا۔ اور کہا کہ اس بات کو بھی مومنوں نے حسن جانا تو یہ بھی حسن ہوئی۔ پس
 اسکی یقینی ہونے میں تامل کے وجہ مشہورہ مانند استفران نہ پایا جانا وغیرہ کے علاوہ تین اشکال جو ہر قسم
 کو ظاہر ہوتا ہے پہلے کہ مومن کا اجماع کیونکر یقین کیا گیا اور یہ کیونکر ظاہر ہوا کہ یہ لوگ جنہوں نے اس نئی بات کو
 پہچاننا سب کے سب واقعی مومن ہیں اور کس یقینی شہادت سے انکا مومن ہونا ثابت ہوا ہے اور کہاں
 سے معلوم ہوا کہ اہل اعراب کے انکو زعم نہیں ہے اور کہنے انکو خفیہ نفاق سے مطمئن نہ ہونے کو دیکھتے کہ انکو
 نے اپنے اوپر حقیقی مومن ہونے کا حکم لگا کر مسئلہ بدعت حسنہ قرار دیا اور کس طرح انھوں نے جانا تھا کہ ان
 میں سے ہر ایک کا خاتمہ کمال ایمان پر ہے کیونکہ خوف نکاح لائے مومن کی شان ہے کہ نفاق سے خوفناک رہتا ہے پس
 جب ہنوز انکی نسبت مومنین ہونے کا یقین نہیں ہے تو مومنین کا اجماع کیونکر یقین ہوگا۔ اگر کہا جائے کہ پھر اجماع
 کی تو کوئی صورت نہیں ہو سکتی ہو حالانکہ اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم بالاتفاق حجت قطعی ہے جسکا منکر مردود
 ہے جو جواب یہ ہے کہ اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم اجماع مومنین وہ اجماع ہے کہ انکو کلمہ گئے مومنین ہونے کا یقین ہو کہ وہاں
 انکی غرض سے معلوم ہو گیا اور اللہ تعالیٰ کی شہادت سے بڑھ کر کسی شہادت ہوگی۔ فقہ قال تعالیٰ
 رضی اللہ عنہم و رضوا عنہ۔ وقال تعالیٰ اولئک ہم الصادقون۔ وقال تعالیٰ ہم المومنون جیسا
 پس انکا اجماع بلیک مومنوں کا اجماع ہے اور دوسروں کو اپنی ہستی سے باہر قدم نہ رکھنا جیسے کہ ہمارے کوئی
 فراموش نہ ہو مومن صحابہ رضی اللہ عنہم کی برابری کا دعوے کرے پس مصداق المومنوں کی استدلال یقینی
 کے لیے فقط علیہما رضی اللہ عنہم ہیں چنانچہ خود دوسری روایت میں حضرت ابن مسعود نے مومنوں کی
 تفسیر صحابہ رضی اللہ عنہم کے بیان فرمائی ہے کہ انھی پر ایمان پہنچی کہ اگر فقہ القلب نہیں تو صریح تفسیر سے بھی انکار ہوا
 اور ہر سلطان یا یقین جانتا ہے کہ سارا یقین تو کسی ولی اللہ کے یقین کے برابر نہیں ہے اور تمام اولیاء اللہ
 صحابہ رضی اللہ عنہم کی صفائی کی منزلت کو نہیں پہنچتے چنانچہ ائمہ مشائخ نے اسکی تفسیر کر دی ہے۔ اسی واسطے

یہ صحابہ مومن
 تھے

اور ان اصول سے فقہائے کرام پر ایسا اور ان کے استعمال میں شاق و مباح ہونا اور فقہ کے ساتھ اور احکامات الہیہ سے واقف ہونا۔ **قال المتحکم** اور شیخ محدث دہلوی نے عقد البید وغیرہ میں ان فقہاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ کرام سے وقوف وغیرہ کو بھی مفصل لکھا ہے۔ پھر نووی نے کہا کہ ایسا مجتہد تو زمانہ وراثہ سے مفقود ہے اور با مجتہد متب تو اسکے چار درجہ ہیں اول وہ کہ مسبب استقلال کے لئے امام کا مقلد نہ ہو بلکہ وہ دلیل میں جو ان اسکی جانب فقط اسوجہ سے منسوب ہوتا ہے کہ اجتہاد میں اسی کے طریقہ پر چلتا ہے یعنی اسکا اعتقاد بھی اسی طریقہ پر واقع ہوا مثلاً لفظ عین سے ایک ہی اطلاق سے سنی حقیقی و مجازی مراد لینا وہ بھی جائز سمجھتا ہے۔ جیسے اسکا امام۔ دوم وہ کہ مجتہد ہو مگر مقید ہو بسبب کہ مستقل فقیر اصول امام خود دلیل ہے لیکن امام کے اولہ اصول و قواعد سے تجاوز نہیں کرتا اسکی شرط میں ہے کہ عالم بقیعہ و اصول و اولہ احکام تفصیلاً ہو اور سالک تقیہ و معانی کا بصیر ہو اور تخریج و استنباط بقیاس اور غیر مخصوص میں جو امر مباح ہو پھر بھی بسبب حدیث و نحو سے کامل وقوف نہ ہونے کے وہ اسے اپنے امام کی تقلید سے خارج ہوگا اور چارے ائمہ اصحاب الوجہ اسی صفت کے ہیں۔ سوم یہ کہ رتبہ اصحاب الوجہ کو نہ ہونے بلکہ ان فقیہ امام کے مذہب کا حافظ ہو اسکو فقیر و تدبیر دلائل و تصویر و تہمید بیان کر سکتا اور ترتیب و ترجیح دے سکتا ہو اور یہ صفت اکثر اصحاب الترتیب آخر صدی چارم و النون کی ہے جنہوں نے مذہب کی ترتیب و تحریر کی ہے اور چارم اہل تقلید محض ہیں کہ نقشہ پر دلیل و تحریر بقیعہ میں ضیعت و لیکن حفظ مذہب و نقل روایات و فقہر شکل میں قوی ہیں ایسے لوگ مذہب کی کتابوں سے جو فتوے نقل کریں وہ معتبر ہوگا۔ **مفسر** ہم کہتا ہے کہ اس بیان سے ظاہر ہو کہ طبقات ائمہ خفیہ و طبقات مسائل چار میں آئے نقل کیے ہیں وہ ضروری حفظ کے قابل ہیں تاکہ اس فائدے میں استفادہ میں عوام کو اغزش ہوا اور مجتہد وغیرہ مجتہد کے اقوال میں ایماز رکھیں اور مجتہدوں میں بھی مستقل و مجتہد فی الذہب اور صفہ المسئلہ و اصحاب وجہ و اصحاب ترتیب میں امتیاز رکھیں لہذا ضروری ہو کہ جن الاموال و فقہاء و علماء کے اقوال اس کتاب میں مذکور ہیں مختصر لکھا حال اور زمانہ و انکی تالیفات سے آگاہ کروں۔ التوسیق من اللہ عزوجل۔

الوصول۔ و تذکرہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و فقہاء و علماء خفیہ خصوص جکا ذکر اس فائدے میں آیا ہے۔ اس فائدے میں اکثر فقہاء و علماء کا صریح نام اور کتاب کا حال عام ہے اور ان کتابوں میں سے بعض متاخرین کے تالیفات ہیں جن میں متقدمین اہل اجتہاد میں سے کسی کی تصحیح پر متباد کیا گیا اگرچہ بعض خود مجتہد فی الذہب یا سلف المسئلہ یا اصحاب ترتیب سے نہو شاسعین نقایہ۔ برجہدی۔ یا ابوالکلام وغیرہ اگرچہ غالباً ان کتابوں سے بطور تائید نقل کیا گیا اور اصل کسی مکتب سے مذکور ہے اور بعضی کتابیں تالیفات اصحاب ترتیب و تخریج و بعضے از مجتہد فی الذہب ہیں اور اصول کتب میں سے تفسیرات یا امام محمد بن الحسن بن حبیب زبائے زیادات و مبسوط وغیرہ اور عقرب جائزہ میں انشاء اللہ نقابے متفرق ضروریہ و فوائد اصطلاحات۔ سے آگاہی ہوگی اور وہیں بیان ہوگا کہ مبسوط امام محمد رحمہ اللہ مبسوط شیخ مشرعی وغیرہ

کیونکہ کہتے ہیں چنانچہ اس فنا وے میں بکثرت اسی لفظ سے حوالہ مذکور ہیں اس تذکرہ سے دو فوائد
 منجمد فوائد کے نہایت اہم و ضروری ہیں۔ اول یہ کہ علماء کے تذکرہ میں انکی تصانیف سے خصوصاً اسی
 تصنیف کی تصریح کر دی جائے گی جس سے اس فنا وے میں حوالہ ہو تاکہ اس کتاب کا حبرہ معلوم رہے اور جب
 دو کتابوں سے مختلف حوالہ یا ایک ہی میں کوئی مسئلہ مخالفت مذہب مذکور ہو تو مستفید اسکو پرکھ لے اور یہ
 تذکرہ کہ نادانی سے ضعیف کو قوی اور اسکا اٹل اعلیٰ میں لاوے اور خاتمہ میں انشاء اللہ تعالیٰ ان کتابوں کی
 بھی تصریح کر دی جائے گی بلکہ محققین علماء خفیہ نے کسی خاص علت سے جو وہاں مذکور ہوگی لاحق اعتماد
 نہیں تصور فرمایا ہے۔ دوم یہ کہ علماء و فقہاء میں سے جہت و مقلد وغیرہ اور قدم و موخر کو پہچانے تاکہ موخر
 کو مقدم یا پلکس مذکورے اور یہ امر اہل تقلید کو موخر کرنے میں ظاہر مفید ہو اگرچہ اہل اجتہاد میں بعض محققین
 کی طے پر اشکال ہو گا جو کہتے ہیں کہ مرتبہ اجتہاد فی الجملہ یا مطلقاً ختم نہیں ہوا کیونکہ اس صورت میں قیاس
 چندان مفید نہیں ہو لیکن ابن الصلاح و نووی نے کہا کہ جہت مستقل بعد ائمہ از بعد رحمہم اللہ تعالیٰ
 کے مفقود ہو گیا اور دراختیار میں کہا کہ قد ذکرہ ان المجتہد المطلق قد فقہا یعنی علماء برسے ذکر کیا ہے کہ مستقل
 جہت تو مفقود ہو گیا اور میزان شرعی بن سبوطی رحمہ سے نقل ہے کہ بعد ائمہ از بعد کے صرف شیخ ابن جریر
 نے یہ دعوے کیا کہ مسلم نہیں رکھا گیا ہے مترجم کہتا ہے کہ ان لوگوں نے قول پر قولہ تعالیٰ فلا تلحقون
 کل فرقۃ فہم طاغوتہ لایہ۔ میں کہتہ ہوں کہ حکم فعل کفایہ ہے کہما فی العالم وغیرہ وہ اب منقطع ہو گا اور شرعی
 نے کہا کہ ان اب بھی مستقل جہت ہو سکتا ہے اور زمین کی کوئی دلیل نہیں ہے خصوصاً جبکہ قدرت الہیہ عظیم
 اور عجائب قرآن غیر متناہی ہیں۔ مولانا بھیر العلوم نے شرح مسلم و شرح تخریر میں کہا کہ انہوں نے قسم اجتہاد
 بھی ان لوگوں نے بلا دلیل علامہ شافعی پر ختم کر دی اور اسی سبب سے چاروں ائمہ کی تقلید واجب کی مگر یہ سبب
 ان لوگوں کی ہوسات بلا دلیل شریعی بلکہ علم غیب کے دعوے نہایت مذہوم ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ ان
 میں ایسے ادعا سے لوگ محض جہال و بھلائی اور بعض آیات الہی عزوجل منقطع ہو گئی اور بڑا سخت فنا و
 بر پا ہو گا بلکہ صواب وہی ہے جو امام شافعی وغیرہ نے کہا کہ علم غیب مخصوص بہ جناب باری تعالیٰ ہے اور
 اجتہاد و جمیع اقسام ختم ہوئے ہر کوئی دلیل نہیں و اختتام دیگر اقسام بھی محل تاہل ہے اور ہر شتم کم کو تاخر
 پر راہ صواب ہر سحاکہ میں حاصل ہو تاہم وہی نہیں ہے کیونکہ صواب کا علم از جناب حق مل و علما ہوتا ہے
 ویدل علیہ قولہ تعالیٰ فقہنا بسلیمان الایہ۔ چنانچہ انکے باب حضرت داؤد علی نبینا وعلیہ السلام کو فہم
 نہوئی اور بے سلیمان علیہ السلام کو علم و حکمت اور اس مسئلہ میں صواب کی تفہیم عطا ہوئی۔ فقہ کتاب
 من بفضل اللہ تعالیٰ ہے۔ چنانچہ اقوال پر فتوے دیا گیا اگرچہ انکو ترجیح ہو لیکن یہ حکم کلیہ نہیں کیونکہ علوم ہلوی و فہم
 او شاع و احوال وغیرہ کو بھی دخل ہوتا ہے جسے کہ مرجع ان اسباب کے ساتھ بھی راجع ہو کر فتوے
 کے لیے متعین ہو جائے اور یہ صرف ایسے راجع و مرجع احکام میں جو خیر و دونوں طرف و لا اکل موجود
 ہیں جسے کہ اسی جہت سے راجع و مرجع ہوئے اور عوام کی طرح یہ گمان نہ کرنا چاہیے کہ زمانہ کو وہی
 خاص منوع احکام کسی طائر ہو جائے ہیں جیسے بعضے ملاحظہ کا شیوہ ہے جسکا یہ گمان ہے کہ احکام شرعی

تخصی باجموری صلیحت و رسلے پر بدون پابندی از جانب الہی عزوجل بنائے گئے ہیں اور باب الفتویٰ میں اشارہ تھا کہ توضیح آویگی۔ اور قتاوے اہل سر قند یا قتاوے آہن وغیرہ سے جو کچھ مذکور ہو اسکے قتاوے ہیں کہ اس زمانے کے مشائخ نے جو فقہ دیے وہ سب کجا کیے گئے ہیں قتاوے کے احکام پر دلیل معلوم کر کے اعتقاد ہوتا ہے یا جو اسکے مانند ہو جسے کسی تحت کتاب میں اس سے بغیر تصنیف نقل کیا جاوے اور اس کتاب میں کہی ہو کہ ذخیرہ وغیرہ کے اعتقاد پر نقل کیا گیا اور اس وقت بعد کی ضرورت نہ رہی کہ اس فقہی کا حال دریافت ہو۔ واضح ہو کہ ان کتابوں کی نہایت غلطی اور علما کا تذکرہ زمانہ مقدم و مؤخر سے معلوم ہونے کے لیے جدا لکنا بیکار و فطویل ترک کر کے مترجم نے یہی مختصر اختیار کیا کہ کتابوں کا حال خود ائمہ مصنفین کے ذیل میں آجاوے لہذا علما رحمہم اللہ تعالیٰ کے ذکر میں دو فن فائدہ حاصل ہیں اور تیسرا فضلی فائدہ یہ کہ صاحبین کے تذکرہ سے رحمت الہی عزوجل نازل ہوتی ہو۔ واضح ہو کہ اجتہاد جسکے موصوفہ کو مجتہد کہتے ہیں اس سے استنباط و تحقیق حکم الہی عزوجل حاصل کرنا اس طرح کہ جو احکام الہی مخصوص و ظاہر ہیں انہیں سے مخفی حکم معلوم کر لینا تاکہ افعال ہمیشہ عبادت کے پابند رہیں اور ایسی راہ پر ہوں جو کج راہ شیطانی سے جدا اور تقیہ ہو اور اسکی مختصر توضیح یہ ہو کہ ملک آخرت بیان بالکل اس نگاہ سے جو سرکار انھوں میں ہے پر مشتمل ہے اور وہ ایسا ملک ہو کہ جسکی کیفیت ان جو اس میں نہیں آتی اگرچہ بعض فعل خوب جانتے ہیں اور انکو کچھ بھی شکل نہیں مشابہ امر دغاوار ہو گیا کہ کوئی آدمی کسی وقت ایسے حال میں ہو کہ اسکا دماغ حرکت نہ کرے حالانکہ اس زمانے کے ایسے لوگ جو ہر محسوس فن میں جیشیل گئے جاتے ہیں اسکو محال جانتے ہیں پھر بھی عوام لوگ باوجود محسوس ہونے کے اس سے متعجب ہیں اور ملک آخرت میں حرکت فکری نہیں ہو پھر کس دماغ سے دریافت کر سکتے ہیں اور باوجود عقل و ہنر سے افضل الہی عزوجل کے حاصل نہیں ہوتا۔ لہذا اس سے محروم ہو کر جو اس کو عقل سمجھتے ہیں پھر جو اس سے دنیاوی چیزیں جب نہیں جانتے تو آخرت سے کیونکر آگاہ ہوں چنانچہ عصاے موسیٰ علیہ السلام میں جو مرداتی تھا جسکا ظہور بجز ہوتا کہ وہ اثر دیا بن جانا اسکو ہرگز نہیں اور اک کر سکتے تھے اسی طرح چہرہ محسوس میں حرکت بالحد الہی ہو جو اور غیر محسوس کا ذکر جدا رہا پس جب آدم علیہ السلام اس میں اپنا آئے اور یہاں کی چیزوں سے استغراق کی ضروری اجازت ہوئی اور آدمیوں میں خواہش نفس پر طرح کے استغراق کی طرف راغب کرنے والی موجود ہے حالانکہ ہر چیز کے حجاب آثار سے ایسے اثر کو متبذیر کرنا مشکل ہو اور راہ آخرت و مرضی الہی سے برگشتہ و خلاف نہ تو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے ایک راہ ہر نفسانی چیز پر تھم جو کہ مضرت سے امان ہے اور میری مراد مضرت سے یہ کہ دنیاوی حیات و ماحول سے بچا جائے کہ باوجود راہ آخرت کے موز کر غضب الہی میں لاوے و نہ بہت چیزیں ایسی طرح اپنا اثر دکھلاتی ہیں کہ ظاہر ہیں تو عمومی انکو اپنی خواہش میں بہت پسند کرنا ہے لیکن ملک آخرت سے ناوان ہو کر تیسرے نہیں کر سکتے حالانکہ اسکی پسند ناوانی ہے جو اسکو سخت مضرت ہے پس اس راہ کو لپٹے اپنا اور مسلسل صلوات اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی وساطت سے طلق کو تعلیم فرمایا اور اس خاص طریقہ میں نہایت بلوغ حکمت ہے جسکا بیان

کیونکہ کہتے ہیں چنانچہ اس فتاویٰ میں بکثرت اسی لفظ سے حوالہ مذکور ہو ہیں اس تذکرہ سے دو فائدے
 پہلے فوائد کے نہایت اہم و ضروری ہیں۔ اول یہ کہ علماء کے تذکرہ میں انکی تصانیف سے خصوصاً ایسی
 تصانیف کی تصریح کر دی جائیگی جس سے اس فتاویٰ میں حوالہ ہو تاکہ اس کتاب کا مرتبہ معلوم رہے اور جب
 دو کتابوں سے مختلف حوالہ یا ایک ہی میں کوئی مسئلہ مخالفت مذہب مذکور ہو تو مستفید اسکوپرکھنے اور ایسا
 تذکرہ کے فائدہ سے ضعیف کو قوی اور اسکا اٹھال میں لاوے اور خاتمہ میں انشاء اللہ تعالیٰ ان کتابوں کی
 بھی تصریح کر دی جائیگی جو محققین علماء حنفیہ نے کسی خاص علت سے جو وہاں مذکور ہوگی لائق اعتماد
 نہیں تصور فرمایا ہو۔ دوم یہ کہ علماء و فقہار میں سے مجتہد و مقلد وغیرہ اور مقدم و موخر کو پہچاننے تاکہ موخر
 کو مقدم یا برعکس نہ کرے اور یہ اصرائیل تقلید کو موخر کرنے میں ظاہر ہر فیہ ہو اگرچہ اہل اجتہاد میں بعض محققین
 کی طے پر اشکال ہوگا جو کہتے ہیں کہ مرتبہ اجتہاد فی الجملہ یا مطلقاً ختم نہیں ہوا کیونکہ اس صورت میں مقت
 چند ان مفید نہیں ہو لیکن ابن الصلاح و نووی نے کہا کہ مجتہد مستقل بعد ائمہ اربعہ رحمہم اللہ تعالیٰ
 کے موقوف ہو گیا اور دراختار میں کہا کہ قد ذکرہ والان المجتہد المطلق قد فقہ یعنی علماء نے ذکر کیا ہو کہ مستقل
 مجتہد تو موقوف ہو گیا اور میزان شجرانی میں سیوطی رحمہ سے نقل ہو کہ بعد ائمہ اربعہ کے صرف شیخ ابن جریر
 نے یہ دعویٰ کیا مگر مسلم نہیں رکھا گیا ہو مترجم کہتا ہے کہ ان لوگوں نے قول پر قولہ تعالیٰ فلولا تقریر
 کل فرقہ بنہم طائفۃ الا یہ۔ میں مجتہد ہونے کا حکم فرض کیا ہے کہما فی المعالم وغیرہ وہ اب منقطع ہوگا اور شجرانی
 نے کہا کہ بان اب بھی مستقل مجتہد ہو سکتا ہو اور نہیں کی کوئی دلیل نہیں ہے خصوصاً جبکہ قدرت الہیہ عظیم
 اور عجاب قرآن غیر متناہی ہیں۔ مولانا سید محمد علی نے شرح مسلم و شریح مخریر میں کہا کہ اوس نے قسم اجتہاد
 بھی ان لوگوں نے بلا دلیل علامہ سنہی پر ختم کر دی اور اسی سبب سے چارون ائمہ کی تقلید واجب کی مگر سبب
 ان لوگوں کی ہوسات بلا دلیل شرعی بلکہ علم غیب کے دعوے نہایت مذموم ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ اہل
 میں ایسے اوفار سے لوگ محض جہال رہا وینکے اور بعض آیات الہی عزوجل منقطع ہو گئی اور بڑا سخت فتاویٰ
 برپا ہوگا بلکہ صواب وہی ہو جو امام شجرانی وغیرہ نے کہا کہ علم غیب مخصوص بجناب باری تعالیٰ ہے اور
 اجتہاد و جمیع اقسام ختم ہونے پر کوئی دلیل نہیں و اختتام دیگر اقسام بھی محل تامل ہو اور ہر شقت دم کو متاخر
 پر راہ صواب ہر مسئلہ میں حاصل ہو تا ضروری نہیں ہو کیونکہ صواب کا علم از جانب حق جل و علا ہوتا ہو
 ویرل علیہ قولہ تعالیٰ نفھما سلیمان الایہ چنانچہ انکے باب حضرت داؤد علیہ نبینا وعلیہ السلام کو نصیب
 نہ توئی اور بیٹے سلیمان علیہ السلام کو علم و حکمت اور اس مسئلہ میں صواب کی تفہیم عطا ہوئی۔ فذلک
 من فضل اللہ تعالیٰ۔ پھر جن اقوال پر فتوے دیا گیا اگرچہ انکو ترجیح ہو لیکن یہ حکم کلیہ نہیں کیونکہ عموم بوی و تنہ
 اوضاع و احوال فقہانہ کو بھی دخل ہوتا ہے جسے کہ مرجع ان اسباب کے ساتھ کبھی راجع ہو کر فتوے
 کے لیے مقصود ہو جاتا ہو اور یہ صرف ایسے راجع و مرجع احکام میں ہے جن میں دونوں طرف واکل موجود
 ہیں جسے کہ اسی جہت سے راجع و مرجع ہوسے اور عوام کی طرح یہ گمان نہ کرنا چاہیے کہ زمانہ کو دیکھ کر
 خالص ممنوع احکام کبھی جائز ہو جاتے ہیں جیسے بعضے ناصدہ کا بشیوہ ہو جسکا یہ گمان ہو کہ احکام شرعی

تخصی باجموری مصلحت درپے پردہ و پابندی از جانب الہی عزوجل بنائے گئے ہیں اور باب التعمی
 میں انتشار اللہ تعالیٰ توضیح آویگی۔ اور فتاویٰ اہل سمرقند یا فتاویٰ آجودانہ وغیرہ سے جو کچھ مذکور ہو اس کے پتہ
 میں کہ اس زمانہ کے مشائخ نے جو فتوے دیے وہ سب یکجا کیے گئے ہیں فتاویٰ کے احکام پر دلیل
 معلوم کر کے اعتماد ہوتا ہے یا جو اس کے مانند ہو جیسے کسی معتد کتاب میں اس سے بغیر تفسیر نقل کیا جاوے
 اور اس کتاب میں یہی ہو کہ ذخیرہ وغیرہ کے اعتماد پر نقل کیا گیا لہذا مشقت بعد کی ضرورت نہ رہی کہ اس فتویٰ
 کا حال دریافت ہو۔ واضح ہو کہ ان کتابوں کی فہرست علیحدہ لکھا اور علماء کا تذکرہ زمانہ مقدم و مؤخر بہ طور
 ہونے کے لیے جدا لکھا بیکرا قطوئل ترک کر کے مترجم نے یہی مختصر اختیار کیا کہ کتابوں کا حال خود
 مصنفوں کے ذیل میں آجاوے لہذا علماء رحمہم اللہ تعالیٰ کے ذکر میں دونوں فائدے حاصل ہیں اور
 تیسرا فضلی فائدہ یہ کہ صاحبین کے تذکرہ سے رحمت الہی عزوجل نازل ہوتی ہے۔ واضح ہو کہ اجتہاد جبکہ موصوف
 کو مجتہد کہتے ہیں اس سے استنباط و تحقیق حکم الہی عزوجل حاصل کرنا اس طرح کہ جو احکام الہی مخصوص
 وظاہر ہیں انہیں سے مخفی حکم معلوم کر لینا تاکہ افعال ہمیشہ عبودیت کے پابند رہیں اور ایسی راہ پر ہوں
 جو کج راہ شیطانی سے جدا اور مستقیم ہو اور اسکی مختصر توضیح یہ ہو کہ ملک آخرت بیان بالکل اس نگاہ سے
 جو سر کی آنکھوں میں ہو پوشیدہ ہو اور وہ ایسا ملک ہو کہ جسکی کیفیت ان جو اس میں نہیں آتی اگرچہ بعض نقل
 خوب جانتے ہیں اور انکو کچھ بھی مشکل نہیں مثلاً یہ امر دشوار ہو گیا کہ کوئی آدمی کسی وقت ایسے حال میں
 ہو کہ اسکا دماغ حرکت نہ کرے حالانکہ اس زمانہ کے ایسے لوگ جو ہر محسوس فن میں سمجھیں
 گئے جاتے ہیں اسکو محال جانتے ہیں پھر بھی عوام لوگ باوجود محسوس ہونے کے اس سے متعجب ہیں اور
 ملک آخرت میں حرکت فکری نہیں ہو پھر کس دماغ سے دریافت کر سکتے ہیں اور باوجود عقل و دہنیہ
 فضل الہی عزوجل کے حاصل نہیں ہوتا۔ لہذا اس سے محروم ہو کر جو اس کو عقل سمجھتے ہیں پھر جو اس سے
 دنیاوی چیزیں جب نہیں جانتے تو آخرت سے کیونکر آگاہ ہوں چنانچہ عصاے موسیٰ علیہ السلام میں جو
 امر ذاتی تھا جبکا ظہور بجز ہوتا کہ وہ اثر دہا بن جانا اسکو ہرگز نہیں اور اک کر سکتے تھے اسی طرح جبرپینہ
 محسوس میں حکمت بالغہ الہی موجود ہو اور غیر محسوس کا ذکر جدا رہا پس جب آدم علیہ السلام میں نیامین
 آئے اور بیان کی چیزوں سے انتفاع کی ضروری اجازت ہوئی اور آدمیوں میں خواہش نفس ہر طرح
 کے انتفاع کی طرف راغب کرنے والی موجود ہو حالانکہ ہر چیز کے عجب آثار سے ایسے اثر کو متنبہ کرنا مشکل
 ہوا جو راہ آخرت و مرضی الہی سے برگشتہ و خلاف نہ تو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے ایک راہ مقرر فرمائی
 جیسے تہم جو کہ مضرت سے امان ہو اور میری مراد مضرت سے یہ ہو کہ دنیاوی حیات و حالات سے جو
 راہ آخرت کے موز کر غضب الہی میں لاوے ورنہ بہت چیزیں ایسی طرح اپنا اثر دکھلاتی ہیں کہ ظاہر ہیں
 آدمی انکو اپنی خواہش میں بہت پسند کرتا ہو لیکن ملک آخرت سے ناوان ہو کر تہمت نہیں کر سکتا
 حالانکہ اسکی پسند نادانی ہو جو اسکو سخت مضرت ہو پس اس راہ کو اپنے انیادوسرے صلوات اللہ تعالیٰ
 علیہم اجمعین کی وساطت سے خلق کو تعلیم فرمایا اور اس خاص طریقہ میں نہایت بیخ حکمت ہو جبکا بیان

یہاں گنجائش نہیں رکھتا چنانچہ آخر عند بن خاتم المسلمین سیدنا و مولانا محمد صاوات اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 ائمہ و اصحابہ جمیعین کی بعثت عامہ سے جو آپ کا خاصہ ہر تمام سب مخلوق پر متعین کر دیا جبکہ اصلی نتیجہ یہ ہے کہ اس
 فنا گاہ سے ہر ایک اصلی قرار گاہ آخرت میں ایسی نعمتوں و اوصاف کے ساتھ ممکن ہوں جو ان کے حیالات و احوال
 سے باہر ہیں اور علم اس کا علم قلبی ہے اسی واسطے اس امت کے فقہاء و علماء جو ریاضی و فلسفہ وغیرہ میں کامل ہیں
 تھے قطعاً متفق ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ عنہم سے کوئی فرد فضل نہیں ہو سکتا اور ظاہر
 ہے کہ وہ سب رضی اللہ عنہم ان فنون ربی سے ماہر نہ تھے بلکہ علم الاخرۃ میں البتہ کامل و مکمل تھے اور یہ مسلم
 اسی طرح حاصل ہوتا ہے کہ ظاہری شریعت پر عامل رہے یعنی دنیاوی زندگی میں افعال و اعمال کو اسی طریقہ
 پر رکھے جو وحی رسالت سے تعلیم ہوا اور ایسے آثار کی طرف قدم نہ بڑھاوے جو اس کو ضرر ہیں اور ان کے علاوہ
 جو خاصہ زندگی و اطاعت ہے اس میں قائم رہے پس اہل ایمان نے اس طریقہ کو حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے
 واسطے سے حاصل کیا اور وہی طبقہ تابعین رضی اللہ عنہم کا ہے اور انھیں وہ طبقہ کی نسبت آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے بہتر ہونے کی خبر فرمائی ہے پھر ان کے بعد جو طبقہ آیا ان میں اختلاف نیک و بد شروع ہوا اور یہ ظاہر ہے کہ
 نفس کی خواہش طرح طرح کی اور افعال کے طریقے عجیب پیدا ہوئے ہیں تو ضرور ہوا کہ حکمت بالغہ الہیہ
 میں جب حکم قولہ الیوم اکملت لکم دینکم الایہ تمام دین پورا ہو چکا ہے ضرور قرآن پاک وحدیث شریف میں سب ہو جو
 ہو اور بیشک ہر ایک ظہور اس کا ہو عقل ممکن ہے حالانکہ نور عقل پر خواہش نفس کا بنا رہی یا جیسا کہ حدیث صحیح میں
 متاخر زمانہ کے لیے آیا تو اللہ تعالیٰ کے مجاہد کے لیے کر دے جو ہر زمانہ میں ہر طرح کے افعال کو نور عقل
 سے صراط المستقیم کے احاطہ سے باہر نہ ہونے دینے کے لیے مقید کرتے بلکہ اس کے لیے پابند ان حواس کو
 قاعدہ بتلا دیا کہ جس سے مدد پاوین کیونکہ قاعدہ کو اس سے مناسبت ہے اور اگلی امتوں میں بعض عہد میں
 کثرت سے انبیاء ہوتے چنانچہ ہر فرقہ و فہر میں و ہر قوم میں ایک نبی جہاگاہ ہوتا جو وحی سے ان کو اس کے فضل
 حدید کا حکم بتلاتا اور اس امت میں یہ مقصود اسی امت کے علماء رحمہم اللہ تعالیٰ سے حاصل ہوا اور اس میں
 دو فائدے ظاہر ہیں اول یہ کہ حکم وحی مختلف نہیں ہو سکتا تو ضرور ہے کہ پابندی میں سختی تھی اور اس امت پر
 اللہ تعالیٰ نے رحمت فرمائی کہ ہر مجتہد کو معصیت سے روک دیا پس پابندی فعل سے نواب و یسا ہی حاصل ہوا اور ان
 قید کی سختی جاتی رہی۔ دوم انکہ مجتہد امتی کو اس درجہ سے نواب عظیم ملا و حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 بزرگی ظاہر ہوئی اور یہیں سے اس روایت کے معنی سمجھو کہ علماء امتی کا بنیاد بنی اس سے آدھل۔ یعنی میری امت
 کے عالم لوگ جیسے بنی اسرائیل کے انبیا اور اس مقام پر بہت سے علوم ہیں جن کو بضرورت اختصار کیا جاتا ہے
 پس اجتہاد میں رہا کہ آیات و احادیث کو دیکھ کر اس سے حکم دریافت کر لینا لہذا ضرور ہوا کہ مجتہد وہ شخص ہو جو اللہ
 تعالیٰ کا مطیع و رحمت کیا ہوا بندہ و عقل نورانی والا ہو گا کہ ہر جو ضرور آخرت ہی کی طرف مائل ہو گا اور وہی
 سب مجتہدوں کا اجمالی حال ہے اور بعد حضرات تابعین کے بھی بہت مجتہد بندے ہوئے ہیں اور حضرات
 سلف رضی اللہ عنہم اگرچہ سب سے کامل و ملے رتبہ اجتہاد والے تھے لیکن انھوں نے قواعد و اصول نہیں
 بنائے بلکہ احادیث کو محفوظ رکھا اور نہیں لکھا اسی لیے پچھلے مجتہدوں کی طرف زیادہ اجتماع ہوا اور انھیں کی

نسبت سے لوگ حقیقی و شافعی مشہور ہو گئے اور ہرگز یہ مراد نہیں ہو کہ ہرکو خاصۃً انھیں سے غرض ہو بلکہ اتنی بات ہو کہ ضرور ہمارے افعال کو مکلف کیا گیا ہو اور وہ ان نورانی عقول کے قواعد مضبوط سے آسانی و بالاعتما و معلوم ہو جاتے ہیں ورنہ تمنا یہ خیر از شر مشکل ہو گا اور علم آخرت سے اس طرف مشغول ہو کر مقصد میں پڑنا مشقت لاطال ہے اور چونکہ مقصود تعبد و ثواب ہے وہ اجتہاد و مجتہد قبول ہونے سے حاصل ہو لہذا علم الآخرۃ کے لیے فارغ ہونے کی غرض سے اپنے افعال کے پابند کرنے کو یہ آسان قبولیت ہو اور اصل مقصد و علم الآخرۃ ہو پس غیر نقل ہونا نورانی عقل والے یعنی مجتہد سے بلا خلاف مسلم ہو فلیمثال فیہ - پھر شرائط اجتہاد وغیرہ اپنے باب میں مذکور ہو چکے یہاں انھیں مجتہدوں کا تذکرہ مقصود ہے اور چونکہ یہ کتاب فقط اجتہاد و امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مطالبہ ہے لہذا جملہ مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ میں سے فقط امام والکے اتباع رحمہم اللہ تعالیٰ کا تذکرہ مخصوص ہوا اور چونکہ ولادت باسعادت امام رحمہ اللہ تعالیٰ کی ششہ ہجری کی پہلی صدی میں ہوئی لہذا اسی صدی سے شروع کیا جاتا ہے - اور واضح ہو کہ دیگر تذکرات و تراجم سے مترجم انھیں اوصاف علماء کو اختصار کر کر لیا جو واقعی فضائل ہیں اور مانند بدل وغیرہ کے جو حقیقت میں فضیل نہیں ہو کر لیا اور اسی طرح جو بطریق مبالغہ یا تعصب یا رجم بالغیب کوئی مدح ہوگی بخوف الہی عزوجل اسکو بھی ترک کر لیا اور جو فضیلت اسکے نزدیک ثابت ہوگی وہ لکھنا عین عدل ہے - ومن اللہ تعالیٰ عنہ جلالتہ و التوفیق والعصمۃ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العزیز الحکیم

الماتۃ الاولی - اس صدی میں حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ بھی وہاں میں موجود تھے لیکن تذکرہ میں فقط ائمہ خفیہ کا بالخصوص بیان منظور ہے جیسا کہ معلوم ہو چکا لہذا اسلاف کبار رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے فضائل مثل ائمہ الغابۃ وغیرہ سے استفادہ کرنا چاہیے اس مختصر میں ائمہ خفیہ کا حال سنو - الامام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ - آپ کے حق میں ایک جماعت نے غلو کیا تو یہاں تک کہا کہ انھیں کے اجتہاد پر حکمت امام مہدی علیہ السلام آخر زمانہ میں جب پیدا ہو کر امام ہونگے عمل کریں گے حتیٰ کہ عیسیٰ علیہ السلام بھی جب نازل ہونگے لیکن اسکو بعض مشین و الخمار نے رو کیا ہے اور بیٹا کسا بیٹا فلو معصیت ہے کیونکہ غیب کی خبر بدو ن وحی کے کیونکہ مقطوع ہوگی اور علم غیب کا دعویٰ ہونا بڑی معصیت ہے اور بعض نے آپ کی شان میں الفاظ حقارت استعمال کیے اور یہ بھی بابت تنقیص معصیت ہے - لہذا استرحم

ایسے افراط و تفریط سے نظر بفضل الہی تعالیٰ گریز کر کے جو اسکے نزدیک آپ کے حالات و اوصاف سے صحیح و باب فضائل میں درست ثابت ہونے میں لکھتا ہے - امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اس اجتہادی طریقہ کے جو خفیہ کہلاتا ہے امام ہیں اور یہ انکی کنیت ہے اور نام آپ کا نعمان بن ثابت ہے اور اس سے اوپر نسبت میں اختلافی و قول ہیں - اول نعمان بن ثابت بن مرزبان بن ثابت بن قیس بن یزید و گرو بن شہر بار بن نوخیر و ان کسری یعنی بادشاہ فارس ہذا ابو الذی ارتضاہ القاری رحمہ اللہ نے رسالۃ فی رد الفضائل اور خیرات الحسان ابن حجر المکی میں ہے کہ اکثر علماء اسی پر ہیں کہ امام رحمہ کا داد اہل فارس سے تھا - قول دوم ثابت بن زوطی بن ماہ - اسی طرف صاحب تہذیب و صاحب تقریب کا میلان ہے - یہ لوگ کہتے ہیں کہ زوطی مولیٰ بنی شیم اللہ بن ثعلبہ تھا - بعض نے قول اول کی ترجیح میں کہا کہ خطیب بغدادی نے اپنی

اسناد کے ساتھ اسماعیل بن حاد بن الانام سے ہو کہ جعفر بن روایت کی کہ ہم اہل فارس سے آزاد بن ہبیر بنی ریت
 بنین طاری ہوئی اور اسی روایت میں ہے کہ ثابت رحمہ اللہ حضرت امیر المومنین علی کریم اللہ وجہہ کے حضور میں
 لائے گئے جبکہ آپ نے مع اولاد برکت کی دعا فرمائی۔ وقد نوقش فیہ من حیث الاسناد وفائدہ علم بعض
 نے ہر دو قول میں توفیق دینے کی کوشش کی اس طرح کہ قول اول بہ نسبت آبا و اجداد صحیح ہے اور وہ سب
 احرار فارس سے ہیں اور قول دوم بہ نسبت جعفر بن اسماعیل نامہ کے ہے اور کہا کہ کسی عورت میں ریت ہونا کچھ عجیب نہیں ہے
 درجہ عجیب کا قائل ہوگا اس لئے گویا بعض ائمہ البیت رضی اللہ عنہم میں عجیب لگایا تو مرد و دو ہوگا اور گویا حضرت اسماعیل
 بن ہاجر علیہ السلام میں جو حضرت امیر المومنین علیہ السلام کے فرزند اکبر اور بنی صدر میں بن عجیب لگایا تو کا سند ہوگا
 جس پر ہم کہتا ہے کہ دونوں میں کوئی تولد ہو عجیب ہر طرح ممنوع ہے بلکہ بڑی معصیت اعداؤنا اللہ تعالیٰ منہ
 امام رحمہ اللہ تعالیٰ بقول راجح مستند بھری میں پیدا ہوئے اور اس وقت سے پہلے تک کو نہ دیکھا ہے وغیرہ
 میں صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی ایک جماعت زندہ موجود تھی۔ حضرت سنی میں امام کے والدین انتقال
 فرمایا اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی والدہ سے نکاح فرمایا کیا چنانچہ اس
 وقت میں نے حضرت امام کی گود میں پرورش پانے کا فضل حاصل کیا اور بچپن ہی میں فکی ہونا پیدا رہے
 کہتے ہیں کہ امام شعی تا بقی رحمہ اللہ کی رہبری سے آباؤی پیشہ تجارت سے چندے منہ موڑ کر علم میں مشغول ہو
 اور چار ہزار شاگرد تلامذہ سے فقہ کر کے فقہ کامل ہوئے تھے کہ بعض اساتذہ و مشائخ نے آخر
 میں ملنے اجتہاد پر عمل کیا جیسے وکیع بن الجراح و عاصم بن ابی النضر و احمد المعروفین۔ امام روح
 سیاقہ قائل ہر ازی گندم گون غنہ فقریش شیرین بیان امین اہل ایمان کریم الخلق خوبصورت تنک سیرت
 تھے۔ قال المسترحم وقد قالوا انما بقی امام مجتہد حافظ فقہ و روح زاہد لقی کشیر الخشوع والتضرع
 وائمہ الصفت۔ علاوہ علماء حنفیہ کے شافعیہ میں سے فائز المفاظ اور الفضل ابن جبہ عقلائی و جمال الدین
 السیوطی وابن حجر المکی وغیرہم نے امام رحمہ کے فضائل میں منقروں سے لکھے ذیل لیس للعقلائی فیہ تالیف
 منفرد و اسد اعلم۔ واضح ہو کہ امام رحمہ کے تابعی ہونے میں اختلاف ہے بعض نے نفی کی اور بعض نے اثبات کیا
 یہی راجح ہے وقد قبل وہو الصواب۔ نفی کرنے والے بعض کہتے ہیں کہ کسی صحابی سے ملاقات ثابت نہیں ہوتی
 ہے اور بعض نے یہ تقدیر تسلیم کہتے ہیں کہ تابعی ہونے کے لیے صحابی سے روایت و سماع بھی شرط ہے اور یہ پایا نہیں
 آیا۔ اور اہل اثبات اپنے ثبوت میں بخلہ و لائل کے ذکر کرتے ہیں کہ حافظ دارقطنی نے فرمایا کہ ابو حنیفہ رحمہ
 نے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی سے ملاقات نہیں پائی۔ سوال ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ
 کے لیکن انکو فقط انک سے دیکھا اور اپنے کچھ نہیں سنا۔ کہا فی خاتمہ مجمع البحار للفقہی رحمہ اللہ تعالیٰ اور تاریخ
 ابن خلکان میں بھی تاریخ خطیب بغدادی رحمہ سے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو دیکھا مذکور ہے۔ کہا ذکر ذاک فی مرآۃ الجنان
 للباقی و رجال القراء للجزیری وغیرہما و یقال فیہ علیہ ابن الجوزی والنووی والذہبی والولی السمرقانی ابن
 حجر السیوطی والسیوطی علیہما الحفاظ الخطیب والدارقطنی رحمہم اللہ تعالیٰ قلت و کفاک ہم قد وثقتم
 اور ابن حجر کی کہنا کہ ذہبی کا یہ قول کہ ابو حنیفہ رحمہ نے صفر سنی میں انس بن مالک کو دیکھا یہی صحیح و تحقیقی ہے

کافی الشامی عن الخیرات۔ اور قطلمانی رحمہ اللہ نے شرح الصحیح کے باب بن لم یر الوضوء کے تحت میں لکھا کہ
ابن ابی اونی کا نام عبد اللہ ہے جو کوہ کے صحابہ رضی عنہم سے سب سے پہلے شہید ہوئے تھے۔ ابن ابی اونی کا نام عبد اللہ ہے جو کوہ کے صحابہ رضی عنہم سے
اور لکھتے ہیں ابی اونی کے بعد ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے انکو دیکھا۔ ابن حجر مکی نے لکھا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے
چار کو ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے دیکھا اور بعض نے کم و بعض نے زیادہ کہا اور چار صحابہ حضرت انس بن مالک و عبد اللہ
بن ابی اونی و سہل بن سعد و ابو الطفیل رضی اللہ عنہم میں اور بعض کہتے ہیں کہ کسی صحابی کو نہیں دیکھا مگر زمانہ بیان
ہو لیکن صحیح وہی قول اول ہے۔ انول حضرت انس رضی اللہ عنہ کے دیکھنے پر ائمہ علماء مذکورین متفق ہیں پس ابو حنیفہ
رحمہ اللہ کے تابعی ہونے کے لیے اسی قدر کافی ہے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جملہ اقوال اجتہاد ہی انصاف
قطعیہ ہو جائیں جیسا کہ بعض نادانوں نے زعم کیا اور کیونکر ہو گا کہ جن اکابر کے تابعی صاحب روایت و عفت
و کثرت ملازمت پر اتفاق ہے ان پر یہ اجماع نہیں ہو سکتا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم پر ایسا اجماع نہیں ہے اور یہ امر واضح
ہے اس سے منکر ہو گا مگر مجاہد دل متبع ہوا ہو کس جو جناب انہی میں خلوص نیت و طلب احسن استنباط نہیں رکھتا
اور اپنی رسلے ناقص سے دین انہی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقہ و رخصتہ پیدا کرنا چاہتا ہے۔ اور یہ جو کہا گیا کہ تابعی ہونے
کے لیے روایت یا سماعت شرط ہے تو یہ قول مروجہ و غیر مختار ہے۔ قال الشیخ ابن حجر فی تہذیب الفکر و ہولے
ابن ابی بن لقی الصحابی۔ تابعی وہ ہے جسے صحابی سے ملاقات پائی ہو قال و ہذا ہوا المختار۔ یعنی یہی مختار ہے
اور قاری رحمہ اللہ نے شرح الشرح میں لکھا کہ عراقی نے فرمایا کہ اسی پر اکثر علماء کا عمل ہے اور بیان کیا کہ یہی ظاہر
حدیث یعنی قولہ طوبی لمن رآنی و لمن رآنی۔ سے متوافق ہے کیونکہ حدیث میں ہولے دیکھنے کے
سماعت و روایت کچھ بھی شہ طائیفہ میں ہر وقت اصطلاح مذکور اگر غیر مرجح بلکہ مختار تسلیم کیا جائے تو اصطلاح
حادث ہے اس سے عموم حدیث کی تخصیص مسلم نہیں ہے خصوصاً جبکہ دیدار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
اہل النبی کے نزدیک خاصہ نعت ہے بل ہر اور کفار کے دیکھنے اور فضیلت سے محروم ہونے کا ظہار ہے مگر ناچاہتا
ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انکی بیانی کی نفی فرمائی بقولہ تعالیٰ تر ہم یظرون الیک و ہم لایبصرون۔ اسی واسطے
است قاطبہ متفق ہے کہ ادنی صحابی کے مرتبہ کو کبھی اعلیٰ درجہ کا ولی نہیں پہنچ سکتا بلکہ حدیث صحیح کے مضمون
مقتضیہ کہ وہ زمین و آسمان پھر سونا خیرات کرنے کو کسی صحابی کے آستے مدج کے برابر نہیں فرمایا پس کسی قسم
کی مساوات محال ہے فاستقم۔ اور اگر کہا جائے کہ اصطلاح مذکور بنظر مقصود فن روایت ہے پس جسے صحابی
سے نہیں سنا وہ روایت نہیں کر سکتا تو رواۃ الدین میں شمار ہو گا تو اسکو تسلیم کرنے میں مضائقہ نہیں ہے لیکن
اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ عموم حدیث سے جو فضیلت ثابت ہوئی وہ بھی معنی ہو غایت آنکہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ حدیث
سے جو معنی ثابت ہوئے انکے موافق تابعی ہیں اور لوگوں کے اصطلاحی معنی پر تابعی نہیں ہیں اور یہ کچھ
مضر نہیں ہے کیونکہ اصلی مقصود اتنا ہے کہ حدیث سے جو فضل تابعی ہے وہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ کو حاصل ہوا وہ
الحمد للہ رب العالمین۔ اور عینی رحمہ اللہ نے ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے روایات بھی بعض صحابہ رضی اللہ عنہم سے
ذکر فرمائیں اور علی القاری رحمہ اللہ نے کہا کہ میں نے سنہ الامام کی شرح میں اسکو ثابت کر دیا اور شاید
یہ معنی برین قول کہ بلوغ ارسنہ و طار روایت نہیں ہے علیہ اذکر فی الاصول لیکن مرجع اسکا اسانحیح کی طرف

شہ
نوشہ بنی و بنیہ
کے لئے صحیح ہے
اور شہ بنی و بنیہ
کے لئے صحیح ہے
نوشہ بنی و بنیہ
کے لئے صحیح ہے
نوشہ بنی و بنیہ
کے لئے صحیح ہے

ثبوت کے لیے تمام شرائط معتبرہ ضرور ہوگا و ما قبل ان الحدیث لعلہ ثبت عند الاسلمی باسناد صحیح پہلے انہ
استعمل علی الحكم والصفیٰ عند الاسلمی باسنادہ براونازل غلیس بشی لانہ لایفید القطع و مجرد الاشتمال لایمفی
قد استدل محمد رحمہ اللہ فی موطاۃ بآرائی اسانید ہامن ہو مجروح و مشکم فیہ علیہ انہ لمبتدع ان یقول ان حدیث
ثبت عند یحییٰ ما یتبہذ الا عتقاد و ولولہ لما قال بذلک و بالجملہ فیذا یفطن فی کثیرا فساد فی الدین فلیتال
فیہ وقد ذکر لے ان شیخنا المحقق الباریع الہام الزاہد الورع الصدوق الامین السید الدیوبی سلمہ اللہ تعالیٰ
بہنی تا بیۃ الامام و لکن لم اسمع منہ شیئا فی ذلک ولا عشرت علی کلامہ لا غراضی عن مجاہلات اصحاب الزمان
لما رایت بلحاظہم علی اسے ما تہوی انفسہم و تعرض عن الآخرۃ فرایت الخمول او لے من التمول فلو کان کما ذکر لے
یہ دخل علیہ من ذلک شیء فان الرضا رفقان احدہما من ثمان المومن فکیف بالشیخ الصالح الباریع اذا المجزوم
عندی ہوا الثبوت فالقول بخلافہ من جملۃ النفاق و اما وجہ الکلام ہنا فغیر مصروف الیہ رخصۃ اللہ تعالیٰ علیہ
بہر بعض نے امام رحمہ کے حافظ ثقہ ہوسنہ میں بھی وہم کیا۔ اور فشار و ہم ظاہر انکا یہ زعم ہو کہ امام رحمہ اللہ حدیث
میں قلیل البضاعہ تھے بنا برائے تاریخ ابن خلدون میں مذکور ہو کہ امام رحمہ کو فقط سترہ حدیثیں پہونچیں۔ اور
یہ زعم کہ اسنے روایت حدیث جاری نہیں ہوئی اور یہ کہ بعض اہل حدیث نے انپر طعن کیا۔ فنہم من زعم انہ کان
سیمی اللفظ و منہم من زعم انہ کان بسوغ الروایۃ بالمعنی و ثقوہ بان بضاعۃ فی العربیۃ کانت خراجۃ و علیہ ذلک
من التمرات و لیکن انہن اسے کوئی صحیح و تحقیق نہیں ہو چنانچہ ابن خلدون نے خود قلیل الحدیث کا قول متعصبین
بمغضبین کے نام سے منسوب کر کے لکھا اور روکر دیا قبولہ ولا یبیل لے ہذا المعتقد فیہ کبار الائمۃ لان الشیعۃ
انما توخذ من الکتاب والسنۃ۔ یعنی بزرگ اماموں کے حق میں ایسے اعتقاد کی کوئی راہ نہیں ہو کیونکہ شریعت تو
کتاب الہی سبحانہ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے لیجاتی ہو۔ حاصل یہ کہ جو کوئی قرآن و حدیث سے
خوب آگاہ نہوجیسے اجتہاد میں مشروط ہو وہ مجتہد کیونکر ہوگا حالانکہ امام رحمہ اللہ مجتہد مقدم و سلم ہیں پھر یہ قول مختصر
و اہی ہو قال و یل علیہ انہ من کبار المجتہدین فی علم الحدیث اعتماد و مذہبہ منہم و التعلیل علیہ و اعتبارہ فیما بینہم یعنی
امام رحمہ اللہ کے بزرگ مجتہدین حدیث میں سہ ہوسنے پر یہ دلیل ہو کہ ان لوگوں نے امام کے اجتہاد پر
اعتماد کیا اور انکے درمیان معتبر راخواہ بطریق ردیا قبول۔ مقرر ہم کہتا ہو کہ امام کے فقیہ مجتہد ہونے کا انکار
باوجودیکہ انکے معاصر اہل اجتہاد کے شہادت ثبت موجود ہیں محض جدال و مسکا برہ ہو اور حق سے چشم پوشی نہیں
بلکہ روگردانی ہو اور بعد تسلیم کے حافظ الحدیث و آثار ہونے سے انکار گمراہی ہو یا جہالت و نادانی۔ حالانکہ
حافظ الطحاوی رحمہ اللہ کا اقرار ہو اور دیکھتے جاتے ہیں کہ حافظ ذہبی و ابن حجر وغیرہ امام رحمہ اللہ کی چار ہزار
ہشائے کی شہادت دیتے ہیں و حافظ مزنی و ذہبی و ابن حجر وغیرہم نے امام کو طبقہ حفاظ محدثین میں شمار کیا ہو
اور شافعی رحمہ نے ہر فقیہ کو عیال الی حنیفہ رحمہ میں داخل کیا فکان اہل عن معنی الفقہ اعمہ الطاعن او المتعصب
اعماہ۔ اور ذہبی رحمہ کے تذکرۃ الحفاظ میں ہو کہ ابو حنیفہ رحمہ سے وکیع بن الجراح و یزید بن ہارون و سعد بن الصلت
و ابو عاصم و عبد الرزاق و عبید اللہ بن موسیٰ و ہشون کثیر رحمہم اللہ نے روایت کی ہو کہ امام رحمہ نے انکا ہر
اعلیٰ درجہ کے ثقات میں جسے صحیحین وغیرہ میں باصل اعتماد و روایات ہیں و ستال الذہبی رحمہ اور ابن معین رحمہ

نے ابو حنیفہ رحمہ کے حق میں فرمایا کہ لا باس بولم یکن قتلہ۔ بعض الافاضل رحمہ اللہ نے لکھا کہ ابن حجر وغیرہ نے
تصیح کردی کہ ابن معین رحمہ اللہ کا یہ قول بمنزلہ لفظ توثیق ہے۔ علی بن المدینی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ وہ ثقہ
لا باس بتھے قال وكان شعبة من حسن الرسل فيه۔ یعنی شعبہ رحمہ اللہ امیر المؤمنین فی الحدیث علی مانی جامع الترمذی
رحمہ اللہ ابو حنیفہ کے حق میں اچھا اعتقاد رکھتے تھے وقال ايضا ابو حنیفہ رحمہ سے سفیان ثوری وابن المبارک و
حماد بن زید و ہشام و دکیع و عباد بن العوام و جعفر بن عون نے روایت کی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ سب بھی اکابر
ثقات و ائمہ حدیث سے ہیں اور بعض مقبول مجتہد و ذکر فی المعنی بعض ہوں لا رحمہم اللہ تعالیٰ و قد ذکر غیر واحد ان امام
الحجج و التعلیل الشیخ یحییٰ بن معین رحمہ اللہ قد وثقہ غیر مرہ۔ اور مکی رحمہ نے ابن عبد البر مالکی رحمہ سے نقل کیا کہ جن
لوگوں نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کی اور انکی توثیق کی وہ ایسے آدمیوں سے بہت زائد ہیں جنہوں نے بہر
طعن کیا۔ و یقال ان الخطیب ضعیف و ہذا لیس بشی و قد ذکر تذلک الشیخ الباریع الہمام الزاہد الورع الصدوق الامام
السید ابو یوسف رحمہ تعالیٰ و قال بالخطیب و تضعیف الامام ابو داود احق بتضعیف نفسه۔ و تملک لطیفہ حفظہما رحمۃ اللہ علیہ
عندہ رحمہ رايت البدر العینی رحمہ اللہ قد سبقہ الیہا رحمہ اللہ تعالیٰ۔ اور جب مجھے معلوم ہو چکا کہ ائمہ حفاظ متقین مذکورین
رحمہم اللہ تعالیٰ نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت و توثیق کی تو کیا اب بھی حق اپنے متدین متقی کے کان پیٹنے
کہ امام سنی الحنفیہ تھے یا مجتہد مسلم مگر قلیل العربیہ تھے و لعجب کہ اصول و فروع میں تجر و دقت نظر و وسعت فکر و بدیع
اسلوب و لطافت معانی جو دوسروں کو انکے طفیل میں حاصل ہوتا ہے، کیونکہ لوگوں میں بنا کر کے بلا دلیل بلکہ مناقض صریح
کسی زبانی مدعی کا دعویٰ تسلیم کر لیتے۔ ہاں شاید یہ یقین کریں کہ مدعی غیث الہی سے عاری و نفس کا تابع کامل ہے
اگرچہ اپنے کو علما میں شمار کرے و لکن المشیق بعلہ و لیس ہذا من علم الآخرة فی شی لا قیلا ولا کثیرا۔ رہا قلت روایت کا حکم
تو یہ اسی قدر سے دور ہو سکتا تھا کہ باوجود تقدم و فضل حضرات شیخین ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے روایات حدیث اسے
بہت کم ہیں اور عجب کہ داہم کو ابو حنیفہ رحمہ کی طرف ہدائی کرنے کا ثمرہ ملا اور یہ نہیں کہ فضیلت و قبول الہی عزوجل جو
عین مقصود ہے کثرت روایت وغیرہ کا نتیجہ نہیں ہوتا ورنہ خلفاء راشدین مہدیین رضی اللہ عنہم عن الصالحیہ کلہم اجمعین
کو تقدم نہوتا و قد اشار الیہ الامام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ ان لیس العلم بکثرة الروایة و لکنہ نور یضیہ اللہ تعالیٰ فی القلب
بہلک کوئی عالم بلکہ مومن گمان کرے کہ اس نے صحابی جو روایات مجموعہ میں سے شاید بہت کم جانتے تھے اس بات کے
مشکل و محیرت مفلسر فقیہ اصولی جدلی وغیرہ طومار سے کم تھے۔ ہرگز نہیں کہونکہ مومن سفید نہیں ہوتا۔ یہاں مجھے ایک مسئلہ
یاد آیا کہ کسی نے اپنی جو روکی طلاق پر متم کھائی اگر فلان مومن مرد سفید ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت ہے کہ طلاق
واقع نہوگی کیونکہ مومن سفید نہیں ہوتا۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ عمدہ استنباط ہے۔ از قولہ تعالیٰ من یرغب عن لم یزیم
الامن سفہ نفسه الا یہ۔ فان امنی لا احد یرغب عنہا الا السفیہ من لم یرغب عنہا و ہوا مومن لیس سفید۔ فلا یقع الطلاق
۔ اور واضح ہو کہ فلان مومن کو بصفت موصوف بیان کرنے میں یہ فائدہ ہے کہ مومن ہوتا نفس مسکونہ میں مقبول
ہے ورنہ کسی مسلمان کا نام لینا اگرچہ ظاہر شرع میں مضر نہو لیکن فی الواقع مخالف ہے کیونکہ بسا اوقات آدمی اپنے
حق میں ایمان کا جزم کرتا ہے لیکن کثرت غلبہ نفس و ہول سے اسکو نفاق کا تمیز نہیں ہوتا اولاً ترسی کثیر اسن البتہ
یستحقہ فہوہ بانہ مومن و لیس معہ سن الا ایمان الا الاسم بلکہ مومن ہی نفاق سے خالص ہوتا ہے اور طعن من منافق ہے

کاروی عن الحسن البصري رحمه الله باسناد صحیح۔ اور بخاری رح نے ایک جماعت سلف سے یہ خوف بروایت حسن رح
 نقل کیا اور باوجود اس فضل و کمال کے حضرت امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت خدیجہ بن الیمان
 رضی اللہ عنہ سے جنگو آنحضرت صلعم نے منافقین بتلائے تھے قسم لی کہ میں تو انہیں سے نہیں ہوں سنے کہ
 انھوں نے تسکین کر دی۔ فلم یعرف المؤمن من المنافق الا من عرفه الله تعالى وہم الصحابہ رضی اللہ عنہم بخو قولہ
 تعالى اولئك هم المؤمنون حقا و قوله اولئك هم الصادقون و قوله اولئك هم المفلحون و قوله اولئك هم
 الذين آمنوا و لا ينقضون اليمان بالهوان و قوله اولئك هم الذين آمنوا و لا ينقضون اليمان بالهوان
 البیِّن الباجرین والافاضار الی قولہ انہ ہم روت رحیم الی واسطے قولہ فارآہ المؤمنون حسنا فوعظہ اللہ حسن الحدیث میں
 حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے مومنوں کی صحابہ رضی اللہ عنہم سے تفسیر فرمائی کہ اس واسطے کہ وہی بالقطع مومن ہیں
 تو انکے اجماع پر مومن کا اجماع ہوا صادق پر مومن سے ظاہر ہوا کہ بعضے نادان جو اکثر اختراعات پر دس میں ہزار یا کم و بیش مسلمانوں
 کا اتفاق کرنا مومنوں کا اجماع حجت قرار دیکر بہتر تصور کرتے ہیں خطا بلکہ خطا و خطا ہے کیونکہ ان لوگوں میں اسے کسی کے
 حق میں قطعی حکم مومن ہونے کا نہیں ہو سکتا جب تک کہ ایمان پر اسکا خاتمہ نہ ہو اور یہ بھی معلوم نہیں ہو سکتا اور ہو
 بھی تو پھر اجماع تصور نہیں ہے و ہذا السامع لعلہ لا تجہ من غیرنا واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم اس مقام کو اللہ تعالیٰ
 پر قنوتے و دیانت کے ساتھ غور کر کے استقامت کے طریقہ سے محفوظ رہنا چاہیے و الیہ ال فائدہ و اعضا
 فاستغفر اللہ تعالیٰ لی و لک انہ ہو الغفور الرحیم مسئلہ اجتہاد یہ امام مذکورہ بالا سے ظاہر ہوا کہ قرآن مجید میں سے فقط
 آیات احکام جو ناجو مجتہد کے لیے مشروط ہے مفسر حجت کے نزدیک ناقص شرط ہے و کذا فی جانب الحدیث ایضا اگرچہ
 مخالف اکثر علماء ہو بلکہ یہ نزدیک تجربہ حفظ حانی تمام کلام الہی سبحانه تعالیٰ کا ضما اور اکثر از جانب متن مع امثال
 وغیرہ سبب تعدد تفسیر کے ضرور ہے یا یہ مراد ہو کہ معانی آیات احکام و احادیث بالحق معانی مقصودہ اندر
 و امثال وغیرہ ہوتا ہے قولہ تعالیٰ اذا قمتم الی الصلوۃ فاعلموا الایہ یعلم بان المعنی اذا قمتم الی الصلوۃ من غیر معذورین عن ستم
 المار و لا فاقہ بن القدرۃ علیہ و لا طاہر بن عن ہذا الحدیث متحقق ہذا کہ من العذر ما ذکر فی التیم و ما اذا وجد ما را
 و المار مشکوک علیہ اجتہاد و ما لو تو ضاع غلط و ما ذکر فی حدیث عمر رضی اللہ عنہ عند مسلم من رحمہ۔ علیہ اللہ علیہ
 وسلم الصلوۃ من غیر تجدد الوضوء کل واحد و من مسح الخف مقام غسل و ما اذا کان جنبا و المار بھی رحمہ اللہ و ما اذا
 قسسی المار فی رحلہ و ما اذا اخذ الاب مارہ وغیرہ انک مافیہ تطویل بہنا بلطال لکونہ استطراد علی قائل۔ اور یہ جو کہ
 گیا کہ امام رحمہ اللہ روایت بالمعنی کو حدیث کہنے تھے گویا اعتراض مع اعتذار ہے یعنی قلت روایت کا یہ سبب ہوا
 کہ امام رح حدیث کو بالمعنی روایت کرنا جائز جانتے تھے۔ فان قلت ہذا لا یخص بابی حنیفہ رح فان عامۃ الروایات انما
 ہی بالمعنی کافی علی الترمذی رح قلت مافی علی الترمذی من قولہ انما ہو المعنی اریدہ انہ یمتد بہ لاحتفظ الفاظ الحدیث
 کہا ہی ہی من لفظ و ترکیب بل بما وقع فیہا تغیر سبب او کثیر و لذلک یقال للروایۃ المتحرۃ مع الاخری نحوہ او بمعناہ الخ
 استقن اعتماد علیہ احد لہما ازید من الاخری لکون اتفاق روایاتہما اقن من الاخری و ذلک الامر تجدد فی الصحاح
 اظہر منہا فی روایات البخاری حیث اور الروایۃ الواحدہ بالفاظ رہا یختلف بہا الاحکام او یستنبط من احدها
 ما لا یستنبط من الاخری فیجہل کا شمار و ابین والذی ظن بابی حنیفہ رح من تجوزہ الروایۃ بالمعنی انما ارید بہا الحکم المستفاد
 منہا مضرب من الاجتہاد فلو صح ذلک عنہ لاشک فی عدم القبول لانه مع قطع النظر عن الاختلاف یجب معنی الحدیث

یہاں وہی ایسا اجتہاد و ذلک المجتہد مع کو نہ محتمل للخطا راؤ لا خلاف فی ان لا یقطع باجماع المجتہد بالکلیۃ و فیہ من المعاصد بالاختصاصی
 علی القطن المتامل فان قبل قد ثبت عن السلف بنحو قولہم ان من السنۃ کذا و ہذا النوع من الروایۃ بالمعنی علی المعنی
 الذی حمل منکر اقبال بل اخبار بفعل شہد من النبی صلی اللہ علیہ وسلم من غیر دخل للاجتہاد فیہ - لیکن یہ ادعا بھی باطل
 ہے کیونکہ ایک فقیہ مجتہد کی طرف ایسے نادان قول سے ہر گمانی کیجائیگی جسکے مفاسد کسی اونے آدمی پر غفی نہوں اور
 ایسے ایسے تغیر کو آنحضرت صلعم کا فرمودہ کہنے سے آپ کی طرف غیر فرمودہ کا نسبت کرنے والا نہوگا جسکے بارہ
 میں وعید شد یہ ہے اور خبر متواتر ہے کہ کوئی ثقات ائمہ متفق علیہم ایسے شخص کو اپنا مستند سمجھ کر اُس سے روایت کر سیکے
 پس قائل نے فقط امام ابو حنیفہ رحمہ کی طرف نہیں بلکہ اسے روایت کنندہ ثقات علماء پر بھی عیب لگا یا بلکہ اقرب وہ
 قول ہے جو ابن خلدون وغیرہ نے لکھا یعنی امام رحمہ اللہ روایت میں اور آنحضرت صلعم کی طرف کلام کی نسبت
 کرنے میں کمال احتیاط و ادب مرعی رکھتے اور غالباً یہ روایت نہیں رکھتے تھے کہ معنی روایت کو آپ کی طرف منسوب
 کیا جاوے بلکہ وہی کلام بالفاظہ محفوظ ہونا چاہیے اور مانند اسکے شروط میں پوری رعایت کرتے انداز میں یہ
 جب ائمہ روایت نے آسانی کر دی تو انکی روایات میں تکثیر ہو گئی - فان قلت ما یالہ یقول فی القضاۃ بالبینۃ کا ثواب
 عیال ما وہنا لا یقول - یقال فی القضاۃ اجرا حکم کما امر بہ الشرع ولا تعلق لہ بالقطع وعدہ للعلم باواقع حتی انہ لیس فی
 ان یعتقد بانہ فی نفس الامر علی ما شہد واہ الا تری الی بطلان حکم القضاۃ بدلیل ما فی الی بیت ان یکون بحکم الجن مجتہد
 کما فی الصحاح واما ہنا فالمراد بالقضاۃ قطع بما فی نفس الامر و ذلک بالتواتر او الشہرۃ و لذلک قبل خبر الواحد لیس فی الیقین
 کا لایہ و حاشا ہم ان یریدوا بذلک ان لیس الحدیث بما ہو فی حق اللزوم و التبعہ کا لایہ سے قطع بانہ حدیث کا ان
 کا لایہ فی ذلک بل انما معنی ہذا القول عدم القطع بہ کا لقطع معنی تعلق بالاسناد فان قبل فیما یقول بوجوب قراۃ الفاتحہ
 ہیما ما اذ لا دلیل علیہ الا ما جاز من الحدیث و ہو علی غیر شرطہ یقال ان الی علی غیر شرطہ لا یستلزم عدم القبول مطلقاً بل انما یستلزم ضمیمہ
 ہو و دن ثبوت المتواتر فلذلک اوجب العمل فیما یوجب ذلک و فرق بین الفرض والواجب و ہذا ما احتج بہ بعض سراح
 المناہج - علاوہ اسکے قلت روایت کو فضل و کمال ذاتی سے تعلق نہیں کیونکہ حضرات شیخین رضی اللہ عنہما سے
 روایات بہت قلیل ہیں بہ نسبت دوسروں کے رضی اللہ عنہم اجمعین باوجودیکہ انکے تقدم و فضل پر اجماع ہے - و ہذا
 جلی لمن لا خلوص نظر اے المقصود من حصول رضوان اللہ تعالیٰ فی جملۃ الاعمال والافعال وان کان للعباد
 فیہ کثیر مجال وان جفی لمن یشیر بتبویلات النفس فی تہ الذلابل اعادنا اللہ تعالیٰ مع المؤمنین من الحسن ان فی
 الحال والمآل - اور مولانا شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ نے عقد الجید میں لکھا کہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ اپنے زمانہ میں
 سب سے اعلم تھے حتیٰ کہ شافعی نے فرمایا کہ فقہ میں سب لوگ ابو حنیفہ رحمہ کے عیال ہیں - مگر رحمہم کتابہ کہ فقہ
 سائل علی یعنی اجتہاد احکام حکما برتا و جراح و مشاعر ظاہرہ سے متعلق ہے شعبہ فقہ القلاب ہے پس حبقدر اصل حکم جو
 اسی قدر فرع اتہم ہے اور اصل علم تقویٰ القلب کا اتہم ہے پس یہ لفظ و نیز امام شافعی رحمہ کی طرف سے شہادت
 قوی و کامل ہے اور مجتہد ار اسکی بہت کچھ قدر جائیگا و من اللہ تعالیٰ عزوجل التوفیق اور امام رحمہ کے فقیہ و عالم
 علوم الاخرۃ و طہارۃ و تقویٰ و فضائل حمیدہ و اخلاق پسندیدہ اور اعراض از دنیا و رجوع باخرت وغیرہ فضائل
 کی طرف خطیب وغیرہم نے باسناد اور پچھلون سے اعطاء و پر تعلیقاً بہت سے اکابر و علماء سے نقل فرمایا ہیں

شہاد بن حکیم دکی بن ابراہیم یعنی ملاحیات بخاری رحمہ کے ایک راوی ثقہ حیثیت قال البخاری رحمہ حدیثنا المکی بن ابراہیم حدیثنا یزید بن ابی عبید عن سلمۃ بن الاکوع رخصۃ المدینہ - اور ابن حجر وعبد اللہ بن المبارک وسفیان الثوری ومحمد بن واوہد واحمد بن حنبل وخلف بن ایوب و ابراہیم بن عکرمہ مخزومی و شقیق لجنی و ابو بکر بن عیاش و ابو داؤد و احمد اسنن و امام شافعی و کتب بن الجراح و معمر بن راشد و اصحاب الزہری و تیجی بن سعید بن معین رحمہ والذہبی رحمہ فی کتابہ فی مناقب ابی حنیفہ رحمہ و الخطیب رحمہ عن تیجی بن سعید بن یحیی بن سعید القطان و یزید بن ہارون و امام مالک رحمہم نقاسے اور خطیب رحمہ نے روایت کی کہ ابن عیینہ رحمہ نے کہا کہ میری آنکھوں نے ابو حنیفہ رحمہ کے مثل نہیں دیکھا اور عبد اللہ بن المبارک نے کہا کہ ابو حنیفہ رحمہ علم و غیر کے کوہ تھے اور وکیع رحمہ نے کہا کہ ابو حنیفہ رحمہ سے ابن ابی رضاء رحمہ کو سب پر مقدم رکھنے والے اور راہ خدا میں ہر سختی کے متحمل اگرچہ انہر تلوار میں پڑیں دکی بن ابراہیم سے روایت کی کہ میں نے علماء کو فہم سے کسی کو ابو حنیفہ سے زیادہ پرہیزگار نہیں دیکھا - شعرانی رحمہ نے میران کبر سے یہ لکھا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے کثرت علم و ورع و وقت مدارک و استنباط پر انگون و پچھلون نے اجماع کیا ہوا اور ابراہیم بن عکرمہ نے کہا کہ میں نے اپنی عمر میں امام ابو حنیفہ رحمہ سے بڑھا ہوا کوئی علم و زہد و عبادت و تقویٰ میں نہیں دیکھا - مسرجم کتابہ کہ روایات میں اس قدر کثرت ہو کہ لوگوں نے مفرد رسائل لکھے ہیں اور بعضے مانند مؤلفہ ذہبی رحمہ و سیوطی رحمہ زیادہ مبسوط و معتبر ہیں - اور امام سیوطی رحمہ ایک جماعت نے زعم کیا کہ حدیث صحیح مسلم کو کان الدین عند الثریا لانا کہ رجال میں ہوا دنی روایت میں ابنا فارس رحمہ فی روایہ رجل مکان رجال - اس میں بروایت رجل بصیفہ واحد امام ابو حنیفہ رحمہ اور بروایت رجال مع اصحاب کے محل صحیح ہیں اور بعضوں نے مع ائمہ حدیث محل رکھا و ہوا الا قرب - اور جنہوں نے ابو حنیفہ رحمہ کے اصحاب کو خارج کر کے دیگر ائمہ کو محل ٹھہرایا انکا قول تعصب سے بھرا ہوا قابل التفات نہیں ہو واللہ تعالیٰ اعلم - واضح ہو کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے فضائل میں زیادہ کلام کی ضرورت نہیں جبکہ بقول شعرانی رحمہ لکھے و پچھلے متفق ہیں لیکن انفس ایسے لوگوں پر ہو جو اپنے آپ کو امام رحمہ کا مقلد خیال کرتے ہیں حالانکہ سوائے زبانی گفتگو کے اپنے مقدم و امام کی کسی صفت و خصلت کا متبع نہیں رکھتے پس اصلی مقدم و قطعی پیشوا آنحضرت صلعم کی سنن ضائع کرنے میں زیادہ گم ہو گئے اگرچہ اپنے آپ کو عالم سمجھیں کیونکہ تقویٰ و علم کا محل قلب ہو نہ زبان بان زبانی علم اسی دنیا میں کارآمد ہو - و نفوذ باللہ من علم لا ینفع و بقول امام غزالی رحمہ کے علم الآخرۃ ان بیوع و اجارات و سلم و حیض و نفاس پر نہیں ہو اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے حالات پر رجوع کرنے سے یہ بات خوب واضح ہو جاتی ہو و الحمد للہ ابواب الفضل بان طہارت ظاہرہ کے لیے و حلال و شہات سے محفوظ و الہی پر قائم رہنے کے لیے ان علوم کا جاننا ضروری اور اصل اقتدار و تقلید جس سے رضای الہی عزوجل حاصل ہو وہی ہو جو بطرح مقتدی و امام نے عین ہر گرمی ظاہر کی اور اگر نفوذ باللہ تعالیٰ رضائے الہی عزوجل نہ ہو بلکہ اسکا ختم ہو تو ابو حنیفہ رحمہ کیونکر راضی ہو سکتے ہیں اور کیا فائدہ اللہم وفقنا لایماننا و جمیع المسلمین للایمان و لما ترضی بہ عنا ربنا و کیونکہ لنا سجاۃ بالآخرۃ وانت مولانا ارحم الراحمین آمین - پھر جن لوگوں نے امام ابو حنیفہ رحمہ کے حق میں کلام کیا وہ سب غیر مقبول و اہی اقوال میں اور بہتیرے قول تو جہی البطلان میں جیسے مرجع ہونا وغیر ذلک اور بہت پسندیدہ قول تاج اسکی رحمہ اللہ لکھے اماموں کے ساتھ ادب کا طریقہ مرعی رکھنا چاہیے اور انہیں باہم ایک سے دوسرے کو جو کچھ کہا اگرچہ بظاہر من معلوم ہو جیسے

معاملہ ابو حنیفہ و سفیان ثوری رحمہما اللہ تعالیٰ و مالک و ابن ابی ذئب یا سانی و احمد بن حنبل یا امام احمد و حارث
محاسبی وغیرہم نامزد عز الدین بن عبد السلام و تقی الدین بن الصلاح تو تھمکو ان معاملات پر غور نہیں چاہیے مگر
ہیکہ دلیل واضح سے تنبیہ کیجاوے اور ان اقوال سے قطعی پرہیز چاہیے کیونکہ بیشتر فہم سے باہر ہیں جیسے صحابہ
رضی اللہ عنہم کے معاملہ میں سکوت کے سولے چارہ نہیں دیکھتے ہیں کیونکہ حق تعالیٰ عالم الغیب عزوجل نے
بقولہ اولئک ہم الصادقون اور قولہ رضی اللہ عنہم و مانند اسکے آیات بنیات سے انکی تحقیر فرمائی ہے۔ مگر ترجمہ کتاب
کہ ابن حجر نے ابن عبد البر سے بھی نقل کیا کہ بعض اصحاب حدیث کے حق میں معیوب رکھا کہ انھوں نے امام
ابو حنیفہ پر مذمت کا افراط کیا فقط اس بات سے کہ قیاس کو حدیث پر مقدم کیا ہے حالانکہ ابو حنیفہ نے سولے تاویل
کے بعض اخبار نامہ میں کسی حدیث کو رد نہیں کیا اور ایسا فعل ابراہیم نخعی و اصحاب ابن سعود وغیرہم سے ثابت
ہے۔ پھر لکھا کہ علمائے امت میں کوئی نہیں جو حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلیم کر کے رد کر دے کیونکہ
کہ اس سے فاسق غیر عادل ہونا اسپر لازم ہو جائیگا کہ ان پر کہ امام بنایا جاوے اور قیاس پر تو قہنائے مصا
کا عمل چلا آتا ہے۔ سند خوارزمی سے عینی وغیرہ میں یہ قطعہ حضرت عبد المذین المبارک کی طرف منسوب کر کے لکھا
ہے۔ **سند** و التقی اولم یألو اسعیہ ذفا لقوم اعدارہ و ضوم ذکضر اثر الحسن رقیں او جہا بنہ جہا و بعضہما انہ لیکرم
و فی الکلام اشارات تطعن النفوس بہا عن برودہ جہا فیما لیس لہا بلارغ الیہ الا بتوفیق من اللہ عزوجل و لکل مقام
فی الوصول لے حضرت الرضوان یحیدہ من و و نہ اولی و رتبہ اخری من الصفات و ہذا لیس بحدیث علیہ کیف و
قد علمت جوازہ فی العلم من قولہ علیہ السلام لاحد الانبیاء انہ لیس العلم الا بسبیل الحصول و ہذا غایۃ المقصود و فیما یفکر و
ایک وان یظن ہم سورہ بل محض النصح فی الوصول لے مقامہ حیث لا یشارکہ فیہ غیرہ کا شخص نے المحسوسات مع
اتحاد النوع بل لہت و قد ذکر ابن کثیر رحمہ اللہ نے تفسیر روایت عن عبد اللہ بن المبارک رحمہ قطعہ الما ہا لے کن
بلغنا لے فیصل بن عیاض رحمہ اللہ فی الجہا و فی الطوس او لہا **یا عابد المحرمین** لو ابصرنا بطلعت انک
فی العبادۃ متنبین ذم مع ان الناس اطالوا الکلام فی مع فیصل رحمہم فلیکمال۔ اور سند خوارزمی میں اتباع قیاس
طعن کو اچھی تفصیل سے دفع کیا جبکہ خلاصہ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے اصحاب پر اصحاب الرباع کا الزام طر
ہے بلکہ عکس ہے کیونکہ غایت اتباع حدیث سے ضعیف الاسناد حدیث تک قیاس پر مقدم رکھتے ہیں اتوں شارح
سہلج البیضاوی نے بھی اسی طرح ذکر کیا ہے ثم قال الخوارزمی اور ہمارے بیان کی تصدیق ان وجہ سے ظاہر
ہے۔ اول یہ کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ احادیث مرسلہ کو حجت رکھتے ہیں۔ قلت وافقہ رحمہ اللہ فی ذلک الامام احمد و مالک
رحمہما اللہ تعالیٰ و الشہور عن الامام الشافعی رحمہم قبول المراییل اما سلقا او لا مرایل ابی العالیہ و مالک اولم لا
ما جمع علیہ علی اختلاف بین الشافعیۃ و اللہ اعلم۔ و لذلک قال فیض الوضوء بالتقہۃ علی خلاف القیاس لحدیث الا
مع انہ مرسل و ضمت الشافعیۃ فی المسئلۃ علی القیاس و لم تہجر بالمرسل مع انہ من جہا والمراییل عند ابی داؤد رحمہ اللہ تعالیٰ
ثم قال اور وجہ دوم یہ کہ قیاس چار قسم ہے ایک سورہ جو اصل و فرع میں با شترک معنی سورہ ہو مثلاً حرمت لواطت بقرآن
و طی فی الحيض بجلت اذی اگرچہ حرمت لواطت خود منصوص ہے اور جیسی حرمت بعض مسکرات غیر منصوصہ بر خبر اعلیٰ مؤثر
مسکروہ غیر ذلک من الجلی و الخفی۔ اور قسم دوم قیاس مناسب با شترک معنی مناسب ورمیان اصل و فرع۔ اور قسم قیاس

شبه اشترک شایست احکام ظاہرہ در میان اصل و فرع اور چہاں قیاس مطرد باطراد معنی میان اصل و فرع پس امام
 شافعی رحمہ کے نزدیک جملہ اقسام مذکورہ قیاس مع اشخاص وغیرہ حجت ہیں مگر امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک قیاس
 موثر تو بالاتفاق حجت ہے اور قیاس طرد میں اصحاب خفیہ مختلف ہیں اور باقی اقسام قیاس بالاتفاق باطل ہیں حجت
 نہیں ہیں پھر کیونکر کہا جاتا ہے کہ احادیث کے سولے برابرے پر عامل ہیں گویا کہنے والے کو معنی اجتہاد اور قیاس
 غفلت ہے اور خالی احادیث سرسری روایت کرنا اور سمجھ لینا معاویہ ہے۔ اور وجہ سوم یہ کہ باوجود حجت قیاس کے
 جب حدیث ضعیف سے مدار عمل ہو تو حدیث ہی کو لیکر قیاس ترک کرتے ہیں چنانچہ حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ
 وغیرہ از غیبت ترک کرنا باوجود ضعف کے لئے لیا اور اسی مورد پر مخصوص رکھا اور دیگر اشترک میں قیاس پر عمل کیا
 حالانکہ اشترک موثر موجود ہے چنانچہ دیگر ائمہ نے قیاس ہی پر عمل کیا ہے۔ میزان شعرانی رحمہ میں ہے کہ جس نے پطین کیا
 کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ قیاس کو احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر مقدم کرتے ہیں یہ اسے شخص
 صادر ہو جو ابو حنیفہ رحمہ سے تعصب کرتا اور ولیری سے بغیر پرہیزگاری کے انکی طرف باتیں لگاتا ہے اور اس
 غافل پر جو اللہ تعالیٰ عزوجل سے فرمایا۔ ان استمعوا للبصر والنفوس والایہ اور فرمایا۔ ما یلفظ من قول اللہ یہ قیاس
 عقیدہ۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہل یلبس الناس فی النار علی وجہہم الاحسان استہتم۔ اور
 ابو جعفر شیرازی رحمہ نے بسند متصل روایت کیا کہ ابو حنیفہ رحمہ نے فرمایا کہ واللہ اس شخص نے تم پر جہنم باندھا جس نے کہا
 کہ ہم قیاس کو نفس پر مقدم کرتے ہیں حالانکہ بعد نفس کے قیاس بیفائدہ ہے اور روایت ہے کہ ابو حنیفہ رحمہ نے فرمایا
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو ہکو پہونچ جاوے وہ ہمارے سرانگھون پر ہے میرے مان باب آپ پر
 قربان ہوں اور ہکو اس سے مخالفت کی مجال نہیں ہے اور جو صحابہ سے آوے ہمارے سرانگھون پر اور جو تابعین
 سے پہونچے اس میں ہم غور کریں گے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ہم پہلے قرآن مجید پر عمل کرتے ہیں یعنی احادیث
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکے معنی خوب سمجھ کر اس پر عمل کرتے ہیں پھر جب کتاب مجید میں نہیں پاتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کی احادیث سے ڈھونڈتے ہیں پھر جب نہ پاوین تو حضرات خلفائے راشدین یعنی حضرت ابو بکر و عمر و عثمان
 و علی رضی اللہ عنہم کے قضایا پر پھر ترقیہ صحابہ رضیہ اللہ عنہم کے قضایا پر الی آخر اقال رحمہ اللہ تعالیٰ قال المتبرم
 یہی علم ماخوذ ہے حدیث حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے جو معروف ہے اور سیوطی رحمہ و ایک جماعت علماء نے
 تنصیب کی ہے کہ امام جہ کا ایسا ہی قول جیسا مذکور ہو اصحیح ثابت ہوا ہے اور بیشک بحث اجتہاد و ادراک معانی ایک
 فہم ایمانی ہے جو محض فضل الہی عزوجل ہے اور قد صحیح فی حدیث علی رضی اللہ عنہ قولہ فہم یعطی لہ فی القرآن۔ اور علماء
 جالسنے ہیں کہ احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تہمتہ یا مظهر معانی قرآن پاک ہیں انہیں منایرت اتنی ہی خیال
 جتنی اجمال و تفصیل میں سمجھتے ہو پس بسا اوقات معنی ظاہر میں کچھ سمجھتا ہے اور آیات و اخبار کے فیض علم اور حکم و
 اشارات کے نور سے معنی حق حاصل کر لیتا ہے۔ اور فتوحات مکہ میں ابن العربی رحمہ نے بسند متصل امام رحمہ سے
 روایت کیا کہ فرماتے تھے کہ لوگو تم دین الہی عزوجل میں اپنی رسلے کی بات سے پرہیز کرو اور ہمیشہ ایسی بات کو
 لازم کیے رہو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے تابع ہے اور جو اس سے باہر ہو وہ مگر ایسی ہے اور کہتے تھے کہ
 جو کوئی میری دلیل کو نہ پہچانے اسکو میرے قول پر فتوے دینا حرام ہے اور سنہراتے تھے کہ اپنے اور پر سلف

رحمہ اللہ تعالیٰ کے آثار لازم کر لو اور لوگوں کی رائے سے بچو اگرچہ وہ اپنی رائے کو کہتے ہی آراستہ کریں کیونکہ حق بات
 طلب پر ظاہر ہو جاتی ہے اور تم تو صراط المستقیم پر ہو اور فرمانے سے کہ تم بدعت اور تکلف نئی بات نکالنے سے بچو اور
 وہی رسی مضبوط پکڑو جو جو صحت یعنی ائمہ عنہم میں تھی اور ایک مرتبہ علم کلام کے سوال میں فرمایا کہ بدعت ہی تم کو آنا
 صحت والے طریقہ کو اپنے اوپر لازم رکھو اور ایک مرتبہ سماع حدیث میں فرمایا کہ اسکا سننا بھی عبادت ہے اور فرمایا کہ لوگ ہمیشہ
 بہتری میں رہیں گے جب تک انہیں کوئی حدیث طلب کرنے والا نہ بیگا اور جب وہ علم کو بغیر حدیث کے طلب کریں گے تو
 تباہ ہوں گے۔ عقو و الجواہر المینقہ میں ہے کہ امام رحمہ نے فرمایا کہ لوگوں کی رائے سے بچو صحت الاسناد و حدیث زیادہ
 محبوب ہے۔ واضح ہو کہ ان روایات و اقوال سے ہم امام کے معروف و مذہب کے طریقہ سے یہ بات ظاہر ہے کہ
 بعض لوگوں کے مطاعن اس کے حق میں صحیح نہیں ہیں اور ان کے مذہب کے بغیر نفس و تعصب یہاں حیدر الکرنا لینی کلمہ
 معصیت ہے اور زیادہ موہم اور شمار حیدر الکرنا لینی حیدر اقول ہیں اول و دوم چنانچہ اس کے ذکر کیلئے ہیں اور حقیقت اس کے
 ثبوت ہی میں کلام ہے تو اس کے ایک بزرگ عالم مجتہد صاحبہ فضائل اس کے حق میں ان کے مستند ایک مشرف فعل یعنی مطاعن
 کا جو افعال نفاق و شیوہ منافقین سے ہے قرار دینا محض تعجب ہے حالانکہ بر تقدیر ثبوت کے وہی تاویلات جو دیگر مذہب
 و ثقافت کی طرف سے دفع مطاعن میں معروف ہیں بلکہ عامہ ثقافت و روایت سے دور کرنے میں مشہور ہیں بیان بھی
 ضروری تھیں علاوہ برین خطیب رحمہ کی طرف سے انکو طعن سمجھنا بھی غیر ضروری ہے چنانچہ ابن حجر رحمہ نے کہا کہ خطیب صاحب
 کی غرض ان اقوال کے جمع کرنے میں فقط یہی ظاہر ہے کہ ایک امر کے حق میں کہنے والوں کی جو کچھ باتیں روایت
 کی جاتی ہیں انکو بمقابلہ ان اقوال فضائل کے جو اس کے حق میں ذکر کیے گئے ہیں جمع کر دے اور طریقہ مستند و صحیح
 من کے موافق ان اقوال کی اسناد سے کلام نہیں کیا اور اسکا یہ نشانہ نہیں ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کی منزلت گھاؤ
 و یہ بات اس کے تصنع سے ظاہر ہے کہ اس نے فضائل بدل لائے نقل کیے اور پھر قاضیین کے اقوال باسناد ضعیفہ و مجہولہ
 روایت کر دیے اور ظاہر ہے کہ مجروح و مجہول شخص کی اسناد سے جو روایت ہے وہ کسی عام مسلمان کے حق میں
 روایت نہیں رکھ سکتا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے حق میں کیونکر مسلم ہوگی اور اگر آزادہ قبح ہی مسلم کر لیا جاوے تو عیسائی
 و فتح القدر کا جواب کافی ہے جبکہ نظر تقویٰ سے غافل نہ رہے اور اگر کہا جاوے کہ خطیب ہی پر اعتقاد نہیں بلکہ انسانی
 صاحب من نے کہا کہ ابو حنیفہ رحمہ حدیث میں قوی نہیں ہیں۔ تو ایسی جرح بہم کہ جسکا کچھ ثبوت نہیں لگتا ہے کیونکہ خطبات
 ظاہر و باہر مسلم ہوگی بلکہ دلی یہ ہے کہ اس کے معنی لگاتے جاوے کہ تو لے لیس یا لقوے یعنی باتوں میں زیادہ قوی نہایت
 کہ بہت باتیں کہتے ہوں۔ کیونکہ حدیث بمعنی مصطلح میں کوئی وجہ جرح کی بیان نہیں ہوئی۔ پھر اگر کہا جاوے کہ ان
 نہیں چنانچہ امام بخاری رحمہ نے ضعیفہ میں لکھا کہ نعمان بن ثابت کوئی مرجع تھے لوگ انکی حدیث و رائے سے
 ساکت ہوئے۔ تو جواب یہ ہے کہ رائے کا غلط اپنے معنی کے خلاف اسوقت کے قانون میں بھرا گیا جس سے پیشہ ور
 حالانکہ بالاتفاق قیاس اہل معمولی و معتمد علیہ ہے تو ظاہر ہے کہ مدار اسکا محض اختلاف افطی ہے لہذا بدعت نامور کسی
 جرح کے جو حدیث کے اصول میں نہیں ہے جب بیان ظالی رائے سے طعن ہے تو وہ بعد ظہور حال کے رفع ہوئی اور
 یہی گویا وجہ سکوت از حدیث تھی لہذا پل علیہ تقدیم الرای فی قولہ سلکوا عن رایہ و حدیثہ۔ اسی وجہ سے جن بزرگوں کا
 حقیقت حال کا انکشاف ہو گیا انھوں نے اہل طعن کی زبان روکی اور جو شمار و صفت بیان کی اور اسے شہ حدیث

روایت کی چنانچہ خود امام بخاری رحمہ اللہ نے چند ثقات متقین کا اسے روایت کرنا بیان کیا اور کہا کہ وہی صحابہ و تابعین عوام
 و ابن المبارک و اسمعیل و وکیع و مسلم بن خالد و ابو معاویہ الی آخرہ۔ اور یہ لوگ خود حدیث میں امام ہیں پھر انکی روایت
 کے بعد کیونکر انکار کا محل صحیح رہیگا اور اگر یہ وہم ہو کہ اس کے واسطے سے کئے روایت کیا ہے تو لا محالہ قولہ سکتا عن
 حدیثہ۔ ستر رہا تو جواب یہ کہ جن لوگوں پر حال شبہ رہا اور قیاس کو اسے وغیرہ منکرات میں داخل سمجھتے رہے
 انھوں نے باسنا وغیرہ کو قبول کیا لہذا اہل الثبات کا اجتناب کچھ امام رحمہ اللہ کو مضربین ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ عزوجل
 و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی پر اسے روایت و قبول کو فرض نہیں فرمایا اسی وجہ سے روایت
 نہ کرنے والے بھی گنہگار نہیں ہیں جبکہ انکی طرف موافق شیوۃ ایمان کے ناک گمان ہے اور مجتہد نے اگر دوسرے
 مجتہد سے خلاف میں انکار کیا تو عوام کی یہ حالت مساوی نہیں آیا نہیں دیکھتے کہ احکام مختلف ہیں چنانچہ مجتہد کو ایک
 دوسرے کی تقلید روا نہیں ہے جسے کہ اہل نظر تک بہ اتفاق روایتیں رکھا گیا تو ضرور ہے کہ مجتہد کی رائے اجتہادی
 صیغہ مودی ہووے اس کے نزدیک دوسرے مجتہد کی رائے خلاف صواب ہے ورنہ کیا یہ جائز جانتے ہو کہ مجتہد دوسرے
 کی رائے صواب سے جان بوجھ کر مخالفت کرتا ہے اور ایسی حالت میں اسکی رائے اجتہادی سے دوسرے کی خطا
 پر ہم نشین نہیں کر سکتے کیونکہ عوام کی راہ تقلید ہے لیکن تقلید اسکو مستلزم نہیں کہ عمل کرنے و ثواب لینے کے لیے
 ایک حکم شرع الہی اپنے طریقہ سے حاصل کرے تو ضرور دوسرے مفتی فقیہ کو خطا بھی کہے کہ ازعمہ شرف متین ہیں
 بلکہ مجتہد کو بھی ضرور نہیں کہ دوسرے مجتہد کو خطا پر یقین کرے کیونکہ اپنے آپ کو صواب پر غالب گمان کرنا ہر شخص
 پر غیر کو خطا پر یقین کیونکر کریگا۔ اسی واسطے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم وائمہ تابعین رحمہم باوجود اختلاف طریقہ
 عمل کے باہم اتحاد و خلوص میں کسی طرح کا اختلاف نہ تھا اور یہی ائمہ مجتہدین و صلحاء امت کا طریقہ چلا آیا ہے ہر بان غیر
 اسباب بزرگی کے اعجاب المذہب و ہمیشہ منکر ہے جسے کوئی لایقہ دعویٰ اجتہادی نہ سرگرم ہو یا تقلید شخص کو کل حال و سلا
 میں اپنے اوپر فرض کر لے بلکہ اس زمانہ میں تو ہر شخص دوسرے سے اپنے خلاف میں بغض کرتا ہے اور سرسراپنا
 عقلمننا جانتا ہے اور اسکا نام بغض ہوتا رکھا ہے حالانکہ شیوۃ صلف سے خود نفرت ہے اور عوام کو ایسے امور کی تکلیف
 دیتا ہے کہ جو انکی سمجھ سے باہر اور انکے حق میں باعث ضلالت ہے اور وہ خود بھی اس معصیت میں ہر ایک کا سا ہم تیار
 و نفوذ ہائے تمدن الضلال اور علامہ محدث شیخ محمد طاہر فتنی نے منہی و خاتمہ مجمع البحار میں لکھا کہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ عالم
 عابد و رے تعنی امام علوم شرع تھے اور بعضی باتیں جیسے قرآن کو مخلوق کہنا اور معتزلہ کی طرح بدو کو قاتل کہنا یا حرم
 وغیرہ ہونا ایسی باتیں جو انکی طرف منسوب کی گئی ہیں بیشک امام رحمہم ان باتوں سے پاک ہیں اور یہ بالکل صریح ظاہر ہے کہ
 اور اسی طرح ابن الاثیر رحمہ اللہ جامع الاصول میں اور صاحب مشکوٰۃ نے اسرار الرجال میں اسکو صریح لکھا ہے۔ یہاں تک
 اہل علم کے رسالے غیر سے اشتہاد کر کے جو کچھ مختصر لکھا گیا و حقیقت واقعی ثبوت اس امر کا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے
 حق میں بیشک یہی کہنا چاہیے جو محققین علماء نے مجمع یا متفرق بیان کیا کہ تابعی مجتہد امام تراویح و تراویح و متقی
 صاحب فضائل جلیا تھے اور چونکہ نفوس اس وقت اعتدال سے خارج ہیں لہذا ساتھ ہی یہ بھی خیال رکھنا چاہیے کہ
 صحابہ رضی اللہ عنہم وائمہ تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ سے کم تر نہیں جیسے معاصرین و متاخرین سے بڑے ہوئے ہوں
 واللہ تعالیٰ اعلم

محدث ثقہ فقہ زاہد معروف نہایت پرہیزگار تھے جس میں بر سر امام ابو حنیفہ کی صحبت میں ہے۔ وثقہ ابن معین وغیرہ
 وروی عنہ ابن عیینہ وایضاً عنہ النسائی۔ آپ کے حکایات معروف ہیں مسئلہ ہائے مین وفات پائی۔ کہتے ہیں کہ آپ
 اپنے باپ سے کچھ دینار میراث پائے انکو گنبد حلال جانکر ایک ایک دانگ روز خراج کرتے اور گوشہ اختیار کیا
 تھا اور وہاں کہ لگے ختم پر میری وفات ہو چنانچہ ایسا ہی واقعہ ہوا اور امام ابو یوسف کو بسبب اختیار عہدہ قضاء
 کے محبوب نہ رکھتے اور امام محمد کی طرف متوجہ ہوتے تھے اور صاحبین رحمہم کو جب کسی مسئلہ میں اشکال ہوتا تو دونوں صاحب
 انہیں کے پاس جاتے تھے۔ آپ اولیاء کے زمرہ میں معدود ہیں زفر بن ذریل بن قیس النخعی۔ مسئلہ مین پیدا
 ہوئے۔ ابو حنیفہ رحمہ اپنے اصحاب میں آپ کی تکریم کرتے تھے اور آپ کے خطبہ نکاح میں امام رہنے فرمایا کہ ہذا زفر
 امام من ائمتہ المسلمین الخ۔ زفر اور داؤد وطلحی میں براہ راست اتحاد تھا پس داؤد و زفر نے عبادت بجلوت اختیار کر لی
 اور زفر نے جلوت و جلوت و وفون کو جمع کیا۔ شد اوئے اسد بن عمرو سے پوچھا کہ ابو یوسف اور زفر میں کون فقہ
 ہے فرمایا کہ زفر اربعین شد اوئے کہا کہ میں فقہ میں پوچھتا ہوں فرمایا کہ پوری فقہ یہی تقویٰ ہے جس سے بڑی بزرگی ہوئی
 ہو روایت ہے کہ عہدہ قضاء سے انکار کرنے میں دو مرتبہ انکا مکان ڈھایا گیا مگر قبول کیا۔ زفر فقہ محدث ہیں ابو نعیم
 نے کہا کہ ثقہ مامون بن شامہ میں بصرے میں وفات پائی۔ زہریر بن معاویہ بن خبیج کو فی مسئلہ مین پیدا ہوئے
 اصحاب امام میں محدث ثقہ فقہ تھے وثقہ تھیں بن معین وغیرہ۔ سمع من الاعمش ومن فی طبقۃ وروی عنہ یحییٰ بن القطان
 وایضاً عنہ اصحاب الصحاح۔ مسئلہ ہا ایک سال زاد میں وفات پائی۔ سفیان بن عیینہ۔ محدث ثقہ حافظہ فقہ
 امام حجت ہیں مسئلہ مین پیدا ہوئے کہتے تھے کہ مجھے پہلے امام ابو حنیفہ رحمہ نے محدث بنایا ہے۔ اصحاب صحاح ستہ
 نے آپ سے بکثرت تخریج کی ہے امام شافعی رحمہ نے فرمایا کہ اگر امام مالک و سفیان بن عیینہ نہ ہوتے تو حجاز سے
 علم جا نہ رہتا۔ یکم رجب ۱۹۰ھ مکہ معظمہ میں وفات پائی اور حجون کے پاس مدفون ہوئے۔ شریک بن عبد اللہ کو فی
 اصحاب امام میں داخل ہیں امام آپ کو کثیر اعتقل کتے تھے۔ تقریب میں ہے کہ پہلے شہر واسطہ کے قاضی تھے پھر کو فہ
 کے مقرر ہوئے۔ عالم زاہد عابد عادل صدوق اور اہل ہوا و بدعت پر سخت گیری کرنے والے تھے آخر عمر میں حافظہ
 شغیر ہو گیا تھا مسئلہ مین وفات پائی امام مسلم و ابو داؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ نے آپ سے تخریج کی ہے۔ شقیق
 بن ابراہیم مخنی۔ ابو حنیفہ و عباد بن کثیر و اسرئیل سے روایت کی اور ابو یوسف سے کتاب الصلوٰۃ پڑھی اور مدت تباہی پر
 بن ابراہیم کی صحبت میں ہے فقہ زاہد عالم معروف و شہوہین انکا قول ہے کہ رصناے اتھی چارچہ میں ہے روزی میں امن کا نام
 میں خلاص اور شیطانی رسوم سے عداوت اور موت سے موافقت۔ مسئلہ مین شہید ہوئے متوکل کامل تھے اور زمرہ اولیاء
 اسد تعالیٰ میں انکی کرامات و افعال و ارشادات معروف ہیں۔ شعیب بن اسحاق بن عبد الرحمن القرشی الکوفی۔ ابو حنیفہ رحمہ کے
 اصحاب میں سے محدث ثقہ فقہ حیدر تھے انکو مرہبہ کی تہمت دی گئی ہے امام بخاری و مسلم و ابو داؤد و نسائی و ابن ماجہ نے آپ سے
 تخریج کی اور دوسری صدی کے مسئلہ ہا میں فوت ہوئے۔ یحییٰ بن یحییٰ بن یحییٰ بن سعد بن ریح بلخی۔ محدث ثقہ فقہ
 صاحب علم و فہم و صلاح تھے بغداد میں اگر امام ابو حنیفہ رحمہ کی صحبت میں داخل ہو کر فقہ حاصل کی مدت تک غلبی کے ساتھ قاضی
 ہے آخر عمر میں نابینا ہو کر مسئلہ مین وفات پائی۔ امام ترمذی رحمہ نے آپ سے تخریج کی ہے۔ عافیت بن یزید بن قیس الازدی
 اصحاب ابو حنیفہ رحمہ میں باکرام فقہ محدث ثقہ تھے۔ غمش و ہشام بن عمرو سے حدیث بھی سنی اور نسائی نے آپ سے

نہایت

نہایت

نہایت

نہایت

نہایت

نہایت

نہایت

نہایت

ابن ماجہ نے آپ سے تخریج کی۔ وفات ۹۲ھ میں ہوئی۔ عمر بن الدار۔ امام ماصح فقیہ حیدر محدث مقبول تھے۔
 ابو حنیفہ رحمہ سے فقہ حاصل کی اور امام نے بھی اس سے حدیث روایت کی ہے۔ فضیل بن عیاض بن مسعود البغوی۔ عالم با
 عارف بزرگ والی زاہد غائب اللہ محدث فقیہ صاحب کرامات تھے۔ ابتداء میں رہبر بنی کر کے تھے ایک روز مشاعر ہو کر توہم کی
 اور کوہ میں اگر امام ابو حنیفہ رحمہ کی خدمت سے فقہ و حدیث کو لیا اور متعدد ائمہ سے سماعت کی امام شافعی و ابی حنیفہ
 وغیرہ نے آپ سے روایت کی اور اصحاب صحیح ستہ نے آپ سے تخریج کی ہے اور اولیائے کرام کے تذکرہ میں آپ کے
 حالات و کرامات بیرون لکھے ہیں اور ابن کثیر نے ابن عساکر کی تصحیح سے ذکر کیا کہ عبداللہ بن ابی ریحان نے طوس میں جہاد کو جہاں سے ہو
 ایک شخص کو جو حرم محرم جاتا تھا چند اشعار لکھو اسے کہ فضیل رحمہ کو یہ خط دیدینا اسے کہ مظلوم پہنچ کر آپ کو دیا اولاً با قیادہ
 لواء الصیغۃ۔ اعلیٰ الک فی العبادۃ مغن۔ فضیل و لکھ کر روئے اور کہا کہ میرے بھائی نے مجھے نصیحت فرمائی ہے
 پھر اس شخص کو ایک حدیث املا فرمائی اپنی اسناد سے ابو ہریرہ رضی سے مرفوع کہ ایک شخص نے آنحضرت صلعم سے
 ایسی عبادت پوچھی جو جہاد کی برابر ہو کر سے آپ نے پوچھا کہ تو ہمیشہ رات و دن ملا درنگ نماز میں قیام کر سکتا ہے اور ہر
 روزہ رکھ سکتا ہے اس سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ تو مجھے نہیں ہو سیکے گا فرمایا کہ قسم یہ کہ اگر تو اسکو بھی کرتا تب بھی جہاد
 بکروڑہ ثواب کو نہ پہنچتا و قد اوردت الحدیث فی التفسیر مترجم۔ بالجملہ غایت شہرت سے آپ کے ذکر فضائل کی
 حاجت نہیں ہے رحمہم اللہ تعالیٰ۔ قاسم بن من بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعود صحابی رضی اللہ عنہ۔ ابو حنیفہ رحمہ
 ان اصحاب میں سے تھے جنکو فرماتے کہ انہم کبار غیبی و جلالہ عزانی۔ فقیہ محدث بلخ العربیۃ زاہد سخی بامروت تھے ابو حاتم نے
 کہا کہ فقہ صدوق کثر الروایۃ ہیں۔ فی الصحیح عنہ کثیر شیشہ مین وفات پائی۔ یث بن سعد بن عبد الرحمن رحمہ اللہ تعالیٰ
 تاریخ بن خلکان مین کہ میں نے بعض مجامیع میں لکھا دیکھا کہ ضعیفی المذہب تھے۔ ۱۹۰ھ میں پیدا ہوئے فقیہ محدث فقہ
 صدوق حیدر صاحب ثروت و مقدر تھے سال میں پانچ ہزار دینار کی آمدنی تھی مگر کثرت ایشار و سخاوت سے کبھی زکوۃ
 واجب نہ ہوتی تھی صحیح مین آپ سے روایات موجود ہیں اور ائمہ اخبار نے آپ سے روایت کی و کرامات کا تذکرہ طول
 ۱۹۰ھ میں وفات پائی۔ مسمر بن کلام کو فی طبقہ کبار اہل عین سے ہیں۔ نووی نے شرح صحیح مسلم میں لکھا کہ آپ سفیان بن عیینہ
 و سفیان الثوری کے استناد ہیں آپ کی جلالت و تدر و حفظ و اتقان تفق علیہ ہر اصحاب صحیح ستہ نے آپ سے تخریج
 کی۔ آپ نے امام ابو حنیفہ و عطاء و ثناء وہ سے روایت کی۔ ۱۹۵ھ میں وفات پائی۔ مندل۔ بن علی کو فی اصحاب امام ابو حنیفہ مین
 فقیہ محدث صدوق تھے ابو داؤد و ابن ماجہ نے آپ سے تخریج کی ہے ۱۹۵ھ میں پیدا ہوئے اور ۲۰۰ھ میں وفات پائی۔ محمد بن
 الحسن بن الفرقد الشیبانی امام ابو حنیفہ کے اصحاب ہیں آپ فقہ و حدیث و لغت مین امام ہیں حدیث کو ابو حنیفہ و ابو یوسف و
 و ثوری و مالک و ابن یزید و زاعمی وغیرہم سے سنا اور آپ سے امام شافعی و ابو حنیفہ القاسم بن سلام اور ابو حنیفہ کبیر احمد بن
 و علی بن مضطو و ابوسلمان جوزجانی و موسیٰ بن نصیر رازی و اسمعیل و علی بن سلم و محمد بن سماعہ و براہیم بن رستم و شام بن عبید
 و یحییٰ بن ابان محمد بن قتال و غداد بن حکیم وغیرہم نے سنا۔ ابو حنیفہ رحمہ نے کہا کہ میں نے آپ سے زیادہ ماہر قرآن الہی نہیں
 دیکھا اور عربیت و نحو و حساب مین ماہر تھے۔ مگر ہم کہتا ہے کہ فحاشی کتاب الشریط مین امام محمد رحمہ کا قول لغت مین حجت و اولی
 ہے۔ شامی نے کہا کہ شل ابو عبید و صمسی و خلیل و کسائی کے امام مین نعمت مین آپ کی تقلید واجب ہے چنانچہ ابو عبید نے باوجود
 جلالت قدر کے آپ کے قول سے حجت پکڑی جیسے ابوالعباس نے اور قنبل نے سیبویہ کے ہمسفر قرار دیا اور انکا

قول جت مانا۔ امام محمد رحمہ اللہ کے فضائل جامع علوم اور کثیر التصانیف و ذکی و بیدار ہونا وغیرہ عموماً مشہور و معروف ہیں اور امام شافعی و احمد رحمہما اللہ تعالیٰ نے انکی تصانیف سے استفادہ کا اقرار کیا اور اہل تذکرہ نے انکے فضائل میں تلوین کی ہے اور وہ جو بعض تاریخوں سے دیکھ کر بعض فضلاء نے انکا اور امام ابو یوسف رحمہما کا مطالعتی قدر نقل کیا محض انکو مہمل و جہل ہے عموماً مورخین کے رطب دیا میں جمع کرنے کا دستور ہوتا ہے، لیکن عجیب اس سے نقل کر دینا ان بعض کا بطریق اثبات ہو

حضرت امام علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما رحمہما۔ امام محمد رحمہ اللہ نے ۹۰ سالہ میں وفات پائی۔ علاوہ نو اور علی و ابن عباس و عثمان وغیرہ علی آپ کی خاص شہرت شافعی میں ہے۔ مبسوط۔ زیادات۔ جامع صغیر۔ جامع کبیر۔ سیر صغیر۔ سیر کبیر۔ نوادر۔ نوازل۔ رقیبا۔ ہارونیات۔ کیسانیات۔ جرجانیات۔ کتاب الدنار۔ موطا۔ ابن حشری۔ رحلے لکھا کہ سیر کبیر آخر تصنیفات سے ہے اور مبسوط سب سے اول اسی واسطے اسکو اصل کہتے ہیں اور اصول لکھا کہ جب تک کہ کتب میں۔ معروف کرنی امامہ اولیا اکتبی میں سے معروف ہیں قطب الوقت سیاح الدعوات تھے باب ابی یوسف و زمانہ فسرانی تھا اسکی کوشش سے اسباب فسرانی ویر

نہ ہر چند شرک ثلث میں کوشش کی آپ جواب میں توحید ہی کہتے ہیں۔ آخر اس حال میں بھاگ کر حضرت امام السید المعروف علی بن موسیٰ رضا علیہ علیہ السلام کے پاس آکر مسلمان ہو گئے چند روز بعد جب بکھر واپس ہوئے۔ تو والدین نے پوچھا کہ آخر تو نے کس میں کو اختیار کرنا چاہا فرمایا کہ میں۔ سنہ دین حق پایا یعنی محمد رسول اللہ علیہ وسلم کا دین حاصل کیا والدین بھی یہ سکر مسلمان ہو گئے پھر آپ داؤد طبری شاکر امام ابو حنیفہ رحمہما کی صحبت میں علوم ظاہر و باطن سے کمال ہوئے شامی میں ہے کہ آپ سے ستر ستر تفسیر نے علوم ظاہری سے مرتب احسان و قبول تک حاصل کیا اور ۱۰۰ سالہ میں آپ سنہ وفات پائی۔ فوج بن ابی مریم ابو سعید مروزی۔ فقہ کو امام ابو حنیفہ و ابن ابی لیلیٰ سنہ حاصل کیا اور حدیث کو تاج بن ارطاة و زہری وغیرہ سے اور تفسیر کو کلبی رحمہ سے اور معانی کو ابن السحق سے حاصل کیا اسی سببہ جامع مشہور ہوئے شیخ ابو نعیم لکھا کہ سولہ صدق کے سب میں جامع ہیں۔ اہل حدیث و فہم و الرجال کے نزدیک آپ غیر مقبول بلکہ ضعیف میں سے ہیں اور سنہ وفات پائی۔ فوج بن وراج کو فی فقہ میں شاکر امام ابو حنیفہ رحمہما اور نیز زعفران بن شہرہ و ابن ابی لیلیٰ سے بھی حاصل کی اور حدیث کو زعفران بن سعید بن مسعود بن زہری سے روایت کرتے ہیں لیکن ابن معین رحمہما نے کتب کذاب لکھا ابو نعیم ابن ماجہ نے آپ سے اور فوج بن ابی مریم سے تفسیر میں تخریج کی ہے ۱۰۰ سالہ وفات پائی و کعب بن الجراح بن ثعلب بن عوفی

فقہ و حدیث کے امام حافظ فقہ زاہد عابد اکابر تاج العین میں سے شیخ شافعی و احمد وغیرہم ہیں۔ اصحاب فقہ کہ انکو میں آپ کا فقہ حاصل کرنا امام ابو حنیفہ سے مذکور ہے ظاہر اس سے کہ نہیں کہ آپ نے فی الجملہ ضرور امام سے فقہ حاصل کیا والدین علم۔ اور حدیث بھی امام سے روایت کی اور ثابت ہوا کہ امام ابو حنیفہ کے قول ہے۔ فوج بن عوفی و یحییٰ بن معین نے لکھا کہ میں نے کعب سے کوئی افضل نہیں دیکھا۔ اصحاب صحاح سنہ سے ہوا۔ ابن المبارک و ایک جماعت امامہ ثقافت نے آپ سے تخریج کی ہے و قد اطلوا فی فضائلہ۔ تو فی شہادہ رحمہما تعالیٰ رحمۃ واسعہ یعقوبہ

ابن ابی نعیم بن حبیب بن خضس بن سعد بن عقبہ انصاری صحابی رضی اللہ عنہ کنیت ابو یوسف ۱۰۰ سالہ میں پیدا ہوئے۔ فقہ پہلے ابن ابی لیلیٰ سے پھر امام ابو حنیفہ رحمہ سے حاصل کی اور اصحاب امام میں مقدم ہوئے اور قاضی القضاۃ و افتاء الاما وغیرہ خطاب سے لقب ہوئے حدیث کو امام اور ایک جماعت امامہ ثقافت مثل سلیمان بن عروہ وغیرہم سے بنا و مشہور ہے کہ آپ سے امام محمد و امام احمد و بشر بن الولید و یحییٰ بن معین و احمد بن حنبل وغیرہم سنہ روایت کیا اور احمد بن حنبل

یوحنا بن مین و علی بن المدینی نے روایت حدیث میں آپ کے بارہ میں اختلاف نہیں کیا اور کتاب اشتر والخرج تصنیف
مشہور ہوئی و اما لی و نو اور وغیرہ معروف ہیں علماء نے آپ کے بارہ میں بہت تطویل کی اور بعضوں نے سخت سخت لکھا و علم
عندہ مد عزوجل شہدین وفات پائی یحییٰ بن سعید القطان امام حدیث ثقہ متفق باہمیت بالانفاق ائمہ میں سے
منازل میں شہدین پیدا ہوئے اور شہدین وفات پائی اور مروی ہے کہ امام ابو حنیفہ کے قول پر فتویٰ دیتے تھے۔
یوسف بن یعقوب یعنی امام ابو یوسف کے فرزند فقیہ محدث قاضی جہت غربی بغداد تھے شہدین وفات پائی رحمہ اللہ
یوسف بن خالد اسمعیلی مولیٰ بنی لیس جو سبب یک چال چلین کے سمتی یعنی حسن السمیت مشہور ہوئے امام ابو حنیفہ کے
اصحاب میں سے فقیہ محدث صاحب بصیرت تھے ابن ماجہ نے آپ سے تخریج کی لیکن تقریب میں متروک لکھا ہے اور
طحاوی نے مزی سے روایت کی کہ یوسف بن خالد اہل الیاء میں سے ہیں قاتل لعلہ ہذا القول ابی حاتم فی بعضہم کان من
بنی عبادہ و لکن کان یکرہ یعنی ربہ لایمین النبی الیہ فیہ یرکبھا بالکذب فافہم یحییٰ بن زکریا بن ابی زائدہ کوئی ابو سعید
کنیت تھی چالیس اصحاب ابی حنیفہ جنہوں نے کتب میں تدوین کی انہیں سے آپ عشرہ مقدمہ میں سے تھے جامع
فقہ وحدیث ہیں اور حدیث میں حافظ ثقہ متفق متورع ہیں۔ ابن حجر نے مقدمہ فتح الباری میں لکھا کہ علی بن المدینی نے
کہا کہ کوثر بن بعد امام ثوری کے آپ سے زیادہ کوئی اہل ثبوت نہ تھا اور نسائی نے آپ کو ثقہ حجت لکھا ہے و لا فضائل جہتہ فی
تاریخ الخلیف وغیرہ مات سنہ ۱۷۰ اور صحاح میں آپ سے تخریج موجود ہے رحمہ اللہ تعالیٰ
الماتۃ الثانیۃ حسن بن زیاد کوئی امام ابو حنیفہ کے شاگردوں میں پیدا ہوئے و انشئہ فقیہ تھے سخت نبوی کے بڑے محب
و تبع تھے چنانچہ حکم حدیث العیون مما لبسوا۔ اپنے مالیک کو اپنے مثل کپڑا پہنا دئے۔ امام ابو حنیفہ سے کثیر الروایہ ہیں
ایک مرتبہ ایک شخص کو فتویٰ دیا پھر جاناکہ مجھے خطا ہوئی تو منادی کرائی کہ میں نے فلان روز فلان مسئلہ کے جواب میں خطا
کی ہے جسے بوجھا تھا وہ اگر صحیح کرے۔ باوجود فضائل جہ کے محدثین کے نزدیک ضعیف و متروک الحدیث ہیں اور ظاہر اسباب
نقصان حافظہ کے ہو گا کیونکہ جب قاضی مقرر ہوئے تو اجلاس پر پہنچا فلم سب ببول جاتے یہاں تک کہ اپنے اصحاب سے بچھڑ
کر رہ جاتے پھر دوسرے وقت سب علم میں حافظ ہوئے لہذا ائمہ کبار سے استعفاء دیا گیا و ذکرہ السمعانی و واخذ عنہ محمد بن ساعدہ و محمد
بن شجاع و علی الرزازی و عمرو بن مہر و الدہقان۔ وفات آپ کی سنہ ۱۷۰ میں ہوئی۔ من المیفۃ المجر و الامالی حسن بن ابی مالک فقیہ
ثقہ تھے امام ابو یوسف سے فقہ لی اور ان سے محمد بن شجاع نے اور سنہ ۱۷۰ میں وفات پائی۔ موسیٰ بن سلیمان جوزجانی۔ ابو سلیمان
کنیت ہے فقیہ تبحر اللہ سب محدث حافظ اور علی بن منصور کے مشارک ہیں امام محمد رحمہ سے فقہ پائی اور اما لی کو لکھا اور حدیث کو امام ابو یوسف
و ابن المبارک سے بھی سنا اور کتاب اصول امام محمد کو لکھا و انکی پیغمبر و نو اور معروف ہیں سنہ ۱۷۰ میں وفات پائی۔ جہان قادیان میں نشہ
ابی سلیمان کو رہا انہیں سے مروی یعنی اصول کتب میں آپ کے لکھے ہوئے ہیں یہ لفظ ہے۔ زہد و عبادت کی وجہ سے عمدہ نقصان
سے الحکار کیا رحمہ اللہ تعالیٰ۔ زید بن یارون اللہ اسطی ابو خالد امام فقیہ محدث ثقہ سمع عن الامامہ کابی ضیفہ و الثوری و روی عنہ ابن
سعید بن ابی المدینی سنہ ۱۷۰ میں وفات پائی۔ عصام بن یوسف الحنفی ابو حمزہ برادر ابیہم بن یوسف فقیہ محدث ہیں ابو حاتم نے
فتاویٰ میں لکھا اور روایت میں چوک جاتے تھے امام ابو یوسف سے فقہ حاصل کی لیکن نماز میں رفع الیدین کیا کرتے تھے سنہ ۱۷۰
میں وفات پائی حسین بن جنس فقیہ حید و محدثین کے طبقہ کبار عاشرہ میں سے صدوق تھے مسلم و ابن ماجہ نے آپ سے روایت
کی۔ فقہ ابو یوسف سے حاصل کی اور اصفہان کے قاضی رہے اسی لیے فقہ حنفی وہاں جاری ہوئی تھی زائدہ تھے سنہ ۱۷۰

یوسف بن یعقوب

یوحنا بن مین

حسن

حسن

حسن

حسن

میں انتقال فرمایا۔ ابراہیم بن رستم مروزی۔ فقیہ محدث ثقہ تھے سنی الحدیث عن اسد بن عمر و الجلی و مالک و الثوری و سعید و
 بن سلمہ و حدث عنہ احمد بن حنبل و زہیر بن حرب۔ اور ثقہ کو امام محمد سے حاصل کیا اور غیر سے اسے حاصل کی اور ثقہ اس کے
 قبول سے انکار کیا ج سے واپسی بن یثرب و بن یثرب و بن یثرب و بن یثرب۔ فقیہ از ثقات حفاظہ حدیث
 فقیہ میں امام ابو یوسف و امام محمد کے اصحاب کبار میں سے ہیں اور حدیث کو مالک و لیث و حماد و ابن عبد بن سعید سے سماعت کیا
 اور اسے ابن المدینی و ابن ابی شیبہ نے و امام بخاری نے غیر جامع میں ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ سے روایت کیا۔ صاحب فتویٰ
 و تہذیب و تہذیب سنت تھے امام میں انتقال فرمایا۔ امام ثانی و ربانی کے کتب و مالی و فرائض سے مروی ہیں یحییٰ بن
 یحییٰ بن مسلم البصری۔ امام ابو حنیفہ کے اصحاب میں سے محدث ثقہ لقیہ متہذ تھے ابو عاصم کوفیت و نسیل سے معروف تھے اصحاب
 صحاح سے اسے اسے غیر صحیح کی سند میں فوت ہوئے۔ ثانیات بخاری کے روات میں سے ہیں اسمعیل بن عمار بن حنیفہ الامام
 فقیہ عابد و صالح متذہب امام وقت تھے ابو سعید برقی نے اسے ثقہ پڑھی اور انھوں نے اسے والدہ حماد بن زیاد سے پڑھی
 اور حدیث عمرو بن ذر و مالک بن زحل و ابن ابی ذؤب و قاسم بن من و غیر ہم سے سنی اور اسے سہل بن عثمان و عبد المؤمن بن
 علی نے سماعت کی اور امام میں جوان انتقال کیا جامع ثقہ و در قدیرہ و مرجعہ بن توفیق بن۔ بشر بن ابی ابراہیم بخاری کو
 کے مشہور فقہار میں سے ثقہ محدث ہیں فقیہ امام ابو یوسف سے اور حدیث ابن المبارک و ابن عیینہ و شریک سے سنی و اسے علی بن
 المدینی و محمد بن یحییٰ ذہبی نے روایت کی امام میں فوت ہوئے امام ابو یوسف سے فقہ کی روایات اسے مروی ہیں یحییٰ بن
 بن ابی بکر بن۔ امام محمد و زفر کے اصحاب میں سے ثقہ محدث عابد و زافر و جامع ثقہ امام ابو یوسف سے اور حدیث ابن زہرہ
 اسد بن عمر و زفر سے سنی اور اسے امام احمد و ابو کرب و غیر ہم سے روایت کی و ابی جلیع الترمذی عنہ فضلان لا یحسن
 فی مناقب حسن بنت و ثقہ فی الدین۔ اسے مالک و ابراہیم بن ابراہیم کی صحبت میں رہا و طریق نزد حاصل کیا۔ لکھنؤ میں رہے
 کہ میں ایسے شخص کی گواہی قبول نہ کروں گا جو مسیح میں فقیر کو سوال پر خیرات دے مالک و ثقہ سخت بیمار ہوئے تو اصحاب سے
 کہنے کہ مجھ کو مار کے لیے کھڑا کرو اور کبیر کے وقت تک مدد و پھر چھوڑ دینا پس باقی غارتہ رستوں کی طرح اوکریے جب
 سلام پہنچے تو شدت ضعف سے گر پڑے۔ لوگوں نے سبب پوچھا تو فرمایا کہ مرض فرمان الہی کی برابری نہیں کر سکتا۔ اور
 ایسے ہی حکایات بہت لطیف بہت مروتی ہیں عارف با مدنی صالح تھے جبکہ طفیل میں دوسروں کی نجات ظاہر ہوئی
 امام میں انتقال فرمایا رحمہ اللہ فتاویٰ میں آپ سے اسے استاد اسد سے مسائل مروی ہیں۔ محمد بن عبد اللہ بن
 بن عبد اللہ بن انس بن مالک لا نصاریٰ صحابی رضی اللہ عنہ و اکثر کہا جاتا ہے محمد بن المنشی جیسے احمد بن محمد بن حنبل کو احسن
 طفیل کہتے ہیں۔ امام زفر کے اصحاب میں سے محدث ثقہ فقیہ حیدر تھے امام صحاح سند سے آپ سے بہت روایت کی و امام
 احمد و ابن المدینی نے بھی عسکر بغداد و بصرہ کے قاضی رہ کر امام میں وفات پائی۔ ابراہیم بن الجراح الکوفی فقیہ محدث
 تھے ثقہ و حدیث کو امام ابو یوسف سے اخذ کیا اور مالی کو لکھا اور امام میں انتقال فرمایا۔ علی بن معبد بن شداد الرقی۔
 امام احمد کے طبقہ میں سے فقیہ محدث ثقہ متفہم الحدیث حنفی المذہب تھے امام محمد سے جامع صغیر و کبیر روایت کی اور
 حدیث کو امام محمد و امام شافعی و ابن المبارک و مالک و غیر ہم امام سے سنا اور اسے اسحاق بن منصور و یحییٰ بن معین و یونس
 بن عبد الاعلیٰ و محمد بن اسحاق و غیر ہم ثقات کی روایت کیا و اخرج عنہ الترمذی و النسائی و اسے امام میں انتقال فرمایا
 محمد بن حفص المسعودی بابی حفص الکبیر البخاری۔ ثقہ و حدیث میں تلمذ امام محمد اور صالح زادہ معروف

فقہ بین تذکرات میں لکھا ہے کہ آپ کے زمانہ میں امام بخاری صاحب صحیح آئے اور فتویٰ دینے لگے آپ نے انکو منع کیا کہ تم لائق فتویٰ نہیں ہو مگر انھوں نے نہ مانا ایک روز لوگوں نے دریافت کیا کہ دو لوگوں نے ایک کاسے کا دودھ پیا تو کیا حکم ہے امام بخاری نے جواب دیا کہ انہیں حرمت رضاعت متحقق ہو گئی۔ فقہار نے یہ حال انکی ہجوم کر کے انکو بخاری سے نکال دیا۔ فاضل السنوی مرحوم نے اپنے رسالہ تراجم میں یہ قصہ لکھ کر لکھا کہ ہمارے اصحاب کی کتابوں میں یوں ہی مذکور ہے لیکن امام بخاری کی وقت نظر و مسائل استنباط و جو دست فکر سے مجھے یہ قصہ بعید معلوم ہوتا ہے۔ مگر ہم کتاب کے بے شہدہ قصہ سن کر کسی نے الحاق کیا جو درجہ بخاری بہت فوق الاستنباط میں کہ ان کے بیچ وقایع و واضح اجتہادات اور کمال یرنگی ہمالت کا قصہ جو سخت تعجب کا باعث ہوا اور ہرگز قابل تسلیم نہیں ہے امام بخاری کی وسعت نظر و فکر کمال اشتہار سے مستثنیٰ از بیان ہے اگر کوئی استور الحال آدمی ہوتا تو شاید اشتباہ ہو جاتا مگر واضع نے فضیحت ہونے کو بیان بے نسب سے کور ہو کر یہ وضع کیا کہ ابی نعیم اللاتمة و ابن قیامی انھیں حقیقہ الحال شداد و بن حکیم بلخی۔ امام زفر کے اصحاب میں سے فقہ محمد شاہ احمد بن ابی عمران شیخ الطحاوی کے ساتھ تھے۔ ابو حامد ضیاء بن خلکان نے بعد وفات امام ابو نعیمہ کے انکی صحبت اختیار کی پہلے آپ نے قصہ سے بچ سے انکار کیا پھر ایک مدت بعد خود چاہی تو لوگوں نے ملامت کی فرمایا کہ پہلے میرے سوا اور لوگ صالح تھے اب خوفناک ہوں کہ شاید مجھ سے مواخذہ کیا جاوے۔ خلف بن ابوبس سے روایت ہے کہ آپ مر تھے آپ کی جو روئے باندی کے ہاتھ آپ کے پاس طعام سحری بھیجا اسکا دہان و برہوئی تو جو روئے باندی کو تھم کیا آپ نے فرمایا کہ جانے دو مگر اسنے ہٹ کی آپ نے اسنے گفتگو میں لکھا کہ کیا تو غلام غیب جانتی ہے کہ کوئی نہ تہمت بری ہو اسنے لکھا کہ ہاں جانتی ہوں آپ سنئے امام محمد کو کھوت حال سے آگاہ کر کے حکم مانگا امام نے لکھا کہ نکاح کی تجدید کر لو اور دھڑی بھنی کہ عورت مرتدہ کے حکم میں ہو گئی لہذا بعد تو بکے اس سے دوبارہ نکاح کی ضرورت ہوئی شہدین وفات پائی۔ امام تھالی۔ یسی بن ابان بن قسیر قاضی ابویوسی۔ حافظ الحدیث فقہ جید تھے فقہ امام محمد سے اور حدیث اسماعیل بن جعفر و اسلم بن بشر و یحییٰ بن زکریا بن ابی زائدہ و امام محمد وغیرہم سے حاصل کی اور کثیر الحدیث تھے۔ ابن سماعہ کی روایت میں ہے کہ ابتدا میں امام محمد ہر مجلس سے نفرت کرتے اور کہتے کہ ہم حافظ الاحادیث ہو کر ایسی مجلس میں نہیں جاتے جہاں حدیث سے مخالفت ہو ایک روز باصرار رہنے لگا کہ جب امام محمد نے فرمایا کہ جلیجہ تینے کس بات میں ہماری مخالفت دیکھی ہے اسنے پچیس مقامات میں حدیث سے اعتراف کیا امام محمد بیٹھ گئے اور ہر ایک کا جواب بدلائل شرعیہ و اصول حدیث۔ کس شواہد وغیرہ اچھی شرح و بسط سے دیا کہ انکو پوری بین ہو گئی تو پھر امام محمد کی محبت ضروری سمجھ کر چھ مہینے تک اپنے فقہ کو اختیار کیا۔ اور نواد کو روایت کرتے ہیں اسلئے حدیث میں احتمال فرمایا کہ انھیں آپ کی تصنیف سے ہے۔ فقہ بن حماد بن محمد و ہر روزی محدث صدوق فقہ عارف فرائض ہیں۔ حدیث میں اکثر چوک عاتق ہیں۔ ابن احمدی نے ان احادیث کو جمع کر کے لکھا کہ انکی سولہ باقی احادیث آپ کی روایت سے تھیں ہیں۔ ابن حنین و بخاری شیخ بن اور امام ابو نعیمہ سے جو نوادہ ہیں انھیں نے روایت کیا ہے۔ حدیث میں تھے جب قرآن مخلوق ہونے کا قول ہے ان چوتھوں کا واسطہ ہے اسپر کہ فتویٰ دیا تو وہ ان سے نکالے گئے اور آخر قید میں آئے حدیث پائی۔ فرخ سولی امام ابو یوسف فقہ جید و محدث تھے بن جاعت امام حدیث مثل شیخ بن امام احمد کے آپ کی توفیق کی اور حدیث پائی۔ طحاوی نے بواسطہ شیخ احمد بن ابی عمران کے روایت کی کہ امام ابو یوسف بکسی کی ملاقات سے کراہت کرتے تو کبھی برسر رکھتے کہ کہہ دو کہ ایسی کبھی برسر رکھا جو وہ گمان کرتا کہ ابھی سوئے ہیں لہذا وہ اس جانا فقہ امام ابو یوسف سے حاصل کی شہدین وفات پائی۔

چاہتا ہوں مگر میرے پاس نہیں آتے۔ انھوں نے کہا کہ کسی کے پاس نہیں جاتے۔ کہا کہ میں جاؤں کہنے لگے کہ اگر وہ بات نہ کرے تو کھینکے ہاں ویرانہ والی مسجد میں بعد نماز کے تو کہنا کہ حکم اللہ تو شاید تیری طرف متوجہ ہو سکے اسے یہی کیا پھر حوائج حاصل کرنے کے بعد کہا کہ میں بلخ کا حاکم ہوں اگر کوئی خدمت ضروری ہو تو مجھ کو بلاؤں آپ بلاتال فرمادین۔ آپ بلخ کے رہنے لگے اور فرمایا کہ میرا وطن پانی ہو گیا کہ میں نے تیسرے ایک سپاہی کو دیکھا جسے کبوتر پر اپنا ہار چھوڑا جسکے بعد منہ چھل سے وہ کبوتر زمین پر لوٹا تھا مگر وہ سپاہی کچھ رحم نہیں کرتا تھا۔ امیر نے تمام قلمرو میں حکم جاری کیا کہ ہرگز کوئی شخص شکاری جاؤ نہ پالے۔ امام سنائی نے آپ کی توفیق ظاہر کی اور آپ سے روایت کی ہر وفات ۱۸۵ھ میں ہوئی تھی بن اکتھم مردزی۔ فقیہ محدث صدوق تھے آخر فرات میں آپ سے حکایت لطیف اس فتاویٰ میں مذکور ہے۔ حدیث امام محمد وابن المبارک و سفیان وغیرہم سے سنی اور آپ سے ترمذی نے اور غیر جامع میں بخاری نے روایت کی خطیب نے کہا کہ بدعت سے سلیم و سنت پر سلیم تھے۔ لکن میں انتقال فرمایا۔ ہلال بن یحییٰ بن سلم۔ فقیہ محدث تھے۔ امام ابو یوسف و زفر سے فقہ اور ابو عوانہ وغیرہ سے حدیث سنی اور آپ سے شیخ بکار بن قتیبہ نے روایت کی ۱۸۵ھ میں وفات پائی سایک کتاب شروط میں اور دوسری احکام میں آپ سے معروضا میں۔ خالد بن یوسف بن خالد لسمتی۔ فقیہ محدث ہیں۔ ابو حاتم نے کہا کہ جو احادیث اپنے والد کے سولے اور دین سے روایت ہیں معتبر ہیں ۱۸۵ھ میں وفات پائی۔ ایوب بن حسن نیشاپوری۔ فقیہ مستجاب الدعوات شاگرد امام محمد بن ۱۸۵ھ میں فوت ہوئے۔ اسحاق بن ہبلول۔ فقیہ حافظ محدث شاگرد حسن بن زیاد وغیرہ فقہ میں و شاگرد اپنے باپ کے و ابن عیینہ و کعب وغیرہم کی حدیث میں ہیں ۱۸۵ھ میں فوت ہوئے متفقا و فقہ میں تالیف ہے۔ احمد بن عمر بن مہر خصاصہ کینت ابو بکر بن فقیہ اہل محدث زاہد و ع تھے فقہ اپنے باپ حسن بن زیاد سے بڑھی اور حدیث اپنے باپ و عاصم و ابو داؤد و طحاہی و مسدد بن مسدد بن رسول وابن المدینی و فضل بن کلین وغیرہم سے سنی یعلین و موزہ و وزی کی گمانی سے سیر کرتے تھے ۱۸۵ھ میں وفات پائی۔ تصنیفات میں ہے کتاب الطریق و کتاب الجیل و کتاب الوصایا و کتاب الشروط صغیر و کبیر اور کتاب المناک و کتاب الرضا و کتاب المحاضر و السجلات کتاب ادب القاضي۔ کتاب النفقات۔ احکام العصیر و درع الکعبۃ۔ کتاب الوقف۔ و کتاب اقرار بالورثہ کتاب الفقر و کتاب المسجد و القبر میں اس فتاویٰ میں کثرت سے آپ کی تصانیف سے حوالہ ہے۔ ابیہم بن ادہم البلیخی۔ فقیہ محدث صدوق زاہد معروف از اولیاء التی عزوجل صاحب کرامات مشہورہ ہیں با و شاہی ترک کر کے زاہد ہوئے مدت تک ابو حنیفہ سے علم حاصل کیا پھر فضیل بن عیاض سے خرقہ ارادت پہنا اور تقریب میں کہ فقہ صدوق زاہد معروف اور ۱۸۵ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن احمد بن حنفیہ۔ معروف بہ ابو حفص صغیر فقہ میں اپنے والد ابو حفص کبیر کے شاگرد و او طلب حدیث میں امام بخاری کے رفیق تھے ۱۸۵ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن شجاع البلیخی باشار الشافعی و ابیہم لانی و ابیہم و فیل لانی من اولاد علی بن عمر بن مالک۔ فقہ میں شاگرد حسن بن مالک و حسن بن زیاد و ابن اور حدیث میں یحییٰ بن آدم و ابو اسامہ و کعب وغیرہم امہ کے ہیں علم کے دریا تھے اہل حدیث نے تشبہ کی تمثیل کے سبب ترک کیا اور کہا گیا کہ تشبہ کی تائید میں احادیث وضع کرتے تھے۔ اور جواب دیا گیا کہ انھوں نے تشبہ کے رد میں کتاب لکھی پھر کیونکر یہ تمثیل درست ہو سکتی ہے۔ ۱۸۵ھ میں وفات پائی ہر تصانیف میں سے کتاب تصحیح الآثار۔ نوادر کتاب المضاربتہ۔ المناک الکبیر۔ الرد علی المشبہ میں۔ اس فتاویٰ میں بعض مناسخ بلخ سے

تجلی

پرس

خارج

احسن جواب

رحمہ

کونستانتین

مصر

مصر

اسحق بن محمد بن اسماعیل السمرقندی صاحب علم و حکمت ائمہ میں سے تھا فی رحمہ اللہ کہہ کر پڑے نیکوکار و شہسوار تھے فقیر و
 کلام میں شاگرد ابو منصور ماتریدی اور تصوف میں مرید ابو بکر الوراق ہیں ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے علی بن محمد بن ابی اسحاق
 صاحب کرخی رحمہ اللہ عارف فنون حدیث و سنت ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن حامد طرابلسی فقیہ زائد فقہ
 عابد پرہیزگار کفایت ابو بکر تھی۔ شاگرد محمد بن نصر مروزی و محمد بن الفضل بلخی ہیں ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے فتاویٰ میں
 حوالہ ہے۔ احمد بن محمد ابو علی الشاشی یعنی تاشقندی۔ شاگرد ابو الحسن الکرخی ہیں ابو جعفر سہدانی کے معاصرین حدیث
 تائیدیں کو شیخ سے قبول کیا جیسے ابو بکر الداعی فتویٰ پر مامور ہوئے ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ ابراہیم بن حسین
 ابو اسحق العزرمی۔ فقیہ محدث ثقفی ہیں ابو سعید عبد الرحمن بن الحسن وغیرہ محدثین سے سماعت کی اور ہاکم سے کتب
 میں سے روایت کی ۱۰۰۰ھ میں انتقال فرمایا۔ علی بن الطحاوی رحمہ اللہ کے تلمیذ فقیہ محدث ہیں۔ ابو عبد الرحمن احمد
 بن شعیب النسائی صاحب سنن وغیرہ سے حدیث کی سماعت و روایت کی ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن یونس
 معروف بقاضی الخمرین۔ فقیہ کامل تھے ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے شاگرد ابو الطاہر الدباس و کرخی ہیں مدت تک سرزمین
 کے قاضی رہے۔ محمد بن الحسن المعروف بابن الفقیہ شاگرد شیخ کرخی وغیرہ ہیں دین و علم و عمل و اجتہاد و ورع و عبادت
 میں معروف ہیں ۱۰۰۰ھ میں وفات پائی۔ حسن بن علی بن الطحاوی عالم فقیہ تھے ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ محمد
 بن اسماعیل ابو عبد اللہ التاجری۔ امام کبیر ہیں شاگرد ابو العباس احمد بن ہارون متوفی ۱۰۰۰ھ میں۔ محمد بن جعفر بن طرخان
 استرآبادی مثل لیسے والد کے فقیہ محدث ثقفی ہیں متوفی ۱۰۰۰ھ میں۔ محمد بن احمد بن عباس عیاضی فقیہ سمرقندی تلمیذ ابو سلمہ وغیرہ
 متوفی ۱۰۰۰ھ میں۔ محمد بن ابراہیم الضریری میدانی عارف مذہب ہم عصر شیخ عیاضی ہیں ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔
 محمد بن عبد اللہ البانی ابو جعفر سہدانی شیخ جلیل القدر فقیہ معروف ہیں شاگرد ابو بکر الاعمش تلمیذ ابو بکر الاسکاف وغیرہ
 و اساتذہ ابو الیث وغیرہ ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے فتاویٰ میں آپ پر بہت حوالہ ہے۔ حسن السیرانی النخعی علاوہ نحو
 کے صاحب فنون متعدد و صاحب فضائل زہد و تقویٰ و شوق و عفت و حسن خلق وغیرہ ہیں۔ افضیٰ حسین سنہ
 علی مذہب ابی حنیفہ و تالی قضا رہنما و نحو اسرار بعین اور لیسے ہاتھ کی مزدوری یعنی کتابت سے کھاتے تھے اور قرآن
 قرآن و تذکرہ زہد و ذکر آخرت پر بی اختیار رو دیتے تھے اور دیر تک علمین رہتے تھے احادیث کثرت سے روایت
 کیں آخر ۱۰۰۰ھ میں وفات پائی۔ احمد بن علی بن حسین ابو بکر البصیری الرازی۔ امام عصر فقیہ محدث زائد عقیف تھے
 فقیہ ابو ہریرہ الزجاج شاگرد کرخی سے اور حدیث ابو جعفر رازی و عثمان و ارمی و ابن قانع وغیرہم سے حاصل کی۔ اور ابن
 محمد بن یحییٰ جرجانی و محمد بن احمد غفرانی و ابن سلمہ و محمد بن احمد السیسی وغیرہ فقہائے بغداد نے فقہ اور ابو علی و حاکم نے حدیث
 روایت کی۔ من تو الیہ شرح مختصر الکرخی و الطحاوی و الجامع و کتاب احکام القرآن و ادب الفقہاء و اصول الفقہ وغیرہ
 قبل ہوں اصحاب التخریج و الصواب انہ من المجتہدین فی المسائل ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن الفضل بن علی
 ابو بکر البخاری۔ امام کبیر معتد فی الروایۃ کثیر الفتاویٰ۔ اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہے۔ تلمیذ اساتذہ سہدانی و اساتذہ
 ابو علی السیسی و اسماعیل الزاہد وغیرہم و فی فضلہ حکایات۔ ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ نصر بن محمد بن احمد
 ابو الیث السمرقندی فقیہ محدث زائد متورع تھے کتب امام محمد وغیرہ حفظ تھیں۔ شاگرد فقیہ ابو جعفر سہدانی و ابن یونس
 تو الیہ تفسیر ضخیم و نوادر الفقہ و التوازل و خزائن الفقہ و تنبیہ الغافلین۔ احمد بن حسن بن علی ابو حامد المعروف بابن الطبری

اسحق بن محمد بن اسماعیل السمرقندی صاحب علم و حکمت ائمہ میں سے تھا فی رحمہ اللہ کہہ کر پڑے نیکوکار و شہسوار تھے فقیر و کلام میں شاگرد ابو منصور ماتریدی اور تصوف میں مرید ابو بکر الوراق ہیں ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے علی بن محمد بن ابی اسحاق صاحب کرخی رحمہ اللہ عارف فنون حدیث و سنت ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن حامد طرابلسی فقیہ زائد فقہ عابد پرہیزگار کفایت ابو بکر تھی۔ شاگرد محمد بن نصر مروزی و محمد بن الفضل بلخی ہیں ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے فتاویٰ میں حوالہ ہے۔ احمد بن محمد ابو علی الشاشی یعنی تاشقندی۔ شاگرد ابو الحسن الکرخی ہیں ابو جعفر سہدانی کے معاصرین حدیث تائیدیں کو شیخ سے قبول کیا جیسے ابو بکر الداعی فتویٰ پر مامور ہوئے ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ ابراہیم بن حسین ابو اسحق العزرمی۔ فقیہ محدث ثقفی ہیں ابو سعید عبد الرحمن بن الحسن وغیرہ محدثین سے سماعت کی اور ہاکم سے کتب میں سے روایت کی ۱۰۰۰ھ میں انتقال فرمایا۔ علی بن الطحاوی رحمہ اللہ کے تلمیذ فقیہ محدث ہیں۔ ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب النسائی صاحب سنن وغیرہ سے حدیث کی سماعت و روایت کی ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن یونس معروف بقاضی الخمرین۔ فقیہ کامل تھے ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے شاگرد ابو الطاہر الدباس و کرخی ہیں مدت تک سرزمین کے قاضی رہے۔ محمد بن الحسن المعروف بابن الفقیہ شاگرد شیخ کرخی وغیرہ ہیں دین و علم و عمل و اجتہاد و ورع و عبادت میں معروف ہیں ۱۰۰۰ھ میں وفات پائی۔ حسن بن علی بن الطحاوی عالم فقیہ تھے ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن اسماعیل ابو عبد اللہ التاجری۔ امام کبیر ہیں شاگرد ابو العباس احمد بن ہارون متوفی ۱۰۰۰ھ میں۔ محمد بن جعفر بن طرخان استرآبادی مثل لیسے والد کے فقیہ محدث ثقفی ہیں متوفی ۱۰۰۰ھ میں۔ محمد بن احمد بن عباس عیاضی فقیہ سمرقندی تلمیذ ابو سلمہ وغیرہ متوفی ۱۰۰۰ھ میں۔ محمد بن ابراہیم الضریری میدانی عارف مذہب ہم عصر شیخ عیاضی ہیں ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن عبد اللہ البانی ابو جعفر سہدانی شیخ جلیل القدر فقیہ معروف ہیں شاگرد ابو بکر الاعمش تلمیذ ابو بکر الاسکاف وغیرہ و اساتذہ ابو الیث وغیرہ ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے فتاویٰ میں آپ پر بہت حوالہ ہے۔ حسن السیرانی النخعی علاوہ نحو کے صاحب فنون متعدد و صاحب فضائل زہد و تقویٰ و شوق و عفت و حسن خلق وغیرہ ہیں۔ افضیٰ حسین سنہ علی مذہب ابی حنیفہ و تالی قضا رہنما و نحو اسرار بعین اور لیسے ہاتھ کی مزدوری یعنی کتابت سے کھاتے تھے اور قرآن قرآن و تذکرہ زہد و ذکر آخرت پر بی اختیار رو دیتے تھے اور دیر تک علمین رہتے تھے احادیث کثرت سے روایت کیں آخر ۱۰۰۰ھ میں وفات پائی۔ احمد بن علی بن حسین ابو بکر البصیری الرازی۔ امام عصر فقیہ محدث زائد عقیف تھے فقیہ ابو ہریرہ الزجاج شاگرد کرخی سے اور حدیث ابو جعفر رازی و عثمان و ارمی و ابن قانع وغیرہم سے حاصل کی۔ اور ابن محمد بن یحییٰ جرجانی و محمد بن احمد غفرانی و ابن سلمہ و محمد بن احمد السیسی وغیرہ فقہائے بغداد نے فقہ اور ابو علی و حاکم نے حدیث روایت کی۔ من تو الیہ شرح مختصر الکرخی و الطحاوی و الجامع و کتاب احکام القرآن و ادب الفقہاء و اصول الفقہ وغیرہ قبل ہوں اصحاب التخریج و الصواب انہ من المجتہدین فی المسائل ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن الفضل بن علی ابو بکر البخاری۔ امام کبیر معتد فی الروایۃ کثیر الفتاویٰ۔ اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہے۔ تلمیذ اساتذہ سہدانی و اساتذہ ابو علی السیسی و اسماعیل الزاہد وغیرہم و فی فضلہ حکایات۔ ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ نصر بن محمد بن احمد ابو الیث السمرقندی فقیہ محدث زائد متورع تھے کتب امام محمد وغیرہ حفظ تھیں۔ شاگرد فقیہ ابو جعفر سہدانی و ابن یونس تو الیہ تفسیر ضخیم و نوادر الفقہ و التوازل و خزائن الفقہ و تنبیہ الغافلین۔ احمد بن حسن بن علی ابو حامد المعروف بابن الطبری

کو پورا صرف ایک توجہ کچھ سپرد واجب تھا اسنے ادا کیا پس اسکا طریقہ صواب ہو چہرہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے ثواب دینے کا وعدہ فرمایا
 تو پس اس معنی میں مجتہد اگر حکم میں جو کہ گیا تب بھی راہ صواب سے نہیں چوکا یعنی ثواب کا مستحق ہوا اور اس سے امام
 مامریہ بھی منکر نہ ہوئے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک حکم تو ایک ہی ہے لیکن مجتہد
 ہر ایک مصیب ہو اگرچہ اسنے حکم حق کو نہ پایا ہو پس وہ طلب کرنے میں راہ صواب پر ہو۔ اقول حاکم شریع کے
 حق میں حدیث میں ثواب میں بھی تفاوت آیا ہے چنانچہ اگر حکم میں صواب کو پاوے تو دوقیراط اور اگر چوک جاوے
 تو ایک قیراط ہے اور ظاہر مجتہد کے حق میں بھی ایسا ہی حکم ہوگا فائدہ تعالیٰ اعلم باللہ صواب والیہ مرجع الكل۔ احمد
 بن محمد بن منصور و اسماعیلی۔ فقیہ محدث معروف زاید بن شاگرد امام طحاوی و کرخی و ابو سعید برہی میں کتاب
 میں جہان و اسماعیلی مذکور ہے آپ ہی مراد ہیں۔ ابو سہل الزجاجی فقیہ حید شاگرد کرخی و مولف کتاب ریاض ہیں
 شیشہ گری کا پیشہ کرتے تھے۔ عقیقہ بن غنیمہ بن محمد نیشاپوری۔ قاضی ابو الیثمیہ ہاسے ہوز و یاسے تحقیق و
 فاسے مشائخہ بر وزن و علم فقیہ مفتی بن شاگرد قاضی اسے بن احمد بن محمد نیشاپوری تلمیذ قاضی ابو الطاہر و باس
 شاگرد قاضی ابو جازم عبد الحمید رحمہ اللہ تعالیٰ۔ جہان کتاب میں اس طرح آیا ہے کہ قاضی ابو الیثمیہ نے بنو قاضی بن
 یا قضاۃ ثمتمہ سے ذکر کیا جبکہ کتاب القضاۃ میں آیا ہے تو مراد انکے اساتذہ موصوفین ہیں واللہ تعالیٰ اعلم
 عبد الرحمن بن محمد الکاتب شاگرد ابو بکر محمد بن الفضل تلمیذ استاذ سید مونی ہیں۔ حافظ اصول
 مذہب ماہر و قانع و نواز ل مفتی فقیہ بن اور کثرت تبحر سے حاکم کا لقب ہے اور اکثر حشیرات میں نام عبد الرحمن
 مذکور ہے اور بعض کتابوں میں ابو عبد الرحمن کنیت اور محمد نام مذکور ہے چنانچہ اس فائدے میں بھی حاکم
 ابو عبد الرحمن آیا ہے اور بعض نسخ میں عبد الرحمن ہے واللہ اعلم۔ ابو حفص سفکوری۔ فقیہ
 زاید معروف بن علامہ زندہ دلیسی نے آپ سے فقہ حاصل کی۔ عبد اللہ بن الفضل خیر الخیر فی فقیہ
 معروف شاگرد ابو بکر محمد بن الفضل ہیں اور بعض نے نام عبد الرحمن بن الفضل ذکر کیا لیکن ہمسائی
 و شغنائے وقاری نے عبد اللہ پر اعتماد کیا۔ ابو جعفر بن عبد اللہ استروشنی قصبہ استروشنہ نواح سمرقند
 کے ہیں استروشنہ میں اول بسین مملہ و دوم شقوقہ ہے شاگرد ابو بکر محمد بن الفضل و ابو بکر الجصاص ہیں
 فضول استروشنیہ آپ کی تالیف سے کتاب میں بہت حوالہ ہے اور آپ سے قاضی عبید اللہ ابو زید و بوی
 بدال مملہ و بار موصدہ و سین مملہ صاحب الاسرار نے فقہ کیا یہ بھی بن علی بن عبد اللہ بخاری زندہ دلیسی
 فقیہ زاید متوجع بن شاگرد ابو حفص سفکوری و محمد بن ابراہیم سیدانی و عبد اللہ بن الفضل خیر الخیر ہیں
 اس کتاب میں زندہ دلیسی کے لفظ سے اکثر حوالہ ہے زندہ دلیسی کی نسبت سے معروف ہے اور لفظ
 جزائہ مقدوطہ و فون و دال مملہ و واو و یاسے تحقیق و سین مملہ ہے اور نظم زندہ دلیسی سے مراد آپ کی یہی معروف
 تالیف ہے اور بجلہ مشہور تالیف کے کتاب روضۃ العلماء ہے۔ محمد بن اسحاق بخاری کلابادی۔ شاگرد شیخ
 محمد بن الفضل بن فقیہ معروف مولف کتاب تعرف۔ حسن بن احمد بن مالک زعفرانی۔ فقیہ معروف
 ثقہ کنیت ابو عبد اللہ ہے آپ نے جامع صغیر کو محبوب و مرتب کیا اور زیادات کو بھی اور احکام قربانی میں
 ایک کتاب تالیف کی اور اصنافی زعفرانی سے اس فنادی میں بھی مراد ہے۔ اسمعیل بن حسن بن علی ابو محمد

احمد بن محمد بن منصور

عبد الرحمن بن محمد

ابو حفص

عبد اللہ

ابو جعفر

ابو جعفر

محمد بن الفضل

حسن بن احمد

اسمعیل بن حسن

فقیر زاهد معروف شاگرد محمد بن الفضل رحمہ اللہ فی سنیہ - محمد بن موسیٰ خوارزمی ابو بکر جامع سند الامام فقیہ محدث ہیں۔
 قاری نے ابن الاثیر کی مختصر غریب الحدیث سے نقل کیا کہ باجوین صدی کے اول میں جو لوگ مجددین امت میں شمار ہیں
 ان میں سے آپ بھی ہیں۔ کسی کے طرف سے صلہ قبول نہ کرتے تھے اور خطیب نے کہا کہ ہم سے ابو بکر یزقانی نے آپ سے
 حدیث روایت کی اور اکثر آپ کو نیکی سے یاد کیا کرتے تھے اور کہتے کہ آپ نے اکثر فرمایا ہے کہ ہمارا دین بوڑھی عورتوں کا
 دین ہے اور اس میں جیسے کلام کرنا روا نہیں ہے اور قول یعنی توحید الہی عز وجل معرفت حق سبحانہ تعالیٰ ہے اور یہ فعل بھی خلق
 الہی ہے تو کسی شخص کو معرفت پیدا کرنے کی قدرت نہیں لہذا ابواسطہ ثبوت و رسالت جو ہدایت ہوئی وہ عین صواب
 ہے محمد بن عبد الجبار بن احمد سمعانی تلمیذ مروزی صاحب انساب عمدا فی فاضل متوجع محدث تھے ہیں اور آپ حنفی المذہب
 تھے پھر آپ کے بیٹے شافعی مذہب اختیار کیا اس لیے اولاد شافعی المذہب ہوئی۔ اقول یعنی اولاد میں جو درجہ تیسرے
 نہیں رہتے تھے وہ سہل الحصول طریقہ والد پر رہے اور واد کا طریقہ بعد واسل تعلیم و شوار سمجھے اور یہ غرض نہیں ہے کہ
 باپ کا طریقہ سے لینا کوئی اچھی رسم ہے اور جو درجہ تیسرے تھے انکو اسی جانب ترجیح نظر آئی جیسے اور علم شافعیہ گذرے
 ہیں کیونکہ ان اجتہادی اعمال سے حصول مقصود ثواب ہو تو جب تک بنظر اتباع سنت ہو ہر مجتہد کے اجتہاد میں حق تعالیٰ
 ثواب عطا فرماتا ہے جیسا کہ اس امت کے فضائل میں معروف ہے پھر بیان ایک مسئلہ انتقال مذہب کا پیش
 آویگا۔ سب سے پہلے جو اب میں علماء وقت نے عجیب تعصبات سے عام مشکل عوام پر ڈال دی خواہ اسوجہ سے کہ
 عوام کی سمجھ سے بڑھ کر معاملہ کیا یا اسوجہ سے کہ وہ خویشی گمست کر رہی گندہ اور ابن الہمام نے اسکو رد کیا
 بلکہ ان احادیث کے نہیں اختیار کی چند احکام میں سے آسان ڈھونڈھنا آیا ہے۔ پھر واضح ہو کہ فتاویٰ کے باب التصریح
 میں نقل کیا کہ اگر کوئی حنفی نقل ہو کر شافعی ہو جاوے تو اسکو تعزیری سزا دی جاوے بر خلاف اسکے اگر شافعی حنفی ہو جاوے
 اور یہ تعصبات سے غالی نہیں ہے۔ محمد بن احمد بن محمد بن سنی - فقیہ عارف زاهد مرجع عقیق قانع ہیں شاگرد ابو بکر الرازی
 ہیں۔ احمد بن محمد بن عمر - معروف بابن سلمہ فقیہ معتد مرجع اہل علم و فضل ہیں۔ فقہ کو ابو بکر الجصاص رحمہ اللہ سے اور حدیث
 کو کتبہ باب - سنن - دن میں روزہ رکھتے اور رات کو عبادت کرتے اور شاہک میں وفات پائی رحمہ اللہ
 نقاس نے محمد بن احمد کما ری - فقیہ عارف محدث عدل ہیں شاگرد ابو بکر الرازی ہیں اور حدیث میں تلمیذ بکر بن
 احمد رحمہ اللہ اور آپ سے آپ کے بیٹے اسمعیل قاضی واسطہ نے اخذ کیا اور شاہک میں فوت ہوئے۔
 ابراہیم بن اسلم شکابی - فقیہ محدث ہیں فقہ میں شاگرد شیخ محمد بن الفضل اور حدیث میں ابو محمد بن
 عبد اللہ الرازی ہیں۔ حکایت کرتے ہیں کہ جب ہم فارغ التحصیل ہوئے تو اندون فقیہ ابو جعفر رحمہ اللہ سے
 آئے تھے کہو امام محمد بن الفضل نے انکے پاس بھیجا اور سمجھا دیا کہ تم اسنے مشکل مسائل کا تذکرہ کرنا کہ تم
 ہا کو سہل ہوں اور وحدت اختیار کرنے سے جو وحشت انکو ہے وہ رفع ہو جاوے شاہک میں فوت ہوئے
 قال المستحکم انہ ان کی کمال فقہ پہلے اپنے نفس کی تہذیب و مجاہدہ و ریاضت اور خلوت و تنہائی
 سے تکمیل ہو اور بعد ازیں کے پھر عالم کثرت میں فضیلت و ثواب ہے اور علمائے آخرت کا یہی و اب بیان
 کیا گیا ہے اور یہ حکایت اسنے واسطہ لطیف اشارت ہے فافہم و اللہ تعالیٰ اعلم۔ مسعود بن
 محمد بن موسیٰ خوارزمی ابو القاسم رحمہ اللہ فقیہ معتد ہیں والد ماجد کے شاگرد شیخ جصاص بن حنین ہیں

اُسے فقہ شافعی اور ۱۲۰۰ھ ہجری میں فوت ہوئے انا اللہ وانا الیہ راجعون حسین بن نصر بن محمد بن یوسف نسفی
 کینت ابوعلی جہاں اس فتاویٰ میں ابوعلی نسفی آیا ہے یہی مراد ہیں۔ فقیہ محدث فقہ بن بخارا بن ابو بکر محمد
 بن الفضل اور ابو عمرو محمد بن محمد بن صابر اور ابو سعید بن ظیل بن احمد بخاری سے اور بغداد میں عبد اللہ بن عبد الرزق
 الزہری وعلی بن عسکریں محمد سے اور کوفہ میں محمد بن عبد اللہ بن اسبن الہروی سے اور کربلا میں احمد
 بن ابراہیم سے اور ہمدان میں احمد بن علی بن دلال سے اور رم میں جعفر بن عبد اللہ بن یعقوب رازی سے
 اور مرو میں محمد بن عمرو مروزی سے اور ایسے طبقہ کے فقہاء و محدثین سے علم حاصل کیا اور آپ سے ایک
 حجم خفیر نے فقہ و حدیث کو حاصل کیا۔ ۲۳۰۔ شعبان ۲۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن احمد بن جعفر
 القدری۔ ابو الحسن کینت تھی ۲۰۰ھ میں پیدا ہوئے۔ چوتھے طبقہ کے فقہاء میں سے معروف و مستند ہیں
 سمعانی نے کہا کہ فقیہ محدث صدوق ہیں۔ عراق میں ریاست مذہب خفیر آپ پر تھی ہوتی۔ حدیث و فقہ آپ نے
 ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ جرجانی شاگرد امام جصاص سے پڑھی اور آپ سے خطیب بغدادی اور قاضی القضاة
 وامغانی رہنے روایت کی۔ توالیف و تصانیف بہت ہیں ازاجملہ قدوری متن معروف ہے۔ شرح مختصر کفری
 تجرید و تقریب وغیرہ ہیں ۲۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ قال المرحوم اسی سال میں میں الفلاسفہ ابوعلی بن سینائی
 حسن بن عبد اللہ بن سینا مصنف شفا و اشارات وغیرہ جو شاگرد احمد بن عبد اللہ زہاد اور اسمعیل زہاد وغیرہ
 ہی انتقال کیا اسی وجہ سے بعض نے اس فلسفی فاضل کو خفیر میں سے معدود کیا مگر حقیقت اکثر اولیاء کو
 اس شخص کے دین میں کلام ہے واللہ اعلم بالصواب۔ اسحق بن ابراہیم بن محمد بن جعفر بن محمد المتوفی ۲۰۰ھ
 فقیہ محدث صدوق ہیں۔ خطیب نے لکھا کہ میں نے کچھ علم آپ سے لکھا ہے۔ آپ کے والد بھی جو ۲۰۰ھ ہجری
 میں فوت ہوئے فقیہ محدث صدوق ہیں لیکن فقہ میں محمد بن جریر الطبری کے مذہب پر تھے عجمہ اللہ
 بن عمر بن عیسیٰ۔ قاضی ابو زید الدبوسی۔ المتوفی ۲۰۰ھ فقیہ معروف ہیں تالیفات میں سے کتاب الاسرار
 تقویم الاول۔ ادلاقسی وغیرہ معروف ہیں۔ اس فتاویٰ میں حوالہ آیا ہے۔ معتمد بن محمد بن کچول نسفی المتوفی
 ۲۰۰ھ۔ فقیہ محدث ہیں راوی از جد خود و ہارون بن احمد استرآبادی مولد من الغرباں ماذکر فی بعض المواضع
 من النایۃ۔ یحییٰ بن ابی الیثم القاضی۔ فقیہ محدث شاگرد اپنے باپ کے المتوفی ۲۰۰ھ ہیں۔ جعفر بن
 محمد نسفی شہر نسف یعنی نیشابور میں پیدا ہوئے فقیہ محدث صدوق ہیں۔ شاگرد ابوعلی نسفی وزاہد بن احمد حسنی
 و ہارون بن احمد استرآبادی و ابو محمد رازی و محمد بن احمد غنچار و ابو الیثم محمد وغیرہم ہیں۔ بیشتر تالیف حدیث
 میں ہو حصہ عبد بن محمد بن احمد نیشاپوری۔ فقیہ محدث صدوق ہیں جامع نیشاپوری سے آپ ہی مراد ہیں شاگرد
 قاضی ابو الیثم و جامعہ محدثین المتوفی ۲۰۰ھ ہجری رحمہ اللہ تعالیٰ۔ محمد بن منصور بن غاص نو قدسی شاگرد
 فقیہ ابو جعفر سہدائی و محدث محمد بن الحسین یزدی مدین مدینہ تک سمرقند کے مفتی رہے ۲۰۰ھ میں
 وین فوت ہوئے۔ حسین بن علی بن محمد بن جعفر صہبیری فقیہ محدث صدوق شاگرد فقیہ ابو نصر محمد بن سہل بن
 ابراہیم و ابو بکر محمد خوارزمی و محدث ابو الحسن دارقطنی و محمد بن احمد جرجانی ہیں و قدروی عنہ الخطیب
 رحمہ اللہ محمد بن احمد بن محمود بن محمد بایمرغی نسفی۔ فقیہ محدث ہیں حدیث کو محب ازین سنا اور مرقی محمد

نسفی

جہاں

رحمہ

عبد اللہ

محمد بن

یحییٰ بن

صاحب

محمد بن

محمد بن

بن منصور امام مدینہ سے روایت کی اور آپ سے نجم الدین عمر بن محمد نسفی نے روایت کی جبکہ امام نجم الدین نسفی اس
فتاویٰ میں بہت آیا ہے۔ محمد بن احمد بن محمد سمنانی۔ شیخ فقیہ محدث صدوق بن حنفی المذہب و اشعری الاعتقاد
ہیں حدیث کو نصر بن احمد بن خلیل و ابو الحسن علی بن عمر دارقطنی و عبد اللہ بن محمد رازی وغیرہم سے سنا اور
آپ سے غلیب بغدادی نے سنا دیکھا ہے کہ سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے
کے فقہائے کبار میں سے صاحب فتاویٰ سے فقیہ محدث ہیں اور اس فتاویٰ میں جان ناطفی کے
اجناس کا ذکر ہے آپ کے تالیفات اجناس و فروق و واقعات وغیرہ سے اجناس مراد ہے اور ناطف
حلوئے معروف ہے چونکہ اسکو بنا کر فروخت کرتے اسی لیے ناطفی مشہور ہیں فقیہ بن ابو عبد اللہ صاحب جانی کے
وحدیث میں ابو حفص بن شامی وغیرہ محدثین کے شاگرد ہیں۔ عبد اللہ بن حسین ناضحی۔ فقیہ فقہ حنبلیہ
ہیں شاگرد قاضی ابو الیہتم وغیرہ اور خود بعد سلطان محمود سلطین قاضی بخارا رہے اور شاگرد ہیں فوت
ہوئے۔ محمد اسماعیل محدث لاہوری بخارا کے سادات عظام میں سے امام علوم دین تھے سلطان مسعود
غزنوی کے وقت میں لاہور میں اگر ساکن ہوئے سب سے پہلے آپ ہی نے علم راہین سے لاہور کو اپنے قدم
سے مشرف کیا اور آپ سے ہزاروں اہل کفر نے شرف اسلام پایا۔ شاگرد ہیں انتقال فرمایا۔ عبد العزیز
بن احمد بن نصر بن صالح بخاری شمس الانامہ حلوانی۔ بعض نے کہا کہ انسوب سجلا رہیں اور بعض نے کہا منسوب
برقبہ حلوان۔ فقیہ معتد محدث ثقہ حید معروف و مشہور ہیں حدیث شریف کی بہت تعظیم کرتے تھے۔ فقیہ بن
شاگرد شیخ ابو علی نسفی۔ اور حدیث میں تلمیذ شیخ ابو شعیب صالح بن محمد بن صالح اور ابو ہسل احمد بن محمد انماطی و
ابو اسحق رازی وغیرہم جماعت محدثین ہیں اور شرح معانی الآثار طحاوی کو محمد بن عمر بن حمدان
سے روایت کیا اور آپ ہی سے شمس الانامہ بکری بخاری و انکے والد شمس الانامہ خرمی و محمد بن الحسین و انکے
دو فرزند شیخ الاسلام علی بن ہدی و صدر الاسلام ابو الیسر محمد بن محمد اور قاضی جمال الدین احمد بن عبد الرحمن
ابو النصر وغیرہم نے ثقہ کیا اور حافظ الحدیث عبد العزیز بن محمد بخشی نے اپنے معجم میں آپ کو اپنے
شیخ میں شمار کیا اور لکھا کہ میں نے آپ سے امالی کو سنا۔ مترجم کہتا ہے کہ اس فتاویٰ میں آپ سے
اور آپ کے معروفین شاگردوں سے بہت کچھ مذکور ہے اور مترجم کے نزدیک اصوب یہ ہے کہ آپ بارہا
فقہا و تلامذہ کو حلوان لائے اور ان سے درخواست کرتے کہ دعا کرو کہ اللہ تعالیٰ مجھے فرزند صالح سید عطا
فرمادے چنانچہ ایسا ہی واقع ہوا پس آپ حلوانی معروف ہو گئے آپ کی تالیفات میں سے مبسوط و نوادر
وغیرہ معروف ہیں۔ شاگرد ہیں قبیلہ کش واقع بخارا میں فوت اور محلہ کلابا و بخارا میں مدفون ہوئے
عبد الوہاب بن علی بن یزید بن عبد اللہ بن عکبری۔ فقیہ نحوی مشکلم لغوی مورخ ادیب تھے ابو القاسم
کینت تھے۔ حنبلی سے حنفی ہو گئے۔ قدوری رحمہ کے شاگرد ہیں اور حدیث ابن بطہ وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ
سے سماعت کی۔ عادت کریمہ یہ تھی کہ کربند کی ازار بنیں پہنتے تھے اور سر کو چادر سے نہ ڈھکتے۔ شاگرد
ہیں انتقال فرمایا۔ منسوب بجانب عکبر و جلہ پر بغداد سے دس فرسخ مشرق ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اسی قبیلہ
سے ابو القاسم عبد اللہ بن حسین عکبری محدث نحوی ادیب حنبلی مولف اعصاب القرآن بن جو

محمد بن احمد

محمد بن احمد

محمد بن احمد

محمد بن احمد

محمد بن احمد

محمد بن احمد

محمد بن احمد

عبدالعزیز بن محمد

عبدالحق بن شہید

عبدالحق بن شہید

عبدالحق بن شہید

عبدالحق بن شہید

عبدالحق بن شہید

قریب ۱۶۰۰ میں فوت ہوئے رحمہ اللہ تعالیٰ۔ عبدالعزیز بن محمد نسفی حافظ حدیث ثقہ فقیہ جلیل بن سلقی نے کہا کہ میں نے مولانا صاحبی رحمہ سے آپ کا مرتبہ پوچھا فرمایا کہ مثل ابو بکر الخطیب و محمد بن علی الصوری کے حفاظ حدیث میں سے ہیں۔ ابن مندہ رحمہ نے کہا کہ حفظ و اتقان میں یگانہ تھے اور میں نے ایسا دقیق لفظ سر بیع الکتاب فیہ و لست ادرکہ نہیں دیکھا۔ مدت تک حافظ جعفر المستغفری سے علم حاصل کیا اور بعد ازیں محمد بن محمد بن علان سے بھی استفادہ پایا اور شہسہ بن سلف میں انتقال فرمایا رحمہ اللہ تعالیٰ۔

۱۷۰۰ محمد بن اسحاق بن شہید رحمہ اللہ تعالیٰ ابو القاسم الصفار چنانچہ اسی کنیت سے کتاب میں بہت حوالہ ہے۔ فقیہ محدث معروف ہیں زاہد ورع متقی صادق تھے امر حق میں کسی ملامت کرنے والے سے نہ ڈرتے۔ بارہا خاقان کو ملامت فرمائی۔ آخر سسے آپ کو شہسہ بن سلف شہید کر دیا رحمہ اللہ تعالیٰ۔ مترجم کہتا ہے کہ صحیح حدیث پاک میں ہے کہ جہاد میں افضل جہاد وہ کلمہ حق ہے جو سلطان جابر کو کہا جاوے۔ مترجم کہتا ہے کہ شیخ ابو القاسم الصفار رحمہ اللہ کو یہ افضل جہاد حاصل ہوا انشاء اللہ تعالیٰ ہیں عمدہ شہید ہوئے۔

۱۸۰۰ علی بن حسین السعدی۔ رکن الاسلام چنانچہ اسی لقب و نام سے کتاب میں بہت حوالہ ہے فقہ میں شاگرد شمس اللہ سحر بن اور شرح سیر الکبیر سحر بن کو اُس نے روایت کیا۔ حدیث ایک جماعت محدثین سے بڑھتی و تالیف و نوازل میں مفتی جید ہیں۔ شرح جامہ کبیر وغیرہ آپ سے یادگار ہیں۔ ایام تحصیل میں بہت تنگی سے بسر کرتے تھے اور دولت علم کو دولت فانیہ دنیاویہ پر مقدم کرتے چنانچہ آپ کا قصہ زہد و عبادت کا مطولات میں اس امر کا نمونہ ہے کہ علماء آخرت ایسے ہی مردان حق عزوجل ہوتے ہیں۔ علی بن محمد دوم جلابی غزنوی ازبکستان

۱۹۰۰ حسنی اولیاء میں معروف ہیں جامع علم ظاہر و باطن عابد زاہد متقی صاحب کرامات ہیں اصحاب ابو القاسم گورگانی و ابو سعید ابو الخیر و ابو القاسم قشیری محدث و عیسے ہم ہیں لامبور میں اگر رہے سفینۃ الاولیاء وغیرہ کتابوں میں آپ کے مبسوط حالات مندرج ہیں۔ اور آپ کی تالیفات میں سے کشف المحجوب بہت متداول ہے اسی کتاب میں آپ نے لکھا کہ ایک دفعہ میں ملک شام میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے موزن حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی قبر کے سر جانے سوتا تھا خواب میں دیکھا کہ میں مکہ معظمہ میں موجود ہوں ناگاہ حضرت سید عالم سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم باب بنی شہبہ سے اندر تشریف لائے تو میں دیکھتا ہوں کہ آپ ایک پیر مرد کو بچوں کی طرح گود میں سیٹھہ ہوئے ہیں میں ہنسنے لگا وہ آپ سے سلام کیا اور آپ کے مبارک قدموں کو چوم لیا اور دل میں خیال کرتا ہوں کہ یہ پیر مرد کون ایسا خوش قسمت ہے کہ جیسے آپ ایسے لطف کو بندہ دل فرما رہے ہیں آپ نے فوراً مخاطب ہو کر ارشاد فرمایا کہ یہ ابو حنیفہ مومنین اہل سنت کا امام ہے انتہی کلامہ مترجم۔

۲۰۰۰ ۲۱۰۰ محمد بن محمد بن انتقال فرمایا اور لاہور میں اپنی خانقاہ میں مدفون ہوئے۔ جلاب محلہ غزنی کا نام ہے۔ احمد بن محمد سنائی۔ مثل باب کے اشعری الاعتقاد اور حنفی المذہب تھے فقہ و حدیث میں اپنے والد ماجد کے شاگرد ہیں فقیہ محدث معتد بہ بن خلیفہ بغدادی نے آپ سے بھی حدیث کو لکھا ہے۔ قاضی ابو عبد اللہ و امغانی کے والد ہیں ۲۲۰۰ محمد بن محمد بن انتقال فرمایا۔ کہتے ہیں کہ عقیدہ اشعریہ میں بہت غلو فرماتے تھے اتوں میرے نزدیک صحیح بات یہ ہے کہ شیخ موصوف کو آیات بیانات و احادیث کریمہ میں عقلی ادھام و وڑانا بہت

کہ ان شاہ اور ناویلات سے روکتے اور مسائل متعلق بہ صفات مقدسہ حضرت حق سبحانہ تعالیٰ بن انہیں فکر
 نتیجہ و تنزیہ کے سولے فکر اور اکی سے منع فرماتے اور جیسے قدرت اللہ مقدسہ کو اسباب سے منوط تصور
 کرنے سے روکتے تھے لہذا اباب زمانہ نے ان کے احوال کو ایسی عبارت سے تعبیر کیا اور یہ درحقیقت
 ہمہ توجہ و توفیق بقصد و شیخ ہر قد کان الشیخ فقیہا محدثا ثقہ صدوقا حسن الاخلاق رحمہ اللہ تعالیٰ و اللہ اعلم
 بالصواب۔ علی بن عبد اللہ خطیبی۔ فقیہ زاہد عابد قائم اللیل رفیق القلب موثق و کامل تھے اور حقیقہ قریب مقلد
 منورہ بن شمس بک بکری بن فوت ہوئے آپ کے واسطے قصص فضائل مطولات میں مذکور ہیں۔ اسمعیل
 بن محمد کما ری قاضی ابو علی الواسطی۔ فقیہ محدث المتوفی شمس بن اسعد بن محمد کراہی مینا پور سے۔
 جمال الاسلام ابو المنظر فقیہ ادیب عالم فروع و اصول میں شمس بک بکری بن فوت ہوئے۔ شاگرد علاؤ الدین لمبیز
 سید الاستاذ رحمہ اللہ بن فروق کراہی آپ کی تالیف معروف سے اس فتاویٰ میں حوالہ ہے۔ احمد بن
 محمد ابو نصر الفقیہ معروف باقطع فقیہ مجاہد ابو الحسن القدوری بن تمار یون سے جہاد میں آپ کا ہاتھ
 کٹ گیا تھا اس سے اقطع کہلائے شمس بن فوت ہوئے آپ کی شرح قدوری کا بنام شرح القدوری
 الاقطع اس کتاب میں حوالہ ہے۔ محمد الغریز بن عبد الرزاق مرغینانی المتوفی شمس بن جامع فروع و اصول میں اور
 آپ کے چھ بیٹے سب مفتی تھے چنانچہ ایک گھر سے سات مفتی نکلتے تھے مگر سبھ فرزدان موصوفین کے شیخ ابو الحسن علی
 بن عبد الغریز مرغینانی اور شمس الامام محمود بن عبد الغریز ازجندی معروف ہیں۔ محمد بن علی بن محمد بن اسین
 قاضی القضاۃ۔ ابو عبد اللہ الدامغانی۔ فقیہ محدث جید ہیں۔ فقہ حسن بن علی صمیری سے اور حدیث اپنے
 استاد صمیری و محمد بن علی صوری وغیرہ سے پڑھی اور آپ سے سمعانی کے مشائخ عبد الوہاب بن مبارک
 انطالی و حسین بن حسن مقدس وغیرہم نے روایت کی عقیلی نے کہا کہ مشائخ میں آپ مانند پہاڑ کے مستحکم و بلند تھے
 رئیس میں مثل شیخ ابو اسحاق شیرازی کے لطائف و ظرائف دار دوہونے کے نہایت خاطر اہل محفل ہوتی
 اور حشمت و مہابت و حسن و تعلیٰ میں امام ابو یوسف سے مشابہت و بجائی تھی شمس بن فوت ہوئے
 اسمعیل بن محمد حجاجی فقیہ ثقہ حسن الطریقہ تھے شمس بک بکری بن فوت ہوئے۔ احمد بن منصور ابو نصر
 السیجانی۔ المتوفی شمس بک بکری آپ کی شرح مختصر الطحاوی سے اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہے بعد وفات
 سید ابو شجاع کے آپ ہی مرجع الناجم ہوئے۔ فقہ اپنے ملک کے علما یعنی السیجانی واقعہ حد تاتار
 سے حاصل کی پھر وہاں سے سمرقند میں اگر بحسن اخلاق مفتی و مرجع رہے۔ محمد بن اسحق بن ابراہیم
 ابو الحسن الباقری ازخاندان قنار و ثقہ و حدیث میں علم حدیث کو ابو الحسن احمد بن محمد و اعظم ابو علی حسن بن
 احمد بن شاذان وغیرہم سے حاصل کیا اور شمس بک بکری بن فوت ہوئے اور آپ کے والد ماجد اسحق بن ابراہیم
 المتوفی شمس بن فقیہ فاضل محدث صدوق بن جن سے خطیب نے احادیث کثیری بن عبد اللہ رحمہ بن ابی حنیفہ
 زنی۔ فقیہ زاہد متورع محدث ہیں فقہ کو ابو محمد بن احمد حلوانی و ابو الطاہر وغیرہ سے پڑھا اور حدیث بھی انہیں
 سے پڑھی اور آپ سے عثمان بن علی البکندی نے روایت کی شمس بن فوت ہوئے۔ علی بن محمد
 بن الحسن بن خنہ الاسلام ابو الحسن البزدوی۔ شمس بن پیدا ہوئے فقیہ ماہر اصول و فروع مرجع الناجم

علی بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

علی بن الحسین بن علی نیشاپوری ابو الحسن مؤلف تفسیر نیشاپوری۔ فقیہ مفسرین لباس میں سنت طریقہ بہت
 ملحوظ تھا۔ علم کو حسین بن علی ہمدانی سے حاصل کیا۔ نیشاپور میں پہونچکر زاید جو کر سلطین سے ملاقات ترک
 کر دی۔ ایک روز ملک شاہ سلجوقی نے کہا کہ آپ نے ہمارے پاس کیوں آنا ترک فرما دیا تو کہا کہ اس لیے
 کہ تو عالموں کی زیارت سے بہتر بادشاہ ہوا اور میں بادشاہوں کی زیارت سے بدتر عالم ہوں۔
 شمس الدین انتقال فرمایا۔ محمد بن عبدالحمد سمرقندی علاؤ الدین ابو حامد رحمہ اللہ فقیہ شاگرد شیخ اشرف
 عاوی بن ابیہ بن مناظرات کیا کرتے تھے آخر میں ترک کر کے زاید علیہ ہو گئے آپ سے اصول فقہ میں
 بذل النظر و اعتقاد میں ہدایہ وغیرہ معروف ہیں۔ مؤلف فروق کرامی شیخ ابوالمظفر جمال الاسلام سعد کزاسی
 و شیخ الاسلام نظام الدین عمر بن صاحب الہدایہ آپ کے شاگرد ہیں شمس الدین فوت ہوئے۔ محمد بن احمد
 بن ابی سہل السمری شمس الامام ابو بکر امام علامہ فقیہ محقق معروف ہیں اس فتاویٰ میں آپ سے بہت کچھ
 منقول ہے۔ ابن کمال یا شارومی نے آپ کو طبقہ مجتہدین فی المسائل میں شمار کیا۔ ابتدا میں اپنے والد کے ساتھ
 بغداد میں فقہ تجارت و ارد ہوئے وہاں شیخ شمس الامام علوی سے یہاں تک علوم حاصل کیے کہ زبان الامام
 عبد العزیز بن عمر بن مازہ و شمس الامام محمود بن عبد العزیز اوزجندی اور رکن الدین سعد و عثمان بن علی بکنی
 آپ کے شاگرد ہیں۔ فضل و کمال میں اوصاف سے مستغنی ہیں اور عالم آخرت ہونے کی دلیل یہ ہے کہ دنیا
 کو طمع کیا جس سے وہ دعوت میں بھرا ناخوش ہوا اور آپ کو ایک کنوین میں قید کیا چنانچہ اس کنوین
 کے بند پر شاگرد آپ سے استفادہ حاصل کرتے اور اسی حال میں آپ نے نماز کو موقوف اپنی بنانی
 شیخ لکھوائی۔ اقول ظاہر یہ حاکم کی کافی کی شرح ہے اور اسی حال میں شرح کتاب العبادات
 و شرح کتاب الاقرار اپنے نورانی علم سے لکھوائی چنانچہ اسکے آخر میں لکھا ہے کہ ہذا آخر شرح کتاب العبادات و شرح
 المعانی و اوجز العبادات الامام المجدوس فی مجلس الاشرار اور ایک کتاب اصول فقہ و شرح سیر الکبیر الامام فرمائی اور جب
 کتاب الشریعہ تک پہونچے تو آپ کو قید سے رہائی ہوئی اور آپ فرغانہ کی طرف چلے گئے وہاں امیر حسن نے شکر کم آپ
 کو اپنے مکان میں آکر اور شاگرد بھی وہاں پہونچے تو آپ نے شرح مذکور کو کامل کر دیا۔ علاوہ انکے مختصر الطحاوی و کتاب
 امام محمد کی بھی شرح لکھیں۔ آپ نے ششم ہجری کے دسویں عشرہ میں انتقال فرمایا رحمہ اللہ تعالیٰ رحمتہ واسعہ۔ روایت
 ہے کہ جب ظالم نے آپ کو قید کر کے اوزجند کی طرف روانہ کیا تو جہان راستہ میں نماز کا وقت آتا تھا غور و بخود آپ کے بند بجا
 اور آپ پیچھا یا غصہ سے اذان کما کر گیسر کے ساتھ نماز پڑھتے اور سپاہی دیکھتے کہ ایک جماعت سنبروش آپ کے پیچھے
 مقتدی ہیں جب آپ نماز سے فارغ ہوتے تو سپاہیوں سے فرماتے کہ آؤ میرے ہاتھ باندھو۔ سپاہی تھیر
 ہو کر عرض کرتے کہ ایذا جو ہم حضور سے ایسی گستاخی اب کیونکر کر سکتے ہیں فرماتے کہ میں حکم الہی عزوجل کا مامور
 بندہ ہوں جہاں تک ممکن ہو اسکا حکم بجالاؤ کہ قیامت کو مبتلا ہوں اور تم لوگ اس ظالم کے تابع رہو
 جہاں تک کر سکو کرو تا کہ اسکے ظلم سے بچو۔ نقل ہے کہ جب اوزجند میں پہونچے تو ایک مسجد میں اذان سنکر
 داخل ہوئے۔ امام نے اقامت کے بعد استسمین میں ہاتھ اندر کیے ہوئے گیسر کی آپ نے انکا
 کیا تو اسنے کہا کہ گیسر میں کچھ خلل ہو نہ مایا کہ اندر ہاتھ رکھ کر گیسر کسا عورتوں کی سنت ہے پس مردوں کی

استاد ابوالیسر صدر الاسلام جنکا اوپر ذکر ہو چکا۔ احمد بن اسحاق الصطار شیخ ابونصر جہان ابونصر الصفار
 مذکور ہے آپ ہی مراد ہیں انجاء سے ہجرت کر کے مکہ معظمہ میں رہے اور وہاں آپ سے علم شائع ہوا
 حافظ حدیث و فقہ ہیں۔ حاکم نے تاریخ نیشاپور میں لکھا کہ آپ حج کے ارادہ سے ہماری طرف آئے اور حدیث
 کو ہر علم میں سے تلاش کیا اور مکہ معظمہ میں ساکن رہے۔ اور طائفت میں فوت ہوئے۔ محمد بن علی بن الفضل
 زہری۔ شاگرد شیخ شمس الامہ حلوانی ہیں جنکے حق میں استاذ و رحم نے بسبب خدمت والدہ کے
 استاد کی زیارت نہ کرنے کے بعد عافرائی کہ درس میں رونق نہو چنانچہ سوائے آپ کے بیٹے بکر زہری
 کے کسی نے آپ سے علم نہیں پایا۔ زہری عرب زہری کہ قبضہ بخارا ہے۔ محمد بن محمد بن احمد بن یوسف شرف الدین
 خوارزمی۔ امام فقہ و حدیث و ادب ہیں استاذ بہرمان کبیر عبد العزیز بن عمر بن مازہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ
 خط ابون حمزہ۔ سفیدی شمس الاسلام شمس الامہ اہم فروع و اصول عارف مذہب ہیں کتاب میں حوالہ
 آیا ہے مفتی معروف استاد شیخ نجم الدین لکنی ہیں۔ چھٹی صدی کے فقہاء و علماء۔ ابراہیم بن محمد بن اسحاق
 وہبانی۔ مصنفات مازندرانی کے رہنے والے تھے شاگرد عندلی تلمیذ صیبری سے فقہ حاصل کی اور آپ
 عبد الملک بن ابراہیم ہمدانی مؤلف بلیغات خفیہ و شافیہ نے پڑھا۔ سنہ ہجری میں فوت ہوئے علی
 بن عبد العزیز بن عبد الرزاق۔ امام ظہیر الدین مرغینانی ساکن مرغینان ہیں۔ بعض نے لکھا کہ صاحب
 خلاصہ کے ناما ہیں اور بعض نے لکھا کہ مامون ہیں۔ شاگرد والد خود عبد العزیز و بہرمان کبیر عبد العزیز
 و سید ابوشجاع و غیرہم۔ آپ سے آپ کے بیٹے حسن بن علی احمد بن عبد الرشید والد صاحب خلاصہ
 وغیرہ نے فقہ حاصل کی اور سنہ ہجری میں فوت ہوئے۔ کتاب بن آپ سے حوالہ آیا ہے اور بعض مورخین
 نے لکھا کہ قناد نے ظہیر آپ ہی کی تصنیف ہے اور صحیح ہے کہ قناد سے ظہیر کے مؤلف شیخ ظہیر الدین
 محمد بن احمد بن عمر بخاری ہیں۔ محمد بن محمد بن ایوب قنوازی مصنفات سمیعہ قناد کے ہیں۔ شیخ
 جلیل واعظ مفسر ہیں سنہ ۷۰۰ میں نماز جمعہ سے واپسی میں گھوڑے سے گر کر فوت ہوئے۔ عثمان
 فضل بن ابراہیم بن محمد ازاولاد ابوبکر محمد بن الفضل ہیں عالم صالح فقیہ محدث ہیں حدیث میں اکثر کیا
 سنہ ہجری میں فوت ہوئے۔ قناد سے فضلی سے آپ ہی کا اشارہ ہے اور بعض نے زعم کیا کہ
 امام ابوبکر محمد بن الفضل کے قناد سے ہیں۔ والا صوبہ موالاد۔ محمد بن الحسین ارساوندی ختم الدین
 ابوبکر لقب بغیر القضاۃ فقیہ محدث حسن الاخلاق متواضع تھے۔ فقہ و حدیث میں شاگرد علماء الدین مروزی
 ہیں۔ سمعانی رہنے لکھا کہ شہر مرو میں عبد الرحمن بن محمد کرمانی نے آپ سے حدیث کی روایت فرمائی کہ
 کیونکہ میری صغر سنی میں آپ نے سنہ ہجری میں وفات پائی۔ آپ کی تالیف میں تقویم الاولیاء منہ لطیف
 ہے۔ بکر بن محمد بن علی زہری۔ شاگرد شمس الامہ حلوانی و رفیقہ و حدیث اور نیز حدیث کو ابوسہل احمد بن علی
 ابوروی و حافظ ابو حفص عمر بن منصور و یوسف بن منصور و ابراہیم بن علی طبسی و حافظ احمد بن محمد بن علی
 دمیون بن علی و محمد بن عبد العزیز قنطری و غیرہم محدثین سے روایت کی۔ بالجمیعہ فقہ و حدیث میں حافظ
 متقن ضرب النثل لقب ہشتم الامہ و ابو حنیفہ الاصغر ہوئے۔ وقایع و نوازل میں معتد مفتی تھے۔

علم حساب و تاریخ سے بھی ماہر تھے بلخ میں ابو جعفر احمد بن محمد بن احمد نے اور سحر میں محمد بن یعقوب کا شانی اور
 سمرقند میں محمد بن علی اور بخارا میں عبد الحکیم بن محمد نے آپ سے روایت حدیث کی۔ ۱۸۰ھ ہجری میں فوت
 ہوئے۔ محمد بن طاہر بن عبد الرحمن سفدی سمرقندی۔ فقیہ جید شاگرد صدر الاسلام ابو الیسر بن المتونی
 ۱۸۱ھ ہجری رحمہ اللہ تھے۔ خلف بن احمد ابو القاسم شاگرد عبد العزیز بنی فہاک سے عراق میں سے
 ۱۸۲ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن الفضل خیراخیزی۔ فقیہ ابو النصر امام جامع بخارا شاگرد والد
 خود شیخ محمد بن الفضل تلمیذ ہونے لگا اقل دروسی عنہ محمد بن ابو النصر و تونی ۱۸۳ھ۔ محمد بن
 احمد بن عبد الرحمن ریغدمونی۔ المتونی ۱۸۴ھ ہجری فقیہ محدث متدین متورع صاحب سکون و وقار ہیں۔
 فقہ و حدیث میں اپنے والد و جد امجد و سلمان بن ابراہیم بن احمد سحرسی کے شاگرد ہیں۔ محمد بن عبد البدر بن
 قائل محمد الائمہ سحرسی۔ مرجع علماء حاجت طریقہ سند تھے شاگرد علماء سمرقند و بخارا اور حدیث میں تلمیذ ابو المعالی
 محمد بن محمد بن زید ہیں اور آپ سے ایک جماعت کثیر نے روایت کی اور ضیاء الدین محمود دیندہ بھی نے فقہ
 پڑھی۔ ۱۸۵ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ مسعود بن حسین بن حسن بن محمد بن ابراہیم کا شانی۔ ابو المعالی
 رکن الدین فقیہ محدث بے نظیر ہیں۔ فقہ میں شاگرد شمس الائمہ سحرسی اور حدیث میں شاگرد ابو القاسم عبید اللہ
 بن عمر خطیب کا شانی و ابو النصر محمد بن الحسین کا شانی ہیں۔ آپ سے امام صدر شہید حسام الدین نے روایت
 کی۔ ۱۸۶ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ مختصر مسعودی آپ کی تالیف معروف ہے۔ عبد الملک بن ابراہیم
 فقیہ شاگرد ابراہیم بن محمد و ہستانی۔ متونی ۱۸۷ھ ہجری۔ حسین بن محمد بن خسرو بنی۔ حافظ حدیث جامع عالم
 شرعیہ متوفی مسند ابی حنیفہ مع تحشیج متونی ۱۸۸ھ ہجری۔ عیسیٰ بن محمد بن عثمان از اولاد محمد بن الفضل
 معروف بفضلی۔ فقیہ جید عارف مذہب قاضی بخارا جنکی حسن سیرت معاملہ قضا میں معروف ہے متونی ۱۸۹ھ
 عیسیٰ بن محمد بن عثمان نسفی۔ فقیہ محدث شاگرد برہان الدین کبیر بن صاحب تالیفات سند متونی ۱۹۰ھ
 محمد بن ہبۃ اللہ علی قاضی حلب فقیہ زاہد متونی ۱۹۱ھ ہجری۔ ابراہیم بن اسمعیل بن احمد بن اسحاق
 بن شیبہ المعروف بزاد صفار۔ رکن الاسلام ابو اسحق فقیہ متورع زاہد ہیں آپ کے آبا و اجداد فاضل علماء
 حنفیہ میں سے گذرے ہیں۔ آپ امام وقت عالم عامل ہیں راہ حق میں کسی کی ملامت سے خوف نہ کرتے تھے
 آپ کو سلطان سنجر بن ملک شاہ سلجوقی نے لاکر شہر مرو میں بسایا۔ آپ نے فقہ اپنے والد ماجد سے پڑھی اور
 آثار الطحاوی کو سنا اور سیر کبیر کو ابو حفص سے سنا اور حدیث اپنے والد ماجد اور عمر بن منصور اور عبد الملک بن
 عبد الرحمن وغیرہم سے سنی اور صفریہ کا نسخہ کے برتن پہنچا ہے صفار کہلاتے تھے۔ کتاب تخیل الزہر
 و کتاب السنۃ والجماعۃ وغیرہ تصنیف فرمائیں۔ حسن بن منصور قاضی خان وغیرہ آپ کے شاگرد ہیں ۱۹۲ھ
 ہجری میں بخارا میں فوت ہوئے۔ اور حماد بن ابراہیم الصفار آپ کے بیٹے عالم محدث جید ہیں باپ کے
 علاوہ اسمعیل بن احمد بن الحسین البہقی وغیرہم سے حدیث پڑھی اور سمعانی رحمہ اللہ نے لکھا کہ میں نے
 بخارا میں آپ سے ملاقات پائی مگر کچھ سماعت نہیں کی ہے محمد بن اسمعیل بن علی بن
 احمد سمرقندی اسپہبانی ۱۹۳ھ ہجری میں پیدا ہوئے۔ اس قادی میں آپ سے بہت حوالہ ہے۔

محمد بن
 خلف بن احمد

محمد بن احمد

محمد بن احمد

سعود

عبد الملک

حسین

عبد الرحمن

عبد الرحمن

عبد الرحمن

عبد الرحمن

عبد الرحمن

عبد الرحمن

عبد الرحمن

عبد الرحمن

عبد الرحمن

عبد الرحمن

عبد الرحمن

عبد الرحمن

عبد الرحمن

عبد الرحمن

عبد الرحمن

عبد الرحمن

عبد الرحمن

عبد الرحمن

عبد الرحمن

عبد الرحمن

عبد الرحمن

عبد الرحمن

قیہ عالم معرفت و حفظ مذہب میں امام وقت ہیں۔ علی بن ابی بکر صاحب ہدایہ وغیرہ نے آپ سے فقہ پڑھی مختصر
 طحاوی و بسوط وغیرہ کے شرح آپ سے معروف ہیں ۳۳۰ ہجری میں فوت ہوئے۔ محمد بن محمد
 بن الحسین منہاج شریعہ امام وقت ہیں صاحب ہدایہ نے کہا کہ میں نے کثرت علم و فضل و برکت میں آپ کا
 مثل نہیں دیکھا۔ ۳۳۰ ہجری میں فوت ہوئے۔ عمر بن عبدالعزیز بن عمر بن مازہ۔ ابو محمد حاتم الدین صدر الشہید
 قتاوسے میں صدر الشہید و حاتم الدین و الصدر الحسام وغیرہ سے آپ کا ذکر خیر ہے۔ فقیہ محدث امام معتزل ہیں
 شاگرد رہا بن کبیر عبدالعزیز یعنی والدہ و اور باہمیت و کلین تھے صاحب محیط و صاحب ہدایہ وغیرہ نے
 آپ سے علم پڑھا۔ تالیفات کثیرہ رکھتے ہیں از انجملہ قتاوسے کبرے و صغریٰ و شرح ادب القاضی للخصاف
 شرح جامع صغیر و اوقات و شرح فتی وغیرہ۔ ۳۳۰ ہجری میں ایک کافر کے ہاتھ سے شہید ہوئے۔ عبد المجید
 حبیبی ہمدانی۔ شاگرد فخر الاسلام ہمدانی وغیرہ و قاضی بلاد روم المتوفی ۳۳۰ ہجری۔ عبد العارف فقیہ محدث
 جید مولف کتاب مجمع الفرائد فی غریب الحدیث المتوفی ۳۳۰ ہجری۔ عمر بن محمد بن احمد بن اسماعیل نسفی معروف
 بمحقق التعلیم۔ یعنی مشہور ہے کہ آپ سے جن دانش و ذوق فتوے لیتے تھے۔ ابو حفص کنیت و نجم الدین لقب
 تھا۔ اس قتاوسے میں بہت حوالہ ہے۔ فقیہ محدث شامی۔ نحوی ادیب لغوی حافظ ہیں شاگرد صدر الاسلام
 ابو المیسر وغیرہ و ایک جماعت کثیر خلکو و ایک جلد میں جمع کیا ہے اور آپ سے آپ کے بیٹے محمد بن ابوالکلیث
 احمد بن عمر نے پڑھا اور صاحب ہدایہ و ابو بکر احمد بنی معروف بہ ظہیر نے آپ سے بعض آپ کی تصانیف
 کو پڑھا اور عمر بن محمد عقیلی نے آپ سے روایت کی۔ تصانیف کثیرہ رکھتے ہیں از انجملہ التیسر فی التفسیر
 النجلی فی شرح الصحاح شرح بخاری شریف جسکے خطبہ میں اپنی استقامت کو مصنف تک بحاسن طرق سے
 بیان کیا ہے۔ منظومہ الفقہ۔ المواقیہ طلبہ الطالبہ شرح الفاظ کتب حقیہ۔ نظم جامع صغیر و غیبہ
 ۳۳۰ ہجری میں فوت ہوئے اور میں معروف کنز الدقائق آپ کی تصنیف نہیں بلکہ حافظ الدین نسفی رحمہ اللہ
 کی ہے۔ واضح ہو کہ اہل عرب جب کسی سے ملاقات کرنا نہیں چاہتے تو کہہ دیتے ہیں انصرف یعنی پھر جا اور واپس
 اور اصطلاح نحویں منصرف وہ لفظ چسپر کسرہ و تنوین ثقیل اعرابی منع ہوا و غیر منصرف وہ کہ چسپر کسرہ و تنوین آو
 لیکن جب وہ نکرہ کر دیا جائے تو منصرف ہو جاتا ہے اور اسکو منکر کہتے ہیں اور محاورہ میں جس شخص کی
 شناخت و معرفت سے انکار کیا جائے وہ منکر ہے اب ایک لطیفہ سنئے کہ ہمارے شیخ نجم الدین
 رحمہ اللہ جب مکہ معظمہ پہنچے تو وہاں علامہ زمری جہا و گوشہ نشین تھے ان سے ملاقات کو گئے اور دروازہ
 سجایا انہوں نے پوچھا کہ کون ہے کہا کہ عمر جواب دیا کہ۔ انصرف یعنی میں نہیں ملو گا تم لوٹ جاؤ۔ شیخ نے
 اسکو بخوبی لطیفہ میں ملایا کہ عمر منجملہ ان الفاظ کے ہے کہ جو غیر منصرف ہوتے ہیں اور زمری کے جواب میں کہا
 کہ یا شیخ عمر منصرف نہیں ہوتا ہے۔ علامہ نے فوراً جواب دیا کہ اؤ انکرت انکرت۔ جب منکر کیا جائے تو منصرف
 ہو جاتا ہے۔ یہی جب اسکی شناخت سے مالک مکان انکار کرے تو واپس ہو جاوے اور لطیفہ یہ کہ لفظ
 عمر جب تک معرفہ ہو غیر منصرف ہے اور اگر کسی نکرہ چیز کا نام رکھا جائے تو منصرف ہو جائیگا۔ فانسم
 محمو و بن عمر زمری ابو القاسم لقب بقر خوارزم اور سبب مجا ورت کہ کے لقب بجا رہا اللہ

سید

محمد

عبد المجید
عبد العارف

محمد

مقدمہ لکھی ہوئی اور یہ بھی بلوغت میں تفسیر کثافت و قنات و اساس و ربیع و مفصل و مقامات وغیرہ تصانیف کثیرہ
 رکھتے ہیں اعتقاد میں معتزلی اور نہروغ میں حنفی تھے۔ تفسیر میں نحو و بلاغت و بیان کے سولے علم تفسیر سے
 غافل ہیں اس سبب سے کہ کلام الہی سبحانہ کے معانی پر بان پاک حضرت رسالت صلعم و صحابہ و تابعین کا اصل
 ہوئے اور علامہ کو سبب سبب ساری اعتبار کے حدیث میں غفلت ہے اکثر موضوع احادیث سے استدلال کیا
 اور سو تعبیر و طعن با کلام سے کام لیا اسی لیے بعض ائمہ علمائے اس کتاب پر نظر کرنا حرام لکھا مترجم کہتا ہے کہ
 بیشک بعض مقامات میں انحضرت صلعم و صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین بھی طعن ٹکاتا ہے اگرچہ موافق کا مقصود
 نہ ہو لیکن مرویات تابعین و صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے بہت کچھ لکھا ہے اگرچہ انکی تحقیق نہیں جانتا اور صحیح و ضعیف و موضوع
 میں فرق نہیں کر سکتا اسی واسطے بہت فوٹاک چیز ہو گئی اور میرے نزدیک جن لوگوں نے اسکو مرویات سے
 غافل کہا تو شاید یہی غفلت مراد ہوگی ورنہ کثرت سے اقوال کو معلق لایا ہے اور ایسی غفلت بغیر معرفت
 علم حدیث و آثار کے اور بغیر طریقہ سنت کے ممکن الزوال نہیں ہے چنانچہ بیضاوی رحمہ اللہ نے بھی جابجا اسی
 کی تعیبت میں غلطی آٹھائی ہے چنانچہ مروستین حارف بصیر غیر متعصب کو دونوں تقاسیر اور تفسیر محدثات محقق حافظ
 عماد الدین ابن کثیر رحمہ اللہ دیکھنے سے صاف معلوم ہو جاتا ہے اور صاحب سراج المیر نے جابجا نقل موضوعات
 پر طعن کیا ہے علی بن عراق بن محمد خوارزمی ابو الحسن فقیہ معروف سولف تفسیر خوازمی متوفی ۳۹۱ھ ہجری
 عبد الرشید بن ابی حنیفہ بن عبد الرزاق و لو الجی۔ ابو الفتح ۴۶۷ھ ہجری شہر ولوج واقع ہشتان
 میں پیدا ہوئے اور شیخ ابو بکر القزاز و علی بن حسن برہان لمی سے فقہ پڑھی اور ۵۲۸ھ ہجری میں فوت ہوئے فقیہ
 محقق معتمد سولف فتاویٰ و لو الجیہ میں۔ کتاب میں اس فتاویٰ سے بہت کچھ منقول ہے۔ محمد بن یوسف بن
 احمد قطری نیشاپوری۔ شاگرد ابو الفضل کرمانی فقیہ المتوفی ۵۲۸ھ ہجری صاحب صدر الاسلام بزدوی۔ ابو المصالی
 صدر الائمہ فقیہ نفی المتوفی ۵۲۸ھ ہجری۔ بزود قلعہ نصف ہے۔ طاہر بن احمد بن عبد الرشید بن الحسن بن جاری۔ فقیہ متہ
 فی السائل بقول ابن کمال پاشا و علامہ فرید شاگرد اپنے والد کے واپسے مامون ظہیر الدین حسن بن علی مرغینانی
 و حامد بن صفار و قاضی خان کے ہیں ۵۲۸ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ خلاصۃ الفتاویٰ و حسنۃ الواقعات
 نصاب معروف و مشہور ہیں۔ اس فتاویٰ میں آپ کی تصانیف سے بہت حوالہ ہے۔ مطلق واقعات سے
 یہی کتاب مراد ہے بخلاف واقعات مطلقہ و واقعات حامیہ کے۔ حسن بن علی بن عبد العزیز
 مرغینانی۔ ظہیر الدین کبیر فرغانہ کے قصبہ مرغینان کے رہنے والے تھے۔ فقیہ محدث معروف و مشہور
 ہیں شاگرد برہان الدین کبیر و شمس الائمہ اوزجندی و زکی الدین خطیب معبود بن حسن کاشانی تلمیذ خیری
 و استاد طاہر صاحب خلاصہ و ظہیر الدین محمد بن احمد صاحب فتاویٰ و ظہیر یہ و قاضی خان
 اوزجندی وغیرہ ہم المتوفی ۵۲۸ھ ہجری رحمہم اللہ تعلقے۔ کہے اقوال فیض کا بہت حوالہ مذکور ہے۔
 عبد الرحمن بن محمد کرمانی۔ ابو الفضل رکن الدین و رکن الاسلام شاگرد و فخر القضاۃ محمد بن حسین اسابنک
 و استاد عبد الغفور بن لقمان کردری و محمد بن یوسف سمرقندی و عمر بن عبد الکریم بخاری وغیرہم۔ مولفہ
 تجرید مع شرح مسمیٰ بایضاح و شرح جامع کبیر و فتاویٰ و اشارات وغیرہ۔ المتوفی ۵۲۸ھ ہجری۔ شیخ عبد الغفور

محمد بن یوسف بن احمد
 محمد بن یوسف بن احمد
 محمد بن یوسف بن احمد
 محمد بن یوسف بن احمد

محمد بن یوسف بن احمد

شرح زیادات از اساتید خود۔ کتاب حیرۃ الفقہاء و کتاب کلمات کفریہ۔ المتوفی ۱۰۶۲ھ ہجری۔ اس فتاویٰ میں بعض تصانیف سے قلیل حوالہ ہے۔ محمد بن صدر الشہید حاتم الدین۔ شاگرد فقہ و حدیث میں اپنے والد کے بعد او میں اپنے والد سے حدیث روایت بھی فرمائی اور ۱۰۷۲ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ جعفر بن عبد اللہ بن ابی جعفر قاضی القضاۃ ابو عبد اللہ دامغانی۔ دامغان واقع خراسان کے فقیہ محدث مشہور ہیں فتاویٰ میں آپ سے نقل ہے ۱۰۷۲ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ محمد بن محمود فخر الدین سبستانی۔ فقیہ حیدر المتوفی ۱۰۷۲ھ ہجری رحمہ اللہ تعالیٰ۔ محمد بن ابی بکر المعروف بہ امام زادہ جوینی۔ واعظ صوفی مفتی بخارا۔ شاگرد مجد اللہ سمرقانی و شمس اللامۃ بکر زریجری و رضی الدین فیض البوری وغیرہم تصوف میں مرید خواجہ یوسف ہمدانی رحمہ۔ آپ سے بہرمان الاسلام زرنوجی و عبید اللہ بن ابراہیم محبوبی و شمس اللامۃ محمد بن عبد الستار کروری سے فقہ پر بھی سماعتی نے بخارا میں آپ سے روایت کی۔ مولف شریعۃ الاسلام فقہ میں و آداب الصوفیہ تصوف میں معروف ہیں۔ مصنف جو اہر مضیہ نے لکھا کہ میں نے شریعۃ الاسلام کو دیکھا نہایت مفید کتاب ہے۔ مثنیٰ حجم کتاب ہے کہ اس زمانہ میں بھی پائی جاتی ہے اگر وہی ہو لیکن شک نہیں کہ موجود نسخہ میں بہت سے احاد و مشاہد موقوفہ ہیں منکرہ داخل ہیں لہذا اسمعانی روح کی شاگردی سے گمان قوی ہے کہ یہ وہ شریعہ نہیں ہے یا اس میں تخریف و تغیر کی گئی ہے والدہ اعلم۔ محمد بن ابی القاسم خوارزمی ابن المثلث بقالی رحمہ اللہ فقیہ محدث حسن الاعتقاد کریم النفس ہیں مورخ نے لکھا کہ شاگرد علامہ جبار اللہ زرخشری ہیں انھیں سے علوم پرستے اور حدیث بھی سننے سنی اور دیگر محدثین سے حاصل کی ۱۰۷۲ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ مورخ نے علوم کثیرہ کا عالم ہونا بیان کیا ہے۔ لیکن یہ ظاہر ہے کہ حدیث میں اساتید زرخشری خود محض بے اعتبار ہیں تو شاگردی بھی حرف گیری سے خالی نہیں بلکہ مورخین کی توسیع تحریر بہ بالغہ پر محمول ہو کر ساقط ہو جاتی ہے حالانکہ اسلام کے علوم نہایت تاکید سے ہر وقت کرتے ہیں کہ یقینی سچ کو اور وہ بھی تھوڑا ورنہ دراز تقریر کو قطعی نہ کر دو۔ بالکل زبان عربی و نحو وغیرہ سے ماہر تھے اور علوم فقہیہ میں بھی تالیفات رکھتے ہیں اور سنجہ تالیفات کے ایک فتاویٰ سے جمیع التفارین۔ ادکار اصلوۃ تنبیہ علی اعجاز القرآن۔ وغیرہ معروف ہیں۔ اس فتاویٰ سے حوالہ منقول ہے اور مورخ نے کہا آثار و مال وغیرہ بیچنے سے بقال کہلائے۔ مثنیٰ حجم کتاب ہے کہ مجھے یہ تحریر مورخ کی رائے معلوم ہوئی ہے جو حسین سوہوا کیونکہ ایسے شخص کو قاضی بولتے تھے البتہ ہندوستان میں یہ رواج ہے اور وہ ان اسمین تامل ہے۔ ہان کاری فروشی سے نسبت ہو سکتی ہے والدہ اعلم۔ عالی بن ابراہیم ناصر الدین ابو علی غزنوی۔ اصولی و فقیہ سنسکرت مولف مشارع مع شیع و رفقہ وغیرہ المتوفی ۱۰۷۲ھ ہجری۔ احمد بن محمد بن عمر ابو النصر زاہد الدین عتابی ساکن عتاپ محلہ بخارا عالم زاہد متبحر معروف۔ مولف سبیط شرح زیادات عتابی و فتاویٰ سے عتابیہ جن سے اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہے و شرح جامع صغیر و کبیر وغیرہ المتوفی ۱۰۷۲ھ ہجری۔ عجا والدین بن شمس اللامۃ بکر زریجری۔ شاگرد والدہ خود اساتید جمال الدین عبید اللہ بن ابراہیم محبوبی و شمس اللامۃ بکر بن عبد الستار کروری وغیرہ المتوفی ۱۰۷۲ھ۔ ابو بکر بن مسعود بن احمد کاشانی۔ ملک العلماء علماء الدین شاگرد علماء الدین محمد سمرقندی مولف تحفۃ الفقہاء و سیون محولی و مجد اللامۃ سمرقانی و اساتید سپہر خود محمود

محمد بن صدر الشہید

جعفر

محمد بن محمود

محمد بن ابی بکر

محمد بن ابی القاسم

عالی بن ابراہیم

احمد بن محمد بن عمر

عجا والدین

عجا والدین

عجا والدین

بن ابی بکر و احمد بن محمود مولف مقدمہ غزویہ ہیں۔ آپ کی تصانیف میں سے بدائع شرح تحفۃ الفقہاء و سلطان الدین
 فی اصول الدین بہت عمدہ ہیں ششمہ ہجری میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمود بن ابوبکر صابونی۔ فقیہ ثمال بن
 صابون بناتے تھے آپ نے اصول میں ہدایہ و کفایہ اور کلام میں بھی ہدایہ و مختصر ہدایہ تالیف کیں۔ شمس اللہ
 کروری آپ کے شاگرد ہیں ششمہ ہجری میں فوت ہوئے۔ عبد اللہ کریم بن یوسف بن محمد ساکن دینار واقع استرآباد
 ابو النصر علماء الدین دیناری حاوی فرغ و اصول مولف فتاویٰ دیناری۔ المتوفی ششمہ ہجری۔ ابن النجاشی
 نے کہا کہ میں نے آپ کا زمانہ پایا مگر ملاقات نہیں پائی۔ مسطہ بن حسین بن سعد قاضی القضاۃ جمال الدین یزدی
 خاندان علماء و فضلاء میں سے جلیل القدر ہیں جامع صغیر غفرانی کی شرح تہذیب نام لکھی اور شکل الآثار طحاوی
 اور نوادرا ابواللیث کو ملخص و مختصر کیا۔ ایک فتاویٰ سے اور شرح مختصر القدر لکھی۔ رکن الدین محمد بن عبدالرشید
 کرمانی مولف جواہر الفوائد آپ کے شاگرد ہیں۔ سیوطی رح نے حسن الحاضریہ میں لکھا کہ آپ کے ماتحت بارہ
 مدارس تھے جن میں بارہ سوطیہ پڑھتے تھے ششمہ ہجری میں فوت ہوئے حسن بن منصور بن محمود اور عبد
 فخر الدین قاضی خان۔ امام مشہور معروف مجتہد فی المسائل شاگرد محمود بن عبدالعزیز لیسپہ داوا اور ظہیر الدین
 مرغینانی و ابواسحق بن ابراہیم صفاری ہیں و استادا جمال الدین محمود حصیری و شمس اللہ کروری و نجم اللہ غیری
 ہیں تالیفات میں سے فتاویٰ قاضی خان و شرح زیادات و جامع صغیر و ادب القضاۃ وغیرہ معروف ہیں۔
 قاسم بن قطلوبغا نے کہا کہ قاضی خان نے جس مسئلہ کی تصحیح کی وہ اور دن پر مقدم ہوگی کہ وہ فقیہ النفس ہیں۔
 ششمہ ہجری میں فوت ہوئے۔ یوسف بن حسین بن عبدالعزیز برہن شاگرد برہان بن علی ششمہ ہجری میں فوت
 بن فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن محمود و غزوی شاگرد محمد بن علی علوی حنفی و صاحب ہدایہ تلخیص صاحب
 تحفۃ الفقہاء وغیرہ مولف روضہ مقدمہ غزویہ وغیرہ المتوفی ششمہ ہجری۔ علی بن ابی بکر مرغینانی برہان الدین
 ابوالحسن صدیقی المتوفی ششمہ ہجری۔ فقیہ فاضل جید زام عابد پرہیزگار ہیں آپ کے فضل کا قاضی خان وغیرہ
 نے اقرار کیا۔ شاگرد مفتی انقلین نجم الدین نسفی و صدر رشید حسام الدین و صدر رشید تلج الدین و صیار الدین بندگی
 عثمان بیکندی و قوام الدین احمد بن عبدالرشید والد صاحب خلاصۃ الفتاویٰ و بہار الدین علی اہلبجائی وغیرہم۔
 مولف کتاب معروف متداول ہدایہ و کفایہ و تنقیح و تجنیس و مزید و مختارات النوازل وغیرہ جن میں سے ہدایہ
 بہت معروف و متداول ہے آپ کے شاگرد و جہم غفر شمس آپ کی اولاد شیخ الاسلام جلال الدین محمد و نظام الدین عمر اور
 پوتے شیخ الاسلام عماد الدین بن ابی بکر اور شمس اللہ کروری و جلال الدین محمد استروشنی و برہان الاسلام
 زرنوبی وغیرہم۔ آپ کے فضائل میں سے یہ مضمون محفوظ ہے کہ فرمایا جو شخص عالم ہو کر شرع الہی میں تہک کرے وہ
 بڑا فتنہ ہے اور جو شخص جاہل ہو کر عالم عابد بنے وہ اس سے بڑھ کر فتنہ ہے پس مومن و یدار کے لیے دنیا میں یہ دو
 بڑے فتنہ ہیں قال المترجم تاج ذوالعین سبب تہ و غفرلہ ولوالدیہ و اولادہ بہر عالم کو اپنی فوات پر خوف ہے کہ شاید ان
 و دونوں میں سے ایک کا مصداق نہ ہو لہذا مترجم بھی اہل الحق سے مستعدی ہو کہ اسکے لئے خالصہ اوجہ اس
 متالی و عانراوین کہ اسکا خاتمہ بخیر و آئین یا ارحم الراحمین۔ شیخ موصوف یعنی صاحب ہدایہ رحمۃ اللہ تعالیٰ ستہ روایت
 ہے کہ سبق کو جبار شعبہ کے روز شروع کرانے کا انتظار کرنے اور یہ حدیث روایت کرنے کہ ماسن شی بدی یوم الایام

احمد بن محمد بن ابوبکر
 عبد اللہ کریم بن یوسف
 حسن بن منصور بن محمود
 قاضی خان
 یوسف بن حسین بن عبدالعزیز
 علی بن ابی بکر مرغینانی
 علی بن ابی بکر مرغینانی
 علی بن ابی بکر مرغینانی
 علی بن ابی بکر مرغینانی
 علی بن ابی بکر مرغینانی

الاقدم یعنی پوچھو روز چہار شنبہ کو شروع کیا و سہ روز پوری ہی ہو جاتی ہے مگر حرم کتاب کہ فاضل مکتوبی مرحوم نے
 نے کتب حدیث میں سے بھی اسکا نشان پایا ہے چنانچہ فاضل مرحوم کے فوائد ہیہ میں دیکھئے معلوم ہوگا
 ہے۔ اور شیخ موصوف فرماتے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ ہی کیا کرتے تھے۔ قال المستخرج بعض روایات میں
 روز چہار شنبہ کے نسبت نخل منعم مروی ہوا ہے اور دیگر روایات سے اسکی تفسیر ظاہر ہوئی کہ کافرون و
 منافقون و شرکون کے حق میں ہمیشہ کے لیے بعد ہلاک قوم ہو دئے گئے یہ اقرار ہوا لہذا جو شخص مومن ہو
 ضرور انشاء اللہ تقا کے لئے حق میں یہ روز مبارک ہوگا اسی واسطے اقوام ہندوستان بسبب عدم ایمان کے
 اس روز مبارک کے اپنے اوپر بخوس ہونے کے متفقہ میں فلیتنبہ والہ اعلم۔ محمد بن عبد الکریم بناری
 بدر الدین فقیہ شاگرد ابو الفضل کرمانی و استاد شمس اللہ محمد بن عبد الستار کردری۔ المتوفی ۹۰۹ھ ہجری عمر
 بن محمد بن عمر شرف الدین ابو حفص عقیل از اولاد عقیل بن ابی طالب بفتح المعین شاگرد صدر رشید جمال الدین
 ربیعہ مونی و استاد شمس اللہ کردری وغیرہ المتوفی ۹۰۹ھ ہجری۔ محمد بن عمر بن عبد اللہ نیشاپوری شیخ ابو بکر
 رشید الدین امام فقیہ معتد مولف فتاویٰ رشید الدین جس سے اس کتاب میں بہت حوالہ ہے اور شیخ تلمذ
 وغیرہ معروف و مشہور ہیں ۹۰۹ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد خطیب خوارزم موفق الدین شاگرد نجم الدین
 نسفی و جاراہ زحشری۔ و استاد ناصر الدین مولف لغت مغرب و قد ذکرہ السیوطی فی الغیہ و توفی
 ۹۰۹ھ ہجری حسن بن مطیر ابو علی نعمان فقیہ محدث مفسر وغیرہ۔ کہتے تھے کہ میں نے مذہب امام ابو حنیفہ
 کو نقل کیا اور اپنے اجتہاد کے موافق اسکی تائید و تشہید کی ہے جمیع بن الصیغین کی شرح حجتہ نام لکھی
 اور ایک کتاب اختلاف صحابہ و تابعین و فقہاء میں تصنیف فرمائی ۹۰۹ھ ہجری میں وفات پائی۔ علی بن احمد
 بن کی حسام الدین رازی۔ مفتی مذہب حنفیہ۔ مولف شرح قدوری بنام خلاصۃ الدلائل و تنبیہ المسائل اسی
 کو صاحب جوہر مصنیہ نے حفظ کیا اور اسکی احادیث کی بسط و تخریج لکھی ۹۰۹ھ ہجری میں فوت ہوئے
 مسعود بن شجاع بن محمد شیخ برہان الدین فقیہ شاگرد برہان الدین لمبی۔ و استاد محمد بن یوسف ایشی و داؤد
 بن اربلان وغیرہ المتوفی ۹۰۹ھ ہجری۔ محمد بن یوسف بن علی غزنوی بغدادی۔ محدث جلیل مستند شاگرد
 فقیہ بن عبد الغفور بن نعمان کردری کے اور حدیث میں ابو الفضل بن ناصر وغیرہ کے و استاد رشید عطار و شیخ
 مندری با جازت المتوفی ۹۰۹ھ ہجری۔ محمد بن عراق قزوینی معروف بطلابوسی شاگرد رضی الدین نیشاپوری
 و استاد جہم غفر المتوفی ۹۰۹ھ ہجری۔ احمد بن محمد بن نوح غزنوی جمال الدین فقیہ فاضل استاد حسن بن علی نحوی و مولف
 فتاویٰ حادی قدسی اور جو نگہ شہر قدس میں اسکو جمع کیا اسلیہ حادی قدسی نام رکھا المتوفی ۹۰۹ھ ہجری
 حسین بن علی عماد الدین ابو القاسم لامشی محدث فقیہ ثقہ امرا المعروف و نہی عن المنکر میں کسی کی ملامت سے
 خوف نہ کرتے شاگرد شمس اللہ حلوانی اور حدیث میں ابو بکر محمد بن الحسن بن منصور مفتی مولف واقعات و فتاویٰ
 احمد بن موسیٰ شنی شاگرد نجم الدین نسفی و مولف مجموع النوازل یعنی شیخ ابو الیث سمقندی ابو بکر محمد بن الفضل اور جہم
 وغیرہم کے فتاویٰ جمع کر دیے۔ زیا و بن الیاس فرغانی استاد صاحب ایہ وغیرہ حسن بن نصر بن ابراہیم الحاکم الاشجری
 شاگرد مسعود بن اسین صاحب مختصر مسعودی اور جوہر متہ حاکم کتاب ہوسنچہ احمد بن عبد الرشید بخاری فقیہ متبحر معروف

عبد اللہ بن علی بن ہادی
رحمہ اللہ

محمد بن یوسف

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

مفتی محمد رفیع الدین

مفتی محمد رفیع الدین

مفتی محمد رفیع الدین

مفتی محمد رفیع الدین

مفتی محمد رفیع الدین

مفتی محمد رفیع الدین

مفتی محمد رفیع الدین

مفتی محمد رفیع الدین

مفتی محمد رفیع الدین

مفتی محمد رفیع الدین

مفتی محمد رفیع الدین

مفتی محمد رفیع الدین

وشرح ادب القاضی للخصایف وواقعات وغیرہ ازین جلد اس فتاویٰ میں محیط و ذخیرہ و تجربہ سے بہت حوالہ دیا
 علی بن عبد اللہ بن عمر بن فخر الشیخ عمرانی شاگرد و علامہ زر مخشری ہیں۔ محمد بن عبد اللہ صانعی معروف بقاضی
 سید شاگرد فخر الدین ابی بکر اسامندی اور سید ابوشجاع حلوی سمرقندی وغیرہ ہیں اور انھیں سے حدیث روایت
 کی چنانچہ سمعانی نے آپ سے روایت کی ہے وکان حسن الاخلاق کثیر العبادۃ محمدناجید اقیما۔ محمد بن احمد
 بن ابی سعد مولف فتاویٰ عن بعض المتوفی سنیہ ہجری۔ محمد بن عبید اللہ ہزدوی۔ شیخ الاسلام علاء الدین شاگرد
 عبد العزیز بن عثمان فضلی شاگرد دربان کبیر وغیرہ مولف کتاب عن متوفی سنیہ ہجری محمد بن احمد ابوالحارث عبد اللہ بن
 اسحاق شمس الامم کردی مولف کتاب خلاصۃ الجہان جسکی نسبت قاسم بن قطلوبغا نے کیا کہ زمانہ نے اس کتاب کی
 مثل نہیں دیکھی۔ عبد الرحمن بن شجاع بغدادی۔ شاگرد والد خود شیخ شجاع بن المتوفی سنیہ ہجری۔ ناصر
 بن عبد اللہ ابوالمکارم عراقی غارزمی۔ معتزلی حنفی خلیفہ و مخشری مولف مغرب وغیرہ۔ عبد المطلب بن الفضل
 افغانی راہنہ حدیث کی روایت میں مسطامی و شتی اور سعد سمعانی وغیرہ سے رکھتے ہیں رئیس خفیہ تھے سنیہ ہجری فوت
 ہوئے محمد بن یوسف بن الحسین معروف ابی ابیض شاگرد والد خود یوسف بدر ابیض شاگرد علاء سمرقندی۔ فقیہ
 معروف قاضی عسکر بن منی اشعار و الاکل من لا یقتدی بالمتقدم فیہ فقیہ ضعیفی عن الحق خارقہ فیہ فخر عبد اللہ
 ہرودہ قاسم بن سید ابوبکر سلیمان خا رجہ بن ان اشعار میں فقہاء سبعہ مدینہ کو جو تابعین تھے جمع کر دیا ہے۔ عبید اللہ
 بن عبد اللہ بن عبید بن مسعود اور عروہ بن یونس ابن الزبیر اور قاسم بن محمد بن الصدیق و سعید بن المسیب و ابوبکر بن
 عبد الرحمن بن حارث بن ہشام و سلیمان بن یسار اور غار جبر بن زید بن ثابت رضی اللہ عنہم اجمعین۔ محمد بن محمد
 بن محمد عمیدی سمرقندی۔ رکن الاسلام ابو حامد شاگرد و رضی الدین نیشاپوری و علم خلافت۔ ابن خلکان نے
 کہا کہ رضی الدین سے علم خلافت کو چار رکن نے حاصل کیا ایک رکن عمیدی و دوم رکن الدین طوسی سوم رکن الدین
 امام زادہ اور چہارم کا نام یا نہیں ہے عمیدی سے مستفید ہیں بہت ہیں جن میں سے ایک نظام الدین احمد بن علی الدین
 ابوالحامد محمود بن احمد بن عبد اللہ بخاری حنفی معروف تحصیلری ہیں۔ اور واضح ہو کہ ابن خلکان کو عمیدی کی نسبت
 معلوم نہ ہوئی اور شیخ سمعانی نے بھی نہیں ذکر کیا اور ظاہر اس سے عمید علامہ سمعانی و بیان کی طرف ہو و اللہ اعلم
 سعید بن سلیمان کنڈی مولف ارجوزۃ الحدیث مسمی شمس المعارف و الشعارف جسکو قاسم بن زید بن روایت
 کیا المتوفی سنیہ ہجری۔ قاسم بن الحسین صدر الاناضل غارزمی۔ ابو محمد مجد الدین فصیح بلخ شاگرد دربان
 ناصر مولف مغرب۔ وسن تالیفات التہذیب شرح التفصیل والتوضیح شرح المقامات وشرح المحصل نے البیان وغیرہ۔
 عمر بن زید بن ہرموی زین الدین فقیہ محدث مولف کتاب مغنی در حدیث و قد شاع فی حیاتہ دستہ علی
 رحمہ اللہ تالیف۔ محمد بن احمد بن عمر بخاری ظہیر الدین شاگرد و شیخ حسن بن علی ظہیر الدین مرغینانی وغیرہم۔
 اس فتاویٰ میں استاد کو بنام ظہیر الدین مرغینانی یا حسن بن علی مرغینانی بیان کیا گیا ہے اور شاگرد کی کتاب
 فتاویٰ ظہیر یا فوائد ظہیر سے حوالہ ہے المتوفی سنیہ ہجری۔ بدیع بن منصور قرظی۔ فخر الدین مفسر
 شاگرد و نجم الامم بخاری و مولف نیتہ الفقہاء و استاد محتار بن محمود زاہدی صاحب قینہ وغیرہ۔ امام سیوطی
 رحمہ اللہ کے شاگرد شمس الدین محمد بن علی مالکی نے آپ کو مفسر بن میں بیان کیا اور کہا کہ سنیہ ہجری میں سیوطی

میں تقسیم تھے وہیں فوت ہوئے۔ عیسیٰ بن ملک عادل سیف الدین ابو بکر علامہ فنون فقہ وحدیث و بلاغت
 وغیرہ جو آٹھ برس مصر میں بادشاہ رہے شاگرد جمال الدین محمود مصری وقدمع سند احمد وروی عنہ۔ اپنے وقت میں
 علماء کی بڑی قدر کرتے ایسے بڑا مجمع ہو گیا اور مانند سلطان عالمگیر اور ملک زب کے آپس کے وقت میں بھی بہت
 کتابیں حسن ترتیب جمع ہوئیں جیسے لغت جامع کبیر مجموعہ صحاح وجمہد ابن وریہ وغیرہ وترتیب سند احمد بابوا بفقہ
 والسم المصیب فی الرد علی الخطیب وغیر ذلک اور خود جامع کبیر امام محمد کی شرح فقہ لکھی علاوہ کتب عروض وغیرہ
 کے المتوفی سنہ ہجری۔ یوسف بن محمد خوارزمی ابو یعقوب سراج الدین سکاکی۔ ماہر بلاغت وجامع فنون
 عجیبہ وطلسمات وغیرہ معروف فاضل ہے۔ محمد بن عثمان بن محمد علیا بادی سمرقندی حسام الدین عالم فاضل شاگرد
 محمد بن محمود استرویشی بن واسطہ تاج الدین صاحب فضول عمادیہ میں آپ نے کتابیں
 کامل اور تفسیر مطیع المعانی وغیرہ تصنیف کیں۔ جلیلہ الدین ابن ابراہیم جمال محبوبی شاگرد امام زادہ محمد بن ابی بکر شمس
 عمر بن بکر زنجیری وقاضی خان اوزجندی وغیرہ دانشور وپیشرواحمد عینی والد تاج الشریعہ مولف وقایہ وحافظ الدین
 کبیر بخاری وحید الدین ضریر و بہار الدین ابی بکری و ابو بکر احمد بن علی ظہیر بنی وغیرہم۔ المتوفی سنہ ہجری۔ محمد بن محمود
 بن الحسین استرویشی۔ مجد الدین صاحب فضول استرویشیہ وغیرہ شاگرد صاحب ہدایہ وسید ناصر الدین شہید سمرقندی
 ظہیر الدین بخاری صاحب فنا وسے و ظہیرہ وغیرہ المتوفی سنہ ہجری۔ خواجہ عین الدین خشتی قطب وقت عارف
 معروف میں خلیفہ و مرید شیخ عثمان ہارونی بن ومعاشر شیخ نجم الدین کبری و شیخ شہاب سہروردی قدس سرہم وقت
 حضرت قطب بختیار کاکی اسی شیخ خرد شکر گنج ونظام اولیا وخواجہ نصیر حسینی و مولانا فخر الدین رحمہ اللہ تعالیٰ المتوفی
 سنہ ۷۳۰ یوسف بن احمد نجم الدین خاصی۔ شاگرد صدر شہید ومولف فنا وسے وغیرہ۔ محمود بن احمد صہیر
 جمال الدین منسوب بھصیر محلہ شاگرد امام قاضیخان ورفقہ ونوید طوسی وغیرہ وحدیث المتوفی سنہ ہجری وردمشق۔
 محمد بن عبدالستار شمس الامم کردی شاگرد امام زادہ مولف شریعۃ الاسلام وعمر زنجیری وقوام الدین صفار۔
 بدر الدین ورسل وشرف الدین عقلی ونور الدین صاحب بونی بن۔ اور آپ کے اجل اساتذہ میں ست امام قاضیخان
 وصاحب ہدایہ بن۔ آپ سے آپ کے خواہر زادہ محمد بن محمود بن عبد الکریم وحید الدین ضریر وحافظ الدین کبیر بخاری
 وغیرہم نے پڑھا۔ آپ نے امام غزالی کی کتاب مآخول کی رو میں رسالہ لکھا وخیر کردی آپ ہی کی تالیف ہے۔
 حسام الدین محمد شکیفی مولف مختصر حامی حبلی سہبہ کتاب اتقانی وعبد العزیز بخاری وغیرہ نے شریعہ میں
 آپ سے محمد بن محمد بخاری وغیرہ نے فقہ ہرمی۔ محمد بن محمود ترجمانی خوارزمی فقیہ مرجع الانام علماء الدین
 المتوفی سنہ ہجری۔ حسن بن محمد صفانی۔ سینچانی جولاہور میں پیدا ہوئے اور غزنین میں پرورش
 پائی اور بغداد میں رہے محدث فقیہ لغوی صدوق امام ہیں۔ ومیاطی نے کہا کہ شیخ صالح صدوق اور فقہ و
 حدیث میں امام ہیں بالجلال عایت شہرت سے متعلق تطویل ہیں اور مشارق الانوار جو ہندوستان میں بہت
 معروف ہو آپ ہی کی تالیفات میں سے ہے۔ محمد بن احمد بن عبد بن ملک وادو خلاطی۔ امام فقیہ محدث حید
 میں شاگرد جمال الدین مصری وغیرہ مولف مختصر جامع کبیر وتعلیق صحیح مسلم وغیرہ اور آپ سے قاضی القضاة
 احمد سہروردی نے فقہ ہرمی۔ کبیر ترکی ماصری۔ نجم الدین فقیہ عارف بصیر شاگرد عبد الرحمن بن شجاع

عیسیٰ

جمال الدین

عیسیٰ

سید

عین الدین

یوسف

محمد

حسام الدین

حسن

محمد

احمد

و مولف احمدی و فقہ و غیر ذلک۔ المتوفی ۸۳۵ ہجری محمد بن محمود غازی خطیب شاگرد نجم الدین طاہر بن محمد
 وغیرہم۔ محمد بن احمد سراج الدین فقیہ امام حافظ شاگرد شمس الامامہ کردی و استاد فخر زہادی صاحب قیئہ
 وغیرہ۔ احمد بن محمد شرف الدین عقیلی شاگرد جود و شرف الدین عمرو مولف شرح جامع صغیر وغیرہ۔ محمد بن
 بن محمود زہادی ابو الرجا نجم الدین معتزلی شافعی۔ مولف تہذیبی شرح قدوری و تہذیب المیزان و بیج مستثنیٰ کے
 تیس پر زیادت کرسکے قیئہ نام رکھا احمدی زہادی وغیرہ۔ چونکہ بالا تحقیق روایات لکھنے سے ان کتابوں کا
 اعتبار سا قط ہو چکا لہذا علمائے تصنیف کروی کہ جب تک تائید حاصل نہو زہادی کی روایات معتبر نہیں ہیں
 و قد فضلنا۔ نے موضع۔ علی بن سحر بغدادی ابن السبک شاگرد ظہیر الدین محمد بن عمر بخاری و استاد
 مظفر الدین احمد صاحب مجمع البحرین وغیرہ۔ مولف ششج جامع کبیر وغیرہ۔ علی بن محمد نجم العلماء حمید الدین
 الضریر۔ فقیہ معروف مستند شاگرد شمس الامامہ کردی و استاد و حافظ الدین عبد اللہ بن احمد کسفی صاحب
 اکثر الدقائق وغیرہ و مولف ششج جامع کبیر و نافع وغیرہ۔ محمد بن سلیمان بن الحسن القدسی معروف
 بابن العقیب۔ فقیہ زہاد عالم مفسر جامع فنون مختلفہ و مولف تفسیر ضخیم جس سے بڑی تفسیر امام سفرانی نے
 نہیں دیکھی۔ حسین بن ساجس تفسیر کو جمع کیا اور حقائق و معارف و انساب و لغت وغیرہ کو بھی شامل کیا اور
 اسکا نام تحریر و تفسیرہ اقوال المذہب التفسیر رکھا محمود بن محمد لولوی بخاری فقیہ محدث مفسر شاگرد برہان الاسلام
 زرقانی وغیرہم مولف حقائق المنظومہ وغیرہ شہید شمس ہجری بہتہ امد بن احمد طرازی شاگرد جلال الدین
 عمر جازی و مولف شرح جامع کبیر و ششج عقیدہ طحاوی وغیرہ۔ عبد اللہ بن محمود بن ہود و موصی ابو الفضل
 محمد الدین شاگرد شیخ جمال الدین حصیری حافظ فاضل و واقعات فنی ماہر اصول و فروع و مولف مختار
 و ششج آن اختیار جس سے اس کتاب میں بہت فوائد ہیں اور وہ فقہاء میں بہت مستند و معتد تھے کہ تون
 میں شامل کی گئی ہو المتوفی ۸۳۵ ہجری۔ محمد بن محمد ابو الفضل برہان شافعی فقیہ مفسر محدث مولف عقائد
 ششجی جسکی شروع فتاویٰ وغیرہ کے معروضہ ہیں المتوفی ۸۳۵ ہجری۔ برہان الدین محمود بن ابی النجی
 فقیہ عالم محدث ہیں۔ مشارق الانوار کہ مصنف سے سنا اور سلطان غیاث الدین بلبن کے وقت میں ہندوستان
 کے علما میں مقدم تھے۔ نقل کیسے ہے ہیں کہ چھ سات برس کی عمر میں ایک مرتبہ راہ میں ہولانا برہان الدین
 مرغینانی صاحب ہادی کی سواری آئی اور جو ہم میں اپنے باپ سے جدا ہو گیا جب قریب پہنچا تو میں نے
 مولانا کو سلام کیا۔ مولانا نے دیکھ کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ مجھے الہام فرماتا ہے کہ یہ لڑکا ایسا عالم ہوگا کہ اپنے
 زمانہ میں فرد ہوگا پھر روانہ ہو کر تال سے فرمایا کہ الہام الہی تمہارے مجھ سے کہلاتا ہے کہ ایسا عالم ہوگا کہ بادشاہ
 جسکے دروازے آوے۔ آپ کا قول ہو مجھ سے ایک گناہ کبیرہ یعنی جنگ سنے کا مواخذہ ہوگا شمس ہجری
 میں فوت ہوئے۔ احمد بن علی بن ثعلب بعلبکی مظفر الدین امام زہاد حافظ فروع و اصول و فقہ تھے شاگرد
 تاج الدین علی بن سحر تلمیذ صاحب فناء و تفسیرہ وغیرہ ہیں اور مولف کتاب مجمع البحرین جو متون کے
 مرتبہ میں ہے۔ آپ سے رکن الدین سمرقندی و ناصر الدین شمس مجمع پڑھی ہو۔ محمد بن عبد الرشید بن نصر بن
 محمد کرمانی ابو بکر رکن الدین امام جلیل فقیہ محدث ہیں۔ مولف جو اہر القادوس و حیرۃ الفقہاء وغیرہ

محمد بن
 محمد بن
 محمد بن

محمد بن

محمد بن

محمد بن

محمد بن
 محمد بن
 محمد بن

محمد بن
 محمد بن

محمد بن

محمد بن

شاگرد

یوسف

فنادی

مذہب

مذہب

مذہب

مذہب

مذہب

مذہب

شاگرد والد خود وغیرہ۔ علامہ توالدین عبدالعزیز بن احمد بخاری شاگرد حافظ الدین کبیر بخاری وغیرہ۔ استاد
 قوام الدین کاکلی وغیرہ۔ مولف کشف الاسرار شرح اصول بزدوی و تحقیق شرح حسامی وغیرہ جو متداول ہیں۔ یوسف
 بن عمر بن یوسف صوفی شیخ کبیر عالم شہریر ہیں۔ آپ سے فضل الدین صاحب فنادی صوفیہ نے علم حاصل کیا۔ آپ
 کی تالیفات میں سے جامع المصنوعات شرح قدوری معروف و مشہور ہے۔ عثمان بن علی بن محمد بن یحییٰ۔ ابو محمد فخر الدین
 فقیہ نحوی قرضی قاہرہ میں امام استاد و محقق تھے تالیفات میں سے شرح جامع کبیر وغیرہ سب سے زیادہ مقبول ہیں
 الحقائق شرح کنز الدقائق متداول معتبر معروف ہے۔ قول اس فنادی میں نہیں ہے۔ بہت حوالہ ہے۔ عہد اللہ صمد
 الشریعہ اصغر بن مسعود بن تاج الشریعہ محمود بن صدر الشریعہ اکبر محبوبی۔ علامہ اصولی فقیہی معروف ہیں وقایہ کی
 شرح آپ سے متداول داخل دریں ہے و تفتیح و توضیح بھی اور مختصر الوقایہ و مقدمات اربعہ و کتاب الشارح و کتاب الحاشیہ
 وغیرہ متعدد و مقبول تالیفات ہیں۔ شمس الدین کبیری اودی سیٹھ فیض آباد کے قریب اودھ کے رہنے والے
 محدث فاضل مشہور تھے اور شیخ نصیر چراغ دہلوی نے آپ کی روح میں یہ شعر کہا ہے سالت العلم من احوالک حقاً۔
 فقال العلم شمس الدین تھے۔ احوال معنی زندہ کرنا یعنی میں نے علم سے پوچھا کہ تجھے کس جیسا چاہا ہے احوال کیا
 ہے تو علم نے فرمایا کہ میرے سچے بھی شیخ شمس الدین تھے ہیں۔ حضرت نظام الاولیاء رحمہ اللہ کے مرید ہیں۔
 اور زمانہ سلطنت ان عیث الدین تغلق کا تھا۔ شاگرد مولانا ظہیر الدین بکری وغیرہم رحمہم اللہ تھے۔
 نقل ہے کہ حضرت نظام الدین اولیاء نے ایام طالب علمی میں آپ سے چند سوالات پوچھے جسکے جواب میں عرض
 کیا کہ میں ابھی اسی مقام تک پہنچا ہوں اور یہ مشکلات مجھ پر بھی رہی ہیں حل نہیں ہوئیں تو شیخ نظام نے
 آپ کو بٹھلا کر سب مشکلات مشرح حل کر دیے جس سے آپ کو شیخ رحمہ اللہ کی طرف بہت اعتقاد و راسخ
 ہو گیا۔ قال المشرع بقول حضرت سعدی علیہ الرحمہ کے کہ سب علم متوان خدا را شناخت۔ تمام اولیاء
 سابقین عالم علامہ گذرے ہیں اور اسی رتبہ سے بفضل الہی بہت عروج بلند پایا و قد قال اللہ تعالیٰ انما یجتہی
 اللہ من عبادہ العلماء الایہ بالیقین بغیر علم کے جاہل دلی نہیں ہوتا۔ اور عوام نے جو دعویٰ کیا کہ جاہل صوفیہ
 کو علم باطن حاصل ہے محض گمراہی ہے ان لوگوں نے اپنی سمجھ پر اعتماد کیا اور بزرگوں کی راہ چھوڑ دی ورنہ ایسا
 نہ کہتے اللہ تعالیٰ عزوجل اپنے فضل سے ہم جاہلوں کو ہدایت فرما دے آمین۔ جلال الدین عبداللہ بن
 فخر الدین احمد معروف بابن الفصیح عراقی کوئی جامع علوم اور حدیث کے نہایت طالب صادق تھے۔ حافظ
 ذہبی و جزیری سے حدیث سنی اور کامل فائق ہوئے۔ قوام الدین محمد بن محمد کاکلی شاگرد علامہ الدین عبداللہ بن
 بخاری و حاکم الدین سقانی وغیرہم ہیں۔ معراج الدراہ شہرچہ ہدایہ و عیون المذاہب جامع اقوال ائمہ اربعہ
 تالیفات معروف ہیں۔ ابراہیم بن علی طرسوسی نجم الدین قاضی القضاۃ فقیہ اصولی مولف فنادی کے
 طرسوسیہ و انفع الوسائل وغیرہ۔ امیر کاکلی العہد بن امیر کمر و اتقانی۔ قوام الدین لطف اللہ۔ شاگرد احمد بن
 اسعد بن یحییٰ تلمذ حمید الدین ضررہ وغیرہ متعصب حنفی تھے شرح ہدایہ سمی بہ غایۃ البیان۔ تصنیف کی نفیس ہے کہ
 و مشق میں امیر ناسب سلطنت حنفی کو رفع الیدین کہتے دیکھ کر قوسے دیا کہ نماز باطل ہو گئی پر مذہب امام ابو
 قاضی فقی الدین سبکی شافعی رحمہ نے سکر اس قول کی تردید کی پس امیر کاکلی نے رفع الیدین کے ابطال میں رسا

تصنیف کیا اور مداراسکا کچھ نسخہ کی روایت پر ہوا۔ فاضل کفوی رحمہ اللہ مولف التراجم نے بعد اس نقل کے قول بطلان پر تشبیح کی اور جزم کیا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اس میں کوئی روایت نہیں ہے اور لکھا کہ بطلان کا قول کیونکر صحیح ہو سکتا ہے جس مسئلہ میں کہ روایات صحیحہ بہ کثرت موجود ہیں۔ اقول لقد صدق فیما قال وسبقہ بہ الشیخ محمود بن احمد قونوی جمال الدین الفقیہ قاضی دمشق المتوفی ۷۸۷ھ ہجری والہ اعلم بحقیقۃ الحال۔ علاء الدین منططائی بن فلیح ترکی۔ امام علم حدیث و فقہ و کثیر الحفظ بن منجملہ تالیفات کثیرہ کے تلخیص شریح الصبیح یعنی صحیح بخاری کی شرح اور شرح ابن ماجہ و سنن ابن عمر بن اسحق بن احمد ہندی غزنوی ابو حفص سراج الدین امام وقت فقیہ علامہ محقق شاگرد امام زاہد شیخ وجیہ الدین دہلوی شیخ شمس الدین خطیب دہلوی و ملک العلماء سراج الدین نقشبندی دہلوی و شیخ رکن الدین بدائی جو اندر ملائذہ ابوالقاسم تنوخی شاگرد حمید الدین ضریر بن۔ پھر مصر بن جاکر قاضی القضاۃ ہوئے۔ تو شیخ شرح ہدایہ ناتمام۔ شرح زیادات و شرح جامعین صغیر و کبیر۔ شرح المختار کتاب التصوف۔ شرح جمع الجوامع وغیرہ معروف ہیں وفات بقول کفوی ۷۸۳ھ ہجری میں اور بہ قول علامہ سیوطی و صاحب کشف الظنون ۸۰۰ھ ہجری میں ہوئی۔ شیخ حمید الدین دہلوی جنلی مدح ابن کمال پاشا نے لکھی ہے۔ شاہ ہدایہ الشرح نفیس۔ احمد بن ابراہیم مرغینانی ابوالعباس شہاب الدین مولف منبع شرح مجمع البحرین و فقہ و شرح معنی وراصول فقہ۔ عبد السلام بن محمد قرطبی رحمہ اللہ جامع علوم تھے فقیہ محدث بن تخریج احادیث ہدایہ وغیرہ معروف ہیں۔ محمد بن محمد بن محمود یا برقی امام علامہ فقیہ محدث جامع فنون ہیں فقہ میں شاگرد قوام الدین کاکلی وغیرہ اور استاد سید محقق شریف علی حرجانی وغیرہ منجملہ تالیفات کثیرہ کے عنایہ شرح ہدایہ سے اس قلمیہ میں بہت حوالہ ہے۔ محمد بن یوسف بن ابیاس قونوی شمس الدین محدث فقیہ جامع۔ ابن حبیب نے کہا کہ اپنے وقت کے امام علم و عمل و زہد و تقوی و علامہ قد و قد تھے۔ شرح مجمع البحرین اور درر البیہار وغیرہ معروف تالیفات ہیں۔ علاء الدین علی سیرامی استاد سراج الدین قاری ہدایہ جو استاد ابن الامام بن۔ سید یوسف شاگرد مولانا جلال الدین رومی اور مولف یوسفی شرح لب الالباب بیضاوی وغیرہ مد فون دہلی۔ قاضی عبدالمقتدر استاد قاضی شہاب و دولت آبادی مد فون دہلی حوض غشی آپ کا شعر ہے۔ حوض و یک مسئلہ دین اسے فقہ بہتر است ازالف رکعت باریا یسعد بن عمر علامہ تفتازانی علامہ معروف و مشہور ہیں اور تلویح آپ ہی کی تصنیف ہے۔ ابو بکر بن علی بن محمد حدادی مصری عالم عامل محدث مفسر فقیہ زاہد صاحب کرامات تھے ہر روز پندرہ سبق پڑھاتے۔ صاحب تالیفات کثیرہ ہیں از منجملہ کشف التنزیل تفسیر ہیں اور جوہرۃ النیر و شرح قدوری چار مجلد اور سراج الوہاج شرح قدوری آٹھ مجلد فقہ میں اس قلمیہ میں حوالہ مذکور ہے اور بحث اقتار میں کچھ ذکر موجود ہے۔ علاء الدین الاسود مشہور و خواجہ قرہ مولف عنایہ شرح وقایہ المتوفی فی شمسہ ہجری۔ سید جلال الدین کرلانی غار زمی مرجع خاص عام شاگرد حسام متقانی مولف نہایت و عبد العزیز بخاری مولف کشف نزودی اور استاد ناصر الدین والد حافظ الدین بزاز بنی مولف قنادی بزاز بن و سعد غدبوس مولف جو ہر الفقہ وغیرہم۔ تالیفات میں سے کفایہ شرح ہدایہ متداول حروف ہے۔ ناصر الدین محمد بن شہاب شاگرد سید جلال کرلانی مولف کفایہ استاد و سپر خواجہ حافظ الدین صاحب قنادی و بزاز بن وغیرہ۔

علاء الدین

حمید الدین

عبد السلام

محمد بن علی

علاء الدین

اسود

ابو بکر

علاء الدین

عبد العزیز

فصل اشم بن محمد بن ایوب ماجو۔ فقیہ اصولی صاحب طریقت و حقیقت شاگرد یوسف بن عمر صوفی مولف جامع الصغیر
شرح قدوسی۔ و مرید خاص شیخ فیض الدین بن صدر الدین بن بہار الدین زکریا الملتانی۔ و مولف فتاویٰ صوفیہ۔ ابن
کمال بن نے کہا کہ یہ فتاویٰ کتب غیر معتبرہ میں سے ہے اگر اصول سے مطابقت معلوم نہ ہو تو خالی اسکی روایت بہتر
نہیں ہو سکتا ہے۔ محمد بن احمد بن عبد اللہ تاج الشریعہ امام معروف مولف وقایہ الروایہ جبکہ واپس پڑے صدر
الشریعہ اعظم کے حفظ کے لیے ہدایہ سے منتخب کیا اور فتاویٰ سے واقعات و شرح ہدایہ وغیرہ تالیفات کیں۔ ظاہر بن
اسلام خوارزمی سعد خدویش۔ شاگرد جلال کر لاسنے وغیرہ و مولف کتاب لطیف جو اہل الفقہ وغیرہ۔ محمد بن محمد بن باب
بزازی۔ فقیہ اصولی امام وقت جامع علوم مختلفہ بن مولف فتاویٰ بزازیہ وغیرہ۔ المتوفی ۷۸۷ھ ہجری۔ عمرو بن
علی قاری الدایہ سراج الدین۔ ہدایہ پڑھانے میں معروف وقاری ہوئے تھے۔ اسناد شیخ ابن الہمام وغیرہ
و مولف فتاویٰ قاری ہدایہ و فیہامشی۔ محمد بن احمد بن موسیٰ قاضی القضاۃ عینی۔ منسوب بجا نب عین کتاب فقیہ
محدث جامع فنون و فی الطبع قوی الحفظ سریع الکتاب بن شاگرد فقہ میں جلال یوسف ملطی و علامہ سیمری اور
حدیث میں زین عراقی و شیخ تقی الدین وغیرہم۔ منجملہ تالیفات کے بنایہ معروف عینی شرح ہدایہ و مرہ الحقائق فی
شرح کنز الدقائق معروف بعینی شرح الکفر وغیرہ سے اس فتاویٰ میں زیادہ حوالہ ہے و منہ عمدۃ القاری شرح
صحیح البخاری و شرح معانی الآثار و شرح الجمع وغیرہ۔ المتوفی ۷۸۷ھ ہجری۔ محمد بن عبد الوادہ شیخ کمال الدین
ابن الہمام فقیہ محقق معروف امام وقت محدث اصولی شاگرد قاری الدایہ وغیرہ فقہ و اصول میں اور تلمیذ ابو زرعہ
عراقی و جمال جنبلی و خمس شامی وغیرہ حدیث میں ہیں۔ فتح القدیر شرح ہدایہ کی تالیفات میں سے متداول ہے
جس سے اس فتاویٰ میں حوالہ ہے کہتے ہیں کہ رتبہ ترجیح تک ظاہر میں اور ابدال وقت تک باطن میں تھے لیکن
مترجم کے نزدیک یہ کلام کسی قدر رسالت ہے اور یوں کہنا چاہیے کہ علامہ عارف عامل منجملہ اہل اہل نقالے تھے
و اہل علم بالصواب۔ محمد بن فرازم زمشور بمولے خسرو۔ عالم علوم و فلاسفہ شاگرد بہر بن الدین ہرودی شاگرد فتاویٰ
قاضی قسطنطنیہ معروف بن مولف غرر الاحکام مع شرح و درر الحکام جو بنام غرر فی الدرر معروف ہے۔ اور حاشیہ
طبیح وغیرہ۔ المتوفی ۷۸۷ھ ہجری۔ عبد اللطیف بن عبد العزیز معروف بابن الملک چونکہ آپ کے احادیث
میں سے کسی کا نام فرشتہ تھا اس لیے ابن الملک کے نام سے مشہور ہوئے۔ فقیہ مشہور اور حافظ متون
حدیث بہ کثرت اور ماہر اکثر علوم تھے۔ تالیفات اکثر مفید و متداول ہیں جیسے حدیث میں مشارق الازہار شریک
المشارق۔ و اصول میں شرح المنار اور فقیہ میں مجمع البحرین کی شرح جس سے اس فتاویٰ میں بہت نقل ہے
اور شرح وقایہ اور رسالہ علم تصوف وغیرہ۔ محمد بن محمد بن شاگرد سید شریف جرجانی مولف مشتمل الاحکام
صاحب کشف الظنون نے مولے برکلی کا قول نقل کیا کہ یہ کتاب منجملہ کتب و اہیہ غیر معتبرہ کے متداول ہوئی
ہے۔ ایسا بن ابراہیم ماہر علوم و فنون تیز طبع سریع الکتابہ رفیق القلب تھے فقہ اکبر کی شرح معروف ہے
سلطان مراد خان کے عہد میں بروسا کے مدرس رہے۔ اور وہ بن فوت ہوئے۔ ابراہیم بن محمد بن محمد بن
امام محدث فقیہ مدق بن۔ مولف مفتی الابحر وغینہ المستملی بیہ کبریٰ و مختصر معروف بصغیری۔ وغیرہ معروف
ہیں۔ محمد بن محمد عرب زادہ رومی۔ فحول علمائے میں سے متحقق و مدق مدرس قسطنطنیہ مولف شرح وقایہ و عنایہ

شرح ہدایہ وغیرہ ہیں۔ محمد بن محمد بن مصطفیٰ عمادی معروف بابو السعد مفسر ماہر بلاغت وفنون اویہ و محقق علوم نقلیہ
عقلیہ فقیہ محدث مفسرین شاگرد متوہد زادہ قلیذ خطاب وولنے بن تفسیر ارشاد و عقل سلیم معروف بہ تفسیر ابو السعد
آپ کی مشہور تالیفات پر صاحب کشف الظنون نے لکھا کہ بعد بیضاوی کے یہی تفسیر حسن اعتبار و اعتماد اور
بیضاوی سے پیشتر رتبہ اشتہار کو پہونچے اور خطیب المفسرین کا خطاب دیا گیا رحمہ اللہ تعالیٰ۔ عبدالحلیم بن
محمد بن حسین برجندی۔ جامع اصناف علوم فقیہ محدث زاہد شاگرد ملا اصفہانی و ملا منصور و معین الدین کاشانی و
کمال الدین شیخ حسین و کمال الدین سعد و شروانی و سعید الدین احمد نقضانی وغیرہم۔ مؤلف شرح
مختصر لوقایہ معروف برجندی اور اس شرح برجندی سے بھی اس قفاوسے میں بعض مواضع میں حوالہ مذکور ہے
اور غالباً وہ تائیدی قول یا ظاہر شق ہے اور یہ شیخ یا ترجیح نہیں بلکہ نقل پر اعتماد ہے اور میرے نزدیک اسکے
منقولات اصولی طور پر باعتبار حدیث یا اثر میں اگرچہ اکثر متاخرین ماوراء النہر کے مختارات سے خلاف ہو اور
اسکی وجہ یہ ہے کہ اکثر سائنہ ماوراء النہر کی توجہ احادیث کی جانب کمتر رہی تھی وجہ ایک اصل کلی پر اعتماد
کر لینے کے کہ جملہ مسائل ہمارے مذہب کے مستخرج از اصول کتاب و سنت ہیں لہذا ہمارے مکرر نظر کی حاجت نہیں
اور اسوجہ سے ایک غلط عقیم یون واقع ہوا کہ خبریات منصوصہ مخالف قیاس جسکے دیگر وجہ بر وفق قیاس رکھے گئے
ہیں جیسے نقض الوضوہ بقہنہ اور ایسے مسئلہ میں بعض روایت متوافق قیاس بھی اصحاب میں سے کسی امام سے مرہم
ہوئے تو ان مشائخ نے اسی روایت کو ترجیح دیکر اصل مذہب قرار دیا حالانکہ عند تحقیق اصل مذہب وہی قول
ہے جو خلاف قیاس وجہ و رد و نقض ہے لہذا ایسے محققین متاخرین مثل شیخ ابن الہمام و ابن کمال پاشا و قاسم
بن قطلوبغا وغیرہم اور لکھے متبعین مانند برجندی وغیرہ کے اقوال و تحقیقات قابل نظر و اعتبار ہیں اور انکی
مخالفت میرے نزدیک ایسے کچھ مقدم شایخ بخارا و بلخ وغیرہ مرجع ہے اگرچہ بالکل یہ نہ ہو کیونکہ علامہ قاری
و شیخ عبدالحق محدث دہلوی وغیرہم نے افادہ فرمایا ہے کہ ان اسانذہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا توغل فن حدیث میں کمتر
ظاہر ہوتا ہے اور ہم لوگ اگرچہ مقلدین ہیں لیکن بقول دلالچی و ابن قطلوبغا وغیرہم کے جسکو نظر کی اہلیت ہو اور
انہ اپنے آپ کو بندہ ہوا ہو سس بنا کر صرف اسقدر لائابالی طریقہ پر اکتفا کیا کہ اقوال تحت الفہم و روین
سے کسی قول پر عمل کرے تو انہ اجماع مومنین و مسلمین ملت و خلف سے مخالفت کی کیونکہ جس مقلد کو اہلیت نظر کی
نہیں ہے اس پر تو یہ لازم ہے کہ کسی اہل نظر سے پوچھے جو کچھ وہ بتلا دے اسی پر خواہ مخواہ عمل کرنا پڑیگا اور جب یہ
معلوم ہوئی تو میں کہتا ہوں کہ شیخ برجندی کو بھی ایسی کتابوں میں داخل کیا گیا ہے جسپر کچھ اعتبار بدوین
موافقت اصول و کتاب معتد کے نہیں ہو سکتا لیکن مترجم کے نزدیک یہ حد سے تجاوز ہے ظاہر
قائل نے اس کتاب کو اچھی نظر سے مطالعہ نہیں کیا ہے یا اسکو کتاب و سنت سے حفاظانی نہ تھا ورنہ وہ کبھی
اسکو مثل جامع الرموز وغیرہ کے قرار نہ دیتا اور میرے نزدیک یہ شرح محققانہ ہے و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب
محمد بن عبد اللہ بن احمد خطیب ترمذی۔ امام بے نظیر فقیہ قوی الی فظہ کثیر لاطلاع و حید فرید تھے شاگرد
شمس الدین محمد شافعی غریب رحمہ اللہ تعالیٰ کے اور جب ۹۹۰ ہجری میں قاہرہ گئے تو وہاں مولف مکرر
شرح کثر الدقائق شیخ فرین بن نجم مصری اور امین الدین بن عبد العال و علی بن خانی وغیرہ سے فقہ حاصل کی

امام مفتی معروف ہوئے شمس الدین لقب تھا تا لیفات نہایت لطیف و مستند ہیں جیسے تنویر الابصار فقہ میں بسبب
تذقیق کے بہت معروف ہوئے معین المفتی و مواہب الرحمن و فتاویٰ سے تفراتشی و شرح زاد الفقہ و رسالہ حرمت قنارۃ
خلف الامام و رسالہ تصوف مع الشرح وغیرہ ہیں۔ تنویر الابصار میں لطیف کی شرح خود فرامی اسکا بیع الفقار
اور اسپر شیخ الاسلام خیر الدین رملی کا حاشیہ ہے اور بہت مشہور شرح علامہ حنفی کی در المختار نامی ہے۔ واضح ہو کہ تنویر یا کسی
شرح سے فتوے دینا نہیں چاہیے جیسا کہ باب افتاء میں بیان کیا گیا ہے اور اسکی یہ وجہ نہیں ہے کہ کتاب غیر معتبر ہو
بلکہ اسوجہ سے کہ نہایت تنگی عبارت و لحاظ قیود صریح و ضمنی وغیرہ سے مفتی سے اکثر غلطی واقع ہونے کا احتمال تھا
ہو کیونکہ فقہیہ مسائل میں قیود و سبب معتبر ہوتے ہیں جیسا کہ مذہب تحقیق ہے اور بحث افتاء میں فی الجملہ ذکر ہوا ہے لہذا
افتاء کے لیے واضح سلیس فتاویٰ کے مثل اس فتاویٰ سے عالمگیر یہ کہ ہونا چاہیے چنانچہ جو شخص دو نون فتاویٰ سے
پر غور نظر سے مطالعہ رکھے اسکو غور و ظاہر ہو جائے گا کہ تنگ عبارت در المختار سے سمجھنے میں بیشتر غلط واقع ہوا ہے
اور یہی حال شبابہ و النظائر وغیرہ کا ہے و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ شیخ عمر بن ابراہیم بن محمد معروف ہے
ابن نجیم مصری سران الدین فقہ محقق کامل الاطلاع شاگرد اپنے برادر معظم شیخ زین بن ابراہیم مصری مولف
بحر الرائق ہیں لیکن تحقیق حق کے طور پر اپنے استاد کی شرح بحر الرائق پر جامع الایمانی پیش شرح نہر الفائق میں تخطیہ
کیا ہے۔ اس فتاویٰ میں بحر الرائق و نہر الفائق دو نون سے بہت حوالہ مذکور ہے۔ شیخ زین العابدین بن
ابراہیم مصری۔ استاد و شیخ عمر موصوف و برادر معظم۔ علامہ محقق مدقن شاگرد و شیخ شرف الدین بلقینی و شہاب الدین
و امین الدین بن عبد العال و ابو الفیض سلمیٰ وغیرہم و استاد و شیخ تفراتشی مولف تنویر الابصار و برادر خود
شیخ عمر بن نجیم مولف نہر الفائق وغیرہم۔ تا لیفات میں سے بحر الرائق و شبابہ و النظائر وغیرہ معروف ہیں لیکن فتاویٰ
ابن نجیم معتبرات میں سے نہیں ہے کہما ذکر فی الافتاء۔ خیر الدین بن احمد رملی فاروقی۔ مفسر محدث
فقہ صوفی شیخ الحنفیہ میں شاگرد سران الدین صاحب فتاویٰ سے سر اجیہ وغیرہ۔ مولف فتاویٰ سے سائرہ
و فتاویٰ خیرہ وغیرہ علامہ محقق معروف ہیں ایک جماعت نے آپ سے استفادہ کیا اور معین میں طول و باری
محمد بن علی بن محمد حنفی نسب بحسن کیفا۔ فقہ نحوی معروف مولف در المختار شرح تنویر الابصار و شرح مفتی
الابحر وغیرہ المتوفی شمس العجمی۔ ابراہیم بن حسین معروف ہے بیری زادہ مفتی مکہ معظمہ شیخ حنفیہ قابل
محقق شایع اشباہ و النظائر وغیرہ۔ عنایت الدین محمد لاہوری ابو العارف عالم عارف محقق میں تا لیفات میں
سے ملقط الحقائق شرح کنز الدقائق معروف ہے۔ شیخ نظام رئیس علما جنہوں نے فتاویٰ عالمگیر یہ کو
جمع کیا ہے ضابطہ واضح ہو کہ اس فتاویٰ سے عموماً کتابوں میں اکثر نام مطلقاً ہر کون کسی قید تعریفی کے ذکر کرتے ہیں۔
حالانکہ اس نام میں بحسب اوضاع متعدد یا بحسب معنی نوعی یا جنسی اشتراک ہوتا ہے لہذا تنبیہ کی جاتی ہے۔
ذکر اسماء و القاب اکابر سے پہلے تبرک کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شروع کرتا ہوں
کہ جان کتابوں میں پاک لقب مذکور ہے مراد اس سے اللہ تعالیٰ کے پاک رسولوں میں سے ہے خاص حضرت
سیدنا و مولانا سید الاولین و الآخین خیر الخلق کلہم جمعین محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ بن عبد اللہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ و علی آلہ و صحابہ و علی جمیع الانبیاء والمرسلین جمعین۔ صحابہ وہ پاک مومنین جنہوں نے آنحضرت

محمد
شیخ العابدین

نہر الدین

محمد بن علی
عبد اللہ بن علی

رسول اللہ

محمد

صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اور آپ پر واقعی ایمان لائے اور دے سب فضل الامۃ بین انہیں سے خلفاء راشدین
 جہاں فقہ میں مذکور ہے حضرت ابوبکر و حضرت عمر و حضرت عثمان و حضرت علی رضی اللہ عنہم بین عشرہ مبشرہ ان
 چاروں خلفاء راشدین کے ساتھ سعد بن ابی وقاص و سعید بن زید و عبد الرحمن بن عوف و زبیر بن العوام
 و طلحہ بن عبید اللہ و ابوعبیدہ بن الجراح ہیں۔ ابن عباس سے حضرت عباس کی اولاد میں سے
 فقط عبد اللہ بن عباس مقصود ہوئے ہیں۔ فضل بن عباس وغیرہ کوئی مراد نہیں جیسے ابن مسعود سے فقط عبد اللہ
 بن مسعود اور ابن عمر سے عبد اللہ بن عمر و ابن زبیر سے عبد اللہ بن الزبیر مقصود ہیں۔ فقہاء انہیں کو عباسیوں
 کہتے ہیں اور محدثین عباسی بن زبیر کے عبد اللہ بن عمر بن العاص کو لیتے ہیں۔ تابعین و تابعین کے
 جنہوں نے صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کم سے کم ایک کو دیکھا ہوا اور خاص کر اسی کو ذکر کرتے ہیں جسے کچھ
 دین کی بات روایت کی ہو سلف صالحین خصوصاً صحابہ رضی اللہ عنہم اور عواماً صحابہ و تابعین و خلف
 فقط تابعین رضی اللہ عنہم۔ بعض نے کہا کہ تیسری صدی شروع تک ولسے سلف ہیں والا اول اصوب واللہ اعلم۔
 تابعین کے دیکھنے والے تابع تابعین ہیں جیسے اکثر ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ تھے۔ ان علماء میں متقدمین متاخرین
 کہنا اصل ہے اور بعض مجازاً سلف و خلف یہاں بھی بولتے ہیں جیسے حقیقت سلف صحابہ ہیں اور خلف
 تابعین ہیں مگر کبھی سلف سب کو کہتے ہیں اور کثرت الشارح ابن حجر المکی ہیں کہ صدر اول کا لفظ فقط سلف
 صحابہ ہیں ہی پر بولا جاتا ہے اور دوسرے تینوں قرن والے بزرگ ہیں۔ فقہاء حنفیہ میں امام سے مراد ابوحنیفہ رحمہ
 اور کبھی امام اعظم وغیرہ بولتے ہیں۔ محمد و امام محمد بن محمد بن الحسن الشیبانی شاگرد ابی حنیفہ رحمہ اللہ تھے
 حسن یعنی حسن بن زیاد اور حدیث میں حسن البصر سے جیسے ابن ابی لیلیٰ فقہ میں محمد بن عبد الرحمن بن سیما
 الکوفی اور حدیث میں لکھے باب مراد ہیں۔ صاحب المذہب یعنی ابوحنیفہ رحمہ۔ صاحبین یعنی
 امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ تھے۔ باوجودیکہ امام کے شاگرد بہت ہیں اسوجہ سے کہ امام ابو یوسف
 نے اول فقہ امام کو تالیف سے اور خصوصاً قاضی القضاۃ ہونے سے پھیلا یا اور امام محمد کی تصانیف نہایت
 کثرت سے ہوئیں پس گویا یہی صاحبین ہوئے کیونکہ فقہاء کو انہیں سے روایات مذہب بہت ملین تو لفظ صاحبین
 پر اقتصار ہوا اور کسی قدر زفر حسن سے بھی لہذا انکا ہر جگہ نام لکھ دیا آسان ہوا۔ ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ یعنی امام مع
 صاحبین رحمہم اور مترجم نے کہیں ائمہ ثانیہ لکھا اور کہیں کہا کہ ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک
 اور زفر رحمہ اللہ تھے کا قول اگرچہ اعتبار را ذکر کرتے ہیں مگر اسطرح کہ ائمہ ثلاثہ و زفر رحمہم کے نزدیک اول کو
 ملا کر ائمہ اربعہ نہیں کہتے بلکہ ائمہ اربعہ جہاں آوے وہاں امام ابوحنیفہ و امام مالک و امام شافعی و امام احمد
 رحمہم اللہ مراد ہونگے۔ شیخین و فقہاء حنفیہ میں ابوحنیفہ و ابو یوسف ہیں اور حدیث میں امام بخاری و مسلم ہیں اور
 صحابہ میں ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما ہیں۔ طرفین انہیں ابوحنیفہ و محمد ہیں۔ قولہم عندہم جمیعاً یعنی
 بالاجماع ان سب کے نزدیک مراد اس سے ائمہ ثلاثہ رحمہم کا اتفاق ہے۔ امام ثانی و امام قاضی یعنی
 ابو یوسف رحمہ اور امام ربانی محمد بن فضال و جصاص قدوری و ماتریدی وغیرہ مترجم میں مذکور ہوئے
 اور انہیں القناس بہت کم کہان کرخی سے ابو الحسن مراد ہیں اور حضرت معروف کرخی جو لسنے مقدم ہیں مراد ہیں

خلفاء

ابن عباس

ابو یوسف

خلفاء

تابعین

سلف

مراد

امام

حسن

صاحبین

ائمہ ثلاثہ

ائمہ اربعہ

شیخین

صحابہ

ائمہ ثانیہ

ائمہ ربانی

ائمہ

ہوتے اور واضح ہو کہ فقہاء عراق کے نام کے ساتھ وصفی طولانی لقب نہیں ہوتے ہیں بلکہ پیشہ وغیرہ جو رد میں
 آئے ہیں ان سے معرفت ہو بخلاف علماء ماوراء النہر وغیرہ کے کہ یہاں لوگوں نے ان کے القاب لکھے ہیں جیسے
 شمس اللامۃ اور یہ چند فقہاء کا لقب ہے شمس اللامۃ حلوئی و شمس اللامۃ زرنجری و شمس اللامۃ کردی و شمس اللامۃ اوزجانی
 و لیکن یہاں خالی شمس اللامۃ مذکور ہے وہاں مراد شمس اللامۃ حسنی ہیں وہاں قیون کے ساتھ حلوئی وغیرہ کی طرف نسبت
 بھی مذکور ہوتی ہے اور شیخ الاسلام اکثر مراد خواہر زادہ ہیں اور فضلی رح جہاں مطلق مذکور ہے مراد شیخ امام
 جلیل ابو بکر محمد بن الفضل الکماری البخاری سے ہیں۔ ذکر کتب جہاں اصل مذکور ہے یعنی جیسے کسی حکم کی نسبت
 آیا کہ ایسا ہی اصل میں مذکور ہے تو اس سے امام محمد رحم کی مبسوط مراد ہے کیونکہ اس کو سب سے مقدم تصنیف فرمایا
 تھا پھر جامع صغیر کو پھر جامع کبیر پھر زیادات پھر سیر صغیر پھر سیر کبیر کذا فی غایۃ البیان وغیرہ۔ اس مبسوط کو ایک جماعت
 متاخرین نے شرح کیا از انجاء شیخ الاسلام معروف بہ خواہر زادہ ہیں انکی شرح کو مبسوط کبیر کہتے ہیں و شرح
 شمس اللامۃ حلوئی وغیرہ اور پیشہ و اگرچہ حقیقت شرح ہیں لیکن شارح نے اپنے کلام کو امام محمد رحمہ اللہ
 کے کلام سے مختلط ذکر کیا لہذا بھی مبسوط شمس اللامۃ حلوئی یا مبسوط شیخ الاسلام خواہر زادہ بولا جائے
 بلکہ اس قاعدے میں اکثر اسی کے مانند الفاظ سے حوالہ مذکور ہے لہذا اس امر کو یاد رکھنا چاہیے تاکہ تشویش نہ ہو اور
 یہی حال شرح جامع صغیر میں ہے کہ کتاب در اصل محمد رحم کی تصنیف اور شارحین نے شرح میں اپنا کلام
 غیر متبذیر غلط کیا لہذا جامع صغیر قاضیخان یا جامع صغیر فخر الاسلام بزدی کہتے ہیں حالانکہ مراد یہی ہے کہ شرح
 جامع صغیر قاضیخان وغیرہ اور اس قاعدے میں مترجم نے کہیں شرح کا لفظ بڑھا دیا اور کہیں اسی طور سے چھو دیا ہے
 و لیکن واضح رہے کہ مبسوط شمس اللامۃ حسنی سے اطلاق کے وقت شرح مبسوط نہیں مراد ہے بلکہ حاکم شہیب
 السنونی مستمہ ہجری کی تالیف کافی کی شرح مراد ہے یعنی کافی مولفہ حاکم کی شرح حسنی کو مبسوط حسنی ہوتے ہیں
 اور قاعدے میں اس سے حوالہ جابجا مذکور ہے یہ تو مبسوط کا مذکور ہو چکا اصل ہوتے ہیں اور جہاں روایت اصول
 بلفظ جمع مذکور ہے اس سے امام محمد رحم کی چھ کتابیں سب مراد ہیں جبکہ ذکر ابھی ہو چکا کہانی رد المحتار اور تعالیق الانوار
 میں ہے کہ بعض نے سیر صغیر کو انہیں نہیں لیا ہے اور طحاوی نے کہا کہ بعض نے سیر کبیر کو بھی نہیں لیا۔ غنا پین ہے
 کہ اصول صرف چار ہر دو جامع و زیادات و مبسوط ہیں اور یہی نتائج الافکار ہیں بھی مذکور ہے بالجمہ جس حکم کی نسبت
 لکھا گیا کہ اصول کی روایت ہے یا اصول میں یوں ہی آیا ہے اس سے مراد یہ ظاہر قول رد مختار ہر شش کتب میں اور
 بقول غنا یہ نتائج الافکار صرف چار ہیں پس ہر قول اول جو حکم سیر میں ہو وہ بھی ظاہر الروایۃ و ظاہر المذنب ہے
 اور بقول دوم نہیں ہے بلکہ وہ غیر ظاہر الروایۃ ہے جیسا کہ نتائج الافکار میں تصریح کر دی ہے اور خاتم علماء
 فرنگی محل رحمۃ اللہ تعالیٰ نے منہاج السعادت سے نقل کیا کہ انہم یعبرون عن المبسوط والزیادات والجامعین بروایۃ
 دون المبسوط والجامع الصغیر والسیرا کبیر بظاہر الروایۃ ومشہور الروایۃ انتہی شاید کاتب کا سوچ ہے کہ سیر صغیر اسمین
 سے بالکل ساقط ہے اور مبسوط و جامع صغیر کو مکرر لایا ہے اور شک نہیں کہ مبسوط اصل اتفاقی ہے پھر اگر یہ مراد ہو
 کہ اسکی روایت کو ظاہر الروایۃ و روایت اصل و دون کہتے ہیں تو اقویٰ سے ضعیف کی طرف ترقی ایسے بقا
 میں محمل ہے پھر سیر کبیر سے صغیر مقدم و مشہور تر ہے اور مبسوط سب سے زائد باوجودیکہ اس کو غیر مشہور الروایۃ میں آیا ہے

شمس اللامۃ
 شیخ الاسلام
 جلیل

مبسوط حسنی

قلبتا مل فیہ اور شاید توفیق اسطرح معقول ہو کہ روایت الاصول و ظاہر الروایہ و ظاہر المذہب اس مجموعہ کے نشان کے واسطے چھ کتابیں سب میں غیر از یک روایت الاصول انہیں سے فقط چار سے مخصوص ہو اور شہور الروایہ باقیوں سے جیسا کہ قول دوم ہو لیکن ظاہر الروایہ مثل روایت الاصول ہونا الیق ہو اگرچہ لفظ اصطلاحی قرار دیکر کسی معنی میں مضائقہ نہیں ہو و اللہ تعالیٰ اعلم و عنقریب اس میں کلام آویگا انشاء اللہ تعالیٰ۔ محیط جس سے اس مقام سے میں بہت عاقل ہو کہ میں مطلق مذکور ہو اور کہیں محیط الشریعہ مذکور ہو پس محیط سے جہاں مطلق مذکور ہو محیط برہانی مولفہ امام بہمان الدین مراد ہو اور ذخیرہ بھی انہیں کی تالیف سے ہو اور محیط الشریعہ سے امام رضی الدین شریعہ کی محیط مراد ہو۔ اور تراجم میں طبقات اور جلیہ سے چند محیط کا حال ذکر کیا مگر انکا نشان ظاہر نہیں ہوتا ہو۔ ان محیطات میں سے عمدہ ترتیب محیط شریعہ کی ہو کہ ہر اصل فقہی اول پھر روایات اصول پھر نوادر پھر فتاویٰ کو ذکر کیا ہو۔

تتمتہ۔ حاکم شہید محمد بن محمد المنوفی رحمۃ اللہ علیہ نے ۳۲۰ھ ہجری میں اور حاکم فقہ میں وہ ہو کہ حبلہ فرعیات بہ اصول فقہی محفوظ رکھتا ہو اور اصول الفقہ سے ماہر ہو اور بعض کے اسکی مقدار بیان کی ہو اور حدیث کی اصطلاح میں بھی حاکم کی تعریف میں اختلاف اسطرح مذکور ہو کہ فی نہر یب الراوی فی شرح تقریب الثواری للشیخ السیوطی رح و لیکن مترجم کے نزدیک فقہ میں حبلہ فرق کے حفظ سے مفید کرنا اس جہت سے مشکل ہو کہ نوازل و دقائق تاقیامت باقی ہیں اللہم الا ان یراد بہ ما یروی فیہ حکم من المجتہد۔ بخلاف حدیث کے کہ وہاں انضباط ظاہر ہو اور اسی اصطلاح پر صاحب متدرک کو حاکم کہتے ہیں۔ المصدر الشہید یعنی حسام الدین جو مترجم نے اسی اعتبار سے دیکر کہیں کہیں نام محصور دیا ہو صرف اسی لقب پر اقتضار کیا ہو۔ صدر الشریعہ اکبر احمد بن جمال الدین مولیٰ محمد ر الشریعہ اصغر عبد اللہ بن مسعود صاحب نقایہ و شرح وقایہ۔ تلج الشریعہ محمود بن احمد صدر الشریعہ کہ مولف وقایہ۔ ابوالحکام رحمہ شایع وقایہ۔ ابن عابدین رہنے لکھا کہ مرد مجہول ہو لیکن اسکے حال و علم و کمال کا تاریخی تذکرہ نہیں ملتا ہو۔

الباب۔ ذکر طبقات فقہاء و طبقات مسائل و ذکر کتب معتبرہ و غیر معتبرہ و غیر فقہاء کا ذکر اس باب سے مقدم کرنا طریقہ تقسیم کے مناسب نظر آیا کیونکہ حوام کو جب انکے مختصر حالات و زمانہ سے ملنے کے رتبہ و تصنیفات سے آگاہی حاصل ہو تو انکی تقسیم طبقات کی راہ سے اور انکے اجتہادی مسائل کی تقسیم زیادہ سمجھ سے تیرا ہو گی اور پوری بحث دیکھنے پر یہ امر زیادہ واضح ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو جب اس وار فانی میں نازل فرمایا تو اولاد آدم کے واسطے احکام عبودیت ظاہری باطنی فرض کیے اور باطنی سے میری مراد وہ احکام ہیں جو قلب سے متعلق ہیں جیسے تصدیق آخرت و حشر و غیرہ و ظاہر میں ثابت جو سن طوبیت و غیر ذلک اور چونکہ عقل جو شہوات و غیرہ سے گونڈی ہو اس راہ میں مستقل نہیں رہتا حق سبحانہ تعالیٰ نے ہر وقت رحمت کاملہ اپنے بندوں کو عدم معرفت میں معذور فرمایا اس حد تک کہ اپنا خاص بندہ مقبول رسول مبعوث فرماوے چنانچہ اسکے واسطے سے جو احکام و اجازات نازل فرمائے وہ امور و اقیہہ کی بھی خبریں ہیں اور انہیں بدگمانی کرنا سولہ کی نفی صریح کے جو کسی خواہش پسند آدمی کو کسی

خواہش انسانی کی وجہ سے عارض ہو کچھ اختلاف تصور نہیں بخلاف ایسے لوگوں کے جو امور الہیہ و موجدات میں عقل کو مستقل سمجھ کر گفتگو کرتے ہیں کہ خود بدیہی ظاہر ہو کہ ایک دوسرے سے مخالف رائے ظاہر کرتا ہو تو صاحب الہ ایک جھوٹا ہونا ضرور تسلیم کرنا چاہیے مثلاً حکمت فلسفہ کو یقینی کہتے ہیں حالانکہ افلاطون کے نزدیک جسم ہیولی و صورت سے مرکب نہیں بلکہ بسیط ہے اور ارسطو کے نزدیک ہیولی جو ہر جزو ہے تو لامحالہ ایک کا قول غلط ہے حالانکہ پہلے اسکو عقلندان لیا گیا تھا پس صریح ظاہر ہو کہ عقل بیان کسی یقین کو مفید نہیں خصوص جبکہ خود عقلندان ایک وقت پر کھڑے رائے مضبوط سمجھتا ہو اور دوسرے وقت اسکے خلاف پر جزم کرتا ہو اور اس میں کسی منصف کو شک نہ ہوگا پھر ان عقلندان کے ماننے والے زیادہ احمق ہیں اسلئے کہ یہ خود مست ہیں کہ ہمارے نزدیک فلاں شخص سب سے زیادہ عقلی ہے یعنی خود ہم میں ایسی عقل نہیں جو اسکی برابری کریں تو پھر ان جو قوفوں کے اسکو عقل جانتے دیکھنا سنے کا بھی کچھ اعتبار نہیں ہے بخلاف اخبار و احکام رسالت کے کہ حسبہ را نبیاء و رسل علیہم السلام اللہ تعالیٰ عزوجل نے مبعوث فرمائے سب ایک ہی کلمہ پر متفق ہوئے یعنی اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے سولے کوئی معبود نہیں اور تمہارے لیے آخرت برحق ہے اور حضرت آدم علیہ السلام سے دس پشت تک برابری توحید علی آئی جہاں تک حضرت خالق عزوجل نے مقرر فرمایا پھر توحید میں شرک پھیلنا شروع ہوا اور برابر اللہ تعالیٰ کے سولے نے اہل عقل و دانسنے والوں کو راہ الہی سبحانہ تعالیٰ بتلائی جس سے وہ مقصود کو پہونچے یہاں تک کہ خاتمہ و قرب قیامت پر اللہ تعالیٰ نے سب سے افضل و اکرم حضرت مولانا و نبینا رسول اللہ عزوجل محمد صلی اللہ علیہ و علی آلہ و اصحابہ و علیہم السلام و الانبیاء و المرسلین جمعین کو مبعوث فرمایا اور بندوں کو اپنا دین حق تعلیم فرمایا اور آپ کی وزارت و صحابت کے لیے جگہ گنتم خیر امتہ اخراجت للناس تامرون بالمعروف و تنہون عن المنکر الایہ نہایت عمدہ بندے منتخب و مقدر فرمائے چنانچہ جو شخص آخرت پر ایمان رکھتا اور ظاہر و باطن خالص توحید پر گنا سے ایک روز بچا ہوا اور حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے حالات سے واقف ہو وہ صاف ثابت ہوا کہ انکی افضل الامتہ ہونے کا اقرار دل سے کر گیا اور درحقیقت افضل الرسول کے اصحاب کا بھی افضل ہونا لازم ہے جنہوں نے ایسی تعلیم حاصل کی کہ مصداق رضی اللہ عنہم و رضوا عنہ ہوئے اور راہ الہی میں کوشش چہتا کا حق ادا کیا کہ انسے پیچھے انکے اصحاب یعنی تابعین مصداق قولہ خیر القرون قرنی ثم الذین یلوئہم ثم الذین یلوئہم ہونے اور قولہ لمن رائے من رائی الحدیث سے بشارت عظیم پائی پس صدق ایمان و امانت و صلاح ظاہر و باطن انہیں محبوب تھی انکے بعد جو زمانہ آیا اس میں تصدیق و اخلاص کو تنزل ہونا شروع ہوا و الہل مانی صحیح مسلم من قولہ الامانۃ تنزلت فی جذر قلوب الرجال الحدیث لیکن بعضے اسی طریقہ سلف صالحین و صدق اول پر قائم رہے اور لوگوں کی ہدایت کی اور غایت شفقت سے انکو عذاب الہی کی طرف جانسنے سے روکا اور کمال کوشش انکی اصلاح قلب پر تھی اور چونکہ صلاح باطن کے ساتھ صلاح ظاہر منوط ہے لہذا اسرار و شجاعت و معاصی جو ارج وغیرہ سے پہنچنے کے لیے افعال محمود و مشروع کی تلقین فرمائی اور ممنوع سے منع فرمایا پس انہوں نے بھی صدق ایمان کی علامت خوب ظاہر کی اور چونکہ یہ امر مخصوص ظاہر ہے کہ ہر زمانہ متاخرین نور ایمان کی قلت اور فساد کی کثرت ہوگی لہذا فی الصحیح من قول انس رضی اللہ عنہ الذی سمعہ من نبیائے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۷
قول اکبر و فہم
چنانچہ نبوت منتخب
ہو گیا کہ ایک دن آپ
کے اپنے ظاہر و باطن
کو منوط کے ذریعہ
اس شفقت کی طرف
میلنے لگے

اور ظاہر نصوص سے ہر زمانہ کے وقائع جو ایک طرز پر نہیں ہوتے پچھلون سے نہیں نکل سکتے لہذا ان کے لیے ایک قاعدہ بنایا جس سے نوریان کی کمی کا سبب نقصان فی الجملہ ہو جاوے اور اپنے اعمال ظاہری و قلبی کے واسطے حکم الہی سے تعلق معلوم کر سکیں اور جہان تک ممکن ہو اخذ و نظائر و احکام و وقائع کو استخراج کر دیا اور ان کے بعد ان کے اصحاب نے بھی اتباع کیا و لیکن فضل اول کو ہر ولہذا قال اللہ تعالیٰ رحمہ اللہ میں ارادہ اللہ تعالیٰ رحمہ اللہ لابی حنیفہ رحمہ اللہ پھر چونکہ مشروع اعمال بعض حصول ثواب و فضل کو بابت شرع رکھنے کے ہیں حالانکہ ایمان قطعی مخصوص ہے تو مشروع میں رحمت الہیہ وسعت نامہ کو مقتضی ہوئی اور ہر مجتہد کی رائے اجتہادی پر اعطاء ثواب کا وعدہ فرمایا بدین معنی ہر مجتہد ٹھیک راہ پر ہے اگرچہ مطلقاً حالت میں در باطن ایک ہی مصیب ہوگا لیکن اصلی غرض ثواب ہے اس راہ سے ہر ایک مصیب ہے اس لیے واسطے اختلاف امت میں رحمت ہوا لہذا طرق اجتہاد کی راہ سے انہیں تائید ظاہر ہوا اور سب کے سب اس راہ سے حق پر ہیں کہ ہر ایک کو ان اعمالوں پر ثواب ہے اور معلوم ہو چکا کہ ان اعمال سے یہی غرض ہے کہ ثواب و صفائی قلب سے عین یقین و توبہ رب العظیم کی بزرگی حاصل کی جاوے اور یہ لکھا کہ اجتہاد میں تصور نہیں ہوا اس لیے جو کوئی اجتہاد کے بھی لائق نہ ہوا اس کا فعل ہوا دوسرے پر مبنی ہو جاوے گا اور وہ گمراہ ہوگا لہذا عوام کو حکم ہے کہ اہل تقویٰ و اجتہاد سے راہ چھینیں پس جب فقیہ بزرگ متقی پندیرہ امام مجتہد ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مثلاً پوچھا گیا تو وہ ایک سے دوسرے کو ملتا چلا آیا اور اہل لیاقت و صلاحیت نے اسے طریقہ اجتہاد بھی سیکھا کہ جو بات اس وقت نہیں واقع ہوئی اس کا حکم خود اسی طریقہ سے نکال سکیں پھر جہان تک یہ صلاحیت بہ منیت الہی تعالیٰ قائم رہی کہ اس طریقہ میں جد و اجتہاد کریں تب تک انھوں نے ایسا کیا آخر یہ بھی لیاقت و امانت مرتفع ہوئی اور رشد و ذہر مرجع ہوا تو ان لوگوں نے اپنی کوتاہی پر یقین کیا کہ چونکہ آدمی اپنے نفس کو خود خوب جانتا ہے لہذا اسی طریقہ کو لازم پکڑا اسی حجت سے بوجہ پابندی طریقہ اجتہاد کے حنفیہ و شافعیہ وغیرہ مشرق ہو گئے اور حقیقت یہ سب ایک اصل توحید پر قائم ہیں خواہ وہ افضل و ارجح میں کسی طرز پر ثواب کا ذخیرہ جمع کریں کیونکہ ہر ایک دوسرے کو نظر محبت سے سامان آخرت جمع کرتا دیکھ کر خوش ہوتا ہے اور جانتا ہے کہ اللہ عزوجل اپنے فضل سے اس طریقہ سے بھی ثواب و رضامندی عطا فرماتا ہے مثلاً منفعت حاصل کرنے کے ہر طریقہ سے تجارت کرنے پر متولی و سرپرست ہر ایک سے خوش ہے اسی اجتہادی راہ سے انہیں طبقات ہیں۔ اول مجتہدین طبقہ عالیہ جنھوں نے قرآن مجید و سنت و اجماع سے قواعد اصولی بنائے جن سے ہر طریق قیاس مسائل کا استنباط بقالب امید ثواب ممکن ہوا اور یہ اس وقت کے مصالح و متاخرین کی قوت ایمان کے موافق تھا اور یہ ایک رحمت الہی اس امت مرحومہ کے واسطے مخصوص ہوئی اور یہ طبقہ مستقل مجتہد تھے جنکو اصول یا فروع میں اپنے مانند کسی مجتہد کی تقلید درود نہیں تھی و لیکن کتاب و سنت جسکی اتباع مفروض و متعین ہے اگر اس میں کسی مسئلہ کا حکم نہیں ملا اور نہ اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم سے قطعی ثابت ہوا بلکہ بعض صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے ملا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اسکو لیتے تھے اور اپنے قیاس کو ترک کرتے تھے اور یہ اسوجہ سے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم خیر الامۃ ہیں لہذا ان سے

و قوت ایمان میں مساوات نہیں ہو سکتی ہے۔ پھر ان ائمہ مجتہدین میں باعتبار تفاوت مشارب کے تاثر ہوا اور انکی اجتہاد کا اشتہار بھی تصافات ہی اور تہذیب انکے جنگا مذہب شائع ہوا امام ابو حنیفہ رح و مالک بن انس و ثوری و شافعی و ابن ابی لیلہ و اوزاعی و احمد بن حنبل و داؤد اعلمانی ہیں لیکن انہیں سے بھی امام ابو حنیفہ رح و مالک و شافعی و احمد رحمہم اللہ نکالے گا مشرب زیادہ مشہور ہو گیا اور انہیں سے بھی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب زیادہ شائع ہوا اور محدث و ہلوی رح کے انصاف میں ہے کہ اقوی اسباب اشتہار میں سے یہ ہے کہ شہیت النبی عزوجل سے امام ابو یوسف رح قاضی دار الخلافہ ہوئے جس سے تمام سلطنت میں فقہ حنفی پر مدار ہوا اور بعد انکے بھی اسی فقہ کے ماہر اکثر قضائہ ہوتے چلے آئے اور امام محمد رحمہ اللہ کی کثرت تصانیف سے تمام شیوخ و اشتہار ہو گیا حتیٰ کہ بعض ائمہ مشہورین نے بھی ان کتابوں کو باسکان نظر دیکھا اور امام فقیہ ربانی شافعی رحمہ اللہ نے لوگوں کو فقہ میں عیال امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ قرار دیا۔ اور کفوی وغیرہ کے بیان سے یہ بھی وجہ نکلتی ہے کہ امام رحمہ اللہ کے شاگردوں میں اہل اجتہاد علیٰ بہت کثرت سے تھے جنکی اتباع لوگوں میں خود مرغوب تھی لہذا کثرت ہو گئی۔ اور کفوی کے طبقات میں ہے کہ اصحاب خفیہ میں سے بہت لوگ ملکوں و شہروں میں متصرف ہوئے چنانچہ شام عراق سے بغداد وغیرہ میں اور شام بلخ و بخارا و خراسان و غنم و شیراز و طوس و آذربایجان و ہمدان و سنجان و واسقان و مازندران و غارزم و غزنین وغیرہ سے ان ملکوں و شہروں میں شہرت ہو گئی اور چونکہ یہ لوگ خود علماء و مجتہدین تھے انکی تصانیف و تذکیر سے زیادہ شیعہ ہوا اور امالی و توالیف و فتاویٰ کی بہت کثرت ہو گئی۔ پس ان فقہارین چھہ طبقے ہیں اور سب مقلدین سادات ہیں۔ اول طبقہ مجتہدین مستقل جنگا انتساب بھی کسی طرف نہیں جیسے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و شافعی وغیرہم۔ دوم طبقہ مجتہدین مستقل جو کسی طرف منتسب ہے جیسے امام محمد رحمہ اللہ و ابو یوسف و زفر کہ باوجود استقلال کے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی طرف منتسب ہیں اور جیسے مزی رحمہ اللہ کہ شافعی رح کی طرف منسوب ہیں۔ سوم اکابر متاخرین کہ جنکو قواعد مقررہ اصول و قیاسات فروع سے استنباط و قائل ہو و نازل کی قدرت تاحہ ہے جیسے خصاص و طحاوی و کرخی و طحاوی و سحرخی و جصاص وغیرہم اور بعض نے بزودی و قدری و قاضی خان و صاحب ہدایہ و برہان الدین صاحب ذخیرہ و محیط اور طاہر بن احمد صاحب نصاب و خلاصہ انکے امثال کو انھیں میں داخل کیا ہے اور ظاہر ہے کہ متبع نظر سے یوں مقرر کیا گیا ہے اور میرے نزدیک اس میں تامل ہے و اللہ تعالیٰ اعلم۔ چارم اصحاب تخریج کہ جنکو اجتہاد کی قدرت فی الجملہ ہے کیونکہ اصول و فروع کے احاطہ سے قول مجمل و مبہم کی تفصیل کر سکتے ہیں اور بعض نے ابو بکر الحباص رحمہ اللہ کو اسی طبقہ میں داخل کیا لیکن عجب ہے جیسا کہ فاضل لکھنوی مرحوم نے کہا باوجودیکہ قاضی خان وغیرہ کو سوم میں شامل کیا اور میرے نزدیک اس میں غلطی ظاہری متبع کافی نہیں ہے اور قوت ایمانی کی ترقی پر اسکا مدار اوسے ہے اگرچہ نفس تصدیق قابل کی زیادتی نہیں تھی۔ پھر مترجم کو اس میں بھی تامل ہے کہ ان لوگوں کو جنگا نام اس میں شمار کیا گیا یا اور جو علماء اس زمانہ میں موجود تھے کیا درحقیقت ایسے تھے کہ انکو اقوی نوع اجتہاد کی قدرت نہ تھی چھہ طبقہ صاحب تزیج ہیں جیسے امام قدوری و صاحب ہدایہ وغیرہم انکی شان فقط ہے کہ بعض روایات کو بعض پر ترجیح دے سکتے ہیں

باین قول کہ یہ اصح ہے یا ادلی ہے یا افق بالقیاس یا لوگون کے حق میں زیادہ آسان ہے یا اوجہ ہے وغیرہ ذکاوت
صاحب البحر الرائق نے شیخ ابن الہمام کو بھی اسی طریقہ میں شمار کیا اور کفوی نے ابن کمال پاشا اور مفسر
ابو السعد کو داخل کیا اور بعض نے ابن الہمام کو رتبہ اجتہاد تک کامل کہا ہے۔ و انت لو تاملت فی الامر لظہر
ان المتزلزلین للناہس سنازلہم انما موقع نظرہم کثیرۃ القیل والقال وحفظ الاقوال ستے عد والاحول من علم
الدین وانما الاعلم عندہم من طال الاذیال لسانہ فی اثباتہم الحجج الجہال العاریۃ عن الابدار بتوفیق الہد تقاسم
عز وجل فلا عبرۃ فیہ کثیر ما حکموا فیہما لا علم بذلک لاحد الا بعد عز وجل وهو اعلم بالمہتدین۔ شیخ طہر بن
فقط انہی قدرت ہے کہ اقوی و قوی و صحیح و ضعیف و ظاہر الروایۃ و ظاہر المذہب و نوادر میں تیسرے کیلین
جیسے شمس الائمہ کروری و حصیری و نسفی وغیرہم اور انھیں میں سے وہ علماء بھی ہیں جنھوں نے مستون
کئے جیسے صاحب مختار و وقایہ و کثر وغیرہ انکی شان یہ ہے کہ اپنی کتابوں میں اقوال ضعیفہ مردودہ کو نقل نہیں کرتے
ہیں۔ طبقہ ہفتم وہ اہل علم و طبقہ ششم سے بھی ادلی ہیں تو دسے محض مقلد ہیں اپنی لازم ہے کہ کسی فقیہ کی
تقلید کریں اور طبقہ ششم تک کسی نوع کا اجتہاد نہیں کر سکتے اور ابن کمال پاشا رحمہ اللہ نے کہا کہ ان
لوگون کو کچھ تیز نہیں بلکہ جو روایت پاتے ہیں کسی ہی ہو اسکو یاد کر لیتے ہیں پس خرابی انکی اور اسنے زیادہ
اسکی جو انکی تقلید کرے کذا نقلہ الفاضل الکھنوی رحمہ اللہ تقاسمے اور امام نووی رحمہ اللہ کی شرح المذہب
سے کی رحمہ اللہ نے نقل کیا کہ مجتہد یا مستقل ہے اور اسکی شرطوں میں سے یہ ہے کہ فقیہ النفس و سلیم الدین ہو
اور فکر میں متماثل اور صحیح التصرف والا استنباط ہو اور بیدار و دلائل شرعیہ سے عارف و انکی شروط کا جامع
باوجود درایت کے انکے استعمال میں متماثل اور اہمات مسائل فقہ سے ہوشیار اور انکا حافظ ہو اور یہ تو زمانہ
درائے معہ و م ہو گیا اور یا مجتہد منتسب ہو گا اور اسکی چار تین میں اول وہ کہ امام کی تقلید کسی اصول و فروع
میں نہ کرے کیونکہ خود اجتہاد میں مستقل ہے اور امام کی طرف نسبت بوجہ سلوک طریقہ اجتہاد ہے۔ و وہم مقید
بہ مذہب کہ اولہ امام و قواعد سے مجتہدین کر سکتا ہے اور یہ اصحاب الوجوہ ہیں۔ سوہم رتبہ وجوہ سے کم لیکن
اولہ مذہب امام کی تقریر و تحریر و ترجیح و تضعیف کر سکتا ہے اور یہی اصحاب ترجیح آخر جو تہی صدی تک تھے۔
چہا ر م مذہب کی حفظ و نقل میں قائم و مشکل کا عارف ہے لیکن تحریر قیاسات و تقریر دلائل میں کمزور ہے تو اسکا
فتویٰ جو کتب مذہب سے نقل کرے معتبر ہو گا مگر ترجمہ کہتا ہے کہ اس عبارت سے یہ فائدہ حاصل ہوا کہ اس
زمانہ میں فتوے اسی شخص عالم کا معتبر ہے جو حفظ مذہب و نقل و فہم مشکل میں مستقیم اور فی الجملہ نظر کی اہلیت
رکھتا ہو اگرچہ تحریر دلائل میں پورا نہ ہو اور قیاسات کی تقریر میں جن سے معافی کی توضیح ہوتی ہے کامل نہ ہو
پس سائل کو مذہب سے آگاہ کرے جس میں ہو اوہوس یا خالی رطب یا بس روایات میں سے کسی
روایت پر مدد نہ کرے کیونکہ اہلیت نظر سے کوئی زمانہ خالی نہیں ہے اور اگر کسی شخص نے تعبیر ایسی یافت کی دلیلی
کی تو وہ جہنم کا پل ہے کہ خود عذاب میں رہا اور دوسرے اسپر سے پار ہو گئے۔ اور غریب بحث افتاد میں ذکر آگاہ
والہد ہوا ہادی الی سبیل الرشاد

الواصل طبقات مسائل۔ مسائل کے تین طبقہ ہیں۔ اول مسائل اصول اور دسے امام محمد ج کی

چار یا چھ کتابوں کے مسائل ہیں جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور انھیں کو ظاہر الروایہ بھی کہتے ہیں ان اصول میں سے مبسوط اول و اصل ہے اور امام محمد رحمہ اللہ سے اُسکو اکثر روایات کی روایت کیا ازاجملہ اشہر روایت ابویلیمان جو زجانی ہے اور اسی کے قریب روایت ابو حفص رحمہ اللہ ہے پھر اسکے نسخہ متعدد ہیں ایک نسخہ شیخ الاسلام ابوبکر معروف بہ خواہر زادہ اور یہ درحقیقت شرح ہے اور ایسے ہی مبسوط اسخنی و الحلوانی رحمہم اللہ تعالیٰ اور پہلے مذکور ہوا کہ مبسوط حسنی سے علی الاطلاق شرح کافی مراد ہے اور کفوی نے کہا کہ ظاہر الروایہ کے مسائل میں سے حاکم شہید کے منتفیہ کے مسائل ہیں اور امام محمد رحمہ اللہ کی کتابوں کے بعد یہ کتاب مذہب کے لیے اصل ہے مگر ان ملکوں میں اب مفقود ہے اور حاکم کی کتاب کافی بھی اصول مذہب میں ہے اور اسکی بھی جماعت مشائخ نے شرح کی ہے ازاجملہ شیخ غمیس الائمہ حسنی شرح تلمیذی اسبغہابی معروف ہیں۔ اقول منتفیہ اگرچہ اب مفقود ہے لیکن ذخیرہ وغیرہ میں اس سے بہت کچھ نقل موجود اور اس فتاویٰ میں انھیں کتابوں سے بہت کچھ حوالہ ہے اسی واسطے یہ فتاویٰ اصول میں دریافت کرنے کے لیے بہت معتبر ہے کہ اگر کوئی شخص ایک نسخہ کتاب الاصل کالا دے تو اس پر اعتماد اسوجہ سے نہ ہو گا کہ کتاب الاصل عموماً متداول نہیں رہی جس پر وثوق ہو بخلاف نقل کے جو اس فتاویٰ میں متواتر متواتر موجود ہے۔ طبقہ دوم مسائل مذہب میں سے غیر ظاہر الروایہ کے مسائل ہیں اور مراد اُن سے وہ مسائل ہیں جن کو ائمہ سے سولے ان کتب مذکورہ کے اور کتابوں میں روایت کیا گیا خواہ امام محمد رحمہ اللہ کی دوسری کتابوں میں جیسے کیسانیات و حبر جانیات و رقیات و ہارونیات وغیرہ اور غیر ظاہر الروایہ ایسے کہتے ہیں کہ امام محمد رحمہ اللہ سے یہ کتابیں اسطرح ظاہر مشہور دی نہیں ہوئیں جیسے پہلی کتابیں ہیں اور خواہ سولے امام محمد رحمہ اللہ کے اور ان کی کتابوں میں جیسے حسن بن زیاد کی مجروحہ میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اصلاً اور صاحبین وغیرہ سے تبعاً روایات ہیں اور اسی قسم میں کتب امالی ہیں اور امالی جمیع الامارہ اور المارہ ہے کہ فقیہ کے گرد اسکے تلامذہ روایات و قلم کے ساتھ بیٹھے اور جو کچھ اجتہادات وہ بولتا گیا یہ لوگ اُسکو لکھتے گئے اسی طرح متعدد مجالس میں مجموعہ ایک کتاب ہو گئی اور حدیث میں بھی ایسا طریقہ موجود تھا اور ظاہر اسی موافقت سے فقہیات میں بھی متقدمین فقہاء میں جاری تھا ایسے کہ اللہ تعالیٰ نے انکے اذہان میں خیال مخلوق فرمائے تھے اور اسی قسم سے ہیں متفرق روایات متفرق تلامذہ کے پاس جنکو نوادر کہتے ہیں جیسے نوادر ابن سماعہ و ابن رستم یعنی ابراہیم و نوادر شام و غیرہ از امام محمد رحمہ اللہ و نوادر بشر بن ابی یوسف وغیرہ پس انکو نوادر یا تو اس وجہ سے کہ متقدمین کے متفرق روایات ہیں یا اسوجہ سے کہ بظاہر مخالف اصول ہیں پس مشائخ نے انکی صحیح محمل یعنی آویل بیان کی اور بااوقات اصول میں خبر نہ نہ کو نہیں مگر نوادر میں ذکر اور کبھی نوادر میں اگرچہ مفقود ہے لیکن تفسیر مسائل سے مخالفت پیدا ہوتی ہے کیونکہ اکثر اصول میں مسائل فقہیہ کے انواع و اصفان کے قلیل مسائل مذکور ہوئے تاکہ انھیں کے مطابق برائے روایات اور دقیق النظر آدمی کو مختصر کتب متون میں سے ہر بات میں یہ طریقہ ظاہر ہو سکتا ہے کیونکہ ہر صنف کے مسائل واسکے تفریعات کو ایک اصل مقید شامل ہے اسی واسطے جامع صغیر کو جامع

کہتے ہیں باوجودیکہ بہت سفیر و کیونکہ قیود مسائل خود احکام متعارف ہیں لیکن سوائے صاحب البتہ کے کسی کو
استخراج پر اعتقاد نہیں رواہ اور شرح جامع صغیر مثل شرح قاضی ثمان وغیرہ البتہ جدید معتقد ہیں اور فائدہ سے
میں اس سے بیشتر حوالہ ہر طبقہ سوم مسائل فقہ و سے ہیں اور انہیں کو واقعات و نوازل کہتے ہیں
اور یہ مسائل وہ ہیں جنکو مشائخ متاخرین بر قوت اجتہاد ایسے وقایع میں استخراج کیا جنہیں ائمہ متقدمین سے
کوئی روایت نہیں ہو اور ایسی کتابوں میں سے اول کتاب شیخ ابواللیث فقیہ نصر بن محمد بن ابراہیم السمرقندی
رحمہ اللہ نے جمع فرمائی اور نوازل اسکا نام اس میں اپنے شیوخ و مشائخ متاخرین محمد بن سنان رازی و
محمد بن سلمہ و نصر بن یحییٰ وغیرہم کے فتاویٰ جمع کیے اور جا بجا اپنے آپ کو کچھ اختیار کیا وہ بھی کتب
پہلے مثلاً کوئی حکم کسی مسئلہ میں شیخ سے نقل کیا اور اس پر خود راضی نہیں ہوئے تو لکھا کہ میرے نزدیک
یوں مختار رہے لہذا اس فائدہ میں جہاں اسطرح آیا ہے کہ اسی کو فقیہ ابواللیث نے اختیار کیا اسکی یہی معنی ہیں
کیا تو مشائخ سے اس مسئلہ میں مختلف دو حکم مذکور ہیں انہیں سے خود ایک کو قوی سمجھ کر لکھا کہ میرے نزدیک
یہ مختار ہے اقویٰ ہے یا اپنے نزدیک اس حکم کے علاوہ دوسرا حکم اجتہاد ہی جدید مختار ہے پھر یہ کتابان واقعات
میں اصل ہے اور اسکے بعد دوسروں نے اسی طرح جمع کر دیں جیسے مجموع النوازل والواقعات
از ناظمی رحمہ اللہ و واقعات صدر رشید حسام الدین رحمہ اللہ اس میں بھی اختیارات صدر رشید اکثر مذکور
ہیں چنانچہ فائدہ سے میں جا بجا آیا کہ اسی کو صدر رشید نے اپنے واقعات میں اختیار فرمایا ہے پھر لکھے بعد مشائخ نے
اصول روایات کے ساتھ غیر ظاہر الروایۃ و امالی و نوادر و واقعات کو مختلط جمع کر دیا جیسے جامع فائدہ سے قاضی
و خلاصہ وغیرہ اور بعض نے ایک نوع تائرن کے ساتھ جمع کیا جیسے محیط شمس الائمہ شری چنانچہ انھوں نے
پہلے مسائل اصول کو لکھا پھر غیر ظاہر الروایۃ یا مشہورۃ الروایۃ کو پھر امالی و نوادر کو پھر فائدہ سے کو اور یہ
عمدہ ترتیب ہر خصوص اس زمانہ کے لحاظ سے بہت نافع ہے کیونکہ اب اس قدر تائرن بھی معدوم ہو گیا۔
خواہ قات اور اک و علم سے اور خواہ اصول وغیرہ مفقود ہونے سے اور بے شہہ یہ سستی بہت ضروری کی کتب
اصول امام محمد رحمہ اللہ وغیرہ کم کر دی گئیں اور اب چند کتابیں متاخرین کی تصانیف سے شائع ہوئے ہیں ان
سے بعض متون ہیں اور بعض انہیں کی شرح ہیں اور بعض بنام فائدہ سے معروف ہیں۔ واضح ہو کہ اہل علم میں
یہ قول مشہور ہے کہ متون میں جو حکم مسئلہ لکھا ہے وہ حکم شروح سے مقدم ہے اور جو شرح میں ہے وہ فائدہ سے
سے مقدم ہے پس اگر شرح میں ایسی بات پائی جائے جو متون سے مخالف ہے تو متون کا حکم لیا جائیگا اور وہ
یہ بیان کرے کہ متون اسی واسطے ہیں کہ ظاہر مذہب کو نقل کریں۔ مگر حکم کتاب ہے کہ میرے نزدیک یہ
قاعدہ شرح مبسوط وغیرہ واسطے کے واسطے متوافقی تھا کیونکہ متون سے مراد اصول ہے جنکو اب
متون کہتے ہیں اور فائدہ سے سے مراد ظاہر متاخرین کے استخراجی مسائل ہیں جنکو واقعات کہتے ہیں پس
مراد یہ تھی کہ جب کتب اصول میں کوئی حکم ملا اور شیخ شارح نے اسکے خلاف لکھا ہے تو شرح کا حکم ترک کیا جاوے
اور اصل کا لیا جائے کیونکہ وہی اصل مذہب ہے اور جو شرح میں ہے وہ فائدہ سے پر مقدم اس بہت سے
کہ شرح فوائد قیود مسائل خود اصل میں مذکور ہیں بخلاف واقعات کے کہ ان میں

مفروض ہو کہ صریح یا ضمنی روایت امام سے نہیں ہے بلکہ بقاعدہ اجتہاد میں متاخرین نے استخراج کیا ہے ان یہ ممکن ہے کہ کہیں اشارہ اسکی طرف اصل میں ہو اسی واسطے بعض مسائل استخراجی میں لکھا کہ اس مسئلہ کی کوئی روایت کسی کتاب میں امام محمد صریح سے نہیں ہے لیکن فلان شیخ نے یوں کہا اور فلان نے اس طرح پر لکھا کہ یہی صحیح ہے اور امام محمد رحمہ اللہ نے اسی طرف اشارہ کیا ہے پس بہ طریق اشارہ مذکور ہونا داخل مذکور نہیں ہے بطلان شروح کے کہ قاعدہ فقہیہ مفہوم روایت ایک حجت معتبرہ ہے تو وہ ضمنی مذکور ہے پس اس بیان سے ظاہر ہو گیا کہ اس قاعدہ کے معنی کہ متون شروح پر اور شروح قاعدہ پر مقدم ہیں یہ ہیں اور اس وقت میں جو متون و شروح و فتاویٰ موجود ہیں انکے حق میں یہ قاعدہ ٹھیک نہیں ہوتا کیلئے کہ شروح اس وقت ہر طرح کے نو اور و امالی وغیرہ سے مملو ہیں اور اگر بوجہ شہرت کتاب و تواتر کے تقدم ہو تو قطع نظر اسکے کہ دلیل مذکور یعنی قولہ کیونکہ متون نقل مذہب کے لیے ہیں الخ جاری نہیں رہتے یہ بھی ظاہر ہے کہ جملہ شروح متواتر درجہ تک نہیں ہیں حالانکہ کتابوں کی تواتر و عدم تواتر کی بحث جداگانہ ہے علاوہ اسکے جنکو اس وقت قاعدہ کہتے ہیں وہ خالی و نازل و واقعات کا مجموعہ نہیں ہیں بلکہ ہر طرح کے روایات اصول مع نو اور وغیرہ اس میں موجود ہیں خصوص اس فتاویٰ سے عظیم کو دیکھو کہ غالباً جملہ روایات ہدایہ و قایہ وغیرہ خواہ انہیں حوالہ سے یا مبسوط وغیرہ اصول کے حوالہ سے اس میں موجود دیکھو اور زائد اس سے بہت سے روایات ہوں گان نشان لمجاہیگا کچھ کیونکہ شروح نقایہ فتاویٰ و شرح ابوالمکارم کا اعتبار ہوگا اور اس فتاویٰ کا اس سے کم۔ اور حق تو یہ ہے کہ اکثر متون متداولہ اس لائق ہیں کہ اصول کی روایات اس فتاویٰ سے ایکراکفی شرح لکھی جاوے کیونکہ ایک جم غفیر علمائے اصول سے ان روایات حاصل ہونے کی تصدیق کی اور کسی نے انکار نہیں کیا تو اخبار سجد تواتر ہو گیا خصوص جبکہ متدین بادشاہ عالمگیر انار امد قاعدے پر مانہ کی سہمی ہو فور پر اعتماد تو ہی ہے کہ اصول جن سے حوالہ ہے اسے بالاعتماد ہم پہنچائیں تھیں پس یہ کتاب جسکو فتاویٰ سے کہا جاتا ہے ان شروح متداولہ سے زیادہ مستند ہے۔ بالجمہ مجبوعی حالت اس فتاویٰ سے بے نظیر کی یہ نہیں ہے کہ اس پر وہ معنی صادق آوین جو قاعدہ مذکورہ میں لفظ فتاویٰ سے مراد ہیں اور جسے یہ وہم کیا کہ اس وقت کے اطلاقات کے موافق الفاظ قاعدہ کا انطباق ہو گئے خطا کی بلکہ مراد قاعدہ سے وہی ہے جو ہم نے اوپر بیان کر دی ہے اب اس قاعدہ اور اس فتاویٰ سے میں جو نسبت ہے وہ یہ ہے کہ فتاویٰ مذکورہ مجمع ہے روایات اصول و کافی و فتقی و امالی و نو اور و فتاویٰ سے کا اور ان احکام کے طبقات اور بیان ہو چکے ہیں اور حالت یہ ہے کہ جس قسم کا مسئلہ پیش آیا اور اسکا حکم اس کتاب سے چاہا گیا تو دیکھا جاسکے کہ اصول و کافی و فتقی میں کہیں مذکور ہے خواہ وغیرہ و محیط و مبسوط و جیسے وغیرہ کسی کے حوالہ سے ہو پس وہ حکم ظاہر الروایہ ہے اور وہی ظاہر المذہب ہے اور اسی پر عمل ہے کہ اس سے کچھ مخالفت نہیں ہے اور اگر ظاہر الروایہ میں بھی ملتا اور شروح میں اسکا حکم بر خلاف ظاہر الروایہ ملتا تو ظاہر الروایہ پر اعتماد ہے اور شرح کو ترک کیا جائیگا مگر در صورت واحدہ اور اگر ظاہر الروایہ میں نہیں ملتا بلکہ فقط شرح میں ہے تو بلا مخالفت اسکو لینا چاہیے اور اگر شرح کے حکم سے فتاویٰ شیخ میں بھی مخالفت ملتا تو شرح معتد ہے اور اگر خالی کسی فتوے میں ہے تو اسی پر اعتماد کرنا قیقین ہے پس

قاعدہ مذکور کے معنی اس کتاب پر اس طرح منطبق ہیں مگر واضح ہو کہ اس مقدمہ میں اہل علم نے یہ قیاد لگائی کہ یہ حکم مقدمہ کا اس وقت ہے کہ سچے کے طبقہ میں مصحح کسی حکم کی نسبت صحیح ہونا مذکور ہو چنانچہ مسئلہ فرائض میں ایک شخص نے چچا کی وخت اور مامون کا سپر جھوٹا تو خیر الدین ربلی نے فتوے دیا کہ کل ترکیہ چچا کی وخت کا ہے اور اس فتوے کے یہ معنی ہیں کہ خیر الدین رحمہ اللہ نے ظاہر الروایۃ کا حکم مسائل کو نقل کر دیا اور یہ معنی نہیں ہیں کہ مسئلہ میں اجتہاد کر کے جواب دیا کیونکہ یہ حکم ظاہر الروایۃ میں خود مذکور ہے چنانچہ اس قاعدے کے فرائض کو دیکھو اور اسی مسئلہ میں دوسرا حکم ظاہر الروایۃ کا یہ بھی مذکور ہے کہ کل ترکہ مامون زاد و سبائی کا ہے شامی نے روا المختار میں کہا کہ اس مسئلہ میں تطبیح سوجوہ ہے کہ دونوں حکم ظاہر الروایۃ کے ہیں اور کہا کہ خیر الدین رحمہ اللہ نے جو فتوے میں نقل کیا اسکی نسبت جامع المضمرات میں تصریح کر دی گئی کہ وہی صحیح ہے اور کہا کہ جہاں کہیں انبیاء واقع ہو تو ہم پر اسی حکم کی اتباع لازم ہوگی جسکے صحیح ہونے پر تصریح کر دی جاوے۔ اس بیان سے یہ بات بھی محل آئی کہ کبھی اصول سے خود مختلف دو روایتیں ملتی ہیں تو انہیں تصحیح پر مرجع ہے اور اگر نہ ہو یا ظاہر الروایۃ مطلق اور حکم شرح صحیح ہو تو انکا حکم بحث الاقواسے تلاش کرنا چاہیے۔ پھر واضح ہو کہ بیان ایک یہ قول معروف ہے کہ متون کا حکم مقدم ہے شرح پر اور شرح کا قاعدے پر۔ اور متون سے مراد وہ مخصوص کتابیں ہیں جو نقل مذہب کے لیے مقدم ہیں اور اصل اسکی وہی قاعدہ ہے جو اوپر مذکور ہوا کہ اصول کا حکم مقدم ہے اور چونکہ کتب اصول اسوقت مفقود کی گئی ہیں تو سب سے انکے متون داخل کیے گئے۔ اور یہ شکل ہے اصول کے کہ متون متداولہ میں اکثر ایسے مسئلہ بھی ہیں جسکا اصل مذہب میں وجود نہیں ہے جیسے باب طہارت میں مسئلہ دو درہ کہ اصل مذہب میں نہیں ہے اور اکثر مسائل مشائخ کے تخریج ہوتے ہیں چنانچہ ہادیہ دیکھو ہاں شائد مختصر کرنی و مختصر الطحاوی وغیرہ میں ایسا ہو لیکن اب تو وہ بھی مفقود ہیں اور کمال اعتبار اسوقت وقایہ و کفر و قدوری پر ہے بلکہ انھیں پر انحصار ہو گیا اور بعض متعارف مولفہ عبد اللہ بن محمود و موصلی متون سے مسئلہ ہجری و مجمع البحرین مولفہ احمد بن علی بغدادی المتوفی ۷۸۹ھ ہجری متون میں داخل کرتے ہیں۔ اور ظاہر اہل حق یہ ہے کہ ان ائمہ نے جس حکم کو مذہب سمجھا ہے اور اسکو قوت و صحت میں مثل ظاہر الروایۃ جانا اسکو مخطا کر دیا ہے کہ سب مذہب متدار و یا گیا لہذا اس قول پر اکثر متفق ہیں کہ جو کچھ متون میں ہے اسکے صحیح ہونے کا التزام کیا گیا ہے پس جو مسائل ان کتابوں کے حوالہ سے ملین انکی نسبت یہ سمجھنا چاہیے کہ گویا یہ مولف تصحیح کرتا ہے لیکن ایسی صورت میں اگر ظاہر الروایۃ صحیح اسکے خلاف ملے تو آیا ظاہر الروایۃ پر اعتماد ہوگا یا انکی التزمی تصحیح پر بیان اصلی مرجع اسطرف ہوگا کہ گویا ایک کتاب میں روایت آئی کہ یہ حکم ظاہر الروایۃ ہے اور اس میں روایت آئی کہ نہیں بلکہ یہ ظاہر الروایۃ ہے جبکہ یہ معلوم ہو کہ حکم متن کا تختہ کبھی نہیں ہے اور یہ دراصل کتاب کے متواتر و مشہور ہونے پر راجع ہے اور اسکے یہ معنی ہیں کہ بعض کتابیں اسوجہ سے معتبر نہیں ہیں کہ تواتر ہو کہ وہ پہونچنا ثابت نہیں ہے اور یہ بحث بھی انشاء اللہ فقائے آتی ہے بالجلد اگر متون کو مستہم کیا جاوے تو قول مذکور کے یہ معنی ہو سکتے ہیں کہ جو وقایہ میں مذکور ہے وہ شرح وقایہ سے مقدم ہے و انکا اذنا ملت القاعدۃ و ہد متا مجتہ لا یؤمل لے بدرجہ و ملت لے ان الاصل ما ذکر من القاعدۃ اولاً و ہذہ مصحفہ منہا

قابل۔ پس صواب یہ کہ چونکہ جامعہ اصول میں جو کچھ ہو وہ شروح پر مقدم اور شروح کا فتاویٰ پر مقدم ہو و اللہ تعالیٰ اعلم۔ اور یہاں یہ بھی مذکور ہے کہ متون اس واسطے مخصوص ہیں کہ امام ابو حنیفہ کے اقوال ذکر کریں لیکن یہ بھی محذور ہے کیونکہ کثرت سے صاحبین کے اقوال بلا ذکر غلات لیے گئے ہیں۔ فتوے ہیں۔ پھر اگر قاعدہ تقدیم متون مانکر اس فتاویٰ سے انطباق کیا جاوے تو اسکا یہ اثر یاد رکھنا چاہیے کہ جو مسئلہ اصول سے واسطے مانندہ فقہ و کافی میں سے منقول ہو بلکہ ان متون سے منقول ہو تو یہ بھی اصول میں داخل کیا جاوے پس شروح یا فتاویٰ پر اسکو تقدیم ہوگی اور اونے یہ کہ متون کا حکم اول مذہب کے نزدیک مذہب قرار دیا جائیگا اور جب متون کو ناقل مذہب امام مخصوص مان لیا جاوے تو فتوے کے وقت اسکے قواعد کے موافق یہ امام کا مذہب قرار دینا چاہیے اور ابھی معلوم ہو چکا کہ متون سے کون کون کتنا بین مراد ہیں از اجماع مختصر الطحاوی وغیرہ بھی ہیں ولین اس زمانہ میں مختصر الطحاوی عموماً متداول و متواتر نہیں رہی اگرچہ شعور ازمانہ ہوا کہ لوگوں میں جو اثر ہو چکی تھی لہذا اس زمانہ میں اگر بسبیل شد و ذود و چار کے پاس ہو تو اس پر حکم نہ ہوگا جو کثرت و قدوری وغیرہ پر ہے کیونکہ اس میں خوف الحاق و تحویف وغیرہ پیدا ہو گیا ہے اب ہم چند اصطلاحات مسائل نقل کر کے انشاء اللہ تعالیٰ لکھینگے کہ افتا کیا ہے اور کس شخص سے صحیح ہے اور کس کتاب سے چاہیے اور کن کتابوں سے فتوے دینا نہیں روا ہے اللہ تعالیٰ ہو الموفق والمعين اصطلاحات مسائل۔ بعض الفاظ فاضل احکام سے متعلق ہیں جیسے واجب و جائز وغیرہ اور بعض اس سے نوع تعلق رکھتے ہیں مثلاً حکم اجماعی یا اتفاقی یا اختلافی وغیرہ اور مترجم کو بیان حقیقت مناسب نظر آوینگے غلط بیان کرے گا۔ واضح ہو کہ فرض وہ ہے کہ جو قطعی دلیل سے بلا معارض ثابت ہو اور یہ اوامر و نواہی دونوں کو شامل ہے اور اکثر اسکا اطلاق انہیں افعال میں ہے جہاں کرنا مقصود ہے لہذا انہیں فعل و فعل ہوا جسکے بجا لانے کا حکم اس طرح ثابت ہوا کہ قطعی بلا معارض ہے اور واجب وہ کہ قطعی بنوع معارض ہے پس فرق دونوں میں فقط اعتقاد کی راہ سے ہے اور اس پر بعض احکام میں ہیں مثلاً شکر و صیئت کا فر ہوگا ورنہ عمل کرنے میں حیا و ضروری ہے و سیاہی یہ ضروری ہے اسی واسطے بہ قدر آسان قراءت مستہ آن نماز میں فرض ہے اور پوری سورہ فاتحہ واجب ہے مگر پورے فاتحہ ترک کرنے سے نماز کا اعادہ واجب ہے اور یہ جو لکھا گیا کہ نقصان کے ساتھ ادا ہوگئی یا اسی کے معنی میں فرائض ادا ہو جانے پر اور الفاظ لکھتے ہیں اس کے نفس فرائض کا پورا ادا و جائز ہونا وغیرہ مراد ہے ورنہ نماز ادا ہوگی کیونکہ اعادہ واجب ہے اور واجب ترک کرنے سے بالاجماع مستحق عذاب جنہم ہوتا ہے حالانکہ لوگوں نے ظاہری الفاظ دیکھ کر واجبات میں لا پڑ والی و سستی اختیار کر لی ہے مثلاً رکوع و سجدہ لیکن ترک طماننت بقدر متن تسبیح کے جبکہ اس قدر راجح قول پر واجب ہے اگرچہ اس نے مقدار جبر رکوع کا اطلاق ہو فرض ہے تو عوام اہل علم جواز بتلاوتیے ہیں حالانکہ فقہار کی مراد جواز سے اولے قدر مفروض ہے نہ جواز نماز اور یہ یاد رکھنا چاہیے پس نماز واجب الاعادہ ہے۔ اور جن افعال میں ترک مفقود ہے یعنی شرع میں ممنوع و منہی عنہ ہیں انہیں فرض کی نظیر حرام ہے اور جسکی حرمت ثابت ہوئی اکی حجت سے انکار کفر ہے اور واجب کی نظیر مکروہ تحریمی ہے اور اس تقریر میں زیادہ توضیح کی ضرورت اسوجہ سے

نہیں

نہیں

نہیں

نہیں ہر کہ عموماً اہل ایمان و اسلام فرض و واجب اور حرام و مکروہ جانتے یا سمجھتے ہیں مگر یہ یا تو رکھنا چاہیے جو شرع
 و روایات و غیرہ میں ہر کہ اکثر اوقات فقہاء اپنی کتاب میں واجب ایسے مقام پر بولتے ہیں جو سند میں ہو
 جیسے نماز جمعہ یا اعم از فرض و واجب مراد لیتے ہیں اسی سے بعض شارحین نے کہا کہ اسکی فرضیت کا اعتقاد
 واجب و عمل واجب ہو اور ناسی قبیل سے ہدایہ وغیرہ میں قول امام محمد رحمہ اللہ کہ ایک دن اگر دو عیدین جمع ہوں
 ایک واجب و دوسری سنت الی آخرہ یعنی جمعہ و نماز عید الفطر یا الضحیٰ اور اس سے یہ فائدہ نکل آیا کہ سنت کا
 اطلاق کبھی واجب پر ہوتا ہے کیونکہ نماز عید ہمارے نزدیک واجب ہے اور کبھی فرض ایسی چیز پر بولتے ہیں کہ
 بدو ن اسکے نفل صحیح ہو اگرچہ وہ رکن نہ ہو جیسے کہا کہ نماز کے فرائض میں سے تحریم ہے باوجودیکہ نماز میں اس سے
 و نفل حاصل ہوتا ہے اور کبھی فرض ایسی چیز پر بھی بولتے ہیں جو نہ فرض ہے اور نہ شرط ہے۔ کراہت جہان
 مطلق ہے تو مراد کراہت تحریمی ہے ورنہ تنزیہی پر تنبہص ہوگی اور کبھی قرنیہ کی دلالت پر تنزیہی مراد لیتے ہیں
 و کراہت فی النفس فی المستصفیٰ و صاحب البحر وغیرہا اور اس فتاویٰ کی کتاب الکراہتہ میں بھی نے الجملہ مذکور
 اور بعض نے عبادات و معاملات کی راہ سے تفریق کی ہے و الکلام فیہ طویل سنت سے مراد نزول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل و قول ہے اور جو کوئی فعل آپ نے کسی دوسرے کو کرتے دیکھا اور منع نہ فرمایا
 یا اسکو برقرار رکھا وہ کبھی سنت ہے اور جہان مطلق سنت کسی امر کی نسبت لکھا گیا اس سے سنت الرسول صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آئے واصحابہ وسلم مراد ہے اور سنت کا اطلاق سنت خلفاء و صحابہ رضی اللہ عنہم پر بھی
 آتا ہے و فی الحدیث علیکم سنتی و سنتہ الخلفاء الراشدين۔ اور پہلے معلوم ہو چکا کہ خلفاء راشدین سے
 چاروں خلفاء صحابہ رضی اللہ عنہم مراد ہوتے ہیں اور اسی سے کہا گیا کہ تراویح کا جماعت او اگر ناسنت حضرت
 مزین المنبر و المحراب امیر المؤمنین عمر بن الخطاب ہے حالانکہ آپ نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو جماعت
 سے بڑھانے کا حکم کیا تھا۔ اور کبھی سنت ایسے فعل پر بولتے ہیں جو بدلیل سنت کے واجب ثابت
 ہوا ہے جیسے نماز عید جنازہ او پرگہ زرا اور جیسے جماعت سے نماز ادا کرنا بنگے نزدیک جماعت واجب ہے و فی
 البحر الرائق وغیرہ کبھی سنت سے مستحب مراد لیتے ہیں اور بیکس بھی اور یہ قرآن سے عالم کو معلوم ہو جاتا
 ہے کہ تمہ۔ جہان اس فتاویٰ میں یوں مذکور ہے کہ مثلاً دعا علیہ کا قول قبول ہوگا اور دعائی پر گواہ لاسنے
 واجب ہیں بیان واجب سے شرعی معنی نہیں مراد ہیں یعنی اس پر شرع نے یہ امر واجب نہیں کر دیا کہ خواہ مخواہ
 گواہ لاؤے بلکہ یہ عرض ہے کہ اگر اسکو اپنا حق ثابت کرنا منظور ہے تو اسکو گواہ لاسنے کی ضرورت ہے یا یوں کہا جاوے
 کہ اگر یہ حق لینا چاہیے تو ظاہر شرع واجب کرتی ہے کہ گواہ لاؤے اور ظاہر شرع کی قید اسو اسطیٰ ہے کہ اگر وہ
 شخص چھوٹے گواہ لایا اور فریب سے حکم حاصل کر لیا تو قاضی کا حکم بطور شرع ہو جائیگا جب تک گواہوں کا
 عیب دروغ ظاہر نہ ہو مگر شرع نے اسکو حلال نہیں کیا بلکہ اسی زندگی تک یہ حکم رہا اور عاقبت میں وہ مآخوذ ہوگا
 جو از حد منع سے باہر کو کہتے ہیں یعنی جو شرعاً منع نہیں ہے اور یہ بیلاچ و مندوب و مکروہ تحریمی و واجب
 سب کو شامل ہے لکھنا فی حلیہ و غیرہا اور شرح المہذب امام نووی رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ یہ بجز کبھی نہیں
 بعض اور کبھی بمعنی سبیل آتا ہے یعنی کبھی جب بولتے ہیں کہ یہ جائز ہے تو مراد یہ کہ صحیح ہے اور کبھی جائز یعنی

سنت

نفل

کراہت

کراہت

حلال ہے اور عقد الفرید شریعتی میں ہے کہ کوئی عقد نافذ ہونے سے اسکا حلال ہونا لازم نہیں ہے چنانچہ غائب پر حکم قضا خمس الاثمہ وغیرہ کے نزدیک نافذ ہے اگرچہ مذہب میں حلال نہ ہو اور فاسق کی گواہی پر حکم صحیح ہے اگرچہ خلاف مذہب ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اسکی مثالین کثرت سے موجود ہیں اور مثلاً بیوع فاسدین قبضہ سے ملک صحیح ہونے کا حکم ہے باوجودیکہ علت لازم نہیں اور غاصب نے منسوب چیز کا اجارہ دیا تو صحیح ہونے کا حکم ہوگا۔ اگرچہ حلال نہیں ہے اور میرے رجوع صحیح ہے اگرچہ حلال نہیں ہے پس صحت کو علت لازم نہیں ہے اور یہ مقام نہایت حفاظت سے یاد رکھنا چاہیے اور فتاویٰ کے باب اجارات اور استیجار عبادات وغیرہ میں بہت سمجھکر استفادہ لینا چاہیے علیٰ ہذا مقابرتین قراءۃ القرآن موافق بعض روایات کے ائمہ کے نزدیک جائز نہیں ہے اور اجارات میں عقد اجارہ کو جائز کہا تو اس سے اول روایت کی تضعیف جیسا کہ بعض نے زعم کیا ہے وہم ہے اور بعضوں نے فقہ نجاشی کے سبب اسکو مخالف حدیث و آثار لگان کر کے طعن کیا اور یہ بھی بیوقوفی ہے کہ چونکہ احکام کی جہات مختلف ہوتی ہیں آیا نہیں دیکھتے کہ قاضی کو مدعی کے گواہوں پر بعد عدالت دریافت کر لینے کے حکم دیدینا جائز ہے اگرچہ ورد اق کوافہ دروغ ہوں اور سطلے ہذا جو روپر مرد کا کھانا پکانا بہ حکم قضا واجب نہیں ہے اگرچہ براہ دیانت اسپر واجب ہے اور نظائر اسکے فروع میں بہ کثرت بہت واضح موجود ہیں جسکے نسبت مثلاً مذکورہ میں بہت خفا ہے اور باب عبادات میں بھی ایسا اطلاق آیا ہے چنانچہ جس غسازین کوئی فساد ہے کبھی اسکو کہہ دیتے ہیں کہ جائز ہے اسو اسطے شارح لکھتا ہے کہ مراد ہے کہ مع الکرہتہ جائز ہے یا مستحب ہے کہ صحیح ہے یعنی باطل نہیں ہے اور اباحت و کراہت سے خالی ہونے کا لحاظ نہیں کرتے ہیں۔ پس جان سکی حکم کی نسبت جائز ہے یا صحیح ہے استعمال ہوا اور دوسرے مقام پر اسکی نسبت مکروہ ہونے کا حکم ہے تو دونوں میں مخالفت تصور نہ کرنا چاہیے بلکہ متبع وغیرہ سے دیکھنا چاہیے اور بیوع میں لکھا کہ شیرہ لگو کہ ایسے شخص کے ہاتھ چبنا جائز ہے جو اس سے شراب بنا وچکا۔ اور کتاب الکرہتہ وغیرہ میں نظیر اسکی مکروہ ہے اور بعض شروح نقایہ میں اسی مقام پر تصریح کر دی کہ صاحبین رحمہ اللہ کے نزدیک کراہت جائز ہے قال المسترحم ہندوستان میں ہندوؤں کا مردہ جلانے کو جلانے والے کے ہاتھ لڑائی وغیرہ چبنا اسی معنی میں جائز ہونا چاہیے و فی الکرہتہ مسئلہ فی الاکفان فلیکرہا لاجل اعتبار اور نیز بیوع میں لکھا کہ سطح بیع جائز ہے کہ کون شن بڑھاتا ہے اور یہ بیع نفقار ہے۔ مسترحم کہتا ہے کہ اسی سے اس زمانہ میں نیلایا کی بیع جائز ہے جبکہ دیگر شرائط موجود ہوں لیکن معروف یہ شرط ہے کہ مشتری کو خیار عیب یا خیار رویت نہ ہوگا پس اگر بیع کی طرف اشارہ ہے یعنی ساسنہ مشارا لہ ہے تو خیار عیب خود ساقط یا بشرط ساقط ہو سکتا ہے اور خیار رویت کا سقوط خلاف مقتضا ہے عقد ہے اسی طرح دیگر امور کو بھی لحاظ رکھنا چاہیے اور مسلمان پر واجب ہے کہ ان امور کا معاملات میں برتاؤ نہ رکھے جو حرام کی طرف ہودی ہوں اور بہتر ہوگا کہ پہلے بیع کو دیکھ بھال رکھے۔ اور یہ جو عوام میں چھٹی دہائی کی بیع ہوتی ہے کہ مثلاً بیس روپیہ کی گھڑی پر بیس آدمیوں نے ایک ایک روپیہ کی چھٹی اپنا نام کاغذ پر لکھ کر گولی بنا کر دیا اور مجموعہ سے ایک سنیچے نے ایک پرچہ یا گولی اٹھالی جسکا نام ہوا اس نے ایک روپیہ میں وہ گھڑی پائی اور باقی محرم دہم رہے اور مالک مال کو

مقدمہ فتاویٰ ہند

مقدمہ فتاویٰ ہند

مقدمہ فتاویٰ ہند

ہیں روپیہ سے تو یہ بیع قطعاً حرام اور قمار یعنی جواہر اور مالک کو باقیوں کے روپیہ حرام اور پانے والے کے پو
مین بھی بسبب فساد بیع کے تصرف حرام ہے اور قمار کا گناہ اُس پر باقیوں و پانے والے سب پر ہوگا اور حق عزوجل
اس طرح ماحول مفت حرام غری جائز نہیں فرماتا ہے۔

استراہ۔ اولے کافی کو کہتے ہیں قالہ البیضاوی فی المنہلج و ہذا کقولہم اجزاء الصوم عن الکفارة۔
یعنی مثلاً قسم میں کوئی حادث ہو اور تنگ دست ہو گیا تو فرمایا کہ روزے سے کفارہ اسکو اجزاء ہے اور دست چم
ایسے مقامات میں لکھا ہے کہ اسکو روزے سے کفارہ ادا کرنا کافی ہے۔ اور یہاں ایک لفظ اجازت ہے مثلاً خرید
عمرو سے ایک کتاب اس شرط سے خریدی کہ مجھے خیال ہے کہ زیادہ سے زیادہ تین روز کی جائز خریدی
پھر انھیں تین دن میں اجازت دی تو بیع جائز ہے یعنی خیال ساقط کر دیا اور یہ حقیقت میں اپنے قبول کو تمام
ہونے سے روکا تھا۔ اور جیسے مریض نے تہائی سے زیادہ مال کی وصیت کی پھر مر گیا سبیل گرواؤں
نے اجازت دیدی تو جائز ہے یعنی مریض کا فعل جو زائد میں لکھتے ہیں تصرف تھا جائز تھا۔ واضح ہو کہ فرض
سب سے بول ہے پھر واجب پھر سنت مگر وہ پھر سنت اور کبھی مستحب بولتے ہیں پھر مستحب اور کبھی مندوب بولتے ہیں
کبھی نفل اور کبھی تطوع کہتے ہیں اور کبھی عربی لفظ یعنی اور فارسی سزاوار اور اردو چاہیے کہتے ہیں پھر لا باس یا اردو میں
مضاائق نہیں ہے۔ فتح القدیر ادب القاضی میں ہے کہ لا باس یہ کا استعمال مباح میں اور جبکا ترک کرنا اوسے ہے
بہت آیا ہے اور رد المحتار میں بحر الرائق کے جہاد و جنازہ سے نقل کیا کہ لا باس یہ کا استعمال اگرچہ اکثر ایسے
امور میں ہے جہاں ترک اوسے ہے لیکن کبھی مندوب میں بولتے ہیں اور لفظ ضعیفی کو لکھا کہ متاخرین نے اسکو
اکثر مندوبات ہی میں استعمال کیا لیکن متقدمین کے بول چال میں اسکو واجب تک میں استعمال کیا گیا
قال المرحوم اس کتاب میں جہاں متقدمین کی عبارات میں آیا وہاں اسکو متاخرین کی اصطلاح پر محمول
کرنے میں تامل چاہیے ہے۔ واضح ہو کہ کلمہ لا باس یہ کا ترجمہ کبھی ہوں آیا کہ کچھ ورنہ نہیں ہے کیونکہ باس
زبان عربی میں جنگ و خوف و تنگی و تکلیف و بے چینی و مرض و غیرہ میں مستعمل ہوا ہے اور چونکہ شروع آدمی
کی نفسانی شہوات میں تعبدی احکام سے دراز رہی کوتنگ کرتی ہے اور اسکو جہنم میں جانے سے روکتی ہے تو جن
افعال میں یہ تنگی نہیں ہے انکے مناسب لا باس کا ترجمہ مضاائق نہیں ہے مناسب معلوم ہوا و اللہ تعالیٰ اعلم
قالوا صیغہ جمع ان لوگوں نے کہا۔ اور ترجمہ میں بہ نظر مقام کبھی کہا کہ مشائخ نے فرمایا اور کبھی اماموں نے
فرمایا پس متقدمین ائمہ کے اس فرمانے پر اکثر کا اتفاق جانتا چاہیے اور یہ حقیقت قوت قول کی دلیل ہے کہ
جہاں مشائخ میں مستعمل ہے تو بول نہایہ و غایہ و بنا یہ کے ایسے مقام پر استعمال ہوتا ہے جہاں کسی نے خلاف
بھی کیا ہو اور فتح القدیر میں لکھا کہ صاحب ہدایہ کی عادت لفظ قالوا میں یہ ہے کہ اختلاف اور ضعف کی طرف
اشارہ کرے اور تفارزانی کے حاشیہ کثافت سے بھی فاضل لکھنوی نے اب ہی عموماً فتل کیا لیکن
فتح الفت دیہ سے ایک اشارہ نکلتا ہے کہ عموماً اس پر ولایت نہیں ہو سکتی بلکہ جسکی عادت ہو اسکے کلام
میں اختلاف و ضعف پر محمول ہو سکتا ہے مسترحم لکھا ہے کہ تتبع سے بھی اقوی و اظہر ہے واللہ اعلم اور
میرے نزدیک یہ بات ایسے مقام پر ہے جہاں ظاہر مذہب سے کسی قدر خلاف قول مشائخ محبت اللہ

نسخہ

نسخہ

نسخہ

فہم و ردایت سے کام نہ لیا جاوے۔

بیان ہوا اور نیز میرے نزدیک دلالت ضعف پر بوجہ عدم ظہور دلائل ہو اور شے بذات معنی ضعف کے فقط عدم قطع بہ توت بین یعنی جس طریقہ پر سائل فرعیہ کی صحت پر قطع ہوتا ہے اس سے آگاہی نہوئی بوجہ اسکے کہ تمام دلیل یا تتمہ پر وثوق علمی نہواور نہ اگر کسی دلیل کا جو موجب ضعف ہو علم ہوا تو وہ ضعیف صریح ہے خصوص جبکہ بہت اہل قول صحیح ہو۔ پس اس فساد سے بین ہر جگہ اسکے ضمیمہ ہونے پر قطع کرنا نہ چاہیے جب تک کہ پوری درایت و فہم و ردایت سے کام نہ لیا جاوے۔ قبیل اوردو بین کہا گیا۔ بعض کہتے ہیں کہ جو حکم بہ لفظ قیل بیان کیا جاوے یا ترجمہ بین کہا گیا سے مصدر ہو تو وہ ضعف سے اشارہ ہے اور ایک گونہ دلالت اس طرح پر بھی سمجھی جاتی ہے کہ قالوا میں جب فاعل ظاہر معصوم و متبرک ہے یعنی مشائخ نے کہا کہ ضعف کی طرف اشارہ کیا جاوے تو قیل میں اس سے زیادہ ضعف سمجھا گیا کہ فاعل بھی مہول کر دیا گیا و لیکن تتبع سے حق یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ایسا لازمی نہیں ہے اور ترجمہ میں نے اکثر قیل کا ترجمہ یوں کیا کہ بعض نے کہا یا بعض کا قول ہے۔ لفظ قضا جہاں متصل ہے مراد اس سے قاضی کا وہ حکم ہے جو مجلس فیصلہ حکومت میں بطریق شرعی اس طرح صادر ہو کہ لازم و مبرم ہو چونکہ اکثر مواقع پر اس طرح لکھا کہ اقاضی نے قضا کی یا حکم قضا دیا یا قضا مندرجہ (اردو عبارت میں عوام کے لیے بہت شستہ و مستکرہ نظر آیا لہذا خالی لفظ حکم پر اکتفا کیا گیا ہے مگر مخصوص ایسے مقامات پر جہاں گواہی و دعویٰ وغیرہ کے مانند دلالت اس امر کی موجود ہے کہ مراد حکم قضا ہے۔ اور یہ اسوجہ سے کہ قاضی کا ہر ایک حکم ایسا نہیں ہوتا ہے کہ وہ حکم قضا و حکم مبرم کہا جاوے مثلاً ایک شخص نے اگر کہا کہ یہ چو یا یہ میرے پاس فلان شخص کا کرایہ ہے پرچہ اور وہ بیان موجود نہیں اور نہ اسکا وکیل ہے تو کیا آپ مجھے حکم دیتے ہیں کہ میں اسکو دانہ چارہ دوں۔ یعنی اس غرض سے حکم حاصل کیا کہ مالک سے یہ خرچہ واپس لے ورنہ بدون حکم قاضی ایسا کرنے میں وہ محسن شمار ہوگا کہ حکم قضا سے نالش کر کے کچھ واپس نہیں لے سکتا ہے تو بیان قاضی کو روا ہے کہ بدون گواہوں کے التفات نہ کرے اور چاہے گواہوں پر بھی کچھ حکم نہ دے اور چاہے کرایہ سے نفقہ دلو لے اور چاہے ساجسے دلو لے و لیکن قاضی کا یہ حکم بمنزلہ حکم قضا کے مبرم نہوگا و اسی طرح کثرت سے اسکے نظائر موجود ہیں کیونکہ قاضی تمام امور صلاح و اصطلاح کا ناظر ہے اور جگہ امور میں حکم دیتا ہے کچھ خصومت و نالشی پر منحصر نہیں ہے اور کہیں یہ مناسب نظر آیا کہ اسکی جگہ جو اس زمانہ میں اردو بول چال میں عموماً معروف ہے یعنی ڈگری اسکو لکھی کیونکہ اس سے زیادہ مختصر و واضح لفظ مجھے اور نہیں نظر آیا اور مقصود پر بھی خوب منطبق ہے اور عوام کو اس لفظ میں التباس بھی نہیں ہے چنانچہ اگر مثلاً کثرت نے جو حکم عدالت الوقت پر حکم دیا تو وہ خواہ مخواہ ڈگری نہیں سمجھا جائیگا اور اگر ڈگری دی تو اس سے فیصلہ کا حکم قطعاً مبرم واجب سمجھا جاتا ہے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ قاضی کا حکم قضا بمنزلہ اسوقت کے اہل تباط کے ہو بلکہ وہ ہر طریق شرع ہے اور یہ بطریق عقلی قانون اور یہ کچھ لفظ سے متعلق نہیں چنانچہ جو مقدمہ اسوقت بہ قانون اسلام فیصل ہوا وہ حق فیصلہ ہے اور جو حکم اسپر ہے وہ ڈگری ہے اور اگر کوئی قضا و منصب کرے کہ یہ لفظ قضا عربی ہے اسکو انگریزی لفظ میں ترجمہ کیا گیا تو یہ خلاف قاعدہ

وہم ویجا تصعب ہو کیا یہ معلوم نہیں کہ عموماً فقہی کتابوں میں کہ متون میں بھی اور اصول الفقہ میں یہ بات مذکور ہو کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے فارسی میں نماز تجویز فرمائی تھی اور یہ بات فارسی میں ترجمہ کرنے سے کہیں زیادہ ہے اور عامی وغیرہ میں تصریح کر دی کہ فارسی کی کوئی خصوصیت نہیں ہے بلکہ ہر زبان عجم میں جائز ہے اور اسی وجہ سے دیکھو آیات و احادیث کا ترجمہ اردو و عینہ میں موجود ہے اور عموماً اسی اصل پر تراجم کا رواج ہے اگرچہ نماز کسی ترجمہ سے روایتیں جیسا کہ صحیح قول امام اعظم رحمہ اللہ سے اکتفا کی گئی ہے وہیں اردو زبان مجموعہ لغات سنسکرت و بھاشا و عربی و فارسی و ترکی وغیرہ ہے ہر کچھ کوئی وجہ نہیں کہ بھاشا سے کچھ انکار نہ ہو اور دیگر زبان منکر ہو جائے اور یہ فقط رسم کی پابندی و عادت کی بنیاد پر ہے ہاں اگر کسی دین باطل کے ملحق الفاظ میں سے جو منکرات میں سے ہوں کوئی لفظ اپنے بیان شایع کیا جائے تو وہ البتہ بوجہ شرعی منکر ہونے کے جائز نہیں ہے یا کسی باطل دین کے احکام حق ہونا یا باطل ہونا ظاہر کیے جاویں تو منکر ہے ورنہ مشہور دلائل فروع و اصول و قول امام متوجع رحمہ اللہ تعالیٰ کوئی وجہ انکار نہیں ہے اور نہ الجملہ اطناب بیان میں نے اس وجہ سے کیا کہ شاید بعض لوگ خلاف فقہ سے دویانت کے بہ طریق جدال اس پر اعتراض کرتے ہیں نا تقول اللہ تعالیٰ با اولیٰ الاباب فان ہما رحمہما حکم اظہارا کا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والظہی الحسن ما وافق دین اللہ تعالیٰ با تباع ما جاز بہ البی صلی اللہ علیہ وسلم حیث آمن بہ وقد قال صلعم لایومن احدکم حتیٰ یؤمن ہواہ تبعاً لما جئت بہ وقال اللہ تعالیٰ اللہ لواءہوا اقرب للفقوسے - اور تعصب و اتباع عادت ایک سخت بیماری ہے کہ نفس کے مالوت پر کبھی منکر نہیں ہوتا اور غیر مالوت و خلاف عادت پر متعجب و اس سے تنفر ہونے لگتا ہے اس واسطے کہ کثرت عیوب فضل و نفاق و ہوا و ہوس کا مجمع بلا استنکار نجات ہے - عینہ - پیٹہ مثلاً امام رحمہ اللہ کے نزدیک - اس سے ظاہر ہے کہ امام رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے - عینہ مثلاً محمد رحمہ سے روایت ہے اس سے انکا مذہب ہونا ضرور نہیں ہے اور بعض مشائخ سے بھی اسی طرح لایا کہ عن الفقیہ ابی مکر رحمہ اللہ پیٹہ مثلاً کہ انکا فقیہ ابو بکر الخلیجی رحمہ اللہ سے مروی ہے تو بیان دو احتمال ہیں ایک یہ کہ انھوں نے حکم روایت کیا اور یہ احتمال غیر مجتہد مشائخ میں جنکو اجتہاد فی المسائل کا درجہ نہیں ہے اظہر ہے اور مجتہد فی المسائل میں ضعیف ہے اسلیے کہ غالباً وہ مسئلہ اصول و فروع وغیرہ میں بھی ہوتا ورنہ کہا جائیگا کہ اصحاب رواۃ میں سے یہ منفر و راوی ہیں تو مثل حدیث کے روایت غریب ہے یا در صورت مخالفت روایت موجود ہونے کے غریب منکر ہے بلکہ قوی احتمال ہے کہ خود کہا و اجتہاد کیا یا اپنے مثل کا قول نقل کیا ہے - اوچہ صینہ اسم تفضیل ہے اور جہان کسی مسئلہ کے آخر میں اصحاب ترجیح میں سے کسی کا قول اس طرح لایا کہ وہی اوچہ ہے تو مراد یہ ہے کہ ازراہ دلائل و نظائر و بظاہر و طرق قیاسات اسکو زیادہ قوت ہے - اوفق یعنی اصل فقہ سے یہ حکم زیادہ موافق پڑتا ہے اور لفظ اشبہ یا اشبہ یا الفقہ یا ہمارے اصحاب کے قول سے زیادہ مشابہ ہے یہ تخریجات مشائخ کے ساتھ ہوتے ہیں یعنی اصحاب تخریج میں سے دو فقیہ کا قول ایک ہی مسئلہ میں باہم مغایر یا تفصیل و اجمال فکر کیا اور پھر سے ایک قول کو صاحب ترجیح نے کہا کہ اشبہ وغیرہ ہے تو مراد یہ ہے کہ ہمارے ائمہ کا جو طریقہ فقہ ہے اس سے یہ زیادہ

سے مستند

رہے

نماز

مشابہ ہو یا انکا قول جو اسکے نظائر میں ہو اس سے زیادہ مشابہ ہو یا صواب سے مشابہ مراد ہو یا جملہ یہ الفاظ ترجیح
 میں سے ہیں اور بزاز یہ ہیں کہ اس پر سے یہ مراد ہو کہ نصوص میں نص سے زیادہ مشابہ براہ وراثت ہو
 اور روایات میں براہ وراثت ترجیح ہو پس اسی پر فتوے ہونا چاہیے۔ ایسے زیادہ لائق یعنی صلاح کاری
 و برہنہ کاری یا اس چال سے چلنے میں زیادہ لائق ہو جیسا محل ہو اور بعض الفاظ بحث افتاء میں آتے ہیں
 انشاء اللہ تعالیٰ۔ ظاہر الروایۃ و مشہور الروایۃ و نوادر و غنیۃ مصطلحات اور مذکور ہو چکے ہیں۔
 عامہ مشائخ اس سے مراد اکثر مشائخ ہوتے ہیں یعنی جہان کہا گیا کہ عامہ مشائخ کا یہی مذہب ہو تو مراد یہ کہ
 مشائخ میں سے اکثر اسی طریقہ پر گئے ہیں۔ تطوع و اسی سے ماخوذ لفظ متطوع عبادات میں نفل و اسکا
 ادا کرنے والا اور معاملات میں نیکی و احسان کرنے والا اور اکثر ترجمہ میں کہا گیا کہ وہ متطوع شمار ہو گا یا قرار دیا جائیگا
 ایسے کہ دراصل ثواب تطوع کا یہ نیت ہو اور جب اسے نالیش کر کے معاوضہ چاہا تو ظاہر یہ تھا کہ نیت مفت
 احسان کا قصد نہیں کیا حالانکہ کتاب میں اسکو متطوع کہا تو اشارہ ہو کہ حکم میں وہ مضمین و غیرہ نہیں ٹھہرایا
 جائیگا بلکہ متطوع ٹھہرایا جائیگا جو عوض کا مستحق نہیں ہو سکتا اور رہا ثواب کا مستحق تو وہ حکم سے متعلق نہیں ہوتا
 کہ جسے ناز ادا کی اسکے نازی ہونے کا حکم دیا جائیگا اور ثواب کا عالم الغیب اللہ تعالیٰ عزوجل پر جیسی اسکی نیت
 ہوگی ویسا پایگا۔ مگر یہاں نازی ٹھہرایا جائیگا نہ منافق و مرائی وغیرہ۔ المشائخ وقفہ الفائق میں ہو کہ
 مشائخ سے وہ فقہا مراد ہیں کہ جنہوں نے امام رحمہ اللہ کو نہیں پایا المتقدمین اس لفظ سے وہ فقہا مراد ہیں
 جنہوں نے امام یا صاحبین میں سے کسی کو پایا ہو۔ متاخرین جنہوں نے ائمہ ثلاثہ میں سے کسی کو نہیں پایا۔
 بعض لوگوں میں اس طرح تقسیم مشہور ہو کہ سلف تو امام ابی حنیفہ رحمہ اللہ سے لیکر امام محمد رحمہ اللہ تک
 ہیں اور خلف متقدمین امام محمد رحمہ اللہ سے تشریف الائمہ جلوائی تک ہیں اور متاخرین جلوائی سے لیکر
 حافظ الدین بخاری تک ہیں اور یہ سب سب تقسیم ہو چنانچہ اس فتاویٰ جلد اول میں بعض متاخرین وہ شمار
 کیے جو جلوائی سے پہلے ہیں اور یہ جو ذہبی رحمہ اللہ نے لکھا کہ دوسری صدی ختم تک متقدمین ہیں اور تیسری صدی
 شروع سے متاخرین ہیں تو یہ اصطلاح اصول حدیث و اسماء الرجال سے اوفق ہیں اور متعدد دن ثلثہ بھی اس
 ہیں اور پہلے مذکور ہو چکا ہو کہ سلف کا اصلی اطلاق صحابہ رضی اللہ عنہم پر اور خلف کا تابعین رحمہم اللہ پر ہو
 اور کبھی صحابہ و تابعین سب کو سلف صالحین ہوتے ہیں اور یہاں فقہاء میں سلف و خلف بہ طریق تشبیہ
 مجاز ہو یعنی وضع اصطلاحی سے مجاز ہو یا یہ جدید اصطلاح ہو و اللہ اعلم۔ الاصح جن دو حکمون میں سے
 ایک کو اصح کہا تو مراد یہ کہ دوسرا بھی صحیح ہے یعنی اجتہاد ہی میں یا بسبب نوع عمل کے مثلاً وضو میں دو دو و غیرہ
 اعضا کا دھونا اور تین تین مرتبہ لیکن ایسی صورت میں دونوں صحیح اور دوم احسن و غیرہ کہلانا یا ہر قسم
 اصول میں ایسے الفاظ سے اس طرح استدلال متعین نہیں ہو چنانچہ کتاب مجید میں یہاں کا منہ و ن سے
 مومنون کو اہدی یعنی بڑھکر راہ راست پر فرمایا وہاں یہ معنی مراد نہیں کہ کافر بھی ہدایت پر ہیں مگر مومن
 بڑھے ہوئے ہیں کیونکہ کافر دن کو صریح گمراہ اور ضل و غیبرہ فرمایا ہو اور یہ بحث مفصل تفسیر
 ترجمہ بہت رحمہم اللہ میں مذکور ہو یا جملہ ہمارے نزدیک اصول میں مفہوم سے استدلال متعین نہیں ہو

نکات

نکات
نکات
نکات

نکات
نکات
نکات

بالا کی دیگر چنانچہ فقہ کی اصولی کتابوں میں مذکور ہے اور اشباہ والنظائر کتاب القضا میں ہے کہ اولہ کتاب وسنت
اجماع کی طرح کلام الناس کے مفہوم سے بھی ظاہر مذہب میں حجت لینا جائز نہیں ہے اور سیر کبیر میں جو امام رحمہ اللہ
نے اس سے حجت لینا جائز کہا ہے وہ خلاف ظاہر المذہب ہے کہ کافی دعویٰ الظہیر ہے۔ اور یہ مفہوم الروایۃ تو وہ
حجت ہے جیسا کہ غایۃ البیان کتاب الحج میں ہے قال المستحکم مثلاً قولہم جازعہ ہما خلافاً لحمد رحمہ اللہ
یعنی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک بخلاف قول امام محمد رحمہ اللہ کے جائز
ہے مگر مستحکم جلد اول نے یوں لکھا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے اور امام محمد
کے نزدیک نہیں جائز ہے۔ اور باب صنفہ الصلوۃ کافی میں ہے کہ التحصیص نے الروایات پر دل علیہ فی
ما بعدہ۔ یعنی روایات میں تخصیص اسکے اسولے کی نفی پر دلیل ہے مگر حرم کتاب ہے کہ کافی کی یہ مراد
ہے کہ وضع مسئلہ میں جب کوئی تخصیص کی گئی تو حکم اس قید کی طرف راجع ہوگا اور دلیل ہوگا کہ ماسولے میں
یہی حکم ہے نہ نہیں ہے مثلاً اگر کہا گیا کہ اگر ایک شخص نے غیرہ انکو خریدیا اور قبل قبضہ کے متغیر ہوا تو یہ
حکم ہے اس میں قبل قبضہ کے متغیر ہونا قید ملحوظ ہے کہ اگر قبل قبضہ کے اور بعد قبضہ کے دونوں حال میں متغیر
ہونے کا حکم ایک ہوتا تو یہ قید بھی لازم نہ ہوتی کیونکہ کلام اصحاب فقہ میں مفہوم مقصود ہوتا ہے بخلاف تفصیص
کے کہ وہاں یہ مقصود نہیں رکھا گیا اور یہی دونوں جگہ فرق ہے کہ صریح ہے الجموعی فی حاشیۃ الاشباہ و بین
ایسی صورت میں چاہیے کہ ایک شخص کا لفظ بھی ملحوظ ہو یعنی شخص مرد و عورت و دونوں کو شامل ہے جسے کہ خرید
مرد ہو یا عورت ہو حکم یکساں ہے مگر مستحکم کے نزدیک اس میں اشکال ہے اس واسطے کہ کثرت سے مسائل
ایسے نظر آئیں گے کہ ان میں مثلاً کہا و اذا اشتتر الرجل ثیاباً علی آخرہ حالانکہ مرد کی کوئی خصوصیت نہیں
عورت نہ یہ تو بھی وہی حکم ہے الا انک یون کہا جاوے کہ ایسی روایات علوم میں استدائی ضروری
ہیں کہ اگر اتنی بھی سمجھ نہ تو اسکو نظر نہ کرنا ممنوع ہوگا۔ میں کہتا ہوں کہ بسا اوقات مفہوم دوسرے
مقام کی تصریح سے صاف ظاہر ہوا کہ اس مقام میں مقصود نہ تھا اور ایسے ہی قولہم جازعہ ہما
خلافاً لحمد مثلاً اکثر ایسا ظاہر ہوا کہ خلاف امام محمد رحمہ اللہ کا مطلب جازعہ ہونے میں نہیں بلکہ لگے نزدیک
تفصیل ہے کہ میں نے پہلے کہتے تھے کہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اسی طرح علی الاطلاق جیسا مذکور ہوا جائز ہے اور امام
محمد رحمہ اللہ خلاف کہتے ہیں۔ یعنی امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اطلاقات جائز نہیں بلکہ تخصیص جائز
ہے اور دوسری قسم میں جائز نہیں ہے اور قسائی نے جامع الرموز شرح نقایہ کتاب الطہارۃ میں لکھا
کہ روایت میں مفہوم المتعلقۃ مثل مفہوم الموافقہ کے بلا خلاف معتبر ہے جیسا کہ مصنف نے اپنی شرح وقایہ
کتاب النکاح میں ذکر کیا ہے لیکن زاہدی کے اجازات میں ہے کہ معتبر نہیں ہے اور حق بات یہ ہے کہ روایت
میں مفہوم المتعلقۃ معتبر ہے لیکن یہ اکثری ہے گلی نہیں ہے جیسا کہ نسیب کی کتاب الحدود میں ذکر کیا ہے
مستحکم کہتا ہے کہ وسیع النظر اگر تدقیق سے کلام فقہاء کو مطالعہ کرے تو بیشک اسکو ظاہر
ہو جائیگا کہ جو سنائیہ مذکور ہے وہی صحیح ہے اور حق ہے کہ قیود جن سے تخصیص حکم مقصود ہے اور نفی از مخالف
انہ اطلاق بھی بقیہ ایک نظر احاطہ کے اور بغیر فی الجملہ اطلاق بقول اہل اصول الفقہ کے ممکن نہیں ہے

کیونکہ جہان حکم اجماعی ہر وہاں کسی دفعہ کی ضرورت نہیں تو اہتمام ایسے قیود کا بھی ملحوظ نہیں جبکہ فی الہل
 تخصیصی قید نہیں ہاں نفس مسئلہ میں حکم فرعی کے قیود ضروری ہیں اور یہیں سے اور اک کرنا چاہیے
 کہ جامع صغیر نہایت کبیر ہو اس معما کے ہی معنی ہیں کہ ہر قید مسئلہ ہو۔ قال المتن حجم پر بحث شکل ہو اور
 وضاحت کے لیے تمہید و توسیع چاہتی ہو اور یہ مختصر مقدمہ اسکو تحمل نہیں اور عوام کو اس سے زیادہ غر
 متعلق نہیں ہو البتہ یہ تنبیہ مقصود ہو کہ مترجم جلد اول نے ہر جگہ خلاف کے ترجمہ میں حکم مذکورہ کے برعکس
 آگے تصریح کر دی ہو اور میں نے ہر جگہ ایسا نہیں کیا بلکہ جہاں دوسرے مقام سے خلاف کے
 یہی معنی معلوم ہوئے وہاں تصریح کر دی ورنہ مانتہ مذکورہ سابقہ کے کہ بخلاف قول امام محمد رحمہ اللہ
 کے شیخین کے نزدیک جائز ہو وغیرہ ایک عبارات سے احتیاط کر دی ہو چنانچہ اگر وہاں خلاف مستحب ہو تو
 حکم ظاہر ہو گیا ورنہ مذکورہ سے خلاف ظاہر ہو اور اس بقدر رقیہ معتبر سے ہم کو پہونچا ہو تا فہم۔ حکم اجماعی
 اس سے مطلقاً مراد ہو کہ ائمہ خفیہ نے اس حکم پر اجماع کیا ہو اور یہی اتفاق ہو اور یہ مقصود نہیں کہ اجماع
 دلیل شرعی جو قطعی ہو بیان موجود ہو اور جہاں اجماع اہل ایمان یا اہل السنۃ کا مراد ہو وہاں صریح
 مذکور ہو اور ایسے ہی جہاں چاروں ائمہ کا اجماع مقصود ہو وہاں بھی تصریح کر دی ہو۔ اور اکثر مقامات میں
 ائمہ کا اجماع یا انکا اجماع ہو یا سب کا اتفاق ہو اس سے تینوں الامون کا اجماع و اتفاق مراد ہو
 اگرچہ دیگر اصحاب خفیہ مثل امام زفر وغیرہ کے متفق نہ ہوں عمنہم جمیعاً لکن سب کے نزدیک اور
 بھی ترجمہ کیا کہ سب ائمہ کے نزدیک یعنی تینوں الامون کے نزدیک۔ عندنا ہمارے نزدیک۔ ہمارے
 اصحاب کے نزدیک۔ ہمارا مذہب ہو۔ ہمارے اصحاب کا یہی قول ہو۔ یہ سب الفاظ متقارب ہیں اور مراد
 اس سے ائمہ خفیہ و مشرب خفیہ کا متفق ہونا اور اشارہ دیگر ائمہ مثل مالک رحمہ اللہ وغیرہ کا مخالفت ہونا مثلاً
 کیا کہ محمد و القذاف کی گواہی مطلقاً ہمارے نزدیک مردود ہو یعنی مذہب خفیہ میں یا ائمہ خفیہ کے نزدیک
 کیونکہ بسا اوقات ائمہ خفیہ میں سے بعض اصحاب بھی مخالفت ہوتے ہیں مگر مذہب جو مسترار یا مالک
 خلائی اثر سے خالی ہو تو مراد مذہب ہو ورنہ سب کا اتفاق مراد ہو اور خصوص اشارہ اس سے دیگر ائمہ
 اہل مذہب کے خلاف پر ہو اگرچہ اصحاب خفیہ میں سے بھی کوئی مخالفت ہو لارواۃ لہذا ہفتے
 کتاب۔ اس مسئلہ کی کوئی روایت کسی میں نہیں ہو مراد اس سے یہ کہ اس مسئلہ کے لیے
 کوئی حکم صریح امام محمد رحمہ اللہ و امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی معروفہ متداولہ کتابوں میں سے کسی کتاب
 میں نہیں ہو اور نیز یہ مسئلہ جو بیوع میں مثلاً لایا تو مراد یہ کہ کتاب البیوع و کتاب الاجارہ و کتاب الہبہ
 و الشفعہ وغیرہ میں کہیں نہیں ہو پس جہاں جہاں بیع کے معنی بعض اوصناع پر متحقق ہو جاتے ہیں جیسے
 ہبہ بعوض آخر میں بیع ہو یا تسمت یا شفعہ وغیرہ کے سائل ہیں تو ان مفصل کتب میں بھی نہیں ہو اور
 اس سے نوادر کی نفی مقصود نہیں ہوتی چنانچہ خود ہی جا بجا بعد اس قول کے نوادر سے ذکر کیا
 ہاں اگر نوادر میں بھی نہ ہوا اور لکھا کہ لیکن مثل شیخ نے تخریج کی اور باہم اختلاف کیا تو یہ
 ولالت ہو کہ نوادر میں بھی نہیں ہو اور بھی کسی تخریج کی توجیع میں کہا کہ اطلاق امام محمد رحمہ اللہ

سید محمد

سید محمد

اس مسئلہ کی کوئی روایت
 کتاب البیوع میں

اسی پر دلالت کرتا ہے یا امام رحمہ اللہ نے بھی صغیر میں اسی طرف اشارہ کیا ہے اور یہ صریح ہے کہ یہ مسئلہ کسی کتاب میں
نہیں ہے۔ جسے ہر کہ صریح مذکور نہیں ہے اگرچہ اشارہ موجود ہو۔ تو ہم تقائل ان یقول کذا او تقائل ان
یقول کذا۔ یعنی حکم مسئلہ صریح مذکور نہیں اور تخریج میں دو طرف تردد اسوجہ سے ہے کہ دونوں طرف
قیاسی دلائل و مقبض علیہا نظائر متقارب ملتے ہیں تو منہ و مع منطوقہ میں کسی طرف انقطاع نہیں ہو سکتا
بلکہ یوں بھی کہ سکتا ہے اور دوسرا دہی خود اسطرح بھی ظن کر سکتا ہے قال المترجم ایسی صورت میں اقرب
یہ ہے کہ مفتی مقلد مختار ہو گا کہ چاہے جس قول پر فتوے دیوے اور ایسا مفتی اپنی ذات کے لیے موزنی و محل
خطر ہے اور اگر اسکو نظر اہلیت ہے اور اسنے صاحب تخریج کے دلائل معلوم کر کے متادوی الطرفین ہونے سے
خارج پایا ہو جسکے کہ احادیث یا آثار متنوعہ سے موافقت یا ترجیح ملی تو وہ ترجیح دیوے اور یہ ترجیح وہ نہیں ہے
جسکے ختم ہونے کا حافظ الدین بخاری رحمہ اللہ پر جزم کیا گیا ہے کیونکہ وہ ترجیح روایات مجتہد واحد میں یا دو مجتہد
میں جبکہ تنہا لے ہون تحقیقی واقع ہوتی ہے اور یہ ترجیح اقرار بقواعد مقررہ اصحاب تخریج وغیرہ میں ہے اور شاید کہ یہی
فرق ہو جو اقرار انہ او باب ترجیح و ایضاً بطریق ترجیح ہے چنانچہ انشاء اللہ تعالیٰ عنقریب آتا ہے اور بعض فضلاء
دوسرے طور پر توضیح دی ہے۔

تبیین۔ واضح ہو کہ فقہ میں اکثر خلاف و مخالفت وغیرہ الفاظ کا استعمال ہوا ہے اور اردو زبان و محاورہ میں ان
الفاظ سے ایک طرح کی خصوصیت کی ہوتی ہے کیونکہ عموماً اسی معنی میں کان عادی ہو گئے ہیں لیکن ائمہ علمائے
وفقہاء میں جو اہل تقویٰ و دیانت تھے جنہوں نے ہمہ تن اپنے آپ کو اپنے حقیقی مالک خالق جل سلطانہ
و تعالیٰ شانہ کے بندے کا مل سنبھنے کی کوشش میں صرف کیا تھا کبھی یہ گمان نہ کرنا چاہیے کہ ان
میں کسی طرح کی خصوصیت تھی کیونکہ ایمان کا نور متحد ہے اور مومن کا ایک ہاں تمام دنیا و مافیہا سے کہیں فضل
و محبوب ہے پس حسب قدر ایمان کا مل اسی قدر استحباب و اصل و محبت تام ہوگی اور اسی سبب سے کہ ایمان
کا مل تھے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین میں الفت بحد کمال تھی اور ان سب کی محبت آن حضرت
اکرم الخلق صلوات اللہ وسلامہ علیہ و علی آلہ و اصحابہ اجمعین سے بحد کمال تھی اسی طرح اور دن کو قیاس
کر و بلکہ مراد یہ ہے کہ ایک کے نزدیک دلائل شرع سے دوسرے کے اجتہاد سے مغایر حکم صحیح ثابت ہوا اور
مجتہد اپنے اجتہاد کا پابند کیا گیا ہے تو ضرور اس پر اسی حکم کی پابندی از جانب حق تعالیٰ لازم آتی جو اسی
نے اجتہاد سے ظاہر کرنے کی توفیق پائی تھی اور اس میں ایک خاصہ رحمت الہی تھی جو عوام کو بھی پہنچتی اور
اسی طرح یہ سلسلہ رحمت برقرار رہا اور اس رحمت الہیہ کو تنگ و محدود نہ کرنا چاہیے ورنہ اپنے اوپر سختی کرنا
لازم ہوگا اور حدیث صحیح میں ہے کہ جس نے دین کو اپنے ساتھ سخت کرنا چاہا اس پر دین غالب ہو جاتا ہے یعنی وہ
مغلوب ہو کر آخر امور دین سے پہلو تھی کرتا ہے تو فاسق ہو جاتا ہے کما فی البخاری وغیرہ۔ بالجملة مخالفت کا کسی
امام کی طرف نسبت دنیا حقیقت میں مجازی معنی ہے کیونکہ ایک نے دوسرے کے خلاف اجتہاد
کرنے کا قصد نہیں کیا تو حقیقت میں وہ خلاف کرنے کا فاعل نہیں ہے بلکہ اجتہاد سے جب حکم ایسا نکلا کہ وہ
دوسرے کے حکم اجتہادی سے مغایر ہو تو دونوں اجتہادوں کے حکم اور نتیجہ میں مغایرت ہوئی اسکو

مخالفت کہا یعنی دونوں حکم باہم متخالف ہیں بالکل کیسا نہیں ہیں پھر دونوں کے مجتہدوں کی طرف تخالف کی نسبت مجازاً بیان کی اور اس سے غرض یہ اظہار ہے کہ دونوں کے اجتہاد سے حکم متضاد نکلا ہے۔ اور یہ جو لوگوں نے علم جہل وغیرہ فقہ میں داخل کیا اور جس سے بادشاہوں و وزیروں کے دربار میں مباحثہ و مناظرہ وغیرہ کے جلسہ کرنے لگے یہ ہرگز علم دین نہیں ہے اور نہایت مذموم ہے و اللہ تعالیٰ اعلم ہیں اسی جہل کے آثار سے ہے کہ آپس میں ایک نے دوسرے کے امام کو ختم وغیرہ الفاظ سے تعبیر کیا اگرچہ ظاہری تاویل سے اس لفظ کو صلاحیت پر بھی محمول کر سکتے ہیں اگرچہ استکراہ اس سے ظاہر ہے اور بقول امام غزالی علیہ الرحمہ جو بات سلف صالحین رضوان اللہ علیہم اجمعین سے ماثور نہو ایسی نئی بات پر ایک زمانہ کا اتفاق ہونا بھی تھے و حق کے میں نہ ڈالے اور تو اسی طریقہ سلف پر مضبوطی اختیار کرو اللہ تعالیٰ ہو الموفق۔ الحمد للہ۔

الفاظ قرآنیہ میں سے ہے اور مشہور ہے کہ امام رحمہ اللہ نے اسکو اولے ولالت میں شراب انگوری دیکھ کر اس کے مثل پر منطبق کیا اور دیگر اشہ بہ محرّمہ کو اس کے حکم میں شامل قرار دیا نہ لیل آنکہ ہر مسکر حرام ہے اور متاخرین پاس آئیں طویل بحث ہے اور مفہوم اسکا مترجم کی تقریر سے کسی قدر خلافت ہے اور اہل مشرب کے نزدیک گواہی تقریر زیادہ مستند ہو مگر مترجم نے اپنی فہم کے موافق کلام کیا یعنی امام رحمہ اللہ کی مراد یہی تھی کہ اولے مراد اس لفظ حمر سے اس حیثیت سے کہ لفظ میں ممانعت کے وقت مائل ہوا تھا وہی جنور ہیں جو اس وقت حمر معروف تھیں اور جو پھر ایجاد ہوئیں انکو بصفت سکر شامل ہے اور اگرچہ ایسا ہے کہ نزول کے وقت بدلات خاصہ لفظ کے ایک معنی اولے لے گئے اور دیگر شمولی اس مراد قرار دیے گئے چنانچہ تفسیر کی ہمارت سے اس کے نظائر بہت ظاہر ہیں اور فائدہ اسکا یہ ہے کہ اولے مراد تو قطعی ہوگا بدین معنی کہ حرمت قطعی ہے و دیگر سے احتراز واجب ہے اگرچہ بہ نظر منہ ق فرض و واجب کے دوسرے افراد سے تکفیر متعلق نہ ہو پس جو امام بخاری رحمہ اللہ نے تفسیر فیض کی اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا قول الخمر ما خمر العقل الخ پیش کیا وہ امام رحمہ اللہ پر وارد نہیں کیونکہ وہ بھی ما خمر العقل کو حرام بمعنی ثانی کہتے ہیں چنانچہ صحیح مسائل نہ ہوں اس بات پر دال ہیں کہ مسکر حرام ہے لیکن فرق منصوص و شمول کا ہے جس سے چند احکام متفرع ہیں مانند تکفیر منکر حرمت و کیساں حرمت لیل و غیرہ منصوص و اسکی نجاست زادہ از قدر در ہم علی ما ہو مذہب اجمہور وان خالفت فی النجاستہ شرف منہ ممن لم یلیل اسلے درہم الا سمرار فاعلم اعلم۔ اور افراد غیر منصوصہ میں یہ بات نہیں ہے پس امام سے جو روایت ہے کہ حمر مخصوص بشراب انگوری ہے بر تقدیر صحت اس کے معنی موافق اصول تفسیری کے یہی ہیں کہ نزول کا فرد اولے ہی ہے اور یہ معنی نہیں ہیں کہ کسی فرد دیگر غیر موجودہ وقت نزول کو شامل نہیں ہے چنانچہ منافقین کے اسناد اولیہ وہی ہیں جو نزول کے وقت تھے اور بالاجماع ما بعدہ کے اہل اتفاق کو تا قیامت شامل ہے آیا نہیں دیکھتے کہ خطاب یا ایہا الذین آمنوا کا تا قیامت سب کو ہے اگرچہ بقاعدہ نحو ذارضا للہین یا صرین سے مخصوص ہوتا ہے و مستحق ہذا فی موضعہ من الاصول لہنا مترجم کے نزدیک جو معنی ظاہر ہوئے اور بلا تکلف ہیں انہر محمول کیا اور تقریر ہر ایک سے

اگر یہی مراد ہو تو ہمارے معلوم نہیں کہ کسی بزرگ سے تائید ملتی ہو اور اگر نہ ملے تو بھی امر حق میں احتیاج نہیں
 ہے۔ پھر مترجم کہتا ہے کہ جب حمر کے لفظ میں یہ کلام ہو تو کتاب الاشربہ میں مترجم نے حمر کو اسی لفظ سے
 تعبیر کیا اور باقی کتاب میں لفظ شراب سے ترجمہ کیا الا ماشاء اللہ تعالیٰ۔ التوب اصل زبان میں پہننے کا پہلا
 لفظ تھا کہ اس نے مقدار اسکی اس قدر ہے کہ اس سے نماز جائز ہو جانے لگا ہے الا یحیٰ وغیرہ
 وانما قلنا کذا لک لما زعمنا واضع العرب لم یحضر فیہ نیتہ اولیٰ ما یجوز بہ الصلوۃ عند الوضع لما لم یحضر فوالصلوۃ
 قبل ظهور الاسلام۔ پس جان کچھ ترجمہ کیا گیا وہ اسی توب کا ترجمہ ہے و علیٰ ہذا یہ ٹوپی وغیرہ کو شامل نہ
 ہوگا اور ایسے ہی بچھونا وغیرہ چنانچہ کتاب الایمان میں خود مصرح ہے صرف مترجم کو یہ تہنہ مقصود ہے کہ اس نے
 توب کا ترجمہ کچھ لکھا ہے اور ایسے ہی بہت الفاظ اور میں جن میں عموم و خصوص وغیرہ کے فرق سے
 احکام بدل جاتے ہیں مثلاً وار و منزل و بیت وغیرہ چنانچہ فارسی میں بھی انکا مطابقتی ترجمہ مفرد لفظ سے
 نہیں ہو سکتا علیٰ مصرح ہے فی کتاب کیونکہ انکے نزدیک خانہ بولتے ہیں اور ہمارے یہاں گھر کا لفظ یا مکان
 کوئی بھی کافی نہیں ہے اور ایسے جملہ الفاظ باب تشاکلات و متشابہات اور فرہنگ میں مع لغات مبسوط ہیں
 المجموع و ما فی معناه۔ واضح ہو کہ عربی زبان میں کتر جمع تین ہے اور زائد کی طرف بعض صیغوں میں تو
 یک انتہا ہے اور انکو جمع قلت کے اوزان کہتے ہیں اور باقیوں میں کوئی حد نہیں ہے اور وہاں ایک یہ بھی قاعدہ
 ہے کہ الف لام داخل ہو کر معنی استغراق لیتے ہیں اور پھر اس نے مقدار کی طرف معنی جمعیت کا لفظ
 نہیں رہتا ہوا رہتا ہے علیٰ ما فصل فی الاصول۔ اب میں کہتا ہوں کہ جن مترجمین نے جمع کے صیغے
 اپنی زبان میں ترجمہ کر دیے اور حکم سکھ کا مدار معنی جمعیت پر ہے تو انھوں نے سخت غلطی اٹھائی اور عربی
 خطا کی اسو اسطے کہ ہماری زبان میں یا فارسی میں کتر جمع دو ہے اور جہاں مدار حکم کا الف لام استغراقی
 پر ہے وہاں ترجمہ نہیں ہو سکتا کیونکہ ہماری زبان میں ایسا الف لام ہی موجود نہیں اور نہ کوئی حرف دیگر
 اسکا قائم مقام ہے اور اگر عہد کوئی لفظ مانند کل یا سب وغیرہ کے قائم کیا گیا تو بیان مسئلہ محض بیکار
 ہوگا کیونکہ اب تو کتر جمع لفظ آگیا اور ترجمہ سے مقصود عربی زبان سمجھنا نہیں ہوتا بلکہ یہ جاننا کہ ہماری زبان
 میں ایسے بول چال میں کیا حکم ہے پس جسے ایسا فتنہ ترجمہ کیا اس نے غلطی کی بیان اسکا طرح
 ہے کہ مثلاً مسئلہ اقرار یا نکاح میں ایک مرد نے کہا کہ اسکے مجھ پر دراہم ہیں یا جو میری بھی میں درہون ہے
 میں وہ اسکے میں تو عربی زبان میں جب کہا کہ علیٰ لہ دراہم تو اسپر تین درم لازم ہونگے کیونکہ یہ ادا
 مقدار جمع کی یقینی ہے اس لیے کہ اس سے کم نہیں ہو سکتے اور اس سے زائد لازمی نہیں جب تک کہ مقرر کسی
 حد کا استہارہ نہ کرے اور اردو زبان میں اگر اقرار کرے کہ مجھ پر زید کے روپے ہیں تو دو لازم ہو
 پس ایسے مقامات میں مترجم نے عربی فتنہ مع ترجمہ حکم لکھ کر اپنی زبان کی تصریح کر دی ہے اور
 دوسری مثال از مسائل نذر مثلاً کہ اس نے تعلق علیٰ صوم جمعہ۔ اہمہ تعلق کے واسطے مجھ پر
 ایک جمعہ کا روزہ ہے یا جمعہ کا روزہ ہے تو ایک جمعہ کا روزہ موافق نذر کے جب چاہے ادا کر دے اور
 اگر اسی مہینہ یا اسی سال میں سے کہا ہو تو اسی طرح ہوگا۔ اور اگر کہا کہ اس نے صوم جمع جمع تو بچائے جمعہ

مفرد کے صیغہ جمع لایا اور یہ جمع قلت پر پس یقیناً نذر ادا ہونے کے لیے زیادہ سے زیادہ دس جمعہ روزہ رکھے اگرچہ اونی مقدار تین ہی ہیں علم یقینی طور سے ادا ہو جانے کا مذکور ہوا اور اس صورت میں اگر اردو ترجمہ کر کے بدون اصل عبارت عربی کے یہ حکم لکھا تو صریح غلطی ہو گی کیونکہ اردو میں یہ ترجمہ ہوا کہ امدت تعلق کے واسطے مجھے جمعوں کے روزے ہیں اور ہمارے یہاں جمع قلت و کثرت کی کوئی تفصیل نہیں ہے تاکہ اتنی مقدار قلت معلوم ہو۔ اور اگر کہا کہ تشریع صوم الجمع یعنی صیغہ جمع کو الف لام سے محلی لایا تو امام رحمہ اللہ کے نزدیک وہی دس جمعہ کا اور صاحبین رحمہ اللہ کے نزدیک تمام عمر کے جمعہ کے روزے اس پر واجب ہیں اور یہ ایسی صورت ہے کہ اس کا ترجمہ ممکن نہیں ہے کیونکہ اگر الجمع کا ترجمہ جمعوں کہا جائے تو باوجودیکہ امام رحمہ اللہ کے مذہب پر بھی مترجم نے جو حکم دس جمعہ واجب ہونے کا ترجمہ کیا خطا ہے لیکن اسی قدر جیسی صورت و رسم میں سب کے قول پر بھی صاحبین کے موافق عمر بھر کے جمعہ کا حکم اسکے ترجمہ پر لگانا محض غلط ہے اس لیے کہ الجمع عربی میں الف لام سے مستغرق ہو سکتا ہے اور ترجمہ اردو میں تو کوئی حرف استغراق کا نہیں آیا اور اگر الجمع کا ترجمہ کل جمعوں یا سب جمعوں کے ساتھ مفید استغراق ناقص لایا جائے تو خیر صاحبین کا قول درست ہو سکتا ہے لیکن امام صاحب کے موافق فقط دس جمعہ کا حکم غلط ہو جائیگا کیونکہ الف لام تو استغراق کے معنی میں ہونا ضروری نہیں ہوتا اسی لیے امام رحمہ اللہ نے دیکھو نہیں لیا اختلاف صریح لفظ کل کے کہ اس میں اس احتمال کو گنجائش نہیں ہے لہذا ضرور ہوا کہ ایسے مقامات میں فقرہ بعینہ نقل کر کے اس کا ترجمہ مناسب حکم کے لکھ کر توضیح کر دیا دہے اور مترجم نے جہاں تک اس کو توفیق عطا ہوئی ہے ایسا ہی کیا ہے اور اسے طرہ تقدیم شرط و تاخیر بندہ و بالعکس اور دیگر مختلف مواضع اصول کی رعایت میں علی قدر التوفیق اہتمام کیا ہے اور بعض مواضع کا ذکر آویگا انشاء اللہ تعالیٰ بحث جمع اونیے سے نسبت سے یہاں بغرض خاص ایراد کی گئی۔

الوصول فی الافتار۔ واضح ہو کہ امدت تعلق سے عزوجل نے فرقان مجید قرآن عظیم جامع صحت و کتب سابقہ مع عظیم برکات خاصہ عطا فرمایا اور اس کے ساتھ آنحضرت اکرم الاولین و الآخرین سید الانبیاء و المرسلین علیہ وسلم کو سچے حدیث صحیحہ و ایت حکمت جامع عطا فرمایا پس کتاب و سنت میں سید محمد موجد و ہر اور شخص تفاسیر کی ہمارت رکھتا ہوا اور تقویٰ و دیانت سے متراض ہوا اس کو وقتاً فوقتاً موافق توفیق الہی سجا نہ عزوجل کے ایسے ایسے علوم اس میں سے حاصل ہوتے ہیں کہ وہ غوثی ہو کر تسبیح آسمانی عزوجل میں مستغرق ہو جاتا ہے اور یہ معلوم تو اعلیٰ رحمت الہی عزوجل ہے بلکہ ارتیاض و حسن عبودیت و خلوص عبادت سے لطائف اسرار مرغوب ظاہر ہو جاتے ہیں اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مقولہ تفکر ساقہ من اللیل خیر من اجیاناسا علی ما ذکر فی تفسیر الحافظ ابن کثیر رحمہ اللہ بخود امدت معناه امانی المشکوۃ بلفظ تدارس العلم ساقہ الی اخرہ یعنی رات میں ایک ساعت علم میں بنور ایمانی فکر کرنا تمام رات عمل عبادت سے بہتر ہے۔ پس ایسی شخص کو تحقیق ہو جاتا ہے اور مضائقہ نہیں کہ اونی لطفہ فکر سپر عموماً اس زمانہ میں اہل علم بے فکری سے رہا ہے اور وہ مال و جاہ و ہوا و ہوس ہے حالانکہ امدت تعلق فرماتا ہے ان امدت تشریف من اللہ

انفسہم و اموالہم الا یہ اور امر مقدر ہو کہ اضطراب و ہوس قلب مفید زیادت نہیں اور اسباب کو عمل میں لانا اجلاع
 ایسا و حکماء امت کے خلاف ہو اور فطرت بشیئت ایک معصیت یعنی اللہ تعالیٰ و امانت پر کہ رزق کیونکر
 مقدر فرمایا ہاں ضرور مقدر فرمایا ہی پس ہر کو شکیئت سے بحث کرنا کہ ہم اسباب ظاہرہ کام میں نہ لاویں گے شکیئت
 کو بڑھانگے یہ معصیت ہو جیسے یہ کہنا کہ ہم تو تقدیر پر بیٹھے رہیں گے حالانکہ تقدیر خسرو و رب حق ہو اور اسکا منکر
 ہے و قوت ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ خالق عزوجل نے حیوت پر جو پید کیا ہمارے ہر فعل و ہر حال کو جو
 موت تک ہو گئے سب جانتا تھا اور اسکا علم ہرگز خلاف نہیں ورنہ اس کے عالم الغیب ہونے کے عقائد
 سے جو ہم پر من مین ہو انکار لازم آئیگا اور یہ کہ نہ ہو کیونکہ نفوذ باللہ تعالیٰ ہم کبھی اسکو جاہل نہیں
 سمجھ سکتے ہیں اور جو کوئی پر عیب لگا دے کہ وہ نہیں جانتا تھا تو وہ جاہل کا منہ پر رہا یہ و سوسہ کہ پھر وہ
 کیون عذاب کو بیکار یہ اسکی حکمت سے بحث ہو جو کبھی کسی آدمی کو نہیں معلوم ہو سکتی وہ کہان سے آتا
 علم لاویگا پس اس سے بحث ہو قونی ہو علاوہ اسکے وہ چاہے کسے اور جو کرے گا وہ اپنی پیدا کی ہوئی
 مخلوق پر کرے گا پھر اسکے اختیارات تو ہم یقین کرتے ہیں کہ وہ سب طرح مختار ہو جو چاہے کرے اب
 ہم اس سے کیونکر بحث کر سکتے ہیں کہ ہمارے حق میں کیا مقدر فرمایا ہو اور کیون ایسا مقدر فرمایا ہو
 تو یہ کہنا کہ ہم بیٹھے رہیں گے تقدیر سے پھٹنا ہو جو معصیت ہو بلکہ یوں کہو کہ ہم تقدیر پر یقین کیے ہوئے ہیں
 اور متوکل ہیں و قد قال تعالیٰ قل لن یضیبا الاماکتب اللہ لنا الآیۃ اور سب کام کیے جاؤ جو موت کو نیک
 بنائے گئے ہیں و دیکھو حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم چتر یہ آیت نازل ہوئی اور بچے طفیل میں پہنچے ہر آیت
 پائی ہو وہ متوکلین کے سر دار ہو کر سب نیکیاں کرتے تھے تھاری نظر کس طرف ہو ذرا ہوش
 سے غور کرو۔ بالجمہ تقدیر حق اور اسکا منکر سخت جاہل ہو اور توکل و تقدیر کے یہ معنی سمجھنا کہ کامل بنے بیٹھے رہو
 محض جہالت ہو بلکہ نفس کو نیک کام میں لگاؤ جو حکم ہو کیونکہ اول آیت کے حکم سے تم اسکو اپنے خالق کے
 ہاتھ نہ دخت کر چکے اب خالق نے جو اسکو حکم دیا اس میں لگاؤ اور جو کچھ اسکو نفس کے گھلانے
 بلائے وغیرہ میں موافق حکم کے صرف کرو اور جب قدر نفس کو سونے و آرام دینے کا حکم ہو وہ بھی کرو۔ اور
 جو کچھ مال تجارت وغیرہ سے نفس کما دے وہ بھی تمہارا نہیں ہو بلکہ بھیجی ہوئی چیز نے کما یا اور
 اسی طرح کما یا جس طرح تجارت وغیرہ حلال ہو جب تم نے عہد پورا کیا اور خیانت نہ کی تو تمکو جنت ملی جسکے آگے
 اونے مثال یہ ہو کہ یہ سخت و تاج تمام روئے زمین سب گھورے سے بھی کتر ہو اور بے شک تمہارا
 جو اس و ان تکس نہیں ہو مرنے کے ہیں پس رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو سچ مانو اور یقین کرو نہیں تو یہی چند
 بعد موت کے وقت جانو گے اور اسوقت محض بے فائدہ ہو پھر تو یہاں سے بھی بدتر ٹھکانا ہو جسٹم ہو
 اب دیکھو کہ کوئی فعل آدمی کا خواہ کھانا پینا ہو سونا ہو یا کوئی ہو جبکہ حکم الہی ہو کوئی برباد نہیں بلکہ عبادت
 ہو اسلیے کہ عبادت تا بعد اری حکم کی ہو اور سمجھو مئے قولہ تعالیٰ و ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
 اور دیکھو حدیث ان لہ نفسک علیک حقا۔ اور قولہ حق اللقمۃ تجعل فی فی امر الہک۔ اور اس سے ظاہر
 ہو کہ خود انسان فقیر ہو اگر چہ مال کثیر رکھتا ہو جبکہ ایسا مومن ہو اور کافر فقیر ہو اگر چہ مال اپنا سمجھے

وقولہ تعالیٰ ومن اراد الاخرة وسعي لها سعيها الاية اور فرمایا کہ کلانہ مولار و مولار من عطار ربک الاية پس جسے آخرت چاہی اسکے لیے دنیا تو بواسطہ بیچے ہوئے نفس کے تبعا ہے اور آخرت اصل ہے اور جس نے دنیا چاہی اسکو ہی ملی اور وہاں کچھ نہیں ہے اور نصوص سے صحیح ہوا کہ جو کافر نیکی کے کام کریں وہ برباد اس سے بین ہونگے کہ جو چیز اسنے اختیار کی یعنی دنیا وہ عوض دیدی جائیگی وقولہ علیہ السلام الا ان الدینا ملعونہ الحدیث تو جس نے دنیا کے لیے اہل کفر سے نزاع کیا وہ درحقیقت ایمان نہیں لایا اسی واسطے یہود کا دعویٰ جھوٹ بتلایا لقولہ قل ان کانت لکم الدار الاخرة عند اللایہ اور موت کی تمنا اسکا نشان بتلایا پس صادق الایمان کو زندگی فقط اس لیے عزیز ہے کہ دنیا زیادہ جمع کر لے اور پھر موت عزیز ہے اسی واسطے صحابہ رضی اللہ عنہم صادق الایمان تھے تو فرمایا۔ ومنہم من قضی نحبہ ومنہم من یشظروا ما بہ لو انہم یلا۔ اور کوئی انہیں سے حسد کا معاوضہ دنیا وی نہیں چاہتا تھا چنانچہ صحابہ میں رضی اللہ عنہم سے روایا ہیں کہ اکثر انہیں سے قولہ تعالیٰ اذہبتم طیبکم فی حیوتم الدینا الا یہ سے اپنی جانوں پر غف کر کے اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس دنیا سے پاک ہونے میں سرتوج تھے اور صحابہ رضی اللہ عنہم آپ کے صحابی تھے اور اہل کتابوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت میں ہے کہ نقیر ہونگے اور آپ کے اصحاب نعت ہونگے اسکے یہی معنی ہیں پس عثمان رضی اللہ عنہ اس اصل سے نقیر تھے اور ترمذی میں بعض صحابہ کو جسے محبت کا دعویٰ کیا تھا فرمایا کہ حکو مجھ سے محبت ہو جلد اسکی طرف نعت دوڑتا ہے دیکھ تو کیا کہتا ہے انھوں نے یہی مصمم کیا باوجودیکہ صحابہ رضی اللہ عنہم۔ سب جان آپ پر قربان کرتے تھے پھر انہیں مال کی راہ سے تو گھر بھی تھے لیکن سجدت المراسع من احب نقیر جامع فخر سعادات تھے اور وہ بہ حدیث نعم المال الصالح للرجل الصالح بھی بہ واسطہ مال اور بھی بہ واسطہ افعال وغیرہ انکو حاصل ہوتے تھے پس سوا کاف نہ منکر کے جسکو سمجھ نہیں ہوتی ہے ایسے مسلسل صحیح معنی لطفائف سے کون منکر ہو سکتا ہے اور کیونکر اس پر حق پوشیدہ رہیگا اور کیونکر اپنے نفس کو آراستہ نہیں کریگا۔ اب جاننا چاہیے کہ اعلیٰ مقصود آرایش اپنے نفس کی ہے اور وہی اسکے لیے ان آیات الہی میں تفکر کا عمدہ نتیجہ ہے پس افتار درحقیقت سب سے پہلے اپنی نفس کو ہے اور پھر دوسروں کو جو بچا رہے قرآن وحدیث سے آگاہ نہیں ہوتے جن انکی اصلاح حال کے مطابق ہے انکو فتوے لینے اور عالم کو فتوے دینے کا حکم ہے الا فتاویٰ بحث اجتہاد سے معلوم ہو چکا کہ فقہ ابتدائی کمال انسانی ہے اور کمال اعمال موافق اس علم کے ہونے والی ہے اور اعمال سے ترقی بجانب کمال و مرتبہ احسان ہے جو بحصول رضوان حق عزوجل ہے اور درحقیقت کمال یہی ہے پس مجتہد کو بوجہ خود بینی حاصل ہونے کے ہر حال میں مکاید نفس و شیطان سے احتراز بہ توفیق الہی تعالیٰ ممکن ہے پس اسکی ترقی بجانب اعلیٰ جسکے مراتب بے انتہا ہیں بہت فائق ہے و تہ وجہ سے ایک یہ کہ ذاتی تزئین و تحسین اخلاق و تحصیل مرضیات الہی سبحانہ و آخر از کردہات غیر مرضیہ بوجہ اتم و اکمل اسکو حاصل اور وہ یہ کہ دوسرے اہل ایمان کو جو بہتر تہ اجتہاد نہیں ہیں اپنی بینی سے انھوں والا کر کے علی اسفار آخرت میں راہ بنم سے پھیر کر شاہراہ

جنت کی طرف لیے جاتا ہے اور ہر شخص کو موافق اس کے تعلقات دنیاوی کے مخلص بتلاتا ہے مثلاً ایک بندہ مومن تجارت کرتا ہے اور دوسرا مزدوری کرتا ہے تو علی کام دونوں کے یکساں نہیں چنانچہ تاجر کو جن سکائد نفس و شیطان کا مختص ہے وہ مزدور کے دامن فریب سے معافیت رکھتا ہے اگرچہ باطنی وسوسہ میں دونوں یکساں بھی ہوں پس اصل میں فقیہ بندہ عارف ہے جس سے باطنی امراض و ظاہری خدشات سب سے نجات کی راہ حاصل کر کے خالص مرضیات تک وصول ممکن ہو اور ہر وقت میں ایسے لوگ موجود ہیں اور یہ اللہ تعالیٰ کی رحمت مومنین پر اور محبت کا فرین پر ہے اور اللہ فیوض انہی سبحانہ تعالیٰ ہر زمانہ میں ہر شان میں ایک خاص طریقہ فیض ہیں بندہ مومن نیک نیت خالص موجد کو چاہیے کہ توحید میں اسکا قدم استوار ہو پس جو طریقہ سلف صالحین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین تھا اس سے تجاوز نہ کرے اعتقاد میں اور نہ اعمال میں ہاں ویسے اعمال بے شک و شواہد میں تو فرائض و واجبات ہی سہی یعنی مع سنن موقوفہ اور ہر ایک کے ساتھ قلبی افعال بھی ہیں مثلاً کبیرہ امیر اور مشوع واجب و نیت خالص فرض ہے اور یہ افعال قلب پر آدمی کے اختلاف باطن سے مختلف ہیں مثلاً بعض شخص اپنی حیات میں مغرور نہیں مگر نامرد اور بد دل ہے تو اسکو دلیری کی تعلیم جب ہے چنانچہ یہ بھی ایک باعث ہے کہ اس زمانہ میں جبکہ فقہ کتنے ہیں وہ افعال باطنہ کی بحث سے بالکل خالی ہے الا قدر قلیل بلکہ آئین فقط افعال جو ارجح سے بحث ہے لیکن عالم فقیہ سے دونوں قسم اعمال دریافت کر کے اپنے زاو راہ و توشہ آخرت کو درست کرنا لازم ہے اور یہی دریافت کرنا استغفار ہے اور اسکا جواب انا ہے اور ویسے ہی عالم مفتی کے حق میں صادق ہے قولہ علیہ السلام فقیہ واحد اشد علی الشیطان من الف عابد الخیریت اور متاخرین نے کہا کہ فقیہ مجتہد علی الاطلاق تو مدت سے نہیں رہا لیکن آئین شک نہ کرنا چاہیے کہ ہر زمانہ میں بفضل الہی تعالیٰ ایسے لوگ ضرور موجود رہتے ہیں جو اہل ایمان و طالبان آخرت کے لیے ہر طرح کے اقوال ضعیفہ و باطلہ جھکا منی راہ مستقیم سے کجی کی طرف ہر تیز کر لین اور شاہراہ رضا و ہدایت پر جماعت مخلصین کے ساتھ روانہ ہوں ولقد قال تعالیٰ والذین یقولون ربنا سب لنا من ازواجنا و ذریاتنا قرۃ اعین واجعلنا للمتقین اماما لآئین۔ پس اہل تقویٰ ہر کس و ناکس کے اقوال پر اعتماد نہ کریں کیونکہ جو غیر خالی رطب و یابس روایتوں کو جمع کرتا ہے اور انکے اصول و دلائل وغیرہ سے آگاہ نہیں اور نہ سکاوین تیسرے تو بقول علامہ قاسم بن قطلوبغا رحمہ اللہ کے انکے لیے عاقبت کی خرابی اور جو انکی تقلید کرے اسکی بربادی و ہلاکی ہے اور یہ دامن فریب کہ تیسرے روایات و فہم و لائل بھی اس زمانہ میں کسی کو حاصل نہیں ہے و سوسہ شیطانی ہے جن لوگوں نے جہاں کو اپنا مفتی عالم بنا یا وہ عالم حق نہیں جانتا تو ناسب شیطان سے کہ نہیں اور جنہوں نے اسکو مشوا کیا انہر ہزار افسوس اور رے کہ قدر و سواس شیطان کو قبول کرتے ہیں اور اہل الحق ہمیشہ قلیل ہیں اور راہ حق کا ہادی ہمیشہ عوام میں مبغوض ہے جیسا کہ امام غزالی علیہ الرحمہ نے حضرت سفیان الثوری رحمہ اللہ کا قول صحیح ذکر فرمایا پس اسکو لوگو دیکھو کہ کس سے تم اپنے لیے عاقبت و جنت کا سامان جو اہر سے کمین زیادہ بیش قیمت ہیں لیتے ہو پس اہل صدق و صفا و حاشیہ بوسان بساط مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے مانگو اور یہ جو گناہین ہیں جنہیں مخصوص اعمال جو ارجح مذکور ہیں ان میں بھی

ہر طرح کے اقوال کا مجموعہ ہے تو ان کے لیے جو قواعد چاہیں وہ ہیں بعض رسائل سے منقطع کر کے لکھ دیتا ہوں تاکہ اسی سے فتوے حاصل کرنا ان اعمال میں آسان ہو یا بعد تعالیٰ التوفیق۔ شیخ ابن الہمام رحمہ اللہ نے کتاب القضاء فتح القدر میں فرمایا کہ اصولین کی رسلے اس امر پر مستقر ہے کہ مجتہد ہی مفتی ہوتا ہے یعنی فتوے دینا حقیقت میں فقط مجتہد کا کام ہے اور جو مجتہد نہیں بلکہ مجتہدوں کے اقوال اسکو یا دہن تو وہ حقیقی مفتی نہیں ہے اس جب سوال و دریافت کیا جاوے اور استفتاء لیا جاوے تو اس پر واجب ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مانند کسی مجتہد کا قول بطور نقل و حکایت کے بیان کر دے یعنی جواب میں کہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا یہ قول اس مسئلہ میں فلان کتاب میں مذکور ہے اس سے ظاہر ہو گیا کہ ہمارے زمانہ میں جن موجودہ لوگوں کا فتویٰ ہوتا ہے وہ حقیقت فتویٰ نہیں ہے بلکہ کسی مفتی کا کلام نقل کر دیا جاتا ہے کہ اسکو مستفتی اختیار کرے۔ اب آئے مجتہد سے نقل لانا بھی وہی طرح سے ہو سکتا ہے ایک یہ کہ اس ناقل مفتی سے مجتہد تک کوئی سلسلہ نہ ہو یعنی ناقل کہے کہ مجھے میرے استاد رحمہ اللہ فلان بن فلان نے بیان فرمایا جنہوں نے اپنے استاد رحمہ اللہ فلان بن فلان سے سنا تھا اے آخرہ اور دوسرے یہ کہ کسی کتاب معروف و مشہور سے نقل کرے جو مجتہد سے اس وقت تک ہاتھوں ہاتھ معروف چلی آئی ہے یعنی ایسی کتاب نہ کہ کسی وقت میں نایاب یا کیاب ہو گئی یا ابتداء ہی میں معروف نہیں ہوئی تھی۔ چلے ہذا اگر ہمارے زمانہ میں نوادہ کے بعض نسخے پائے گئے تو جو احکام مسائل اس میں مذکور ہوں انکو امام ابو یوسف یا امام محمد رحمہ اللہ کی طرف نسبت کرنا حلال نہ ہو گا کیونکہ وہ ہمارے زمانہ میں ہمارے دیار میں مشہور نہ ہوئی اور دست بدست نہیں پہنچی یعنی وہ ابتداء ہی میں معروف نہ تھی اور اس پر بھی ہمارے یہاں شیعہ نہ ہوئی۔ ہاں اگر نوادہ سے کوئی نقل مشہور و متداول کتاب مثل ہدایہ و مبسوط وغیرہ میں پائی جاوے تو اسکا اعتناء والبتہ فقط اسوجہ سے ہو گا کہ یہ کتاب جہین نقل ہو معروف و متداول ہے قال المشرع مبسوط سے مراد امام محمد رحمہ اللہ کی تصنیف نہیں بلکہ شرح یا شرحی رحمہ اللہ کی شرح کافی مراد ہے۔ پھر لکھا کہ اگر ناقل مفتی کو مجتہدوں کے مختلف اقوال یا دہن اور اسکو دلائل کی شناخت نہیں اور نہ اسکو اجتہاد کی قدرت ہے یعنی نے الجملہ اجتہاد بطریق ترجیح بھی نہیں کر سکتا تو کسی مفتی کے قول پر قطع نہ کرے کہ اسی کو فتوے کے لیے متعین کر دے بلکہ جملہ اقوال کو مستفتی کے لیے نقل کر دے وہ انہیں سے جس قول کو اصوب جانے اختیار کر لے ایسا ہی بعض جوامع میں کو ہے اور میرے نزدیک اس پر ب کا نقل کرنا واجب نہیں ہے بلکہ کوئی قول نقل کر دے کیونکہ مقلد کو اختیار ہے کہ جسکی چاہے تقلید کرے کذا فی مستخرج القدر۔ مشرع کہتا ہے کہ بعض اخبار میں آیا کہ اس وقت فلک وان الفتوک الحدیث۔ اور روایت قابل حجت ہے والہ اعلم بس بقضائے قولہ وان الفتوک خطا عامی کو ہے مفتی کو نہیں اور باوجود اسکے اسکو استفتاء قلبی کا حکم ہے تو اسکی صورت یہی ہے جو بعض جوامع سے ظاہر ہے اور سننے میں کہ مفتی کبھی حالت باطنی سے آگاہ نہیں ہوتا کیونکہ مستفتی نے ظاہر نہیں کیا اور بحکم قولہ الاثم ما حاک صدرک الحدیث مستفتی کا دل فتوے پر جھٹتا نہیں تو وہ دیگر اقوال کو جو حال کے ہوا ہو گا اور اصوب و اوفق جانے اختیار کر گیا پس میرے نزدیک مفتی کے لیے بھی احوط اور مستفتی کے لیے

بھی اصوب وہی ہو جو بعض جوامع میں مذکور ہو فائدہ تعالیٰ اعلم۔ اس بیان میں قین باقین لائق اہتمام ہیں۔
 اول کسی مجتہد کا قول نقل کرے یعنی جس قول پر فتوے دیتا ہو اور عنقریب آتا ہو کہ علمائے خفیہ نے
 مطلقاً یا خاص خاص قسم کے مسائل میں ائمہ خفیہ میں سے کسی کو مخصوص کیا ہو۔ دوم جیسی کتاب سے
 فتوے جائز ہو مثلاً مشہور متداول ہو اور دیگر مشہور و طاعتی ہیں۔ سوم اقوال نقل کر دے یا کسی قول
 کو متعین کر دے۔ اور ترجمہ کے نزدیک اقوال کا حکایت کرنا اصوب ہو اور فقہاء سے ترجیح میں
 ہو کہ کسی شخص کو فتوے دینا روا نہیں ہو مگر اس صورت میں کہ علماء کے اقوال جانتا ہو اور یہ پہچانتا ہو کہ انھوں
 نے کہاں سے یہ قول کہا ہو اور آدمیوں کے معاملات سے واقف ہو پھر اگر وہ شخص علماء کے اقوال کو یاد رکھتا
 ہو مگر یہ نہیں جانتا کہ کہاں سے کہا ہو تو اس لیے جب کوئی مسئلہ ہو چھا جاوے اور وہ جانتا ہو کہ جن علماء کا نسب
 اسے اختیار کیا ہو وہ سب اس مسئلہ میں اس قول پر متفق ہیں یعنی جواز یا عدم جواز پر مثلاً انھوں نے
 نہیں کہ یہ کہہ دے کہ یہ جائز ہو یا نہیں جائز ہو اور یہ قول اسکا بہ طریق حکایت ہو گا اور اگر ایسا مسئلہ ہو کہ
 جیسے انھوں نے اختلاف کیا تو مضائقہ نہیں کہ یہ فلاں کے قول میں جائز ہو اور فلاں کے قول میں
 نہیں جائز ہو اور اسکو یہ اختیار نہیں ہو کہ چھانٹ کر بعض کے قول پر فتوے دے جب تک انکی حجت
 کو نہ پہچانے۔ مسترحم کہتا ہو کہ یہ صریح اس امر کا مؤید ہو جو میں نے زعم کیا اور اس سے ایک
 امر یہ بھی ثابت ہوتا ہو کہ اگر اصحاب کے اقوال کی جہت دریافت کر لے تو اسکو روا ہو کہ بقوت حجت کسی کے
 قول کو فتوے کے لیے مختار کرے اور اسی معنی میں مسترحم نے فتاویٰ میں تحت ترجمہ بعض اقوال
 کی ترجیح کر دی ہو اور مسترحم کو اصحاب ترجیح اصطلاحی ہونے کا دعوے ہرگز نہیں ہو بان سیرے
 نزویا کہ یہ بڑا معندہ اور سخت دھوکا شیطان کا ہو کہ جب قدر مومنین موجود ہیں بحال ظاہر سب مثل بہائم
 کے ہیں کہ انکو اقوال مذکورہ کتب میں سے ضرور کسی قول پر جبر جابین عمل کرنا چاہیے اور خود اپنے دین
 کے واسطے احتیاط اور اپنے نفس کے مفروقات میں صواب اختیار کرنے کی راہ نہیں ہو اور حق یہ ہو
 کہ جب کو اس زمانہ میں علماء کہتے ہیں انھیں کی ذات سے رد و قبح و جہال و ناموری وغیرہ مفاسد کے
 آثار نہایت قوی پیدا ہوتے ہیں پس اصوب و احوط یہ ہو کہ جو شخص اپنے فعل خالص لوجہ اللہ غرض کے
 اور عاجز بنی کے ساتھ توفیق کا خواستگار و خوفناک رہے اسکو اسی پر فتوے دینا واجب
 ہو اور اہل جہال و مراد و ہوا پرست لوگوں کے افعال سے خوف و کچھ پرواہ نہ کرے پس اگر انھوں
 نے حق کو رو کر کے دنیا میں ناموری حاصل کی تو انکا یہی نتیجہ ہو انکو اور انکے نتیجہ کو چھوڑ دے اور کہے
 والقبول اللہ یا اہل الکلام والسلام۔ اور فاضل لکنوی نے نقل کیا کہ فتاویٰ کے قاسم بن
 قطلوبغا میں فتاویٰ و لواہجیہ سے نقل ہو کہ جو شخص اسی بات پر اکتفا کرے کہ مسئلہ کے اقوال و وجوہ
 میں سے اسکا فتوے و عمل کسی قول یا کسی وجہ کے موافق ہو جاوے اور چاہے جس قول و وجہ پر
 عمل یا فتوے ہووے اور کچھ بھی غور و نظر اس میں نہ کرے کہ ان افعال میں سے باوجود اختلاف کس کو
 ترجیح ہو تو وہ جاہل ہو اسے مومنین متقدمین کے اجماع کو توڑ دیا۔ اور اسی فتاویٰ میں دوسرے

مقام پر ہو کہ آدمی اس وقت دو قسم کے موجود ہیں ایک وہ جو محض مقلد ہو یعنی جبکہ نظر و غور کی لیاقت بالکل نہیں ہو اور دوسرے وہ کہ جبکہ نظر کی لیاقت ہو پس قسم اول پر تو اسی کا اتباع واجب ہو جبکہ مشائخ نے صحیح کہا ہے اور دوسرے فرق پر واجب ہو کہ جو اسکے نزدیک مرجع ہو اس پر عمل کرے مگر فتوے اسی پر ہے جبکہ مشائخ نے صحیح کہا ہے کیونکہ فتوے لینے والا اس سے وہی پوچھتا ہے جو اہل مذہب کے نزدیک مذہب ٹھہرا ہے قال المتحجم عوام کے لیے حقیقت میں اجتہاد مذہب میں سے کوئی مذہب نہیں ہے بلکہ اصل وہ مومن باسناد عزوجل و ہاجا ہا البتہ علم ہو جیسے غیر عوام بھی پھر حکم الہی تعالیٰ وہ کسی عالم سے واقعہ تازہ میں حکم حاصل کر لیتا ہے اور وہی اسکے لیے مذہب ہو جیسے کہ اگر ایک نے اسکو فتوے دیا اور اس نے عمل کیا پھر دوسرے نے برخلاف فتوے دیا تو اگر اسے دوسرے کو زیادہ پرہیزگار جانا تو آئندہ اسکے فتوے پر عمل کرے اور پہلا عمل صحیح رہا ہے کہ اگر محکمہ تفسیر میں پیش ہوگا تو قاضی اس پر پہلے عمل کی سنت مواخذہ نہیں کر سکتا چنانچہ اس فتاویٰ کی کتاب القضا میں مغیرات سے یہ بحث اچھی طرح منقول ہے پھر تصحیح مشائخ پر مسائل کو فتوے دینا فقط اتنے خیال سے واجب کیا کہ مشائخ ترجیح منصفین ہو گئے ہیں اور شاید یہ خوف کیا کہ اہل جہالت بدون علم کے فتوے دیوں اور گمراہ کریں جیسے خود گمراہ ہیں تو واقعی یہ احتیاط بتوفیق ہو اور اہل تقویٰ بہت کم ہیں لیکن عوام کو یہ نہیں پہنچتا کہ اپنے سے خلاف وضع پر عمل کرنے والے پر انکار و جدال تکلیف کریں جیسے اس زمانہ میں مشاہدہ ہو بلکہ سیرت سلف صالحین پر قائم رہیں اور آپس میں متفق ہو کر کوشش کریں کہ ہم سب اس زمانہ میں لامحالہ منقرض ہو کر آخرت میں مغفور و مسرور ہوں کیونکہ جن افعال کا شریعت و سنت میں ہونا معلوم ہو وہ راو کفر کے افعال ہرگز نہیں ہیں پھر کیونکر تکفیر کرنی جائز ہو اللہ اللہ خوف کرو کہ تم کسی کو کافر بنا کر خارج کر دو اور وہ کافر ہو اگر تم سے ایک آدمی ایمان پاتا تو موافق حدیث صحیح کے نایاب و عزیز الوجود چیز سے بہتر ہو حالانکہ اسکے برعکس تم خارج کرتے ہو اور جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منافقین کو خارج نہیں فرمایا جنکو قطعاً جانتے تھے اور بعض کو قطعاً نے نہیں بتلایا اور یہی کہا مرد و اعلیٰ الفاق لا تعلمہم اللہ علیہم السلام پس دیکھو کہ کتنا بڑا فرق بلکہ برعکس معاملہ تم نے اختیار کیا۔ ہاں حدیث میں بقولہ الا ان تروا کفرا لواجعہم۔ اجازت بہتہ وضع فرمائی ہے۔ جیسے اس زمانہ میں کوئی رسالت انبیاء و مرسلین و وجود ملائکہ و شیاطین و وحی و معجزات کا انکار کرے اور وحی الہی کو خیالات مرد آدمی بتلا دے اور شریعت کو ستانوں کی مصلحت کے اور مانند اسکے تو یہ کھلا کافر ہو اسکو جو شخص مسلمان و مومن کہے وہ خود کافر ہو اور اسکا فتہ اہل اسلام پر شیطان سے زیادہ مضر ہے خصوص جبکہ نظر کو دنیا کی آرائش و زینت پر کمال رغبت ہو اور جسے عموماً انکسین آخرت سے بند کر کے اسی طرف توجہ کر دی ہیں اس لیے کہ انہیں غلبہ ہو اس ہمید کی قوت ہر روز قوی ہو بالکلہ کسی مسلم کی تکفیر پر فتوے دینا نہیں پاس ہے مگر جب کہ کہلا ہو اکملہ دیکھا جاوے اور معلوم کیا جاوے کہ کسی کے دل کے ہمید پر عذاب کر کے تکفیر نہیں جائز ہے اور یہ کلام درمیان میں آگیا تھا اب میں پھر رجوع کرتا ہوں نہ واضح ہو کہ اقوال جیسے فتوے دینا چاہیے

بہتر ہے کہ فتوے نہ دیں

کس ترتیب و تخصیص سے قرار دیے گئے ہیں اور یہ اقوال اس وقت کن کتابوں سے لینے چاہیے اور کن کتابوں سے لینا نہیں چاہئے؟ ایک دراز بحث ہے مگر مختصر طور پر فوائد بعض الافاضل سے انتحاب کرتا ہوں۔ اقوال پر فتوے دینے کا کلیہ قاعدہ فقہاء کے راجحہ میں اس طرح مذکور ہے کہ جب کسی قول پر ائمہ حنفیہ متفق ہوں یعنی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و مباحثین بالقصد و باقی بالشیعہ متفق ہوں تو مفتی اسی پر فتوے دیوے اور اگر مختلف ہوں تو فتوے میں اختلاف ہو بعض نے کہا کہ علی الاطلاق امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول پر فتوے چاہے عبادات کے مسائل ہوں یا اور کسی قسم کے ہوں سب میں علی الاطلاق امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول پر فتوے ہو اگر انکا قول موجود ہو پھر امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول پر پھر امام محمد رحمہ اللہ کے قول پر پھر امام احمد رحمہ اللہ کے قول پر فتوے دیوے اور بعض نے کہا کہ اگر امام ابو حنیفہ ایک طرف ہوں اور صاحبین ایک طرف ہوں تو مفتی کو اختیار ہے کہ چاہے جس قول پر فتوے دیوے مگر قول اول اصح ہے یعنی مطلقاً امام کے قول پر فتوے دیوے در صورتیکہ مفتی خود مجتہد نہ ہو یعنی صاحب اجتہاد فی المذہب یا صاحب ترجیح نہ ہو نہ محصل کلامہ اور حاوی قدسی میں ایسی صورت میں قوت دلیل کا اعتبار کیا ہو یعنی جسکی دلیل قوی ہو اسی پر مفتی فتوے دیوے۔ قال بعض الافاضل رحمہ و دونوں قول میں اختلاف نہیں ہے اس طرح کہ حاوی کا قول ایسے شخص کے حق میں ہے جسکو ترجیح کی قدرت ہو اور راجحہ میں مراد وہ مفتی ہے جو صاحب ترجیح نہ ہو انکا قول یہ توفیق ظاہر ہے لیکن ممکن ہے کہ حاوی نے فقط صاحب تہذیب پر اکتفا کیا ہو جسکا مرتبہ صاحب ترجیح سے کم ہے اور اسکا وجود ہر زمانہ میں ہوتا ہے وہ منقطع نہیں ہے کہما قال ابن قطلوبغا رحمہ و یسائی۔ اور غنیۃ المستملی شرح فیتہ المصلی میں ہے کہ علماء نے عبادات میں امام اعظم رحمہ کے قول پر فتوے قرار دیا ہے اور استقرار سے بھی ایسا ہی وقوع ثابت ہوا جب تک کہ امام سے کوئی روایت موافق قول مخالف کے نہیں پائی گئی جیسے شعل پانی کی طہارت وغیرہ میں ہے۔ اور قضا۔ الاشباہ والنظائر میں ہے کہ باب القضاء کے متعلق مسائل میں فتوے امام ابو یوسف کے قول پر لکھائی القنیۃ والبنزانیہ۔ اقول اس فتاویٰ کی کتاب القضاء میں بھی ایسا ہی منصوص ہے اور ہیری زادہ کی شرح الاشباہ میں ہے کہ شہادات میں بھی امام ابو یوسف کے قول پر فتوے دیوے مگر سترہ مسائل میں امام زفر رحمہ کے قول پر فتوے دیوے جو حکومین نے علیحدہ رسالہ میں تحریر کیا ہے۔ اور فتاویٰ الخیر یہ کتاب الشہادات میں ہے کہ ہمارے نزدیک یہ بات مقرر ہو چکی کہ فتوے عمل فقط امام اعظم ہی کے قول پر ہو گا کہ اس سے امام ابو یوسف و امام محمد و دونوں یا ایک کے قول کی طرف تہذیب و نہ ہو گا مگر ضرورت التبی اقول شامہ علامہ خیر الدین نے کتاب القضاء و الشہادات کے مسائل میں امام ابو یوسف کے قول کو لینا بہ ضرورت قرار دیا لیکن اس فتاویٰ میں معتبرات سے منقول ہے کہ جب امام ابو یوسف قاضی ہوئے اور لوگوں کے اختلاف اور وقائع و معاملات کے برتاؤ کو معائنہ کیا جس سے انکو زیادہ علم حاصل ہوا تو انہوں نے خلاف کیا اور جو قول اجتہادی و سر ہوا اسی پر فتوے دیے پس اس توجہ سے ضرورت ظاہر نہیں ہوتی ہے اور شامہ لفظ ضرورت سے ایک عام معنی مجازی مراد لیے ہوں گے ایسے وجہ کو بھی ضرورت میں رکھتے و ہذا تکلف بعید فافہم۔ یہاں تک تو ان اقوال کا بیان ہوا جو ائمہ حنفیہ سے

ہر دی بن اب رہے ایسے مسائل نہیں ان اصحاب سے کوئی قول صریح نہیں ہر تھا وی قدسی میں ہر کہ جب کسی قسم
 میں ان ائمہ سے کوئی قول ظاہر پایا جاوے اور مشائخ متاخرین نے اسکا حکم نکالا اور سب ایک قول پر متفق ہیں تو وہی
 لیا جاوے اور اگر انہیں اختلاف ہو تو اکثر مشائخ کا جو قول ہر وہ لیا جاوے بشرطیکہ ایسے ہوں جہر مانند طحاوی و ابو حفص و
 ابو جعفر و ابو الیث وغیرہ کے اعتقاد کیا جاتا ہو اور اگر نئے ہی کوئی جواب ظاہر نہیں ملا تو مفتی کو چاہیے کہ اس میں تل وغیر
 و کوشش سے نظر کرے تاکہ ایسا حکم نکل آوے کہ عمدہ آثار کا ذمہ پورا ہو یا اس سے عمدہ برائی کے قریب پہنچے
 اور یہ چاہیے کہ لا ابالی اس میں کوئی حکم نہ دے۔ اقول ظاہر متاخرین مشائخ سے اہل ترجیح تک شامل مراد ہیں۔
 بلکہ کسی رتبہ کے اجتہاد کا منصب ہر پھر مفتی کو عوز و نظر و اجتہاد کا حکم معنی کوشش ملے ہر یا مخصوص باصحاب ترجیح ہو
 و ائمہ اعلم اور ولو الجیم سے اوپر نہ کو رہا کہ بلا ترجیح کے مختلف اقوال ہیں سے جس قول پر چاہیے عمل کر لیا جات
 و خلاف اطاع ہو اور در الحقائق میں قاسم ابن قطلوبغا کی تصحیح القدوری سے لایا ہو کہ اگر کوئی کہے کہ کبھی خدا قول
 کو بلا ترجیح کے نقل کر دیتے ہیں اور کبھی ترجیح و تصحیح کرتے ہیں لیکن تصحیح میں اختلاف کرتے ہیں یعنی بعض نے
 ایک قول کو اور بعض نے دوسرے قول کو تصحیح کہا تو ایسی صورت میں مرجع و تصحیح کیونکر معلوم و متعین ہو اور کیسے
 عمل کیا جاوے تو جواب یہ ہر کہ جیسے طور پر انھوں نے عمل کیا اسی پر عمل کریں باعتبار روح متغیر ہونے اور لوگوں کے
 حالات بدلنے وغیرہ کے اور جو لوگوں پر آسان و نرم ہو اور جہر علم و آراء ظاہر چلا آتا ہوا و جبکی دلیل قوی ہو یعنی ان امور
 کے اعتبار سے مشائخ کے عمل کے موافق ہم بھی ان اقوال میں سے ایک قول اختیار کریں گے اور جو شخص ان امور کی راہ
 قول کو متبیر کرے ایسا شخص ہر زمانہ میں ضرور ہوتا ہو پس وہ بطریق تحقیق اسکا معین معلوم ہوتا ہو گمان ہی گمان میں نہ ہو
 یا ان جو اسوقت لایا ہو کہ ان وجہ سے تمیز نہ کر سکے اسکو چاہیے کہ خود بری الذمہ ہونے کے لیے ایسے شخص سے
 رجوع کرے جو تمیز کر سکتا ہو نہ تحصیل کلاسہ اقول اس کلام سے کئی باتیں تحقیقی ظاہر ہیں اول یہ کہ مشائخ اصحاب ترجیح بھی
 تصحیح میں اختلاف کرتے ہیں لیکن تحقیق یہ ہر کہ دونوں قول اپنے اپنے محل پر صحیح ہوتے ہیں اور در حقیقت یہ تصحیح میں
 اختلاف نہیں ہر اور نظیر اسکی یہ ہر کہ مثلاً کبیرے غضب کہے ہوے پر سیاہ رنگ سے قیمت میں زیادتی نہیں بلکہ نقصان
 ہونا امام اعظم رحمہ اللہ کا قول ہر جو انکے زمانہ کے لحاظ سے صحیح تھا کیونکہ بنو امیہ کے عہد سلطنت میں سیاہ رنگ عیب تھا اور
 صاحبین کے زمانہ میں عہد سلطنت عباسیہ میں یہ رنگ مرغوب ہوا تو اس سے قیمت کی زیادتی کا قول جو صاحبین سے
 ہر دی ہر صحیح ہر جہتی کہ اگر کسی عہد یا ملک میں سیاہ رنگ عیب شمار ہونے لگے تو فتویٰ کے لیے وہی امام ہر کا قول صحیح ہوگا
 پس حکم یا اعتبار تغیر احوال ہر اور دونوں صحیح ہیں ایسے ہی ہر زمانہ میں صاحب ترجیح ان اسباب مذکورہ کی جہت سے تصحیح کرتے
 ہیں یا ان موافق بحث اجتہاد کے کبھی بقوت دلیل بھی مختلف تصحیح واقع ہوتی ہر یا ان طور کہ ایک کو قوت ایک قول کی اور دوسرے
 کو دوسرے قول کی ظاہر ہوئی جیسے ائمہ اربعہ رحمہم اللہ تعالیٰ میں ارکان اجتہاد سے ایسا اختلاف واقع ہوا اور سب
 بے معنی راہی پر ہیں کہ اتباع حکم الہی و سنت رسالت پناہی صلعم میں ہر ایک نے کوشش کی اور ہوا وہوس سے نفس کو رکھا
 اور یہ ایک ہی طریق سے آسان ہر جو منصب صاحب ترجیح کے لائق ہر پس رنگ کی مثال جو متہم نے اوپر ذکر کی تغیر اثر
 سے متعلق تھی اور وہ یہ ہے ارفقی میں کلام بعض مواضع فتح القدیر میں مبسوط ہو اور اصل اس میں قول علیہ السلام
 لن یشاد والدین احد الا علیہم اللہ یشہدہ اور تو یہ اسکا قول فی قصۃ البتہۃ التي امر بہما بنو اسرائیل وکن شدوا

مشائخ متاخرین
 و اصحاب
 کبار

فقہ و ائمہ تعالیٰ علیہم السلام الحدیث ہے یعنی جب دو قول بدلیل اجتہاد ہی ظاہر ہو گئے اور رجحان و نون طرف برابر ہو کر
 اور ایک یا نہیں سے ارفیق و آسان ہو تو عوام کو فتوے دینے میں سختی و سبب طرف میل کرے اور اسکی مثالین بہت
 ہیں اور اسی قسم سے ہر اس زمانہ کا حاکم واقعہ تمباکو پیٹنے کا چنانچہ بعض نے سخت تشدد کو راہ دے کر
 اسکو حرام نکالا حالانکہ یہ استخراج نہیں ہے بلکہ ہوس ہے کیونکہ خمریت کی دلیل کوئی نہیں پائی جاتی اسلئے کہ حاکم
 تو مخصوص قلعہ ہے اور یہاں ظنی نص بھی موجود نہیں اور اگر مکروہ تحریمی مراد ہو تو بھی ظاہر نہیں الا بدلیل ضعیف الا سناد
 و ضعیف الدلائل ان کرہت تنزیہی و غیر تنزیہی اباحت میں تردد و بدل لال ہے اور وجہ دوم کہ لیے عوام بلوے
 موہ پر ہیں لا حق قوی قول دوم ہے کیونکہ مفتی فقیہ نہیں کہ عوام کو حرام میں مبتلا کرے فلیتامل فیہ۔ و ظہور تعامل
 کے یہ سننے ہیں کہ صالحین کے اسکا علمہ رآند چلا آتا ہو جو دلیل شرعی پر مبنی ہونے کی دلیل ہے اور بعضے
 متاخرین کے کلام اس امر کے شاہد ہیں کہ لوگوں میں ایسا معاملہ جاری ہو و لیکن مترجم کہتا ہے کہ یہ سمجھو اور ائمہ
 میں سے جسے ایسا کہا وہ اشارہ ہے کہ سلف صالحین سے پیچھے اسکا حادث ہونا ظاہر نہیں ہو اسبب قرب
 زمانہ کے اور ہمارے وقت میں یہ بات نہیں ہے اور اس دیار ہندوستان میں تو بالکل اسکا اعتبار نہیں ہے
 اس واسطے کہ کثرت سے خلافت شرع امور بلا الحکار ظاہر شائع ہیں اور امر تحقیق امین تفصیل ہے یعنی جو معاملہ
 ایسا ہے کہ رکن شرعی میں سے کوئی امر فوت نہیں لیکن وہی چیز جسکی شرط بہ تعامل ہے یعنی بلا نزاع رضامندی
 تو اس میں اعتبار ہے مثلاً استصناع علی خلافت القیاس بسبب تعامل الناس جائز ہے حالانکہ بالاتفاق ابتدائی بیع
 نہیں ہے تو انتہا میں جب بنانے والے نے چیز بنائی اور بنولنے والے نے پسند کر کے لی یا نہیں تو رد کر دیا تو
 باہم کچھ نزاع نہوا تو معلوم ہوا کہ تعامل معنی باہمی رضامندی ہے جو شرط بیع یا متمم رکن قبول و ایجاب ہے علی ما حقیقہ
 بالتقریر المعقول علی انعقاد البیع بالایجاب والقبول۔ پس واضح ہو گیا کہ نفی کسی حال میں راہ شرع سے کسی یا نہیں
 نفس ہوا پرست پر فرض ہے بلکہ دلیل شرعی تھا و زمین کر سکتا اور یہ جو اس زمانہ میں بعض جہال مجذبین ہر دور
 و جال نے اپنے متبعین کو سکھایا کہ شرع ایک جمہوری مصلحت ہے اور اوقات و اوضاع کے تغیر سے اس
 تغیر لازمی ہے محض شیطانی راہ ہے اور اسکا معتقد کا فر ہے اسلئے کہ راہ آخرت مستقیم ایک ہے جسکے سلوک
 کے لیے نفس کو جو شیطانی ہوسات کا بالطبع مطیع ہے ایک مسلک مستقیم سے تجاوز نہ کر کے پر پاب
 کیا گیا ہے پس جب آخرت کا اعتقاد ہو یا ایمان حاصل ہے زمین تبدیل نہیں تو شاہراہ واضح میں تبدیلی بجالا ہے وہ قد
 قال تعالیٰ ولن تجد لسنة امد تبدیلا ولن تجد لسنة امد تبدیلا۔ پھر جس اوضاع و اطوار کی طرف زمانہ میں تبدیلی
 ہوئی اگر لوگوں نے ان اطوار کو خلافت عدل و خلافت صواب اختیار کیا تو خود انھیں اطوار کی طرف میل کرنا صحیح
 ظلم قبیح ہے اور اگر عدل کے ساتھ ہو تو تبدیلی کیونکر ہوئی اسلئے کہ راہ اول محض عین عدل حق تو لا محالہ تبدیلی
 بجانب ظلم ہوئی ہے۔ اور اصل بات یہ ہے کہ تحقیق آخرت و ایمان توفیق میں ایسے ہوئے جنہوں نے فنا و
 دنیا کو یہ عین الیقین مشاہدہ کیا اسلئے قصہ معاشرت کو تاہ کر کے خلوت اختیار کی اور یہ عمدہ نہیں
 بلکہ اتوی و اصوب یہ ہے کہ تمدنی طرز کے ساتھ عام جماعت کو ذراہ آخرت تک بہت عام عدل آتا
 ایسا و سبب اور یہ پسندیدہ شیوہ حضرات صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین تھا پس اشاعت علم الہی

و حسن اخلاق و تعلیم عدل و تہذیب نفس میں کامل مشہد و تھے اور جن ملکوں کو تابع کرتے ان کے حق میں نہایت
خوبی و بالکل بھلائی چاہتے اور یہی اسلام کا حکم عام ہے۔ بالجمہ مفتی و عالم کو یہ اختیار نہیں ہے کہ خود کوئی حکم
و سے ہاں شرع کی نیابت میں کہہ سکتا ہے کہ شیخ سے یہ حکم جائز ظاہر ہوا اور جب کسی حکم پر موافق کتاب و
سنت کے یقین کرے تو کہہ سکتا ہے کہ حرام و عدل واجب و کبیر حرام ہے اور یہ اس کا حکم نہیں ہے بلکہ شرع
کی طرف سے نقل ہے اور کلمات کفریہ میں ہے کہ جو مجتہد کی طرف سے حکم اختیاری خیال کرے یعنی جو کچھ چاہے
حکم دیکتا ہے وہ کافر ہے پس مفتی و حقیقت اس مرتبہ کی وجہ سے جو اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنے فضل سے عنایت کیا
ہے اس کام کے لیے محال ہے کہ مسائل کے احکام عوام کو باجہتا و استحضار بتلا و سے اور تمام کوشش صرف
کرے لہذا حاوی میں کہا کہ عمدۃ اجتہاد کو کوشش سے گوتے الوسع پورا کرے اور لا ابالی بات نہ کہے اور صاحب
تصحیح الفقہوری نے مقدمہ غیر مزید کے حق میں کہا کہ وہ نیز کی طرف رجوع کرے تاکہ خود بری الذمہ ہو جائے پھر اگر
کوئی کہے کہ یہ کلام تو صاحب ترجیح کے لیے ہے کیونکہ اسی کو ایسی تہذیب حاصل ہوتی ہے اور وہ بقول عالم فہم
ختم ہوا اور بعد صاحب الفکر کے کوئی نہیں ہوا تو جواب یہ ہے کہ یہ مقدمہ تسلیم اس دعوے کے صاحب
تصحیح الفقہوری کے کلام سے یہ مراد ہونا مسلم نہیں ہے اس دلیل سے کہ اس نے فرمایا کہ ولا یجوز الوجود
عن تمیز ہذا حقیقۃ لا ظنا۔ یعنی ایسا تمیز ہر زمانہ میں موجود ہوتا ہے جو محض گمان و خیال پر نہیں بلکہ حقیقت میں
اسے اقوال کو تمیز کر سکتا ہے و فی البحر جب ایک کو صحیح کہا گیا اور فتوے دوسرے پر تو موافق متون
پر عمل کرنا اوسے ہے۔ قال المسترحم متون جامع روایات اصول بین وفیہ ما فیہ و اللہ اعلم و ایضاً فی البحر
فی مصرف الزکوۃ جب تصحیح مختلف ہو تو واجب ہے کہ ظاہر الروایۃ کی تلاش بلوغ کریں اور اسی کو مرجع قرار دیں و فیہ
فی کتاب الرضا جب فتویٰ مختلف ہو یعنی ایک قول کے نسبت لکھا گیا کہ اس پر فتوے ہے اور دوسرے قول
پر بھی یہی لکھا گیا تو جو قول ان میں سے ظاہر الروایۃ ہو اسی کو ترجیح ہے قال المسترحم ان عبارات میں غور سے اس امر کی
تائید ملتی ہے جو مترجم نے اوپر ذکر کیا ہے اور یہ بحث فقط روایات کی جہت سے ہے بنا بریکہ خالی مقلدین کو دلائل سے
بحث کی اجازت نہیں ہے و لیکن غنیۃ المستملی شرح نیت المصلیٰ میں بحث تعدیل الارکان میں لکھا کہ کتبے یہ بات معلوم
ہو گئی کہ قومہ و جلسہ میں سے ہر ایک میں طمانیت بمقتضاے دلیل واجب ثابت ہوتی ہے یعنی جیسا کہ امام ابو یوسف
وغیرہ سے مروی بھی ہے دلیل سے بھی وہی ثابت ہوتا ہے پھر لکھا کہ شیخ ابن العاصم نے فرمایا کہ روایت سے
عدول نہیں چاہیے جبکہ کوئی روایت اسکے ساتھ موافق ہو قال المسترحم یعنی جب مذہب میں اقوال مروی
ہوں اور ایک قول ان میں سے اصول شرع سے متوافق ہو تو اس قول سے مخالفت نہیں کرنی چاہیے
گویا اس قدر حکم کو منظومات میں واجب العمل ہونے کے لیے مسلم رکھا ہے اور ظاہر اشارت کرنے جو لکھا کہ یہ بات
مجھے معلوم ہو گئی اس میں علم سے ہی مراد لیے ورنہ فرعیات مظنونہ ہونا اتفاقی ہے اس وجہ سے کہ حق عمل میں ظن
بہرہ علم و یقین ہے فافہم و سالی المزید فیہ۔ و فی وقف البحر جب مسئلہ میں دو قول ایسے ملین کہ ہر ایک کو صحیح کہا گیا ہے تو
ایک قول پر فتویٰ دینا اسکے موافق حکم قضا جاری کرنا جائز ہے و فی قضا الفوائت منہ جب ظاہر الروایۃ میں
کوئی مسئلہ نہوا اور غیر ظاہر الروایۃ میں پایا جائے تو اسی کو لینا مستحب ہو جاتا ہے قال المسترحم یہ بحث بھی روایت ہے

مقصود ہے اور دونوں قول صحیح میں سے کسی کی ترجیح کا حکم نہیں دیا اور یہ حکم بظاہر تصحیح القہور میں سے قول سے مخالف ہے کہ چونکہ ان میں تفریق کرنے کا حکم مذکور ہے اور پوشیدہ نہیں کہ حکم قصاص کی صورت میں مختلف ہو سکتا ہے اور وقتی بھی مستثنیٰ کے موافق مدعا قول پر فتویٰ دیکھتا ہے اور زیادہ اشکال اس وقت ہے کہ مدعی و مدعا علیہ میں سے ایک کے موافق ایک قول اور دوسرے کے موافق دوسرا قول ہو مگر یہی کہا جاسکتا ہے کہ حکم قاضی ملزم واقع ہوا اور مجھے معلوم ہے کہ حکم قصاص فی نفسہ ملزم نہیں ہوتا مگر جبکہ شرع کی اجازت سے دلیل الزامی واقع ہو اور بیان حق دلیل میں دونوں مساوی ہیں پس اگر قاضی دوسرا قول اختیار کرتا تو روا تھا اور اگر اسکا ایک قول بجا از اختیار کرنا ملزم ہو تو مدعی اپنے حق میں یقین پر کہو مگر ہوگا مگر یہی کہا جاسکتا ہے کہ حکم قصاص ظاہر و باطن نافذ ہوتا ہے اور اس میں مشلخ و متاخرین علماء ترجیح کے اقوال کیسے مضطرب ہیں کہا لا یجوز علی من مارس هذا الفن - علامہ ازین عدم نفاذ قصاص ظاہر و باطن کی بھی روایت موجود ہے اور خود امام رحمہ سے بہتری صورتوں میں بطلان حکم قصاص کا حکم روایت کیا گیا ہے مثلاً جبکہ گوامون کا کاذب ہونا یا غلام ہونا یا عہد و واقف ہونا ظاہر ہو جاوے پس معنی یہ کہ حجت شرعیہ کا پورا ہونا ظاہر ہو تو حکم ملزم نہ ہوگا لہذا حکم ملزم کامل الحجۃ ہوا اور قولہ علیہ السلام بعضکم لبعض بھجۃ الحدیث سے متوافق عدم نفاذ قصاص ہے اور بقول ابن اللہام رحمہ روایت ہے جو روایت متوافق ہو اس سے عدول روا نہیں ہے پس ظاہر صحیح راجح وہی قول ہے جو تصحیح القہور میں مذکور ہے و فی شرح الاشباہ لمیری زادہ رحمہ نقل عن شرح الہدایۃ لابن الشنخۃ رحمہ جب کوئی حدیث صحیح ہو جاوے اور مذہب کے خلاف ہو تو اس حدیث پر عمل کیا جائیگا اور یہی مذہب قرار دیا جائیگا اور اس پر عمل کرنے سے خنفی مذہب ہونے سے مقلد مذکور باہر نہیں ہو جائیگا کیونکہ امام عظیم رحمہ امہ سے صحیح روایت آئی ہے کہ جب کوئی حدیث صحیح ہو جاوے تو وہی میرا مذہب ہے قال المشرجم ایسا ہی بعض ائمہ شافعیہ نے کہا کہ صلوۃ الوسطی بہ قول شافعی نازل ہے اور حدیث مسلم میں نماز عصر ثابت ہوئی تو لکھا کہ شافعی ہے کہ یہی مذہب ہوا اور غالباً اہل دیانت بلا تعصب کے اپنے اپنے اماموں سے ایسا ہی روایت کرتے ہیں کہ یہ چاروں مذاہب تو حقیقت ایک ہی ہیں کیونکہ سب ہی سنت و حدیث کی طرف مستند ہیں اور جن لوگوں نے باہم جدائی و تفریق کر کے تعصب کو راہ دی اور اتفاق باہمی جو صحابہ رضی اللہ عنہم میں تھا سپر امدت تعالیٰ جل شانہ نے اپنے حبیب رسول سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا احسان کما تھا اسکو برباد کیا تو میں نہیں جانتا سولے کے لئے کہ وے سخت گنہگار ہیں جنہوں نے اہل السنۃ والجماعت میں تفرقہ ڈالا اور ایسی باتیں پیدا کیں جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ناراضی ظاہر ہو اور کثرت سے احادیث دلالت کرتی ہیں کہ آپس میں اتحاد و اتفاق ضروری ہے اور عمل کی صورت میں اختلاف ہونا کچھ بھی مضرت تھا دیکھو صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین باہم اعمال کو بصورت ہست مختلفہ بنیت خالصہ ثواب الہی ادا کرتے اور کسی کو دوسرے کی طرف خیال بھی نہ ہوتا پھر مال کا کیا ذکر ہے پھر مترجم کہتا ہے کہ اس مقام پر ایک بات ضرور یاد رکھنا چاہیے کہ بعض سال ایسے ہیں جن میں احادیث صحیحہ کئی وارد ہیں اور بغیر علم و لدے آدمی کو یہ نظر آتا ہے کہ ان میں مختلف احکام نکلتے ہیں حالانکہ جب علم والا ان میں فکر صحیح کو دخل دیکر اجتہاد و کوشش کرتا ہے تو سب میں اختلاف نہیں رہتا ایک حکم نکلتا ہے لیکن دوسرا علم والا اس میں سے طریقے سے فکر کرتا ہے تو سب میں اتفاق ہو کر دوسرا حکم نکلتا ہے مگر دونوں طریقے فکر کے صلحہ علیحدہ ہیں اس بنا پر کہ مثلاً آیت جو قطعی ہوتی ہے اسکو حدیث احادیث صحیحہ سے کر سکتے ہیں یا ان میں سے ایک متحدہ کے نزدیک کر سکتے ہیں اور دوسرے کے نزدیک نہیں اور دونوں کے لال اپنے مقام پر کو ایسی صورت ہے

نوفیق احادیث کے راہ میں تفاوت ہوگا اور ایسے ہی عمل کی صورت میں تفاوت تکلیف مگر جب معنی کو ذکر کیا کہ
حق تقاضے عزوجل نے ہر مجتہد کے فعل پر اپنے فضل سے ثواب عطا فرمایا ہو تو دونوں ایک ہیں بان اعمال
جو ہر طرح خلوص نیت سے ثمرہ ثواب دیتے ہیں جہی مستقیم ہیں کہ ایسا فی نیت صحیح ہو اور وہ بھی ہو کہ حضرت سید المرسلین
صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت کے موافق حضرات صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے متوافق ہو اور یہی
لوگ اہل السنۃ والجماعۃ ہیں فافہم و استقیم اور فاضل کھنوی نے ترمذی الباریہ ملا علی قاریؒ سے نقل کیا
کہ قاریؒ نے لکھا کہ کیدانی نے اپنے کمال خلاصہ میں عجیب بات لکھی کہ نماز کے اندر جو افعال حرام ہیں انہیں سے
و سوان فعل التیمات کے آخر میں انگشت شہادت سے اشارہ کرنا جیسے اہل حدیث کا عمل ہے یعنی ان لوگوں کا جو حدیث
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عالم ہیں اور یہ قول کیدانی کا خلاصہ عظیم و جہم تبسم ہو اور اسکا سبب یہ واقع ہوا
کہ یہ شخص قواعد اصول سے جاہل اور روایات فروع کے مراتب سے نادان ہو اور اگر ہم کو اسکی طرف نیک گمان
کرنا نہ تو ہمیں سے ہم اسکے قول کی تاویل کرتے ہیں تو ضرور اسکا کفر صریح اور ارتداد صحیح ہوتا یعنی ہم اسکو مسوئ گمان
کر کے یہ تاویل کیے دیتے ہیں کہ اسکی مراد یہ ہے کہ اس وضع سے اشارہ نہ کرے جیسے اہل حدیث لکھی بند کر کے بالیقہ
کر کے اشارہ کرتے ہیں اور یہ مراد نہیں کہ حدیث میں جس طرح آیا ہو وہ حرام ہو نہ بھلا کسی مسوئ کو حلال ہو سکتا
ہو کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل شریف سے اس طرح ثابت ہوا کہ متوازن کے قریب پہنچ گیا ہو اسکو
حرام بتلاوے اور جب صحابہ رضی اللہ عنہم سے لیکر آئمہ تک علماء متفق ہیں اسب سے جو آئمہ سے انکار کرے اور حال یہ کہ
کہ ہمارے امام اعظم رحمہ نے فرمایا کہ کسی کو یہ حلال نہیں کہ ہمارا قول اختیار کرے جب تک اسکا ماخذ کتاب مجید
یا سنت شریف یا اجماع امت یا قیاس عقلی سے معلوم نہ کرے اور ثانی رہنے فرمایا کہ جب حدیث صحیح ہو جاوے
جس سے میرا قول خلاف پڑے تو میرے قول کو دیاوے مارو اور حدیث مناظرہ پر عمل کر و جب یہ بات
معلوم ہو چکی تو ہم کہتے ہیں کہ اگر امام رحمہ اللہ سے کوئی صریح روایت اس مسئلہ میں نہ ہو تو انکی قیوعین پر لازم تھا
کہ جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوا اس پر عمل کریں اور عیسا کر امام متبعین پر لازم ہی
عوام کس شمار میں ہیں اور ایسے ہی اگر امام ج سے یہ ثابت ہوتا کہ انھوں نے اشارہ کر کے کو منع
کیا اور خیر الامام علیہ السلام سے اسکا اثبات ہوا تو کوئی شک نہ تھا کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
سے ثابت ہوا وہی لازم ہی پھر بھلا بیان تو اس مسئلہ میں امام سے جو روایت ہو وہ سند صحیح سے
مطابق و موافق ہو پس جو عدل پر قائم اور ظلم سے باز رہا وہ ضرور جائیگا کہ سلف و خلف کے اہل تقویٰ کی
یہی راہ ہو اور جو اس سے پھراوے نہی گمراہ ہو اگرچہ لوگوں میں بڑا بزرگ مشہور ہو انتہی کلامہ مستحجرا اور
دوسرا رسالہ سے بندہ بن الترمذی بن لکھا کہ جو شخص اس امر کا قائل ہو کہ فتوے اسی قول پر ہو کہ اشارہ نہ کیا جاوے
تو وہ شخص اس امر کا داعی ہوا کہ میں مجتہد فی المسئلۃ ہوں اور یہ ایسے مسئلہ میں ہو سکتا ہے جو جمہور
امام رحمہ سے دور و اینین یا امام سے ایک اور صاحبین سے دوسری روایت ہو پھر بھی باوجود اسکے
بیان دلیل ترجیح کی ضرورت ہوگی کیونکہ بلامرغ کے ترجیح مقبول نہیں ہے پس اگر امام ہم سے
دور و اینین پائی جاوے تو وہی روایت راجح ہوگی جو احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

مطابق ہوا اور جہوہ علم راست کے موافق پڑے اور یہاں تو عدم اشارہ پر فتویٰ صریح مخالفت ہو دیگر مشائخ معتبرین کے قول سے جنھوں نے فرمایا کہ فتویٰ اسی قول پر ہو کہ اشارہ عمل میں لایا جاوے اور وہ بلا خلاف سنت ہو اتنے کلام مترجما۔ مترجم کہتا ہے کہ ایسا ہی فاضل لکھنوی رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے اور اسمین شک نہیں کہ احادیث اگرچہ صریح موجود ہوں انہیں بحث اجتہادی ضروری ہے اور عموماً مدعیان علم کو درجہ اجتہاد حاصل نہیں ہے لیکن مجھے یہ یقین نہیں ہے کہ اجتہاد ترجیح بھی ختم ہو کر لوگ عوام کا لانا نام رسکے ہیں جنکو دلائل مفصلہ مدونہ ائمہ علمائے دین نظر کرنے اور سمجھنے اور احادیث و آیات کے ظاہر معانی سمجھنے کی بھی یاقوت نہیں ہے اور یہ کیونکر لائق بات بلکہ مہمل و مناقض کلام کہا جاتا ہے جبکہ خود مسائل مدللہ و عبارات فقہیہ و تفاسیر و احادیث بلکہ لغویات منطق و فلسفہ کا عالم جانتے ہیں اور علامہ مدونہ فقیہ وغیرہ القاب سے سرفراز سمجھے جاتے ہیں گویا ایسے الفاظ عمدہ و افضل لباس لا باس بہاخرین کر لیے گئے ہیں نفوذ بامد من شرور الفنا و من سیات اعمالنا۔ اور حق ظاہر یہی ہے جو عبارات علامہ قاسم صاحب تصحیح القدوری و شیخ محقق ابن الہمام و علامہ قاری جیسے واضح ہوا۔ پھر اگر کہا جاوے کہ صاحب ترجیح یا کم از کم صاحب تمیز ہونے سے وہ مرتبہ مقلد سے خارج نہوا اور اسکو روا ہو کہ اہل اجتہاد میں سے کسی کے قول پر عمل کرے تو روایات فقہیہ اسکو کافی ہیں اور جب مجتہد نہیں تو اسکو تفسیر و حدیث میں بحث سے فائدہ نہیں بلکہ تضییع اوقات ہے تو میں کہوں گا کہ استغفر اللہ تعالیٰ ہرگز یہ بات صحیح نہیں ہے چنانچہ اوپر دلو الہیہ سے منقول ہوا کہ فتوے یا عمل کسی وجہ مسئلہ سے بغیر نظر کیے ہوئے کافی سمجھنا جہالت و خرفی اجماع ہے اور لا ابالی ایسی حرکت سے بری الذمہ نہوگا علاوہ اسکے جو مفاسد عظیمہ اسمین موجود ہیں وہ تعجب ہے کہ ایسے لوگوں پر کیونکر مخفی رہے جنکو عالم و علامہ و محقق و مدقق وغیرہ طولانی القاب سے یاد کیا جاتا ہے ظاہر انکو سولے الفاظ میں طول کلام کے اصلی نتیجہ علم پر نظر کی توفیق نہوئی و اعوذ باللہ من علم لا ینفع و کیوں اعلیٰ نفع علم کا مثل اخلاق و اصلاح نفس و انسداد مسکن شیطان ہے جسے کہ قوت ایمان سے لائق قبولیت بارگاہ کبریائی عزت نامہ و جل سلطانہ ہو جاوے اور کتب فقہیہ میں اس سے بہت ہی کم بحث ہے اور وہ بھی بالقیح چنانچہ اسطرت اشارہ ہے و تصریح مکرر گذر چکی اور یہاں برعکس اسکے علم سے حضرت عالم علامہ نے یہ نتیجہ نکالا کہ علم حدیث و تفسیر پر نظر بنایا ہے حالانکہ احادیث شریفہ و آیات بیضہ و قصص عبرت و اشارات لطیفہ نہایت پاکیزہ الطاف آئینہ اسکو درجہ قبول تک رسائی کے لیے متکفل ہیں اور جب ایسے ائمہ موزا تو نشانہ شایا طین بنا اور انجام ہلاکت ہے اور فقہیہ کتب میں خالی چند اعمال جوارح سے بحث ظاہری ہوتی ہے اسی واسطے علمای قلوب یعنی اکابر اولیاء اللہ تعالیٰ جنکو ظاہری صورت تہاے افعال کے علاوہ اصلی معانی و ثواب سے بالقصد بحث رہتی ہے اور حقیقت میں وہی فقیہ ہیں ان علماء کو علماء اظہر کہتے ہیں۔ بالجمہ راہ حق عزوجل تمام حدال روشنیانی خیال سے پاک محض منور و مستقیم راہ ہے بقول مولوی روم علیہ الرحمہ علم دین فقہ است و تفسیر و حدیث ان علوم سے حاصل کرے اور اجتہاد اختیار کرے عو اللہ تعالیٰ ہو الہامی و نفوذ باللہ من الضلال۔ واضح ہو کہ جب کوئی مسئلہ ظاہر الروایت میں نہیں ملا اور نوادر وغیرہ غیر ظاہر الروایت میں ملا تو اسی کو لینا مقلد کو لازم ہے کہ اگر من البحر اور معنی یہ ہیں کہ نوادر وغیرہ سے اسکو

کسی مستند کتاب متداول میں نقل کیا گیا ہو فافہم۔ جامع المضمرات میں ہر کہ مفتی کو حلال بنین ہر کہ کسی متروک
 و ہر قول پر بغیر کسی نفع کے فتوے دیوے و کتاب المقننات من الاشباہ میں ہر کہ بزازیکے باب المہر سے
 واضح ہر کہ مفتی ایسے قول پر فتوے دیگا جو اسکے نزدیک اصلاح کے لیے لازمی معلوم ہو اور جموی نے جوتی
 میں کہا کہ شاید اس قول میں مفتی سے مراد وہ ہر جو اہل اجتہاد سے ہو ورنہ جو مفتی مقلد ہو وہ تو اسی قول پر فتویٰ
 دیگا جو صحیح ہو خواہ اس میں مستفتی کے لیے مصلحت ہو یا نہ ہو اور شاید مراد مقلد ہو مگر ایسے مسئلہ میں جس میں وہ قول
 ایسے ہیں کہ ہر ایک صحیح کہا گیا ہو تو اسکو رد ہر کہ وہ دونوں میں سے وہ قول اختیار کرے جس میں مستفتی کے حق میں
 اصلاح ہو۔ قال المتحرر جم قول دوم اشبه ہر کہ چونکہ اصلاح کرنا عموماً ہر اسکے لائق آدمی پر فرض ہر جیسے
 افساد و عموماً ماحرام ہر اور اسی قول پر دلالت کرتا ہر وہ قول جو اشباہ میں شرح مجمع و عادی قدسی سے لایا کہ وقت
 کے مسائل میں اسی قول پر فتوے لازم ہر جو وقت کے واسطے زیادہ نافع ہو قال المتحرر جم وجہ دلالت یہ کہ
 بیان بطور قاعدہ کلیہ کے ہر مفتی پر خواہ مجتہد ہو یا مقلد ہو ایسا کرنا لازم ہر فافہم و الحمد للہ۔ اس تمام بیان سے
 واضح ہوا کہ ہر شخص افتاء کی یاقوت نہیں رکھتا ہر اور جو یاقوت رکھتا ہو اس پر احتیاط واجب ضرور ہر ہر بان عوام مقلدین
 کو اپنے حق میں عمل کرنے کے لیے جبکہ وہ کسی قول کو ظاہر الروایت یا کتاب اصولی یا مانسہ اصول میں
 پادین عمل کریں مگر فتوے نہ دیں اور جہان مختلف اقوال پادین تو صحیح پر عمل کریں اور مساوی صحیح میں
 ایک ہی واقعہ میں و دون پر عمل نہیں کر سکتے اور اختیار ان پر لازم ہوگا جیسے راجح لازم ہوتا ہر اور کتاب المقننات
 میں بھی اسکی بحث مذکور ہر وہاں بھی رجوع کرنا چاہیے و بالکلہ تدین کے لیے ان پر لازم ہر کہ اقویٰ و ثابت
 پر عمل کریں اور اشکال ہو تو حل کر لیں اور یہ روا نہیں ہر کہ مختلف متضاد اقوال پر جس طرح جب چاہیں عمل
 کرنے لگیں کیونکہ اس طرح شیع سے لعب و لہو حرام ہر یعنی مثلاً ایک مسئلہ میں آیا کہ بعض کے نزدیک
 جائز اور بعض کے نزدیک بنین جائز ہر تو مفتی کو یہ روا نہیں ہر کہ جس قول پر جب چاہے عمل کرے
 بلکہ باستفتاء قلبی اس پر ایک کا اختیار لازم ہر مگر اگر وہ و سر راجح ظاہر ہو جائے پس وہی لازم ہوگا
 اور پہلا عمل باطل ہوگا اور آئندہ اسی اختیار پر عمل رہے اگرچہ اس پر کوئی امر لازم آیا جاتا ہو مثلاً ناجائز
 اختیار کرنے سے کبھی اسکو جائز کی ضرورت پڑے تو اس پر ناجائز لازم رہیگا فافہم و الحمد للہ۔ بعض اعلیٰ
 الفقائدہ جن مسائل پر فتویٰ ہر یا جو مرجع ہیں انکے الفاظ و علامات ہماری کتابوں میں بہت ہیں اور بعض
 پر نسبت و دوسرے کے زیادہ متوکد ہیں چنانچہ صحیح کے بہ نسبت فتوے زیادہ قوی ہر یعنی یہ صحیح ہر اس سے
 بڑھکر اسی پر فتویٰ ہر فی الفتاویٰ الخیریتہ صحیح و اشباہ جو علامات ترجیح ہیں ان سے فتوے زیادہ ہو کہ ہر
 اور اس سے بڑھکر بھتی یعنی اسی پر فتوے دیا جائے اور صحیح سے بڑھکر اصح ہر اور احتیاط سے بڑھکر
 احوط ہر۔ فی البزازیۃ اشباہ کے معنی اشباہ مخصوص یعنی حکم مخصوص سے زیادہ مشابہ ہر براہ روایت و
 راجح براہ روایت تو اسی پر فتویٰ ہوگا۔ فی خزائنہ الروایات لعل عل جامع المضمرات شرح القندوری افتاء
 کے علامات یہ ہیں۔ اسی پر فتویٰ ہر۔ اسی پر فتوے دیا جائے اسی پر اعتما دیا جائے۔ اسی کو ہم
 نیتہ ہیں۔ ہم اسی کو اختیار کرنے ہیں۔ اسی پر اعتما دیا۔ اسی پر راجح کے روئے عمل ہر۔ اس میں زمانہ میں

اسی پر عمل ہوتا ہے۔ یہی صحیح ہے۔ یہی اصح ہے۔ یہی ظاہر ہے۔ یہی اظہر ہے۔ یہی مختار ہے۔ اسی پر ہمارے مشائخ نے فتویٰ دیا ہے۔ ہمارے مشائخ کا اسی پر فتویٰ ہے۔ یہی اشیہ ہے۔ یہی ادب ہے اور اسی کے مانند دیگر علامات ہیں فی حواشی المطبوعہ اور اسی پر عرف جاری ہے اور اسی کو ہمارے علمائے لیا ہے اور یہی متعارف ہے فی القنیہ جب دو امام معتبرین باہم تعارض ہو ایک نے کہا کہ یہ صحیح ہے اور دوسرے نے اپنے حکم کو اصح کہا تو کس صحیح سے اتفاق کیا لہذا صحیح کا لینا اولیٰ ہوگا فی الدر المختار اگر کسی روایت کی نسبت کتاب معتبرین لکھا کہ اصح یا اولیٰ یا اوفیٰ ہو یا مانند اسکے کہا تو مفتی کو اس پر فتوے دینے کا اختیار ہے اور اسکے مخالف پر جسکی نسبت کر کے اصح لکھا ہے اس پر بھی فتوے دے سکتا ہے یعنی دونوں میں سے جس پر چاہے فتوے دیے اور چنان صحیح یا ماخوذ یا مفتی ہے۔ یا بفتی لکھا ہو اسکے خلاف فتویٰ نہیں دے سکتا ہے لیکن اگر مثلاً ہدایہ میں لکھا ہو کہ یہی صحیح ہے اور کانی میں لکھا کہ وہی صحیح ہے تو یہ اور وہ دونوں میں سے جو اقویٰ والیق واصلح ہو اسکو اختیار کرے فی رد المحتار اصح مقابل صحیح ہے اور صحیح مقابل ضعیف حواشی اشباہ بیری زادہ ایسا اکثری ہے ورنہ شرح الجمع میں مقابل شاذ بھی آیا ہے۔ بیان ان کتابوں کا جسے فتویٰ دینا جائز ہو جسے نہیں جائز ہے جن کتابوں سے فتویٰ دینا جائز ہے وہی کتابیں ہیں جس پر طرح اعتما و ہوا اور انکا ذکر طبقات مسائل کے ذکر میں اجمالاً آگیا ہے اور انکی تفصیل میں خارج از وسعت تطویل ہے اور اس طرح لائق ہے کہ جن کتابوں سے فتوے نہیں جائز ہے انکو یہاں بیان کر دیا جاوے تو ایسی صفت و حالت کے علاوہ جن کتابوں کا حوالہ اس فتاویٰ میں مذکور ہے ان پر اعتما و روا ہے۔ واضح ہو کہ کلیہ قاعدہ افتاء میں قصار فتح القدیر شیخ ابن الہمام کا قول مذکور ہو چکا کہ اگر نو اور کتابوں میں سے کوئی اس وقت دستیاب ہو تو اس پر اعتما و نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ وہ امام محمد ج کے زمانہ میں مشہور نہ تھیں تو اس زمانہ میں کیا اعتبار ہوگا ہاں نو اور سے اگر کسی معتد کتاب مثل ہدایہ و مہبوط وغیرہ میں منقول ہو تو اس کتاب معتد سے اس پر اعتما و ہوگا علی ماہر مفصلاً۔ رد المحتار میں شیخ ہبۃ اللہ علی کی شرح اشباہ سے نقل ہے کہ ہمارے شیخ صالح رحمہ نے کہا کہ ایسی کتابوں سے فتوے دینا روا نہیں ہے جو مختصر ہیں جیسے نہر الفائق اور چینی کی شرح کنز الدقائق اور رد المحتار شرح تنزیل البصائر وغیرہ اقول فیض ایسی کتابوں میں تنگی عبارت و اختصار اس قدر ہے کہ کمتر مطالب کا وضوح ہوتا ہے پس اسنے افتاء روا نہیں ہے پھر کہا کہ اور ایسی کتابوں سے بھی فتویٰ نہیں جائز ہے جسکے مصنفون کا حال نہیں معلوم کہ وہ لوگ کس درجہ کے تھے یا کون تھے جیسے ملاسکن کی شرح کنز الدقائق اور جیسے جامع الرموز قستانی شرح نقایہ اور ایسی کتابوں سے بھی افتاء نہیں جائز ہے جن اقوال ضعیفہ نقل کیے گئے ہیں جیسے زاد ہی کی تصنیف سے قنیہ ہے پس ایسی کتابوں سے افتاء نہیں روا ہے مگر جبکہ یہ معلوم ہو جاوے کہ کماں سے نقل کرتا ہے اور اس سے نقل صحیح ہے اقول اس فتاویٰ میں قنیہ سے اکثر مسائل لایا ہے اور بیشتر ان میں سے تحقیق میں مگر بعض میں تامل ہے اور بعض کے لیے معتبرات سے تائید موجود ہے اور واضح ہو کہ جامع رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایک ہی مسئلہ میں جسکے چند وجوہ ہیں اکثر ایسا التزام کیا ہے کہ ہر وجہ کو علیحدہ کتاب کے حوالہ سے نقل کیا اگرچہ جملہ وجوہ ایک ہی کتاب میں موجود ہوں اور اس سے اشارت ہے کہ اصل مسئلہ ان سب کتابوں میں موجود ہے لیکن متن جسم کو تفسیر ہی کہ کاش جملہ وجوہ ایک معتبر اصول سے

نقل کر کے بالمعنی دوسروں میں موجود ہونے کا حوالہ دیا جاتا لیکن جہاں بعض وجود دوسری کتابوں میں نہیں
 ہیں صرف اسی میں ہیں جن سے نقل کیا گیا تو ایسی صورت میں سولے اس طریقہ کے جو اس کتاب میں ہو کر
 چارہ نہیں ہے پھر واضح ہو کہ مسئلہ میں جو وجود کہ معتبرات سے منقول ہیں ان پر اعتما د کرنے میں کوئی اشکال نہیں ہے
 لان جو وجہ کہ شکافینہ یا اسکے مانند کتاب سے نقل ہے اس میں بغیر تامل کے فتوے میں اشکال ہے اور درالحقیقت
 وغیرہ سے اس قادی میں نقل ہی نہیں ہے اور یہی شیخ الکفر جواد الختار کے مانند قرار دیا گیا اگرچہ اس سے
 نقل ہے لیکن انکا غیر معتبر ہونا بسبب مختصر ہونے کے ہے اور جب مطلق و واضح و معتبر روایت اصل موجود ہے تو حقیقت
 اعتما دائی پر رہا اور در الختار و نہرو شرح الکفر عینی کو یا مؤیدات ہیں پھر شیخ موصوف رحمن نے فرمایا کہ کتاب اشباہ
 و النظائر کو بھی ایسی ہی مختصر کتابوں میں لاق کرنا چاہیے جسے فتویٰ دینا نہیں جائز ہے کیونکہ اس میں بھی ایسی مختصر
 عبارت سے مضمون ادا کیا گیا کہ اسکے معنی یوں سمجھ میں نہیں آتے جب تک کہ اصل کی طرف جہان سے حکم لیا گیا ہو پھر
 نہ کیا جاوے بلکہ بعض مواضع میں ایسا اختصار ہے جس سے اس کے معنی میں خلل واقع ہو گیا ہو چنانچہ جسے حکم
 سے ملا کر اسکو خوب ملاحظہ کیا آسیر یہ بات روشن ہو جاتی ہے اور جب یہ حال ہے تو مفتی کو ضرور یہ خوف رکھنا چاہیے
 کہ اگر اسی کتاب پر اختصار کرے تو غلطی میں نہ پڑ جاوے لہذا ضرور ہو کہ اس کتاب کے حواشی یا اصل اخذ کی
 طرف رجوع کر کے تب جواب لکھے پس معلوم ہو گا کہ وہ خطا کی طرح یہ کتاب بھی اس بل نہیں ہے کہ اس سے فتوے
 دیا جاوے قال المترجم بیان سے معلوم ہو کہ افتا کے لیے عدم اعتبار جو مذکور ہوا تو ان سب کتب مذکورہ میں
 یکساں ہے نہ نہیں ہے بلکہ فقہین میں جو نقل روایات ضعیفہ یا معتزلہ مصنف ہے اور باقی کتب میں جو بجا بجا رد اختصار یا عدم
 اشتهار کے ہے اگرچہ اس امر میں کہ ان میں سے کسی سے فتوے دینا نہیں جائز ہے یکساں نہیں یا پھر کبھی عدم جواز سوچ
 سے ہوتا ہے کہ کتاب مذکور متداول و مشہور نہیں جیسے نوادر وغیرہ کہ خود نوادر کے نسخہ سے اگر دستیاب ہو جاوے تو فتویٰ
 دینا روا ہو گا اور نہ اس پر اعتما ہو گا ہاں کسی معتبر و مشہور میں اگر اس سے نقل ہو تو وہ اس مشہور پر اعتما ہے چنانچہ فتح القدیر
 کتاب القضا سے مذکور ہو چکا ہے اور وجہ اس کی یہ ہے جو ملا علی قاری رحمن نے تذکرۃ الموضوعات میں لکھا کہ کلیہ قواعد میں
 سے یہ بات قرار پائی ہے کہ قرآن مجید کی تفاسیر کو یا انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کو یا مسائل فقہیہ کو نقل کرنا ہر
 کتاب سے روا نہیں ہے بلکہ فقط انھیں کتابوں سے جائز ہے جو با تھن ہا تھ متداول مشہور پلی اتی ہوں کیونکہ جو
 کتاب میں مشہور نہ ہوئیں یا وہ متداول نہیں رہیں تو ان پر اعتما نہیں رہا اس لیے کہ یہ احتمال و خوف پیدا ہو گا کہ ان میں
 نزدیک و بعد لوگوں نے بجا بجا اپنی طرف سے لاق نہ کر دیا ہو اور ظاہر ہے کہ جب انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر
 لوگوں نے چھوٹی احادیث بنائیں باوجودیکہ پرکھنے والے موجود تھے جنھوں نے آخر پر کھ لیا تو بھلا ان کتابوں
 پر کیونکر اطمینان ہو سکتا ہے جو کسی کو زبانی یا دہی نہیں ہیں بخلاف ان کتابوں کے جو ہاتھوں ہاتھ متداول مشہور پلی اتی ہیں
 ان میں یہ احتمال نہیں ہے کیونکہ اسکے صحیح نسخے متعدد و موجود ہیں انتہی کلام مترجما و قال المترجم یہ اصل بنسبائیت
 نفیس و بہت عمدہ ہے اور یہاں سے تنبیہ حاصل کرنا اور یاد رکھنا چاہیے کہ بعض لوگوں نے جو تفسیریں لکھا
 شروع کیں اور ان میں ہر طرح کے رطوبت و یا بس و شاذ و غیر مشہور وغیرہ روایتیں بھر گئے لکھے ایسی تفاسیر
 بالکل سبب اعتبار ہیں بلکہ عوام کے لیے نہایت مضرت ہیں گو نگاہ سے کیونکر نوی و ضعیف کو نہ کر گئے ہیں اور

اسی قبیل سے وہ روایات ہیں جو شیخ سیوطی رحمہ اللہ نے ابو عبیدہ کے فضائل القرآن سے اتفاق بن نقل کر دیں اگرچہ انکی اسانید کے نسبت صحیح و حسن لکھا یا لیکن جب دیکھیں کہ ایک غیر مشہور و غیر متداول تالیف سے ہیں تو محض غیر معتبر ہیں بھلا انکی تصحیح و توثیق پر کیا اعتبار ہو حالانکہ اس سے عوام میں عجیب غلط فہم پیدا ہو گیا لہذا ہوشیار رہنا چاہیے کہ ایسے روایات و اقوال کا کچھ اعتبار نہیں ہو اور یہ ظاہر ہے کہ مصنف مجید جو متواتر و مشہور چلا آتا ہے وہ زمانہ صحابہ رضی اللہ عنہم سے یا شاعت حضرت امیر المؤمنین علی بن ابیطالب کرم اللہ وجہہ متداول ہو اسی واسطے مترجم نے اردو تفسیر میں بتذلیق الہی سبحانہ تعالیٰ ایسی روایات کو نہیں لیا بلکہ صحیح مشہور و معتبر روایات کو ائمہ ثقہ و ثقات مشہورین مثل حافظ عماد الاسلام و المسلمین ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہم سے نقل کیا ہے واللہ ولی الاتمام والحمد للہ رب العالمین اور اس سے نقل احادیث میں غیر مشہور و متداول کی مثال بھی ظاہر ہے اور اسکا ضرر بھی واضح ہے اور اگر سیوطی رحمہ اللہ نے غیر مشہور و متداول سے نقل کیا تو اسپر اعتماد نہیں ہو جائیگا کیونکہ جبکہ غیر متداول ہونا مسلم ہے وہ کیونکر متداول ہوگی اور اس میں اجتہاد و استنباط کو دخل نہیں ہے کیونکہ مطلوب نفسیر حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور ایسے دیگر اخبار و آثار میں اجتہاد کو گنجائش نہیں بجلالت مسئلہ نوادر کے فقہیات میں سے ہیں کہ ان میں قیاس و استنباط کو گنجائش ہے اور یہاں سے ظاہر ہوا کہ نوادر سے جو حکم معتبرات میں منقول ہو سکے معتبر ہو جائے گا حکم جو فتح القدیر وغیرہ میں مذکور ہے اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ وہاں تک مشہور و متداول نہ بنے یا نقل سے متداول ہو گئے کیونکہ نوادر کے غیر مشہور ہونے کو پہلے ہی مان لیا گیا ہے بلکہ یہ معنی ہیں کہ جس معتبر کتاب میں نقل ہے اسکا مؤلف خود صاحب اجتہاد تھا تو اسے حکم مذکورہ نوادر کو صحیح پایا اور نقل کیا تو درحقیقت اعتماد اس شخص ناقص کے بہت دور ہے ہاں اعتقاد البتہ بڑھ گیا اور ظاہر الروایت میں جب حکم مذکور نہ ہو اور غیر میں ہو تو اسی کو لینا متعین ہے جبکہ بحر الرائق میں لکھا تو یہ اسی اعتقاد کی وجہ سے ہے ورنہ ظاہر ہے اسکا حکم کیا مان ہے لہذا اگر نوادر کا حکم تبضعیف مذکور ہو تو ترک کیا جائیگا اور متاخرین کا فتوے مختار ہوگا واللہ تعالیٰ اعلم اور نوادر اگرچہ امام محمد کے استنباط ہوں اور امامی اگرچہ امام ابو یوسف کے مرویات و مجتہدات ہوں مگر غیر مشہور و غیر متداول ہونے کی قطعی انکی طرف نسبت نہیں کر سکتے اور اسی سے ظاہر ہے کہ سلف اگرچہ عالم کبیر ہو جب تک اسکی تصنیف محقق اور مشہور و متداول ہو غیر معتبر ہو ولی مقدمہ العمدہ لبعض الافاضل نقل عن بعض رسائل ابن نجیم رحمہ اللہ فی بعض صور الوقف رد علی بعض معاصریہ رحمہ اللہ عن المحیط البرہانی کذب الی آخرہ یعنی شیخ ابن نجیم رحمہ اللہ کے مجمع فاضل نے محیط برہانی کو الہ دیا تو ابن نجیم رحمہ اللہ نے جواب میں لکھا کہ محیط برہانی کے حوالہ سے نقل کرنا جھوٹ ہے کیونکہ محیط برہانی تو منفقود ہو گئی ہے جیسا کہ شرح منیۃ المصلیٰ میں شیخ ابن امیر الحاج نے تصریح کر دی ہے اور اگر میں یہ بھی منکر کروں کہ اس زمانہ والوں میں سے کسی کو نہیں ملی مگر ہمارے مجمع کو ہاتھ لگ گئی تو بھی اس سے فتوے دینا اور نقل کرنا روا نہیں ہے جیسا کہ کتاب القضاء فتح القدیر میں مصرح مذکور ہے انتہی سترجا اور نیز ابن نجیم رحمہ اللہ کے قواعد زنیہ سے سید حموی شارح اشباہ نے نقل کیا کہ قولہ وضو ابط سے فتویٰ دینا حلال نہیں ہے بلکہ مفتی پر واجب ہے کہ صریح نقل سے جواب دے جیسا کہ فقہار نے تصریح کر دی ہے انتہی سترجا۔ اقوال اسکے معنی

یہ ہیں کہ بنا بر اصول قواعد کے مسئلہ واقع کا حکم بطریق نتیجہ نہیں نکالیں گے اور نہ ضوابط فقہیہ سے جواب دے سکیں گے۔
 کہ اصل وضوابط اس جنس کے مسائل میں یہ ہو لہذا اس جزئیہ کا جو اسی جنس سے ہے وہی حکم ہو بلکہ مفتی پر یہی واجب ہے کہ
 کہ خاص اس صورت کو بطور خزانہ مخصوصہ کے کسی بسیط و معتد فائدے سے نقل کر دے پھر واضح ہو کہ یہ حکم اس زمانہ
 کے مفتیان کے واسطے ہے جو جبکہ کوئی مجتہد نہیں ہیں ورنہ جو شخص بدرجہ اجتہاد و فائز ہو خواہ کسی مرتبہ کا اجتہاد رکھتا ہو
 وہ ضرور اجتہادی طریقہ سے جواب دے جبکہ اس پر تھکید ممنوع ہے یا وہ ترجیح دیوے اگر اسی قدر قدرت ہو
 فافہم۔ اور اگر کہا جاوے کہ کبھی قواعد و اصول میں صیح جزئیہ بطریق استنباط مذکور ہوتا ہے تو کلیہ مذکورہ سے
 اسکو مستثنیٰ کرنا چاہیے تو جواب یہ ہے کہ نہیں بلکہ علی الاطلاق نہ ضوابط و اصول سے استنباط کر کے
 اور نہ اسکے جزئیہ استخراج مذکورہ سے دونوں طرح اقتدار نہیں جائز ہے کیونکہ اصول سے مقصود طریقہ استخراج
 ہے نہ بیان استنباطات ہیں اکثر ہوتا ہے کہ تہمیل فہم کے لیے کوئی حکم بطور مثال استنباط کیا گیا حالانکہ فی نفسہ وہ مسئلہ
 یا مستقیم نہیں ہے اور نظیر اسکی منطق میں انواع نازلہ و اجناس صاعده وغیرہ اور فلاسفہ میں قدم العقل وغیرہ ہیں پس
 یقین نہیں کہ فی نفس الامر میں ہی ہر بخلاف فروع کے چنانچہ شیخ موصوف نے حواشی اشباہ میں لکھا کہ جو حکم فرعی
 کہ کتب فرعیہ سے مخالف کسی کتاب اصولی میں مذکور ہو اسکا کچھ اعتبار نہیں ہے جیسا کہ فقہائے تصنیف کر دی ہے ہر انتہی
 مستوجبا۔ بالجلہ اس زمانہ میں مفتی کو چاہیے کہ قواعد و ضوابط مانند اشباہ و نظائر یا اصول سے استنباط کر کے فتویٰ
 نہ دے بلکہ صیح نقل کرے اور یہ نقل بھی کتاب اصول و ضوابط سے نہ ہو اور کتاب سفوف و عین متواتر
 مانند محیط برہانی و نوا اور وغیرہ کے نہ ہو اور مختصرات مانند در المختار و نہر الفائق و کثر وغیرہ کے نہ ہوں سے سمجھنے
 میں اکثر غلطی ہو جاتی ہے مفتی اسکے قید سے غافل ہو کر واقعہ فتوے کے موافق خیال کر لیتا ہے حالانکہ اس نہیں
 ہوتا۔ اور ایسی کتاب سے نقل نہ ہو چہرہ عدم تحقیق و تنقید کے اعتبار نہیں ہے تو ازل نقہ ابو الیث میں ہے کہ شیخ
 ابو نصر سے پوچھا گیا کہ ہمارے پاس چار کتابیں ہیں نوادر بن رستم یعنی ابراہیم اور ادب الفقہ
 المختصات اور حجر حسن و نوادر شام تو بھلا یہ کتابیں جو ہمارے ہاتھ لگی ہیں انکو انہیں سے فتوے دینا جائز ہے
 فرمایا کہ جو حکم ہمارے اصحاب حنفیہ سے بطور صحیح پہنچا وہ محبوب و مرضی ہے و لکن فتویٰ دینا ایسا امر ہے کہ میں کسی
 شخص کے لیے روا نہیں دیکھتا کہ ایسے قول پر فتویٰ دے جسکو وہ نہیں سمجھا یعنی اسکو معلوم نہ ہو کہ اسکا استخراج و
 استنباط کس طریقہ دلیل سے ہوا ہے جو صحیح و مستقیم ہے اور وہ اپنے اوپر لوگوں کا بوجھ نہ اٹھاوے ہاں اگر ایسے مسائل
 ہوں کہ ہمارے اصحاب سے مشہور ظاہر ہیں تو مجھے امید ہے کہ شاید انپر اعتماد کرنے کی گنجائش ہو کہ وہ
 فی العمدہ مترجما موضوعاً اور مترجم کتابی کہ شیخ ابو نصر کے قول سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ مفتی جب تک اس علم
 کا ماخذ بنانے تک اسکو فتویٰ دینا جائز نہیں ہے اور یہی امام اعظم رحمہ سے بھی مشہور و صحیح ہوا ہے کہ
 کسی کو ہمارے قول پر فتویٰ دینا روا نہیں ہے جب تک اسکو یہ معلوم نہ ہو جاوے کہ ہم نے کہاں سے یہ
 قول کہا ہے لیکن مقلدین علماء نے کہا کہ یہ اہل الاجتہاد فی الجملہ کے حق میں ہے اور میرے نزدیک اس سے
 اہل تہمیل تحقیق کا لا اہالی بن جانا جائز نہیں نکلتا ہے اور شیخ ابو نصر کے قول سے یہ بات بھی ثابت ہوتی ہے کہ
 اگر ایسا شخص موجود ہے اجتہاد تک نہیں پہنچا ہے تو اسکو امام و لکے اصحاب کے قول پر بطریق

حسن الظن کے اعتقاد کو لینے میں گنجائش محدود ہوتی ہے، لیکن یہ ضرور ثابت ہو جائے کہ یہ قول مشک
 اصحاب کا قول ہے اور اسکے واسطے وجہ شہرت کافی ہے، علیٰ ہذا کتب معتبرہ متداولہ پر اعتماد جائز ہے پس جو کتابیں
 غیر معتبر ہیں وہ خارج ہوئیں اور جو معتبر ہیں مگر متواتر و متداول نہیں ہیں وہ بھی خارج ہوئیں جیسے محیط برہانی
 وغیرہ فی الصلۃ للفاضل المرحوم اور منجملہ غیر معتبر کتابوں کے تقاضے کی شرح جامع الرموز منسوب نہیں الدین محمّد قسطلانی
 مفتی بخارا ہے چنانچہ ابن عابدین نے تنقیح الفوائد کے الحامد یہ ہیں لکھا کہ قسطلانی تو ایک ایسا شخص ہے جیسا راہ
 کو کل زبان جمع کرنے والا کہ محض سبب تمیزی سے تر و خشک وجوہات لکھا اٹھا یا اور اسکی یہ حالت اسی بات سے
 ظاہر ہے کہ زاہد ہی تنہا کی کتابوں سے استناد کرتا ہے اور علامہ علی القاری نے رسالہ شمع القوارض
 فی ذم الرداف میں ایک جگہ لکھا کہ مولانا عصام الدین نے قسطلانی کے حق میں یہی فرمایا کہ شیخ الاسلام
 ہر دی کے شاگردوں میں سے یہ قسطلانی نہیں ہے نہ بڑوں میں اور نہ چھوٹوں میں بلکہ لنگے زمانہ میں کتاب
 فروشش بلکہ کتاب فروش کی دلال تھا اور اپنے وقت کے لوگوں میں تو کوئی اسکو فقہ دان یا کسی علم کا عالم
 نہیں جانتا تھا قاری نے لکھا کہ اس قول کی تصدیق میں یہ ظاہر دلیل ہے کہ اس شرح جامع الرموز میں
 وہ ہر طرح کے قوی وضعیات و صحیح و سقیم اقوال کو بغیر تحقیق و تدقیق کے جمع کرتا چلا جاتا ہے جیسے راستہ لکھنا
 جمع کرنے والا ہوتا ہے۔ منجملہ غیر معتبرات کے مختصر اوقات کی شرح ابوالکلام ہر چنانچہ ابن عابدین نے
 تنقیح الفوائد الحامد یہ ہیں لکھا کہ مقلد پر تو یہ واجب ہوتا ہے کہ اپنے امام کے مذہب کا اتباع کرے اور سر
 باکس میں اپنے میں ظاہر امام کا مذہب وہی ہے جو مذکورہ بالا علماء معتبرین نے نقل کیا ہے مگر وہ ہر اور
 مذہب نہیں ہے جو ابوالکلام نے نقل کیا کیونکہ ابوالکلام ایک مرد مجہول ہے کچھ معلوم نہیں ہوتا کہ کون شخص اور
 کس وقت میں اور کہاں تھا اور اسکے اس کتاب کی بھی یہی کیفیت ہے، قول یعنی قابل اعتماد اس وجہ سے
 نہیں ہے کہ نقل کا جب تک حال معلوم نہ ہو تب تک اسکے نقل کو ثقہ کی نقل معتد نہیں کہہ سکتے ہیں لہذا کتاب بھی
 غیر معتبر ہے اور اگر کسی نے ان اقوال منقولہ کو جانچ لیا تو اعتبار اسکے جانچ لینے کا ہوا تب اسکی ضرورت
 نہیں رہی فانہ منجملہ کتب غیر معتبرہ کے قناد سے ابراہیم شافعی اور شیخ عبد القادر بدایونی نے اپنے استناد
 علامہ شیخ حاکم سے منجملہ سے نقل کیا یہ قناد سے قاضی شہاب الدین وولت آبادی کا بھی کیا ہوا مشہور مگر قابل
 اعتبار نہیں ہے اور شیخ حاکم ہر زمانہ بادشاہ جلال الدین اکبر میں بننے سے علامہ علامہ شیخ۔ اور انہیں غیر معتبرات
 میں سے منجملہ تالیفات نعم الدین مختار بن محمود بن محمد زاہدی معتزلی ہیں۔ شیخ انفقاد میں مستند ہے لیکن تھا اور
 فروغ میں حنفی تھا جسے اسکے میں انتقال کیا پس اسکی تالیفات میں سے تنبیہ و حاوی زاہدی و مجتبی
 شرح قدوری و زاد الامم وغیرہ میں اور یہ سب غیر معتبرات ہیں چنانچہ ابن عابدین نے تنقیح الفوائد الحامد
 میں لکھا کہ مذہب حنفیہ میں معتبر کتابوں میں جو منقول ہے اسکے خلاف زاہدی کی نقل معارض نہیں
 ہو سکتی ہے چنانچہ ابن وہبان نے فرمایا کہ قنیہ کا سوا فقہ جو کچھ نقل کرتا ہے اگر وہ فقہ حنفیہ کی نقل سے
 مخالف ہو تو قنیہ کی نقل پر التفات نہ کیا جائیگا جب تک کہ اسکی موافقت میں کسی کتاب معتبرہ سے
 نقل موجود نہ ہو۔ اور ایسا ہی نہر الفائق میں بھی مذکور ہے اور دوسرے مقام پر لکھا کہ زاہدی کی تالیفات حاوی

تضعیف روایتوں کے نقل کرنے میں مشہور ہے۔ اقول زاہدی کے ان تالیفات میں حسنہ نیت سائنس
کثرت سے مذکور ہیں اور اس میں شک نہیں کہ روایات ضعیفہ و اکثر واپس اور بلا ثبوت بھی ہیں اور بعضے صریح
مخالفت منقول صحیح اور بعضے مخالف منصوص قطعی ہیں لیکن نقباء متاخرین نے انکو پہچان کر لیا اور اسی
وجہ سے تنبیہ فرمائی مگر اس زمانہ میں جب ایسی قوت حاصل نہیں ہو تو کمال وقت و پریشانی واقع ہوئی اور
افسوس کہ اگر ان بزرگوں نے اسکو منع و مہینہ کر دیا ہوتا تو ایسی وقت نہ ہوتی پھر اس فادی میں قنینہ وغیرہ سے بجا
حوالہ مذکور ہے اور گمان یہ کیا جاتا ہے کہ علماء رجا معین نے تنقیہ کے بعد نقل کیا ہوگا مگر میرے نزدیک آدمی کے
قرین کی راہ سے واجب ہے کہ ایسی روایات پر اعتماد نہ کرے مگر جبکہ اسکی تائید کسی معتبر کتاب سے منقول ملے
کیونکہ اس فادی میں اکثر ایسا ہوا ہے کہ اصل کسی معتبر سے نقل کر کے قنینہ وغیرہ سے اسکی تائید ذکر کی گئی ہے پس
سوائے تائیدی نقول کے باقیوں میں احتیاط لازم ہے اور واضح ہو کہ حاوی و وہین ایک حاوی زاہدی جو غیر
معتبر ہے اور اسی کے نسبت ابن وہیان نے فرمایا کہ روایات ضعیفہ نقل کرنے میں مشہور ہے یعنی مجموعہ روایات
ضعیفہ ہوا اسی واسطے اس فادی میں حاوی زاہدی سے کوئی نقل مجھے یاد نہیں ہے اور دوسری حاوی قدسی
اور یہ حاوی بخلف معتبر ہے کہ اس فادی میں اسی حاوی سے حوالہ مذکور ہے اسی واسطے جان حاوی
لاہور و جان حاوی قدسی سے تصریح کر دی ہے اور واضح ہو کہ ترجمہ میں جابجا فقط حاوی پر اکتفا کیا گیا ہے تو بہر حال
تنبیہ کی جاتی ہے کہ جان حاوی ہے اس سے حاوی قدسی مراد ہے اور ازاجملہ سراج الالواح شرح مختصر اللہ درری فیض
ابوبکر بن علی الحدادی ہے چنانچہ کشف الظنون میں مولانا برکلی سے نقل لایا کہ یہ شرح بھی بخلف معتبر
کے ہے اور مترجم کہتا ہے کہ غالباً کثرت اشتغال تدریس سے مولف رحمہ اللہ نقلے کو اسکی تحقیق و تنقید
کی طرف توجہ کا وقت نہیں ملا ورنہ مولف عالم علامہ ہیں اور یہ بات اکثر واقع ہوئی کہ مصنف نے نقشہ علامہ
تیسرہ میں مگر تصنیف کسی علت خاصہ سے قابل اعتبار نہیں ہے اور ازاجملہ مشتمل الاحکام فی شرح الدین رومی چنانچہ
ترجمہ شیخ مذکور میں کشف الظنون نے مولانا برکلی سے اس کتاب کا غیر معتبر ہونا بھی نقل کیا ہے اور ازاجملہ
فادی صوفیہ شیخ فضل اللہ صوفی شاگرد جامع المصنوعات چنانچہ کشف الظنون میں مولانا برکلی سے نقل کیا
کہ یہ کتاب بھی معتبر ہے میں سے نہیں ہے تو اسکی روایت پر عمل جائز نہیں ہے جب تک معلوم نہ ہو جائے کہ یہ
اصول کے موافق ہے اقول اس زمانہ میں اکثر وں کی ریسے پر یہ موافقت ظاہر نہیں ہو سکتی بسبب فقدان
درجہ اجتہاد کے اور اگر کسی معتبر اصل مذہب سے موافقت معلوم ہوئی تو اس کتاب سے استغفار
ہوا اور کچھ اند تھالے کہ اس فادی میں اس کتاب سے کچھ نقل نہیں ہے اور ازاجملہ فادی سے ابن نجیم
اور ازاجملہ فادی طور ہے چنانچہ ملاسکین کے شرح الکفر پر ابو السعوی ازہری کے حاشیہ سے روایت
میں منقول ہے کہ یہ دونوں فادی غیر معتبر ہیں اقول ان دونوں سے بھی اس کتاب میں کچھ منقول نہیں
ہے اور شرح الکفر ملاسکین خود غیر معتبر ہے۔ اور ازاجملہ خلاصہ کیدانی ہے۔ یہ کتاب بھی محض واپس غیر معتبر
کتابوں میں سے ہے اگرچہ دیار و راء النہر میں بہت کثرت سے شائع ہے اور لوگ اسکو حفظ کرتے ہیں اور
ان شہروں میں اسکا اس طرح مقبول ہونا عجیب بات ہے اسلیئے کہ اس خلاصہ میں علاوہ غلطی

حاوی و وہین

سراج الالواح

شرح الاحکام

فادی صوفیہ

فادی صوفیہ

فادی صوفیہ

فادی صوفیہ

مخصوص کے اصول الفقہ سے بھی مخالفت موجود ہے پھر بھی وہ ان کے اہل علم غافل رہے جس سے یہ فتنوں میں تاراج
 کہ اصول کتاب و سنت اور علم حدیث و سیرت سے وہ ملک خالی ہو گیا اور یہ مقام عبرت ہے کہ علم حدیث سے بی اعتنائی
 کا نتیجہ ایسا ہوتا ہے اور حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ نے سچ فرمایا کہ لوگ جب تک حدیث حاصل کرنے پر جھکے رہیں گے
 تب تک اچھے رہیں گے اور جب اسکو ترک کرینگے تو برباد ہونگے اس سالہ بین بہت سی باتیں مخالف معتبرات بلکہ
 غلط ہیں چنانچہ لفظ کبیر بروقت تحریر کے واجب لکھا ہے حالانکہ معتبرات میں تصریح ہے کہ وہ سنت ہے اور محرمات میں
 لکھا ہے کہ آواز سے بسم اللہ پڑھنا اور کچھ چہرہ کا دائیں یا بائیں موڑ کر التفات کرنا اور بغیر عذر کے ستون
 یا ہاتھ وغیرہ پر تکیہ دینا اور غیر مشروع موقع پر ہاتھ اٹھانا اے آخر ہا۔ فاضل مرحوم نے لکھا کہ یہ سب
 مخالفت اکثر معتبرات ہیں چنانچہ علماء کے نزدیک انہیں سے بعض تو مکروہ بھی نہیں ہیں ان بعض کو انھوں نے
 مکروہ کہا ہے۔ قال المتحرر بسم اللہ علامہ برائوں خلاف رسالہ نے مکروہ کو باب عبادات میں یعنی مکروہ تحریمی قرار دیا
 چنانچہ اصطلاحات کے ذکر میں نے الجملہ بیان ہو چکا ہے پھر جب یہ چیزیں مکروہ تحریمی ہوئیں تو مولف کے نزدیک
 حرام ہوئیں کیونکہ حق عمل میں دونوں برابر ہیں مترجم کے نزدیک بھی جو کتاب عوام کے واسطے بنائی جاوے
 جس سے عمل مقصود ہو تو چاہیے کہ اس میں حکم علی ہی مقدم رکھا جاوے مثلاً اس زمانہ میں لوگ رکوع و سجدہ
 میں تین تسبیح پوری نہیں کرتے حالانکہ بحسب الدلیل اصح یہ ہے کہ یہ مقدار واجب ہے جس سے نماز کا احاد و یہ
 واجب ہے تو اکثر نیم ملا جو خطرہ ایسا کہ کہا جاتا ہے ظاہری عبارات علماء پر نظر کر کے جو از نماز کا حکم دیدہ
 ہیں حالانکہ جو از سے علماء کی مراد اولیٰ قدر مفروض ہے نہ اولیٰ صلوٰۃ پس عذاب جہنم کا مستوجب
 رہا اس سے فائدہ تبرئ نہیں ہوا کیونکہ اصلی مقصود حصول رضا کے حق تعالیٰ اور حصول نجات و نعم
 آخرت ہے پس لازم ہے کہ یوں حکم دیا جاوے کہ نماز ادا نہیں ہوئی جبکہ اس نے تین تسبیح سے کم طمانیت کی
 ہے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کرنے والے کو فرمایا تھا کہ (صل فانک لم تصل) یعنی
 پھر نماز پڑھ کہ تو نے ہنوز نہیں پڑھی ہے اور اس سے ظاہر ہوا کہ خلاصہ کیدانی میں مکروہ کو حرام لکھنا
 دو باتوں پر مبنی ہے ایک یہ کہ باب عبادات میں اسے مکروہ سے تحریمی سمجھا یا علی الاطلاق مکروہ سے تحریمی
 مراد لیا ہے اور دوم یہ کہ حق عمل میں دونوں برابر ہیں پس ابتدائی رسالہ میں اگرچہ حرام کے ساتھ قید
 لگائی کہ منصوص قطعی ہو مگر براہ اعتقاد ورنہ حق عمل میں مکروہ تحریمی و حرام کو یکساں لکھا ہے اور بیان محرمات
 علی کا شمار بیان کیا ہے پس اس میں مکروہ بھی حرام ہے ان جن باتوں میں اس نے انہی لکھا ہے اور وہ مکروہ بھی
 نہیں ہیں جیسے اشارہ ہے سبباً جو شرح ہدایہ و شرح وقایہ وغیرہ سے مخالف ہے۔ پھر واضح ہو کہ جن کتابوں
 کی نسبت معلوم ہوا کہ غیر معتبر ہیں خواہ اس وجہ سے غیر معتبر ہوں کہ ان کے مصنفین کے حال سے اطلاق
 نہیں ہے یا اس وجہ سے کہ ان کے مصنفین کا غیر معتبر ہونا معلوم ہو گیا یا اس وجہ سے کہ باوجود مصنف
 کے معتبر ہونے کے اس کی کتاب میں ہر طرح کے رطب و یابس جمع ہیں یا اس وجہ سے کہ مصنف معتبر
 ذکاب بھی شہادت سابقین معتبر تھی لیکن در بیان میں ہر جہ تو اتر نہیں رہی بلکہ عموماً مفقود ہو گئی
 جیسے فقہ میں محیط برہانی وحدیث میں سند امام احمد و فضائل القرآن ابو عبیدہ وغیرہ یا اور کسی وجہ سے

توان کتابوں کا حکم یہ ہے کہ جو انہیں سے صاف ہی لیا جاوے اور جو مکدر ہو وہ چھوڑا جاوے پھر چھو لیا گیا وہ بھی غور و تامل کے بعد دیکھ کر معتبرات و اصول سے مخالف نہ ہو ورنہ لیا جائیگا اور سند امام احمد بذات خود بہت مستند ہے لیکن عموماً بدرجہ انقطاع پہنچ گیا تو اب اس سے ماسون نہیں ہو سکتی کہ اس میں اہل الحاد و بدعتین مثل روافض و خوارج کے کچھ گھٹا دین بڑھا دین اسوجہ سے جو روایات اس میں مقرر ہوں ان پر با اصول مذکورہ بالا اعتبار دیکھا جائیگا اگر جب کوئی مومن خالص جس کے دل میں نفاق و صنعت نہ ہو اپنے آغاز و انجام پر نظر کرے گا اسکو معلوم ہو جائیگا کہ سیر کے لیے قرآن مجید متواتر و احادیث میں کتب متواترہ و فقہ میں کتب متواترہ نہایت کافی ہیں جیسے اعمال روزہ و نماز و تسبیح واذکار میں سے جو اعمال باجماع امت ثواب و بہر و صلے ذخیرہ آخرت ہیں وہ اسکے لیے کافی و کافی ہیں جبکہ وہ دارالآخرت و قیامت پر یقین رکھتا ہے اس نے انہیں مترجم کے نزدیک تمام اہل ایمان کے لیے ہی راہ صواب ہے جس سے وہ دنیا میں باہم متفق و برادرانہ محبت سے بسر کر کے آخرت میں مغفور و مرحوم ہو جائے پھر واضح ہو کہ حسبہ را حدیث ایسی کتابوں میں وارد ہیں جبکہ فن فقہ و غیرہ میں اعتبار ہے تو حقیقت کتاب مولف کو اسی فن فقہ میں معتبر رکھنا چاہیے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اسکی احادیث بھی سب صحیح ہوں اور اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ ان بزرگوں کا اعتبار فن فقہ میں بھی ساقط ہو چنانچہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ نقل کرنے پر ایہ کے نسبت اول شرح سفر السعادت میں لکھا کہ غالب اشتغال ان استاد و حدیث کمتر بود یعنی شیخ مصنف پر ایہ کا شغل حدیث میں بہت کم رہا ہوگا اور ایسے ہی ملا علی قاری رحمہ اللہ نے اپنے رسالہ موضوعات میں تحت روایت لکھا کہ یہ حدیث نہیں بلکہ اسکی اصل بھی حدیث میں نہیں ہے اور لکھا کہ اگر صاحب النہایہ اور دوسرے شراح پر ایہ نے اسکو اپنی شروح میں وارد کیا ہے تو انکی نقل کرنے کا کچھ اعتبار نہیں ہے کیونکہ وہ لوگ کچھ محدثین نہیں تھے اور نہ انھوں نے یہ نقل کیا کہ محدثین میں سے کس نے اسکو اخراج کیا ہے انقول واضح ہو کہ خشک فقیہ جبکہ روایات فقہ پر بہت عبور ہو اور حدیث سے وقوف نہ ہو کتر و جہ کا فقیہ ہو جاتا ہے اور ہر عالم ذی بصیرت جانتا ہے کہ فقہ جسکے فضائل بہت مروی ہیں وہ عیوب نفس و کبر شیطان سب سے واقف ہونے کا نام ہے اور خالی صوم و صلوة و بیع و وکالت وغیرہ کے مسائل پر اختصار نہیں ہے بلکہ یہ تو حفظ چند روایات کا ہے لہذا حدیث سے علم نہایت ضروری ہے جس سے عالم ربانی و مصداق آیات قرآنی ہو جاتا ہے واللہ تعالیٰ ہو العادی لیسے سبیل الرشاد و بہ العصمتہ والسادۃ الوصل فی التمجیہ واضح ہو کہ خطبہ کتاب میں ترجمہ نے اشارہ کیا کہ خاصہ رحمت الہیہ عز شانہ جل سلطانہ بعثت محبوب محمود احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم آلہ واصحابہ وسلم ہی نزول قرآن پاک ہادی لولاک کما حقہ العارف نے العوارف اور حظ کامل اسکا حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کو ملا اور لاحقین تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ ہیں اور آخر کم ہونا شروع ہوا حتیٰ کہ اب زمانہ میں سبب جہالت و ہوا و ہوس کے ایمان ہی میں بڑا فتور ہوا تو اعمال کا کیا ذکر ہے اور جب عربی زبان سمجھ میں نہ آوے تو عامی آدمی کیونکر علم سے حصہ پا دیگا اور حکیم قولہ اما بعثت معلما سے علم دین ہر مومن کے لیے فرض ضروری ہے اور وہ فقط فقہ نفس و سمجھ ہی نہ خاص عربی زبان لہذا علما ربانی نے اسکو ہمارے مادی زبان میں ترجمہ کر دیا جس سے اسقدر علم حاصل کر لیا کہ تقویٰ ممکن ہو آسان ہو اور یہی تقویٰ سب کر امت ہے لہذا ان

اگر کم خداوند تھا کہ الایہ۔ اب یہاں دو مقام ہیں اول اگہ ترجمہ عجاہی ہو دوم ترجمہ کے معنی و آداب ہوگا اور اس ترجمہ قنوی کے الزامات خصوصاً۔ واضح ہو کہ جو از ترجمہ کے لیے اصل تو قصص قرآن ہیں کیونکہ یہ کہ یقین ہو کہ انبیاء علیہم السلام کی گفتگو عربی نہ تھی اور حدیث میں ایک صحابی رہا کہ یودی زبان سیکھنے کا حکم کیا گیا اور امام ابو حنیفہ رحمہ نے فارسی میں نماز کا جو از سمجھا اور شرح حاسمی میں تصریح کر دی کہ فارسی کی تخصیص مقصود نہیں بلکہ سوائے عربی کے سب زبانیں کیساں ہیں پھر فتویٰ عدم جو از نماز پر بوجہ خصوصیت نظم قرآنی ہے اور ترجمہ میں کچھ شبہ نہیں ہے یہ مختصر بیان مقام اول تھا۔ اب بیان مقام دوم یہ ہے کہ ترجمہ کے معنی از قسم اقریب لفظی سب لوگ جانتے دیکھتے ہیں فنی ادارہ اول علیہ لسان لسان آخر میں حیث ما دل اصل اللسان۔ اسمیں قریحیت سے میری غرض یہ ہے کہ مطابقت معنی و لسان بابت و اشارت وغیرہ کا لحاظ مثل اصل کے واجب ہے اور محصل مراد کا ادا کرنا مقبر نہیں ہے و مقرب تشاکلات و تشابہات کی فصل میں کچھ بیان آدیا اور بیان ایک مثال لکھا ہوں کہ مثلاً قوله یا ایہا الذین آمنوا اذاتتم الی الصلوۃ فاغسلوا الایہین یون نہ کہا جائے کہ اسے ایمان واجب تم نماز کا ارادہ کرو اور تم کو وضو نہو تو تم کے آخر یا یون ست کہو کہ دعویٰ الیہا تھو کہ کہنوں سمیت بلکہ کہو کہ کہنوں تک کیونکہ کہنوں سمیت کہنے سے امام زفر رحمہ کا مذہب ساقط ہو جائیگا حالانکہ اسی فاضل عالمگیری کا میں نے ترجمہ قلمی جو بعض نوابی ریاستوں میں ہوا ہے ایسا ہی ترجمہ اپنی مراد کے موافق دیکھا۔ پھر اگر وہم ہو کہ ایراد البیر علی المار او فائز علی الیہین عرب کا مجاز عکس ہے تو جواب یہ کہ معنی ہی میں جو ہم بولتے ہیں اور ایسے ہی قول ہم ترک الی کذا میں ہے کہ کیا سیالی جتنے کہ اگر محاورہ کا لحاظ نہو تو کبھی ترجمہ غلط ہوگا اور کبھی مستلزم جیسے ضرب بنے الارض کا ترجمہ فتن دین ایک کراہت کے ساتھ ہے اور سیر بروی زمین عمدہ ہے اور یہ باب ترجمہ اپنے آداب کے ساتھ دراز تفصیل چاہتا ہے اسمیں سے یہاں صرف اس قدر کہنا ہوں کہ اسے ترجمہ وہ جس سے مطابقتی ولالت کا مفہوم اصل ترجمہ سے بعینہ ظاہر ہونے کے علاوہ جو بات یا اشارہ و گناہ ظاہر ہوئی تھی وہ بھی باقی رہے اور ترجمہ ضعیف عفا اللہ عنہ نے اس ترجمہ میں جہانک توفیق دی گئی ایسے مقامات کو نہایت اہتمام سے ملحوظ رکھا ہے باوجودیکہ ضیق فرصت اس قدر تھی کہ بارہ جزو ماہواری اصل کتاب کے مجھے ترجمہ کرنا پڑتے تھے اور اس پر بھی معیشت میں بہت تنگی تھی بعد اللہ تعالیٰ کہ یہ ترجمہ پورا ہوا اللہ تعالیٰ جل شانہ کی رحمت سے امید ہے کہ اس ترجمہ کو اپنے کرم سے ہر دل عزیز و مانع فرماوے اور اپنے فضل سے مترجم اپنے بندہ ضعیف گنگار کو بخش دے وہو الی ارحم الراحمین و نعم الوکیل و نعم الحبيب الفصل اغلط نسخ الاصل کے بیان میں۔ اس فائز کے کا کوئی قلمی نسخہ جبر اہتمام ہو مترجم کو دستیاب نہیں ہوا ان مطبوعہ نسخے جو مختلف مطابع میں چھپے ہیں نظر سے گذرے غالباً مطبوعہ کلکتہ جو کم و بیش اہل زمانہ میں بہت مستند سمجھا گیا ہے وہی باقیوں کا منقول عمدہ ہے اور اسکے بعض جواشی سے بیہات البتہ ظاہر ہے کہ اسکی طبع و صحت کے وقت متعدد نسخے قلمی کمال اہتمام مع کتب لغات موجود تھے اور شاید اسی اہتمام پر نظر سرسری اس امر کا باعث ہوئی کہ اسکی صحت پر تمام وثوق شہر ہو رہا ہے چونکہ ترجمہ کے شرائط سے یہ کہ کثیر کو اصل کی اور اک سے بہرہ وانی ہو جائے تب اسکو دوسری زبان میں لاسکتا ہے لہذا بتوفیق اللہ عزوجل اسمیں ماسقہ و رکوشش کی نظر رہی جسکے عمدہ نتائج سے ایک یہ ہے کہ اس معتد اصل یعنی مطبوعہ کلکتہ میں بھی کثرت

اغلاط ظاہر ہوئے ازاں جملہ بعض ایسے بھی ہیں کہ ذمہ وار صحت نے منقول عنہ سے اس باعث سے غفلت کی کہ اس کے زعم میں منقول عنہ کا یہ مقام سو یا غلط تھا جا لانکہ اپنے اپنی اصلاح میں خود غلطی اٹھائی لیکن اصل عبارت حاشیہ پر لکھی ہے جس سے صحت مقام دستیاب ہو جانے پر اس کا شکریہ ادا کرنا چاہیے اور دیگر مقامات میں ظاہر نہیں ہوتا کہ منقول عنہ اسی طرح سو کے ساتھ اس کو حاصل ہوئی یا طبع کی بے اعتدالی ہو اور چونکہ علاوہ ایک عظیم فائدے کے بنظر ترجمہ بھی مزید احتیاط اسی میں ہو کہ ان مقامات میں سے چندہ خفیف و چند قابل اہتمام نظر مواضع کو مقدمہ میں لکھ دین جو مطبوعہ کلکتہ سے بعد طبع ترجمہ مقابہ کرنے کی توفیق حاصل ہونے میں نظر آئی اگرچہ جس اہل سے ترجمہ کیا گیا تھا بوقت ترجمہ اسی اصل کی ذمہ داری تھی اور نہ اشت کا زعم تھا وہاں اشتیاع فی المقصود شوکلا علی اللہ تعالیٰ

کتاب الصلوٰۃ باب چہارم مسئلہ الخاصۃ - لفظ غزال فقط بزرگ ترجمہ مسطور ہو اور ظاہر صحت غزال ہو
اول زائر ترجمہ صلوٰۃ باب ہفتم مسئلہ کافی میں لایطی بے غرضی مسطور ہو اور صواب میرے نزدیک بصیغہ اثبات
کتاب الزکوٰۃ باب اول مسئلہ مبسوط حسنی میں لکھا وادی الزکوٰۃ من السائتہ - اور صواب من الدراہم
ہو و اللہ اعلم - اس قدر نمونہ لکھا گیا واضح ہو کہ پہلے ترجمہ کو اس طرح انتخاب اغلاط کا خیال نہ تھا اور مطبوعہ کلکتہ کی
مجلد اول و مجلد دوم تاخاتمہ کتاب السیر بالک عاریت کو واپس کر چکا تھا کہ یہ غرض ہوا لہذا کتاب النکاح الی السیر کی
قابل غور اغلاط سے حاشیہ ترجمہ پر تنبیہ کر دی گئی ہے وہی نمونہ خیال فرمایا جاوے - اور جاننا چاہیے کہ کتاب البیوع
سے آخر تک اغلاط بہت زائد و فاحش ہیں نمونہ لکھا جاتا ہے -

کتاب البیوع باب پنجم فصل دوم مسئلہ سراج الوہاب میں لکھا فاقصۃ من الثمر - اور صواب من الثمن
باب ہفتم فصل سوم مسئلہ محیط قولہ فہذا مقطوع والصواب مقطوع - ایسے اغلاط بہت ہیں - فصل ہفتم مسئلہ محیط
ولوان رجل اشتری عبد الی قولہ ولم یقبل البائع - یہ خطا ہو اور صواب وان لم یقبل البائع - اور اسی فصل
میں الکافی من اشتری عبد اہم باعہ من آخر اسے قولہ فان کان الرد بقضائہ - سو ہو اور صواب یہ کہ بقضائہ
بیئیتہ کہا جاوے - باب ۱۱ قولہ البدائع اشتری عبد اہم بقرۃ لے قولہ ان لیسر والفضۃ - صواب یہ کہ ان یرد
الفضۃ کیونکہ ثمن کو بائع مسترد نہ کرے گا - باب پانزدہم الحادی باع الرجل التساع برنج و فہما زود لے
قولہ ثم باعہما - والصواب باعہما اور آخر فصل پنجم میں قولہ عشر الخفۃ ونصف عشر الشعیر - یہ کتاب کا سو فاحش ہے
اور صواب نصف عشر الخفۃ وعشر الشعیر ہو و اللہ اعلم و انما جعلتہ من سہو الکاتب لان ذلک ادنی ان لا ترتب
فی شان الاکابر والائمۃ بسور الظن فانہم - باب ۲۸ فصل احکام الفنا و سہو الکبریٰ کتب مالاسن حرام الی قولہ
وفع غیرہ واشتری - صحیح واشتری - ظاہر ہو کہ واسے معنی فاسد ہوتے ہیں - اسی مسئلہ میں قولہ وہو قول الکرمی -
ظاہر تصحیف کاتب ہو فافہم -

کتاب ادب الفتاویٰ باب ۲۵ - التماثر خانیہ لو ان رجلا قدم رجلا لے قولہ
وہ اخذ بعض المتأخر علی الخ ظاہر ایدیان عبارت سا قسط ہو اور صواب وبعضہم علی انہ یا
مانتہ لے ہو -

کتاب الشہادت باب ۳۰ - نوکرم ذکر حصہ واحد کی جگہ تثنیہ چاہیے باب ۵ - مسئلہ طیب کے بعد و ذکر الفقیہ ابوالکلیث الخ من حدود - بدل کی جگہ پر او مہملہ چاہیے - باب ۲ - فصل ۲ - قولہ و ذکر فی الفتی او استند واسطے دار الرجل لے قولہ فلیس لہ ذلک - صواب لیس ذلک الخ ہر یک استثنیہ کتاب الرجوع عن الشہادۃ باب ۶ - الحادی قولہ نحو چما - غلط ہر صواب نحو مہما ای نجوم الامۃ الکتاب کتاب الوکالۃ باب اول الحادی وکیلان الخ صواب بالنصب ہر و باب - سوم الہادیہ و قال لا يجوز - یہ غلط ہر و الصواب لا يجوز - کما فی نسخ الہادیہ علی اصل معروف - باب ۷ - مسئلہ قاضی خان قولہ والاقل لک باہر الخ غلط الکتاب و الصواب لا یقبل ذلک - اور اسی باب کے فصل الوکیل قبض العین مسئلہ غیبت میں قولہ وجہ الاستحسان الخ نہیں ہر ظاہر بیان عبارت سا قلم ہر مثلاً یون کما جاوے و فی الاستحسان لایکون مشطوعاً وجہ الاستحسان الخ لان الاستحسان کلمہ ذکر راستی تعلق بہ التوجیہ فافہم - باب دہم قولہ و اسما جری بعیر ابد رہم و نصف الخ مترجم کتاب ہر کہ خطائے فاحش ہر اور صحیح و صواب اس طرح ہر کہ اسما جری بعیر ابد رہم فاستاجر لہ بعیر ابد رہم و نصف الخ یعنی ان الکتاب زاوے الاجر الہدی سماء لہ الموکل حتی صار مخالفاً و اما بدون ذلک فلیس یطہر للحکم المذکور وجہ فافہم و اسما تعالیٰ اعلم بالصواب -

کتاب الدعوی اس کتاب میں سے بھی بطور نمونہ چند اغلاط بسیرہ و اغلاط فاحشہ جو اس قلم سے لکھے گئے ہیں سے اعلیٰ اعتمادی مطبوعہ کلکتہ میں مترجم کے نزدیک ظاہر ہوئی ہیں لکھا ہر کیونکہ جب اس مطبوعہ سے بہتر کوئی نسخہ فلفی یا مطبوعہ مترجم کو نہیں ملا اور اسکی نظر میں یہ مقامات خطائے خالی نہیں تو یہی طریقہ احوط و انفع ہر کہ ان مقامات کو لکھ دیا جاوے تاکہ مترجم کو خود سہو کی صورت میں معذور رکھا جاوے کیسے یا صواب کی حالت میں دہلے مغفرت و ثواب سے اہل الحق محروم نہ ہوں اور آئندہ اس قلم سے کی تصحیح جو مدارقاً سمجھنے کے قابل ہر ممکن ہوفا قول و باسما تعالیٰ توفیق الصواب باب دوم فصل دوم کذا فی الخلاصۃ و ان ادعی حیث الخ عین بیا رتختہ لکھا اور صواب میرے نزدیک عنب یعنی انکور بنون و با موجد ہر - اسی باب و فصل قریب آخر میں قولہ کذا فی الفصل الہادیہ لو ادعی علی آخران قبض منہ کذا قیاس خطۃ الخ لواجب علیہ ردہا لکانت قیامتاً قاتلۃ الخ اقول صواب یہ کہ لفظ قیامتاً سا قلم کیا جاوے اور کما جاوے کہ قیامت علیہ ردہا لکانت قاتلۃ کیونکہ رد العین میں قیام قیمت کی شرط لگانا خلاف امانت بلکہ بے معنی ہر کیونکہ عین شری قائم ہونے کی صورت میں قیام قیمت کے کچھ معنی نہیں ہیں اور اگر قیام قیمت سے یہ مراد لیجاوے کہ وہ شری مال متقوم باقی ہو تو بھی خلاف امانت ہر علاوہ ازیں جب فرض مسئلہ گہوں میں ہر جو مثل ہوتا ہر نہ قیمتی تو قیام قیمت کی کوئی وجہ نہیں ہر اسی واسطے کہ فرمایا و ان کانت بالکۃ او ستملکہ فرد شلما - ان یہ دعویٰ خطا ہر اسلئے کہ امانت دار و صورت ہلاک و و بیعت کے مطلقاً ضامن نہیں ہوتا اسی واسطے تقریر دعویٰ کے ہر سہ وجہ خطائے خود تصحیح فرمائی کہ بعد انکار امانت کے مثل غاصب کے ضامن ہو گیا ہوتا ہر اس کے واسطے مثل واجب ہر و ہذا امر آخر فافہم - باب دوم فصل سوم کذا فی الحیث و فی دعویٰ عصب نصف الدار شلما الی قولہ لان عصب الدار شلما لایجوز کل الدار فی یہ الخ اقول الصواب ان یقال لان عصب

نصف الدار شائعاً لا يتصور الا بان يكون كل الدار في يده - كيونكه نسخته موجوده کے موافق تقريب تمام نہیں بلکہ دلیل
مناقض دعویٰ ہے یا محض حمل ہے اور یہ مقام خطا فاحش ہے اور مترجم کے نزدیک جو عبارت صحیح ہو اسکی صحت
پر بعض مقام پر شرط وغیرہ میں دلالت موجود ہے فلیراجع - باب سوم فصل دوم کہ اسنے الحیط وان اوسے
علیہ وینا بسبب القرض لیسے قولہ ان المدعی لو كان استملك الوارثه الخ اقول بجواب سے مدعی کے مدعا علیہ
صحیح ہے وبعید ہذا قولہ کذا فی الکافی وعن ابی یوسف ومحمد ان المدعی الی قولہ فقال ما استقرضت منه شیئاً
ولا نصبت منه شیئاً ولا اخلفت علی سبب الخ اقول یہ بھی خطا ہے فاحش ہے کہ واو حرف عطف مع لاحرف نشی
وونون غلط جن جس سے حکم میں اشبات کی جاہ نفی ہوگئی اور صواب یہ ہے کہ ولا نصبت منه شیئاً یجاء علی سبب
الخ اور توجہ اسکی اہل العلم پر ظاہر ہو سکتی ہے کہ تلویل کی گنجائش نہوگی - اسی باب کی فصل سوم صفحہ ۱۸۱ لیسے
آخر میں قولہ فالصواب انه لا یجوز ان یقول الصواب لا یجوز - اور بعد اسکے صفحہ ۱۸۱ لیسے میں تیسرے قولہ فالصواب
اعلیٰ ثلثۃ اوجہ - تیسری وجہ تخریص میں نہیں ہے فلیتک کرفیہ - باب پنجم کہ اسنے الذخیرہ رجل سفید پر یہ وار و یقول
قولہ ان یخبر ولم یرک الخ یون ہی ان یخبر بحدیث واحد مسطور ہے اور صواب بصیغہ صحیح ہے اور لم یرک خبر ابواب
برت عطف کما لا یجوز - اور اسی کے تھوڑی دور بعد دوسرے صفحہ ۱۸۱ میں قولہ کذا فی الذخیرہ لو باع النصف الی
قولہ واودعه اخر المصنف - صحیح النصف ہے اور اسی سے کچھ بعد قولہ ان الذین دفع الیہ المال عنہ ہذا الرجل الخ
یون ہی موصوم کتابت عند بلطف ظرف لکھا اور صحیح عبد معنی غلام ہے - پھر اسکے دوسرے صفحہ ۱۸۱ میں قولہ کذا
فی فرائد المفقین وان قال المولى او دعنی ہذا الجاریۃ عبد فلان الخ اقول یہ بھی فاحش غلط میں سے
ہے یعنی عبد فلان باضافت کیونکہ حکم مذکور اس وجہ سے شرط میں نہیں ہوتا اگرچہ جملہ وجوہ مسئلہ کے فلان کے
غلام کا و وصیت رکھنا بھی ہے لیکن حکم میں مغایرت تخریج ہے پس صواب یہ ہے کہ کس اجاوسے اودعنے
ہذا الجاریۃ عبدی فلان - یعنی میرے غلام نے جبکہ فلان نام ہے بدلیل قولہ وان قال المولى قد علمت انک
وہبنا لک الذی او دعنی الا انہ لیس بعبدی الخ وکذا بدلیل قولہ اقرار المولى ان فلان عبدہ - فلیتک مال - باب ششم
صفحہ ۱۸۱ - کہ اسنے الفصول العادیہ والحیط والذخیرہ وحلی ہذا اذا ادعی رجل ان کان لاسبے علی بن ابی القاسم
بن محمد علیک کہ الخ زلہ ظلم الناس والصواب علی بن القاسم - ایک ورق بعد قولہ اما لو اسے القیل ان
الاصیل ادعی ہذا المال او ابراه المدعی صحیح کذا فی الخاصۃ اقول الصواب ان لک لادعی ہذا المال یعنی ان القیل
ادعی اوار الاصیل فانہم ایضاً باب ششم صفحہ ۱۸۱ میں قولہ کذا فی فتاویٰ قاضیخان والاسخرا من غیر المدعی علیہ فی کونہ اقرار
بانہ المال المدعی نظیر الاسخرا من المدعی حتی الخ یعنی ان المدعی کو
طلب شرار المدعی بن غیر المدعی علیہ فونظیر لوطاب شرارہ من المدعی علیہ فی کونہ الفعل اقرار من المدعی بانہ لاکمال فی کونہ
اشی یعنی اگر مدعی نے وہ چیزیں اپنی مالک کا دعویٰ کرتا ہے سولہ سے مدعا علیہ کے کسی دوسرے سے خریدی جا ہی چکی ہے
وخراسان کی کہ اسکو میرے ہاتھ فروخت کر دے تو مدعی کی طرف سے غیرت سے یہ درخواست کرنا مدعا علیہ سے ایسی
درخواست کرنے کی نظیر اس بارہ میں ہے کہ اس چیز میں میری مالک نہیں ہے اقول اسوجہ سے کہ خرید سے مقصود حصول مال ہے
کیونکہ اشارہ جو اس قرار میں لایا گیا کہ مال حاصل نہ ہو ورنہ اصل میں یہ لایا گیا کہ مال حاصل ہو اور مقصود حصول مال ہے

ہذا العین فاقام المدعی علیہ البینۃ انہ استسری منہ ہذا العین فوفق المدعی بانہ کان تصدق علی فلما جحد فی استسریۃ
منہ قبلت یقال بل فی البینتین والا فالمدفع صحیح وتامم الکلام فی سائل المقام قتال۔ اسی سے تھوڑی دیر بعد
قوله کذا فی المخطط استعاضا من آخر دایہ وکلت الذی لے قوله وقال انہا لقتلت فتثبت بیتی الخ اقول الصواب
انہا لقتلت قبل بیتی الخ یعنی ان العاریۃ ہا کت تحت المستعیر لاس فعلہم فثبت ان الصلح وقع عن غیر مضمون علی
قتال۔ وابتدأ صفحہ ۴۴ میں قوله فان قضا را انا منی کن۔ اور صحیح وان بحرف و او جاسیہ باب ششم صفحہ
۴۴۔ فتاویٰ قاضیخان فی نوادر شہام قال سالت محمد ارج عن تزوج المرأة ثم ادعی انہ اشتراها من لایکما
الخ مترجم کہتا ہے کہ یون ہی لفظ المرأة۔ اور لفظ لایکما۔ بصیغہ انہی مذکور ہے اور ایسی حالت میں مسئلہ غیر معمول ہے
اور صحیح میرے نزدیک فعل مضارع ثبت اور جاسیہ سے مراد کے امۃ یعنی یون ہے کہ عن تزوج امۃ ثم ادعی انہ
اشتراها من لایکما۔ یعنی ایک مرد نے ایک باندی سے نکاح کیا پھر یہ دعویٰ کیا کہ میں نے اس باندی کو ایسی
شخص سے خرید لیا جو اس باندی کا وقت بیچ کے مالک تھا یعنی سپرد کرنے کے وقت تک جو عتہ بیچ کر اور
مراو بطلان نکاح مع حقوق وعدم رقیۃ اولاد وغیرہ تو اسپر گواہ قبول نہونے کا امام محمد رحمہ نے حکم دیا تو
کہا کہ اس وقت قبول ہو گئے جب یہ گواہی دین کہ بعد تزوج کے اسے ایسی شخص سے اسکو خرید لیا جو مالک تھا
کیونکہ محتمل ہے کہ قبل اس نکاح کے مدعی نے خرید کر اسی سولے کے ہاتھ بیچ دالی ہو جسے اب اس کے ساتھ نکاح کر دیا
ہے۔ پس اگر صحیح یہی ہے جو مترجم نے لکھا تو ترجمہ میں یہ مقام یون ہی صحیح کرنا چاہیے واسے تعالیٰ اعلم بالصواب
باب نہم سائل متفرقہ صفحہ ۱۲۱۔ وفي التفتی رجل شتم علی رجل انہ اعتق الخ اس مسئلہ میں میری بڑا سمجھ
سب جگہ مسطور ہے اور صواب ہندی بذال منقوطہ از ہدیان ہو فافہم۔ باب نہم فصل چارم کذا فی الخلاصۃ
والجنت فی الطاعونۃ من دقاق الطعن لے قوله وثناء یحلی عن الامام الثانی فی المنشوری الاولام اذا نصب فی حجرہ فاخذہ
احدا کان ہذا زبہ وحجرہ لک الخ اقول اس عبارت میں زبہ ہر جگہ بڑا منقوطہ و بار موجدہ مسطور ہے اور مترجم
کے نزدیک دقاق بلفظ ذیل بذال منقوطہ و یا تختیہ ہے اور اسی عبارت میں مسطور ہے کہ۔ الا اذا سبق احراز
تساول الالاف بان جمیع المبسوط فی زبہ بعد وقوع المنشوری علی قصد الاحراز۔ اقول لکذا وقع لفظہ جمیع
علی فعل بصلۃ فی زبہ۔ والصواب عندی علی صیغۃ الماضي اصلاً من بان یقال الا اذا سبق احرازہ تامل الاغذاب
جمیع المبسوط من ذیل الخ یعنی احراز حاصل ہونے کا طریقہ یہ ہے کہ کشادہ کیا ہو اور اس لسانی چیز اس میں کرنے کے
بعد اسکو اپنی خزینہ کر لینے کے قصد سے سمیٹ لے وقال المترجم اس فتاویٰ و مسطورہ کہ بعض مواضع دیگر
میں کتاب دیگر میں یہ مسئلہ بروجہ صواب بھی مذکور ہے فلیتبرہ المراجعة۔ باب دہم آخرہ ۱۲۵۔ قوله الصفی فی
کتاب الحیطان جدار بن اشین وہی الی قوله ارفض فی وقت کذا اولیئہ الخ الصواب بالو لا بحرف التروید۔
ایضاً صفحہ ۱۲۷۔ فتاویٰ دی قاضیخان۔ الصحیح فتاویٰ قاضیخان العاشر ۱۴۔ کذا فی المخطط فی کتاب الحیطان طوکر
وسئل لآخالی قوله وقالا یضع فیہ اقول انفع من الوضع موضع سفل وینفع من الصنع علو فانہم الثانی عشر ۱۴۔
الوجیز لکوردی لو ان رجلاً توئی فجاء قوم لے الفاضل لے لفظہ وقد ترک امالا۔ اقول امالا۔ الی قوله فان قالوا
شہود حضور فیہما فی حاضر المجلس۔ اقول لا صواب فی ہذا المجلس۔ لے قوله واشتران فلان ماتا اقول کذا یوجد

اشتر علی فعل والصلوب اشتہار من الاشتار ای استفاض۔ اس سے ایک صفحہ بعد قولہ کذا فی القنیۃ جمل
 مات فی بامہ ووارثہ ترکہ فی یدہ یشتر توفی الی قولہ منقطعاً عن ہذا البلیۃ الی جعل القاضی۔ اقول الصواب
 ان یشتر عن ہذا البلیۃ الی توفی فیما جعل القاضی۔ باب سیزدہم سے کچھ پہلے قولہ وصدقہ الذی سے
 یدہ المال بذلک واما لا یعلم المیت و ترک وارثا غیر الذی وارثا غایبا اقول کذا وصدقہ و ترک وارثا مع
 حروف العطف والظاہر عندی ترک الواد او ترک سقوط واد علم۔ باب چار دہم فصل اول شروع
 وعن ابی یوسف ومحمد انما قد رالمدة۔ الصواب قدر اعلی الثمن فی فصل دوم محیط الشری فان کان باع الجاریۃ
 مع احد الولدین الی قولہ ولو ان البائع صدقہ لہ فیما ادعی۔ اقول کذا فی النسخہ ولہ یبنی منہ زکوۃ والصلوب والہ
 بمعنی پدر۔ اس سے کچھ بعد قولہ ولو تبنی علی احدہما اخذ المشتري۔ الصبیح واخذ المشتري۔ پھر اس سے دو سطر نیچے
 قولہ واخذ المشتري ویتہ وارثہ بالولاء۔ الصواب عندی ویتہ وارثہ۔ یعنی اسکی ویت کو اور اسکی میراث کو۔ فصل سوم
 شروع قولہ او ولد مکاتبہ الذی ولدہ ثمنہ لکتابۃ۔ الصبیح ولد مکاتبہ بالکتابۃ فصل چارم شروع۔ وادعیۃ
 وقیل ان مکاتبہ۔ الصبیح وادعیۃ قبل الخ یعنی حرف عطف غلط ہے فصل ششم۔ الحاوی وان ادعی الرجل النکاح الی
 قولہ وان ملک امہ صارت الخ اتصال ضمیر بلفظہ لکے سو خطا ہے اور صحیح ہر دون ضمیر یعنی ملک امہ کے لئے آخر
 فصل نہم ۱۷۶۔ شروع قولہ ولم یعتق من الاولاد اختلفوا فیہ۔ صحیح وہل یعتق الخ بطریق استفہام فصل یازدہم
 محیط الشری ہذا اذا کان الابوان سکین فی الاصل لے قولہ لکن لا یقبل۔ الصبیح لقتل من القتل۔ یعنی صحیح ہے
 اسلام کا حکم بالیقینہ یا گیا ہے اگر بعد بلوغ کے اسلام سے منکر بالغ ہو تو مرتدین اور اسین یہ سرق ہے کہ
 برخلاف مرتد کے اگر یہ منکر ہو تو قتل نہ کیا جائیگا ہاں اگر استہارے کے بعد پھر منکر ہو اور یہ دونوں باتیں بعد
 بلوغ کے پائی جاوین تو مثل مرتد کے ہے۔ فصل چار دہم سے کچھ پہلے قولہ لمو لے الام کذا فی المبسوط الظاہر
 لموالی الام۔ فصل چار دہم صفحہ ۱۷۷۔ قولہ کذا فی محیط الشری وان ادعی ولد امہ مکاتبہ لا تصح دعوتہ الخ اقول
 یہ بھی ایک فاضل غلطی ہے کیونکہ امہ مکاتبہ یعنی اپنی مکاتبہ باندی کے بچہ کی نسب کا دعویٰ یہ حکم نہیں رکھتا ہے
 اور صواب یہ ہے کہ مکاتبہ بضمیمہ ہے اور یہ امہ کا صفات الیہ ہے اور معنی یہ ہیں کہ اپنی مکاتبہ باندی کے مملوکہ
 باندی کے بچہ کا دعویٰ نسب کیا مثلاً اسکی باندی مکاتبہ نے خود مختاری تجارت میں کوئی باندی خرید کر
 جسکے بچہ ہوا اور اسکی مالکہ یعنی مکاتبہ مذکورہ کے مالک بنے اسکے نسب کا دعویٰ کیا فانہم فصل یازدہم
 قولہ کذا فی محیط رجل مات وترك ابنا فجارت امرأة اسے قولہ فصدقہ الغلام واما مت البیتۃ اقول لفظ
 فصدقہ من ضمیمہ کا مرجع اگر عورت ہے تو فصدقہا چاہیے مگر اگر مرجع قول یا دعویٰ مذکور ہے تو مختلف
 کیا جاوے گا فافہم اگر کہا جاوے کہ پھر قولہ واما مت البیتۃ بھی صرف واد ہوگا کیونکہ لڑکے سے تصدیق
 پائی گئی پس حرف تعدید ظاہر ہے تو جواب یہ کہ نہیں بلکہ فضل نے اپنے حق میں تصدیق کی جو باب پر
 موثر نہیں لہذا عورت نے اسکو گواہی ثابت کر دیا فلیتدبر۔ باب پانزدہم صفحہ ۱۹۵۔ واقر المشتري
 بذلک ویکمل لا یرجع المشتري اقول الظاہر او کمل صرف التردید صفحہ ۱۹۷۔ کذا فی الخلاصۃ المشتري جازئہ لک
 او شجرہ لے قولہ وان قتل اخذ منه عشرة الا ان اقول الصواب وان قتل واخذ منه الخ۔ اور اسی صفحہ کے

آخر سطر میں قولہ ولا یرجع علی البائع بقیمۃ الشجر و یجبر المشتري بالصواب میرے نزدیک بقیمۃ الثمر یعنی بجانے شجر کے ٹکڑے چاہیے۔ باب ثانی و ہم سے کچھ پہلے قولہ کذا فی محیط من ضمن الثمن للمشتري عند الشراء اسے قولہ بعد وجوب الثمن علی البائع اقول الصواب بعد وجوب الثمن او یا ول الکلام لے ہذا المعنی اور اس سے ایک صفحہ بعد باب ثانی و ہم میں قولہ ولا یجعل حر من جنة استحق الصبح لا یجعل حرًا بالیصب۔ باب ہفتہ ہم صفحہ ۲۱۱ قولہ یقر بہتہ او قبض او ما شہدہ فکذا فی محیط۔ اقول الصواب بہتہ و قبض ای بعت بہتہ مع القبض۔

کتاب الارض باب دوم سے کچھ پہلے قولہ لان الفسخ یجوز ہما فی کل موضع بطل الاقرار الخ اقول یہ مقام بھی مترجم کے فہم پر غلط عبارت میں ہے۔ والصواب عندہ ان یقال لان الفسخ ثبت یجوز ہما تم فی کل موضع الی آخرہ اور آئندہ صفحہ ۲۱۱ کے اول سطر میں سو ہم و ثغلاط رسم الخطین سے کتابت بلفظ کلما یکال و یوزن۔ یعنی کل ما یکال ای کل شے جو دخل تحت اکیل او الوزن باب دوم صفحہ ۲۱۹۔ قولہ کذا فی الظہیر۔ ولو قال لفلان علی الف و راہم فیما علم اونی علی و فیما علمت قال ابو یوسف الخ اقول الصواب قال ابو حنیفہ رحمہ و احدہ اعلم بالصواب۔ اور صفحہ ۲۱۱ بعد میں قولہ کذا فی خزانہ الفقین۔ ولو قال لہ علی الف و راہم فی قضا فلان الی قولہ اونی فقہ الخ الصواب اونی فقہ۔ اسی کے کچھ بعد قولہ ان شار نقاس الطاہر ان شار الماء نقاسی۔ بل ہوا الصواب اس سے ایک صفحہ پیچھے قولہ کذا فی محیط الحشری۔ ولو قال لکونہا لکونہا طعننا لکونہا طعننا۔ اقول المعنی او لکونہا طعننا فی الخ قانہم۔ ایضا ۲۲۴۔ مسئلہ واقعات حاسمہ قولہ مسترا الارض ای مقرا بالارض اور اسی صفحہ کے آخر میں مسئلہ مفتی جو ذخیرہ میں منقول ہے قولہ وان کان فی النزع ضرر واجب المقر الخ اور ۲۲۷ باب ہذا میں خاتمہ البیان شرح النہایہ۔ ولو قال لفلان علی ذرہم مع کل ذرہم الی قولہ ولو نظر الی عشرة بعینہا وقال لفلان علی مع کل ذرہم من بذہ الدرہم بذہ الدرہم الخ اقول اگر لفظ بذہ الدرہم اخیر کا بلفظ صحیح ہے تو حکم مذکور یعنی گیارہ درہم واجب ہونا محل تامل ہے اور اگر بذہ الدرہم بلفظ ذرہم ہو تو حکم مذکور ظاہر ہے کہ کوئی تعیین باشارہ بلفظ واحد کی صورت میں عشرہ معینہ کے ہر درہم کے ساتھ صحیح مجازی ہے تو گیارہ واجب ہونگے اور اگر بذہ الدرہم بلفظ جمع ہوں تو ایک ہی ہونا ضرور نہیں جبکہ معنی جمعیت کا بطلان لازم آتا ہے اللهم الا ان یقال زیادۃ الواحد علی عشرة یجمعها مع المعینۃ وفیہ نظر و تفصیل الکلام لایحکم المقام۔ باب چہارم مسئلہ اوسے میں وجہ ثلثہ کی تیسری وجہ لکھی بلفظ و ثلثا ان بعینہم الا قرار الخ اقول غلطی مشوش ہے اور میرے نزدیک صحیح لفظ ہم ہے یعنی کتاب میں بیہم از بعین یا ابانہ جو کچھ ہو ذکر کیا اور مترجم اس کو ابہام سے ہم معنی کا صیغہ صحیح جانتا ہے فلیتہر۔ اور اسی سے کچھ بعد قولہ فکذا اذا اقر العبدی بکذا قالوا کذا فی الذخیرہ۔ صبی کو فاعل استہرا ظاہر کیا اور صواب للعبدی ہے۔ باب پنجم ۲۳۳ بکذا فی المبسوط و اذا کان العبدین بکلین اذن لہ لے ان کتب فانہ یجوز اقرار بذانہ حصۃ الذم کے اذن لہ و جمیع مال بذانہ العبد الخ اقول اسی نقش سے مال ہذا العبد لکھا اور صواب ہے جو جمیع مالہذا العبد یعنی جملہ وہ جو اس غلام کے واسطے ہے۔ ایضاً دوسرے صفحہ ۲۱۱ میں قولہ

کذا فی المبسوط ووقال فلان علی مائۃ درهم ولفلان فلان علیہ نصف المائۃ۔ اقول یہاں تک تو ٹھیک ہے پھر لکھا
والنصف لفلان سبقت بکواحد من الاخرین علیہ۔ اقول اسکا ترجمہ یہ ہوا کہ اور نصف دوسرے کا ہوگا الخ اور غلط
ہو صواب یہ کہ والنصف ان فی سبقت یعنی بقیہ نصف حصہ کے لیے اس سے باقی دونوں میں سے ہر ایک کے
ولسطے اس سے قسم لجا یگی۔ پھر لکھا۔ الا ان لعل علی علیہ لیکون مینما نصفین علی مائۃ درهم۔ اقول یہ آخر کا لفظ
یعنی علی مائۃ درهم۔ مترجم کے نزدیک غیر محصل ہے ظاہر ہے لفظ سو قلم نسخ ہے اور مقصود صرف اسی قدر ہے کہ لیکن اگر
دونوں آدمی باہم صلح و اتفاق کر لیں تو باقی نصف دونوں میں مساوی ہوگا۔ فلیتأمل۔ باقی ششم قولہ
کذا فی الکفر ووقال لعل علی الخ الصبیح ووقال لعل یعنی علی صیغۃ الواحد۔ اور اسی سے آگے مسئلہ کافی کے بعد جو مسئلہ
لکھا آئیں لکھا کہ فعدلی حقیقۃ یزیم الدراہم وشتۃ ونایر۔ اقول یعنی یزیمہ تک الدراہم المعصودۃ وشیء العشرۃ
وکان فی کل موضع من المسئلۃ۔ پھر اسی مسئلہ میں لکھا۔ ووقع فی بعض نسخ ابی حفص یزیم الدراہم فی ہذا الفصل
ان علیہ عشرۃ ونایر الخ اقول لفظ یزیم الدراہم اس عبارت میں غیر مربوط واقع ہوا اور صواب سیر کے
زودیک اسکا حذف ہے یعنی یون لکھا جاوے ووقع فی بعض نسخ ابی حفص فی ہذا الفصل ان علیہ اس کے آخر
اور اس سے ایک صفحہ کے بعد قولہ ثم مات قبلہ ولما ورثتہ یحوزون میراثہا بحکم ازواج مسطور ہے اور صواب
بجای مملہ ہے فاخفظہ۔ اور اس سے دور کے بعد صفحہ ۳۴۵۔ آخر قولہ کذا فی الکافی مرئیس وحب عبد اللہ الخ آئیں
لکھا۔ ان العبد لہذا الوارث الاخر واثرا کان الخ والصواب عندی بحرف التروید یعنی ادا تہ انہ
کان الخ اور اس سے دو کے بعد صفحہ ۳۴۵ میں کذا فی التقریر شج الجامع الکبیر رجل باع عبده فی
صحۃ من رجل الخ آئیں لکھا۔ فلیس للمشتري ان یشترک غراما المشتري المیت نے سائر اموال المیت الخ اقول
لفظ غراما المشتري المیت میں لفظ مشتري سو کا تب ہے فقط غراما المیت چاہیے ہے اور میں نے اسکو غلطی پر محمول
کیا اور اقالہ کی تاویل کر کے میت کو واپس لے لیا ہے یہ بیع قرار نہ دی تاکہ میت بدین معنی ایک نوع کا مشتري
ہو جاوے پس یہ اسوجہ سے نہیں کیا کہ مفروض مسئلہ میں واپسی مشتري کی لقصبا رقاضی ہے اور وہ ہر وجہ سے
منع ہوتی ہے بیع جدید بامند اقالہ درجن غیر متعاقدین نہیں ہوتی ہے فلہذا قطعاً کیونکہ خطا من النسخ
فانہم۔ پھر اس سے لگے صفحہ کے شروع سطر میں لفظ بقیۃ بدون ضمیر کے زود قلم ہے بقیۃ مع الضمیر
چاہیے۔ اور اسی صفحہ میں طویل مسئلہ کذا فی المبسوط رجل لعل علی رجل الف درهم الخ میں لکھا وان کان
الوارث الوکیل دون الامر الخ اور اسکا ترجمہ یہ ہو سکتا ہے کہ اگر وارث فقط وکیل ہو نہ سوکل و اقول مقصود
سے مخالف ہے اور صواب یہ ہے کہ وان کان وارث الوکیل الخ یعنی یہ شخص سوکل کا وارث نہ ہو بلکہ وکیل کا
وارث ہو لے آخر۔ باب دوازدہم ۲۵۱۔ کذا فی المبسوط ولوان رجلاً ائتم عبده فقال لبعده
فلک الخ قولہ قطعاً یدک وانت حربی فی دار الحرب اخذت من مالک کذا الخ یعنی اقول اخذت من مالک
الخ فانہم اور اسکے بعد صفحہ میں قولہ کذا فی المحيط ولوا ائتم انت ثم قال الخ ونبہ وقال ابو یوسف الحسن
ابو یوسف اور اسکے آگے قولہ کذا فی الجامع ولوا ائتم فقا عین فلان عدا ائتم و ذہبت عین الفاسق
بعد ذلک وقال الفقوۃ عینہ ففارت عینی وعینک ذاہب لقول قول الفقوۃ عینہ کذا فی المبسوط قال المترجم

اس مسئلہ میں سقوط عبارت ظاہر ہو رہی ہے۔ ان کے محصل نہیں معلوم ہوتا پس منہو اب و تسبیح میرے نزدیک
یہ عبارت ہو وقال المفقورة عينه نقارت عيني وعينك ما بينه وقال الحسن في لابل نقارت عينك وعيني ذائب
الآخرة اور شاید میں کے لیے ذائب مثل ذائبہ کے رد رکھا گیا ہو فافهم والله تعالى اعلم
باصواب۔ باب سیزدہم اول مسئلہ میں قولہ واذا اقران لفلان وفلان مع شريك اقول یہ
عبارت بھی سخت محرف ہو اور صواب میرے نزدیک یہ ہے کہ واذا اقران لفلان وفلان مع شريك
آخرہ فافهم۔ اور اس کے بعد دوسرا مسئلہ قولہ ابن ساعہ عن محمد بن جرجان قال لفلان الرجل نے ہذا العبد
الف درهم والکبد عبد المقر قال ہذا عبدی علی ان ذلک دین نے رقبۃ الا ان یوں فیہ کلام بدل طے اند
شریک نے رقبۃ الف درهم بان یقول الخ۔ قال المترجم ترجمہ اس مسئلہ کا میرے نزدیک اس طرح ہے کہ ابن
ساعہ رح نے امام محمد رحمہ سے روایت کی کہ زید نے مثلاً کہا کہ اس عمرو کے اس غلام میں ہزار درہم ہیں اور
یہ غلام اسی زید کا ہے تو امام محمد رحمہ نے فرمایا کہ میرے نزدیک یہ اقرار اس طرح رکھا جائیگا کہ اس غلام میں
غلام کے رقبہ میں قرضہ ہے لیکن اگر اس مذکورہ میں کوئی بابت ایسی ہو جس سے یہ دلالت نکلتے کہ یہ شخص اس امام
کے رقبہ میں مقرر کا شریک ہے تو البتہ شرکت کا ہوگا اور ایسی بات کی یہ صورت ہے کہ مثلاً زید نے کہا ہو
کہ میں نے یہ غلام خرید لیا ہے اور اس عمرو کے اس میں ہزار درہم ہیں تو یہ تہارہ دیا جائیگا کہ ہزار درہم کے رقبہ
میں شرکت ہے بلکہ اظہر للترجمہ والله تعالى اعلم۔ وایضاً باب مذکور (۲۷۷) کہ لانی الحیط ولو قال یا فلان کلم علی
الف درهم الخ وفیہ ولو قال انتم یا فلان کما الخ پس یا تو مراد یہ کہ پہلے بلفظ جمع تم کہا پھر منادی واحد سے
تفسیر کی پھر لکھا بلفظ تنیہ بیان کیا اور شاید اتنا یا فلان ہو یعنی اول و آخر تنیہ ہو والله اعلم۔ باب ہسزدهم
(۲۸۱) کہ لانی الحیط واذا قال الرجل للمرأة انی ارید لک قولہ حضرت الشہود و ہذا المقالة الخ اقول الوافی غلط الکتاب
باب شانزدہم دوسرے صفحہ میں قولہ کہ لانی الحیط لو قال الرجل لامرأته انت طالق اقول الصواب لامرأة
صلی التکلیف والافلا فائدہ فی حبل التعلیق اقرار اسے اثبات النکاح حیث فرضت المرأة امرأۃ فافهم۔ ایضاً صفحہ دوم
محیط السحری اذا اقرت المرأة انما امته فلان لے قولہ بالصنع بابتہ ظاہرہ بدل علی ان المقر۔ اقول الظاہر ان
بقال یا یصنع بابتہ ظاہرہ و ہذا بدل الخ او ظاہرہ بدل۔ اسی باب میں ۲۸۵۔ کہ لانی التحریر شرح الجامع البیہقی
المقتنی عبد قال لرجل انا ابن امک و ہذا امی امہ لک ولدت فی ملک و لکنی حرما ولدت الآخر۔ اقول یوں ہی
الآخر مذکور ہے والصواب عندی ما ولدت الآخر۔ یعنی میں نہیں پیدا ہوا مگر آزاد۔ اور اول ولدت فعل معروف
مؤنث اور فاعل وہی امہ ہے اور حکم مذکور کی وجہ یہ ہے کہ اسنے باندی مذکورہ کی نسبت بیان کیا کہ تیری
باندی تیری ملک میں جنی ہے اور اس سے لازم نہیں کہ اسی معتبر کو جینی اور نہ اسکا استدراکی
مان ہونے یا مان کا باندی ہونے یا اسکی ملک میں بچہ جننے میں باندی پر لازم۔ اور یہ جو اسنے کہا
کہ میں اسی کا بیٹا ہوں تو لازم نہیں کہ اسکی ملک میں پیدا ہوا ہو کیونکہ بالفعل اسنے مان کی نسبت
کی ملک ہونے کا اقرار نہیں کیا لہذا اسی کا قول مستبر ہو افا فافهم۔ باب ہفستہم شروع مسئلہ قولہ
اذا کان لہ جوارۃ یحتمہ وبالولد اذا کان الخ الصواب بالولد یعنی پدر۔ اور اسی مسئلہ میں قولہ اما یتما یلزم

من الحقوق فاستداره صحیح۔ یون یلزمنا بضیمیر مونت مسئلہ ہو اور صواب یلزمنا بضیمیر تشبیہ نہ کرے اور مراد مقرر
 اور مقررہ ہیں اور بضیمیر اقرارہ راجع بجانب مقررہ یا ہر واحد بمعنی انکھ حق بعد قبول مکتبہ نہ ہو فافہم۔ اور یہی
 تھوڑی دور بعد قولہ ہذا اذا ملک العبد وحده اوسع امه فی حالۃ الصحة فاذا ملک العبد الخ الصواب فاما اذا ملک
 العبد الخ صفحہ ۲۹۰۔ کذلک لے الحادی و ہر جاریہ ثم اقرانہا کانت مدبرۃ الآخرۃ الی قولہ واستخمدہما و طمنا فصار۔ اتقول
 معنی ظاہر میں اگر حلیہ فعلیہ رکھا جاوے یعنیہ و جائز استخدا ہما الی آخرہ۔ باب ہینر وہم کذا فی محیط الحسب و ولو
 اقران ہذا العبد الذی فی یدہ عبد فلان اشتہرتہ منک باللف و درہم و نقدتہ انشمن۔ اتقول سوسن النسخ و الصواب
 منہا بالخطاب یعنی و نقدتہ انشمن۔ صفحہ ۲۹۱۔ فی مسئلہ التحریر قولہ محیط الحسب رجل و کل رجلا بیع جاریہ لے
 قولہ و کذلک التجاریۃ المامورۃ اذا اشتراہا مسلم اتقول الصواب التجاریۃ المامورۃ۔ یعنی وہ ہاندی جو اہل اسلام
 میں سے کسی کی ملکوت تھی اور اسکو حربی کا فرقیہ کر کے لے بھاگے تھے اور صفحہ آئندہ میں بعد مسئلہ مذکورہ بالا کے
 قولہ ولو کان الامم قد مات ثم اقر الوکیل بشرا ہذا العبد فان کان العبد فی یدہ بعینہ اونی ید البائع الخ اتقول مسئلہ
 مشککہ عندی ولعل الصواب لم یدفع انشمن مکان قولہ یدفع۔ ثم قولہ فی آخرہا و یلزم بیع التبت اتقول الصواب
 و یلزم بیع التبت یعنی ان ہذا البیع یلزم فی حق المولک الذی مات یعنی انہ یلزم ذلک فی ترکۃ۔ پھر اس سے دو صفحہ
 کے بعد قولہ کذا فی المبسوط لو ان رجلا اشتري من رجل سلعة الخ من الوجه الثاني کے بیان میں لکھا۔ قابلی فرد
 علیہ بالبنیۃ کان لالخ اتقول یہ بھی فاحش اغلاط میں سے ہے اور میرے نزدیک اس میں تو شک نہیں کہ بجائے
 لفظ بالبنیۃ کے بنکول صحیح ہو یا نہ یہ احتمال ہے کہ شاید اسقدر عبارت بھی ہو کہ فرد علیہ بنکولہ فان لم یسبق منہ الخ و
 کان لہ ان یجاصم بائعہ۔ کیونکہ یہی مقصود مقام ہو خواہ عبارت موجود ہو یا نہ ہو لکن علی الفطن الماہر۔ باب نور و ہم
 ۱۳۱۔ کذا فی محیط قال ہو شرکی فیما فی ہذا الخ اتقول من اصحابنا من وافق۔ اتقول وافق از موافقت
 غیر مرئی ہے اور وفق از توفیق صحیح ہے۔ اسی باب کے آخر مسئلہ میں جو مبسوط سے منقول ہے از راہ فقہ ذی الیقین ہے
 کیونکہ ہر قیاس مسئلہ مقدمہ مال و ستا ویز کا وجوب فرضدار پر قبل الاقرار واقع ہوا پس لامحالہ لازم نہیں کہ قبل اقرار کے
 جو کچھ اسکی کمائی ہو ہر وجہ شرکت ہو کیونکہ ظہور شرکت میں مستند اسکا اقرار ہے اور وجود و ستا ویز میں وجہ مقرر کے قبضہ میں ہر فرد
 اقرار ختم ہو سکتا ہے اور زمین بھی ہو سکتا ہے فلیتامل فی المقام اگرچہ ارجح وہی ہے جو کتاب میں مذکور ہے و اللہ تعالیٰ اعلم۔ باب
 بستم کذا فی الحادی و لو اقرانہ قبض مانی ضیعہ فلان من طعام او مانی نخلہ ہذا من ثم و انہ قبض الخ لعل الصواب انہ
 قبض و اللہ تعالیٰ اعلم۔ باب بست و سوسن ۱۳۲ قما وی قاضیخان لوقال فلان علی نصف و درہم دینار و ثوب
 فعلیہ نصف کل واحد منہا۔ اتقول اگر منہا کی ضمیر ثمنی بجانب دینار و ثوب ہے تو لفظ ایضا بھی چاہیئے ورنہ صواب
 میرے نزدیک منہا بضیمیر ثابت ہے اور مرجع ہر سہ اشیاء مذکورہ ہیں۔ اس سے کچھ بعد مسئلہ قال محمد ج رجل لعل
 میں قولہ فان کانت قبضتھا علی السوار وقتت المفادۃ۔ اتقول لفظ مفادۃ وضع غلط ہے اور صواب لفظ مقاصدہ تھا
 و تثنیہ صا و ہر اے قصیر کلو احد منہا قصاصا عن الآخر۔ پھر اسی مسئلہ میں لکھا۔ ولا یضمن کلو احد منہا لصاحب قیمۃ ما اشتري
 کل ولا یرجع احدہما الی آخرہ اتقول لفظ کل بھی مہمل ہے اور احتمال ہے کہ کتاب کے قلم سے سہواً زائد ہو گیا اور
 اصوب احتمال مترجم کے نزدیک یہ ہے کہ عبارت یون ہوئی۔ قیمتہما اشتري کلا لا یرجع احدہما الی آخرہ یعنی کوئی دوسرے

کے لیے خرید کر دو کی قیمت کا صا بن نہوگا جیسے قیمت فروخت کر دہ کو واپس نہیں لے سکتا اور فافہم و التعلیل
لا یخص لی فی ہذا المقام

کتاب الصلح باب اول ۳۱۵۔ قولہ ابد اوجی بموت لایجوز کذا فی المحیط لعل الصواب ابد اوجی بموت

الخ باب ۱، وم صفحہ ۳۱۸ المبسوط رجحان لہما علی رجل الفہم درہم۔ مین قولہ وان کان دینہما واجبا فاما لہما
الخ اقول الصواب واجبا باوانتہ احدہما یعنی ان احدہما عامل مع الرجل باوانتہ فوجب الدین باوانتہ ہذا الواحد فافہم
باب سوم صفحہ ۳۲۳ کذا فی المحیط الصلح من النفقة ان کان علی کسیے جواز للقا صی تقدیر النفقة بہ کا النفقة لآخر

اقول الصواب کا تقدیر الی آخرہ فلیتأمل۔ پھر دوسرے صفحہ کے آخر میں تا ما ر خانیہ نقلا عن العتایہ کے بعد مسئلہ
اذا صلح الرجل بعض محارم الخ مین قولہ فان کان صلح علی اکثر من نفقۃہم بایتعا بن الناس فیہ الخ مترجم کے نزدیک
سہو فاحش مشوش ہو والصواب ہا لایستعان الناس فیہ۔ فلیتأمل فیہ۔ باب چارم صفحہ ۳۲۶ بعد خلاصہ کے

مسئلہ طویلہ امر اذ استودعت رجلا الخ مین قولہ حتی لو اقام صاحب المتاع بیئہ بعد ذلک علی ما اودع
من المتاع لم یکن لہما علی المودعین الخ اقول یون ہی لفظ لہما بضمیر تائست مذکور ہو اور تکلف بتاویل بمبدا کا
محتاج اور ظاہر صحیح بضمیر مذکور ہونا چاہیے فلیتأمل۔ پھر اسکے بعد دوسرے صفحہ کے آخر میں بعد الخ دوسرے مسئلہ

اذا کانت الدار فی ید رجل فادعی یعنی ہذا القابض ادعی ان فلانا لصدق بہا علیہ وانہ قبضہا یعنی ان القابض قبض ملک
الدار منہ بجمہ الصدقہ وقال فلان لہ وبہا لک یعنی انہ لک الصدقہ وقال لہ وبہا لک۔ اسکے بعد لکھا خان اقر الذی
فی ید یہ انہما بہ بعد الصلح او محمد رب الدار البتہ والصدقہ جمیعاً لعل الصلح علی ما ذکرنا۔ اقول یہ عبارت غیبہ محصلہ ہو

والصواب عند المترجم علی وجہ التصحیح ان یقال فان اقر الذی فی ید یہ انہما بہ بعد الصلح او محمد رب الدار البتہ والصدقہ
جمیعاً قبل الصلح۔ لم یطل الصلح ولا رجوع علی ما ذکرنا۔ یعنی پھر اگر صلح کے بعد قابض نے اقرار کر دیا کہ بیشک دا
مذکور اسکی طرف سے یہ ہی تھا یا مالک مکان نے صلح سے پہلے یہہ و صدقہ دونوں سے منکر ہو کر صلح کر لی

ہو بہر حال صلح باطل نہوگی اور رجوع نہیں ہو سکتا اور شاید کہ بجائے فان اقر کے وان اقر ہو اور و صدقہ ہو اور
جملہ عاطفہ یعنی قولہ او محمد رب الدار الی آخرہ کی توجیہ کیجا دے بالجملہ مقام مین توجیہ و تصحیح ضرور ہو فان اللہ تعالیٰ
اعلم۔ باب ششم صلح العمال کے ابتداء کی مسئلہ مین قولہ اولیا خذہ رب التوب ثوبہ محل خطیہ ہو اور قولہ کذا لک

اذا صلح علی دنا یروان وقع الصلح علی ان یكون التوب لرب التوب او القصار محل اشتباہ ہو اگرچہ ترجمہ
توجیہ دریافت کیجا دے لیکن غالب گمان مترجم کا بجانب سقوط عبارت و تحریف و تصحیف ہو والہ تعالیٰ اعلم
بالصواب۔ باب ہفتم شروع مسئلہ قولہ لو باع منہ عبد بالفت درہم سو و تم صلح علی الف او سائے اقول

میرے نزدیک یہ حرف تردید غلط ہو صواب واد ہو اگرچہ قولہ او بہر جہ مین حرف التردید صحیح ہو صفحہ ۳۳۷ قولہ
فلذا اذ قبض بعد راس المال اقول الصواب بعض راس المال لیزید فی الاجل کذا فی محیط السحری صفحہ ۳۳۹
اذا جاز الکفیل بالنقص مما کفل فی المکملات والزرعیات الخ یون ہی تمام سائے مین زرعیات بزار منقوطہ مسطور

ہو اور ظاہر صحیح زرعیات بذال منقوط ہو اور شاید ترجمہ مین سوز و نات لک گیا اور مذروعات ساقط ہو
پس جانتا چاہیے کہ مذروع سے وہ چیز مین مراد مین جو گزروں سے ناپی جاتی مین جیسے کپڑے وغیرہ اور

اگر کوئی علم کے طریقہ سے خراب و فروخت کیا گیا ہو پس حکم مذکور ان چیزوں میں بھی جاری ہو فاحفظہ۔ باب ہشتم سے پہلے جو مسئلہ مذکور ہے اس میں لفظ المسلم یعنی مسلمان ہوا اور معنی عقد مسلم ٹھہرایا دونوں معنی میں بقصد ہر دو معنی لفظ مشترک علیہ السلام سے مذکور ہے لہذا ہر جہاں میں مناسب معنی لینا چاہیے پھر واضح ہو کہ اسی مسئلہ میں قولہ ولو صالح المسلم منہا علی راس مالہ غیر لفظ منہا بضمیر موصوفت غلط ہے اور صواب منہا شنیثہ ہے اور المسلم اسی الذی صار مسلماً۔ اور مسلم ٹھہرنے والا یا رب المسلم مراد نہیں ہے کہ تنصیر منہا یا راجع بجانب خطہ یا خبر یا تاویل بجانب سلم ہو دوسرے ورنہ فی الجملہ معنی فاسد ہو جاوے گی غلبتا علی صفحہ ۳۴۲ بعد خلاصہ کے مسئلہ وان صالح من العیوب علی قوب بیدہ الخ میں بیان الاصل کا فقرہ ان سے تعذر الرد علی المشتري۔ بوجہ صلہ حرف علی کے موہم ہو گیا اور وجہ ایسا م متعلق علی متعلق قریب یعنی لفظ الرد ہے اور یہ مراد نہیں ہے بلکہ تعلق بلفظ تعذر مراد ہے اگرچہ متعلق بعید ہے غلیظہ۔ بالجمہ ایسے اغلاط جنکی شان خفیف ہو اس کتاب میں بہت ہیں اور حتی الوسع توفیق اللہ سبحانہ و تعالیٰ ترجمہ میں انکا لحاظ رکھا گیا ہے اب تطویل کو چھوڑ کر دوسری کتاب یعنی مضارب سے کچھ اغلاط بیان کرنا چاہیے

کتاب المضارب باب اول صفحہ ۳۹۱ کے آخر سطر میں قولہ وكان الدين عليه على حاله رب الدين هذا قول ابی حنیفہ رحمہ و عندہما اسے قولہ وانحصر ان علیہ قریب دو سطر کے عبارت مکرر واقع ہوئی ہے اور ما بعد صفحہ کے دوسری سطر میں قولہ ولو كان الدين على ثلث۔ میں لفظ ثلث غلط ہے اور ثواب لفظ ثالث ہے اسی طرح تیسری سطر میں فقال الاخر کی جگہ فقال لآخر صحیح ہے باب سیزدہم صفحہ ۴۳۱۔ قولہ وان زاد ثمنها۔ الصواب فیثما بعد ذلك كان العتق باطلا ایضا کہ اسے المبسوط پھر اسی صفحہ میں قولہ الا انه ثبت لرب المال الخيار الاولان بلکہ اسے محیط۔ مترجم کہتا ہے کہ میرے نزدیک یہاں بھی خطا سے فحش ہے اور غالب گمان یہ ہے کہ یہ کتاب کا سونہیں بلکہ اصل کتاب میں یوں ہی واقع ہوا اور صواب میرے نزدیک یوں کہنا چاہیے کہ ثبت لرب المال الخياران الاخيران۔ اگر کہا جاوے کہ محیط کی غلطی پر محمول کرنا جرات ہے تو جواب دیا جائیگا کہ نہیں نہیں محیط میں غلط نہیں بلکہ یہاں غلط ہے پھر اگر اس سے تعجب کیا جاوے تو مترجم سے سنا چاہیے جس سے یہ معاملہ ہوا اور تعجب زائل ہو۔ واضح ہو کہ اس فتاویٰ میں جملہ مسائل خواہ اصول مذہب کے ہوں یا متأخرین متاخرین کے استخراج و علماء فقیہین کے فتاویٰ ہوں اکثر معتبرات مثل محیط و ذخیرہ و فتاویٰ قاضیخان و متون ہدایہ وغیرہ و تالیفات حاکم شہید مثل مفتی وغیرہ سے منقول ہیں اور جامعین رحمہم اللہ تعالیٰ نے بغرض قوت و کثرت نقل مع ایجاز و اختصار کے یہ عمدہ نفیس طریقہ اختیار کیا کہ ایک مسئلہ مثلا کسی اصل معتمد سے اول سے شروع کیا پھر اگر وہ مسئلہ بجمع وجوہ و تفاریع اسی اصل مذہبی یا متن معتمد میں موجود ہے تو اسی پر اکتفا کر کے دیگر معتبرات کا حوالہ دیا کہ یوں ہی فلان و فلان کتابوں میں بھی منقول ہے تاکہ نقل میں شہرت کے قریب پہنچ جاوے لیکن ایسا بہت کم ہے جملہ تفاریع و مقایس و مستخرجات وہاں نہیں ہوتے ہیں کیونکہ مستخرج میں توجہ تفریع و تحسیر ہے دوسری کتاب میں ہے بعد ختم عبارت اصل و حوالہ کے اس کتاب سے نقل کر دی اگر سب تفاریع ہوں ورنہ قدر موجود اس میں سے اور باقی کے لیے دوسری کتابوں سے اسی طرح جہانک ملا ہے سب جمع کیا گیا اور آٹھ ساریں پر بھی جا بجا متحدہ و عللے بغرض تقویت

ذکر کیے ہیں اور کبھی نظر اختصار مع فائدہ کامل کے ایک کتاب مستند سے دو ایک تفسیر پر دوسری سے ایک دوسری
بہر بانی تیسری و چوتھی وغیرہ سے نقل کیں تاکہ سب میں موجود ہونا اصل کا ظاہر ہو کیونکہ تفسیر پر اصل ضرور ہر جس سے
اسکا درجہ و تراز کو پہنچ گیا جب یہ بات معلوم ہو گئی تو اب میں مقصد کی طرف رجوع کرتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ بیان
ابتداء مسئلہ جو نقل ہوا اس میں اول و دونوں خیاریں سے ایک تفسیر میں ہر دو اس اصل منقول عنہ میں خیارات کی ترتیب
اسی طرح رکھی گئی ہے پھر انجام کار محیط سے جو تفسیر نقل کی اس میں خیاران اولان لایا حالانکہ نظر ابتدائی ترتیب کے
ایک خیاریں بھی حاصل ہو لیکن تفسیر کا اختیار صحیح نہیں لان الامار لا یوجب لہ خیاریں بل موجب اس ذلک
بان اعمار کا موجب اعتقاد ہے یا استعمار یعنی چاہے اپنا حصہ آزاد کرے یا اس سے سعادت کرا دے اور جبکہ
خیاران اولان کہنے میں خیاریں حاصل ہوتا ہے تو یہ خلاف مقصد اور غلط ہوا لہذا مترجم نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ خیاران
اخیر ان کہا جاوے۔ کیونکہ ابتدائی مسئلہ میں اعتقاد واسطہ ماحکا و مختار ہوا ہے ترتیب میں اخیرین ہیں۔ پھر جو
میں نے کہا تھا کہ محیط پر غلطی کا الزام نہیں ہو سکتا کیونکہ غالباً اس کتاب میں تفسیریں اخیر ہوگا اور اعتقاد و
استعمار ہی دونوں اول ہونگے تو اسکا آخرین خیاران اولان کہنا صحیح ہوگا اس سے معلوم ہو گیا کہ حقیقت یہ
ہو فقط عبارت کے التقاط و اقتباس میں واقع ہوا کہ مطلق کو یہ خیال نہیں رہا کہ ہمارے بیان ابتداء میں ترتیب
خیار کیونکہ یہی فائدہ اسناخ عزیز و الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی مولانا و سیدنا محمد رسول
رب العالمین علی آلہ واصحابہ اجمعین۔ اس مطبوعہ نسخہ میں جہاں سقوط عبارات و تحریف کا احتمال ہے وہ بہت
سخت ہے چنانچہ اسکی مثالیں گزشتہ میں اور آؤنگی انشاء اللہ تعالیٰ اور جیسے صفحہ ۳۴۵ باب ۳۴ میں لکھا کہ انی المسطور
انقسم رجلان فی جائز فاصطلاح علی ان لیون اصلہ لاصد ہما ولا اخر موضع جدوعہ وان بنی علیہ حاکما معلوما و محمل
جدوعہ معلومۃ لایحوز کذا فی محیط السخسی۔ ظاہر عبارت تو اسی استدرجہ کہ دو آدمیوں نے ایک دیوار میں
جھگڑا کیا پھر باہم اس شرط سے صلح کر لی کہ اصل دیوار انہیں سے ایک کی ہو اور دوسرے کے لیے ایک
تو اس دیوار میں سے اسکی دھینان رکھنے کی جگہ ہو اور دوسرے کے لیے وہ اسپر ایک اور دیوار جی متعارف معلوم ہے
بنائے اور اسپر بعد معلوم دھینان رکھے تو یہ جائز نہیں ہے کذا فی محیط السخسی اور ظاہر ہے کہ دوسرے نے اپنا
کی شرط جدید حق کا احداث ہے ورنہ دیوار میں سے ایک کی اصل اور دوسرے کا مواضع شتیبہ ہونے
پر یا یہی صلح جائز ہونی چاہیے اور ایسے ہی صلح اس طرح کہ ایک کی دیوار اور دوسرے کے لیے فقط
حق احداث دیوار جدید اسکے اوپر جیسے مذکور ہو ابے شک ناجائز ہونی چاہیے اور اس سے قیاس
ہو سکتا ہے کہ محکمہ بھی جائز نہ ہو لیکن اس میں دوسرے کے لیے دیوار متنازعہ میں سے بھی مواضع شتیبہ مشروط
ہیں فیئہ تامل فلیتأمل۔ اور بعض ایسے اغلاط کتابت ہیں جنہر صریح غلطی کا و فوق ہے جیسے کتاب الوبیع
سے چند سطور پہلے قولہ وان اخذہا کرہا لاصمان علیہ۔ الصحیح لاصمان علیہ۔ اور ایسے اور مقامات پر ایسے بہت تفسیر

کتاب بن جنہر اتفاقات نہیں کیا گیا ہے

کتاب الوبیع باب چارم (۳۴۵) کذا فی القیۃ قال خلف رج سالت اسد امن لہ علی آخر الف درہم
اقول لفظ الف غلط فاصح ہے اور جواب یہ ہے کہ فقط درہم کا لفظ لکھا جاوے یعنی ایک کا دوسرے پر فقط

کتاب العاریت باب اول ۵۰۴۔ قولہ فیکون مرضیا لکذا فی السراج الوہاج۔ اقول الصواب فیکون
مرضیا فیجب استہلاک عین الشئ کی اجازت دی تو یہ چیز اس پر قرض ہو گئی عاریت نہیں رہی فافهم۔ ابتدائی باب
بختم میں ہو کہ واطلاق محمد فی الکتاب يدل عليه فلا ضمان و بکان نفقۃ الخ اقول لفظ فلا ضمان قلم نسخ کی روانی پر غیر
مربوط و زائد ہو و الصواب ان يقال واطلاق محمد رجف الکتاب يدل عليه و بکان نفقۃ خمس الامۃ السخری
لکذا فی الذمیرہ۔ باب ہفتم سے چند سطر پہلے قولہ ولو كانت عقدہ جو ہر اوشیا کیسا الخ یون ہی نہیں بنون و یا روہین
سطور پر اور مترجم کے نزدیک صحیح اس مقاصد پر نفیس بنون و فارہی اور مراد اس سے متقابل خفیس ہو اور شروع
میں نفیس خفیس میں فرق بھی بعض احکام میں سبب پر پانچ بیع تعاطی میں جو لوگ اسکو جائز رکھتے ہیں جن
بعض کے نزدیک خفیس میں جائز نہ ہو نفیس میں اور اصح یہ کہ ہر دو میں جائز نہ ہو کما فی بیوع

کتاب البیہ باب دوم صفحہ ۵۵۹ کذا فی فتاویٰ قاضی خان امرأة هیئت مهر من الزوج الخ اس مسئلہ میں لکھا کہ۔ ان
کانت قد عاقد المهر رکات۔ اسی طرح اس فقرہ میں اسم بلفظ قبح اور خبر بلفظ قدر بقاوت و دال در اصل مستطوری
اور معنی مہل۔ اور صواب میرے نزدیک لفظ قدر بقاوت و دال شدہ اور وہی اسم مضان البیہ راجع بجانب عورت
مذکورہ اور وہی خبر مضان بجانب درکات یعنی ان کا ان قدر المهر رکات یعنی اگر اس عورت کا قدر و قامت اتنا ہو
جتنا بالغہ عورتوں کا قدر ہوتا ہے تو فافہم۔

کتاب الاجارہ باب ششم صفحہ ۵۹ قولہ وان جاوز الی الفارسیۃ بند رہین۔ اقول یونانی
بفار وراغسوب بلفظ فارس ظاہر ہوتا ہے اور مصواب بقاء و دل یعنی قاف سے ہر جیسے ایک
مقام معروف عراق ہے۔ باب ششم ۶۰ مسئلہ محیطین بعد خلاصہ کے اوزکان التکرمی استاجر یطیل یقوم

علی الدایۃ میں لکھا۔ وان راسی الصلاح فی بیع الدایۃ بان اما ہم التاجر۔ اقول یون ہی لفظ اما ہم بظاہر بیان سے
 مشتق مذکور ہے اور معنی حمل ہیں اور صواب یہ ہے کہ اہم مشتق از اہتمام لکھا جاوے اور معنی یہ ہیں کہ قاضی کے نزدیک
 ساجر مرد و سہم ہے پس یہ بہتر معلوم ہوا کہ فروخت کر دے فافہم والد تعالیٰ اعلم۔ باب و سہم صفحہ ۶۰۸ میں قولہ کذا
 فی الحیط فان سکی الطعام وراہم الی قولہ و فنی بقیۃ الطعام اقول یون ہی فنی بنون و فار مذکور ہے اور صواب بنون و بن
 و بنون یعنی لفظ فنی صحیح کلمہ ہے اور اسی صفحہ میں قولہ فالمرض فیہ الی العرف کذا فی الحیط۔ اقول صواب لفظ المرجع بحکم
 المرجع بضماء مشقوۃ ہے اور صفحہ آئندہ میں قولہ فان زاوہا احد من ولدہا فافہم ان معنویہ یون ہی زاوہا بال اور معنویۃ بنام
 عین بنون مذکور ہے اور صواب فان زاوہا احد من ولدہا فافہم ان معنویۃ الخ ہے۔ باب یا زوہم میں قولہ و ردی بن تھا
 عن ابن سعد بن معاذ المزوری عن ابی حنیفہ رحمہ۔ اقول اس میں کئی اشکال غلط ہے اور کتاب میں ایک مقام پر جو صوم
 سعد بن معاذ مروزی نام مذکور ہے پس شاید کہ ابن سعد نے جو واسطہ سعد بن معاذ رحمہ کے روایت کی ہو تو لفظ
 ابن غلط ہے اور شاید کہ روی ابو صحتہ سعد الی آخرہ ہو مگر اول اقرب ہے یا راوی دو بنون ہوں والدہ اعلم۔ اور
 بخش التحریفات میں سے باب شانزہم میں قولہ کذا فی قاضیخان وان استاجرہ لکتاب لغنا ہا لغاریۃ
 او بالعربیۃ المعنیۃ لغنا رانہ لیل لان ہل لا یحل لہ الا جردانی الفراءۃ کذا فی الوجیز للکدری اور یہ جملہ ان مقامات
 کے ہے کہ مترجم کو اسکی تصحیح میر سنوئی یعنی جس عبارت سے اصل کتاب میں معانی کا استخراج ہے اور شاید مقصود
 مسئلہ یہ ہو کہ فارسی یا عربی یا اردو وغیرہ کسی زبان میں راگ لکھنے کے لیے اجارہ پر مقرر کرنا در صورتیکہ
 وہ معصیت ہو دے کیا حکم رکھتا ہے تو ظاہر ہر مزدور کو اجرت حلال ہے اور اگر اسکے پڑھنے کے لیے مزدور کیا تو
 نہیں ہے کیونکہ لکھنا و حقیقت راگ نہیں ہے اور پڑھنا اسی طریقہ سے البتہ حرام ہے و قال المترجم یہ جواب جو مذکور
 ہو ظاہر بطریق حکم ہے ورنہ براہ دیانت جب فرض کر لیا گیا کہ عبارت معصیت ہے تو انشاء حرام ہے پس کتاب
 مال بفعل حرام ہوا جو دیانت میں حرام ہوا لیکن متاخرین نے فتویٰ دیا کہ سحر و جادو کا تعویذ لکھنے کی مزدوری حلال
 ہے کہ فی القیۃ قال المترجم قنیہ کا یہ مسئلہ صحیح نہیں ہے کیونکہ صحت اسکی بر اصول معتزلہ ممکن ہے یعنی اس زعم
 پر کہ جادو فی نفسہ کوئی اثر نہیں بلکہ خالی اوہام و دستکاری ہوتی ہے جیسا کہ معتزلہ کا مذہب مشہور ہے اور لکھنا
 نے تفسیر میں اسکی تصریح کر دی ہے اور بنا بر اعتقاد جماعت اہل سنت کے سحر ٹھیک ہے اور ایسا تعویذ لکھنا
 حرام و فساد ہے اور مزدوری قطعی حرام و غیبت ہے پس قنیہ کا ایسا تفرد مردود ہے اور قنا وے میں اس سے
 منقول ہونا تجھے غرہ میں نہ دے کیونکہ بیشتر ایسے اقوال نقل ہوئے ہیں جو خلاف مذہب و خلاف اصول ہیں فافہم
 والد تعالیٰ اعلم بالصواب۔ پھر کلام اصل مسئلہ میں جبکہ غنا مذکور بخش و معصیت نہو یعنی مثلاً اشعار مباح
 ہوں کہ اگر لکھیں سنگ پر پڑے جاوین تو غنا ہو جاوین تو اسکی اجارہ کتابت کی صحت و اجرت کے حلت میں کلام
 نہیں اور وہ بیک جا نہ ہے اور رہا لکھنے گانے کے واسطے مزدوری کرنا تو بیشک بنا بر فنی اصل کے
 اجارہ منعقد اور اجرت لازم مگر حرام و غیبت ہوگی اور یہ باب اس اجارہ میں دشوار ہے یعنی ایک طرح سے
 نظر حکم کا جواب اور ایک نظر دیانت اسکی حلت و حرمت کا جواب پس لازم ہے کہ باب مذکور میں معنی طرہ ہے
 اور ظاہر ہی حکم کا جواب دیکھ کر صحیح ہے غرہ نہو جادو سے تا وقتیکہ باب دیانت میں اسکا حکم نہ پاوے

اور اگر اس معاملہ کی اصل تلاش کرنا منظور ہو تو باب اجارہ اور کتاب الکراہتہ و نون پر غور نظر سے مطالعہ کرے
 جبکہ اصول ایمانی یعنی کتاب اللہ تعالیٰ و سنت سے اور اصول الفقہ سے اور اصول فقہی سے فی الجملہ بہرہ
 رکھتا ہو اور مترجم کو اس مختصر میں پورے بیان کی بھی گنجائش نہیں صرف اس سے اشارات پر اکتفا کرنا چاہیے
 واللہ تعالیٰ ہو انہم المصدق والصواب وہو الہادی والیہ المرجع والمآب۔ اسی باب میں متفرقات سے کچھ مسئلہ
 قولہ کذا فی التامار غائبہ وان وصفوا له موضعاً الى قوله وان اسموا له الحد الاشقا۔ والصواب وان لم يسموا له الحد او لم
 یسمو له حد وہو من یشین تہلایا کہ الحد کھو دے یا شق کھو دے اے آخرہ اور موجودہ عبارت اصل ہی یا غیر
 معنی ہے کہ لا یخفی۔ باب ہفتمین قولہ و فی اجارۃ الدار و عمارۃ الدار۔ اقول وادعاطفہ در بیان میں خطا ہے اور صواب
 بدون و او کے ہے جیسا کہ او نے تامل سے ظاہر ہو جاتا ہے اور اسی طرح قولہ و کذلک کل سترۃ۔ میں لفظ
 سترۃ مہمل ہے ظاہر لفظ کل شے یا اسکے مانند کوئی لفظ ہونا چاہیے جو عمارۃ الدار وغیرہ کے مناسب ہو
 فانہم باب نوزدہم قولہ کذا فی المحيط و اذا باعہ القاضی بیدایہن المتاجر الخ مسئلہ غائبہ میں لکھا کہ لو علم المشتري
 ان الدار متاعہ لیس لہ ان یفسخ المشتري ویبصر حتمی تنقضي مدة الاجارة الخ اقول اسی طرح جمیع نسخ میں
 پایا جاتا ہے اور بظاہر یہ غلط ہے پھر اگر یہ معنی ہیں کہ مشتری کو وقت خرید کے یہ علم تھا کہ بیع کسی کے پاس اجارہ میں
 ہے تو آیا مشتری کو خیال ہوگا یا نہیں تو یہ مسئلہ کتاب البیع میں مذکور ہے لیکن قولہ ان یفسخ المشتري کی جگہ صواب
 ان یفسخ البیع ہے اور اگر یہ معنی ہیں کہ مشتری کو بعد اسکے معلوم ہوا کہ بیع متاجرہ بعیقہ بھول ہے تو صواب یون ہے کہ
 ان الدار متاعہ لہ ان یفسخ البیع او یبصر لے آخرہ یعنی ہو بالخیار ان یفسخ البیع و استروالمن ان نقض
 وان یفسخ البیع حتمی تنقضي مدة الاجارة و ہذا ہو الا صواب واللہ تعالیٰ اعلم اور اس سے ایک ورق کے
 بعد مطبوعہ مطبع اصل میں جو وقت الترجمہ پیش نظر تھی یون لکھا کہ ان تیر کہ الاجارۃ فان تیرک الاجارۃ فان
 حقرواجری۔ اور مترجم نے وقت ترجمہ کے اسکی تصحیح میں محکف کیا اور سمجھا کہ یون ہو سکتا ہے فان لم تیرک الاجارۃ
 فان حقرواجری پھر اصل کلکتہ سے معلوم ہوا کہ لفظ فان تیرک الاجارۃ۔ بالکل نہیں ہے یعنی مطبوعہ مطبع میں
 کتاب نے زائد کر دیا اور صحیح نے فرد گذاشت کی ہے۔ پھر اس سے کچھ بعد قولہ من محمد نے روایت کان علیہ
 الاجر کا ملا و عنہ فی روایت کان اقول یون ہی مسطور ہے اور صواب و عنہ فی روایت لا۔ یعنی لا اجر علیہ۔ پھر اس سے
 ایک صفحہ کے بعد قولہ یجب ان یستقی الزرع فی الارض باجر اشل کذا فی الکبری۔ اقول یون ہی جمیع نسخ میں
 یستقی از استقامت یعنی پانی وینے وینچنے کے مذکور ہے اور یہ غلط ہے اور صواب یستقی از استقامت یعنی باقی
 رکھنا اور چھوڑ رکھنا وغیرہ ہے اور معنی یہ ہیں کہ اجر المثل کے عوض پس زمین میں کھیتی باقی چھوڑنے کا حکم واجب ہے
 اور محصول یہ ہے کہ اگر کھیتی اٹھاڑنے کا حکم دیا جاوے تو اصلاح نہیں بلکہ کاشتکار کا سخت نقصان ہوگا
 اور اگر چھوڑنے کا حکم ہو تو صفت مالک زمین کا نقصان ہے لہذا واجب ہے کہ یون حکم دیا جاوے کہ ایسی زمین کا
 جو کچھ کرایہ ہوتا ہے اسکے عوض یہ زمین کھیتی تیار ہونے تک متاجرہ پاس باجارہ از جانب قاضی لازم ہے اگر متاجرہ
 پسند کرے اور اگر اپنی کھیتی اٹھاڑنے پر راضی ہو تو اُسے خود اپنا نقصان گوارا کیا اور اس صورت میں
 مالک زمین کو رضامندی اختیاری نہیں ہے بلکہ وہ اس عوض پر متاجرہ پاس چھوڑنے کے لیے مجبور

کیا جائیگا جیسے بیچ وریا میں کشتی کا اجارہ منتقضی ہونے کی صورت میں مالک کشتی باجرا مثل سوار رکھنے پر مجبور کیا جائے گا
 ہر پھر اس سے کچھ دور بعد مسئلہ محیط میں بعد الخلاصۃ قولہ وان کان فی موضع تكون الاجرة علی المتاجر الخ یون ہی عام
 مستثنیٰ میں یون کیون الاجر مذکور ہر اور صواب کیون الحضر بخاطی و فاذر اور یہ جملہ عطف ہر شروع مسئلہ سے
 قولہ استاجر طاعتین بالماء فی موضع کیون الحضر علی المتاجر عاۃ۔ پھر اس سے کچھ بعد قولہ استاجر من اخزانہ
 سنتہ نظیر الحافوت الی مسجد فضت سنتہ وقد سرق الخ اقول مطبوعہ کلکتہ وغیرہ میں یون ہی محرف مسطور ہر
 اور صواب یون ہر استاجر من اخزانہ سنتہ وظہر الحافوت الی مسجد فضت تہ اشہر وقد سرق۔ یعنی بجائے
 قظر کے جو بعضہ ماضی از ظہور تھا ہر ہوتا ہر وظہر لواء و بیع الظار و سکون ہر بمعنی پشت ہر اور بجائے فضت سنتہ
 کے جسکے معنی ایک سال گذر گیا۔ فضت سنتہ اشہر بمعنی چھ مہینے گذر چکے۔ اور بعد تامل مصیبت کے واضح
 ہو جاتا ہر کہ یون ہی صواب ہر جسطرح مترجم نے زعم کیا واعدت لے ہو الملحم للصوصاب و بعد الملحم فی المبدأ
 والما۔ پھر اس سے کچھ بعد مسئلہ ذخیرہ میں قولہ لا یفسخ العقد بموتہ و اذا کان عاقد یرید الوکیل الخ اقول صواب
 وان کان عاقد یعنی بکرت و او وان و صلیہ ہر نہ بکرت شرط و ظرف۔ پھر اس سے بعد مسئلہ ابو خیر میں قولہ لیکن المتاجر
 بعد موت المتاجر فالتمسوا لفقہ سے جواب الکتاب و بعد عدم الاجر بل طلب الاجر۔ قال المترجم یون ہی مسطور ہر اور
 اس قدر وجہ ازت محل مقصود ہر کیونکہ جواب مذکور کے یہ معنی ہونے کہ طلب اجرت سے پہلے اجبہرت نہ ہوتا۔ حالانکہ
 مقصود یہ ہر کہ اگر مالک کے اجرت مانگنے سے پہلے اسنے سکونت کی ہر تو اسکی اجرت کچھ نہ ہوگی پس صواب یہ ہر کہ وہ
 عدم الاجر ان سکون بل طلب الاجر۔ یعنی اجرت طلب کیے جانے سے پہلے سکونت کی اجرت کچھ نہ ہوگی۔ اور اشارہ
 ہر کہ اگر متاجر سے اجرت طلب کی گئی پھر بھی وہ رہتا رہا تو اسپر واجب ہوتی رہیگی چنانچہ یہ مسئلہ مصرح مذکور ہر۔ پھر
 اس سے کچھ بعد قولہ و تیرک فی بدورثتہ بالاجر السہی الا باجرا مثل۔ اقول یون ہی نسخ میں الا بکرت استثناء
 مسطور ہر اور صواب بکرت نفی ہر۔ اور واضح ہو کہ مطبوعہ کلکتہ میں بھی بیان بلکہ تمام کتاب میں بجائے ربیع ہزار و بار
 تحتیہ و عین مہملہ کے ربیع ہزار موحده مسطور ہر۔ و فی مطبوعہ المطبع قبل الرابع و العشرین قولہ فی غیر فیہ لصاحب احکام
 الغصب اقول الصواب سائر احکام الغصب و فیما تیلوہ من مسئلۃ الوضو قولہ ان یا مریبوج علی ان یرفع اقول یعنی
 ان کان ہذا الفعل یا مریبوج لے آخرہ۔ باب بستم میں قولہ ولم یصبہا مع المکان یجب الاجر کذا فی العیاشیہ
 اقول ظاہر معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ جگہ ہوتے ہوئے اگر قائم نہ کیا تو کرایہ واجب ہوگا لیکن صواب بجائے مکان کے
 امکان بزیاوت الف یعنی لم یصبہا مع الامکان۔ اور اسی کے بعد قولہ ان او قد قبل ما او قد الناس اقول
 قبل یقات و موحده غلطی کا تب ہر اور معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ لوگوں کی آگ روشن کرنے سے پہلے استنبذان
 آگ جلانی۔ اور صواب مثل بیسم و مثلہ ہر یعنی ویسی آگ جلانی جیسی اور لوگ جلایا کرتے ہیں یعنی اس سے
 زیادہ نہیں کی اگرچہ کمی کی ہو کیونکہ کمی کی صورت میں ہر رجہ اعلیٰ ضامن نہ ہوگا فانہم۔ اس سے دیگر
 صفحہ کے بعد قولہ وان ارتضا لے القاضی قضی علیہ اقول یون ہی قضی علیہ از مصدر قضی مذکور ہر اور معنی
 میں اہمال ظاہر ہر اور صواب میرے نزدیک از نفس نقیض بقا و صا و مہملہ صیغہ ثنیہ ماضی معروف
 یعنی و قضا علیہ اور مراد یہ کہ دونوں نے قاضی سے یہ تمام قصہ و واقعہ نقل کیا۔ باب سبت و چارم بعد

محیط کے مسئلہ ولو اس تاجر خیا طہ لفظ لہ ثوبا۔ میں لفظ میں خفیف اور معنی میں فاشش تغیر کا فقرہ قول ان کل سلیم نفس لفظ
 اسی طرح خیاطت بصیغہ مصدر مسطور ہے اور صواب خیاط اسم فاعل ہے۔ اور کتاب میں ایسے اخلاط کہ بجائے بغیر محمول غام
 کے اغراض اخر ار اور بجائے دور و زک کے دور و زہت ہیں۔ باب بست و شتم مسئلہ مفتی ولو کانت سفین کثیرہ۔ میں قولہ
 کذلک لغضار اذا کان علیہا حملہ۔ اقول یوں ہی قصار بقاوت و صا و در مسطور ہے جسکے معنی و صوبی و گندی گر وغیرہ ہیں
 ولیکن بالکل غیر مربوط ہے اور شاید صواب بجائے اسکے جمال کا لفظ ہے فانعم واسد تعالیٰ اعلم۔ و مطبوعہ مطبع میں قبل بست و شتم
 کے للاصل محمول کے الاجل چاہیے ہے۔ پھر اسی باب بست و شتم میں قولہ کذا فی الذخیرہ ولو استاجر من یحییٰ بالنا و نوح
 کذا فی محیط الشری اقول یوں ہی تمام نسخ میں بالنا آخر از حملہ سے یعنی آگ مذکور ہے اور مترجم کے نزدیک الناء و خروال
 مطلب سے اسم فاعل از مذنبون و وال شدہ ہے من ذابحیر اذا توحش بعد الالف والانس فلیتاکل واسد اعلم۔ اور منجملہ پر لیا
 کرنے والے اخلاط کے اس باب کے آخر میں قولہ لو قال الرجل للکمال لو بشرط۔ اقول یوں ہی بو او عطفہ و لو مسطور ہے
 اور صواب بدل الف و واد یعنی و او بصیغہ امر از واد ہے فانعم۔ باب سی احم مطبوعہ مطبع میں باب کہیں سے کچھ پہلے قولہ کذا فی
 الوجیز للکدری استاجر ارضا اجارۃ فلا یرتب واشتری الاشجار الخ اقول لفظ فلا یرتب تلم نسخ کی نہایت خراب روانی زائد ہے
 اور بجائے اسکے ظاہر لفظ طویلہ ہے یعنی لفظ اجارۃ طویلہ۔ فانعم۔ باب سی ویکم قریب آخر کے قولہ ثم اخلفا قبل القبض فی
 مقدار الاجل کان القول قول الاسکاف ولا تجالغان کذا فی الذخیرہ اقول یوں ہی تمام نسخ میں لفظ مقدار الاجل
 مسطور ہے اور معنی یہ ہونگے کہ مقدار مدت میں و دونوں نے اختلاف کیا ولیکن مترجم کے نزدیک یہ غلط ہے اور صواب
 مقدار الاجر یعنی اجرت کی مقدار میں و دونوں نے قبل قبضہ کے اختلاف کیا فانعم واسد تعالیٰ اعلم۔ اور بست
 قریب الختم قولہ و اذا دفع ثوبا الی الصباغ لیصبغه بعصفری اقول فی صفۃ ما تعین بہ۔ اقول اس لفظ ما تعین میں بھی تردید
 اور معنی ظاہر ہیں والظاہر ہا فی الترجیمہ واسد تعالیٰ اعلم۔ باب سی و دوم قولہ استاجر مسحاۃ للعمل فقال لا ارید الا
 بل عمل لی مقبضا لمسحاۃ من الخشب ثم طالب الاجران کان لما طلب لہ قیمتہ فنجب اجر اشل والا فلا کذا فی الوجیز للکدری
 اقول مترجم اس وجازت سے قاصر زاد رک ہو اور ظاہر قیمتہ صفات بضیغ غائب غلط ہے صرف قیمتہ بل لفظ مذکور ہے اور
 مراد یہ ہے کہ مواجر نے مستاجر سے لکڑی کا ٹکٹ لے لیا ہے چاہا تھا میں حکم یہ دیا ہے کہ جو چیز چاہی تھی اگر اسکی کچھ قیمت
 ہوتی ہو تو اجارہ فاسدہ منعقد ہوگا پس اجر اشل واجب ہوگا اور اگر اس چیز کی کچھ قیمت نہ ہو تو اجرت کے صحیح
 نفی کرنے اور بے قیمت چیز مانگنے سے بدالالت معلوم ہو گیا کہ حاربت دیا ہے پس مستاجر کا اجارہ طلب کرنا مکمل ہوگا
 اسکو حاربت ملنا ثابت رہ گیا تو اسپر کچھ کرایہ واجب نہ ہوگا کیونکہ اجارہ منعقد نہوا اور ضمان واجب نہو گی کیونکہ اجازت
 مالک کی وجہ سے غضب متحقق نہوا لہذا ظہر لمترجم فاسدہ تعالیٰ اعلم۔ قولہ کذا فی جواہر الفتاویٰ اذا استقرض اوصی و اولی
 لا الصغیر۔ اقول الصواب للصغیر۔ پھر اس سے ایک صفحہ کے بعد قولہ ثم بدالہ ان ینزع من ذاک لا غیر لازم کذا فی
 انفسی اقول صواب میرے نزدیک یوں ہے ثم بدالہ ان ینزع من ذاک فلا لا غیر لازم اور اسکی تصویب بقدر سے
 نازل سے واضح ہوگی۔ پھر اس سے دور کے بعد قولہ ثم یزید یا مبرا تجلیط الدار و تسلیم الدار الی التالیٰ کذا فی الحاوی للفتاویٰ
 اقول الصواب تلخیص الدار کا لایقنی قولہ کذا فی التفتیہ و فی جامع الفتاویٰ و لو استاجر جلا لیمنی لہ منارۃ اسے قولہ ثم قال
 اقدرا ان احقر لبقیہ اقول الصواب لا اقدرا ان احقر لبقیہ کما لا یخفى۔ اسی کے پیچھے قولہ قال محمد بن عصبی قول الصواب

میں غصب قائم۔ اور اس سے کچھ بعد قولہ قال اردت المالك۔ اقول الصواب اردت الملك۔ پھر اس سے دوسرے صفحہ بعد بجائے فان لم یصل کے فان لم یصل اور بجائے الصحتی فالزایۃ کے الصحتہ فالزایۃ چاہیے۔ پھر اس سے دوسرے کے بعد نسخہ مطبوعہ میں قولہ کذا فی المحيط رجل استاجر حجرة موقوفۃ الخ میں لکھا فان لم یمنع اخذ من الحجر فنی یدہ الا اذا خاف وان کان الفی بعد تامل کے واضح ہوا کہ بیان قولہ فی یدہ الا اذا خاف محض روانی قلم کا تب و غلط ہے اس اصل مطبوعہ کلمتہ سے تصدیق کیے یقین ہو گیا۔ واضح ہوا کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ وضع مسئلہ کسی شیخ معین میں مسترد ہو کر دوسری تقریر میں سولے اسکے دوسری چیز موضوع قرار دیتے ہیں اور یہ غلطی نہیں ہے بلکہ اشارہ ہے کہ اصل مسئلہ میں خواہ یہ فرض کیا جاوے یا وہ موضوع مانا جاوے حکم میں تغیر نہیں ہے اور ایک میں جو حکم مذکور ہوا ہے وہی دوسرے میں کیساں ہے اور ان دونوں میں اتفاقی علت دریافت کر کے دوسری چیزوں کو انھیں پر قیاس کر سکتے ہیں اور یہی شیخ کے معنی ہیں مثال اسکی وہ مسئلہ ہے جو محیط میں نقل کیا بقولہ فی الاصل اذا استاجر عشر سنن الابل الی مکۃ بعد مبعینہ او بغیر عینہ فان کان العبد بعینہ فالاجارۃ جائزۃ وان کان بغیر عینہ فالاجارۃ فاسدۃ ثم اذا کان العبد بعینہ حتی جائزۃ الاجارۃ فلما قبل التسليم بعد ما استوفی الحق وعلیہ کان علی التاجر اجر مثل الدار الی آخرہ اور یہ معلوم ہے کہ دار کا مسئلہ میں ذکر ہی نہیں آیا ہے پس اشارہ ہے کہ ان دونوں کے ایک دوسرے کی جگہ مقرر ہونے میں کیساں ہے قلیتاً بل فیہ فان ہذا خایۃ توجیہ المقام والہ تعالیٰ اعلم بحقیقۃ الحال

کتاب المکاتب باب اول فی قولہ واما الذی یرجع الی نفس الرکن الی قولہ الداخل فی صلب العبد من البدل۔ اقول لفظہ من البدل علیہ قائل۔ باب پنجم قولہ کذا فی التا تاریخہ ولو کا تب عبد بن مکاتبہ واحدہ۔ اس مسئلہ طویلہ میں لکھا۔ یسلم لمدبر من قبیۃ یسعی فیما یقی و ہونثہ و تلثون ثم الخ اقول الصواب ثلثہ و تلثون و ثلث و رحمہم ثم الی آخرہ اور جب کو فن حساب میں ادب نے مہارت ہو اس پر یہ غلطی پوشیدہ نہیں ہو سکتی ہے۔ ایک صفحہ کے بعد کذا فی الہدایۃ ولو کا تبہ فی صحتہ علی الف و رحمہم میں لکھا وان کان المولی قد قبض ذلک منہ خمساً۔ اقول فعل الصواب ان یقال قبض ذلک منہ الا خمساً قلیتاً بل فیہ۔ باب ہفتم بعد کافی کے اذا کا تب الرجلان کے مسئلہ میں ہر ایک جگہ نصف مابقی مذکور ہے اور شاید النصف بلام تعریف عمدی ہو اور مابقی اسکا بدل ہو کیونکہ مقصود مابقی کا وصول کرنا اور وہ نصف ہوا اور ظاہر عبارت سے یہ نکلا کہ مابقی نصف کا آدھا اسنے وصول کیا اور یہ چوتھائی ہوا قلیتاً بل فیہ۔ باب ہشتم کذا فی الکافی واذا قتل عبد المکاتب رجلاً خطاً رہین لکھا لتسلم لہ نفسہ۔ یعنی تسلیم ہر وزن فی فعل مصدر لکھا لیکن صواب لتسلم بصیغہ مضارع از سلاست ہے

کتاب الولاء باب اول کذا فی المعبود رجل اشترى عبداً من رجل ثم ان الشری الی قولہ اذا کان اباً۔ بعد قول الصواب یجد من الجحود جبکو اردو میں کر جانا ہوسکتے ہیں۔ ومن الموضع الی یبغی فیہا التامل قولہ فی الباب الثانی فی الفصل الاول ومنہا ان لا یكون للعاقب وارث و ہوان لا یكون من وارث اقول ہذا وجہ فی النسخ و قد طوینا الکثیر من البحث فیہا فلیبحث الرجل الصالح الذی یبغی بالصالح و من الفساد و یصلح المقام و اللہ تعالیٰ ولی الجود والا نعام۔ اور کتاب الاکراہ سے کچھ پہلے قولہ و یستخلف علی المال بالیہ لم تعلمنی۔ اقول الصواب لم تعلم علی صیغۃ الخ

الحاضرة فانس

کتاب الاکراہ کذا فی فتاویٰ قاضی خان قال محمد بن لوان لصا غلبا اگرہ رجلا الی قولہ ولو اگرہ علی ان مطلقا
 نکتا ولم يدخل بها فطلقا وعزم لما نصف المهر قول یون ہی نسخون میں موجود ہے اور صواب میرے نزدیک یون ہے کہ
 فطلقا واحدة وغرم لها الی آخرہ کیونکہ مقصود یہ ہے کہ باوجود مخالفت کرنے کے اس سے تادان وہ اپس لیگا جبکہ
 نتیجہ ایک ہی لازم آیا اور وہ نصف مہر تادان بھرنا اگرچہ تطبیق واحدہ میں بنیوت غلطہ جو تین طلاق کے ساتھ ہوتی ہے
 لازم نہیں آتی لیکن یہ امر دیگر بنام فہم۔ باب دوم تادان رضائید کے بعد ولوان المراءۃ ہی التی اگر بہت سختی تیر و جہاں المسلم
 طولی علی شریعہ یہ کہ آخر میں لکھا مکان کہا اور نسبت با سببی نصابہ اور رضیت لصال علی قول ابی حنیفہ اللہ علیہ السلام
 وان کان الزوج کفو افلا ویلای حق الاعتراض عند ابی حنیفہ لعدم الکفاۃ ولتقصان المہر الی آخرہ۔ اس مسئلہ میں دو
 جگہ کاتب کا سمجھنا ایک تو اس عبارت سے پہلے و صورتیکہ شوہر کفو نہ ہو اور دخول واقع نہ ہو لکھا عند ابی حنیفہ
 لعدم الکفاۃ لتقصان المہر۔ ان دونوں توجیہ کے درمیان سے دو عاطفہ چھوڑ دیا اور غیبت سے دور۔ اور دوم
 یہاں البتہ تخیل شدیدیہ ہو اور وجہ یہ ہے کہ در صورتیکہ شوہر نے اس عورت سے دخول کیا ہے دو صورتیں ہیں ایک
 یہ کہ عورت نے زبردستی سے دخول کرنے دیا اور دوم یہ کہ خوشی سے رضی ہوئی پس زبردستی کی صورت میں
 اگر شوہر کفو ہو تو لکھا کہ عورت یا اولیا کسی کو اعتراض کی گنجائش نہیں ہے اور اگر کفو نہ ہو تو دونوں اعتراض کی گنجائش
 ہے اور خوشی و رضا مندی کی صورت میں یہ تفصیل مذکور نہیں ہے بلکہ یہ بیان ہے کہ عورت مذکورہ مہر سے بدالالت رضی
 ہو گئی تو ایسا ہوا کہ گویا صریح رضی ہوئی اور صریح رضا مندی کی صورت میں اولیا کو اعتراض کا حق حاصل ہے اگرچہ
 شوہر اسکا کفو ہو۔ پس اگر قولہ وان کان الزوج کفو۔ ہوا و دان و صلیہ بہت سارے دیا جاوے تو یہ معنی ہونے چاہئے کہ
 ہوئے اور کلام ماہجہ کے یہ معنی ہونگے کہ پس اولیا کو امام اعظم رحمہ کے نزدیک اعتراض کا حق دو وجہ سے حاصل
 ہو ایک تو کفو نہ ہونا اور دوسرے مہر کم ہونا اور صاحبین کے نزدیک فقط غیر کفو ہونے کی وجہ سے اولیا کو اعتراض
 کا حق ہوگا۔ مترجم کتاب ہے کہ دخول رضا مندی کی صورت میں کفو وغیرہ کی تفصیل مذکور نہیں ہے پھر یہ تفریع غیر مذکور بل لازم
 آوگی۔ اور اگر تفریع مذکور دے کہ یہ سنی لیے جاوین کہ امام کے نزدیک اولیا کو دو وجہ سے حق الاعتراض
 حاصل ہوا کرتا ہے اور صاحبین کے نزدیک فقط غیر کفو ہونے کی وجہ سے ہوتا ہے تو تفصیل کا ذکر نہ تو کچھ مضرت نہیں ہے
 ہوا ہوا صواب لیکن تفصیل نہ دار و ہونا دفع نہ ہوا اور یہ توجیہ تو اس نسخہ کی عبارت کی ہے اور اگر قولہ وان کان الزوج
 کفو اجماع مستقلہ لیا ہوا ہے لیکن بجائے اسکے وان لم یکن الزوج کفو لیا جاوے تو سب غلبان سے نجات
 ہو جاتی ہے اور معنی یہ ہوتے ہیں کہ در صورت رضا مندی دخول کے بدالالت رضا مندی مہر سے بدالالت ہوئی اور اسکا
 وہی حکم ہے جو صریح رضا مندی کی صورت میں جبکہ شوہر کفو ہو مذکور ہوا یعنی اولیا کو حق اعتراض حاصل ہے یعنی
 صاحبین کے نزدیک نہیں چنانچہ معلوم ہو چکا اور اگر شوہر کفو نہ ہو تو اولیا کو حق الاعتراض عند الامام بہت
 حاصل ہے کیونکہ امام کے نزدیک قلت مہر کی صورت میں اولیا کو اعتراض کا اختیار ہوتا ہے اور صاحبین کے
 نزدیک فقط عدم کفو سے اعتراض کا حق ہے کیونکہ اولیا کو اسی قدر عارض سے قرض ہوتا ہے۔ اس تقریر تفصیل
 بھی موجود ہے اور استدلال بھی ہوتا ہے اور تفریع ہوتا ہے لازم نہیں آتی ہے کیونکہ امام کے نزدیک اولیا
 کو دو طرح کا حق اعتراض اور صاحبین کے نزدیک ایک ہی طرح کا حق ہوتا اس باب اگر اس سے متعلق سین

کیونکہ مسک بیان کا موضع کتاب النکاح باب الکفوہ اور بیان محض افادہ مکررہ سمجھا جائیگا اور تفصیل کا سقوط اس مقام پر عیب ہو فلینا مل فیہ وائدہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ پھر اس سے ایک صفحہ کے بعد قولہ کذا فی المبسوط ولو اکرہ المولے والوکیل بالیقید المشتري بالقتل ضمن الوکیل لا غیرہ الا اذا کان المشتري مکرراً بالقتل ضمن حلیہ المشتري الخ اقول ضمن آخر کا غلط محض ہے اور صواب صرف اسی قدر ہے کہ مکرراً بالقتل علی الشراک لا یخفی علی من لا ادنی سکتے۔ پھر اس کے بعد قولہ کذا فی المبسوط ولو اکرہ علی ان یتبع مال المکرہ او اشتري بالمال۔ اقول الظاہر او شتری بالمال۔ پھر اس سے ایک صفحہ کے بعد مسئلہ مبسوط میں بعد محیط مشترک کے ولو اکرہ بوعیدہ تلمیذ الخ میں لکھا وان اقربہا کان عایسہ الکفاؤ۔ والصواب وان اقربہا یعنی عورت سے قربت و جماع کر لیا۔ پھر اس سے کچھ دور بعد المبسوط ولو اکرہ علی کفارة یمن قد حث الخ میں قولہ فان کان قیمۃ ادنی العبد مثل ادنی الصدقة۔ اقول الصواب مثل ادنی النفقة یعنی بچہ سے صدقہ کے نفقہ صحیح ہے۔ پھر اس کے بعد دسے طویل مسئلہ مبسوط میں ایک فقرہ سا قلم ہونے کا احتمال ہے چنانچہ لکھا ولو قال سلم علی ان تصدق بثوب ہرودی او مروی بعینہ فتصدق بالخ اور ترجمہ کے نزدیک صواب یہ ہے کہ ولو قال سلم علی ان تصدق بثوب ہرودی او مروی فاکرہ علی ثوب ہرودی او مروی بعینہ فتصدق بہ۔ یعنی نذر کرنے والے نے بطور مکرہ ایک ہرودی یا مروی کے صدقہ کرنے کی نذر کی تھی اور مکرہ نے اسکو کسی معین ہرودی یا مروی صدقہ کرنے پر مجبور کیا فانہم وائدہ تعالیٰ اعلم۔ باب سوم کے اول مسئلہ طویل میں کئی جگہ خطا ہے اور اول قولہ وان الفقہ علی ان البیع بینہما کان بکبیۃ ثم اجازہ احدہما لم یجزأ جمیعاً۔ اقول غلط ہے اور صواب یون چاہیے تم اجازہ احدہما لم یجزأ جمیعاً یعنی ایک کی اجازت دینے سے بیع جائز نہ ہو جائیگی جب تک دونوں اجازت نہیں دیتی۔ و دون کی اجازت سے گویا حد بیع ہو جائیگی۔ پھر اس کے دو سطر بعد لکھا ولو تراضعا علی ان یجزأ انہما تبايعا۔ صواب یہ ججزأ از اجازہ ہے نہ از اجازت۔ پھر اس سے آٹھویں سطر میں لکھا لو تراضعا علی انہ لم یجزأ لہما بئینہ۔ اقول بئینہ بمعنی گواہی غلط ہے اور صواب نیت کا لفظ ہے۔ اسی طرح اس سے دس سطر بعد لکھا ولو قال فی السریرہ ان یتظہر بیئاً علانیۃ۔ اسی طرح پردہ و یتظہر بصیغہ غائب لکھا اور صحیح بصیغہ متکلم بنون ہے۔ باب چہارم شروع میں قولہ فان وقع فی قلبہ ان ہذا القدر من الخبث والیقید نعمتہ۔ یون بنون دھین لکھا ہے اور ظاہر ہر فقہ بنون وقاف ویاماندہ کے کوئی لفظ ہو و سے اور ایسے اغلاط بہت ہیں۔

کتاب الحج۔ باب دوم فصل اول قولہ کانت قیمۃ علی عاتقہ عندہما جمیعاً کذا فی المحیط۔ اقول لا وقت بالاصول ان یقال عندہم جمیعاً کا مائدہ تعالیٰ اعلم۔ باب سوم۔ کذا فی التامار خانیہ المجوس بالحدین اذا کان لیسرق فی الخ لیسرق آخر قات کے ساتھ غلط ہے اور صواب لیسرق بغار ہے اور کتاب الماؤن سے پہلے بعد تین کے مسئلہ واقعات میں قولہ لا یجلس مع المدعی فذلک کذا فی العینی شرح الہدایۃ اقول غلط فاش ہے اور صواب یہ ہے کہ بیان کرتے سا قلم ہو گئی یون چاہیے کہ فقال الفریم لا یجلس مع ظلامہ و اجلس مع المدعی الخ کما لا یخفی علی من لا ذوق سلیم و طبع متقیم۔

کتاب الماؤن باب دوم قولہ کذا فی المبسوط ولو اشتري عبد اسلم علی انہ یجوز منہ و متصرف فلم ینہہ فہو منہا با بیع او لحقہ دین او لا قبضہ اولہم یقینہ لم یصر مجبوراً من وقت البیع۔ اقول یہاں تک عبارت غیر محصل ہے

مترجم کو محل معلوم ہوئی یا ان کے جو عبارت مذکور ہو یعنی وہی نسخہ اذ ارادہ الی آخر ہا وہ البتہ صحیح ہے۔ پھر اس سے ایک صفحہ
 کے بعد یہ مسئلہ مسطور ہے کہ ذانی المبسوط واذا کان العبد کما لرجل فقال البولی لایل السوق الخ اس مسئلہ کا ترجمہ اس مقام
 سے درست کر لینا چاہیے اذ کان العبد کما لرجل۔ اگر کوئی غلام ہو کسی شخص کا ہو۔ فقال المولے لایل السوق
 پھر مولے نے بازار والوں سے کہا کہ۔ اذ ارایتم عبدی ہذا تجرکلت ولم انعم فلا اذن لہ فی التجارۃ جب تم دیکھو کہ
 میں نے اپنے اس غلام کو تجارت کرتے دیکھا اور کسیرین خاموش رہا کچھ منع نہ کیا تو میں اسکو تجارت کی اجازت نہیں
 دوں گا یعنی میرا یہ فعل اس غلام کے حق میں تجارت کی اجازت نہیں ہے۔ تم راہ تجرکلت ولم ینعم لایصیر ما ذونانی
 التجارۃ کذا فی المغنی۔ پھر اس غلام کو خرید و فروخت کرتے دیکھا اور خاموش رہا اور اسکو منع نہ کیا تو غلام مذکور ما ذون
 التجارۃ نہ ہو جائیگا یہ یعنی میں ہے۔ باب سوم سے کچھ پہلے قولہ فرق ابو حنیفہ بین الحج والاذن عندہ لایثبت الحج کما لاول
 الظاہر ان یقال فان عندہ لایثبت الی آخرہ۔ اسی باب میں باب چارم سے ڈیڑھ ورق پہلے مسئلہ مبسوط میں جسکا
 شروع یہ ہے کہ ذانی المغنی فاذا حل الابل کان العبد بالینا رالی آخرہ۔ لکھا کان شکمہ جائز عندہم حتی ینوی علم الغریم۔ اقول
 صواب یہ ہے کہ کما جادے سے حتی ینوی علم الغریم۔ یعنی جو کچھ فرضدار پر ہو ڈوب جادے۔ پھر باب چارم سے ایک
 صفحہ پہلے قولہ وان شاردہ فی العبد بقصان العیب الذی حدت عندہ من الشئ یعنی فی الجبائی فی الوطی۔ اقول الصواب
 عندی فی الجبائی اونی الوطی فانعم۔ باب چارم کہ ذانی المغنی ولواقر بک لک بعد ما باعدہ القاضی الی قولہ ولکن ان اعطوہ
 ذلک وکاتب بہ انفسہم جائز۔ الصواب وطلابت بہ انفسہم اور قولہ ثم یرجع علی لکلیل الغرام کذا فی المبسوط۔ والصواب ثم یرجع
 بہ لکلیل علی الغرام فلیتأمل۔ اور قولہ کذا فی المغنی ولوان الغرام علم بقدر و علی المشتري الی ان قال حتم لو کان لہ اربعۃ وثمانون
 اخذ ضمان البیئۃ۔ اقول الصواب واذا رواجہم اخذ ضمان البیئۃ۔ اور اضمین قولہ اولم یجب الذین فی شئین
 العبد کذا فی محیط حرف او ظاہر غلط ہے صرف وادعاطفہ چاہیے۔ اسی طرح ایک صفحہ کے بعد قولہ فضمنہ قیمۃ شئین
 والحکم الخ۔ صواب فالحکم ما ذکرنا الخ ہے۔ اسی طرح ایک ورق کے بعد قولہ کذا فی محیط ولولم یقیمہ المشتري ولکن باعد
 الخ میں قولہ سلم العبد لولم یکن لہ علی الرجل صواب ولم یکن لہ الخ ہے اور اس مسئلہ میں کچھ بعد قولہ فیرجع بقصان البیئۃ علی
 البائع ان لم یکن للبائع الخ اقول حرف ان شرطیہ غلط ہے اور صواب اسکا ترک ہے یعنی علی البائع لم یکن للبائع اسے
 آخرہ فانعم اور باب پنجم سے ایک صفحہ پہلے قولہ کذا فی المبسوط عید ما ذون علیہ دین باعد المولے من رجل
 واعلمہ بالدين۔ شاید صواب اعلمہ از اعلام بمعنی اخبار ہے والہ تعالیٰ اعلم۔ اور باب پنجم کے قریب قولہ ولوام المولے
 عیدہ الما ذون فکفل الرجل۔ صحیح لرجل بلا ضم جارہ ہے اور اسکے بعد قولہ فیضع بہ ما دالہ۔ صحیح فیضع بنون بعد ضا وشفق وطہ ہے
 باب پنجم کہ ذانی فتاویٰ سے قاضیان العبد الما ذون اشتري عبد الخ میں لکھا لایصیر اتانی مجور اولم یکن اقول الصواب
 ولولم یکن قال المترجم اس قسم کے اغلاط بہت کثرت سے ہیں ان سب کے استقصا میں تطویل محفل ہے۔ باب ششم
 کذا فی محیط واذا کان علی الما ذون دین الخ میں لکھا ویستوفی ان کان علی الما ذون دین۔ بخبرہ استوفی کا سیاق و سباق
 لکھا ہے یا استوفی فی ذلک۔ ہو دے واللہ اعلم۔ اس سے ایک صفحہ کے بعد قولہ کذا فی المغنی شرح البیئۃ لو کان
 العبد صغیرا وکان صغیرا او محتوفا فافروا بعد الاذن انہم قد افروا لہ بذلک قبل الاذن کان القول تو اس مسئلہ کذا فی محیط
 یعنی غلام صغیر یا طفل آزاد صغیر یا مرد معتوہ سے لے اجازت تجارت حاصل ہونے کے بعد اقرار کیا کہ ہم نے اس شخص

لیے اجازت حاصل ہونے سے پہلے اقرار کیا تھا تو قول انہیں ہر ایک کا قبول ہوگا یہ مبسوط میں ہے ایضاً
باب ششم قولہ کہ انی المبسوط فان كان المولى قرا بلف درهم ثم اقربا بلف درهم وكان له قول ايك مرتبة او رجا ہے ثم
اقربا بلف درهم۔ یعنی تین مرتبہ پر درہم ہزار درہم اقرار کیا اور اس سے تھوڑا بجا قولہ و اسلئے بجا لما و بیع العبد بلف
درہم فانه يبداء بدين البائع وما بقى بعد ذلك فهو بين عزماء العبد وبيوتى ان كان لعبدى صحة المولى اولى مرتبة كذا فى المبسوط
اقول اس میں سے نزدیک خطا ہے کہ بیع العبد بلف درهم۔ اور صواب یوں ہے کہ بیع العبد بلفی درهم یعنی دو ہزار درہم
کو فروخت کیا گیا۔ اس باب ششم قولہ کہ انی المعنى ولو كان عبداً محجوراً اجرة مولاه الى قوله قول المساجد اولى المسئلة الظاهر ولو
فى الحق كذا فى التامر خاشية قال محمد لم العبد اذا باع واشترى الحق مسئلة فنى من كى جگہ بجائے مشتری کے بائع کی نصیبت متعبر
کا زعم ہے اور شاید کہ باعتبار وصف ماکان کے مشتری سے تعلق کیا گیا اگر یہ فی الحال کے وصف سے بائع ہو و بالجلہ
فنى المقام تامل لا تشو وجہ الصفات بذكر الوجوه فامل فيه فالعبد ليعالے اعلم حقيقة الحال۔ قریب باب ششم کے قولہ
كذا فى المحيط وان نقص كان النقصان فى رتبة المحجور لانه اذا باع الحق اقول الصواب عندى ثم اذا باع الحق قائم۔ باب ششم كذا فى
فتاویٰ قاضیخان و اذا اذن المسلم بعبدہ ابا قمرالى قولہ و هو مولاه۔ الصواب و هو مولاه یعنی وہ اور اسکا مولے
دونوں۔ اور اسی سلسلہ میں قولہ فان كان صاحب الدين الاول كافى فى الدين الحق اقول اس مقام پر عبارت ایسی طور سے
سا قطب ہے کہ مترجم سے اسکی تصحیح محل تامل ہے پس انتظار چاہیے یہاں تک کہ کوئی دوسرا صحیح نسخہ دستیاب ہو و اسد تعالے
اعلم پھر اس سے تھوڑی دور بعد قولہ ولو كان احد الغرار مسلما شهد له كافران والاخران شهدا قول اما ان قلت والاخران
کا فزان شهد الحق و اما ان قضيت هذا المعنى بنوع تكلف من ولا لا المفهوم فافهم۔ پھر اس سے تھوڑی دور بعد كذا فى المعنى و لو
اذن المسلم بعبدہ الكافر الخ میں لکھا ہے اسے علی العبد وین الف درهم۔ اقول الصواب ان يقال ثم اوعى رجل اخر
علی العبد لکھا لا یفنى علی التام۔ باب یازدہم كذا فى المعنى ولو كان لهما دون دار اسن حجاز ثم الخ میں لکھا و علی ہذا اوشہ
علی الماذون فی حال الخ اقول لفظ شهد از شہادت تو صحیح نہیں ہے بلکہ صواب اوشہ مجہول از شہادہ و الفرق بینہما ما لا تشقے
علی الماہر فی العن بسبب تعلق المقام۔ باب دوازدہم كذا فى المحيط ولا یكافى الماذون تزویج استرخ میں قولہ لاسن لولی
کی جگہ لاسن الولی چاہیے۔ اسی باب میں صفحہ ۵۷۵ کذا فی المعنى و فی الماذون شیخ الاسلام الخ میں قولہ اجراء و مساجر
یوقت ذلک۔ اقول الصواب بوقت ذلک۔ باب سیردہم كذا فی الکافی و اذا باع الماذون من رجل عشرة اقفرة الخ میں لکھا و لو
قال ابيك فى الخطه و هذا الشیء ولم یسم کل فیہ خبر برہم اقول ظاہر محرف نے یہی سمجھے کہ بائع نے دو ٹوک
حق میں ہر قفیز یکا و درم نہیں بیان کیا و لیکن یہ غلط ہے اور تامل سے سمجھے ظاہر ہوگا کہ صحیح یوں ہے و لم یسم کل فیہما کل قفیز
برہم۔ پس قولہ کل قفیز برہم متعلق بلفظ ابيك ہے اور لم یسم کل یا مقترض ہے اسوجہ سے کہ ہذا الخطه و هذا الشیء برہم کل
بھی ممکن ہے بالجلہ یہ مراد نہیں ہے کہ ہر قفیز ایک درم کا حساب نہیں بلکہ مراد ہے ہر چاہا تو تامل یا اگر یہ میری کے سبیل
انہیں بتلائے۔ اسی باب میں كذا فی فتاویٰ قاضیخان و لو اشترى ثوبان رجل معتبره و اسن الخ صفحہ ۵۷۵ اقولہ و لو اشترى
کل قفیز برہم۔ الصواب و لم اشترى بصیغہ مشکلم اور اسی باب کے صفحہ ۵۷۵ میں قولہ علی قول ابی حنیفہ برہم انی الوہین
جسٹا كذا فی المحيط اقول وجہ تعلق علی ہا شہد انہ بکذا وجہ تعلق بالاثبات و فیہ نظر علی عمل الامام فی نظر فیہ و اللہ تعالیٰ اعلم
کتاب الشفقة باب اول كذا فی محیط الشری و اذا اشترى الرضا بند و رة لیسے قولہ متقوم الارض بند و رة فی رجب

بھتہ کذا فی الحیط المشتري قول الصواب فتقوم الارض بذورة وغير بذورة فيرجع الخ باب شتم صفه كذا في ابط
 واذا اشترى ارضا منها تخل او تخير الخ قوله فتقسم الثمن على قيمة الارض والتخل والتمر يوم العقد فما اصاب قول الصواب ان يقال
 بقسم الثمن على قيمة الارض والتخل والتمر وعلى قيمة الارض والتخل فما اصاب الخ - اور دوسری سطرین قولہ فاق اخذها الصواب
 احد ہما اسی طرح دوسرے صفحہ میں وجہ ما تخیر جار الشفع یعنی ہوا وعاطفہ وجہ ما خطا ہر دو او خد نہ کرنا چاہیے۔ باب نہم
 قولہ کذا فی ان ما رخصا نہ ولو قال المشتري او کليها كذا۔ قول الصواب اما کليها یعنی بجائے او کے انا چاہیے باب وہم لہذا
 باب میں قولہ فالقول قول المشتري والايمان فان الصحيح ولا يتجان فان اخر صفحہ میں وان اقاما جميعا البينة فالبينة بنية البائع
 عند ابی حنیفہ رحمہ و محمد رحمہ و ابو قول ابی حنیفہ رحمہ۔ قول الطاهر ان يقال عند ابی یوسف رحمہ و محمد رحمہ و ابو قول ابی حنیفہ رحمہ
 واذا علم۔ دوسرے صفحہ میں کذا فی البدائع و فی الفتاوی بن ساعد بن محمد رجل اشترى من رجل دارا ولما شفعان فانی لہ
 احد ہما بطلت شفعۃ الصحیح رجل اشترى من رجل دارا ولما شفعان فانی الیہ احد ہما بطلت شفعۃ ایک قی بعد قولہ کذا فی الحیط
 واذا شتمہ البائع الخ میں لکھا و الشفع مقررانہ منذ ایام الصواب مقررانہ علم منذ ایام اور باب یازدہم سے کچھ پہلے قولہ قضیت
 بالبیئت مینما صاحب الشتر قول میرے نزدیک لفظ مینما خطا ہے فاحش ہر اور صواب یہ کہ لفظ سا قی کیا جاوے اور اسکے بعد
 قولہ لاند قضیت بہن شتر احد ہما قول الصواب عندی لاند لم قضیت الی آخرہ۔ اور اسکے بعد قولہ منذ شترین کما وقت شہو و جعلت
 والصواب منذ شترین کما وقت شہو و جعلت الی آخرہ باب یازدہم کذا فی الحیط واذا وكل رجل الشفع الی قولہ حتی اخذ ما علم بذاك
 اقول کذا فی نسخ علم من التلاقی والصواب عندی علم من الاعلام والوجه ما لا یحیی عند التالی۔ پھر اس سے کچھ بعد غلط
 فاحش میں سے قواہ واذا وكل رجلین بالشفعة فلا حد ہما ان یخاصم الآخر۔ قول والصواب فی المعنی ان یقال فلا حد ہما ان یخاصم
 بدون الآخر الی آخرہ والحاصل ان احد الوکیلین یفرد بالخصومة ولا یفرد بالقبض فلو ان احد ہما خاصم بدون الآخر جاز ولو
 اراد احد ہما ان یاخذ ما من فی یدہ من البائع او المشتري فلیس له ذلك یعنی حاصل المقام یہ ہر کہ اگر ہر دو وکیل میں سے
 ایک نے فخاصمہ و التلاقی سے فیصلہ چاہا تو ہتھا اس کام کو کر سکتا ہر یعنی حکم ماکم حاصل کرے پھر اگر ہتھا ایک نے چاہا
 کہ وار شفعوہ پر قبضہ کرے تو بدون دوسرے کے ایسا نہیں کر سکتا ہر ایک وکیل خصوصیت میں مفرد ہو سکتا ہر
 اور قبضہ میں نہیں ہو سکتا ہر باب چہار دہم سلاہ اولے میں قولہ وان كان الرد بالعيب قبل قبض الدار وان كان يقبضنا
 اقول صاحب التصحيح یا نسخ نے جملہ اول وان كان الرد۔ کو ہوا وان وصلیہ قرار دیکر غلاست ظاہر کی اور عبارت ما قبل
 سے متعلق کر دیا اور جملہ دوم وان كان يقبضنا کو ہوا و قرار دیا مگر مترجم کے نزدیک اس عبارت میں بحسب المعنی
 غلطی ہر اور صواب یہ ہر کہ جملہ اول عطف ہر مضمون سابق پر اور جملہ دوم میں واو عطفہ غلط ہر اس واو کو ترک دو دو
 کرنا واجب ہر اور حاصل سلاہ یہ ہر کہ درمیچہ میں اگر عیب پاکر واپس کیا تو دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ قبضہ کرنے کے بعد
 واپس کیا اور دوم یہ کہ قبضہ سے پہلے واپس کیا نہیں اول صورت میں اگر بغیر حکم قاضی واپس کیا تو دوبارہ شفع
 کو شفعہ میں لینے کا اختیار ہو جائیگا اور اگر حکم قاضی ہو تو نہیں۔ اور دوسری صورت میں اگر حکم قاضی واپس کیا تو
 نہیں لے سکتا ہر و ہذا معنی قولہ وان كان الرد بالعيب قبل قبض الدار ان كان يقبضنا فلا شفعۃ للشفيع لے آخرہ
 بالجملہ جس صورت میں واپس متقاعدین کے حق میں نسخ یعنی اقالہ ہوا اور دوسروں کے حق میں بیع جہد ہر ہو تو شفع
 کو اس جہد بیع کی راہ سے مکر شفعہ حاصل ہوگا فلیتأمل اور واضح ہو کہ صورت عدم القبض کے بغیر حکم قاضی واپس کرنے

کو امام محمد کے نزدیک بیع جبید کے معنی میں نہیں قرار دیا لیکن شیخین کے قول پر شیخ کا اختلاف نقل کیا کہ بعض کے نزدیک بیعہ بشفعہ ہوگی اور بعض کے نزدیک ہنوگی اس بشفعہ ہونے کا قول اس محل پر ہوگا کہ قبل قبضہ کے واپسی بسبب عیب کے شیخین کے نزدیک ہر طرح فصیح بیع ہو اور اقالہ کے معنی میں نہیں ہو اور ظاہر یہی قول اصح معلوم ہوتا ہے پس اگر ثلثہ کا اجماع ہو جائیگا بدلیل مسئلہ ہنجرہ کے جو اسکے بعد مذکور ہے یعنی اذا لم یشفع بشفعہ ثم ان المشتري رد الدار علی البائع الی آخرہ کیونکہ عین کوئی اختلاف نقل نہیں کیا ہے پھر واضح ہو کہ ذخیرہ کی اس عبارت میں بھی کتاب نے دو جگہ غلطی کی ہے اول قولہ ان کان الرد بسبب ہوشیج جدید من کل وجہ۔ اقول جدید کا لفظ غلط مہمل ہے اور صواب یہ کہ اس کو ترک کر کے یون کہاجاوے بسبب ہوشیج من کل وجہ۔ اور شیخ قدیم نہ تھا جبکہ جدید متعوی ہو۔ دوم قولہ سوار کان الفسخ بسبب ہوشیج من کل وجہ اور بسبب ہوشیج من کل وجہ جدید من وجہ کہ انی الذخیرہ ظاہر عبارت یہ معلوم ہوتی ہے کہ اور بسبب ہوشیج من کل وجہ جدید من وجہ الخ اگرچہ اس مقام پر ایجاز عبارت پر محمول کر کے موصوف مذکور کی تقدیر ممکن ہے۔ باب ہفتم ہم کہ انی الظہیرہ رجل اشتری دارا قبضہا فاراد الفسخ اخذہا الی قولہ لا یمدق ولا یجعل خصما للشفع اقول لا یجعل بصیغہ نفی غلط فاحش ہے اور صواب علی الاثبات یعنی لا یمدق ولا یجعل الخ ہے۔ یعنی مشتری کے قول کی تصدیق ہنوگی اور جب ہنوئی تو وہ شفیع مقابلہ میں ختم فرار دیا جائیگا حتی کہ وہ اپنا حق ثابت کر کے مشتری سے لے لیا اور اگر تصدیق ہوتی تو مشتری مستوع ہو کر ختم ہو سکتا۔ اور واضح ہو کہ مشتری کا یہ قول اجتماع غلط من یدی کما فی الشفعۃ و لقال بعتا من فلان واخر بعتا من یدی کما ہو عندی۔ یعنی میں نے اس کو فلان کے ہاتھ فروخت کیا اور اپنے ہاتھ سے نکال دیا۔ پس یہ قول مشتری کا اس امر کی توضیح ہے کہ غلطی عقد بیع نہ تھا بلکہ عقد کے ساتھ میں نے اپنے قبضہ سے نکال کر اسکے قبضہ میں دیا یا پھر میرے قبضہ میں بطور رانت و دہیت کے دیا ہے پس میرا قبضہ اس وقت قبضہ امانت ہے فافہم۔ اس سے کچھ دور بعد قولہ لان بعتا الدار با اقربا البتہ۔ الصیح لما اقر الخ۔ اور اسی باب میں کہ انی الساترا غانیہ رجل فی یدہ دار الخ میں قولہ وان الی ذلک اخذ الصیح الدار و دفع الثمن و رد۔ اقول یون کہنا چاہیے و دفع الثمن علی البائع و رد الی آخرہ کما لا یخفی علی المتأمل۔ اور واضح ہو کہ قولہ کہ انی الکافی الاستحقاق بحق سابق علی العقد و بل العقد و بحق متاخر عنہ لا یطبلہ پھر لکے بعد لکھا و الشفعۃ کما یتقدم علی من قام مقام مشتری۔ قال المترجم یون ہی ان شیخین میں مسطور ہے اور اس عبارت کے محل ہونے میں شک نہیں اور مترجم زیادہ اسکے غور میں وقت نہیں پاتا ہاں سرسری میرے نزدیک صواب یہ ہے کہ و الشفعۃ کما یتقدم علی مشتری یتقدم علی من قام مقام مشتری۔ یعنی جیسے مشتری بشفیع کو تقدم ہے ویسے ہی جو مشتری کی جگہ قائم ہوا پھر بھی شفیع کو تقدم ہے۔ علی ہذا عبارتین سے ایک فقرہ مازدہر فافہم

کتاب القسمۃ باب دوم اسکے ظاہر فاحش اظہار میں سے ہے کہ انی الکافی رجل مات و ترک ثلثہ بنین و ترک حستہ عشر غنایہ خمس منہا مملوۃ خلا و خمس منہا خالیۃ و الخ۔ اقول آئین سے ایک فقرہ مازدہر اور وہ طبعہ کلکتہ سے بھی سا ق ہے اور صواب یہ کہ خمس منہا الی الصاغما و الخ الی آخرہ۔ اسی باب دوم میں قولہ و کان لصاحب الثانیۃ ربع من خمس درہم کہ انی فتاویٰ سے قاضی خان۔ بجا سے و لو کان ہوا و عطف کے نکان تھا تضرع واجب ہے۔ اور اس سے کچھ بعد ایک جمالت کی غلطی یہ ہے کہ الا بد۔ ایک سطر میں اور ان یقسم و دوسری سطر میں لکھا ہے لا لک الا بان جمع البدن ہے قال المترجم ظاہر اصحت کی حالت میں نفوذ اصل کے سولے معانی کتاب پر لحاظ کے ساتھ صحت کی لائق ثانیۃ نہیں ہوتی اور اس کے

مقامات و دیگر مترجم کو تعجب ہوا کہ بعض صحیح مقامات اصل میں کس وجہ سے عبارت بدلی گئی چنانچہ کتاب السیر مجلد دوم کے ایک مقام سے ظاہر ہوگا جس کے حاشیہ پر مترجم نے مفصل ذکر کیا ہے باب سوم شروع میں و ذکر الخصاف و اذین علیہن نصیب کل واحد لا یتقعر بہ بعد القسمین طلب القسمین اقول یون ہی طلب بصیغہ مفر و مذکور ہے لیکن مترجم کے نزدیک غلط ہے بنا برائیکہ جب حصہ بعد تقسیم کے کسی کا اس قدر ہو کہ قبل تقسیم کے جو انتفاع ممکن تھا وہ حاصل نہ ہو سکے تو قاضی ایسی تقسیم بدو خواستہ و احد نہیں کر سکتا ہے اور یہ اصل مذکور ہو چکی ہے ہر باوجود اس کے حکم کیونکر صحیح ہوگا اور علما و اسکے مابعد میں قولہ ان طلب احدهما القسمین کے معنی نہ ہو گئے یا سنا فضل ہوگا پس صواب میرے نزدیک طلب القسمین بصیغہ شنیہ ہے فافہم انتہا اقول علم اور ایسی ہی ایک ق بعد قولہ و شرط التركین صواب و دونوں کا باتفاق شرط لگانا چاہیے یعنی و شرط الترك لا یجوز عندہما و یجوز فی قول محمد کذا فی فادی قاضی خان اور ایسی ہی دو دوق بعد قولہ فان کران کل واحدین شنیہ لازم ہے چنی فان ذکران کل واحدینما نصیب بحق و حل الطرق و سبل الماری فی القسمین الی آخرہ اور اس سے ایک ورق کے بعد کتابین عبارت مذکور ہے وان کان بین کلین دار اقتسام علی ان یا فخر احد ہما الدار والاخر نصف لدار جاز وان کانت الدار فضل قیمتہ من نصیب الدار الا فی الحیط۔ قال المترجم اس عبارت میں تحریر ہے ایسے طور پر واقع ہوئی کہ تصحیح میں سخت وقت ہو پس اگر بطریق بابی صالح کے بنو تا تو دوسرے دار پر محمول کیا جائے جیسا مسائل مابعد میں مذکور ہے لیکن مذکور بابی اقتسام ہے اور شاید یہی ہوں کہ اقتسام ہرین طریق کیا کہ دونوں کے حصص میں کامل دار او نصف دار کی نسبت ہو لیکن یہ بھی اقتسام نہیں بلکہ نوع اصطلاح ہے ہر دار واحد ہرین باوجود عدم اختلاف جنس کے جواز کی صورت کیونکر ہوگی کیونکہ یہ اختلاف جنس اور یہ معنی اختلاف صحتی لائنہ قسمت میں معنی معا و عدم سے انفکاک نہیں ہوتا اور تنصیف اس امر کا کہ دار از را قیمت کے چاہے نصف سے افضل ہو اس خطبان کو رفع شنیہ کرنا غلطیاں فائدہ موضع مائل۔ باب ششم اوائل میں قولہ و لکلیل و الموزون جیسا لایہد ہما اقول الصواب لا احد ہما اور اسکے کچھ بعد قولہ الا ان لیون قسم الذی لم یزال المال سرہما اقول یون ہی سرہما مطور ہے اور یہ شنیہ لا اؤہان کے لیے مترجم نے چھوڑا اگرچہ طلب ظاہر ہے۔ پھر دوسرے صفحہ میں دو خطبان لفظ میں ایسے اور حشی میں فاحش میں اول قولہ فان کان المقسوم شینا واحد حقیقۃ او کما۔ اقول بجا ہے اس کے اور چاہیے ہے اور دوم اسی سلسلہ کے حوالہ ختم کے قریب قولہ لا یطیل الا بانشار السکنی۔ اقول حرف استثنا لا غلط ہے اور صواب فقط لانا فیہ ہے و قطع المترجم و مائل فیہ باب ششم اوائل میں قولہ و علی المہت وین فجار الضریح۔ اقول ظاہر فجار الضریح صحیح ہے بنظر عبارت مابعد کے فافہم۔ ایک ورق کے بعد قولہ کان العزما المیت الثانی ان یطلبوا القسمین۔ اقول اسکے معنی تو بظاہر بہر بہت صاف و شنیہ زن کیسیت دوم کے قرضیہ امون کو درخواست تقسیم کا اختیار حاصل ہے لیکن مترجم کے نزدیک بسبب القصہ و غلط ہے اور صواب ان یطلبوا ہے یعنی قرض خواہان میت دوم کو تقسیم و ہزارہ باطل کر دینا کا اختیار ہے اور ملحق باب یازدہم قولہ ولا یجیر الحق علیہ کذا فی الحیط صواب لا یجیر اور باب یخیر اور باب جبر سے نہیں ہے باب یازدہم شروع صفحہ ۴۴۴ قولہ لا یتقعر لہ فی القسمین الی آخرہ ازہ۔ و الصواب ان یقال القسمین الثانیہ عشرۃ ازہ متصلہ بار و فلا یقید اعادۃ القسمین کذا فی الحیط۔ باب سیزدہم قولہ اقرا احدہما الاصل بیت۔ اقول لم یقع عندی من لفظ الاصل معنی و لعلہ تطبیع بزل قلم النسخ فالصواب عندی اقرا احدہما بیت منہ بعینہ لعل و فکر لشرکی الی قولہ کذا فی شرح الطحاوی

کتاب المزاج باب سوم صفحہ ۳۷۷ میں عبارت اسطرح مذکور ہے و کذا لک اذا قال ما زعت فینا بکربا بکذا و غیر

کر اب فیکذا فالمرارۃ جائزۃ۔ اور اسکے بعد لکھا کہ ذلک اذا قال المزارع منہا کر اب فیکذا او مازرعۃ منہا بعینہ کر اب
 فیکذا فالمرارۃ جائزۃ۔ پس فرق دونوں میں یہ ہے کہ اول میں لفظ فیہا سے ضمیر اس زمین کی طرف راجع کی اور دونوں
 استقلال ذکر فعل کے قول و بغیر کر اب فیکذا۔ کو اول جملہ پر عطف کر دیا اور توزیع ابعاض کی اسی سے سمجھی گئی اور دوسرے
 مکملہ میں بجائے فیہا کے منہا سے تنقیض اور قولہ مازرعۃ منہا بغیر کر اب عطف جملہ جملہ سے استقلال واضح کر دیا ورنہ
 فی المعنی بہت کم فرق ہے کہ لا ینفی غیر ان المسائل ترکھا الاحکام بحجبان تک الالفاظ۔ قال المترجم اللہ تعالیٰ عزوجل کے واسطے
 تبسج و حمد ہے کہ جہاں تک اپنے فضل سے اپنے بندہ عاجز کو توفیق عطا فرمائی اس کتاب احکام میں مسائل کے الفاظ اور وجہ
 تعلیق حکم وغیرہ پر بخوبی لحاظ رکھا گیا اگرچہ اصل عربی کے بارہ جزو ماہواری ترجمہ کرنے کی صورت میں خالی کتابت کی مہلت
 میں استعجاب کیا جاتا ہے کہ ان اسکا ترجمہ کرنا اور اخلاط الاصل وغیرہ کو دیکھنا اور الفاظ کی رعایت اور وجہ تعلیق حکم بالفاظ
 کا لحاظ اور سولے اسکے بہت امور میں جو کمال نظر اس ترجمہ کو دیکھنے سے انشاء اللہ تعالیٰ اہل العلم کو ظاہر ہو سکے
 پس اگر بہتری وغیرہ پاویں تو سب حمد و ثناء حضرت مولیٰ حق سبحانہ و تعالیٰ کے واسطے ہے جس نے اپنے عاجز بندہ کو توفیق
 عطا فرمائی ورنہ وہ جیسا لغوی خود ہی خوب جانتا ہے بلکہ نہایت لغویت سے اپنے آپ کو نہیں پہچانتا ہے ورنہ خوب ہوتا اگر اپنے
 کو پہچانتا لہذا اصالحین امت و بندگان نیکو کار سے امید ہے کہ مترجم کو دل سے مغفرت سے فراموش نہ ہو ورنہ
 کیونکہ اسکو کسی فضل کی خواست گاری نہیں بلکہ مغفرت الہی و عفو جرائم و رحمت حق سبحانہ تعالیٰ کی امید داری ہے ورنہ
 ربی تبارک و تعالیٰ عفو جو اہل ملک کریم غفور رحیم و صلی اللہ تعالیٰ علیہ سیدنا و مولانا عبدہ و رسولہ محمد وآلہ و صحابہ
 اجمعین باب چہارم اسی صفحہ کے آخر میں۔ وفع ینخلہ الی رجل معاملة بالنصف علی ان لم یجدہ الصواب علی ان لم یجدہ
 یعنی من التبع۔ باب پنجم آخر باب میں متصل باب دہم کے قولہ ولو اراد المزارع التبع قلب الارض ذلک من غیر رضاء المزارع
 اقول محصل اس عبارت کا ظاہر الغلط ہے بظاہر کچھ عبارت ساقط ہو گئی ہے مثلاً یون کہنا چاہیے۔ ولو اراد المزارع التبع
 و اراد رب الارض ان یتلک حصۃ بالقیمۃ قلب الارض ذلک لے آخر ہا۔ اور مترجم نے اسی عبارت کے معنی کو ترجمہ
 میں ذکر کیا ہے فقہ ربیہ باب سیزدہم۔ اول مکملہ میں قولہ انہ سرق الزرع و ہذا الان۔ اقول صواب میرے نزدیک
 ہذا الان۔ بلکہ تعلیل ہے باب نوزدہم کذا فی الخلاصہ قال محمد فی الاصل اذا دفع الرجل ارضہ الی آخرہ اس مسئلہ میں لکھا
 استہلک المزارع المری الذی۔ ظاہر صواب المکر الذی الخ ہے۔ باب ہستم بیان کفالت و مزارعت اس میں یہ عبارت
 مذکور ہے وان کان الیہ ربح جتہ رب الارض فلما یجاءوا ان شرطی المزارعۃ عمل المزارع بنفسہ اولم یشترط فان شرط تصح الکفا
 و المزارعہ جمیعاً کانت مشروطۃ فی العقد ام بعدہ لانه کفل یفہون اکثہ استیفا وہ من الغنیل الی آخر ہا۔ اقول اس عبارت میں
 ظاہر تامل ہے کیونکہ جب عقد مزارعت میں کفالت مشروط ہے اور مزارعت اس شرط سے ہے کہ کاشتکار بذات خود کام کرے
 تو کفالت اگرچہ ام مضمون کے لیے واقع ہوئی لیکن کفیل سے بعیدہ عمل کاشتکار کا استیفا ممکن نہیں ہے پس قولہ فان شرط الفع
 الکفا و المزارعہ جمیعاً کانت مشروطۃ فی العقد ام بعدہ منظور فیہ ہے چنانچہ خود لکھا کہ فاما اذا شرط فی المزارعۃ
 عمل المزارع بنفسہ فان کانت الکفا مشروطۃ فی العقد فہذا و الا لم تکن صحیحۃ المزارعۃ و بطلت الکفا لانه لعل فیہا
 لیکن استیفا وہ من الغنیل لان عمل المزارع لا ینک استیفا وہ من غیرہ۔ پس صواب میرے نزدیک یہ ہے کہ بجائے
 فان شرط کے فان لم یشترط ہو۔ اور اسکی توضیح یہ ہے کہ بیان و دباتین میں ایک تو عقد مزارعت جس میں کہیں نہ کہیں

شرط ہوتی ہے کہ کاشتکار خود کام کرے اور کوئی نہیں ہوتی ہے۔ دوم عقد کفالت اور وہ کبھی عقد مزارعت کے اندر شرط ہوتا ہے، یعنی کہ مزارعت اس شرط سے قرار پاتی ہے کہ مزارع مثلاً کفیل دیکھا اور کبھی عقد مزارعت میں شرط نہیں ہوتا ہے۔ جب یہ ظاہر ہو گیا تو جس صورت میں بیج از جانب مالک زمین ٹھہرے ہیں تو کاشتکار پر کارزار مزارعت واجب ہے مگر یہ خاص بذات خود بلکہ فعل مزارعت کا اسکی طرف سے پورا ہونا چاہیے پس اسکی کفالت صحیح ہے۔ پس کتاب میں اگر موافق زعم مترجم کے ہو تو اسکے معنی مع الشرح یوں ہوں گے۔ وان کان البذر من جهة رب الارض۔ اگر عقد مزارعت میں بیج مالک زمین کی طرف سے ٹھہرے ہو تو یہ حق ہے کہ کاشتکار کے ذمہ کام اور لازم ہوگا۔ فلما یخلو المان شرط فی المزارعة عمل المزارع بنفسه اولم یشرط۔ تو کفالت کا حکم بیان کرنے کے واسطے اس تفصیل کا معلوم ہونا ضروری ہوگا کہ عقد مزارعت میں کاشتکار کے ذمہ بذات خود کام کرنا مشروط کیا گیا ہے یا نہیں کیا گیا (فان شرط) اقول غلط و احوال بان یقال (فان لم یشرط) تصح الکفالة والمزارعة جیسا کہ اس عقد مزارعت میں کاشتکار کے ذمہ بذات خود کام کرنا مشروط نہ تو ایسی صورت میں کفالت انجام دہی فعل کاشتکاری کی تصحیح ہوگی پس کفالت مزارعت و دون عقد ہر حال میں صحیح ہونگے خواہ۔ کانت مشروط فی العقد ام بعدہ۔ عقد کفالت اسی عقد مزارعت کے اندر مشروط ہوا یا بعد عقد مزارعت کے پھر عقد کفالت واقع ہوا ہو لیکن یہ عقد مزارعت میں جب کاشتکار پر بذات خود کام مشروط نہیں ہے تو اس پر خالی یہ واجب ہے کہ کارزار مزارعت کو پورا کر دے خواہ بذات خود یا کسی اپنے نوکر یا دیگر وغیرہ سے اور جب کفیل نے اسکی طرف سے کفالت کی تو ایسے امور کی کفالت کی جو کاشتکار پر لازم تھا اور اس طرح لازم تھا کہ کفیل بھی اس میں نیا بت کر سکتا ہے پس کفالت صحیح ہوگی۔ لانه کفیل مضمون اکنته استيفاء من الكفيل۔ کیونکہ کفیل نے ایسے فعل مضمون کی کفالت کی جسکا پورا کر لینا کفیل کے ذات سے ممکن ہے۔ یعنی مکفول بہ میں دونوں صفت ہیں ایک تو یہ کہ جس فعل کی کفالت کی وہ مکفول عنہ پر لازم و مضمون تھا اور دوم یہ کہ اسکا پورا ہونا کفیل سے بھی ممکن ہے پس دونوں باتوں کو بیان کیا اور اول بقولہ لان الفعل مضمون علی المزارع من جهة علی القایہ و قد لازمہ ہذا العمل بحکم المزارعة۔ کیونکہ یہ کام مکفول عنہ یعنی کاشتکار پر مضمون ہے پس یہ معنی کہ اسکو پورا کرنے کے لیے اس پر چر کیا جائیگا اور یہ اس پر عقد مزارعت قبول کرنے کی وجہ سے لازم آیا ہے تو ثمر بقولہ۔ و ان استيفاء من الكفيل۔ اور اسکو کفیل سے بحکم کفالت پورا کر لینا ممکن ہے اور واضح ہو کہ اسکے بعد عیبات مسطور ہیں فان اخذ المكفول له والكفيل الخ۔ اقول و او غلط ہے اور لفظ مکفول له فاعل اور کفیل مفعول بہ واقع ہوا ہے اور اس تشریح میں یہ بیان ہے کہ کفیل نے اگر حکم کفالت کا کام انجام دیا تو اسکو کیا ملیگا یا صفت تمبر ہوگا۔ پس بیان مذکور بالا سے واضح ہوا کہ اگر عقد مزارعت میں مزارع کا بذات خود کام مشروط نہ ہو تو کفالت کی دو صورتیں ہیں یا تو کفالت عقد مزارعت میں مشروط ہوگی یا بعد کو واقع ہوگی پس یہ دونوں صورتیں کفالت کی اس عقد پر ہر جائز ہیں۔ اب رہا بیان اس امر کا کہ جب مزارعت میں مزارع کا بذات خود کام کرنا مشروط ہو تو اس میں بھی کفالت کی دو صورتیں ہیں یا تو عقد مزارعت میں مشروط ہوگی یا بعد کو واقع ہوگی پس اس تقدیر پر اگر کفالت عقد مزارعت میں مشروط ہو تو مزارعت و کفالت دونوں باطل ہیں اور اگر بعد کو واقع ہوئی تو مزارعت صحیح و کفالت باطل ہے اور اسی کو بیان کیا بقولہ فاما اذا شرط فی المزارعة عمل المزارع بنفسه الخ۔ بالجملة مترجم کے نزدیک اس مسئلہ میں دو جگہ غلطی ہے اول تو فاعل غلطی بقولہ فان شرط مزارعت تصح الکفالة الخ ہے اور صواب فان لم یشرط الخ ہے اور دوم قولہ اخذ المكفول له و الکفیل الخ میں و او غلط ہے دریاں فاعل و مفعول کے غلط ہے اور صواب اسکا ترک ہے۔ قال المترجم حمد و ثناء رخص الله تعالى عذ وجل کو جس نے اس ضعیف

لو باوجود استعد عجبات و کثرت ترجمہ کے لیے اغلاط کی توفیق نصیب عطا فرمائی فلہ الحمد للہ فی الاولیٰ و الآخرۃ و الحمد لله رب العالمین۔

کتاب المعاملہ باب دوم کذا فی التاثر خانیہ و اذ فی الزہد فی المعاملۃ علی حلیمین علی ان یفہموا الی آخر المحیط
اس مسئلہ میں فان کان یعلم ان السقی لایؤثر فی قوله وان شرط علی سب الارض۔ ایک سطر عبارت مکرر واقع ہوئی ہے
شعبہ ہونا چاہیے۔ اور اس سے چار ورق کے بعد اسی باب میں کذا فی التاثر خانیہ ماقلا عن العتابة رجل له شجرة
تعرفت فی ملک الغیر و ثبت العروق اقول ایک شخص کا ایک درخت ہر جسکی جڑیں دوسرے کی زمین تک پھیلیں
اور وہ ان جڑوں سے پودے پھوٹے۔ فہو سب صاحب الشجرة ملک التلات لاسن صاحب الارض پس ملک
درخت سے پودے کسی غیر کو نہ مالک زمین کو بہرہ کر دے یہ فان کانت التلات ملک لیس اذ انقطع الشجرة لم یحسب
الہیۃ وان کانت لا تلبس فالہیۃ جائزۃ کذا فی الفتاوی الکبریٰ۔ اقول یہ قید کہ مالک درخت سے پودے مالک زمین
کو نہیں بلکہ کسی دوسرے کو بہرہ کیے اگر اسوجہ سے ہے کہ امام کے نزدیک بہرہ شیعہ اپنے شریک کو جائز ہے اس سے
بہتر ان کے لیے وضع میں تفسیر کیا تو مالک زمین کی شرکت منظور نہیں ہوتے کہ اس کے حق میں ہر طرح جائز ہوتا۔ یا مفہوم یہ کہ اس
حق میں نہیں جائز ہے جس وجہ سے کہ غیر کے حق میں جو ان کا حکم دیا گیا مثلاً تو بھی منظور ہے کہ جو مالک ان مسائل میں مفہوم
مستحب ہے۔ نیز اس بیان اسطر اوی سے قطع نظر کر کے مترجم کہتا ہے کہ قولہ تلبس بلام از تلبس خواہ ثبت جیسے شق اول
میں ہر خواہ منہی جیسے شق دوم میں مسطور ہے میرے نزدیک غلط ہے بلکہ اصل ہے اور صواب میرے نزدیک تلبس بلام از تلبس
مضارع و یا تلبس و یا موجد و یلعن محکم تلبس از میں نہیں ہے و لامنی پس اگر یہ پودے ایسے ہوں کہ درخت کاٹے جائے
خشک ہو جائے تو بہرہ جائز ہوگا اور اگر ایسے ہوں کہ اس حالت پر خشک نہ ہو جائے یعنی ہلکا ہلکا خود درخت
ہو گئے ہیں تو بہرہ جائز ہے فاسم

کتاب الذبائح باب اول و درق بعد کذا فی القنیۃ و لوقال لسم احمد و صلے اللہ علی محمد الی المحیطین قوله وان
اراد التبرک یدکر۔ الصواب اراد التبرک الخ یعنی فعل از برکت صحیح ہے۔ باب دوم در مذگان خوشی میں سے و ذناب کی تعداد
بیان کرنے میں لکھا و السور والدق والذب والقرو والھمل و نحوہ فلا خلاف فی ہذہ الجملة الا فی الفصح فانہ حلال عند التاتی
اقول مترجم اس کتاب الذبائح میں سبب ضیق فرصت و اتفاقہ جموع علالت کے بہت پریشان رہا لہذا اہل کرم معذور
فرما دینے کے بہانہ تک توفیق حاصل ہوئی کہ کوشش کی گئی بعد اذ ان کے مترجم کہتا ہے کہ اس عبارت میں کئی جگہ غلطی
و غلط شدیدی اولیٰ بل بالملہ و لام و قاف یہ لفظ معرب و لغوی اور اسکے معنی میں سے گر پھرنے یعنی جھگی بلی یہاں مراد
نہیں کیونکہ سنوہری کو پہلے ذکر کر دیا ہے بلکہ قائم مراد ہے جسکی پوستیں و آدن وغیرہ بیش قیمت گئی جاتی ہے اور اسکو بھی
قائم کہتے ہیں پوشین قائم نہیں کہنے جیسے سمور و سحاب کا حال ہے حالانکہ یہ بھی دونوں جانور صحرائی و رندہ ہیں اور
اسی طرح پوشین وغیرہ کا استفادہ اسنے کر ان ہا شمار کیا جاتا ہے۔ دوم الذبائح نسخہ اول میں بل منقوطہ و یا موجد مسطور ہے
اور یہ گادوشتی یا سرگا ہے کہ جبکا چنور مشہور ہے لیکن بالاتفاق اسکی حرمت و اسکا رندہ ہونا و دونوں ٹھیک نہیں ہے
لہذا صواب بال محکم یعنی خرس یعنی بچہ ہے اور وہ بالاتفاق حرام ہے۔ سوم القرو والھمل۔ اول لفظ بستان و راد
وال ہر دو بے نقطہ مسطور ہے اور صحیح ہے لیکن ظاہر تصحیح کرنے والے نے یا کاتب نے اسکو قرا و بالضم یعنی بچہ

دوسرے لفظ کو نقل بقاف ویم ولام لکھنا بالکل صحت کرنے والے سے عجب ہو کہ اسے درست رکھا۔ واضح ہو کہ قراؤں ہم پر
 گناہ لکھی یا چھپی کے اقسام میں سے ہر گز بڑی لکھی کو جملہ کہتے ہیں اور اسی لفظ کا ترجمہ ترجمہ ہند اول سے لے پنے محاورہ سے بڑی
 لکھی لکھا اور لکھی بکاف عربی وہاں کی زبان میں لکھی یا چھپی کو کہتے ہیں مگر بعض احاطہ سہارنپور نے اسکو شاید لکھی بکاف فارسی پڑھا
 اور اسی بنا پر جملہ کا ترجمہ بڑی لکھی غلط قرار دیکر دیکھا تھا اور یہ ترویج براہ نفاذیت نہیں ہوتی بلکہ ہم سب اسوجہ سے معذور ہیں
 کہ شرح والا ہم پر حاکم ہوا چارہ کو رو انہیں کہ اس کے پاکیزہ مصفا احاطہ میں کوئی تنکا باقی چھوڑیں پس خلاص مقصود یہ کہ اگر ہم میں سے
 کوئی اپنی خدمت گذاری میں کہیں جو کجاوے تو دوسرے شفقت سے بوجہ حکم شرعی اسکی اصلاح کر دے اور سو میں کچھ عیب نہیں
 ہو کہ چونکہ اس سے بشریت غالی نہیں ہو سکتی الامن عصمہ اللہ تعالیٰ عزوجل۔ چنانچہ فاضل لکھنوی نے اعتراف اللہ تعالیٰ بفضلہ
 بجا رحمتہ سبحانہ عزوجل اپنے حاشیہ عمدۃ المرعایہ علی شرح الوقایہ جنایات کتاب الحج میں قراؤ کا بوزن ترجمہ کر دیا۔ لہذا مقبہ کر دینا
 واجب ہو کہ کوئی شخص اس حکم کو جو وہاں مذکور ہے بوزن یعنی ہندو کے واقعہ پر محمول نہ کرے بلکہ جو معنی مذکور ہوئے
 وہی مراد ہیں واللہ اعلم اور رہا کسر بدون الف بمعنی ہند اور یہی بیان مراد ہے اور دوسرے لفظ نقل جو کو فارسی میں پیش
 و ہندی میں جون یا چلیہ کہتے ہیں یہاں صحیح نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ درندہ پھرائی و ذناب یا ذغلب نہیں ہے اور صواب
 میرے نزدیک لفظ الفیل بجا رہا یا تختیہ ولام ہے یعنی ہاتھی اور وہ بے شک سودی درندہ ہے خواہ گوشت ہی اسکی غذا ہو یا نہ ہو
 اور اس کے حرام ہونے پر اتفاق ہے اور عوام کے قول سے کہ اس میں ہتا ہوا خون نہیں ہوتا ہے بحت کرنا ہل ہے حاصل یہ کہ
 بھارت مذکورہ میں مترجم کے نزدیک بجا ہے ذب بزال منقوطہ کے صواب و ب ہال جملہ ہے اور بجا ہے نقل کے صواب
 فیل ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اور اس صفحہ کے آخر میں قولہ واذا اخذ قرعۃ تقیاً کذا فی الظہیر یوسفور فطر سے صحیح کرنا چاہیے
 اور باب سوم سے دو سطر پہلے قولہ ان اعطفت یا ما قلا باس اقول الصواب اعطفت باب سوم میں وجہ کروری سے بعد
 فتاویٰ کبریٰ کے مذکور ہے ولو انتزع الذئب رأس الشاة وہی حیۃ تحمل بالنج بین اللبۃ والجمین اور معنی یہ ہوئے کہ اگر کبریٰ
 کے زندہ ہونے کی حالت میں بھیڑیے نے اسکی سری کو جھڑا کر لیا تو دونوں جبرون ولیدہ کبچ میں فوج کرنے سے
 حلال ہو جائیگی اقول ظاہر امر ادیہ ہے کہ جیسے انسان کے سر میں کاسنہ کی ہڈی ہوتی ہے ویسے اوپر کی ہڈی اسنے فوج کر
 جہا کر لی اور قولہ وہی حیہ سے یہ مراد ہے کہ اس زخم سے اسکی حیات باقی رہی تو دونوں جبرون ولیدہ کبچ کا جو مقام ہوا
 اس کے فوج کرنے سے حلال ہو جائیگی اور اگر یہ مراد ہو تو سری پوری الگ کر ڈالنے سے جبرے ولیدہ باقی نہیں رہے
 بچ سے فوج کیا جاوے اور اگر یہ مراد لیجاوے کہ لجمین ولیدہ کبچ کا مقام اگر چہ جبر انہو تو بھی اس امر دیگر سے مخلص
 نہیں کہ ہلاکت اسکی اسی زخم سے ہوگی نہ فوج سے اللهم الا ان یقال ان العبرۃ لقدم الجروح المملکۃ علی النج سے
 بصیر و لمین اعندی شہی۔ اور اگر اصل نسخہ میں بجائے تحمل کے لا تحمل ہو تو کچھ اشکال نہیں ہے یا شاید بجائے قولہ ولو انتزع الذئب
 کے ولو انتزع الذئب یا۔ ولو انتزع الذئب ہوا اور نہ تر سختی سے چٹھنا یا تباہ و کوفتہ کرنا مراد ہو کر نہ اس قدر کہ جس سے حکم ہلاکت میں
 ہو جاوے چنانچہ قولہ وہی حیہ سے اس ہم کو دفع کر دیا بلکہ مقام محل تال ہے اور مترجم کو غور کرنے کا وقت نہیں ملتا ہے و انت
 نقالی ہو الموق من اراد حسن السلوک فی طریق الاخرہ نعم المولیٰ و نعم النصیر

کتاب الاضحیۃ باب اول کے صفات اضحیۃ میں قولہ ولو کان فلک انسان شاة۔ الصواب فی ملک انسان۔ باب ثمر
 صفحہ ۶۲ و کذا لک ان اراد بعضهم العقیقۃ عن ولد و ولدہ من قبل۔ اقول الصواب ان یقال عن ولد و ولدہ یعنی ایسے قرعے

جو اسکا قبل ازین پیدا ہوا ہے

کتاب الکراچہ باب یازدہم کذا فی الحاوی للفتاویٰ و سے اذا اکل الرجل الثمن حاجۃ لیتقیا قال الحسن رحمہ اللہ اس پر کہ ہمارے کتاب میں
 وقال رأیت ابن ابی مالک رضی اللہ عنہما قال المترجم ابتداء میں سرسری نظر سے لحاظ اس اصل کے کہ ہمارے کتاب میں
 جہان حسن مطلقاً آوے تو مراد حسن بن زیاد ہیں مترجم کو بیان بھی زعم ہوا کہ حسن بن زیاد مراد ہیں اور یہ اوفیٰ بقام معلوم
 ہوتا تھا لہذا میں نے قولہ رأیت ابن ابی مالک کی جگہ مالک بن انس امام مدینہ کے ازائمہ اربعہ رحمہم اللہ تعالیٰ علیہم صحیح جانے
 اگرچہ ترجمہ میں اصل کے موافق رکھا لیکن حاشیہ پر کچھ لکھا تھا اور بنا براس طریقہ کے کہ جہان شک ممکن ہو اور اصل سے
 مخالفت نہیں کی گئی پھر چنانچہ مقدمہ میں یہ انتخاب بھی اسی احتیاط کی وجہ سے ہو کر رہا اسکی فصیح اسطرح کی گئی کہ مراد حضرت
 حسن بصری امام تابعی معروف ہیں اور اصل مذکورہ بالا سے بھی مخالفت اس وجہ سے مرفوع ہو کہ قولہ وقال رأیت
 ابن ابی مالک یا تفسیر کہ حسن بن زیاد مراد ہیں جنہوں نے حضرت انس کو دیکھا پس ہنزلہ حسن البصری صریح ذکر کے ہوا
 فانہم اور شاید وجہ یہی حاشیہ پر ذکر ہو۔ پھر دوسرے صفحہ میں قولہ ومن السنۃ ان یأکل الطعام من وسطہ فی ابتداء الاکل
 کذا فی الخلاصۃ اقول میرے نزدیک مسئلہ جو بیان طریقہ سنت کے واسطے تھا وہ بیان خلاف سنت ہو گیا کیونکہ صحابہ میں
 صریح ممانعت ابتداء میں درمیان طعام سے کھانا کھانے سے آئی ہے اور روایتیں ہیں کہ امہ رحمہم اللہ تعالیٰ کی طرف اسکو
 منسوب کیا جاوے پس صواب یہ کہ کاتب نے غلطی کی اور صحیح من السنۃ ان لا یأکل بصیغۃ نفلی ہو فاحفظہ وایضاً باب
 یازدہم صفحہ ۱۳۷ کذا فی السراجہ ذکر محمد رحمہ اللہ ہی اوصل الی قولہ وکذا لما اذا غلب وصار مستقراً طبعاً کذا فی القنیۃ اقول یہ روایت
 قنیۃ کے منقولات میں سے ہے اور ظاہر معنی یہ ہیں کہ ایسے ہی پانی کا حکم ہے کہ جب اس میں آبی کا پسینا یا ناک کے نسیب
 یا آئینہ گرین اور پانی غالب رہے تو اسکا پینا روا ہے اور وہ ازراہ طبیعت کے پیدا ہو گیا کذا فی القنیۃ اور مترجم کہتا ہے کہ شاید
 قولہ وکذا المرۃ پر عطف ہو یعنی نہ پیا جائیگا لیکن قولہ اذا غلب کا فائدہ کہ ظاہر ہوتا ہے کہ ان یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ اسواسطے
 کہا کہ باوجود پانی غالب ہونے کے بھی جبکہ طبعاً مستقر ہے تو پیا جائیگا اور مترجم کہتا ہے کہ طبیعت حلال ہونے کا حکم جو کلام محمد
 میں مذکور ہے اس آیت کی تفسیر اردو میں مترجم نے تفصیل کافی جمع کی ہے وہاں سے پوری نظر حاصل کر کے تب اس
 روایت پر غور کرنا واجب ہے ورنہ اعتبار نہیں چاہیے واللہ تعالیٰ اعلم باب دوازدہم سے ملحق اس باب کے مسئلہ میرے
 جو اہل الفتاویٰ سے نقل کیا اور حکم یہ دیا کہ اٹکل سے معاوضہ دینا جائز ہے و اقول یہ بنا براس روایت کے کہ ایک شخص
 یاد دلپ بھر میں رہا کہ حکم جاری نہیں جیسا کہ بیوع میں معلوم ہوا پس مراد میرے استقدر کہ اسکا وزن یا کیل میں لانا مقصود
 نہیں ہے جیسے ایک لونی برابر مثلاً ورنہ اگر مقدار عفو سے زائد ہو تو اسطرح اٹکل روایتیں ہیں اور واضح ہو کہ وہی کا قرض آئے
 کا قرض وغیرہ سابق میں مذکور ہو چکا ہے پس مفتی بتا مل فتوے دیوے واللہ تعالیٰ ہو الموفق باب دوازدہم کذا فی
 فتاویٰ فاضل خان والصیح فی ہذا انہ بنظر الی العرف والعادة دون التردکذا فی الیابج اقول کذا فی النسخ الترد بالار
 ولعل الصحیح الترد بالو او باب ہفتہ ہم مسئلہ سماع ورفض بانہ صوفیہ وغیرہ میں لکھائیے معنی یوافق احوالہم فیوقتہ۔ نسخہ میں تقدیم فاف
 یر قاف سطور پر پس شاید مراد توفیق امور خیر و طاعات ہو۔ اور ممکن ہے کہ ہفتہ ہم قاف بر قاف از ایقاف ہو اور معنی یہ کہ اس
 متوافق معنی سے ایسا اثر واقع ہوتا کہ جسکو سنتیے سے کھڑا کر دینا لیکن زبان عربیت سے بعید و عجیب ہے اور شاید کہ لفظ
 غیر فقہ برابر دو وقاف از ترقیق بمعنی نرم و رقیق کرنے کے ہو معنی جس سے دل رقیق ہوتا اور یہی مترجم کے نزدیک صحیح ہے

وامد اعلم باب سبب تم کذا فی النفاذ قال اذالم یکن للعبد شعری الجہتہ فلا یأس للتجار ان یعلقوا علی جہتہ شعرا لانیہ وجہ کذا
فی التقرین و ہذا دلیل علی انہ اذا کان الخدمۃ ولا یرید منہ انہ لا یفعل ذلک کذا فی المخط۔ مہرجم کہتا ہے کہ یہ مسئلہ عجیب ہے اور اس
نسخہ کی بھی غلطی نہیں معلوم ہوتی کیونکہ عبارت ظاہر متوافق اصل یعنی محیط کے ہے اور یہ بات معلوم ہے کہ تو اصل الشعر عورتوں
میں باوجود حرمین جائز ہوئے کے بالاتفاق حرام ہے اور غرض ایسی صورت میں ظاہر ہے علاوہ ازین جہہ غلام کے مال سے شین
میں گرائی ہو مگر اختلاف یہ ہے کہ یہ عیب ہے جس سے شین میں نقصان ہوگا پس مہرجم کا گمان یہ ہے کہ یہ مسئلہ دراصل معرفت و
واقعہ ہے اور صواب وہ ہے جو فتاویٰ سے قاضیان سے اسکے بعد مذکور ہے یعنی ولا یأس للتجار حلق شعر جہتہ الغلام لانیہ یزیدی
الشین الی آخرہ پس محیط کا نشانہ سو لفظ یعلقوا واقع ہوا جسکو قلت تامل سے یعلقوا بعین پڑھا گیا اور تعلق شعری قصور سے
لئے ابتدائی فقرہ پڑھا گیا یعنی جیسا کہ اسکو ضرورت ہوگی کہ مال خود نہوں تو لکھا و اذالم یکن للعبد شعری الجہتہ الی آخرہ بالجمہ
کے نزدیک صواب وہی ہے جو قاضیان میں ہے و امد تعالیٰ اعلم بالصواب اور واضح ہو کہ منجملہ غیر معتبر کتابوں کے
فتاویٰ سے غرائب کے اگرچہ مولف رحمہ اللہ سے خود اسکا نام غرائب فتاویٰ سے رکھ کر اعلان کر دیا کہ اس میں تاخرین کے وہ فتاویٰ
نقل کیے جاسکتے ہیں جو غرائب میں اور غرائب و اقوال کہلائے ہیں جو اس جنس و اصل سے تنہا واقع ہوئے جیسے ہر کسی سے
اپنے وطن والوں سے آوارہ تنہا ہوتا ہے پس غیر معتبر ہونے کے یہی ہیں کہ جب اسکی روایت کی تائید حاصل نہ ہو کسی دوسری
معتبر کتاب سے یا اصل سے تب تک توقف چاہیے اور اگر بجائے موافقت و تائید کے مخالفت ظاہر ہو تو اسکا ترک
کرنا ضروری ہے و امد تعالیٰ اعلم و علمہ انعم و احکم باب سبب و دوم سے و مسطر پہلے قولہ قال محمد رحمہ اللہ وقت الفتۃ الصواب
اذا وقت الفتۃ۔ باب سنی ام۔ کذا فی القنیۃ کل محمد بن مقاتل الی ان قال وکن لو تصدق بمنزلہ کان حنا قول الظاہر ان یقال
بأنزلہ کان حنا الی محیط۔ اور تو کہ کذا فی الغرائب و فی التبییۃ کل علی بن احمد الی قولہ و ہوا لایقدر علی اوارا قول الصواب ہوا لایقدر
علی اوارا ہذا القدر فقہ الی آخرہ التامہ رضانیہ۔

کتاب الروین باب اول فصل چہارم صفحہ ۴۳۵ قولہ و التمر والنزع فی الزیادۃ کذا فی التہذیب الصواب والدینار باحفظ
اور اس سے چار سطر بعد ہذا ہما بذال منقوطہ مسطور ہے اور اصح بڑا منقوطہ ہے اور اس سے دو سطر بعد قولہ فہما الوسی
الکبار قول ظاہر معنی یہ ہیں کہ وہی نے بالفون کے پاس اسکو رہن کیا لیکن صواب میر سے نزدیک الوسی والکبار
ہوا و حلف ہے اور اسی سے قولہ صفحہ واحدہ زیادہ موافق ہے اور اس سے چار سطر بعد قولہ و رہن المرہض یصح ان کانت
تبیۃ اکثر الخ بظاہر حلیہ شرطیہ قید صحت ہے لیکن یہ غلط ہے اور صواب میر سے نزدیک وان کانت ہوا وان تسلمہ ہوا فانفسل
بہم بعد ایک صفحہ کے کذا فی الکافی ولو استدان الوسی علی الورثۃ الخ میں قولہ لا یخلو اما ان کانت الورثۃ کام کبار
وصغار افان استدان۔ قول اسمین سے ایک شق ساقط ہے اور صواب یہ ہے کہ یون کہاجا و سے الورثۃ کلہم کبار و
صغار و کبار و صغار افان استدان الی آخرہ و ہذا ظاہر ہا دنی تامل لمن لدنی مارة باب سوم شروع مسئلہ میں بجائے قولہ بظاہر
یعنی یوم تقبض الی الدین کے والی الدین ہوا و عطف چاہیے اور قریب باب چہارم کے قولہ ولو تزوجا علی مہر سنی و اعطایا
بہر ائشل رہنا قول یون ہی سبب شخون میں علی مہر سنی مسطور ہے اور یہ ظاہر قطعاً غلط ہے اور میر سے نزدیک صواب
یہ ہے کہ باند علی غیر مہر سنی وغیرہ کے بیان اس معنی میں کوئی لفظ کہاجا و سے کیونکہ جب مہر سنی ہو تو اسکا مسئلہ اوپر مذکور
ہوا اور نیز آئندہ عبارت بالکل غیر مربوط ہے۔ لہذا غیر سے چاہیے کہ ہمارے نزدیک ایسی صورت میں نکاح صحیح اور

مہر النسل واجب ہوتا ہے بدین معنی کہ گویا مقدار مہر النسل اس محلح میں سمی ہو اور یہ نہیں کہ محلح بدون مہر کے ہو کہ پھر
 مہر النسل واجب ہوتا ہے جیسا کہ بعض اکابر کا ترجمہ ہے و ہذہ فائدہ جدیدہ من المترجم پھر واضح ہو کہ اسی مسئلہ میں کسی کے لفظ
 مہر النسل وہ المثل یعنی ضمیر مہر و مذکر مسطور ہے اور یہ بھی مترجم کے نزدیک محض غلط ہے اور صواب لہا بضمیر تہا
 چاہیے اگر کہا جائے کہ شاید مراد یہ ہو کہ رہن اس صورت میں عورت کے پاس تلف ہو کر اس پر ضمان واجب ہوئی جبکہ اس کے
 سبب مہر کچھ بھی نہیں رہا بلکہ ساقط ہو چکا بعد وجوب کے کیونکہ طلاق قبل الدخول واقع ہوئی تو شاید اس پر تعدی قیمت بعض
 رہن کے واجب ہو اور وہ شوہر کے واسطے ہوگی تو جواب یہ ہے کہ مسئلہ موضوع تلف رہن نہیں ہے اور بعد سقوط مہر النسل
 کے رہن تلف ہونے سے اس پر ضمان واجب نہ ہو کیونکہ طلاق قبل الدخول سے مہر طلاق واجب نہ ہوتا تو رہن و وصیت کے
 حکم میں ہوگا پس ضمان واجب نہ ہوگا اور میں کہتا ہوں کہ اس سب سے علاوہ قول ما بعد اسکے منافی ظاہر ہے یعنی ضم
 فی القیاس پس لہذا ان تجس رہن بالمتعہ پس تلف رہن کی صورت متصور نہیں ہے اور جو فقہ میں ادنی مہارت ہو وہ ان دونوں
 مقام کے فاحش غلط ہونے کو قطعی یقین کر لیا کہ اگر مترجم و امہ تقالے علم۔ باب چارم اس باب میں بھی فاحش غلط
 میں ہے جو قولہ فی الاصل ومن ہذا الجنس کسوة الرقیق و اجرة ظر ولد الراہن اقول یون ہی الراہن بصیغہ اسم فاعل مسطور
 اور معنی یہ ہیں کہ ایسے ہی رہن کے فرزند کی دالی کی مزدوری بھی راہن پر ہے اور مترجم کے نزدیک یہ ایسی غلطی ہے کہ
 سرسری ذہن بغیرش کھاتے ہیں اس لیے کہ راہن کے بچہ کا رہن ہونا مشکل ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ حاملہ باندی ہے
 رہن کی اور بچہ اس کا راہن کا لفظ ہے تو جواب یہ ہے کہ وہ باندی ام ولد ہے اور وہ مالیت مطلقہ نہیں ہے تو مہر یون نہیں ہو سکتی
 کیونکہ بیع نہیں ہو سکتی ہے اور راہن اپنے فرزند کو رہن و بیع وغیرہ مالکانہ تصرف میں نہیں لاسکتا کیونکہ مالک کا خود
 انحصار اسکی ملوکہ سے اصلی آزاد ہوتا ہے اگرچہ ملوکہ آزاد نمود بذام لا خلافت فیہ بین المسلمین۔ بالجملہ صحیح و صواب میر
 نزدیک لفظ رہن بصیغہ مصدر ہے اور مراد اس سے مہر یون بصیغہ اسم مفعول ہے والاصل اجرة ظر ولد الراہن مثلاً
 راہن نے اپنی ملوکہ قنہ باندی رہن کی جگہ مرتن پاس بچہ ہوا اور وہ ملوکہ کے شوہر کا لفظ ہے اور راہن کا غلام
 ہو تو اسکی پرورش کی مزدوری راہن پر ہوگی فافہم۔ اسی طرح فاحش غلطی ہے جو قولہ وما یجب علی الراہن اذا اداہ الراہن
 بغیر اذن الخ اقول غلط ہے اور صواب میر سے نزدیک یون ہے اذا اداہ المرثمن بغیر اذن۔ اسی بغیر اذن الراہن یعنی جو
 بغیر راہن پر مہر یون کے لیے واجب تھا اسکو مرتن نے پورا کر دیا تو دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ راہن کے حکم سے
 پورا کیا تو اسکو بھی ہمانند قرضہ کے راہن سے لے لیا اور دوم یہ کہ راہن کے بغیر حکم کیا تو احسان و عنایت
 ہے اسکے واپس لینے کا استحقاق نہیں رکھتا ہے و ہذا معنی قولہ اذا اداہ المرثمن بغیر اذن الراہن فهو منطوع فافہم باب
 ششم کہ ذانی الکافی ولو قضی الراہن للمرثمن من الدین اے ان قال ولو ملک الجاریۃ تملک بالثلث و
 ذلک ما تہو ستمۃ و ثلثان اقول یہ بھی غلط ہے اور صحیح یون ہے و ذلک ما تہو ستمۃ و ثلثون و ثلثا و رحم۔ اور میر
 ہے واضح ہو کہ عور و عوراء کا ترجمہ کہیں میں سے کا نا و یک چشم لکھا اور یہ ہماری زبان میں کسی ایک آنکھ کا دیدہ
 جاستہ رہے ہوئے آدمی کو کہتے ہیں اور کہیں لکھا کہ ایک آنکھ کی بینائی جانی رہے اور یہ اسوجہ سے واقع
 ہو کہ مثلاً عیوب بعض صورتوں میں بدون خیار رویت حاصل ہونے کے صرف خیار عیب کی وجہ سے
 مشتری کو واپسی کا اختیار دیا جائے اصل کی راہ سے اسکو واپسی کا اختیار نہ ہونا چاہیے اس جہت سے کہ کلام ہونا

ایسا مہینہ کہ کسی پر مخفی رہے اور تقاب کی وجہ سے نہ دیکھا مستوجب پینا رہ دیتا ہے نیز عیب پس مراد وہاں مسر
ترجمہ یعنی خالی مینائی کا زوال ہے اور یہ عموماً مخفی ہو سکتا ہے جو حفظہ فائدہ بیفکاف فی کتب الفقہ جہاں باب ہزار دہم کہذا فی خزائن اقا
والاثرین المتاخرین رہنا فوضہ عند شریک الی ان قال ویرد المطلب علی المرتین یہیہ فی قیمتہ المرتین۔ اقول یہ بھی غلط ہے ووضو
ان ایقال ویرج المطلب الی آخر ہا کیونکہ جب کل قرضہ بمقابلہ رہن کے ساقط ہوا بلکہ شریک غیر مرتین سے اپنا حصہ وصول کر لیا
اور رہن فاسد تھا تو مرتین ضامن ہوا پس اپنے حصہ کے قدر نہیں بلکہ بقدر حصہ شریک کے ضامن ہوگا لہذا نصف قیمت
ضامن نے اور ترجمہ کے بیان سے ظاہر ہوا کہ کتاب میں جو لکھا ہے کہ نصف قیمت واپس لیگا وہ اس تقدیر پر ہے کہ وہ دونوں
شریک کا قرضہ مساوی تھا اور مراد یہ ہے کہ بقدر حصہ شریک کو قرضہ مرتین سے نسبت ہو دہی حصہ قیمت واپس لیگا حتیٰ کہ اگر شریک ایک
تھائی و دوتھائی کا نسبت ہو تو دوتھائی یا ایک تھائی واپس لیگا لیکن اختلاف آئین اور مذکور ہو چکا ہے فلیتہر۔ اور باب
دوازہم سے متصل قول فصار بالتصیف اربعۃ واربعین سہا اثنان وعشرون فی الولد اثنان فی دسہان فی القائلہ الخ۔ اقول آئین
بھی میرے نزدیک غلط ہے بلکہ اس سے اوپر کی عبارت بھی غلط ہے یعنی قول فصار کلہ اثنین وعشرون سہا فی القائلہ وقد ہو سب
بالعور نصف الخ۔ قال المترجم صواب و صحیح میرے نزدیک یوں ہے کہ فصار کلہ اثنین وعشرون۔ پس جو سب سے قرضہ کے باقی
سہا ہوئے۔ و منہا سہم فی القائلہ۔ از انجملہ ایک سہم بمقابلہ قائلہ باندی کے ہے۔ وقد ہو سب بالعور نصف الخ لانی ایک سہم
ہونے سے اسکا نصف جاتا رہا یعنی ایک سہم کا آدھا جاتا رہا۔ فاکسر فصار بالتصیف اربعۃ واربعین سہا۔ پس کسر واقع
ہوئی تو بجا سہا کو دو چند کرنے سے چاہیے ہوئے۔ اثنان وعشرون فی الولد الاول۔ از انجملہ بائیس تو ولد اول کے مقابلہ
میں ہیں۔ وعشرون فی الولد الثاني۔ اور میں حصہ بمقابلہ ولد دوم کے ہیں دسہان فی القائلہ و سب بالعور سہم۔ اور قرضہ
بمقابلہ قائلہ کے جہین سے ایک سہم سبب کا فی ہونے کے گیا یعنی ایک باقی رہا پس چاہیے میں سے جیتا لیس رہے
اور ایک جاتا رہا اور یہی امام محمد رحمہ کے قول کے معنی ہیں کہ چاہیے سہا میں سے ایک جزو قرضہ جاتا رہا کہذا فی الکافی۔
مترجم کہتا ہے کہ اس وضاحت سے ترجمہ کرنے کے بعد خود توجیہ بیکار ہو گئی اور حاصل یہ ہے کہ قول فصار کلہ اثنین وعشرون سہا فی
القائلہ غلط ہے بجائے اسکے صواب یوں ہے فصار کلہ اثنین وعشرون و منہا سہم فی القائلہ۔ اور قول اثنان وعشرون فی الولد الثاني
مخض غلط ہے صواب یہ ہے اثنان وعشرون فی الولد الاول وعشرون فی الولد الثاني۔ کیونکہ ولد ثانی کے مقابلہ میں بائیس
نہیں ہیں اسلئے کہ یہی نصف قرضہ کے سہا میں ہیں اور وہ تنہا فرزند اول کے مقابلہ میں سلم میں ہیں اور سولے اسکے باقی
نصف قرضہ کے بائیس سہا قائلہ اسکے فرزند پر متوزع ہیں ایک اور دس کی نسبت سے چنانچہ بائیس میں سے سہا
بمقابلہ قائلہ کے اور میں بمقابلہ اسکے بچہ کے ہیں۔ قال المترجم یہ سب اس صورت میں ہے کہ اسی حال پر رہا میں نے لکھا
کر لیا ہو اور اگر کسی فرزند کی قیمت بڑھ جانے کے بعد اسے انفکاک کیا تو حکم بدل جائیگا مثلاً قائلہ کے کافی ہونے کے
بعد فرزند اول کی قیمت دو ہزار درم ہو گئی پھر اسے نفک بن گیا تو قائلہ کے مقابلہ میں قرضہ کا ایک تھائی اور فرزند
اول کے مقابلہ میں دوتھائی ہوگا پھر قائلہ اسکے فرزند کے درمیان تھائی کے گیارہ جزو ہوئے اور نصف قائلہ
بسبب ایک چشم ہونے کے زائل ہوئی تو بائیس کیے گئے پس فرزند اول کے حصص چاہیے ہوئے اور مجموعہ چھیا سٹھ
ہو جنہیں سے ایک سہم گیا اور قرضہ کے چھیا سٹھ جزو میں سے ایک جزو کم کر کے باقی آکرے اور اگر اول بچہ کے پنج میں
زیادتی نہ ہوئی بلکہ قائلہ کافی ہونے کے بعد اسکے فرزند کی قیمت بڑھ کر دو ہزار درم ہو گئی پھر اسے نفک رہن کیا

تو خرمنج بن فرق ہوگا اور حساب اس طرح ہو جائیگا کہ نصف قرضہ بہت باطلہ اول کے اور نصف بمقابلہ قائمہ دوم کے ہوگا پھر قائمہ کے نصف کو اکیس سهام پر اس طرح پھیلا جائیگا کہ ایک بمقابلہ قائمہ کے اور بیس بمقابلہ اسکے فرزند کے ہونگے اور سبب نصف قائمہ زائل ہونے اور کسر واقع ہونے کے و چند کر کے بیالیس ہونے اور اسی قدر سهام فرزند اول کے مقابلہ میں ہونے نوجملہ چوراسی سهام ہونے لہذا تمام قرضہ کے چوراسی سهام سے ایک سهم کم کر کے باقی اور اگر اسی طریقہ سے قیمت کی تفاوت سے مسئلہ کی خرمنج اسی نسبت مذکورہ بالا پر لگانا چاہیے لیلیٰ فیہ اور وضع ہو کہ اگر قائمہ کے کافی ہو جانے کے بعد فرزند اول کی قیمت میں کمی آگئی مثلاً ہزار درم سے پانچ سو گئے تو ابتدا میں جو قرضہ مستقیم و فرزند اول پر نصف نصف تھا وہ میں تہائی ہو کر بمقابلہ فرزند کے صرف تہائی رہ جائیگا پھر قائمہ اسکے فرزند پر دو تہائی ہوگا اور وہ دونوں میں کیا حصہ حصہ پر ہوا اور یہ دو تہائی ہی تو تہائی میں کسر واقع ہوگی لہذا بائیس کر کے اس میں مقابلہ اول کے کیا و سهام ملا کر مجموعہ تیس کیا ابا و سہ پس جملہ قرضہ کے تیس سهام میں سے ایک سهم وضع کر کے باقی تیس سهام اور کر کے فلک تہائی کر کے اور اسی طور پر اس جنس کے مسائل کا استخراج کرنا چاہیے اور مترجم کے سیلابی کریم النفسی اور پاک باطنی کے ہاتھ دعا مغفرت فرمائی چاہیے وان علی ہوا لغفور الرحیم ولہ الحمد فی الادلی والاخرۃ و ہوا رحمہ الرحمن باب دوا و دیم ابتدا میں قولہ اوجہ اثبات اذکان الرحمن فی یہ المرحمن۔ اقول والصواب عندی ان یقال فی یہ الراہن کیونکہ اگر مرہن معروف ہو تو مختصمت موضوعہ یا بطل اطل ہوگی و ہذا ظاہر ہے جزا اور اگر کہا جاوے کہ مرہن تو موقوف ہوتا ہے او قرضہ اہن کا اعتبار نہیں ہے کہما قال محمد بن حسن ان الرحمن لایکون الا مقبوضا پھر قرضہ راہن میں ہونے کو کیونکر صحیح کیا گیا تو جواب اسی قدر کافی ہے کہ آیندہ قولہ فیما اذکان الرحمن فی یہ راہن اولیٰ یہ الرحمن خود موجود ہے بلکہ میری تصحیح و تصویب کے واسطے شاید عدل بھی ہے اور عدل یہ ہے کہ لزوم رہن غیر فی قبضہ مرہن یا اسکے قائم مقام مانند وکیل یا عاقل کے شرط ہے اور وہ بروقت عقد کے ہے اور بیان کلام ہر فرد خصومت ہے اور جواب ہے کہ بروقت مرہن راہن کے قبضہ میں ہو بعد ازاں کہ رہن لازم ہو گیا ہے پھر واضح ہو کہ بیان ایک جو تہی صورت بھی نکلتی ہے اور وہ ہے کہ مرہن ایک معنی اور راہن کے قبضہ میں ہو۔ اور جواب یہ ہے کہ سابق التایخ کے لیے حکم ہوگا اور اگر تایخ نہ ہو یا مساوی ہو تو قابض کے لیے حکم ہوگا واللہ تعالیٰ اعلم

کتاب الجنایات یہاں سے آخر تک اس نسخہ میں جس سے ترجمہ ہوا ہے بہت کثرت سے فاضل غلطیوں میں خصوصاً جگہ جگہ میں اسکو بارہ جزو ہوا ہے اس کے حساب سے ترجمہ کیا تو اہل ایمان اسکو خود معذور فرماویں گے کہ ایسی غلطیوں پر طبعی تہنہ ہونا مشکل ہے اور اکثر یہ مقامات مطبوعہ کلمات میں بھی یوں ہی غلط ہیں واحد اعلم اور میں معذور ہوں۔ چند غلطیاں اس غیر مجموعہ سے بلا تفریق نسخہ لکھے دیتا ہوں واللہ تعالیٰ الموفق۔ باب نہم ۹۔ قولہ والخلاف فی الصبی العاقل فی الصحیح فی الضمن غیر العاقل میرے نزدیک صواب ہے کہ حتی لا یضمن یعنی بجائے (ضامن ہوگا) کے (ضامن نہیں ہوگا) چاہیے۔ باب یازدہم ۱۲۔ قولہ فیض فی بائین البینین ورنۃ الحجر ورنۃ المکاتب بنصف قیمتہ المکاتب۔ اقول یہ غلط ہے اور صحیح یہ ہے کہ ورنۃ الحجر بالبدیہ ورنۃ المکاتب الخ یعنی یہ صحیح نہیں ہے کہ آزاد اور مکاتب دونوں کے ورنۃ ان دونوں قیمتوں میں مکاتب کی آدمی قیمت کے حساب سے شریک کیے جاویں گے بلکہ صحیح یہ ہے کہ آزاد کے ورنۃ تو مقدار دیت کے حساب سے اور مکاتب کے ورنۃ کی نصف قیمت کے حساب سے شریک قرار دیا جائیگا مثلاً دیت دس ہزار اور مکاتب کی نصف قیمت ایک ہزار ہے تو دونوں کا استحقاق اس طرح ہوا کہ اگر رہا رہا ہے دس تو ورنۃ الحجر کے اور ایک ورنۃ مکاتب کا پس دونوں قیمت کو جمع کر کے

اسی حساب سے بانٹ لیں حتیٰ کہ اگر مثلاً دو تون قیمت کا مجموعہ بائیس ہزار ہو تو بیس ورثۃ المحرک کے اور دو مکتاب کے وارثوں کے ہوئے اور جان کہیں کتاب میں یہ عبارت مذکور ہے اسکا حساب اسی طریقہ سے ہو گا۔ باب سیزدہم صفحہ ۳۸۸ قولہ ولو کان بذالعب نقاصین الامۃ فرغ ہذا شاید عبارت یون ہو۔ نقاصین الامۃ والامۃ نقاصین عینہ دفع بہا یا ہی مراد ہے واللہ اعلم۔ فقہیفت الغلط کے اغلاط بہت ہیں المومنین نہیں لکھا مثال کے طور پر ایک لطیفہ لکھ دیتا ہوں یہی باب صفحہ ۳۸۸ کہ انی محیط السری ولو کان الجانی جاریہ فوطئنا لا بصیر غمنا والافکار الا اذا اجلنا۔ یون ہی نسخون میں یہ ظاہر ہے صائنین گیا اور کبر طبعیت میں نظر فیض الہامی پہونچا مگر مونی نہیں بنا اگر حجم کا بیٹ خالی کر کے تشدید لام دو رکہ جاتی اور بیچ میں بار موصودہ داخل کجاتی تو جمل ہو جاتا

کتاب الوصایا باب سوم صفحہ ۵۰۰ قولہ وہو سمان من ستۃ الصبح من تسعۃ صفحہ ۵۱۳ قولہ وہو یخرج من الثلث لم یثیق تقریر من الوارث الخ لا بد فیما بیننا من التامل والرجوع الی نسخۃ معتدۃ حتی تطمین النفوس باب ہفتم صفحہ ۵۳۲ کہ انی المبطون ہا من محمد الی قولہ قال یوقت الثالث لما تم ان الورثۃ ولا یرجع حقہ۔ صواب یہ ہے کہ یوقت الثالث اما والایرجع حصۃ الخ باب ہفتم صفحہ ۵۳۵ قولہ وقال ابو القاسم رحمہ یون وصیبا وقول محمد۔ قول بجائے ابو القاسم کے ابو یوسف صحیح ہے اور شروع صفحہ ۵۶۶ میں قولہ کہ قبول صحیح قبل قولہ ہی

کتاب المحاضر والسجلات امین بھی کثرت ہے مثلاً صفحہ ۶۵۸ مضر دعویٰ بن الدین میں قولہ کذا من دین سے من کا لفظ لکھا گیا اور قولہ احمد ہما ان دعویٰ الاقرار لیس صحیح دعویٰ الحق میں صحیح کا لفظ زائد و غلط ہے اور آخر میں قولہ بصنعۃ البیع وجوب میں وجوب ہو او معاملۃ چاہیے اور قولہ احمد ہما میں صحیح کو ہمیں احمد ہما ہی یہ ایک صفحہ کا حال ہے۔

کتاب الشروط واضح ہو کہ فقہ کے امتحان وسعت نظر وغیرہ علم کے لیے ہی کتاب متعین ہے اور فقہ میں نہایت نفع وادب ہے چنانچہ باہر الفقہ میرے بیان سے اتفاق کرے گا اسکے اغلاط کی تصحیح میں اسی وقت نظر درکار ہے اور الحمد للہ تعالیٰ کہ امین مکی کوشش کی گئی اور اغلاط بہت ہیں۔ مثلاً ایک جگہ کتاب خزید و فروخت میں لکھا۔ من حدین ہو وہ۔ اور صحیح بخاری وغیرہ کی روایت میں عدا بن خالد بن ہودہ ہے۔ اور خود اس کتاب میں دوسرے مقام پر یون ہی لکھا ہے

کتاب الحیل فصل ہفتم شروع مسئلہ میں قولہ قل ان تیزو ہما قل ان تزد جک الخ الصواب قل ان تزوتک یعنی بصیغہ امر صحیح ہے فصل چہارم آخر قولہ فروہ بخیار الشرط ویود المحر۔ یون ہی ان نسخوں میں ہے اور صواب یون ہے کہ فروہ بخیار الشرط کیونکہ بخیار شرط اتنی مدت تک اتفاقی نہیں اور سیاق سے بہانست ہے بالجملہ اسکی غلطی اور فی التفات سے ظاہر ہے اور صفحہ ۵۴۸ آخر میں قولہ صار لما مورقا بضا دین الامر۔ صحیح میرے نزدیک بجائے قابضنا کے قاضیا ہے یعنی ادا کرنے والا۔ اور صفحہ ۵۵۱ کے آخر میں قولہ فاذا قل من الشہ الاول۔ میرے نزدیک غلط ہے اور صحیح بجائے اول کے آخر ہے یعنی دوسرا مہینہ چنانچہ مثال سے پوشیدہ ہو گا مسائل شتی بعد کتاب الخنثی صفحہ ۸۷۶ وان اگر ہما علی الخلع وقع الطلاق ولا یسقط المال۔ یون ہی ان نسخوں میں ہے اور صحیح نہیں اور صواب میرے نزدیک بجائے لا یسقط کے لا یجب ہے یعنی عوض قلع کا مال عورت پر واجب نہ ہو گا ورنہ غلط ہو کہ ہما بہتہ نزدیک الملاق بائن ہے اور وہ مرد کا فعل ہے اور اس پر اگر انہیں ہے تو گویا اسنے طلاق دی حالانکہ طلاق مرد بھی ہمارے نزدیک واقع ہو جاتی ہے لہذا طلاق واقع ہو جائے لی اور عورت جبہ اگر ادا کیا گیا ہے اس پر مال واجب نہ ہو گا۔ اور یہاں اسکی تصحیح میں بجائے ما کہ مہر کہا جاوے یعنی عورت کا مہر اسکے ذمہ سے ساقط نہ ہو گا اگر دین ہو۔ اگر کہا جاوے کہ بدل

کتاب الفرائض - ذوی الارحام کے صنف دوم کے خاتمہ پر قولہ و ذوی الوالدین الامہ کی حکم جواباً بواب الامہ ہر باب نام
مول میں قولہ بان کان ہناک ثلثین و نصفاً کا لزوم مع اثنتین لآب و ام مع الام - یہاں لفظ مع الام یا تو ہوسکتا ہے
واقع ہوا یا یوں ہو دوسرے کہ لزوم مع اثنتین لآب و ام اور ثلثین مع الام یعنی نصف و دو تہائی جمع ہونے کی مثال یہ جو کہ
شوہر ہو چکا نصف ہر اسکے ساتھ ایک ثان و باب سے یہیت کی و ثلثین ہوں چکا و تہائی ہر باشوہر کے ساتھ ماوری و ثلثین چکا
تہائی ہوا مع مان اسکے ہوں فلیتالی فیہ باب و وار و ہم مناسبتہ صفحہ ۹۰ میں سکھاء عند وجہ و الواقع الخ میں قولہ و الماخت للمسک
سہان - میں صحیح میرے نزدیک سقوط ہر یعنی و الماخت لآب یا سہان بھی چاہیے ہر فلیتالی بواب چار و ہم مشابہ الفرائض میں قولہ

۵۱
 کتابت و تصحیف
 از استاد محمد تقی
 اردکانی
 مستند و معتبر
 محمد باقر

باب مشکلات و مشابہات یہ باب وسیع و اسکا احاطہ کرنا بہت مشکل ہے لیکن بقول مشہور کہ جگہ جگہ سے لانا ممکن نہو اسکا
تھوڑا لانا جو انجھوڑا جاسیے مناسب نہیں ہے کہ اسکو بالکل ترک کیا جاوے لہذا میں بقدر مختصر فوائد مختلفہ سے لاتا ہوں
والتوفیق من اللہ عزوجل آمین محل قول یہ ہے کہ کسی زبان کو جب دوسری زبان میں ترجمہ کیا جاوے تو اکثر یہ فرق ہوتا ہے
کہ لفظ ظاہر اس زبان میں خود معنی مرا نہیں دیتا مگر محاورہ البتہ شائع ہے مثلاً قوم ترک الی کذا لفظی معنی یہ کہ چھوڑا اسکے جانب
حالاکہ مراد یہ ہوتی ہے کہ چھوڑ کر وہ اختیار کیا تو جب تک اسی محاورہ پر ترجمہ ہو بالکل غلط ہو جائیگا۔ اور کبھی اسوقت کے عرف و
عادت نجاست سے زمانہ موجودہ کے عرف و عادت پر معمول کرنے میں غلطی ہوتی ہے اور کبھی احکام کے تعلق میں تفاوت
ہوتا ہے دونوں کی مثال اسطرح ہے کہ اگر سیاہ رنگ دیا تو رنگہ زرنہ کہ پتھر عیدار کر دیا مگر وجہ یہ تھی کہ اسوقت بادشاہ نے اس رنگ
کو عوام معیوب کر دیا تھا کہ تمام ملک میں اسکا اثر پھیل گیا اور لوگ اسی پر جم گئے تو ظاہر ہے کہ پتھر کے مالک نے کاریگری نسبت
خلاف کا نظم کر لیا اور شرعی احکام باجمعی فساد و اختلاف و در کرنے کے لیے میں اسی واسطے ہی ایسے تمام شرائط سے
فاسد ہوتی ہے جس سے منازعت و مخالفت پیدا ہو اور اب یہ رنگ ایسا نہیں ہے جس سے یہ خیال ہو کہ پتھر لگاڑ دیا اگرچہ مالک کی
عرض حاصل نہو۔ چنانچہ اس زمانہ کے تھوڑے دنوں بعد ہی جو بادشاہ ہوئے انھوں نے عید پہلوں سے مخالفت کیلئے

یہی رنگ کو پسندیدہ کر دیا۔ اور حکم کا تعلق عربی میں بسبب فعل مقدم ہونے کے پہلے ہی ہوجاتا ہے قبل جملہ تمام ہونے کے
 اگرچہ بدون توقف کے باقی الفاظ بولنے سے انکا اعتبار مثل ارکان جملہ کے ہونے کے طلاق انشاء اللہ تعالیٰ میں یعنی زید بنی
 جو زید سے بولا کہ طلاق دیدی میں نے تجھ کو انشاء اللہ تعالیٰ تو طلاق واقع نہوگی۔ اور اگر کہا کہ طلاق دیدی میں نے
 میں نے تجھ کو۔ پھر رنگ کر کہا کہ انشاء اللہ تعالیٰ۔ تو طلاق پڑ جائیگی بخلاف اردو کے کہ اس میں پہلے فضلات مذکور ہو کر
 تخرین فعل آتا ہے چنانچہ مجاورہ یہ کہ انشاء اللہ تعالیٰ میں نے تجھے طلاق دیدی یا میں نے تجھے انشاء اللہ تعالیٰ طلاق دیدی۔
 دونوں صورتوں میں طلاق واقع نہوگی لہذا جب کہا کہ انشاء اللہ تعالیٰ پھر خاموش ہو کر کہا کہ میں نے تجھے طلاق دیدی تو
 طلاق پڑ جائیگی پس جہاں کتاب میں یوں مذکور ہے کہ طلاق دینے کے بعد اگر خاموش ہو کر یا بعد اگر کے انشاء اللہ تعالیٰ
 کہے تو طلاق پڑ جائیگی اس کو اپنی زبان میں اس طرح سمجھو کہ اگر انشاء اللہ تعالیٰ کہہ کر خاموش ہونے کے بعد طلاق دیدی تو طلاق
 پڑ جائیگی رہی بیان ایک صورت کہ اگر لسنے یوں کہا میں نے تجھے۔ خاموش ہو کر کہا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔ خاموش ہو کر کہا
 طلاق دیدی تو اس صورت میں کیا حکم ہو کہ چونکہ اصل میں یہ صورت خاص اس فقرہ میں نہیں ہو سکتی ہے پس طلاق واقع نہوگی
 اور غرض بیان بیان تفارق ہے نہ استخراج مسائل اسی قبیل سے مسئلہ اجازات ہے کہ اگر تک الیوم لکھا اب ترجمہ یعنی اجازت دیا
 میں نے تجھ کو آج کے روز اس کام کے لیے بعض ایک درم کے اور کہا کہ دن بھر یہ کام کر دینے پر پوری مزدوری ہوگی
 اور اگر تک لکھا الیوم بدترجمہ یہ کام پورا ہونے پر مزدوری ہوگی یعنی دونوں صورتوں میں تقدیم عمل و تاخیر مدت اور تقدیم مدت و
 تاخیر عمل کی نذر سے فرق ہے حالانکہ اردو میں وجہ فرق اس وجہ سے ظاہر نہوگی کہ تعلق حکم و دونوں کے ساتھ بعد و دونوں کے
 ہونے کے ہر ایک اس لیے کہ فعل ہمیشہ ساخر ہوتا ہے پس یہ زبان کا فرق ہے اور کبھی تفاوت وجہ وضع و معافی کے ہوتا ہے اور
 اسی طرح اسباب متعدد ہیں تو ضرور ہے کہ ترجمہ میں ان امور کا لحاظ رہے ورنہ غلطی ہوگی اور میں نے بحث اصطلاحات میں
 ذکر کر دیا ہے کہ قولہم فہم صوم جمع و صوم الجمع دونوں کا ترجمہ اردو میں نقطہ یہی ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے جو چہ چاہوں
 روزہ بن حالانکہ دونوں کا حکم عربی میں مختلف ہے اور ایسے ہی قولہم فہم صوم علی کذا کذا اور صوم علی کذا کذا دونوں میں فرق ہے باوجودیکہ
 نفس ترجمہ کے لیے لفظ مناسب نہیں عطف کا کیا ذکر ہے اب میں چند مقامات دیگر توفیق الہی عزوجل ذکر کرتا ہوں از انجملہ
 اگر عاریت لینے والے نے چاہا کہ کو مالک کے اصطل میں واپس کر دیا تو ضامن نہوگا (زیادہ تطویل منظور نہیں ہے اور
 نہ تحقیق مسئلہ بلکہ مثال منظور ہے تو احکام پر بھی نظر نہیں ہے) بیان دو طرح سے لحاظ چاہیے اول یہ کہ یہاں اصطل
 گھوڑے کے لیے معروف ہے تو وہم ہوگا کہ شاید یہ حکم اس صورت میں ہے کہ چاہا کہ گھوڑا ہو حالانکہ انکا عرف عام تھا
 چنانچہ شرح کے لکھا کہ اصطل وہ جگہ جو چاہا یوں کے لیے ہو تو گواخانہ بھی اصطل ہے اور وہم یہ کہ انکی عرف میں
 اصطل مکان کے احاطہ کے اندر ہوتا تھا اور باہر خلافت و متور تھا اسی سیل حکم مطلقاً مذکور ہے اور یہاں اکثر باہر ہوتا ہے
 اور کمتر احاطہ کے اندر حصہ جس جگہ مکان وسیع نہو تو ایسی صورت میں اصطل کے اندر واپس کر جانے سے ضمانت سے خارج
 نہوگا اگر ضمانت ہو جائے تو ضامن ہوگا چنانچہ شارحین نے صاف لکھا ہے یا جی و قالوا فیہ اشارۃ بان الاصطل لو کان خارج الدار
 ضمن ہر اور یہ بھی وہم نہو کہ اصطل وہ ایک مکان خاص وضع کا جو معروف ہے کہ چار دیواری کے اندر رکھنے و رہنے کے لیے
 ہوتے ہیں کیونکہ چار دیواری کے لیے جو جگہ مقرر ہو وہ اصطل ہے پس ضمانت کو بھی شامل ہے و فافتم۔ از انجملہ باب اجازات میں
 ہے کہ لاقص الا جازۃ لخاصی کا لفظ اس لیے جو چیز معصیت ہے اس کے لیے اجازہ کرنا صحیح نہیں جیسے گانے کا

اجارہ - پس یہاں عدم صحت راجح بجانب عقد ہے اور جامع الرموز میں ہے والابرطیب وانکان السبب جہا لینی ضروری
 حلال ہوتی ہے اگرچہ سبب حرام ہو۔ اور چلی کے حواشی میں بھی اجرة المرنیہ کے نسبت الیہا ہی لکھا اور وہ مشہور ہے کہ یہ
 جواز کا حکم حالت اجرت کی راہ سے دیا گیا ہے اور قاعدہ مذکورہ آخر میں اگرچہ اختلاف معروف ہے اور اس قاعدے میں بھی تنویر
 اور صحیح نہیں ہے کہ جہاں عقد صحیح نہیں ہے وہاں اجرت بھی حلال نہیں ہے کیونکہ غیث سبب سے اسکا حصول ہر جیسے اجرت نہیں
 وطوان الکامین صریح منصوص ہے لیکن یہ یاد رکھنا چاہیے کہ ہر جگہ قاعدہ عقد سے حرمت اجرت کا حکم صحیح نہیں ہے مثلاً کسی شرط
 سے اجارہ فاسد ہو تو اجرت مثل حلال ہے پس باب اجارات میں کہیں بوجہ حالت اجرت کے جواز کا حکم ہے اور کہیں
 براہ صحت عقد کے تو ہر جگہ جہاں جواز مذکور ہے یہ استدلال نہیں ہو سکتا کہ نفل مذکور جائز ہے جسے کہ اس زمانہ میں جو یہ
 طریقہ جاری ہے کہ کسی شخص کو ایک مدت تک کے لیے اس غرض سے اجارہ لیتے ہیں کہ اسکے ثواب سب ساجر کے لیے
 اور ساجر کے سب گناہ اسپر ہیں محض ناجائز ہے اور علی بذاتہ بھی جائز نہیں ہے اور شاید کہ جو مال عوض لیا ہے وہ واجب کو
 حلال ہو نہ اصلہ تعالیٰ اعلم از انجاء انکار کا ترجمہ بیہوشی خالی از غفلت نہیں ہے کیونکہ بیہوشی کے اسباب مختلف و احکام مختلف ہیں
 اسی طرح اسکا مقابل مطلق ہو لیکن مجنون کا مقابل عاقل ہے مگر بجا ہے اسکے کہیں کہتے ہیں کہ جنون کے اسکو
 افاقہ ہوا اور یہ مرض کے افاقہ کے مثل ہے اور علی ہذا صافی کا ترجمہ ہو شمار جو مقابل سکران ہے اسوقت سب طرح مناسب ہے
 کہ سکران کا ترجمہ بیہوش ہو اور پہلے گذرا کہ اردو میں اسکا ایہا م ظاہر ہے از انجاء حجامت یعنی پچھنے دینا اور احتیاج پچھنے دینا
 اور روزہ میں یہ نفل سبب ہے کہ پچھنے دلو اسے لیکن اس سے پچھنے لگانا ناجائز نہیں ثابت ہوتا ہے اگر ترجمہ میں کہا کہ پچھنے
 لگائے تو غلط کیا اور صحیح یوں کہنا چاہیے کہ پچھنے لگولے یا پچھنے دلو اسے کیونکہ جائز احتیاج ہے نہ حجامت قال فی المیط
 وغیرہ علی ما قتل غیر واحد من اھل الجھنہ فاستغنی ممن یؤخذ عنہ الفقدہ فافتی انھا وصومہ فاعل لم یفر لان علی العامی العمل بقیو
 المفتی فہو معذور نے ذلک وان اخطا المفتی انتہی وقال ایضاً ولولہ حدیث انظر من اھل الجھنہ فاعل لم یفر لان اعمد علی ما ہو
 الاصل یعنی محیط میں لکھا کہ اگر ایک حامی یعنی فقہ کے مسائل نہ جاننے والے آدمی نے پچھنے دلو اسے اور وہ روزہ
 سے تھا اسکو شبہہ ہوا تو اسے ایک ایسے عالم سے حکم پوچھا جس سے فقہ کا حکم لیا جاتا تھا اسے فتویٰ دیا کہ تیرا روزہ
 فاسد ہو گیا پس اسے عہدہ کچھ کیا یا تو اب روزہ جاتا رہا لیکن سپر کفارہ لازم نہ آویگا کیونکہ حامی آدمی پر یہی واجب ہے کہ مفتی
 جو فتوے دے اسپر عمل کرے تو یہ بیچارہ اس میں معذور ہوا اگرچہ اسکے مفتی نے یہاں غلطی کی ہے اور یہ بھی محیط میں
 کہ اگر پچھنے دلو اسے والے کو یہ حدیث پہونچی جس کے معنی یہ ہیں کہ جس نے پچھنے دلو اسے اسکا روزہ اخطا ہو گیا پس
 اسے اس حدیث سے آگاہ ہو کر عہدہ لکھا لیا تو بھی اسپر کفارہ لازم نہ آویگا کیونکہ اسے ایسی چیز پر اعتماد کیا جو
 اصل حجت ہے یعنی حدیث پر اعتماد کر کے روزہ توڑا ہے قال المرحوم اس بیان سے بہت فوائد نکلتے ہیں اور اگر اہل اسلام
 آخرت پر اپنا دل جاورن اور ذرا نفس سے مخالفت کر کے موت یا فم اللذات کو یاد کریں تو باہم انہیں نفاق و حسد
 و بغض و رد و قہج وغیرہ کما تر فواش نہ رہیں اور آپس میں شیر و شکر ہو جائیں انھم و فقتنا و انت الہادی و اغفر لنا فقد عرفت
 پر نہ بنا از انجاء قولہم لا یز او علی الہمی مثلاً ایک عقد اجارہ پہونچ درم پر پھر اگر عقد فاسد ظاہر ہوا اور کام ہو گیا اور حکم یہ ہوا کہ
 اجرت اٹل دیا جاوے مگر سمسے زیادہ نہ دیا جاوے پس یہ ایک حرف کو یا اصطلاحی ہے اسکے معنی سے واقف ہونا ضروری
 پس فرض کر دو کہ اجرت اٹل بیان پانچ یا سات درم ہے اور فرض کر دو کہ چار درم ہے تو کربالی یعنی قادی ابو الفضل میں لکھا ہے

کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ جو مقدار سی ہوئی و شہر گئی تھی مثلاً مثال میں پانچ درم تو اگر یہ اجر اشل کے برابر ہو پس اجر اشل بھی پانچ
 درم ہو یا اجر اشل سے زیادہ ہو مثلاً چارہی درم تھا تو اس صورت میں اجر اشل یعنی پانچ یا چار درم دسیے جاویں گے پس اس کلمہ
 کے یہ معنی ہیں جو مذکور ہوئے کہ اجر اشل دیا جاوے گا کسی سے زائد نہ کیا جائیگا اور خلاصہ حکم مسئلہ کا یہ نکلا کہ جب ایسی
 صورت واقع ہو تو اجر اشل دیا جاوے گا اگر مقدار سے کہ برابر ہو ورنہ مقدار سی دیا جاوے گا اگر اشل تو ہم زیادہ تیغابن
 الناس فیما و زیادہ لا تیغابن الناس فیما۔ یہ کلام بھی بمنزلہ اطلاق کے ہے اور توضیح یہ ہے کہ تیغابن و اشل خسارت ہیں زیادہ
 تیغابن الناس فیما کے یہ معنی ہوئے کہ ایسی زیادتی جو بین لوگ خسارت اٹھاتے ہیں اور لا تیغابن فیما وہ زیادتی جو بین
 خسارت نہیں اٹھاتے ہیں اور مراد یہ ہے کہ اتنی کمی بیشی جو لوگ برداشت کر لیتے ہیں کما صبح بہ بعض الناس۔ جامع الروای
 میں ہے کہ زیادہ تیغابن الناس فیما۔ اسی تخیل الناس بہا۔ اور مترجم کے نزدیک شاید تخیل الناس ہو یعنی لوگ اس قدر
 زیادتی برداشت کر لیتے ہیں یا رسم میں اپنے بار ذوال دیا جاتا ہے یا اس قدر سے چشم پوشی کر سکتے ہیں بہر حال کچھ
 ہوا اسکا مدار عرف پر نہیں ہے بلکہ اسکا بیان یہ ہے کہ وہی ناقوم بہ مقوم واحد و دون الكل ای یہ غلبہ شہر الہ فذلک القدر
 واحد من المقومین یعنی جو زیادتی برداشت ہو سکتی ہے اس قدر ہے کہ چند اندازہ کرنے والوں میں سے ایک ستنے دانوں
 کو اندازہ کرے یعنی اگر اسکو رغبت ہو تو ستنے کو خریدنے پر اندازہ کرے اور باقی لوگ بھی تو یہ زیادتی برداشت ہو اور کہا
 کہ غبن سیر ہو کہ دو انداز کرنے والوں میں سے ایک مثلاً نو درم کو دوسرا دس درم کو اندازہ کرے اور اگر کسی نے
 دس درم کو اندازہ نہ کیا تو دس میں غبن فاحش ہے اور یہی ایک درم وہ زیادتی ہوگی جو برداشت نہیں کیا جاتی کہ قال و بہ
 یشتی کذا فی الصغرے اور قناری صغرے میں لکھا کہ غبن متحمل وغیر متحمل یا غبن سیر و غبن فاحش کی یہ تفسیر ایسی ہے کہ
 اسی پر فتویٰ دیا جاوے اور محیط بن لکھا کہ یہی صحیح ہے اور اندازہ کرنے والوں کا اندازہ فقط انھیں چیزوں میں معتبر ہوگا
 جنکے دام شہر میں کئے نہوں اور اگر ایسی چیز ہو جسکے دام شہر میں کئے ہیں تو ایک پیسہ بڑھانا بھی غبن فاحش ہے اسے
 فی الحیط مترجم کہتا ہے کہ صغری کا قول کہ اسی پر فتویٰ دیا جاوے اور محیط کا کہ یہی صحیح ہے اشارہ ہے کہ اسکی تفسیر میں اختلاف
 ہے چنانچہ بعض نے کہا کہ دس میں نصف درم غبن فاحش ہے اور بعض نے کہا کہ نہیں ایک درم فی دعائی غبن فاحش
 ہے اور یہ اقوال کسی اصل کی جانب مستند نہیں ہیں بخلاف تقویم کے پس وہی صحیح ہے کہ قال فیہ از اختلافہم
 جاز تصرف الاب فی امر ابنہ البکر المحنون اذا کان جنونہ مطبقا۔ اطباء دعائب لینے کے معنی میں مستعمل ہے اور سب کا
 اتفاق بھی اسی معنی میں اطباء کہ گمانی قولہم طبق الناس علی ذلک۔ پس بعض ترجمین نے جنون داعی ترجمہ کیا اور
 یہ غلط ہے کیونکہ آئندہ افادہ کی تفسیر سے معنی ہوگی اور صحیح یہ ہے کہ اسکی مقدار میں اختلاف ائمہ ہے کہ وہ ایک معینہ ہے یا ایک
 سال ہے اور بعض مشائخ نے عقود و احوال کے اختلاف پر مبنی کیا ہے کسی میں ایک معینہ اور کہیں ایک سال معتبر ہے کی
 پس اختلاف نہوگا اور نظیر اسکی شہادت ہے کہ کہیں دو گواہ کافی ہیں اور کہیں چار اور اسی سے امام شافعی نے
 فرمایا کہ رضاعت میں ایک عورت گواہ کیونکہ معتبر ہو جیسا کہ حدیث سے استنباط ہوتا ہے اور جواب یہ کہ تنہا عورت
 کی شہادت بدون مرد کے شہد میں معذور نہیں ہے و تمام الکلام فی الاصول۔ پھر واضح ہو کہ جنون و غار میں فرق ہے
 کہ جنون بالکل سلب عقل ہوتا ہے یعنی جب تک وہ مجنون رہے اور تکلیف میں وغیرہ کے نزدیک اس میں مناقشہ ہوگا کہ ان

کے وقت اعادہ عقل معدوم لازم آتا ہے والدفع سہل اور اغار میں عقل بالکل سلب نہیں ہوتی بلکہ مغلوب ہو جاتی ہے اور اغار
 معمول متعلیٰ ہر معنی علیہ سپر اغار طاری ہوا اور اہل لغت اسکو بیہوش لکھتے ہیں حالانکہ جنون کی بھی یہی تفسیر ہے اور زیادہ نشہ
 میں بھی بیہوشی ہوتی ہے تو جسے معنی علیہ کا ترجمہ فقط بیہوش لکھا اسنے رعایت سے انحراف کیا تا فہم از آجملہ بر وزن ساگر
 لغت میں مختلف معانی ہیں مثل ہر لیکن فقہاء اسکو خالص عربی گھوڑے کے سولے دو غلہ گھوڑے میں استعمال کرنے
 ہیں از آجملہ لفظ خبر ہے جسکا ترجمہ شراب لکھا جاتا ہے اور مترجم کے نزدیک یہ سوا اکثر خاص سے سرزد ہوتا ہے عوام کا کیا دلیر ہوا
 اسکی وجہ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ سے قوی روایت ہے کہ منسولیں حرمت فقط خمر کی ہے اور وہ شراب الگوری ہے جسے کہ اسنے
 روایت کی جاتی ہے کہ اسولے اسکے حرام نہیں ہے اور مترجم نے اگرچہ بنظر وفاق و تحقیق کے بیان یہ تاویل سمجھی کہ نزدیک
 مترجم خمر کا شراب الگوری پر ابتدا تھا اور دیگر اشربة اسمین نامیاد اہل چین اور عدم حرمت کے معنی بنا ہر اصطلاح
 اسکے ہیں کہ دلیل قطعی بلا سہارین ہو حالانکہ کراہت تحریمی بیان دہی حرام ہے جیسے نکلح میں فساد اور بطلان کسان ہے
 اور نظیر اسکی خطاب صلوة و زکوۃ مثلاً بکلام یا ایہا الذین آمنوا۔ مخاطبین موجودین کے ساتھ اولاً متعلق ہے اور قیامت
 تک مومنوں کے ساتھ نامیاد ہے بحث اصول میں شرح ہے لیکن مترجم کے زعم سے بیان بحث نہیں ہے یہاں تو
 اختلافی شراب پر نظر ہے پس با ذق دینی و مثلث وغیرہ بھی شراب ہیں حالانکہ حکم میں اختلاف ہے لہذا ترجمہ کے ساتھ تنبیہ شرط
 ہے کہ حکم مذکور شراب خمر کے ساتھ ہو یا کسی دوسری شراب سے ورنہ مطلقاً ترجمہ شراب میں بھی تشویش بنا بر قول امام
 اعظم رحمہ کے موجود ہے تنبیہ مترجم نے عام کتاب میں سولے کتاب الاشرہ کے جہاں شراب ترجمہ کیا وہ ظہر کا ترجمہ ہے
 اور کہیں لفظ بلا ترجمہ چڑھا اور کتاب الاشرہ میں خمر کو ترجمہ نہیں کیا اور دیگر اشربة کو شراب با ذق و شراب مثلث یا
 نقطہ کبی و سیکی کے لفظ سے لکھا ہے تا حفظ از آجملہ لفظ بسر و طب وغیرہ میں اور کتاب الایمان میں اکی تحقیق کی زیادہ
 ضرورت ہے مثلاً قسم کھانی کہ بسر نہ کھاؤ نگا تو جانا جا ہے یہ کہ شروع میں جو نکلتا ہے وہ طلع ہے پھر جب بند عا تو سیاب ہے
 پھر جب سبز ہو گیا تو سجداد ہے پھر ظلال ہوتا ہے پھر جب بڑا ہو جاتا ہے تب بسر کہلاتا ہے فارسی میں خور و خرابو تھے
 ہیں لہذا بسر کا ترجمہ کیری شنبہ ہے کیونکہ ہمارے عرف میں مثلاً آم کی کیری ابتدا سے کیری ہے از آجملہ شحم علی
 واضح ہو کہ ائمہ رحمہ اہل تصالے کے عرف کے موافق مذکور ہے کہ شحم البطن نہ کھاؤ نگا تو شارح نے کہا کہ کلیہ کی چربی پر
 قسم ہوگی تو آنتوں کی چربی اور ہڈی سے مختلط چربی کھانے سے حانت ہوگا اور جو چربی پشت پر ہے جسکو گوشت چربیلا
 اور کسر ہی کہتے ہیں اس سے بھی حانت ہوگا اور اختیار شرح مختار میں فرمایا کہ ہمارے عرف میں چربی کا لفظ
 پشت کے ایسے گوشت پر بھی واقع نہیں ہوتا اسنے مترجما از آجملہ بیت منزل۔ وار۔ ان الفاظ کا ترجمہ جن لوگوں
 نے گھر و عربی وغیرہ لکھا ہے انھوں نے اپنے اوپر سخت ذمہ داری اس امر کی لازم کر لی کہ ان الفاظ سے مختلف
 احکام کا تعلق اسنے ترجمہ میں ویسا ہی داتی رہیگا آیا تو نہیں لکھتا کہ بلفظ خانہ بزبان فارسی کا حکم بدل جاتا ہے چنانچہ بوس
 وغیرہ میں خود مصرح ہے تو جسے نہیں معلوم کہ خانہ کا ترجمہ گھر نہیں دوسرا ہوگا واضح ہو کہ بیت فقہاء کے استعمال
 میں چار دیواری و چھت ہو اور دروازہ علیحدہ خاص ہو تو ہمارے عرف میں یہ کوٹھری پر صادق ہے اور لائق ثبوت
 یعنی رات بسر کرنے کے لائق ہونا بنظر اصل مشہور ہے منزل جو بیوت کو شامل ہو اور داران سب کو محیط ہے اور
 اسمین اختلاف عبارات ہے کہ دار فقط ساحت کو بدون عمارت کے کہتے ہیں یا نہیں تو بعض نے کہا کہ بان اور اسکی

قبیل سے قول شاعر ہے **الدار داروان زالت حوائطها** ولایت میں بہت بعد تہدیم یعنی دار تو دار رہتا ہے اگرچہ اسکی
چوہا رو باری زائل ہو جاوے مگر بیت بعد منہدم کروینے کے بیت نہیں ہوتا۔ وعلی ہذا دار کے لیے عمارت شرط نہیں ہے اور
بعض نے کہا کہ نہیں اور اس قنادی میں بعض مقام پر اسکو صحیح بیان کیا ہے۔ ولی الجامع الرموز الدار النزل باعتبار دوران جو
شمسی یہ البلد لا حائطها بالحا۔ یعنی دار کہتے ہیں منزل کو اس اعتبار سے کہ دیوار بن اسکی دائرہ ہوتی ہیں پھر بلکہ کو دار کہنے لگے
کہ وہ اپنے رہنے والوں کو محیط ہوتا ہے۔ اقول اسمین دار کی تفسیر خاص سے کی گئی وہ منزل ہے۔ ولیکن احاطہ کا اعتبار کیا۔ ذکر
غیر واحد ان الدار اسم الجمع العرصة والبناء کہ انی المغرب۔ الا انهم قالوا انہا اسم لعرصة عند العرب و انهم یعنی اذت مغرب میں لکھا
کہ دار نام ہے میدان مع عمارت و دونوں کا اور شان مختصر نے کہا کہ فقہار نے زعم کیا کہ عرب و عجم کے نزدیک دار خالی میدان کا نام ہے
صاحب کافی نے فرمایا کہ یہ ضعیف ہے بدلیل اس مسئلہ کے کہ قسم کھائی کہ دار میں نہ جاؤنگا پھر کھیل جو جلسے اور دیوار بن کر رہنے
کے بعد داخل ہوا تو حاشا نہوگا۔ بیان سے یہ بھی ظاہر ہوا کہ کہنے یہ زعم کیا کہ اسمین اختلاف نہیں کہ اول میں دار احاطہ شرط ہے
اور اختلاف اسمین ہے کہ بعد اسکے منہدم ہونے کے دار رہا یا نہیں تو یہ زعم طبعیت ہے کیونکہ مسئلہ کافی میں خرابہ کوہ از زمین مانا گیا۔
پھر واضح ہو کہ باب قسم میں اکثر عرف و مقصود کا بھی لحاظ ہوتا ہے بالاتفاق اگرچہ حقیقت مجورہ اولی ہے اعرف مر وجہ اسمین اختلاف
اصول معروف ہوا شاید قنات مقصود کی وجہ سے حشمت ہوا ہو اگرچہ باعتبار زبان کے حشر اب مذکورہ دار ہو دے
تقیاتل فیہ و بعض شرح مختصر الوقایہ میں ہے کہ چارہے عرف میں سرے کا لفظ مراون دار ہے اور کھائیہ میں ہو کہ وہ سلطان
کے دار کا نام ہے اقول بوجہ قنادی میں بھی اسی طرح صحیح ہے۔ جامع الرموز میں ہے کہ خانہ کا لفظ دار و منزل دونوں
کو شامل ہے اور یہی بوجہ الفتاویٰ میں صحیح ہے اور لکھا کہ حجرہ نظیر بیت ہے۔ چہ میں کہتا ہوں کہ ہمارے عرف
میں گھر و خانہ ایک معنی ہیں و بیت و کوٹھری و حجرہ نظائر ہیں اور احاطہ میں منزل و دیوان ہوتی ہیں اور دو منزل
و چار منزلہ اطلاقات معروف ہیں تو مفتی کو مسائل بوجہ و اجارہ و کالت و غیرہ میں تامل سے فتوے دینا ضرور ہے
از انجلہ قریہ و بلد ہیں اور سو او بھی اسی ذیل میں ہے اور تو جانتا ہے کہ ماہ مدینہ زاد ہما اہلہ شرفا و تعظیما شہر ہیں و قد قال تعالیٰ
جل من القرینین عظیم۔ تو انقریہ کا اطلاق فرمایا اور علی ہذا اہلہ اگر شہر ہے تو دار ہو تا ہے قولہ تعالیٰ و البلد الطیبہ
چنانچہ الآیہ اور مترجم نے آپ کی تفسیر میں بقدر توفیق اسکی تفصیل ذکر کر دی ہے دیوان سے دیکھنا چاہیے اور قصبہ کے لیے
لفظ ناہر نہیں ہے میں عمران و آبادی و بستی فظائر اور گاؤں و قصبہ و قریہ فظائر اور شہر و بلد فظائر ظاہر ہر دو قسم میں دان
تعالیٰ اعلم جامع الرموز وغیرہ میں ہے کہ بلع نام ایسی آبادی کا ہے کہ دار بار و عمارات مع رافضہ کو محیط ہو۔ پھر وہ کشتادہ
میدان کہ اسمین نباتات منوار و واضح ہو کہ دار الحرب و دار الکفر اقل بنا سبت ہے اور علماء میں دار الحرب کی تفسیر میں اختلاف
معروف ہے اور میرے نزدیک اسی کو ہجرت سے ملحق کرنا چاہیے خصوصاً احکام ربوا و وجہ دجاعات وغیرہ میں پس دیوان
اسلام مغلوب و حدود شرع و شعائر اسلام جاری نہوں اور مسلمین کے لیے قاضی و غیرہ وغیرہ آدمی اپنے ذاتی فرائض
ادا کر سکتا ہو تو دیوان سے حسب سبت کرنا واجب نہیں ہے ولیکن سبب و مندوب ہے اور بھی قریب بوجہ ظاہر ہوتا ہے
فقولہ علیہ السلام اما بری من سلم بن ظہرائی المشرکین میں ایسے مسلم سے بری ہوں جو مشرکوں کے ساتھ اسکے روبرو
آباد ہو ولیکن میرے نزدیک یہ مآول اسطرح ہے کہ وہ مشرک اسکو اداسے فرائض سے مانع و مزاحم ہوں اور
تحقیق اسمین یہ تھا و اہلہ تعالیٰ اعلم کہ دیات و استداد و استنصار کے لیے اسوقت جو شرط سنہ انہیں سے مظلوم ہے

یہ واجب کر دیا گیا کہ وہ ایسی جگہ آباد نہ ہو نہ تفتول ہونے پر دیت کا یا استنصار پر تصرف کا مستحق نہ ہو گا نا فہم و امدت تعالیٰ علیہم
اور ہندوستان میں ابھی تک یہ فتویٰ دیا نہ جاوے کہ مثلاً سود کا معاملہ مثل دارالحرب کے جائز ہے کیونکہ یہ اصل خود نیست
تو صریح نص کے خلاف نہیں ہو سکتا تم نہیں دیکھتے کہ شرع میں اگر کفار عہد شکنی وغیرہ کریں یا ہمارے ساتھ خیانت کریں تو
ہم کو ان کے ساتھ ضرر کرنا یا خیانت کرنا جائز نہیں ہے اور علیٰ ہذا جمعہ قاضی رکھا جاوے اور اس میں فضل عظیم و فقہ کے تقاضات
کی دلیل ہے اور جو کوئی فساد کرے اور ظلم امدت تعالیٰ کو ذمہ و آخرت سے باز رکھے وہ ظالم تہہ کار ہے لغو و بامدہ۔ از انجاء مبتانی کرم
پس جسے کرم کا ترجمہ بلغ انکور لکھا یا بستان کا باغ تو یہ خلاف فقہ میں ہے کہ ہمارے بیان باغات میں چار دیواری نہیں
ہوتی اور چار دیواری کے باغ کو اکثر پھلواری بولتے ہیں اگرچہ اس میں انکور ہوں لہذا خیال رکھنا چاہیے کہ کرم باغ
انکور میں چار دیواری ہو اور درمیان میں زمین قابل زراعت نہ ہو بخلاف بستان کے کہ اس میں متفرق اشجار سے درمیانی
زمین قابل زراعت ہوتی ہے یہی فرق ہے ترجمہ کہتا ہے کہ جو ان کے کرم لکھا یا بستان لکھا اس سے تو یہ معنی سمجھنا چاہیے
اور جہاں کہیں بلغ انکور ترجمہ کر دیا اور جاشیہ وغیرہ پر تنبیہ نہیں کی وہاں احاطہ دار سمجھنا چاہیے ورنہ چار دیواری کا باغ
انکور لکھا ہے پھر تجھے یہ وہم نہ ہو کہ اس سے کیا نقصان ہے کہ باغ انکور کو یا احاطہ دار کو کیونکہ اس میں بعض احکام میں تفاوت ہو گا
مثلاً عقد اجارہ بلفظ باغ انکور لازم ہونے کے بعد مستاجر نے دیکھا تو بغیر چار دیواری پایا اور اس نے دیکھا کہ بغیر دیوار کے محض
حفاظت نہیں ہو سکتی تو وہ عقد کو فسخ نہیں کر سکتا بخلاف اسکے اگر اجارہ بلفظ کرم واقع ہوا تو رد کر سکتا ہے اور جہاں سے
یہ بھی سمجھا گیا کہ مسائل میں ہر جگہ چار دیواری کا لفظ لانے کی ضرورت نہیں ہے اگرچہ اصل سے ایک گونہ تخریف بلغ ترجمہ
کرنے میں ہو لیکن مقصود میں فرق نہ ہو گا مگر جہاں چار دیواری کو حکم میں دخل ہے وہاں ضرور ہے اور ایسی حالت انواع احکام
میں ہر باب کے مسائل میں ہوتی ہے لیکن یہ جرات تغیر کی نہ چاہیے اور علیٰ ہذا محصل مرام کو اپنی عبارت میں بتقدیم و تاخیر
منضبط کرنا بھی سخت خطر ہے کیونکہ قیود کے مسائل پر رسائی ایک تفسیر کا کام ہے نہ سال امدت تعالیٰ العصۃ والسادہ و ہولی الانعام
از انجاء نبت لبون اسکے لفظی معنی تو دو دو والی اونٹنی کا مادہ ہے اور لغت میں وہ بچہ مادہ ہے ستر تین سال گزرے ہوں ہیں
اگر کوئی شخص اس طرح ترجمہ کرے تو غلط ہو گا اس لیے کہ فقہاء کا استعمال موافق شرع کے ہے اور شرع میں نبت لیون وہ بچہ
دو سال ہو کر تیسرے میں ہو اور اسی طرح حقہ میں لغت کے چار سالہ کی جگہ شرع میں سہ سالہ معتبر ہے اور یوں ہی جذع میں لغوی
پنج سالہ کی جگہ شرع میں چار سالہ معتبر ہے لہذا ترجمہ میں ہوشیاری چاہیے از انجاء بکری کا لفظ ہماری زبان میں بھیڑی سے
ہمیشہ ہے اور ضرورت مترجم نے جہاں بکری لکھا ہے وہ شاة کا ترجمہ ہے اگرچہ نقص کے ساتھ ہے لیکن جہاں غنم کا ترجمہ بکری
وہ مطابق ہے مگر جہاں سلک کا حکم بکری و بھیڑی سے بدلتا ہے وہاں بدون ترجمہ کے میں لفظ لکھا گیا ہے اور تفصیل بیان اسکا
یہ ہے کہ قاموس و محیط سے بشماوت جامع الرموز ظاہر ہوتا ہے کہ جسبہ صوت وادون ہوا کو صنان کہتے ہیں جیسے ہمارے یہاں
تبت کی بکریاں اور کشمیر میں بھی پائی جاتی ہیں اور جسبہ بال ہوتے ہیں جیسے عموماً ہندوستان میں ہوتی ہیں اسکو معصہ کہتے
ہیں اور غنم کا لفظ ان دونوں کو شامل ہے اور یہی حال لفظ شاة کا ہے (ش ات) اور یہ واحد ہر بولتے ہیں یعنی شاة
کے لفظ میں وحدت فردی معتبر ہے بخلاف غنم کے اور جمع شاد کی شیاہ بشین وی والف و ہا و اور شیخ ابوالکارم نے
شرح نقایہ کتاب الزکوۃ میں لکھا کہ غنم صنان میں مذکر کو کبش کہتے ہیں اور مترجم نے کہیں کہیں میندھا اسکا ترجمہ کیا ہے اور
مادہ کو نچہ کہتے ہیں۔ جبکہ ترجمہ میں بھیڑی لکھا ہے اور سفز کے نزدیک تیس بولتے ہیں اور مادہ کو معصہ کہتے ہیں اور مترجم نے

کہیں بکر اور بکری لکھا ہے اور شاة عام ہے کہ صنان معر کے مذکورہ منٹ سب کو شامل ہے اس سے ظاہر ہوا کہ شاة میں تاہنیش
 نہیں بلکہ تاہ وحدت ہے فافہم۔ از انجملہ بیاع جامع الرموز میں نقل کیا کہ بیاع جو لوگوں کا مال کچھ اجرت لیکر فروخت کر دے
 کذا فی وکالۃ الذخیرہ ویاسے لک زیادہ تفصیل اور مترجم کہتا ہے کہ اگر مال نہ بچا تو اجرت کا مستحق نہ ہوگا کذا فی الا جاراتہ۔ وین
 اگر دقت کے لیے مزدور ہو تو چاہے جب قدر اسو قات میں فروخت کرے مقرر مزدوری پاویگا اور چاہے کچھ
 فروخت نہ ہو تب بھی مزدوری کا مستحق ہوگا لیکن اس صورت میں بیاع ہوگا واسطہ علم از انجملہ تخلیہ خالی کرنا۔ پس اگر کسی نے دار
 فروخت کیا تو اسکو ذاتی اسباب سے خالی کر کے نقل کی کچی دیدینا بہ ضرورت شری کے یا جبکہ وہ آٹھوں سے دیکھتا ہو اور اگر ایسا
 پر موقوف سا چر سے خلاص کر دیا وغیرہ اور ایسے ہی اجارہ دینے میں تخلیہ اسکی ضرورت سے ہوگا اور مترجم نے اکثر مقام
 پر روک نوک و در کر دیا لکھا ہے وقال فی الرهن التخلیہ یعنی رہن کو مرہن کے سپرد کر دینا اور یہ وحقیقت عام لفظ و اولے
 مقصود ہے اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ منقولات میں تخلیہ سے سپردگی نہیں ہوتی ہے جب تک انگلیوں سے گرفت نہ ہو
 کما فی قناوے ابی الفضل الکربانی اور توضیح شحکو کتاب البیوع کے ملاحظہ سے معلوم ہوگی حاصل یہ کہ تخلیہ ایک طریقہ تسلیم کا ہے
 اور بیشک غیر منقول میں تخلیہ سے سپرد کرنا قبضہ ہوتا ہے از انجملہ ترویج بروزن تصرف بہیقی نے کہا کہ زن کردن ذوی کردن
 یعنی مرد نے ترویج کیا تو معنی یہ کہ جو روکی اور عورت نے خاوند کیا وجامع الرموز میں کہا کہ اساس و دیوان وغیرہا میں ہے کہ
 مستعدی بخود ہوتا ہے اور بجز بار بھی ہوتا ہے اور حرف من سے مستعدی نہیں ہوتا اگرچہ کلمے کلامون میں کثرت سے سوجود
 ہے مترجم کہتا ہے کہ مراد یہ کہ عربی زبان میں تزوج و ترویج ہوا۔ بولتے ہیں اور ترویج منہا۔ نہیں بولتے ہیں پھر توضیح
 ہو کہ فقہار نے جہاں لکھا کہ ترویج ہوا۔ یا منہا تو انکی یہ مراد ہے کہ اسنے اپنے نکاح میں اس عورت کو لے لیا اور معنی نہیں ہیں
 کہ کسی اور سے اسکا نکاح کر دیا۔ بخلاف ترویج بروزن تصرف کے کہ لغت میں بقول بہیقی (مرد کو جو رو اور عورت کو خاوند
 دینا) اور فقہار نے جب کہا کہ زوجہا نیا۔ زوج ہوا۔ یا زوج منہا۔ تو یہ مراد ہوتی ہے کہ کسی اور کے نکاح میں اسکو دیدینا۔ چونکہ ترویج
 و ترویج دونوں کا تعدیہ بخود و بجز بار ہوتا ہے لہذا فقہا نے من کے صلیہ سے دونوں مطلب میں فرق کر دیا پس اگر
 مرد نے وکیل نکاح سے کہا کہ زوجہا نیا۔ میرے نکاح میں اسکو دیدے اور اسنے کہا کہ زوجہا نیا۔ تو نکاح منعقد ہوگا اور جب
 کہا کہ تزوجت منہا۔ میں نے عورت کو اپنے نکاح میں کر لیا حالانکہ تزوجت ہوا کے معنی زوجہا کے ہو سکتے ہیں کیونکہ دونوں
 میں سے ہر ایک بخود و بجز بار مستعدی ہوتا ہے۔ بعض مترجمین نے نا بھنی سے اس فرق کو ضائع کر دیا چنانچہ بیوع کے
 مسئلہ میں اشتری جاریہ و زوجہا الی آخرہ جو اس غرض سے موضوع ہے کہ خرید کردہ باندی پر مشتری کے خالی نکاح کر دینے
 سے قبضہ ہو جائے یا نہیں۔ اس شخص نے یوں ترجمہ کیا کہ باندی خریدی اور اس سے نکاح کر لیا حالانکہ قطع نظر الفاظ کے
 یہ سخت غفلات ہے لیسے کہ خریدنے کے بعد ملک میں حاصل ہونے سے نکاح کی صورت کیونکر ہوگی۔ فافہم بیان مجھے ایک
 لطیفہ یاد آیا کہ رد افض میں سے ایک غالی فرقہ ہے حضرت صدیق اکبر علیہ السلام کو کافر اور حضرت فاروق
 علیہ السلام کو کافر کہتا ہے حالانکہ یہ فرقہ خود کافر ہے کیونکہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ جو کوئی دوسرے کو کافر کہے تو دونوں میں سے
 ایک ایسا ہو جائے یعنی اگر کہنے والا سچا ہے تو دوسرا کافر ہے اور اگر جھوٹا ہے تو کہنے والا خود کافر ہے اور غالی رافضی کے
 قول میں ہم بالیقین جاسنہ ہیں کہ حضرت صدیق اکبر اور حضرت فاروق اکبر رضوں آیات و شہادت الہی و کثرت
 احادیث و شہادت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعلیٰ درجہ کے مومنین تھے اور اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر کسی

شہادت ہوگی پس بالیقین معلوم ہوا کہ یہ فرقہ خود کا فری۔ اب سنیہ کے بعض و غلبین نے کہا کہ حضرت شہر بن نوہاد و شاہ
 یزید گرد کی بی بی تھیں جب حضرت فاروق اعظم نے فارس پر جہاد کیا تو یہ بھی فتح کے بعد گرفتار ہو کر آئیں اور حضرت فاروق رضی
 نے حضرت امام حسین علیہ السلام کو ویدین چنانچہ حضرت علی اکبر وغیرہ شہداء کے بلا انھیں کے بطن پاک سے بنائیں
 اگر غالی رافضیہ کا قول صحیح ہوتا تو جہاد صحیح ہوتا تو طوت کی کیا صورت تھی باوجودیکہ اہل بیت میں سے یہ حضرات بھی بن چکے
 واسطے تطہیر ثابت نص قرآنی ہے پس فرقہ رافضی مذکور کذاب ہے۔ قال المترجم ہذا علی قول من قال بعدہم الحق ثم التزوج
 و ہذا من قال بذلک و قبل الاول اثبت و اللہ تعالیٰ اعلم۔ پھر واضح ہو کہ جامع الرموز میں لایا کہ لا يجوز انما یختص بن بنی آدم و
 انسان النار و الجن کما فی السراجیہ یعنی آدم زاد سے اور آبی انسان یا جن سے باہم نکاح کا عقد نہیں جائز ہے جیسا کہ قاضی
 سراجیہ میں ہے و لیکن قینہ میں جن بصری رح سے نقل کیا کہ دو مردوں کی گواہی پر عینہ عورت سے نکاح کر لینا جائز ہے اور
 جامع الرموز میں لایا کہ لا یصح نکاح الشافعیۃ لانہا صارت کافرة بالاستثناء علی ما روئی عن الغنلی و منہ من قال تسزوج
 بناتہم کذا فی المحیط۔ یعنی لکھا کہ جو عورت کہ شافعیہ مسلک پر ہو اسکے ساتھ نکاح صحیح نہیں ہے کیونکہ استثناء سے وہ کافرہ
 ہو گئی یعنی موافق قول شافعی رح کے جب اس سے پوچھا جاوے کہ تو مونہ ہے وہ کہی کہ ہاں انشاء اللہ تعالیٰ پس انشاء اللہ
 کہنے سے وہ بوجہ شک کے کافرہ ہوئی اور حکم امام فضلی سے روایت کیا گیا ہے اور ان مشائخ میں سے بعض نے کہا
 کہ شافعیوں کی دختروں سے نکاح کر لینا جائز ہے کذا فی المحیط۔ مترجم کتاب کہ امام فضلی واس طبقہ کے مشائخ سب فقہار تھے
 لہذا انکی طرف کسی مہول راوی کا بلکہ بغیر رواۃ کے خالی خیالی قول کا منسوب کر دینا خود غیر معتبر خصوصاً ایسا قول کہ قینہ
 کی شان سے نہیں بلکہ محض خلاف شان ہو آیا کسی شخص کو روا ہے کہ امام شافعی رحمہ اللہ ولنگے اربع کو کافر کے نفوذ
 با بعد من ذلک کیونکہ شافعیہ عورت کی کیا خصوصیت ہے پس تو دیکھتا ہے کہ یہ لوگ کیسے رطب و یابس روایات جمع کرتے ہیں
 اور اسلام میں فتنہ پھیلاتے ہیں۔ جاہل متعصب خود اپنی جہالت سے فتنہ میں پڑنا ہے جس سے تعصب کا نام اسلام سمجھا جاتا
 ائمہ علماء متفق ہیں کہ امام شافعی رحمہ اللہ اسلام کے الامون میں سے ایک عالم امام ہیں اس لئے انکو کافر کہنا خود کفر ہوگا
 جیسا کہ ائمہ علماء کا زعم ہے فافقہ و اللہ و اللہ شریہ العتاب از انجملہ تفسیر۔ سن کی نز۔ فی الحال واقع کرنا یہ قابل تعلیق
 کا ہے جو کسی چیز کے ساتھ ایسا ہوتا ہے پس طلاق و عناق معلق یہ ہے کہ اگر فوسلے پیا نہ لکھا یا تو تہنک و طلاق ہے یا تو آزاد ہے یا
 منخر یہ ہے کہ تہنک و طلاق دی یا آزاد کیا اور بغیر دراصل تہنک کے من قولہم لا یزنا جزئینہ نقدیقہ۔ از انجملہ تہنک سب
 جامع الرموز میں ہے کہ سونا و چاندی سکے سے پہلے تہنک اور کبھی تانبا و قیل کو با بھی تہنک لکھا ہے و لیکن سونے کے ساتھ تہنک
 بولتے ہیں مترجم کتاب کہ میں نے پتر کے ساتھ ترجمہ کیا ہے پتر اور بہان جس قسم کا ہو وہ بھی صرح کر دیا ہے اور فقرہ گذشتہ
 چاندی ہے از انجملہ تہنک۔ ہمارے عرف میں قریب ہے کہ سولے پیل کے اور کسی چیز پر نہ بولا جاوے البتہ مجازاً جب کہ
 کہتے کیا پھل یا یا تو مطلق فائدہ خواہ آدمی سے ہو یا درخت سے جسے کہ فعل سے بھی اور عرب کی زبان میں مطلقاً جو چیز
 کہ درخت سے بلا کسی کی صنعت کے حاصل ہو اور یہ محفوظ رکھنا چاہیے دو وجہ سے ایک وجہ یہ کہ جو حکم دہان مذکور ہے
 اس میں عربی عرف پر محمول کرنے سے اشکال نہ ہو۔ مثلاً لایاکل من ثمرہ الخاتم۔ اس کھجور کے ثمر سے نہ کھاؤ لکھا اس طرح قسم
 لکھا تو ہر اس چیز پر واقع ہوگی جو اس درخت سے پیدا ہو بلا کسی کی صنعت کے اور کھائی جاوے جسے کہ پی و جمال
 و شاخ پر نہیں بلکہ طلع و خلال و بلج و بسر و رطب و تمر و جوار پر واقع ہوگی اور جوار شحم النفل یعنی گوند ہے اور دوسرے پر بھی

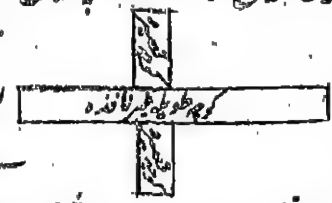
یعنی تاثری مگر جب بکاٹالی جاوے تو نہیں اور وجہ دوم یہ ہے کہ جو حکم وہاں مذکور ہے اگرچہ عبارت اردو مذکور ہے اسکو عبارت عربی سمجھ کر حکم کو منطبق کرنا چاہیے اور ہماری زبان میں اگر قسم کھائی کہ اس درخت کے ثمر سے کھاؤ گا تو میرے نزدیک شرع مول سے آخر پھل تک واقع ہوگی اور گوند وغیرہ جسے کہ تاثری پر واقع نہ ہونا چاہیے واسطہ قائلے اعلم فان قبل التمر عربی برامی فیہ اصل معناه قلت لابل ما استعمل فیہ عندنا بعدہ افضل کما لایراعی فی الالفاظ انجمیۃ عند العرب الاما استعمال فیہ بعدہ افضل فانہم از انجملہ جداول جمع جدول بتلی ہی نالی جس سے جس کا پانی کنوئین سے نکال کر پیتا ہوا کیا رہی ہیں جانا ہے اور باغ میں اس سے بڑا ہو تو ساقیہ جو جمع اسکی سوائی گو یا مالہ ہوا اگرچہ اتنا گہرا نہ ہو اور اس سے بڑا نہ ہو ذکرہ یعنی فی شرح الکفر وغیرہ۔ از انجملہ آخرتہ باب نکاح میں چاہو کہ کو کہ نکاح فاسد ہو گا یا باطل ہو گا یا حرام ہو گا سب یکساں ہیں کیونکہ فی سبھی حرام ہو جیسا کہ فاضل خان و کرمانی و نہایت مستنقصی وغیرہ میں ہے کہ انی جامع الرموز از انجملہ سفیش کہ معروف ترجمہ کیا ہے اور دراصل نہایت جو ساقیہ از رموز اور عامہ لغات میں سو گئی گمانس کوشیش کیا ہے اور کیا گمانس نہیں بلکہ زمین کے اندر رکھی ہوئی چیز کے مثل ہے از انجملہ قولہم خطا اسما ج عبد الحفیظ معہ فنک الخیاط عمادہ یعنی درزی نے کسی کا غلام مزدوری پر اجارہ لیا پھر خطا نے اپنا کام چھوڑ دیا تو بعض شرح نے بیان کیا کہ خود کرتا رہا ہو یا یہ پیشہ چھوڑے تب اجارہ ٹوٹ گیا اور ظاہر ہے کہ فقط تنہا کرنا اختیار کیا۔ وقد فضلہ المشرع از انجملہ الخضر بالضم نہایتین وہ بیت کہ نزل و بھوس و لکڑی وغیرہ سے بنائیں مگر فقہا اسکو حجت کی چار دیواری پر وہ کو کہتے ہیں جو نزل وغیرہ سے بنایا جاتا ہے۔ از انجملہ الخراج جوزین باغ بر لگان ہو لیکن دو قسم کا ہوتا ہے اول خراج مقاسمہ یعنی بنائی اور وہ پیداوار میں سے کوئی جزو معین ہے جسکو بادشاہ سب لوگوں کی طرف سے ایک بیت المال کے لیے پیداوار پر مقرر کرتا ہے جیسے ہمارے پیداوار وغیرہ اور زراعت کا خرچہ نکال دینے کے بعد باقی کا چارم وغیرہ لیا جاتا ہے اور ہر زمین و باغ کی طاقت پر مقرر ہوتا ہے لیکن نصبت سے زیادہ نہیں ہو سکتا ورنہ ظلم ہو گا اور ایسے ہی اسکا ادا ہونا پیداوار پر ہے جسے کہ اگر زمین میں کسی وجہ سے کچھ پیدا ہوا تو یہ خرچ بھی وجہ سے نہ ہو گا اور اگر کسی نے سال و سال کا خرچ پیشگی و پیدا تو جائز ہے کیونکہ سبب یعنی زمین لائق پیداوار موجود ہے کہ ذکرہ بعضہم اور ترجمہ کرتا ہے کہ یہ غلط ہے بلکہ خراج موظفین البتہ ایسا جائز ہے اور خراج مقاسمہ میں گھوٹ وغیرہ اموال ربوبیہ کی صورت میں سود و مبالغہ و کج فافہم قسم دوم خرچ موظفہ جو بنائے لگان ہمارے بیان معروف ہے اور اسکو خراج وظیفہ و مقاطعہ بھی کہتے ہیں اور وہ کچھ نقد یا الحج غیر جنس پیداوار جو امام کسی زمین یا باغ پر مقرر کرے لیکن اندازہ اسکا بقدر وظیفہ عدل ہو گا چنانچہ میں زمین کو خراجی پانی پہونچے اس پر حضرت فاروق اعظم رحمہ اللہ السوا کے ہر چرب گھوٹ یا جو پر ایک صاع مقرر کیا تھا اور رطبہ کے ہر چرب پر پانچ درم یعنی سوار دو پستہ کچھ زیادہ مقرر فرمایا تھا علیٰ ہذا پس کہا گیا ہے کہ اس سے زیادہ کرنا ظلم ہے اور نو شیردان حوالہ سے بھی گزیر چکا ہے ہر چرب جزیہ پر اسی قدر مقرر کیا تھا اور جب نیر اسلام میں نزول کرنے کے لیے نہیں تھا جیسا کہ قولہ تعالیٰ اعطوا الخزیۃ عن ید و تم صاعون سے سمجھا گیا بلکہ آیت کے معنی ہیں کہ اسلام چھوڑ کر انھوں نے ایسا اختیار کیا پس انکو راہ بت پرانہ کیا تھا کیونکہ اسکو اسلام سے انکو نفی ایمان ملتی تھی اور سب کے برابر وجہ ملتا تھا اور جزیہ کی مقدار جسکو نو شیردان حوالہ سے مقرر کیا تھا اس سے بھی کم یعنی آٹھ صاع اسکا مو من سے لیا جائیگا تاکہ وہ تھوڑے سے کام سے فراغت پا کر اسد تعالیٰ کی توحید و عبادت کرے اور اسد تعالیٰ کو اسی بندہ عارف کی تسبیح و عبادت پسند ہے۔ اور جامع الرموز میں ہے کہ خراج خواہ موظف ہو یا مقاسمہ ہوا علیٰ ہذا

کر لینا صحیح ہو کیونکہ وہ چکی فوج کا حق انکی حفاظت وغیرہ کے عوض میں واجب ہو اور بعض نے کہا کہ مراد فقط غوطہ ہے جو ہر سال غرق ہوتا ہو اور قاسمہ مراد نہیں جو پیداوار پر ہوتا ہو کیونکہ وہ ہنوز دسمہ واجب نہیں ہوا ہو از انجملہ خارج۔ کہ بحسب اللغۃ خرج کا اسم فاعل ہو اور اصطلاح الدعوی میں جو شخص کہ غیر قابض مدعی ہو دین ذلک قولہم ولو ادعی خارجان عیدانی بدلت اور منی یہ کہ وہ غیر قابض نے تیسرے کی مقبوضہ مال عین کا دعویٰ کیا یعنی تیسرے پر یہ دعویٰ کیا کہ یہ مال عین ہماری ملک ہے اور تیسرے قبضہ میں ناسخ ہو از انجملہ الدایۃ۔ اصل لغت میں جو زمین پر چلے یا رنگے اور بن منی حشرات الارض حیوانی وغیرہ کو بھی شامل ہو اور وضع ثانی میں چار پایہ سے اور کہا گیا کہ وضع ثالث میں گھوڑے سے مخصوص ہو اور مراد وضع سے نقل عربی ہو اور فقہاء کے اطلاق میں اختلاف ہو چنانچہ ہدایہ وغیرہ میں از راہ عرف کے دایہ کا لفظ گھوڑے و گدے و خچر کو شامل لیا اور اسی وجہ سے حسب موقع مترجم نے کہیں سواری کا جانور چار پایہ ترجمہ کر دیا اور غیرہ میں اسکو ہر چار پایہ کے واسطے سہل لکھا گیا اسی سے مترجم نے حسب موقع چار پایہ ترجمہ کیا اور مفردات میں کہا کہ گھوڑے کے لیے مخصوص ہے لہذا جہاں موقع بھی ہوا وہاں گھوڑا ترجمہ کیا ہو از انجملہ دیوان اور فقہ میں دیوان القاضی سے وہ ضابطہ مراد جو بین حکمین و دستاویز و محضر و نقل پر وادہ مستولی اوقات و تقہیر نفقات وغیرہ کا خدات ہوں از انجملہ لہم ما ذاب لک علیہ مراد یہ کہ بے دیگر جو تیر افلان پر ثابت ٹھہرے یا واجب نکلے لہذا کفالت میں جہاں اسطرح مذکور ہو یہی مراد ہو از انجملہ روایت کا لفظ ہو جامع الرموز وغیرہ میں کہا کہ لغت میں نقل کو کہتے ہیں اور عرف فقہاء میں کسی فقیہ سے کوئی فرعی مسئلہ نقل ہونا خواہ فقیہ مذکور بلسلت میں سے ہو یا خلف میں سے اور جب کبھی خلف کے قول سے مقابل ہو تو روایت سے مخصوص بلسلت ہوتی ہو واضح ہو کہ قولہ روایت عنہ اسکے یہ معنی کہ اس امام سے ایسا روایت کیا جاتا ہو جا کہ اسکا مذہب یہ ہو یا نہ ہو بخلات عندہ کے کہ جب کہا جاوے کہ فلان کے نزدیک تو ظاہر ہے کہ اسکا مذہب ہو از انجملہ رباط یعنی رسی و بندش و منہ تو انہم سن ل رباط سفینۃ تفسیر وقت اور رباط قیام سے حد کفار پر بنیض جہاد یا حفظ سے و دفع و منہ قولہ علیہ السلام رباط یوم فی سبیل اللہ خیر من الدنیا و بانیما از انجملہ رقبی ہا لند قول فقہاء لا یصح الرقبی اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک رقبی یہ ہو کہ دوسرے سے کہے کہ یہ اگر تیر سے لیے رقبی ہو اگر میں تجھ سے پہلے مراد وہ تیر سے لیے ہو اور اسی کے قریب عمری ہو قاضیخان نے ذکر کیا کہ عمری یہ کہنا کہ اگر میں تجھ سے پہلے مراد تو یہ گھر تیر سے لیے ہو اور اگر تو مجھ سے پہلے مراد تو میرے لیے ہو اور دوسری تفسیر یہ ہو کہ اپنا گھر دوسرے کے لیے اسکی مدد گھر لکھ کر دینا اس شرط سے کہ جب عمر سے تو داپس ہو یعنی عمری دینے والے کو یا اسکے وارث کو داپس ہو قال وضع العمری اور بیان صحت سے یہ مراد ہو کہ اسطرح ویدینا صحیح ہو اور شہرہ مذکور باطل ہے جسے کہ وہ گھر حبو دیا ہو اسی کے وارث کو اگر لکھ لکھتے بخلہ متاہات احکام کے ہمارے بولی میں یہ کہنا کہ یہ گھر تیرا ہو اور یہ گھر تیرے لیے ہو اور یہ گھر تیری ملک ہو۔ تو اول محتمل اقرار ہو اور محتمل سے کے وقت ہبہ کا دعویٰ کرنے والا باطل قرار دیا جاوے گا کیونکہ اقرار و سپر توجہ تو یہاں اگرچہ دوسرے کے حق میں محبت نہ ہو تو اسی نے گویا اقرار کیا اور پھر دعویٰ کیا کہ میں نے ہبہ کیا تھا تو اول اتوی ہوگا اور بدون گوہر من کے تصدیق نہ ہوگی۔ اور قول دوم ہبہ ہو اور تیسرا صریح اقرار ملک ہو اسی واسطے مترجم نے رقبی و عمری کی تفسیر میں تیر سے لیے کہا اور تیرا نہیں کہا فا حفظہ فان ذلک لمتقر از انجملہ لفظا ریمان بنات میں سے خوشبو دار کنڈانی الاختیار شرح المختار و کنڈا نے المغرب اور فقہاء کے نزدیک

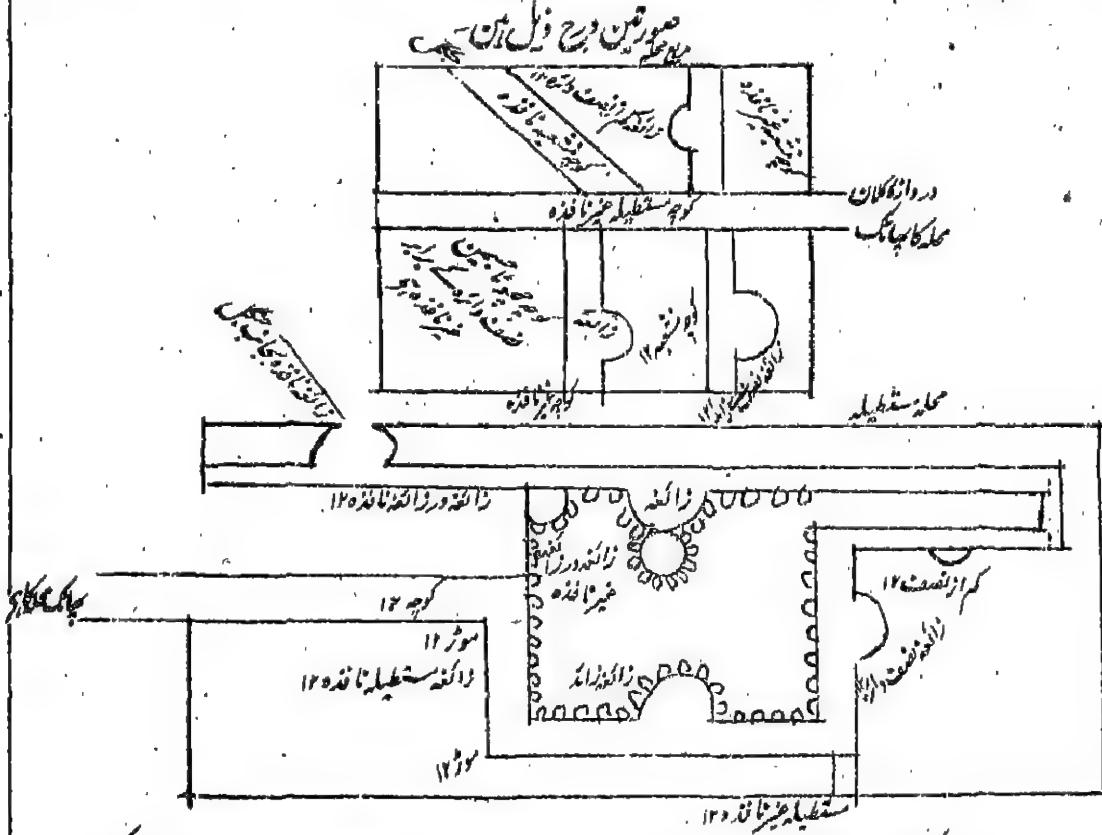
جکی ڈنڈی شل اسکی بیٹیوں کے خوشبو دار ہو جیسے آس وور دیا فقط تپیان خوشبو دار ہوں جیسے یاسمین - اسطرح جامع اثر
 میں نہ کہ ہر اور اس میں اہل سے دیکھنا چاہیے اور لکھا کہ جامع ابن بطارین ہر کہ وہ ہر درخت کی کلیان زین اور اطلاق
 مخصوص جس سے عرق کھینچا جاوے مشقہ ہو گیا ہر آواز بجلہ رقت تپلان اور رقیق حسین کوئی جزو آندادی کا نہواور
 واضح ہو کہ عبارات فقہاء مختلف ہیں صدر الشریعہ کی بعض عبارات سے نکلتا ہر کہ رقت بدون ملک کے نہیں پایا جاتا ہر اور
 مستقصی وغیرہ میں ہر کہ کفار جو دار الحرب میں ہیں سب کے سب رقیق ہیں مگر کسی کے ملک کو نہیں میں قال المترجم اس مقام
 کی تحقیق میں کلام طویل ہو بیان گنجائش نہیں ہر میرا مقصود صرف یہ ہر کہ مترجم نے رقیق کا اگر ترجمہ کیا ہو تو محض ملک لکھا ہر
 اور کثرت سے فقہاء رقیق کو بمقابلہ آزاد و بد پر و مکاتب وام الولد و مشتق بعض و اما النقد فیہ سبب الحریۃ - استعمال کرتے ہیں
 کہا لا یفنی علی من مارس الفن آزا بجلہ رذت متا ہر کہ لغت میں ذی جافر خانہ کے گوہر کہتے ہیں مگر فقہاء اسکو نقطہ سیرین
 یعنی گوہر کے معنی میں بولتے ہیں تولید و نیکیان داخل نہیں ہوگی اور یہ جامع الرموز میں لکھا ہر اور عذرہ پلیدی ہر کہ آدمی
 و مرغی و کتا وغیرہ کے تپانہ کو شامل ہر اور غلط آدمی میں زیادہ مستعمل ہر اور مقصود تحقیق لغت نہیں بلکہ تنبیہ ہر اور خسرو
 خزائنہ کو متر و غیرہ کی ہیٹ ہر اور کبھی آدمی کے ساتھ کتا یہ ہوتا ہر و منہ قولہ علیکم کل شیء حتی الخزائنۃ الحدیث - سیرین معرب
 سیرین ہر آزا بجلہ رصاص کہ لغت میں راگ قلمی کے معنی میں ہر پس درم کی صفت میں ملنس ہوتا ہر کہ رنگے کے ہونے لکھا
 رصاص درم و دہن چیر طبع ہو صرح ہر جامع الرموز تنبیہ اقسام درم میں بہت ان کتب فقہ میں مذکور ہیں اور تفرق میں سنہ
 نو کر کے ہیں اور بیان مختصر طور پر رکھتا ہوں کہ بجلہ اقسام کے زیوٹ درم بالضم مصدر زرافت الدرہم زینا یعنی سہل کی
 وجہ سے مرد و دوہ کے کما فی القاموس یا جمع زیت ہر بین تانبا وغیرہ ملا کر کہہاں کو دیا گیا ہو کما فی طلبہ العلایہ - اور قاموس
 نے جو انکو مرد و دوہ کا تو معنی یہ ہیں کہ دسے روکر دیے جاتے ہیں لیکن پوشیدہ نہیں کہ خالی بیت المال انکو پھیرتا ہر کہ وہ کھر
 کے سولے نہیں ایٹا اور باہمی معاملات میں مرد و دہن میں ہیں پس اظہر قول دوم ہر - دوم بھیج بتقدیم بایا وزن معرب
 ہنرہ یعنی ناسرہ حسین کہوٹ ہو اور واضح ہو کہ زیوٹ و ہنرہ و دون و شتم میں میل سے چاندی زیادہ ہوتی ہر لیکن فرق
 یہ ہر کہ زیوٹ کو تاجر نہیں پھیرتے اور ہنرہ کو تاجر بھی نہیں لیتے ہیں اور بعض نے کہا کہ ہنرہ جب کا سکے مٹ گیا ہو ذکرہ
 صدر الشریعہ نے فی القضا میں اس صورت میں زیوٹ ہنرہ واحد میں صرف سکے موجود و معدوم ہونے کا فرق ہر - سوم
 ستوقہ وہ درم حسین تانبا و پتیل یا جبہ غالب ہو آواز چاندی کم ہو و قد قبل انہا الغنیر بالعرض و تچارم رصاص یہ فقط درم
 کی صورت ہوتے ہیں اپہر چاندی کا طبع ہوتا ہر اور یہ و حقیقت درم نہیں زین کا درجہ غیر واحد - واضح ہو کہ اقسام ہیں
 بحسب العین کئی میں اسطو سے بیان ہو سکتے ہیں کہ درم یعنی صحت مخصوص یا چاندی میں ہر یا نہیں - شتم دوم بطریق
 نہ تو موجود نہیں اور اگر ہو تو رصاص ہر اور شتم اول میں خالص ہو یعنی ادنی میل ہو ہنرہ - تہامک ہر تو و شتم صرف ہر و دھیا
 چاندی ہو تو درہم نہیں پیسہ درم ہیں اور کبھی واضح ہوتے ہیں لیکن زیادہ کسور و غلہ کے مقابلہ میں آتا ہر اور اگر سیاہ چاندی
 ہو تو درہم سو یعنی سیاہ درم ہیں اور اگر غیر خالص ہو پس اگر سیل زیادہ ہو تو ستوقہ ہیں اور اگر چاندی غالب ہو تو زیوٹ
 و ہنرہ ہیں اور دو دھیا و سیاہ و حقیقت صفت جودت و رداوت کے اعتبار سے ہیں نہ باعتبار عین کے کیونکہ شتم عین
 سے نفس چاندی کا تفاوت متبر نہیں ہر جیسا کہ باب الربوا میں معلوم ہو چکا - اور تصحیح پورسے درم آکر کسور شکستہ
 اور نظیر اسکی پورار و پیہ اور دھنیاں یا چارچو بیان مثلاً اور درہم غلط پتیل کہ خالص و زیوٹ و ہنرہ و ستوقہ ملا کر

ہوں بخلات و مخاص کے کہ وہ حقیقت غیر جنس ہو اور ثنائی و ثلاثی وغیرہ جیسا کہ ہدایہ میں مذکور ہے اس سے یہ غرض ہے کہ دو ملکر ایک درم ہو جیسے مثلاً اثنینان کہ دو ملکر ایک روپیہ ہو اور ثلاثی میں ملکر اور رباعی علیٰ ہذا القیاس و قولہ کالعدلی الیوم بقرض جیسے فی زماننا فرغانہ میں عدلی راجح ہیں تو درہم کے اقسام ذاتی سے انکا خروج نہوگا صرف فرق سکے سے ناموں میں ہوگا تو عدلی جس بادشاہ نے سکے راج کیا نام رکھا گیا ہو اور نظیر اسکی چہرہ شاہی و جیو پوری و کلہار وغیرہ اشرافان ہیں اور بغیر سکے کے خالی چاندنی گداختہ مانند طغاجی و وہابی وہابی اور زخدار وغیرہ اقسام ہیں اور زخدار کے معنی قریب اسکتے ہیں جیسے ہمارے یہاں کٹاؤ کی چاندی و اینٹ کا سونا وغیرہ بولتے ہیں فاختہ المقام و اندر علم بالصواب از انجملہ لفظ رہن معنی کردہ مفردات میں ہے کہ جو ادھار و قرض کی مضبوطی کے لیے رکھا جاوے۔ اور اکثر کتب میں ہے کہ لغت میں رہن کے معنی مال کو روک رکھنا خواہ کیسا ہی مال ہو۔ اور شرع میں ادھار و قرض کی وجہ سے ایسا مال جو قیمت دار ہو روک لینا جس سے قرضہ لینا ممکن ہو اور جامع الہرموز میں کہا کہ مراد یہ ہے کہ قرضہ اس مال کی قیمت و ادا سے بھر پانا ممکن ہو۔ میں کہتا ہوں کہ بھر پانے کی قید قرض سے ہو اور صحیح وہ ہے جو پر بند ہی نے کہا کہ بھر پور قرضہ اس سے وصول ہو جانا شرط نہیں ہے بلکہ حقوڑا یا سب اس سے وصول ہو جانا ممکن ہو تنبیہ۔ ادھار یا قرض۔ اس سے مترجم کی یہ غرض ہے کہ مثلاً زید نے عمر کے ہاتھ دس روپیہ کو ادھار ایک چیز بھیجی تو دس روپیہ عمر و پرا دھار کہا وینگے اور عمر کو مترجم اسکی جگہ قرضہ لکھا ہے اور قرض نہیں کہا وینگے کیونکہ وہ عین شکر پر مخصوص ہے جسے کہ اگر دس روپیہ اس سے نقد لیے تو قرض ہیں اور اسکو مترجم قرض بدون زیادت ہاں لاتا ہے اور اگر ایک ہی مانہ گیبون قرض لیے تو یہ بھی قرض ہیں اور احکام میں بعض صورتوں میں تفاوت ہے اور عوام میں یہ نہیں کرتے ہیں قرضہ ادھار کی جگہ قرض و برعکس بولتے ہیں لہذا مفتی جب فتوے دیگا اور ایسی صورت میں تو بعض جگہ غلط و خطا ہوگا اور مثال اسکی یہ ہے کہ زید نے عمرو سے ایک من گیہوں قرض لیکر گھر میں بھر رکھے مہوز خرچ نہ کیے تھے کہ عمرو نے اپنا ادھار مانگا اور زید نے بازار سے یا کسی سے ایک من گیہوں اولواشیعہ تو امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک ادا نہوگا کیونکہ عین مال کا واپس کرنا لازم تھا جبکہ بعینہ موجود ہے۔ اسی طرح ایک من قرض کا دعویٰ کیا اور معاوضہ دس روپیہ لے لیے اور مفتی نے جواز کا فتویٰ دیا حالانکہ ایک من قرض نہ تھے بلکہ قرضہ ادھار راجح سلم کے تھے مثلاً اسنے سلم ایک من کی بھڑائی تھی تو اس صورت میں صحیح نہیں ہے کہ چونکہ استنبہ قی دین برین ہے پس اگر وہ ادھار کہتا تو مفتی صحیح جواب دیتا لیکن اگر قرض کہا جس سے وصول کا ہوگا لہذا ایسے مقامات میں مفتی کو تنبیہ رہنا چاہیے تاکہ عوام ہمال کو غلط فتویٰ نہ دیے تھے تنبیہ عوام لوگ رہن کو اپنے قرضہ کا عوض بطریق منصفیت سمجھتے ہیں اور یہ بالکل جمل و ظلم ہے جسے کہ مال مرہون ہے اسے اس طرح طے کے نفع اٹھاتے ہیں اور یہ بالکل حرام ہے اور رہن تو یہ ایسا مال اپنی نگہبانی میں رکھنا ہوتا ہے اور جو کچھ اسکا نفع ہو وہ سب راہن کا ہے صرف اسکا قبضہ البتہ سند دست ناما اول سے قرضہ نہیں ہے اگر وہ ہم ہو کہ ایک ٹوا ادھار دے اور دوسرے یہ بیگار رکھا دے تو جواب یہ کہ اس میں دو فائدے ہیں ایک یہ کہ اگر راہن نے قرضہ نہ دیا تو حسب شرط اسکے دامن سے وصول کر سکے اور دوم یہ کہ اگر راہن مراد اور اسپر بہتوں کا قرضہ ہے تو ترکہ جو کچھ ہاتھ آوے اس میں سب قرض خواہ حصہ رسد شریک ہو گئے بخلات و مخصص کے کہ وہ اس رہن کا حقدار ہے اس سے سب قرضہ بھر پورے لیا جو سب سے وہ وارثوں کو بھیر دیگا۔ بعض فقہاء نے جائیداد مانا کہ مرہونہ گاہے کو مرہون اپنے پاس سے واپس چارہ دے تو اسکا وودہ کھاوے میں کہتا ہوں کہ یہ اس نعم پر کہ دودھ اسکی کھلائی کے سولے نہیں کھانا چاہیے مگر سیرے نزدیک ہی غلال نہیں ہے

اور واجب ہو کہ اس میں اختلاف ہو جبکہ روایت کے روپ سے تجارت کا نفع مستوفی کو حلال ہے یا نہیں توضیف کر
کہ بان اور صاحب ہو کہ نہیں کیونکہ مرقن نے اپنا چارہ غیر کی ملک میں ڈال کر اس سے دودھ حاصل کیا و لہذا بعضوں نے
راہن سے اجازت لینا شرط کر لیا ہے اور یہ صورت البتہ براہ حکم جواز کے ہو سکتی ہے جبکہ وہ قرضہ سے نفع کھینچنا نہ چاہتا ہو۔
اور بعض نے یہاں اس زمانہ والوں کے کاروبار چلنے کے لیے عینہ کی تدبیر نکالی اور اس میں بھی سخت اختلاف ہو سکتا
فی القیادی از انجملہ ارب۔ بالضم انگور و سیب و غیرہ کا شیرہ جو نفیٹ جوش دیگر گارٹھا کیا گیا ہو اور صراح میں کما کہ
آپ ہر چیز کو خاثر باشد یعنی بچھا یا گارٹھا ہو اور لکھا کہ طلا کو کھتے ہیں اور مراد اس سے وہی شیرہ انکو نفیٹ جوش دیا ہو ہے اور
قسم شرباب ہے جیسا کہ کتاب الاشربة میں ہے وقال الشاعر البقی دایر غوث قد شرباومی۔ شرب الطلاس کف المی اغیہ
اور طحاوی کے بعض عبارات حاشیہ و الخمار سے فقط شیرہ کے معنی ظاہر ہوتے ہیں پس شاید آپ خاثر مراد ہو جیسا کہ
بعض جگہ مذکور ہے لکھا ہے اور شاید کہ استعمال فقہار میں عام ہو اور یہ اقرب ہے وائدہ علم اور قول فاضل سہارنوری کہ رب
یعنی مرنی ہو سو ہو قلیتہ بر از انجملہ زیوف اور یہ قسم درم ہے اور پرنفصل فکر ہو چکا ہے از انجملہ زطی۔ قال فی الصراح زطاکر و ہے از
مردم زطی کے از ایشان وقال صدر الشریعہ الزط جیل من الناس بالعراق نسب الہم الشوب الزطی۔ قلت الجیل بالجیم علی وزن
قیل یعنی زط ایک قوم کے لوگ عراق میں رہتے ہیں وہ ایک قسم کا کیرا بنتے ہیں جو زطی کہلاتا ہے۔ از انجملہ نو کہ زیادہ
یتغابن الناس فیہ۔ ایسی زیادتی کہ لوگ لستے ہیں مبغون ہو جاتے ہیں۔ اور سنی یہ ہیں کہ جس پر پیچھے کے دھم شہر میں گئے ہوں
کہ ہر کوئی جانتا ہو بلکہ اندازہ کرنے سے جتنے کو ٹھہرے تو جب کوئی ایک اندازہ کرنے والا بھی مثلاً دس سے دو آئے اور کو
اندازے تو یہ دو آئے ایسی زیادتی ہے کہ اتنا خسارہ لوگ اٹھا لیتے ہیں۔ وہ قدر مفقود۔ از انجملہ زقاق روزانہ مرہ و تطیل و
ستدیر و عطف وغیرہ الفاظ جو کتاب الشفعہ میں مذکور ہیں پس زقاق کو چھ پس اگر سیدھا چلا گیا ہو اور دونوں طرف محلہ آباد
ہو اور انتہائی کوچہ بند ہو بلکہ نافذ ہو تو بمنزلہ حرم عام کے ہے اگرچہ بہت سے مسائل میں فرق ہے اور یہ کوچہ نافذ ہے اور
اگر وہاں بند ہو تو غیر نافذ ہے اور ممکن ہے کہ محلہ چار دیواری سے گھرا ہو اور انتہائے کوچہ پر باسیا ترائی ہو یعنی دروازہ
ایسے مقام پر ہو کہ باہر جنگل و بیابان عیسہ آباد ہے اور اگر کوچہ پھوڑی ہو۔ یہ باہر کر دیا ہو تو از انجملہ پیر
اگر کوئی طرف سے شکل مستطیل ہو کہ [] چاروں طرف خطوط میں سے ہر طرف متوازی ہے اور ہر طرف چاروں برابر
ہوں اور یہ سب زاویہ قائمہ ہوں [] اس طرح ہر طرف و متفرج ہوں تو زائچہ مستطیل ہے اور قایمہ ہے یا زائچہ حادہ
و متفرج بھی بحسب اکثر حکم مثل مستطیلہ کہ ہے اور اگر مربع ہو کہ مثل مستطیلہ کے ہوتا ہے صرف اسکے چاروں اضلاع مساوی
ہوتے ہیں تو مربع ہے اور اگر کوچہ سے بعد زائچہ ہو کہ کوچہ کے کوچہ کو پہنچے ہو تو عطف و غیرہ ہیں اور ان میں منہ تمام
اتصال پر روپہ زمین کی ہے۔ عیسہ پیدا ہو جائے۔ تہ ہیں اور اکثر لوگ اس نشان کے کہ ان اضلاع ہر طرف کے وقت
ہیں لیکن نمونہ کے طور پر بعض صورتیں زچہ کی ہیں۔ اول کوچہ غیر نافذہ طویلہ جس کے جانب میں میں اسکے
مثل کوچہ ہوں پس [] ہر ایک طرف سے اس کی صورت مستطیلہ ہے جو ذیل میں درج ہے
پس کوچہ طویلہ واسطے چھوٹے کوچوں میں [] شفعہ کے مستحق ہیں کیونکہ نہ نافذہ ہونے
سے خد اہل کوچہ میں اتقان مقصود ہے اور اگر نافذ ہونے تو البتہ سب کا استحقاق
اس نشان سے ہوتا جو اب شفعہ میں مذکور ہوئی۔ اور معنی اسکے کہ کوچہ خود کی راہ نہیں ہے یہ میں کہ بڑے کوچہ



کے سواہ دار پارٹینین ہی بلکہ انتہا پر مکان سے بند ہو اور زائغہ وہ کچی ہو چوٹل پارڈ اور دے کے مستہر ہو یا سٹیل خواہ اس کوئی کوچہ نکلا ہو یا نہیں ہیں کبھی نصف دائرہ سے زائغہ کبھی برابر اور کبھی کم ہوتا ہے خواہ کوچہ نافذہ میں یا غیر نافذہ میں ہو اور کبھی زائغہ کے اندر زائغہ ہوتی ہے اور کبھی نافذہ اور کبھی غیر نافذہ ہوتی ہے اور محاذ بھی مربع اور کبھی مستطیل ہوتا ہے



اور رہے در یہ وغیرہ تو انکی شکل وہی دگرہ بن معروف و ہر شہر میں مشہور ہے فافہم۔ از انجملہ لفظ سائر سب اور باقی و لیکن استعمال فقہاء اخیر معنی میں بدولت مقیم اس امر کے کہ بقیہ داخل ہیں یا نہیں جو عامہ کے لفظ میں معتبر ہے اور اوپر مذکور ہو اسکی مختلف سے کیے یعنی مثلاً اور صراحت میں کہا کہ بیفتیج یعنی می پختہ۔ اور با ذوق بنال منقوطہ مغرب بادہ لفظ فارسی کہ شیرہ انگور اندک پختہ ہو۔ مستوقہ سابق میں مذکور ہوا۔ سکر قسیم شراب و سکر انہر۔ نہ کو بند کر دیا۔ سکر ان مقابل صامی یعنی جو نشہ میں چور ہوا اور بہوش کے ترجمہ اور فی علیہ کے ترجمہ میں البتاس سخت ہے سابق ہانکنے والا اگر چہ پیچھے سے ہانکنے اور جو آگے سے مہار کو کہے چلے وہ قاتل ہے اور قاتل تو اندھے آدمی کا بھی ہوتا ہے و منہ الحدیث دکان بکب ضی اللہ عنہ اور سابق بھی و منہ الحدیث ایسوق الناس ابعصاء۔ و لیکن سابق مشتق میں تال چاہیے۔ سو۔ جو آدمی سے اس طرح غلطی ہو جاوے کہ اگر دیکھ لیتا تو ٹھیک کر سکتا تھا و لیکن نظر ہوک گئی۔ اور یہ سو انسان کے واسطے کہ با عرض لازم سمجھا گیا ہے اور یہی سو صاحب ہدایہ سے دوبارہ متعہ ہوا کہ امام مالکؒ کے نزدیک جائز لکھا یا حلال لکھا بالاتفاق حرام ہے اور اسلئے متاخرین نے بغیر تحقیق کیے انکی اتباع کی۔ اور صاحب شرح وقایہ سے کئی مقام پر ایسا سو ہوا ہے و قبل انہ لا عیب فی السوئل فی الخطا خطا تصور نظر و کمی استفادہ ہے۔ کئی رہنے کا ٹھکانا خواہ کرایہ پر ہو یا ذاتی مکان ہو سبیل وہ نوشتہ جو قاضی اپنی مہر و دستخط سے اور پوری تحقیقات مقدمہ کے ساتھ اس شخص کو دپوسے جو نالین میں سچ ثابت ہوا ہے اور شاید کہ فعل ڈگری

اس زمانہ میں ایسے ہی ہوتی ہو۔ سر یہ چھوٹا لشکر کے ساتھ خود سلطان یا خلیفہ اسلام نہ جاوے۔ سیبہ اونٹ بیل وغیرہ جو کسی فاسد اعتقاد پر یا جہت کے نام چھوڑا گیا ہو وہ تحقیق فی تفسیر الترحیم۔ سنجاب ایک جانور ہے ساتھ لگا دینا ترچہ۔ ملازمت کا ہے۔ شیخ زخم سر و چہرہ کذا انفرہ بعض شراح الحدیث و شائع یعنی اول ہے۔ شیخہ ہونچہ ہمیں ڈی گھلجاوے شبکہ جال و جالیدار۔ شحم چربی جو رولج نہو کہ وہ سمن ہے اور شحم النخل یعنی جارا اور شحم البطن پیٹ کی چربی اس سے مراد کلیہ کی چربی ہے اور اختیار شرح مختارین کہا کہ ہمارے عرف میں پیٹ کی چربی شحم کا اطلاق ہی نہیں آتا۔ یہ جو مذکور ہوا انت کی تحقیق نہ ہو بلکہ قسم لگانے کی صورت میں اس کے موافق حکم ہوگا۔ شیراز و دودہ کو آگ دیکر پانی نکال دیتے ہیں۔ شرکت۔ دو قسم شرکت ملک یعنی کسی چیز کا مالک ہونا شرکت میں واقع ہو جیسے باپ سے دو بیٹوں نے ایک مکان میراث پایا اور حکم میں دونوں مانند چنبی کے ہیں اور اگر دونوں شرکت میں خریدیں تو بھی یوں ہی ہے اور دو شرکت بقدر ہو یعنی دونوں عقد شرکت قرار دین پس وہ شرکت مفاد و غنائ و صنائع و قبیل چار قسم ہے شرب پانی کا کوئی معلوم حصہ و مقدار خواہ جاب یا د کے لیے یا زمین وغیرہ کے لیے ہو۔ سہر۔ اسکے مشہور زمینی تو سہر کے ہیں و لیکن یہ عوام ہندوستان میں ہے اور طلاق شرب میں و اما دو کو بھی کہتے ہیں اور سہر عیاض کے لوگ شامل ہوتے ہیں مدار اسکا رشتہ شہر دامادی پر ہوا اور تحقیق اسکی فتاویٰ کے بعض مقام پر جو دمج ہے۔ محسن الدار احاطہ کیجیے چاکا چاک یا چوک صفحہ کا نشانہ جو سفر فی شہر وین میں معروف ہے صولجان چوگان۔ صحرا کا ترجمہ جنگل سو ہے اور اطلاق فقہا ایسے میدان وسیع پر ہے جہاں نباتات نہ ہو۔ صاحب الشہر پس صاحب ہر ایک ایسے شخص کو کہتے ہیں جو دوسرے کے کسی خاص ذریعہ سے متعلق ہو جیسے صاحب خانہ و صاحب قلم و صاحب بن و صاحب ایمان و صاحب دعویٰ و مٹی علیہ۔ پس صاحب الشہر فارسی میں دار و غہ ہے اور یہاں کے عرف میں کو تو ال کہنا چاہیے اور اسلام میں شخص نہایت متدین عالم منصف ہوتا تھا۔ صاحب ہونے جو بلا دلیل شرعی اپنے نفس کے خوش معلوم ہونے اور پسندیدگی سے ایک کام اختیار کرے اگرچہ ظاہر میں وہ روزہ نماز و ذکر و تسبیح معلوم ہوتا تھا مگر مذہب میں کیونکہ اس جابل نے گویا دعویٰ کیا کہ تو اب درحالیہ سے الہی عزوجل کا طریقہ میری عقل خود سمجھتی ہے اور یہ یہاں کا فریب واسکے نفس کا دھوکا ہے عقل کو یہ قدرت نہیں در نہ پیغمبر نہ بھیجے جاسکتے اور نہ بھیجے گئے تھے تو بدعت سے دور رہا علمائے کبار کہ عرفہ کے روز میدان میں کھڑے ہونا جو بعض جابلوں نے عوام کو بتلایا تھا کہ جابلوں کے طریقہ پر تو اب ملتا ہے تو بدعت و گناہ سخت ہے کیونکہ صحابہ و تابعین سے منقول نہیں اور شرع میں کوئی دلیل نہیں تو بدعت ہے اور بدعت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب افعال سے بدتر قرار دیا ہے۔ نہان اون والی کبریٰ و معز بانوں والی اور غنم و دونوں کو شامل ہے اور یوں ہی شتا بھی کسی قسم کی ہو۔ لیکن شتا واحدہ و شتا جمین اور غنم جنس ہے قاسوس و محیط۔ واضح ہو کہ یہ نام اسام کے ہیں اور قسم نہان کے مادہ کو لیتے اور نہ کو کیش کہتے ہیں اور قسم سفر کے مادہ کو معز و نہ کو کیش کہتے ہیں کذا قال ابو الکلام طین۔ گیلی مٹی خواہ کنگل۔ ظلمہ۔ بروٹھا جس سے باہر جانے کا راستہ کہو اور یعنی نے کہا کہ ظلمہ الدار دروازہ سے اونٹنل صفحہ کے ہوتا ہے اور یہی صحیح ہے اور بروٹھا دلیہ ہے۔ اور ظلمہ میں غارت شرط نہیں اسکا راستہ شاہراہ کو ہوتا ہے اور یہی اسکے حاشیہ میں مترجم نے توضیح کر دی ہے عصیدہ۔ ایک قسم کا مالیدہ و علو اسکا و خرا وغیرہ سے ملا کر مٹی اور عری سابق میں گذرا عقار۔ سولے درم و دینار کے جملہ اموال لیکن فقہا اس کے نزدیک زمین و باغ و مکان غیر منقولات پر ہوتے ہیں عاریہ نفع کا بغیر عوض مالک روینا۔ عدل۔ مصدر الصفات اور مرد عدل رہن میں دریاں حائل سپرد و دونوں اتفاق

کرین اور شرط نہیں کرنی الواقع حاصل ہو اور شہادت وغیرہ میں عادل وہ کہ کبیرہ گناہوں کا مرتکب نہ ہو اور ضمیمہ پر اس کے
اور صواب اس کا خطا پر غالب ہو۔ عود سلوٹ آنا اور پہلی حالت پر ہو جانا اور اعادہ معلوم اگرچہ محال ہو یا بسبب دفع موانع
کے سابق حالت موجودہ کا ظہور ہو یا ہر حال پہلے وہ حالت ہو جاوے جس کا حکم یکساں ہو۔ عمدہ و مذہبی نوشتہ و عقد
اسکے ثمرات وغیرہ۔ بالجملة اس میں اتفاق ہو کہ عمدہ کا لفظ ان معانی کے واسطے آتا ہو اور بوجہ عدم رجحان کے مشترک
تسلیم کیا گیا ہو اور جب اشتراک ہو تو مساکفالت میں کفالت بعبدہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک نہیں صحیح ہو اور دلیل انکی خود
ظاہر ہو کہ بوجہ اشتراک مذکور کے مراد متعین نہیں ہو سکتی لہذا کفالت باطل ہوئی اور صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک
کفالت بعبدہ صحیح ہو اور مراد اس سے ضمانت درک ہوگی۔ اور تمام بحث کتب میں ہو اور ضمان درک سے یہ مراد کر
کہ خلا اشتراکی نے کسی بائع سے ایک غلام خرید لیا اگر اس کا احتمال ہو کہ شاید کسی غیر کا غلام ہو جو استحقاق ثابت ہو کہ
مجیسے لے لے تو میرا من ڈوب جاوے پس لے لے بائع سے ضمانت طلب کی کہ اگر ایسی صورت واقع ہو تو وہ کسی شخص
کو ضامن دیے کہ میرے من لطف سے محفوظ رہے پس جو شخص ضامن ہو وہ درک کا ضامن ہو گا اور جو بیعت لکھا جاوے
اس میں بیع کا عقد اور بیع کا حلیہ اور من کی نوع و صفت و وزن لکھنے اور پورے ہونے کے بعد لکھے کہ فلان شخص بن
فلان جو فلان قوم کا ہو وہ مشتری کے لیے ضامن ہو کہ ہر طرح کا درگ جو مشتری کو بعد بیع کے اس بیع میں
پیش آوے تو مجھ خلاص اس کا واجب ہو اور اس پر اعتراض ہو کہ کفیل پر بعینہ اس غلام کا مستحق ہے لیکر مشتری
کو دینا واجب نہیں ہو اور یہ ایسی شرط ہے جو کفیل کے اسکان سے خارج ہو لہذا کفالت باطل ہوگی لہذا کہا گیا کہ یون لکھے
تو کفیل پر پابندی کا خلاص کر کے سپرد کرنا واجب ہو یا اس کا من و پس دینا واجب ہو اور چونکہ اس طرح کفالت سے
ایک نوع جہالت ایسی ہو جو بعض علماء کے نزدیک کفالت کو باطل کرتی ہو لہذا بعض اہل شہ و طے نے یون لکھا
تو کفیل پر وہ بات واجب ہوگی جو شرع واجب کرے و علی ہذا یہ وقت رفع ہو جائیگی۔ متے کہ اگر مستحق نے
اجازت دی تو بیع یا نہیں تو من سپرد کر گیا اور تمام یہ بحث کتاب الشہ و طے میں مفصل مذکور ہو وہاں سے یہ
کرنا چاہیے اور واضح ہو کہ من نے شہ و طے نوشتہ جہالت کا تعلق ظاہر کرنے کے لیے اس مقام پر یہ توضیح
کر دی ہو فافہم و اللہ تعالیٰ اعلم۔ از انجملہ عمالہ۔ مفتحتین گردون سپر لہجہ کفایت لائے ہیں اور دولاہ پینے
چرخ جس سے پانی کھینچتے ہیں اور کنوئین کے منہ پر ایک لکڑی رکھتے ہیں اور بالکسر مثک اور ایک قسم گھاس کی ہو
اور بعض شرح نے تصریح کر دی کہ مسئلہ فائدہ سے من جملہ اول معنی میں ہو۔ لیکن ترجمہ میں جھگڑا ہوا یا باعتبار حکم مسئلہ کے
مخیل وغیرہ کو بھی شامل ہو۔ عقد و اصل اطراف جہ میں جمع کرنا اور شرعاً عبارت از ایجاب و قبول لیکن مع اس ارتباط
کے جسکو شرع معتبر رکھتی ہو اور اشارہ سے اس کا تعین جائز نہیں ہو کہ تو کہ وہ امر اعتباری ہو اور عقد نافذ تو اعم ہو اور
لازم انصاف ہو کہ چونکہ نافذ ایسا عقد ہوتا ہو جس کا رفع کرنا ممکن ہو اور لازم وہ ہو جس کا رفع ممکن نہ ہو اور نافذ سے منقذ اعم ہو چنانچہ
نکاح فضولی منقذ ہے صحیح ہو مگر نافذ نہ ہو گا پس جہان جان ان الفاظ کا استعمال جو ترجمہ میں انہیں الفاظ سے لایا جانا نظر نہ کر
اور واضح ہو کہ ہر ایہ بیوع میں فرمایا۔ البیع منقذ بالایجاب والقبول اذ انما یفیل الما حنی۔ اور محشی نے ایجاب و
قبول کے رکن ہونے کی وجہ سے اعتراض کیا کہ جب وہ نفس ایجاب و قبول ہو تو منقذ سے اس کا خارج ہونا لازم
الکلی لہذا ایضاً معنی یلزم لیکر تفسیر کی کہ اسی البیع یلزم بالایجاب الخ۔ اور یہ غلط ہے بدو وجہ اول آنکہ الفعت و اعم از

نازہ جو اعم از لازم ہے پس اعم الا اعم سے تفسیر لازم آئی جیسا کہ ابھی بیان ہو چکا اور دوم آنگہ آئندہ قول صاحب ہدایہ
 واذا اتم الایجاب والقبول لازم البیع - مستدرک ہو گا کیونکہ محشی کے نزدیک اتفاقاً عین لزوم ہے فافہم فانه سلیح نافع عیض
 بالضم فارسی میں کلمہ ہے بیان معروف کسم ہے اور ایسے الفاظ باعتبار زبان و محاورہ کے مشتبہ ہیں - رطبہ عینی نے کہا کہ
 کی زبان میں یہ سیم و قلم ہے اور غائبہ البیان میں لکھا کہ رطبہ نام قضیب کا ہے جب تک رطب ہو یعنی نباتات کی دہائی تک
 تازہ رہے اور مترجم کہتا ہے کہ رطبہ گندنا ہے چنانچہ خود فتاویٰ میں بعض مقام پر تصریح کی کہ وہ کئی سال تک زمین
 میں رہتا ہے - اور یہ سیم و قلم شاید صحیح ہو جسکی کیفیت معلوم نہیں ہے اور علیٰ ہذا علک اور علک البطم عینی نے کہا کہ
 بعض کا قول ہے کہ علک اسو د چبانے میں روزہ ٹوٹ جائیگا اگرچہ ضرورت کی وجہ سے لاچار ہو اور علاوہ روزے کے
 عورت کے لیے مکروہ نہیں ہے اور مرد کے لیے مکروہ ہے اور کفایہ میں لکھا کہ سولہ حالت روزہ کے عورتوں کے لیے
 علک البطم مکروہ نہیں ہے کیونکہ انکے حق میں یہ بجائے رک کے ہے اور مردوں کے لیے اسوجہ سے مکروہ ہے کہ اسمین
 عورتوں کی مشابہت ہے - اور عینی نے اسبندیہ وغیرہ اقسام و رسم میں کسی قدر توضیح لکھی جسکا ذکر کرنا چندان مفید
 نہیں ہے - اور لکھا کہ آئمہ وہ زخم سر ہے جو ام الراس تک پہنچ گیا ہے اور تفسیر الوصول میں ذکر کیا کہ منقلہ وہ زخم ہے جس سے
 چھوٹی ہڈیاں ظاہر ہو جائیں دھارے بعض نے کہا کہ سپیدہ گندم اور شرح سنن ترمذی میں نفی کو بنوں وقاوت یعنی حوا
 لکھا اور یہ مبدہ ہے ولیکن اصل فتاویٰ میں وروی دھاری دشکار قین شتم گیون کے لکھے ہیں پس صواب وہی مذکور
 اول ہے یعنی گندم سپیدہ اور وروی گندم سرخ ہے اور جسے مارت نفع سے بہرہ پایا ہے وہ جانتا ہے کہ یہی صحیح ہے اور
 جانتا ہے کہ یہی فقہار کی مراد ہے واندہ اعلم اور صراح میں لکھا کہ ملازمت چادر - وقال العینی عصفرو ہوز ہر القرم یعنی کسم کے
 پھول ہیں جیسا ترجمہ ہے اور لکھا کہ جنایت فقہ کی اصطلاح میں ایسے جرم پر بولتے ہیں جو نقوش و اطراف میں واقع ہو - اقول
 یعنی اگر قتل نفس ہو تو جنایت ہے اور اگر کسی عضو میں اسے زخم وغیرہ پہنچایا تو یہ بھی جنایت ہے - میں کہتا ہوں کہ اخص اصطلاح
 انکی نقل و جنایت ہے اور مجازاً اموال و حیوانات پر بھی تعدی کو جنایت ماک پر بولتے ہیں وقال العینی قول الفقہاء غلۃ
 الدار یریدون بہا السدة التي فوق الباب - اور لکھا کہ تہرت ب روہ مکر جو کان سے نکالا گیا ہو - اقول اور نقرب وہ
 نکالا گیا ہو اور مصوغ جب ڈھالا گیا ہو - از انجملہ عطب فی قولہم عطب الدار قال العینی وغیرہ اے ملک اور ضحاک بن
 حبیب ہے کہ سواری کے وجہ سے یا لاؤنے کی وجہ سے ہلاک ہوا ہو - اوستانی نے نقل کیا کہ تبر سونا و چاندی جب
 ایک سکہ بنوں اور بعد سکہ کے عین ہیں اور کبھی ہٹل تانبے لوسے پر بھی بولتے ہیں ولیکن زیادہ خصوصت اسکو سونے سے
 ہے - اقول صواب وہی ہے جو عینی نے ہونے موافقت اہل اللغة ذکر کیا ہے مگر آنگہ کوئی تصریح اصطلاح فقہ کی معلوم ہو
 از انجاء عرض کا لفظ لغت میں سولے روپیہ و اشترنی کے باقی ہر طرح کے اسباب و مال کو کہتے ہیں جیسا کہ صراح و معرب
 وغیرہ میں ہے اوقوش کی اصطلاح میں روپیہ و اشترنی و اشیاے ماکول و لمبوس کے علاوہ صرف اسباب و اموال منقولہ
 کے ساتھ خاص ہے اور اسی وجہ سے مترجم نے ہر جگہ عرض یا عرض لکھ دیا - تنبیہ جہاں مترجم نے اسباب لکھا ہے وہ ایک
 خاص اصطلاح پر عرض کا ترجمہ ہے اسکو یا درکنا چاہیے - از انجملہ عقار کہ اصل لغت میں زمین و درخت و شجر پر بولتے ہیں
 کافی الصحاح وغیرہ اور شجر میں زمین جیسے عمارت ہو یا نہوا و عماردی میں ہے کہ عقار فقط اسی زمین کو کہتے ہیں جیسے عمارت
 ہو اور بعض نے اسکو قبول نہیں کیا کیونکہ عمارت کی شرط عقار میں نہیں ہے - اقول صحیح ہے اس لیے کہ عقار رودار کو مطلقاً

لاستے ہیں اور کبھی زمین کھیت وغیرہ کو عتار بوتے ہیں پس ضرور ہوگا کہ دار کو عمارت کے ساتھ مخصوص لیا جاوے سواد
 عراق جیسا کہ صراح وغیرہ میں آیا ہے وہ حدیثہ الموصول سے جہاں ان تک از عذیب سے حلوان تک ہے اور سواد البلد اسکے قریب
 کہلاتے ہیں کما فی القاموس عشق ازادی اور فروع عشق سے مراد مدبر کرنا مکاتب کرنا۔ اور ارم و لد بنانا۔ عطن و دکنوان جس
 ہاتھوں کی پکڑ پانی لیتے ہیں اور واضح وہ ہے جس سے بل وادٹ وغیرہ سے بھرتے ہیں۔ اور بعض نے کہا کہ ہر عطن وہ ہے
 جسکے گرد جانور دن کو سیراب کر کے آسائش دیتے ہیں اور مراد ایک ہی ہے عزل بغین منقوطہ کا تہا اور سوت۔ اور
 اگر کہا کہ تیرا غزل نظر آوے تو غلام آزاد ہے یا بھجیر طلاق ہے مقام تردد ہوگا بخلاف اسکے تیرے غزل سے نفع لون
 تو غلام آزاد ہے کہ بیان سوت متعین ہے۔ غیضہ صراح وغیرہ میں معانی مذکور ہیں اور صواب وہ ہے جو ترجمہ میں لکھا گیا
 کہ گنجان و ختون کا جنگل مراد ہے اور حاشیہ ایسا میں بعض لغات سے اسکی تصریح کر دی ہے۔ غصب فقہار نے لکھا کہ حکم
 اسکا اٹھ ہے یعنی ورنج کا استحقاق اگر جان بوجھ کر غیر کا مال ہی لیا ہو علی ہذا وان دیکر اسکو چھکارا نہوگا جب تک تو بہ نہ کرے
 غیبت غائب ہونا اور میں میں اگر دام یا چیز و دونوں کے قریب موجود ہو مگر دونوں اسکو نہ دیکھتے ہوں تو غائب
 ہو اور اسی طرح جو چیز متعین کرنے سے متعین ہو سکتی ہے جیسے المانج مثلاً تو اسکو جب تک متعین یا اشارہ نہ کریں وہ دین میں
 نہیں ہے اگرچہ قریب موجود ہو اور غیبت منقطعہ کا ترجمہ اسی لفظ سے لازم ہے کیونکہ صحیح یہ ہے کہ یہ اصلاح جیسے لغت سے
 بحسب المعنی مختلف ہے ویسے ہی بحسب مقام مختلف ہے چنانچہ باب نکاح میں اقرب ولی کی غیبت منقطعہ کے وقت اس سے
 بیٹھے ولے درجہ کا ولی مختار ہوتا ہے تو غیبت منقطعہ سے اس مقام پر صبح ہے کہ اتنی مدت کی آمد و رفت کی دوری
 مراد ہے کہ عقد کی خواہش کرنے والا اپنے دنوں انتظار نہ کرے اور بعض نے کہا کہ تین روز کی مدت سفر جس سے
 قصر جائز ہوتا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ قصر کے واسطے تو مسافت معتبر ہے جسے کہ ریل جو اس زمانہ میں بہت تیز رفتار ہے لحاظ رکھا
 کے قصر کا جواز ہے اگرچہ تین روز نہ لکھیں اسوجہ سے کہ مسافت مذکورہ ہواز کے لیے اوسط رفتار سے معتبر ہے اگرچہ
 تیز رفتار سے یا شب در روز چلنے سے اتنے روز کی راہ ہوتی تو جیسے تیز رو اور شب در روز رفتار کا اعتبار جائز میں
 نہ رہا ویسے ہی ریل میں نہوگا۔ بخلاف مسافہ نکاح کے کہ یہاں وقت کے لحاظ سے ہے پس جب تک یہ معلوم نہ ہو تو
 کا نقل ہونا نہ چاہیے و اکثر فقہار نے کہا کہ ایک مہینہ کی راہ غیبت منقطعہ ہے اقول اس زمانہ میں ریل کے سفر سے
 تین روز میں طر ہوتا ہے پس باب نکاح میں تامل سے فتویٰ دینا واجب ہے اور شرح طحاوی میں امام محمد سے
 پچیس مرحلہ مذکور ہے اور دوسری روایت میں تین مرحلہ اور ظاہر ہے کہ مرحلہ کے سہل و دشوار گزار ہونے سے
 تفاوت ہوگا اور بعض نے کہا کہ غیبت منقطعہ یہ کہ سال میں آمد و رفت قافلہ کی دہان سے صرف ایک بار ممکن ہو
 اور اسی کو قدوری زح نے اختیار کیا ہے۔ اقول اس قول کا آمد و رفت کا اعتبار کیا اور اس زمانہ میں ریل پر آمد و رفت
 باوجود بہت دوری کے جلدی ممکن ہوگی۔ اور بعض نے کہا کہ غیبت منقطعہ سے غائب وہ شخص ہوگا جسکا تہ نشیک نہو
 اس طرح کہ شہ دن میں مارا مارا پھرتا ہو کہ میں قیام نہ رکھتا ہو یا بالکل پتہ معلوم نہو اور اسی کو سعدی رح نے اختیار کیا ہے
 از انجاء غش یعنی میل بالکسر ہے اور غش بالفتح لغت مصدر ہے اور مراد اس سے ہٹل یا تانبے وغیرہ کا میل درم و دینار
 اور انج کے ساتھ پانی وغیرہ کا میل کیونکہ حدیث من غش فلیس منہ کا سبب المانج کے اندر پانی وغیرہ کا میل تھا
 اور فقہا جہاں غلبہ غش وغیرہ بولتے ہیں وہاں کوئی جرم صین کے آمیزش کا غلبہ مراد لیتے ہیں فافہم غلبہ جب درم و دینار کے

ساتھ بولتے ہیں تو مراد ہر قسم کے کوٹے کمرے دیل و بے دیل کے درمیان اور اکثر ان کے ساتھ مخصوص چیمینیل ہو
 بہر حال اس کے اور جب کہتے ہیں کہ غلہ اگر یا غلہ الوقت تو منافع وقف و کرایہ مکان وغیرہ مراد ہوتی ہے نہیں معنی غلہ
 سے اسی طرح ہیں غبن فاحش و غبن میسر و قولہم یتخان الناس یعنی تخیل الناس۔ لوگ اس کو اٹھا لیتے ہیں اور یہ اس قدر
 کہ سب اندازہ کرنے والے نہیں بلکہ بعض ایسے کو اندازہ کریں اور مراد اندازہ کرنے والوں سے وہ لوگ جن کو ہمیں ہستی
 ہو اور یہ نہیں کہ مثل حذر یا زکے ہوں اور یہ یعنی وغیرہ دے گا کہ غبن میسر یہ ہے کہ ایک آدمی مثلاً نو درم کو ایک
 ایک دس کو اندازہ کرے اور اگر کوئی دس کو اندازہ نہ کرے تو غبن فاحش ہے اور اسی پر فتوے دیا جاوے
 کہ ان کے فائدے الصغریٰ اور یہی صحیح ہے اور یہی چیمینیل ہے جس کے دام شہر میں مسجد و مکتبہ و نمون درنہ ایک
 چیمینیل غبن فاحش ہو گا کہ انی الحیط۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس لفظ کے ترجمہ میں انکال ہے غلو۔ ایک چیمینیل
 حار سے تباہ و زکرا پس متبع غالی وہ ہے کہ توحید کی حد سے تجاوز کر کے شرک میں چلا جاوے۔ مجموعہ النوازل میں کہ
 کہ اگر کسی مومن نے ایسے شخص کو قتل کر دیا جو حضرت خلیفہ اول و خلیفہ دوم رضی اللہ عنہما کو برا کہتا تھا ایسے لفظ سے
 جو عرف میں تو ہیں اور یا ان پر لعنت کرتا تھا تو قاتل پر قصاص نہ ہو گا کیونکہ قاتل نے ایسے شخص کو قتل کیا جو کافر
 تھا کیونکہ حضرات شیخین کو برا کہتا تھا حضرت علی علیہ السلام کی طرف حار ہوتا ہے اور اذیت کرنا اور برا کہنا ایسے
 کلام کو کہتے ہیں جس سے کسی آدمی کی آبرو میں عیب لگے اور اس میں اختلاف ہے کہ فی الخلاصۃ فی الزوال ہا یہ چیز کا
 جو وقت آفتاب نکلنے کے شروع ہوا و فی الغنیمۃ ما انفار علی رسولہ جو بغیر قتال حاصل ہوا اور تمام تفصیل فائدہ
 میں ہے۔ فک و فیکتین و دون ان بالون کے جو پنجے کے ہونے کے بیچ سے دائرہ تک ہوتے ہیں جس کو عفتہ
 کہتے ہیں۔ قار موش چوہا اور تشدید الزار بھاگنے والا اور اصطلاح فقہاء میں جو شخص مرض الموت میں ہو دے کے ساتھ ایسا
 فعل کرے جس سے لازم آوے کہ وہ عورت کی میراث سے بھاگتا ہے۔ فرس گھوڑا لیکن عربی زبان میں یہ اسم نہیں ہے
 کہ مادہ گھوڑی پر بھی بولا جاتا ہے خواہ عربی ہو یا نہ ہو اور امام محمد رحمہ اللہ سے ایک روایت ہے کہ وہ عربی مخصوص ہے کہانی المغرب
 ولیکن فائدہ وغیرہ و شروط فائدہ و غیرہ کے ظہیر و غیرہ کے ظاہر ہے کہ وہ عربی سے مخصوص نہیں ہے اور خلیل کا لفظ بلا حاکم
 سب قسم کو شامل ہے۔ فقیر۔ اصطلاح فقہاء میں وہ شخص جس کے پاس مال ہو مگر اتنا نہ ہو کہ نصاب زکوٰۃ پورا ہو جاوے
 یعنی فقیر وہ ہے جس کے پاس زکوٰۃ واجب ہونے کے لائق مال نہ ہو اور مسکین وہ ہے جس کے پاس کچھ مال نہ ہو ہمارے
 فقہاء ان فیہ کے نزدیک ہے اور بعض فقہاء نے کہا کہ مسکین کے پاس مال نہ ہونا شرط نہیں ہے کہ قولہ فقہاء
 واما السفینۃ فکانت لساکنین یملون لے البحر۔ پس مسکین ان کو فرمایا جس کے پاس کشتی موجود تھی اور تحقیق اس کی ترجمہ کی
 تفسیر میں ہے واندہ لثمنہ و الموفق و المعین۔ فتوے۔ مقدمہ باب فقہاء میں گذرا فور علی الفور فی الفور جیسے مسئلہ وجوب حج
 علی الفور میں ہے ابن الاثیر رحمہ اللہ نے نہایت میں کہا کہ فور ہر چیز کا اس کا اول ہے اور شریعت میں کسی فعل کو اس کے اول
 اوقات امکان میں جلد ادا کرنا اور مترجم کہتا ہے کہ علی ہذا جس کے پاس محرم میں حج واجب ہونے کا سبب سامان جمع ہو گیا
 تو اس پر اسی مہینہ میں حج ادا کرنا فرض نہیں کیونکہ یہ اوقات حج نہیں ہیں بلکہ فور اس کے حق میں اسی سال کے ختم کا ذی الحجہ
 فو کہ حج فاکہ ایسی چیزیں بطور مزہ اٹھانے و ذائقہ لینے کے کھا جائے غذا یا دوا کرنا مقصود نہ ہو اور سخری رہنے
 کہا کہ مطبخ یعنی حذرہ فو کہ میں سے نہیں ہے جس نے قسم کھائی کہ فو کہ نہ کھاؤنگا پھر اسے حذرہ نہ کھایا

توضیح نہ تو ملے علی قول الشری رحمہ اللہ۔ فراش در اصل بچھونا اور کنایہ عورت سے جو اولاد کی خواہش سے مرد کا بچھونا
 ہوتی ہو اور اصطلاح فقہاء میں جو کپڑا بچھایا ہوا ہو یا بوریا وغیرہ ہو۔ قرام بقاف ہر وہ رقیق باریک اور اکثر نکلیا جاتا ہو
 قرا اس کے وہ ہر چیز جو شری کے طور پر بچھوتے ہیں قریہ بھی مقابل ہر کے آتا ہے کمانی قولہ تعالیٰ وما ارسلنا من قبلک
 الا رجالا من اہل القری الآتہ۔ اور کبھی شہر کے مقابل آتا ہے جیسے ہر مدینہ ہر قریہ بنین یا یہ مصر ہر قریہ بنین ہر اور کبھی شہر کو
 کہتے ہیں کمانے قولہ علی رجل من القرین عظیم یعنی کہ وہ مدینہ اگر کہا جاوے کہ ہندوستان میں ایک چیز نصب
 کہلاتی ہے تو مترجم کہتا ہے کہ فنی احکام میں اگر وہاں کی ضرورت سے قاضی و نائب ہو و حد و شرع جاری ہوں تو وہ
 شہر کے حکم میں ہوں اور اگر ایسا نہ ہو تو قریہ ہوں اور اس زمانہ میں جواب یہ ہے کہ لوگ قبضات میں جمعہ و جماعات متاتم کریں۔ قول
 کنا و گنگا اور بعضے شرح نے لکھا کہ لفظ ہر پر دلالت کرتا ہے اور مترجم کہتا ہے کہ بنین بلکہ قول کبھی دل ہی دل کی
 بات کو کہتے ہیں کمانے قولہ تعالیٰ قال اتتم شریکانا و اسد اعلم ہما تصفون۔ بدلیل قولہ تعالیٰ لم یبد بالہم۔
 اور چونکہ قراۃ یہی قول ہے لہذا قراۃ نفسی مترجم کے نزدیک دل ہی دل میں ہے اور اسی سے اس کے نزدیک ہر
 جہرہ میں قراۃ فاتحہ خلف الامام کے احادیث اسی قراۃ نفسی پر بلا تکلف محمول ہیں اور اسی طرح التیمات کے بارہ
 میں تعلیم فرمایا کہ قل التیمات ہندو الصلوٰۃ الخ باوجودیکہ اسکی تشریح جہرہ سے نہیں ہوتی ہر فافہم فافہ سانح عنہ
 قیمت کسی چیز کی مالیت بدرم و دینار کسی اندازہ کرنے والے کا انداز ہے ہر جو اس چیز کے مساوی ہوتی ہے بخلاف ثمن کے
 کہ وہ کبھی زمانہ کبھی کم ہوتا ہے ذکرہ غیر واحد من الشرح پس ثمن کا ترجمہ قیمت سے غلط ہے اور اس سے اصلی حکم میں بڑا
 فرق پڑ جائیگا فافہم۔ نصب نزل اور نصب معمولی نزل کی چٹائی ہوتی ہے نہ اور چیز۔ قراطالہ ٹوکرا و قد ذکر فی الترمذیہ
 کفایہ اور عربوں کی نسبت بعض نے لکھا کہ شافون کی ٹوکری ہوتی ہے و الصواب ہا فی الترمذیہ۔ قطعی تتم۔ مترجم
 نے اسکو علی النبات کا ترجمہ لکھا ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ علم پر قسم ہو کیونکہ جسے مثلاً کوئی کام ہو و کیا وہ قطعاً جاتا
 ہے اور دوسرے نے اس سے جانا ہے تو وہ علم پر قسم کہاوے۔ قوم۔ واضح ہو کہ قوم کا لفظ فقط مردوں کے ساتھ
 مخصوص ہے اگرچہ وہ سب کو شامل ہو گا یہ یاد رکھنا چاہیے قرا پر وہ خوشہ خرما و احمد قانی سخت سدرخ۔ اور مختلف
 مقامات میں اپنے اپنے موقع پر آیا ہے شافونہ جو بکری پالنے کے لیے ہو و قد جات فی البیوع۔ کتم جبکہ ہم لوگ
 کتب کہتے ہیں کفالت لغت میں ضم و ضامن ہے کمانے القاموس اور تعدیہ بآہر ہیں کفول پرستہ ضمہ ہے اور
 من سے تعدیہ مدیون کے لیے یعنی کفول عنہ قرضدار ہے اور علائہ یعنی نے کما کہ کفالت بالنفس میں بھی یہی کہتے ہیں
 لیکن الامام اس بیجاابی نے کہا کہ اس پر کفول بہ فقط بولتے ہیں اور قرضخواہ کے لیے لام سے پس کفول لہ وہ قرضخواہ
 ہے جس کے واسطے کفالت کی گئی اور اسی کو طالب بھی کہتے ہیں اور جو ضامن ہو اوہ کفیل ہے اگرچہ عورت ہو یعنی کفیلہ نہ بولنے کے
 جیسا کہ مغرب وغیرہ میں صرح ہے یہ تو لغت ہے اور شرع کی اصطلاح میں اپنا ذمہ دوسرے کے ساتھ ملانا براہ مطالب
 یعنی کفالت سے فرض اصلی یہ کہ مطالب جیسا آہل سے ہو گا و یا کفیل سے ہو گا اور براہ قرضہ بنین ہوتا یعنی یہ فرض بنین
 ہوتی کہ جیسے آہل پر قرضہ ہے ویسے ہی کفیل پر ہو گیا کیونکہ قرضہ متعدد و نہوگا اور ذمہ لغت میں عمدہ ہے پھر مجازاً اسکو نفس ذات
 کے لیے استعارہ کیا پس یہ جو کہتے ہیں کہ اسکے ذمہ واجب ہو تو مراد یہ کہ اسکی ذات پر واجب ہوا ہے اور یہ پوری بحث
 اصول میں ہے اور مسئلہ فلان میرا انشا ہے یا فلان انشا ہے براہ لغت فلان کفیل نہوگا مگر عرف سے کفیل ہو جائیگا اور

اور اسی پر فتوے دیا جاوے کہ ان فی الضمیرات اور مترجم کہتا ہے کہ ہمارے عرفین بالکل کفیل نہ ہوگا اور اسی پر فتویٰ دیا جاوے کہ اگر اس سے ایمان ہو نہ ذمہ داری مسئلہ کا آداب تک علیہ یعنی جو تیسرا سپر ثابت ہو اور مترجم کہتا ہے کہ جو تیسرا سپر نکلتے۔ یہ بھی اسی کے مثل صحیح ہے۔ مسئلہ پہچان پکڑا گیا کفیل و قرض خواہ نے اسکی ملازمت اختیار کی۔ ملازمت اصل میں شدت سے مطالبہ ہے کہ اس سے جدا نہیں ہوتا، اس کے ساتھ لازم ہو گیا اور صورت اسکی یہ ہوتی ہے کہ آداب اس کے ساتھ ہو گیا جان جاوے ساتھ جانا ہے۔ مفلس و دہی مفلس والا ہو گیا یعنی پہلے روپیہ و اشرفی والا تھا اب کوڑیوں دپیسے والا ہو گیا پھر مطلق محتاج فقیر کو کتنے لگے اور مفلس قبضہ لام و دین شخص ہے جس کے واسطے قاضی نے حکم دیا ہو کہ مفلس ہے تاکہ کوئی اس کے ساتھ معاملہ نہ کرے اور کوئی اس کو قید کے لیے نہ لاوے۔ کفو برابری و مساوات اور شرح میں مخصوص امور میں مساوات ہے اور قریش کے ساتھ دیگر عرب و عجم دلتے کفو نہیں ہیں تو سلطان بھی ایسی عورت کا کفو نہیں جو سیدہ ہو لیکن فداوی محیط وغیرہ میں ہے کہ عالم مرد و عورت علویہ کا کفو ہے کیونکہ شرف علم نسب سے زیادہ ہے۔ گاریز۔ فقہار کے نزدیک پانی کا ارتقا جو زمین کے نیچے نیچے ہوا اور جب کھلا ظاہر ہو تو عین و چشمہ و نہر ہے اور جب دل پٹی نالی پھر اس سے بڑی سابقہ پھر نہر جو فافہم فافہم فافہم جدا از انجملہ کر اس کے بعضوں نے ٹاٹ ترجمہ کیا اور یہ سو ہی بلکہ وہ سوتی کپڑا ہے اور اس سے بڑھ کر بیشی قزو ہوتا ہے مگر سیلا اور اس سے اعلیٰ ریشی ہے صاف کیا ہوا اور ویلج بہت گران بہا ہوتا ہے صریح بہ بعض الشرح۔ کرلے۔ اتم جامعہ خیل کا اور کرلے پایہ گوہر و معانی دیگر۔ و قولہم الکراع والسماع کھوڑے و تھیار۔ کماۃ شرح و قادیان میں ہے کہ شمش ایسی گھاس جسکی ساق ڈونڈی نہ ہو اور عامہ لغات میں خشک ہونا لکھا ہے اور ترک کو کلا رکتے ہیں اور کماۃ کو لکھا کہ وہ نبات نہیں ہے بلکہ زمین میں ایک چیز رکھی ہوئی ہے اقول غالباً وہ ہے جسکو چھتری بولتے ہیں اور اس سے علاج بعض روایات میں مذکور ہے کہ پیش سابق میں تفصیل گذری۔ کتابت مصدر کا تب عبدہ یعنی کتابت کے معنی میں ہے جیسا کہ اساس مقدمہ میں ہے اور امام راغب نے کہا کہ کتابت خزیدہ غلام کا اپنی جان کو اپنے مولے سے بعض اس مال کے جو اپنی کمائی سے ادا کر لیا اور شرع میں آزاد کرنا مملوک کو باعتبار ہاتھ کی کمائی کے فی الحال اور باعتبار رقبہ کے وقت اولے مال کے۔ گراہت جو مکروہ ہے امام محمد رحمہ کے نزدیک حرام ہے اور بدعت اسکامرادت ہے اور متفقین کے نزدیک اقرب بحرام ہے اور امام محمد رحمہ سے روایت ہے کہ جس کے جو از کی دلیل ارجح ہو تو اسکو لا باس ہے بولتے ہیں یعنی اس میں مصالحتہ نہیں ہے اور اسی سے کہا گیا کہ لا باس میں باس ہے اور ذابح الہدایہ میں ہے کہ جو حلال ہو اسکو لا باس بولتے ہیں اور جو حرام ہو اسپر مکروہ بولتے ہیں اور یہ اس کے کا حکم ہے جسکو تحریمی کہتے ہیں اور تنزیہی اقرب بجلال ہے اور واضح ہو کہ شاید مراد امام محمد رحمہ کی فعلی تفسیر ہے کیونکہ فعل میں حرام و مکروہ تحریمی کیساں ہیں اور فرق معنوی ہے اور بھی جانا چاہیے کہ بعض ابواب میں حرام و مکروہ تحریمی میں کچھ فرق نہیں جیسے نکاح ہذا لفظ من الشرح۔ مسئلہ سیری تک کھانا بیلج ہے اور اس سے زیادہ ام اور طفل مذکور کو حریر و دیبلج پہنانا مکروہ ہے اور مفضض و مذہب کا استعمال جائز ہے و فیہ نظر حرف کھانا۔ اقوال میں قیل ہر گاہ قبل ہر وقت و قبل ہر زمان۔ اور مترجم نے کہا کہ ہر بار۔ اور فتاویٰ نے کہا کہ یہی مختار ہے اقوال شرح رضی وغیرہ سے ناسید پائی جاتی ہے۔ پھر مترجم کہتا ہے کہ اصل میں ایک وضع کا واقع ہونا مقصود ہے تو معنی قولہم کھانا کان کذا کان کذا ہر بار جب ایسا واقع ہو تو ایسا ہو گا جیسے ہر بار کہ سورج نکلے تو دن ہو گا اور ہر گاہ و ہر زمان اسکو لازم ہیں

لیکن اصلی مقصد وجہ و زیادہ نہیں ہے بلکہ یہ وضع ہے کہ مباح انگور اور فقہاء کے استعمال میں بھی جام مباح انگور کو کہتے ہیں اور کبھی ایسی زمین کو جس کے گرد و چار دیواری ہو اور اس میں فقط انگور کے درخت ہوں اور یہی معروف ہے اور کرم اورستان میں فرق یہ ہے کہ مباح کے گرد و چار دیواری تو ہوتی ہے مگر اس میں متفرق اقسام کے درخت ہوتے ہیں اور زمین قابل زراعت ہوتی ہے اور حاکم عرب میں مغلستان خرماء ہے کہ رواج کے موافق اسکے گرد و چار دیواری کر دیتے تھے کیسہ کلیسا سبب یہودی یا عموماً کفار یعنی ہتھیار وغیرہ کا فی القاموس یا کشت معبد یہود کہ وہ واضح ہو کہ سینچنے کے لیے نہریں دریاؤں سے جاری کیجاتی ہیں اور اس نہر میں جا بجا چیدار دبانہ ہونے تھے پس جس شخص کو پانی کی ضرورت ہوتی اس نے اپنی زمین و باغ کا دبانہ کھول لیا کہ پانی جاری ہو گیا اور اگر نہر صغیر ہو تو ہر ایک باری باری کے مقررے ایام میں پانی لیتا تھا پس اس دبانہ کو کہہ سکتے ہیں اور انہار کہی قسم کے ہیں ایک قدرتی جیسے گنگا و جنا وغیرہ اور دوم سلطانی جو بادشاہ و امام وقت کے مصلحت سے کھودی گئی اور اس میں تمام مسلمانوں کا حق ہے اور انہیں کی رائے سے اسکا پانی بطور خراج ہو گا یا مٹا سمہ اور بادشاہان کفر کے انہار اسی خراج میں شامل ہیں اور سوم جو کسی عام نے کھودی اور یہ قریب بہر اعم و سلطانی ہے اور چارم نہر خاص ایک قوم کی مگر اس قدر کثیر ہیں کہ داخل شام ہیں اور بعض مقامات پر مذکور ہو چکا کہ غیر داخل شام جہاں سے زیادہ ہوں اور بعض نے اسکے سوائے تفسیر کی پنجم نہر خاص جو قوم داخل شام سے شام و بقول مذکور تھو یا کم ہوں ششم نہر اخص جو ایک شخص کی جو اور بیان ہر ایک کی احکام و تفصیل ہے جو بر تھیں اور پھر تفصیل گذری۔ لوز بادام و لوزیہ قسم علو و حسین لوز منع یہود جات ہوں۔ لیتہ التھتیس خشک پیراہن کو کہہ سکتے ہیں۔ لیتہ چادر۔ حرف طو کلام فقہاء میں اکثر ایسے پیرایے آتا ہے کہ تصریحات نحو کے موافق حکم میں تغیر ہوتا ہے حالانکہ حکم شرط و جزا کا ہے پس معنی وغیرہ کے اشارات سے کو بھی معنی ان ہوتا ہے جیسے جواب جملہ اسمیہ مصدر لغار ہوتا ہے اگرچہ فی الاصل باضی بلام ہونا چاہیے فعلی ہذا ایسے مقامات پر اسکا ترجمہ صرف شرط سے کرنا چاہیے فافہم فاذنافع ایسے ہی حرف علی۔ کبھی شرط کے لیے آتا ہے اور کلام فقہاء میں کثرت شائع ہے مثلاً تزد و جاس علی ان لا یخرب جبا او کبھی ارد وین بھی بولتے ہیں کہ اس پر اس سے نکل گیا کہ اسکو اسکے وطن سے باہر نہ لیجا یگا اور مراد شرط ہے یعنی اس شرط پر کہ الی آخرہ پس معنی چٹپی وغیرہ نے تصریح کر دی کہ فقہاء اسکو ایسے معنی میں استعمال کرتے ہیں کہ جس سے سمجھا جاوے کہ مابعد شرط ماقبل ہے پس حاصل معنی کی راہ سے اس میں اور ان حرف شرط میں کچھ فرق نہیں ہے کہ وہ شرط پر داخل ہوتا ہے یا نہیں کہتا ہوں کہ یہ زبان عربی کے لیے ہے اور ارد وین جو شمالی مذکور ہوئی اس سے ارد و زبان کے حرف پر یا اسپر کا قاعدہ مستخرج ہو سکتا ہے۔ لیکن میری غرض یہ تہذیب ہے کہ اکثر ایسے مقام پر میں نے تصریح کر دی ہے کہ اس شرط پر کہ الی آخرہ۔ مجوس معرب میر گوش مدعی نبوت اور روایات و آثار میں مجوس ان مشرکوں میں ہیں جو بت پرست ہیں اور آثار میں ہے کہ معتزلہ وغیرہ جو لوگ اسلام کا نام لیکر اس امر کے قائل ہیں کہ ہم لو اپنے افعال کے خود مختار ہیں و اسے اس است کے مجوسی ہیں اور صحیح ثابت و متفق علیہ ہے کہ مجوس کے ساتھ وہ معاملہ کیا جاوے جو بت پرستوں سے ہوتا ہے جتنے کہ انکا بیچہ جائز نہیں ہے اور شہرستانی نے مل و خل میں لکھا کہ یہ ایک قوم تھی جنکو آسمانی کتاب دی گئی تھی مگر انھوں نے بعد زمانہ کے اس میں تبدیل و تحریف کی پس اللہ تعالیٰ نے اسکو سب قوم سے اٹھالیا اور صبح گو یہ لوگ ویسے ہی رہ گئے اور شیطان نے انکی حرف کتابوں میں

ناپاک سائل لکھیے جیسے ان سے نکاح کر لینا اور بیٹی سے نکاح کرنا اور صواب یہ ہے کہ جو کس بھی قوم زردشت
آتش پرست ہے شکے یہاں یہ سب باتیں جائز ہیں اور دوسرے دوسلے صاف صاف قائل ہیں نیک کاموں کا پیدا
کرنے والا ایذا دے سکتے ہیں اور بد کاموں کا پیدا کرنے والا شیطان یا دیوسکتے ہیں اور مطلب ایسا ہے کہ آدمی کے اندر
اسی کے ہاتھوں سے گویا بواسطہ اسباب ظاہری کے نیک افعال ایذا دہا کرنا ہے جیسے زمین کے اندر سے بواسطہ
پتھر و تخم کے کھیتی وغیرہ اور اسی طرح شیطان کے پیدا کرنے کے قائل ہیں پس اکابر ملت صاحبین نے اسپرشیج کی ہر
اور عجب کہ ہمارے زمانہ میں معتزلہ ورافضہ و خارجی فرقے تو خود اپنے آپ پیدا کرنے کے قائل ہیں بلکہ عموماً مسلمان بھی نظر
رکھتے ہیں اللہم غفر لک اعوذ بک من الشک۔ مبارکات۔ یہ کہ دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کو بری کرے
یعنی دو آدمیوں میں معاملہ تھا ہر ایک نے دوسرے سے اپنے حقوق کا سمجھوتا کر لیا پھر ہر ایک نے دوسرے کو کہہ
کہ تو میرے تمام حقوق سے جو کچھ اس وقت تک بھول چک کے ہوں بری ہو یا جان بوجھ کر بری کر دیا اور اسی طرح عورت
سے مبارکات کرنا اسی معنی میں ہے۔ کہا گیا کہ مبارکات بالث بعد زار ہو اور مطرزی نے کہا کہ برات سے مشتق ہے تو ہنر چھوڑنا
خطا ہے۔ ماہن جیسے ہفتی ماہن و شخص کہ جسکو یہ پروا نہ ہو کہ اس نے چیلہ گری سے کیا شرارت کھائی لکھنے کے مغرب شمش
زرد آلو۔ مجنون مقابل عاقل۔ سکران مقابل صامی۔ معنی علیہ مقابل مہیق۔ معز مقابل صنان۔ قیاس۔ و شوبہ
یہ میں بھرا ہو۔ مفعول زیور معروف۔ ملحقہ چار از لطف پچیدن۔ ملازمت و فلس کا بیان ہو چکا۔ ملاعت جو روسے
سے خوش باشی کرنا۔ مجوز جو مقسم و مقدر ہو۔ شہج جو زخم شہجہ ہو چکا ہو۔ قائل شہج کہلا و یگا۔ شلت سہ گوشہ و شہم
شراب معروف۔ مصلیہ بھونی ہوئی گوشت کی ہوئی ہو یا اور چیز۔ مثلیہ بھونے ہوئے گیہوں کے دانہ ہوں اور نانچ
وغیرہ۔ مذنب مذن ب۔ کیری جو دم کی طرف سے گد رانا شروع ہوئی ہو۔ مفہوم مخالف بیان حکم جن شہج اٹل پتھر
اگر شرائط بغرض تفتیہ ہوں تو ان کے خلاف شرائط پر خلاف حکم ہوگا۔ پس ہمارے نزدیک اصول میں اسکا اعتبار
نہیں ہے اور فروع میں شارح و قایہ وغیرہ نے لکھا کہ معتبر ہے بلّا خلاف و لیکن صاحب قیہ نے اجارات میں لکھا کہ معتبر نہیں
ہے اور صحیح یہ ہے کہ معتبر ہے مگر اکثری نہ کلی جیسا کہ صاحب نہایہ نے حد و دین تصریح کر دی ہے۔ کعب ایک قسم کا چتر ہے
کا ہوتا ہے یا ٹون و ساق کے بیچ کی ہڈی تک یعنی ٹخنہ تک اور کعب کھیل بھی ہوتا ہے مراد اول ہے مفوض اور نہایت جس
چیز میں عین چاندی و سونے سے پتھر وغیرہ جو کہ خوبصورت کیا جاوے اور سیف مفوض جبکہ قبضہ پر چاندی پتھر
سے چڑھی ہو اور پانی سے طبع ہووے اور قح مفوض جبکہ کنارے پر حلقہ یا جوڑ چاندی سے ہو اور اصح یہ ہے کہ قطع
چاندی کو منہ سے نہ لگاوے اور سابق میں قیہ وغیرہ سے مذکور ہوا کہ جائز ہے مگر روایت معتبر نہیں ہے۔ مضامین و نقطہ
میں جو نزوں کی پشت میں ہیں پس اگر کسی نے فلان شخص کے چو پاؤں کے مضامین خریدے تو باطل ہے اور
اگر حقیقی کھائی نزدادہ نے تو اسکا فروخت و خرید کرنا بھی باطل ہے اور یہ ملائح ہیں کہ باردار حقیقی سے اسکو موجود
جا نوز تہار دیا۔ منصف قسم شراب۔ معارف بین مہملہ و نلے منقوطہ جمع معز قسم طنبور جبکہ اہل بین بناتے ہیں
ذکر و فی المغرب اور قاتانی نے لکھا کہ جس نے یہ گمان کیا کہ وہ آگہ لہو ہے جیسے حنا و غیرہ تو غلط کیا اور اصرار ہے کہ
کہ فقہائے کلام میں جہاں فقط معارف بلفظ جمع مذکور ہو وہاں معرفت کو غلبہ دیکر کلات لہو و لیب کو اس میں شامل کر کے
معارف جمع کر دیا پس مراد معرفت و مربوط و طنبور و منہار و صبح یعنی چنگ و عود و طبل و دف وغیرہ سب میں ہیں سب

کی بیع حرام ہو اور جسے انہیں سے کسی کو توڑ ڈالا اس پر ضمان نہ ہو اگر حکم امام ہو ورنہ حکم اختلافی ہو۔ ملا زرق و ملا صق
چہان و ملا ہوا اور گھر ایک دوسرے سے ملا ہوا متنت ایسے لوگوں کا گھنجا جو روک سکین و مانع ہوں۔ بمنونہ عورت
جبکہ بالکل بین طلاق سے علیحدہ کر دیا گیا ہو یا بائن دی گئی ہو متعصم ہو بچے کا جوڑ۔ مسیح بھگیا ہا متعصم نہ مینہ تین
لکھا کہ عورت کو اسکے شوہر نے چاہا اور عورت کو سرد و ہونا مضرب ہو تو کہا گیا کہ سرد و ہونا چھوڑ دے اور انکار
نہ کرے اور بعض نے کہا کہ مسیح کرے۔ منہ خوب خوار کہ قیمت ہر وقت کے استعمال کے لیے۔ عقلہ۔ نہنی۔ مقرر
قبضی مستمع جہان پانی جمع ہو جاوے مشائخ۔ واضح ہو کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تائید و متقدمین ہیں اور ان کے بعد
متاخرین کہلاتے ہیں پھر قریب زمانہ امام کے مشائخ ہیں جبکہ حکم وسیع و ارتباط زیادہ ہو۔ مصادرہ۔ کسی کو
شک نہ کرنا ذکرہ البیہقی فی المصادر۔ ملک مطلق۔ مثلاً مطلق ملک کا دعویٰ کیا یعنی کسی سب سے مقدم نہیں کیا۔ ابو ہکام
نے کہا کہ مراد ملک مطلق سے وہ کہ ایسے اسباب سے ہو جو مقدمہ تک ہیں جیسے خرید و بہرہ وغیرہ۔ متلج بھی اسی
سے ہو گا اور شہادت متلج کے یہ معنی ہیں کہ گواہ نے بچے کو اسکی مان کے تیجھے دیکھا تھا اور یہ شرط نہیں کہ مان کے
پیٹ سے جدا ہونے سے معاند کیا تھا مگر فیصلہ مل جانے پانی پیٹ میں جانے کا۔ تطیب جس تیل میں بنفشہ و گلاب
وغیرہ کے تازہ پھول ڈال کر خوشبو دار کیا ہو۔ مشعوذ بازیر۔ اور یہ کتاب الشہادت میں آیا ہے کہ مشعوذ کی گواہی قبول
نہوگی۔ مسئلہ سو جا۔ متنع جو کوئی دین میں بلا دلیل شرعی کوئی بات نکالے وہ دو قسم ہیں اول اعتقاد میں جیسے
معتزلہ و روافض و خوارج وغیرہ ہیں لیکن روافض میں سے جو فرقہ کہ صرف حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو فضیلت دیتا ہے
وہ متنع ہو اور جو خلفائے راشدین سے منکر ہو وہ کافر ہو کذا فی الخلاصہ مجلس ایک نشست میں کسی کام میں مشغول
ہو نا جب تک وہی کام رہے مجلس واحد ہو اور اگر دوسرا کام شروع کر دیا تو مجلس بدل گئی۔ عورتوں کا مجلس و عظم
میں حاضر ہونا مکروہ ہے ذکرہ فخر الاسلام کذا فی الکافی مشکلم ایک فرقہ اسلام میں ہے عقائد اسلام کو دلائل عقایہ سے
ثابت کرتے ہیں اور مبتدعین سے بحث کرتے ہیں پس اگر انکی مراد یہ ہو کہ ہمارے واسطے اعتقاد قرآن و حدیث
ہو لیکن انکے طور پر ثابت کروینا چاہیے کہ اسلامی عقائد کسی عقل سے خلاف نہیں بلکہ عقل اسے منور ہوتی ہے اور
عقل کو خود یہ سمجھ آتی ہے کہ مخلوق عقل کو یہ تاب نہیں کہ خالق عزوجل کو احاطہ کرے تو ایسے لوگ خالص مسترآن و
حدیث کے پابند ہیں اور غزالی رحمہ وغیرہ کے نزدیک اس میں ثواب ہے اور یہ بات فقط عالم حکیم ربانی میں ہوگی لیکن
ہمارے علماء سے روایت ہے کہ مشکلم متنع ہے امام ابو یوسف رحمہ سے روایت ہے کہ مشکلم کے چھ بچے ساز جاز نہیں
اگرچہ وہ حق ہی مشکلم کرے کذا فی الظہیر لہ یہ منیہ عمارت بنا ہوا الدار اسم للعرصۃ البینۃ فی العرف کذا فی الشروط
مسلم سپرد کیا ہوا و قولہم لقد باعہ وسلمہ و ما بقی قط یعنی میں نے غلام مشتری کو اس بیع میں سپرد کیا حالانکہ میرے
پاس تباوقت تسلیم و سپرد کرنے کے نہیں بجا گاتھا کذا فی شیر الیہ فی الحیط والذخیرۃ والتحفۃ الکافی والنهاۃ وغیرہ اور
بعض نے گمان کیا کہ وہ زمانہ ماضی میں کبھی نہیں بجا گاتھا نہ پانچ کے پاس سے اور نہ اور کسی کے پاس سے اور
یہ گمان غلط ہے۔ مجاز فی القاموس وغیرہ جزاف معرب کزاف اھل سے بلا وزن و بیانہ کے فروخت کرنا و لینا
ذکرہ المطرزی۔ مذکورہ گزوں سے نا بامواؤ فی المذروع الذی لم یمن حصۃ کل و وجہ مشتری اکثر فالزیادۃ لہ
کذا فی الفتاویٰ اور قاضی خان نے کہا کہ یہ حکم قضائے ہر نہ دیاتہ۔ قاحظہ۔ مسالمتہ خریدنے کو چکانا اور شیخ

میں متاع کو بیچ کے لیے پیش کرنا منع دامن ذکر کرنے کے فائزہم۔ وین باع صبرہ طعام۔ مومیری لایح بلا وزن و
 پیمانہ کے۔ توتہ فی تولہم لہ حل و موفہ۔ یعنی پوچھ کر جبکہ اٹھانے میں لاوٹنے یا حال کی ضرورت ہو اور بعض نے
 کہا کہ جو مجلس فقہانک بلا کر یہ مفت نہ اٹھایا جاوے اور بعض نے کہا کہ جو ایک ہاتھ سے نہ اٹھ سکے کذا فی الکرائی
 منفسخ۔ لغت میں نقض اور شیعہ میں عقد کا دور کرنا بلا زیادت و نقصان کے سابق حال پر ہو جاوے۔
 غلہ الدار رابطہ جسکی ایک طرف اس دار کی دیوار پر ہو اور دوسری طرف دوسری دیوار پر یا ستونوں پر خارج و داخل
 ہو۔ مرافق بعض نے کہا کہ حقوق ہیں اور یہ ظاہر الروایۃ ہے۔ اور امام ابو یوسف سے ایک روایت میں وہ مبلغ وغیرہ
 کو بھی شامل ہے۔ منزل۔ لغت میں موضع نزول اور اصطلاح میں دار سے کم اور بیت سے زیادہ اور کم سے کم
 دو بیت ہوں ذکرہ المطرزی۔ ولکن نہایت میں کہا کہ منزل چھین بیوت و محن چھت دار دیا و چھینا نہ چھین آدمی سے
 عیال رہے اور وادھین بیوت و منازل و محن غیر مسقط ہو۔ و ما قبل یومہ بالقطع ای یومہ برقع البنا و العرش
 شجرہ عطیہ۔ و مرقسیرہ۔ بہرہ ناسرہ و رصاص اسے مومہ جبہ چاندی کا پانی ہو۔ نفقہ فقط طعام یا مع کپڑا
 یا مع سکنی اختلاف التوال اور یہ اسوقت ہے کہ نفقہ و سکنی یا نفقہ و کسوتہ نکما ہو۔ نادر۔ معرب نا و ناوہ جو ایک
 میان خالی مثل نل کے مؤید الفضلا۔ معقوہ۔ در شرح جسکی بعض باتیں مثل دیوانہ بعض مثل ہوشیار ہوں
 مؤید۔ فقرائے ناوہ یا از یک۔ نواب جمع نایبہ حادثہ و شرعاً جو سلطان اپنی رعیت پر انکی صلت بہت سی
 کے لیے ہاندے جیسے حفاظت راہ د کو چون کے پھاگ وغیرہ اور بعض نے کہا کہ جو سلطان کی طرف سے ملے
 نازل ہو اگرچہ نافع ہو و قالوا صح تصان التوائب والصواب انہ لا یفینے بہ لان اکثر اہل علم۔ قول کس آمدنی
 کا بھی جواب اسی مسئلہ سے ہے۔ نجاست غلیظہ جو بدیل قطعی ثابت ہو اور نفیقہ جسکی دلیل ظنی ہو جامع الزیور
 بعض فقہاء نے زہبت کی راہ سے مکروہ کو ناجائز کہتے ہیں۔ نقد ہو گیا یہ مستحرم جم لاتا ہے کہ تجارت کے
 متاع نہ دخت ہو کہ نقد حاصل ہو۔ ناضح کنوان میں سے اونٹ بیل وغیرہ سے سنبھالیا جاوے۔ صیف
 خادم خواہ غلام ہو یا باندی ہو اور کہا گیا کہ طفل ہو و سے لیکن ظاہر یہ ہے کہ طفولیت کی قید ملحوظ نہیں رہی
 ہے۔ و دایت جو چیز امانت رکھی گئی تاکہ مستودع اسکی حفاظت کرے۔ او بقیل و دایت یہ کہ وارثوں سے اسکو
 بیان نہ کیا اور بغیر بچپن لے مر گیا و وادھین ہر دو رنگا۔ گردن جنکے کاسٹے ستہ ذبح ہو جاتا ہے و جاہت
 لوگوں میں آبرو ہونا اور باب شہادت میں ایسی حالت مشہور ہے کہ اسکے تہوت ہونے سے اسکو شہرم و عا
 ایسی دانگیر نظر آوے کہ عام کے خیالات سے جو اسکے جانب ہوں سنا قبض ہو۔ واقف وقف کرنے والا
 اور موقوف علیہم خبر وقف کیا اور سبیل وقف عام ہے کہ لوگوں پر ہو یا عمارات مساجد وغیرہ پر ہو۔ و
 نباتات میں کے خوشبو معروفت ہے۔ ولی۔ ماخوذ از ولایت بالکسر جیسے مولیٰ علی مرید و سنے
 المقدمہ ولی الامر خداوندکاری کر دگا را یعنی کام کا سرپرست ہوا اور جائز ہے کہ ولی سے ہو یعنی کسی شخص
 کو والی و مالک کرنا۔ اور باب نکاح میں ولی کے حقوق اپنے ذاتی بھی ہوتے ہیں مثلاً بعض وجوہ سے عورت
 کے حق میں بہت ہو کر ولی کو نسب کی راستہ ناگزیر ہو تو اسکا حق ملحوظ ہو گا وکیل جسکی طرفتہ کام سپرد
 کر کے بجائے اپنے ہر طرح یا تخصیص سے قرار دیا گیا اور اسکا اطلاق مذکور و موش و مفرد و جمع سب پر کیا گیا

کافی القاسوس تمجد اللہ الذی لا الہ الا ہو سبحانہ العزیز العظیم وارجو منہ ان یجلبہ خالص الوجه الکریم ویغفر لی وللمؤمنین یفضلہ
العظیم وحبیبی نعم المولیٰ ونعم الوکیل۔

خاتم کتاب از مترجم

ذکر قاصد عالمگیر و اسکے متعلقات۔ واضح ہو کہ بحث افتادہ استقامت سے باطنی توجہ یہ امر ظاہر ہو کہ وقائع و سوانح
کسی حد تک محدود نہیں تو اصول مذہب کے جوابات قیامت تک کے واقعات و نوازل کو مکتفی نہیں اور خود مشاہیر ہر کہ
مثلاً ریل پر نازل ہونا اور نظام کی چیز خریدنا سابق میں لگے وجہ نہونے سے متاخرین کے فتاویٰ تک میں انکا حکم
مذکور نہیں ہر غرض کہ یہ بات قطعی ہے کہ اصول کتب مذہب کے ساتھ فتاویٰ کے مشائخ کی ضرورت ہے اور ایک جماعت
متاخرین کے مشائخ نے جنہیں صاحب پر اب بھی ہیں واقعات و نوازل کو علیحدہ تالیف فرمایا اور شیخ حسینی مؤلف محیط نے جو
امام حسینی کبیر سے متاخرین بہت کچھ مجموعہ کیا تاہم احتیاج کا ہاتھ ہنوز پھیلا ہوا تھا اور فتاویٰ و الحقائق وغیرہ اگرچہ مختص
مذہب میں مختصر نفیس ہے لیکن علامہ بیگلی و ایک جماعت علماء نے تصریح کر دی کہ اس سے فتویٰ دینا معتبر نہیں اور
وجہ اسکی نقطہ اشکی و تدقیق ہے جو علاوہ اسکے بہت سے جزئیات آہیں مذکور نہیں الا باشارات خفیہ جو قیود کے ماہر کی سمجھ
لے سکتے ہیں اور پھر بھی قیود کے استنباط سے منفی کو فتوے دینا جائز نہیں ہے پس ظاہر ہوا کہ مانند در الحقائق کا وجود و
عدم اس مقصد کے حق میں برابر ہے اور حاجت کا ہاتھ دیا ہی خالی پس عین اس حالت میں امدت تعالیٰ نے
اپنے بندوں پر اپنے سایہ عاطفت سے رحم فرمایا یعنی ہندوستان میں حامی اسلام مفسر متقی متمسک سنت صحیح شریعت
فہمدی ہادی حال نوار المؤمنین خلیفۃ اللہ فی العالمین ناصر الدین التین السلطان ظل اللہ فی الارض علی المہتدین
الامام العادل الکبیر اورنگ زیب محمد عالمگیر انار اللہ تعالیٰ سے برہانہ و افاض علیہ شایب غفرانہ و اسکنہ بجمہ جہانہ کو پیدا
فرمایا جسے حفظ شریعت پر قدم چلایا اور علماء و مشائخ وقت کو اکرام کے ساتھ اپنے سایہ دولت میں جمع فرمایا اور شیخ الفوت
عمدہ العلماء علامہ الامام الشیخ النظام رحمہ اللہ تعالیٰ کی امامت میں اس انصرام کی درخواست کی کہ اصول مذہب یعنی معرود
کتب شہ امام محمد بن الحسن الشیبانی و فتاویٰ و مشائخ مجتہدین متقدمین اور ترتیب وار جوابات مشائخ متاخرین مع
نوادرو واقعات جمع ہو جائیں کہ ہنگام آئیں جل شانہ کے افعال و اعمال جس نظام باقی رہیں اور اس دیار جہالت
میں اتباع شریعت و تمسک بسنت کا قیام ہو اور چونکہ خود بادشاہ کا رزق خفیہ اپنے ہاتھ کی مشقت سے تھا اور بیت المال
غزائے عباد و معمور ہو رہا تھا حالانکہ ہر قوم و ملت رعایا و برابرا آسودہ حال و فارغ البال تھے پس سلطنت کی سرپرستی میں خزانہ
وافی جہلی نقد و کثیر کا احاطہ علم آئی میں اس کا ذخیرہ صرف کر کے متعدد نسخ و صحاح اصول اور ہشمار معتد کتب و تشریح
ائمہ و فتاویٰ مشائخ و تالیفات علماء کو کمال احتیاط و تدفین کے ساتھ جمع فرما کر ان علماء کی جماعت عظیم کو بخشی نقد و ہتھ
ایک سو کی پانچ گونہ یعنی پانچوشتہ ہر پیہ نوادرجا ہر یعنی کتب فقہ و شریعت تفویض فرمائیں۔ ان مشائخ مجتہدین
علمائے کبار و فضلاء کے نامدار سے کمال خرم و احتیاط سے اصول و فتاویٰ و واقعات و نوازل و تشریحات و تخریجات
و نوادرجا کو بیحد انتخاب و لفظ القاط سے بدون اختصار و تنگی کے کمال باریک بینی و عمدہ تجربہ علمی سے ابواب و فصول فقہ پر

معروفہ ترتیب کے مطابق اور قواعد استقفا و اسکے موافق جمع فرمایا و بعد درجہ ہفتم و درجہ ہشتم کہ جس خوبی و خوش اسلوبی سے
رعایات و شرائط ہر عہد فرما سکے ہیں ایک عارف اصول و ماہر شریعت اسکی قدر کر سکتا ہو و مجدداً مجدداً سجدائے تعالیٰ ایک
ایسا نہیں مجبوراً ظاہر ہوگا جبکہ رفرق و احکام و فتاویٰ کے بحسن نظام اس میں مندرج و منوع ہیں ان پر اپنے اپنے ماخذ و مرجع
سے واقف ہونے کے لیے ایک محقق علامہ کو اپنی عمر بٹا کر کرنی پڑتی شاید اسوقت بھی وقوت نہوتا کیونکہ ان فقہاء میں ہر
کو وہ کہاں پاتا اور ایسا عجیب شگرت مجبوراً تھا کہ کتب اصول جنکے دیکھنے کو مدت سے بہت سی آنکھیں مشتاق
تھیں اور جنکے فیض علمی کے مطالعہ پر ہزاروں دل اپنی جانیں فدیہ دیتے تھے آخر محجور و مایوس اس جہان سے
گذر گئے اب اس مجبورہ کی بدولت ہم کو یہ دولت عظمی بلا شقت مفت ملتی ہے جزا ہم اللہ تعالیٰ کے خیر العباد اور نیکو
لطف یہ کہ اصول کی روایات کے ساتھ قواعد و الامارات کا القاط و شرح کے قواعد و استنباطات و فتاویٰ کے
کے متفق و مختلف جو اہل سنت اور متقدمین و متاخرین کے ترتیب بیع کے ساتھ افادات اور نوادر اجتہادات و نقایس
اصول الفقہ کے موافق اصول فقہیات اور کثرت سے اوصاف و فروعات بالجلد بیان کی طاقت سے بالاتر و خیال
اس مجبورہ تار میں یکجا ہیں حق بجانب یہ کہ آنکھیں اس سے منور اور دل اس پر والہ و شہید ہیں بھر ہی نہیں کمال
نزدیک شاک کی طرح معاملات کے مسائل و تصویرات ہوں بلکہ آداب و لباس و طریق سنت کے اتباع کی حرکات
و سکانات اور فرائض و واجبات و مستحبات و مکروہات اور عبادات و معاملات اور اخلاق و عادات سب کو جمع فرمایا ہو
فالحمد للہ کثیراً و جزا ہم اللہ کبیراً۔ تمام موشین و سلمین پر تاقیاست اس نعمت عظمی کا شکر یہ واجب ہے اور سلطان عادل
المراد بر باد اور علمائے اعلام قدس اللہ سرار ہم کے لیے حضرت ملک منعم کبیر تعالیٰ سے وفور رحمت اور قرب
منزلت کی استدعا و بصدق دلی شکر۔ اللهم رب العالمین و جلہم من الفائزین و اجل سعیم مشکور و اعظم
جزیل جزا ہم سو فوراً بفضلک وانت الغفور الشکور و اذ لنا جنتک فی عبادک الفائزین وانت ارحم الراحمین یہ نہیں کی
سعی مشکور ہے جس سے کمال اطمینان قاضی کا حکم قضاء اور مفتی کا فتویٰ مستند ہوتا ہے اور یہ انھیں کا فیض و وفور رحمت
تحقیقات علامہ فقیہ متون کے شروح میں اسکے حوالے سے معتد ہے۔ یہی وہ مجبورہ جو نام کو تو فتاویٰ کے اور
حقیقت میں اصول و متون و تحریجات و فتاویٰ کے و شرح نوادر کا ذخیرہ جامع کبیر مبدوط زیادت شافی کا فی ہدایہ
فقیہ ہے وہی محیط بسیط ہے جو شروط استقفا کے جامع اور علماء کا گھٹنے ٹیک کر اس پر جھکنا اسکے اعتماد کی برہان لایع
اور اہم موشم کی قاص ہے آج اسی پر مدار ہے اور مفتی مستند عالم معتد کا اسی پر اعتبار ہے کیونکہ کفر اور ذل الخمار سی مختصات سے
مفتی کا فتویٰ دینا غیر مختار و خلاف تصریح علمائے کبار ہے جس سے مفتی ساقط الاعتبار ہے بیعت عظمیٰ اور دولت کبریٰ اگر کوئی
بے شمار اوصاف رکھتی ہے جس کا شکر یہ اہل اسلام سے ادا نہیں ہو سکتا اور جس حد تک اسکی قدر کر رہا اس کا شمار تھوڑا نہیں
صدافوں کے دور زمانہ و فضلہ سے مقدر سے اسوقت اہل علم کتر بلکہ شاد و نادر کے علم میں ہو گئے اور جو باقی ہیں تنگی عیش سے
پریشان اور اتفاقی اسباب کی کشمکش میں حیران ہیں اور جو لوگ دولت مند و فارغ البال ہیں وہ علم سے بے بہرہ بلکہ حیرت
و مقہور اور ناول و افسانہ ہائے خیالی و لہو و لعب میں خوش گزران اور موت سے غافل و معرفت نالاق عزوجل سے
جابل اور باوجود کمال بے عقلی کے و عموماً عقل میں زبان و راز میں زبان پر پیچہ و غیر صادق علیہ السلام قابل شنید ہے
کہ اہل اسلام کے بگڑنے کے وقت غریب لوگ دین اسلام پر تابستہ قدم ہو سکتے و چشمہ یہی ہے وقت میں جہان پاک

یہ معلوم بجائے زبان عربی کے اردو میں جلوہ گر ہوں عین صواب ہو اسی دن کے لیے عارفان صاحب بصیرت قرآن پاک کا ترجمہ بھی اردو میں کر رکھا تھا جو کام آیا مگر ہنوز تفسیر و حدیث و فقہ کی بہت بڑی حاجت باقی ہے۔ کمان بین امر و ذی دولت و روسا والا منزلت کمان بین صاحبان ملک و عزت کچھ اسطرت توجہ فرمائیں۔ کیا انھوں نے صرف دنیا سے لاپائیداری کی شان و شوکت پر بھروسہ کر لیا ہے کیا آخرت میں خالی ہاتھ جانا پسند کیا ہے کیا مال کثیر لمو و لعب میں برباد کرنے سے ایسے کاموں میں صرف کرنا بہتر اور پوری ناموری و عزت نہیں ہے۔ دیکھیے کب اسکا جواب ملتا ہے بقول شخصے نقار خانہ میں طوطی کی آواز کون سنتا ہے مگر نے الحال تو پردہ غضب سے ایک عجیب سامان نظر آیا اور عین عزوجل کی کار سازی نے کمان سے ابر رحمت برسیا جس سے غریب اہل اسلام کی خشک بھیتی ہری ہو گئی اور ہر طرف سے صدائے تحنن و آفرین بلند ہو رہی نام آوری جبکہ خدا سے عزوجل عطا کرے یہ کسی کا حصہ مخصوص نہیں یعنی اس فتاویٰ بمیشال کے ترجمہ و عام فیض کی جانب ایک ریٹل دریا دل بامروت بنجیدہ فضیلت عالی ہمت امیر کیر ذی ہوش صاحب شعور و الاخطاب مشہور نزدیکی و درجناب فلسفی نول کشور صاحب سی۔ آئی۔ امی۔ دام اقبال نے توجہ فرمائی اور کیسی عالی ہمتی و دلجوئی سے راقم مترجم کو اپنا مشکور بنایا اور کمال شوق سے پوری عالی ہمتی سے جو دوسروں کے لیے نظیر ہونی چاہیے اسکا ترجمہ کرایا۔ الکی جیری ذات پاک ہے تو ہر چیز پر قادر و مختار ہے جیسے تیری مخلوق میں سے سلطان عادل عالمگیر کا نام نامی اس فتاویٰ سے عربی سے صفحہ ہستی پر برقرار ہے۔ اسی طرح تیرے فضل و کرم سے امید ہے کہ اس ترجمہ عظیم الشان سے اس ریٹل والا شان کا نام گرامی تاقیامت ناموری کے ساتھ پایدار ہو جائے کہ نبی و دولت میں ایسا یا و گار کام انجام ہو جسکی نظیر خود ہی سلطان اور ملک فریب انارکندر بنانہ کا اہتمام ہوا اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے اصل سے اس گورنر ائمہ اس ترجمہ سے عموماً اہل اسلام کو مستفید فرما دے اس ریٹل والا ہمت عالی خست کا شکریہ صدق و راستی و خوش اخلاقی کے ساتھ تمام اہل اسلام پر واجب ہے کیونکہ وہ بمیشال فتاویٰ سے جسکا حال ابھی بیان ہوا ہے ہر دل عزیز و عام پسند خوبصورت لباس میں جلوہ گر ہو کہ ہر شخص جسکو علم اگرچہ تھوڑا ہو بخشنے کہ اردو بڑھ سکتا ہو اور فتویٰ کے ساتھ بخوبی اس سے مستفید ہو سکتا ہے ترجمہ بہت سلیس اردو زبان میں عام فہم ہے۔ اصل کتاب میں خود یہ التزام بیشتر ہے جو کہ مسئلہ ملحدہ شروع کیا پھر حقیقتہ رصورت میں اس صفت میں کن بین جہان ملک جہان سے ہم پہنچیں جو الکتاب نقل فرمائیں۔ مترجم ضعیف نے اصل کی خوبیوں کو بحال خود باقی رکھا کچھ کمی بیشی نہیں کی۔ اور علمائے مابین و فقہائے کاطین فقہ کے مسائل و ایسے قیود و اشارات سے خوب واقف ہیں وہ سیرے التماس کی قدر فرماوینگے کہ نقی مسئلہ کو عربی زبان سے کسی دوسری زبان میں ترجمہ کرنا اسوجہ سے بہت مشکل ہو گیا کہ الفاظ میں قیود سے مفہوم معتبر ہو پس ضرور ہوا کہ ہر لفظ کی جگہ دوسری زبان کا ایسا لفظ لانا چاہیے جس سے اصل کے موافق مفہوم و اشارہ و کنایہ بحال خود باقی رہے اور بہا اوقات وضع و تقدیم و تاخیر کو اصل حکم میں دخل موتا ہو پس اسکا لحاظ فرض ہے اور اصل مسئلہ و صورت و ایسے قیود و اشارات کو بخوبی سمجھ لینے کے بعد ترجمہ کی عبارت کو مستقل نظر سے اسی اندازہ پر دیکھا جائے اگر متوافق ہیں تو بہتر ورنہ تا اسکان متوافق کرنا چاہیے اب مترجم مختصر حال ترجمہ و مترجم عرض کرتا ہے کہ جب ریٹل والاخطاب موصوفہ لکھنے نے اس ضمیمہ امیر علی بن الیہ الاعظم معظم علی غفر اللہ لہما کو باصرہ اس خدمت پر مامور فرمایا تو میں نے ایک نظر حقارت پرینی سببے بضاعتی پر ڈالی اور ایک نگاہ تجلیل اس فتاویٰ عظیم الشان پر ڈالی ایک طالت عجیب نظر آئی و لیکن حسن

فصل حق سبحانہ تعالیٰ پر بھروسہ کیا جس نے اس رئیس اعظم کو اس کا راہنہ کی جانب نائل فرمایا اور مجھ سے بچکارہ کو اس کا کام پر لگایا کیونکہ افعال عباد کا مثل اور ان کی ذات کے وہی خلائق تھے اور ان کی خصلتیں تھیں آخری ایمان بھی ظہور قدرت الہیہ میں موجب مسرور تھا کہ مترجم کو بد مشورین جن علوم ربانیہ اللہ تعالیٰ نے وحی و کتاب و تفسیر و احادیث و عقل وغیرہ میں توفیق و استفادہ کمال ہوا تھا سجدۂ حمد تعالیٰ کے کہ سن تکمیل کے علوم معذلات و اصولین و فقہ و حدیث و تفسیر کی طرح نیک کام میں مہر ہوئے اگرچہ اس میں علوم الدین اہل بین اور یہ القاسم اس وقت باطنیان پیرایہ قبول سے مشرف ہو گا کہ ترجمہ کے وہ مقامات نظر سے گذرین جو ان بسید نادانی صاحب کے آئین سے صحیح و غلط نسخہ کا امتیاز مرتفع ہوا اور توفیق اس کا مقدمہ کے باب غلط نسخہ الاصل سے ظاہر ہو چکا دین سے نہ ہر فرد امتیاز مقدمہ میں درج کر دیا اسکے سولہ سے ترجمہ میں بعینہ اصل کتاب کو بدون کسی تغیر و تبدل وضع کے باقی رکھنے میں کوشش ملیغ کی اور آداب ترجمہ کو حتی الوسع ملحوظ رکھا اور تمام حمد و ثناء اللہ تعالیٰ ہی کو سزاوار ہو کہ جس نے یہ اہم کام اس حق توفیق کے ساتھ مجھ سے ضعیف بندے سے انجام کو پہونچایا کہ ترجمہ میں اصل کے فیو و اشارات کو صحیح ترکیب کی مداخلت کے اور میں عبارت کی رعایت اور غلط نسخہ کی تصحیح اور توافق با اصول کا لحاظ رکھا گیا حالانکہ میں نے تنگی قریب مجھ سے ویرانی میں اس کو اصل کتاب کے بارے میں ماہواری کے حساب سے ترجمہ کیا کیونکہ عین میں بارہ جزو اصل عربی کا لکھنا جو اکثر احباب کی نظر میں سخت دشوار اور ترجمہ کرنا اور ان امور مذکورہ کا لحاظ رکھنا درکنار اور صحیح توفیق و قدرت الہی جل شانہ جو فائدہ اللہ فی الاولی والآخرہ اور واضح ہو کہ اس کتاب کی جلدین اولین آخر کتاب السترک اول میں ایک صاحب نے سہل انکار سی سے بغیر معنی ترجمہ سمجھے ہوئے ترجمہ فرمائیں کہ بہ کثرت مقامات محل عبارت ہو گئی شاید اس کے نزدیک ترجمہ بنسبت ضعیف کے مشکل نہ تھا اور مزید برآں یہ کہ اصل کا بخوبی سمجھ لینا ترجمہ کے لیے شرط نہیں جیسا کہ اکثر خواص کا خیال ہے اس بنا والا خطاب رئیس حالی محبت و اہم اقبال سے نہ دونوں جلدوں کو مکرر ترجمہ کرایا جس میں سے جلد اول آخر کتاب السترک ایک جناب مولوی احتشام الدین صاحب نے ترجمہ فرمائی اور دوسری جلد کتاب الشک سے آخر تک مع جلد سوم و چارم یعنی ختم کتاب ایک اسی راقم کا ترجمہ ہو اور مجھے افسوس ہوا کہ ضعیف حصہ جو زیادہ توضیح سے ترجمہ کے لائق تھا مجھ سے علیحدہ رہا و لیکن اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے بعینہ میں ہو کہ وہ بھی میرے ترجمہ سے چھپ جاوے اور ربی علی کل شیء قدیر۔ اور جاننا چاہیے کہ بعضی ریاست میں اسی کتاب کا ترجمہ ہوا جس میں اول تو یہ تصرف و تغیر کیا گیا کہ اس کے سائل کے ہر جزئیہ و ہر صورت کو مترجم نے اپنی رائے سے علیحدہ کر کے مثل مالابہ منہ کے مسئلہ مسئلہ علیحدہ کیا اور یہ تغیر نامرغوب ہو اور وہ سب سے زیادہ خرابی یہ ہو کہ مترجم نے عبارت حتی کہ آیات کے ترجمہ میں ایسی تقدیم و تاخیر کی کہ جس سے احکام میں سخت غلطی واقع ہو گئی چنانچہ اول کتاب الطہارت کی آیت قوله تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الى الصلوۃ الاثم کا ترجمہ یوں لکھا کہ ای ایمان والو جب تم اراوہ کرو نماز کا تو دھو و لیںے منجھ اور ہاتھوں و پیروں کو کہنیوں و گٹھوں سمیت اوسے کر و لیںے سر کا۔ راقم کو اس ترجمہ پر الجاذبیت شریعت کے افسوس ہوا کیونکہ اس سے امام ترمذی کا مذہب باطل و ترتیب امام مالک و شافعی کے نزدیک و فہم و امام ابو حنیفہ کے نزدیک سنت و وہ باطل بلکہ اس ترجمہ پر یہ ترتیب غلط فہم ہو جاتی ہے اور اس لئے کہ ترجمہ میں سخت نقصان ہے جس سے ترجمہ براہ عینت و ضیانت شریعت آگاہ کیا اور جو اب میں راقم کا ترجمہ طلب کیا گیا کہ اس سے اصلاح کر لیا جائے

چونکہ اس وقت تک زیر طبع کتاب طبع سے فارغ ہو کر پیش ہے۔ واللہ بعد علی ذلک مترجم ضعیف ارباب علم و فضل و اصحاب اسلام و توحید کی خدمت میں التماس رکھتا ہوں کہ وہ اپنے نفس کو خطا سے معصوم نہ بن جائیں بلکہ وہ بشر سے اس خطا و سہو پر اوڑھنے لیسے کام میں آئے الوسع سعی و کوشش کی جس سے شریعت الکیہ و سنت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عام اہل اسلام و ایمان کو آگاہی ہو لہذا جہان اسکی خطا پر آگاہ ہوں اسکو مطلع فرمائیں یا خود اصلاح فرمادیں اور اگر ایک حرف قبول ہو تو حضرت باری تعالیٰ میں اسکے لیے مغفرت کی دعا فرمادیں کیونکہ جب مخلوق کے افعال بھی مثل اسکی ذات کے خالق عزوجل کی مخلوق ہیں تو سب حمد و ثناء اللہ تعالیٰ ہی کو سزاوار ہے اور مترجم کو کچھ افتخار نہیں مگر حسن توفیق الہی جل شانہ پر اعتبار و اعتماد ہے بلکہ اس تہمتی کے ساتھ اسکو یکہ و تنہا سفر آخرت کے انتشار سے متنبہ ہے قول سعدی علیہ الرحمۃ یہ ہے غرض نقشی مست کرنا یاد ماند ہے کہ ہستی را منی بنیم بقائے ہے مگر صاحب دلے روزے پر حمت ہے کند بر حال این سگین دعا ہے اللهم تقبله منا و کف عنه لسان المجادلین و اغفر لی بفضلک بطفیل سیدنا و مولانا محمد وآلہ و اصحابہ اجمعین برحمتک یا ارحم الراحمین

خاتمہ طبع

الحمد للہ و اللہ کہ مقدمہ فقا وے ہند یہ ترجمہ فقا وے عالمگیر یہ ساعت سید و آوان حمید ماہ ربیع الاول ۱۳۸۱
ہجری مطابق ماہ اگست ۱۹۶۰ء عرین باہ دوم حلیہ طبع سے پیراستہ ہوا اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اہل عالم کو اس سے مستفید و مستفیض فرماوے آمین و کریم

فرہنگ قادی ہندیہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی خیر خلقہ سیدنا محمد وآلہ وصحبہ علیٰ تسبیح عباد اللہ الصالحین آمین اما بعد
یہ قادی الفہرست و توفیق الہی "جنانہ تعالیٰ" پر تراجمہ ہوا تو جن الفاظ کا ترجمہ اپنے مقام پر غیر مناسب یا غیر ممکن یا میرے
قریب یا ناگوار یا موسوم تھا انکو بطور فرہنگ کے آخر کتاب میں لایا تاکہ وقت نہروا سأل اللہ تعالیٰ انصرہ و اللہ اعلم
والزلة۔ وہو بہی و نعم المولیٰ و نعم النصیر

الف

اللفظ	المعنی
اجارہ	نفت میں منفتون کا بیچنا۔ اور شرع میں خالی منافع کی بیع بالقصد جائز نہیں ہے لہذا اشترع حکم میں بیع منافع ہر اور حق عقد میں نہیں ہے لیکن کتاب البیعی میں اس پر ایک سخت اشکال مذکور ہے وہ ان سے معلوم کرنا چاہیے۔ متوجہ وہ شخص جو اجارہ دیوے کسی چیز کو۔ اسکو آجر بہ الف بھی کہتے ہیں اور فقہاء اسکو مواجر بھی کہتے ہیں اور یہ بھی صحیح ہے کہ حقیقہ العینی۔ اور اجیر بوزن امیر جو اپنی ذات کو اجارہ دیوے یعنی نوکر و مزدور۔ متاجر جو اجارہ دیوے کبیر الجیم اور متاجر بفتح جیم وہ چیز جو اجارہ لی گئی جسکو شرح اجارہ کی چیز لکھا ہے۔ آجر بفتح و آجرہ بالضم مزدوری۔ وہ جگہ جو چاہیے کے لیے مہیا کی گئی ہو۔ تھان۔ اور دیار مغرب میں یہ احاطہ کے اندر ہوتا تھا۔ اونٹون کے اصطبل کو مبارک اور بکریوں کے مقام کو مریض کہتے ہیں۔ غیر جنرات۔
اصطبل	ایسی بیہوشی جو بغیر نشہ و صدمہ کے ہو اور اہل لغت مطلق بیہوشی کہتے ہیں اس میں عقل مفلوب ہوتی ہے بجلافت جنون کے کہ اس میں عقل سلب ہوتی ہے اور نمی اعلیہ جیسے بیہوشی طاری ہو اسکا مقابل منقیق ہے جیسے جنون کا مقابل عاقل۔
اقطاع	کبیر اول آثارنا اور کنا یہ ہر مرد یا عورت کے بلذت جماع منی نکل جانے سے و فی جامع الرموز صرہ عورت یا چہ یا یہ زندہ کے وحشی سے بلا انزال و ضرر نہیں ٹوٹا بلکہ آذینا سائل و دعونا واجب ہو گا فی صوم الظلمین جو کو متون میں غسل واجب نہونا البتہ مذکور ہے۔ اور بالفتح صحیح نزل جو مسافر مہمان کے لیے دعوت دین اور انکو
انزال	

الفاظ	المعنی
وجہال	و غیرہ کے جو فوشہ اترین۔
انذار	باب افعال حاملہ کر دینا۔ بالفتح جمع جبل یعنی جبل و یعنی رستی۔
اساءۃ	دوسرنا جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نافرمانوں کو عذاب و دوزخ سے منذر تھے۔
انتقال	بدی کرنا۔ برا کرنا۔ و قالوا۔ دوزخ سے کم سزا کا کام۔ اور مترجم جلد اول اکثر اسکا ترجمہ مبنی لغوی لکھ دیتا ہے۔
استبرار	ایک جگہ سے دوسری جگہ ہو جانا۔ اسی سے موت کو کہتے ہیں۔ اور نماز میں ایک رکن سے دوسرے رکن پر انتقال۔ قستانی نے نقل کیا کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک فرض ہے اور رکوع و سجدہ سے سر اٹھانا امام محمد کے نزدیک فرض ہے مگر متون مشہور میں اسکا ذکر نہیں ہے اقول شاید اقامۃ الصلوۃ سے حکا لا ہو در نہ فرض کا اطلاق خلاف اصطلاح ہے اور شاید وجوب مراد ہو۔
ارش	فقہ میں باندی کا رحم حل ہے پاک دریافت کرنا بذریعہ حیض کے اور بیان تین حیض کا نصف نہیں بلکہ ایک ہی حیض سے براۃ ثابت ہو جاتی ہے۔
استیلا	وہ عوض مالی جو کسی زخمی کرنے یا عضو تلف کرنے والے پر زخمی کس لیے واجب ہو۔
استخفاف	باندی کو جسکی ملکیت حقیقہ یا حکماً ثابت ہو اس طرح اپنے تصرف میں لانا کہ اسکو حل رہے پھر اگر بچہ ہو ایسا پتہ گر کہ خلقت پوری ظاہر ہو گئی تھی تو باندی ام الولد ہو گئی کہ اسکی بیچ وغیرہ ہمارے نزدیک جائز نہیں ہے اور بعد الموت وہ خود آزاد ہو جائیگی۔
استنار	کسی چیز کو ہلکا و خفیف جانتا ہے اسکے ساتھ برتاؤ ایسا کرنا جس سے یہ ثابت ہو۔
اسراف	کھٹھا کرنا خواہ باتون سے یا کسی فعل سے اور اول اصل ہے۔
اتجار	جبکہ حکم شرع ہے اس سے زیادہ خرچ کرنا اور یہ احوال و اشخاص کی راہ سے مختلف ہے چنانچہ دو آنہ کے مزدور کو تنزیہ کا انگرکھا اسراف ہے۔
اضطجاع	تجارت اختیار کرنا۔ تاجر سوداگر و متاع فروش۔
ازار	کروٹ سے لیٹ جانا اور کبھی مطلقاً لیٹ کر آرام لینے کو کہتے ہیں۔ اصل باتا ہے۔
اعی	لنگی۔ تہ بند۔ اور جب پانچامہ دوزخہ قطع خاص ہو تو کسر اول کہتے ہیں۔
اقالہ	اندرھا اور اگر ایک آنکھ ہو تو اعمور ہو اور واضح ہو کہ کبھی ایسے شخص کو بھی اعمی کہتے ہیں کہ جبکہ خالی بینائی نہ ہو جیسے موتیا بندہ میں ہوتا ہے۔
ادوات	بیچ پھیر لینا یا اسی رضا مندی سے اور وہ غیر دن کے حق میں ایسا ہے کہ گویا مشتری نے پھر بائع کے ہاتھ بیچ ڈالی۔ اور اسکا فائدہ باب الاقالہ میں ظاہر ہوگا۔

اللفظ	المعنى
انقع	جیسے بڑھئی کی آری وغیرہ۔ جامع الرموز میں لکھا کہ نجاست کھانے والا کوا اور اسود کا لاکوا اور صراح میں زراغ پیر لکھا۔ اور میں نے ہرہ اقسام زراغ کو ذیل میں بعض مقامات مقدمہ میں لکھ دیا ہے۔
احرام	لغت میں یعنی منع و باز رکھنا۔ قال ابن الاثیر اور شرع میں چند چیزوں کا واجب کرنا اور چند چیزوں سے روکنا جیسا کہ ہایہ کے باب التمتع میں ہے۔
احتحام	پچھنے دلوانا۔ حجامت۔ پچھنے دینا۔
اجراثل	ایسے کام کے مثل کام کی جو کچھ اجرت ہوتی ہو۔ مثلاً مثل۔ ایسی عورت کے مثل عورت کا۔ بقدر ہر۔
ارج	ایک قسم کی عمارت ہے کہ بیش طاق کی طرح خمیدہ بناتے ہیں۔
اجرسی	وہ اجرت جو عقد کے وقت موجد و مستاجر میں ٹھہری ہو۔
احول	بھنگا۔ جو ایک کو دو دو دیکھتا ہو۔ جب کو عول کی بیماری ہو۔
انقباد	فرمانبرداری کرنا۔ حکم ماننا۔
تبساط الازواج	مرد و عورت میں گلے لگانے و بوسہ لینے وغیرہ کی بے تکلفی سے ظاہر ہو کہ جو مرد و عورت ہیں۔
اقرار	اپنے اوپر یا دوسرے پر کسی غیر کے حق کا اقرار کرنا۔
استثنا	متعد و چیزوں میں سے بعض کو نکالنا اور عالمانہ طور پر اسکی تعریف اصول میں ہے۔ شتم و طلاق وغیرہ کے ساتھ انشاء اللہ تمنا لے کرنا۔
اہل بدعت	جو لوگ دین میں خواہ اصول میں ہو یا فرقہ بن ہو بدون دلیل شرعی کے کوئی بات نئی پیدا کریں اکثر اعتقاد کے بدعتی کو اہل ہو کہتے ہیں۔ بدعت جمع بدعتیں۔
امیل	وہ کہ جس پر دراصل حق لازم تھا اسکی کفالت سے کفیل پر آیا۔
استیفاء	سب لے لینا۔ بھر پور وصول پانا۔
احصار	خانہ کعبہ تک پہنچنے میں روک حائل ہونا خواہ مرض ہو یا دشمن وغیرہ۔
اجمان	جمع عین جو بمقابلہ دین ہو اور کبھی معافی کے مقابلہ میں ہوتے ہیں۔
املاف	تلف کر دینا۔
البا	
بنج	بنون و جمیم معرب ہنگ جبکہ لغت میں اجوائن خراسانی لکھا۔ بھنگ۔ مکرہ و تحریمی ہے۔
باط	فرش۔ بچھونا۔

اللفظ	المعنى
بطریق	رومی سردار و حاکم صوبہ و شہر۔ جمع بطارقہ۔
بروی	عمدہ اقسام خرمین سے ایک قسم ہے۔
برزون	بالکسر جامع الرموز میں لایا کہ ترکی گھوڑا یا چہرہ لگا ہوا۔ اور منتخب وغیرہ میں تفصیل طویل ہے اور اکثر استعمال کتب فقہ میں عربی گھوڑے کے مقابل ہر یعنی دو غلا گھوڑا۔
بڑ	بالضم و راء مملہ۔ گیسون۔
بز	بالفتح و زاء منقوطہ سوتی کپڑے۔ بزاز۔ انکلیچنے والا۔ اور ہمارے استعمال میں سوتی و ادنی و ریشمی سب کا بیچنے والا بزاز ہے۔
بطار	جو چوبایہ وغیرہ جانور و کھا اعلان کرتا ہے اور بزرغ اسکے نشتر و نیے کو کہتے ہیں۔ جیسے آدمی بین قصہ ہے۔
بجھر	بفتحتین ناف نکل آنا اور اسکی بڑ بھاری پڑ جانا۔
بگنی	بالفتح و کات فارسی شراب کہ جو دوار و چانول وغیرہ سے بناتے ہیں۔
بلاہ	بدکارہ و فاسق و نابکار فاحشہ۔ اور۔ بلاہچہ۔ حرام زادہ ظاہر معفف بلاہچہ۔
بازق	گدڑ چھوڑے کا پانی پکا کر تھوڑا سا اڑانے کے بعد باق شراب کہلاتا ہے۔
بسنر	غورچہ خرا۔ کیری جو بڑی ہو چلی ہو۔ اور کیا ستہ البسمر منقو و انخل ہے۔
بیت	جسکے رات گزاری جاوے لیکن عرف میں اس مطلب کے لائق چار دیواری و چیت و دروازہ دار ہے یعنی جیسے ہمارے یہاں کوٹھری ہوتی ہے۔ جامع الرموز وغیرہ میں لکھا کہ ماویٰ آدمی خواہشی و تہجر کا ہو خواہ لکڑی کا آبادی کا نام ہے کہ عمارات و مکانات در بطنہ کو محیط ہو۔ میں کہتا ہوں کہ قریہ سے بڑا ہونا بھی معروف ہے۔
بلد	باغ چار دیواری کا جبین متفرق وخت اسطرح ہوں کہ زراعت کرنا بھی ممکن ہو بھلاں کر مہ کے۔
بستان	بغین معجمہ پرند کہ مزار خواہ ہے۔ کہا گیا کہ گج یا گد مہر اور اوس و خربج کی سخت لڑائی والا لون یوم البعث بعین مملہ ہے۔
بزرگان	السنی کے بیچ کہ وہ بھی اسی مشہور ہیں۔
بنت بون	لغت میں وہ ماوہ بچہ سپہ تین سال گزرے ہوں مگر شرع میں دو سال معتبر ہیں اور یہی کمی حقہ و حبذہ میں معتبر ہے۔
بیہ	عبادت خانہ بیہو جیسے کلیسا عبادت خانہ نصاریٰ اور کبھی مجازاً ایک دوسرے کے لیے استعمال ہے۔
بینہ و برہان	نفاذ کے عرف میں گواہوں کے لیے ہے گواہ گواہ کا ہونا دعویٰ کے لیے برہان و بینہ ہیں۔ اسی واسطے ایک گواہ کو بینہ نہیں کہتے الا مجازاً۔
بتلع	وہ شخص جو اجرت پر لیکر لوگوں کا مال فروخت کرے کذا فی و کالات الذخیرۃ۔

الفاظ	المفہ
کبری	شاہ کا ترجمہ ہر اکثر شاہ کا لفظ بھٹری وغیرہ کو بھی شامل ہے۔ جدی دودھ پتیا ہوا بزرگ عالم ہے۔
پیداوار	اکثر کھیتی وغیرہ میں استعمال ہوا اور نمک کا ترجمہ جان اور پھل لگا گیا ہے اور حرف ت میں دیکھو۔
پلیدی	عذرہ کا ترجمہ ہے جس کے معنی آدمی کا بیچنا ہے۔
پچھا پکڑنا	مازمت کا ترجمہ ہے اور تحقیق اسکی باب شکلات و مشابہات میں دیکھو۔
تخلیہ	خالی کر دینا۔ تنہائی کر دینا۔
تافہ	تھوڑی تھوڑی چیز۔ بے مزہ۔ جبین کچھ مزہ نہ ہو۔
ترجیح	کھاج میں لینا و ترجیح کھاج میں دینا۔
تائیل	جمع تائیل۔ آدمیوں کی مورقین و بت بقولہ تعالیٰ ما ہذہ التائیل التي انتم لہا عاکفون۔ اور کبھی مجازاً پھول پتی وغیرہ کی تصویر کو کہتے ہیں۔
تر و تیر	برامہ رواج دینا چلن چلانا۔
تبر	سکے سے پہلے سونا و چاندی تبر ہیں اور سکے کے بعد عین ہیں اور کبھی نسبتہ پتیل و لوہے کو بھی کہتے ہیں لیکن سونے کے ساتھ اسکا زیادہ مخصوص استعمال ہے جامع الرموز۔
تلمیہ	تبر تار و بار کا ترجمہ تبر ت کیا گیا ہے۔
تدبیر	ظاہر میں بیج وغیرہ کا عقد کرنا حقیقت میں نہیں۔
تہا یو	شرح میں ملوک کا بعد موت آزاد قرار دینا بدون تفصیل کے جامع الرموز۔
تہا ب	مشترک چیز میں باہمی رضامندی سے منفعت حاصل کر کے باری مقرر کرنا۔
تہا جانہ	توا۔ معرب اسکا طابق۔ اور معنی جہا بھی استعمال ہے۔
تنور	حاصل اور بادری خانہ جہین تنور ہو۔
تغاجی	معروف جہین روٹی لگاتے ہیں۔
تک	جو کو توال کی طرف سے اجناس پر مہر کر کے محصول لیتا ہے۔ اور فقرہ طغاجی لکھی ہے۔
تفک	ازار بندہ کذا فی النیث۔
تالہ	سیوہ کھانا۔ اور فقرہ میں جس سے غذا و دوا مقصود نہ ہو بلکہ مزے و عیش کے لیے کھا دین۔
تویہ	پودا۔
تندیب	شہر اور پہلا کرنا و معنی مکرو فریب و تکی۔
	بذل منقوطہ درخت انکور وغیرہ کو پیراستہ کرنا۔

اللفظ	المعنى
ترجیع	آواز دہری کر کے باریک سے بلند کر کے قزاق کرنا۔ اور مصیبت میں انا اللہ وانا الیہ راجعون کہنا۔
حرف ث	
ثمر	پھل جو کچھ درخت میں لگے ہوں کسی کے ساخت کے مثل طلع و ظلال و لیل و نهار و طرب و شہر و جوار و خام و بے کے۔
شرید	گوشت مع شوربا میں روٹی ڈال کر لڑتے ہیں اور کبھی خفیف پکاتے بھی ہیں جیسے ہندوستان میں لکڑے ہوتے ہیں۔
حرف ج	
جین	پتھر۔
جزا	معرب کزات۔ مثلاً گھون کی ڈھیری جکی ناپ و تول کچھ معلوم نہ تھی اسکو کسی قدر دام کو بیچا تو اسنے گھون کو بطور جزا بیچا۔ اور کام کو بغیر سوچے سمجھے آسان کر لیا۔
جزور	بالفتح ذبح کرنے کے اونٹ خواہ نہ ہو یا مادہ ہو۔ جمع جزر۔ بھیت میں آتی ہے۔
جوشید	جوش دیا ہوا۔
جوزینہ	حلو اس میں جو زہر کرنا ہے بمانند لوزینہ جیسے ہندوستان میں اخروٹ کا حلو اسوہن۔
جد	برق جہم جانا۔ عین چشمہ بے آب۔ جامد بستہ۔
جذع	بدال بے نقطہ۔ ناک۔ کان۔ ہاتھ۔ ہونٹھ۔ کاشٹا۔ مجروح جو ایسا کیا ہوا ہو۔
جذع	بدال نقطہ دار۔ اونٹ کا بچہ کتاب الذکوۃ و کیفہ اور فصل مشکلات و مشابہات۔ جذع درخت کی پالو شیر خواہ تراشیدہ ہو یا نہ ہو۔ و حینان۔
جوزجانیات	بعض مسائل نو اور جو امام محمد رحمہ سے علاوہ اصول کے مروی ہیں بنام کیسانیات و جوزجانیات وغیرہ نسبتی ناموں سے معروف ہیں و ہذا اللہ رب العالی۔
جانی	جانیات کنندہ۔ جانیات جرم قتل یا جرح و زخم وغیرہ۔ اکثر اطلاق ظلم و تعدی کے جرم پر ہے۔
جوال	معرب گوال۔ تھیلہ۔ گون۔
جفن	پلک۔ تلواری کا میان۔ بڑا پیالہ۔
جل	جھول مگر گھوڑے کے لیے مخصوص ہے اور اون کے لیے محارز۔ اکاف پالان خر۔
جیل	وہ مزدوری جو بھاگے غلام پکڑ لانے والے کے لیے شرعاً مقرر ہے۔ مجازاً مزدوری۔
جناح	گناہ یا اسی کا معرب ہوا بال۔ جناح الدار معروف۔

الفاظ	المعنی
	حرف ج
چٹکی	عربی الیہ فارسی ونبہ۔
چوپایہ	ترجمہ داہہ۔
	حرف ح
حرہ	عورت آزادہ خواہ اصلی یا آزاد ہو گئی ہو اور باندی و مملوکہ و لونڈی اسکے مقابلہ میں ہو۔
حریت رضاع	جو دو دود کی وجہ سے حریت ہو۔
حق حضانت	پرورش طفل صغیر کا حق۔
حسہ	جو کام شرع سے ثواب ملنے کا ثابت ہو۔
حجام	پتھرنے لگانے والا۔ اور نائی کو حلاق کہتے ہیں۔ اور مجازاً ایک دوسرے پر بھی آتا ہے۔
حریم	گرد اگر چشمہ و کنواں و نہر کا ہر ایک کی ضرورت سے شرع میں حد مقرر ہے۔
حظیرہ	جو جانوروں کے رہنے کے لیے جنگل میں لکڑیوں و کانٹوں سے روند کر بنا دیتے ہیں اور کبھی عجیبوں کے لیے بنا دیتے ہیں۔
حفیدہ	ناتی پوتے۔
حشو	بھرتی جو بقا وغیرہ کے تہ میں بھری جاتی ہے۔ اور حشو خرمانا کارہ۔
حدیدہ	لوہا اور تیز و عاردار تھیار و ہر چیز۔
حنای زین	لکڑی یا کوہان زین میں نکلا ہوا معروت۔
حرز	جای محفوظ و ضبط کہ اپنے پاس رہنے کے لیے محفوظ ہو سکے مثلاً انگوٹھی کو انگلی میں ڈال لینا۔ اور چشمہ نہیں ہے کہ ایسی طرح ہو کہ کوئی ڈانکا ڈالنے والا اور زبردستی لینے والا۔ اسکو نسلے کے مثلاً لوسے کے صندوق میں تحفظ کرنا ضرور نہیں ہے بلکہ جطور پر یہ چیز محفوظ رہ سکتی ہو ضائع نہ ہو۔
حریر	ریشمی کپڑا۔
حاصلات	پیداوار ہر چیز کی و منافع۔
حقیبہ	باروان۔
حصن	قلعہ و گڑھی و استوار۔
حیلولہ	در بیان میں حاکل ہونا۔
	حرف خ
خار	اور حنی۔
خلع	رسی سے گردن نکال دینا عورت کا اپنے شوہر سے کسی مال پر طلاق بائن لے لینا عند الخفیہ۔

الفاظ	الفہ
غلام	پازیب واسکے مانند۔
خز	سیلا ریشم یا میل کا کپڑا۔
خشم رانی	خشم گہیون کی ملک مادور انہرین معروف ہو۔
خان	کاروان سرے۔
حرف و	
دلعن	بازو بند۔
دردی	نچھٹ۔
درب	دریہ اور سرحد کا راستہ۔
دعائم	جمع دعائم۔ ستون۔
دلب	چنار۔ کچنار و ختم جانور دیکھو مقدمہ۔
دو دھیادرم	سپید چاندی کے درم۔
دکان	چوہترہ۔ جہان شاع و اسباب تلے ادھر رکھا ہو۔ معروف۔
حرف ذ	
ذوات اقیم	دھیزین جگہ بجائے اکی قیمت ہو سکتی ہو اور شل نہیں ٹیک پڑتا۔
ذی رحم	جس سے پیٹ کا ناتا ملا ہو بخلاف بھائی رشتہ دار کے۔
حرف ر	
روار	چادر جو چادر کی طرح اوڑھی جاوے۔
رقعہ	عینی نے کہا کہ رقعہ الثوب غلطہ یعنی کپڑے کی گندگی۔
رقبہ	گردن۔ اور تمام جسم سے تعبیر ہوتی ہے۔
رصاص	قلعی ایک قسم کا رانگ ہو اور درم رصاص یعنی طع کیا ہوا۔
رتقاء	وہ عورت جو رتن کا مرض ہو اور عیوب البیوع میں مذکور ہو۔
رمہ	پشتہ کنکر دن و چہرہ کا۔
رشیخ	جو جہا دین حور قون وغیرہ ایسی خدمت کرنے والوں کو دیا جاتا ہے جس کے لیے کوئی حصہ
رسانین	شرع میں مقرر نہیں ہے۔
ریح ایل	جمع رستاق پر گنہ۔
رحم	آنکھ میں ایک قسم کی بیماری ہے اور بیو کے عیوب میں مذکور ہے۔
	بچہ دان جس سے اولاد ہوتی ہے بچہ اولاد کی اولاد جہا شک ہون رحم میں ناتا رکھتی ہیں۔

الفاظ	المعنی
حرف ز	
زربخ	ہر مال۔
زمرہ	باریک آواز سے خوش الحان کرنا۔
حرف س	
سبوت	بسا بند مچھلی و کساد وزنگ کی۔
سقمونیا	ایک قسم کی دوا معروف ہے جو پت کے لیے دیتے ہیں۔
سلکہ	ڈورا جھکو ورتین سلنگہ گستی ہیں۔
سجل	فیصلہ قاضی مہری و دستخطی جیسی نظیر ڈگری ہے۔
سلعہ	اسباب جو فروخت کے لیے ہو۔
سفٹہ	روپیہ ایک شہر میں دیا کہ دوسرے شہر میں وصول کر گاتا کہ راہ کے خطرے سے بچے۔
سفی	قسم گیہوں جو نیچی زمین سے پیدا ہوا اور نیچی اسکا مقابلہ کہ نقطہ پھٹ کے پانی سے پیدا ہو۔
ساتھ لگا دینا	المازم ہونا ہر وقت قرضدار کے ساتھ رہنا تاکہ اس کے کسب سے قرضہ وصول کرے۔
حرف ش	
شققہ	پارچہ ٹکڑا۔
شبکہ	جال۔ دام۔ خانہ دار۔
شریح اللہ بن	کچی اینٹوں کا سنوار رکھنا۔
شتر اوق	جانور جو مقدمہ دیکھو۔
حرف ص	
صحیح	درگزرنا۔
صعلوک	سفلے ناوار۔ محتاج۔
صوبجان	معرّب چوگان۔
صکوک	جمع صک معرب چاک و مقدمہ دیکھو۔
صحرار	جنگل بے نباتات۔
حرف ع	
عقر	دینی شبہہ وغیرہ میں کہ بلا نکاح صحیح ہو جو تاوان دینا پڑے۔
عراوار	جس کے قریب کا انتقال ہو گیا اور لوگ اس سے ماتم پر سی کرین۔
عذار	جو گھوڑے وغیرہ کے سارین معروف ہے۔

الفاظ	الغے
عیش عدالی	مچان انگور کے باغ وغیرہ میں بنائے ہین۔ شتم درم۔
علاق مخطرتہ قلہ	کلید ان۔ در بند۔ کشکا۔ شتم دوم۔ حاصلات۔ پیداوار۔
حرف ف	
فائز فور	پالیز۔ خرپڑہ وغیرہ کی معروف ہے۔ جلدی بلاتا خیر۔
حرف ق	
قلم قائد قصاص	اقابہ و معروف۔ آگے سے جانور وغیرہ کو لے چلنے والا اور سائق پیچھے سے ہانکنے والا۔ بہ لا خواہ کسی عضو کا ہو یا جان کا۔
حرف ک	
کراع کاریز کرم کوہ	گھوڑے۔ زمین کے اندر ہی اندر پانی کا راستہ۔ چار دیواری کا بلخ انگور۔ پانی لینے کا مفتح۔
حرف گ	
گوبر	سرگین و سرگین کا ترجمہ۔
حرف ل	
لورینہ لینہ	جس علوار میں لوز پڑا ہو۔ گنڈی۔
حرف م	
مزدرد مزاح	ماش و موٹا وغیرہ۔ صالحہ دیکھتے ہیں۔ دل لگی۔

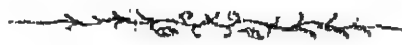
اللفظ	المعنى
مقتہ	جو طلاق دہی ہوئی عورت غیر مدخلہ وغیرہ سرسبی کو دیا جاوے۔ اور مقتہ شیعہ حرام ہے۔
مری	نخرہ پانی و ایلج کاراستہ۔
مسافات	بنائی پر ورشت دینا جیسے معاملہ۔
مقاصہ	اولاد لا کروینا۔
سولی القاتہ	آزاد کرنے سے جو ولایت باقی رہتی ہے۔
حرف ن	
ناؤق	نل۔
نبل	قسم تیر اور کشاب بھی۔
نواب	جمع نائبہ نگس۔
نتاج	پیدائش۔
حرف و	
ورس	خوشبودار گھاس کی قسم ہے۔
وصیف	چھو کرایا چھو کری۔
ودعیت	حفاظت کے لیے امانت رکھنا۔
ودھین	رگداسے گردن۔
حرف ہ	
ہجین	دو خلا گھوڑا۔
ہزیت	بھاگ جانا۔
ہیمان	ہیمانی سحروف۔
ہزل	گٹھول کے طور پر ایسا کام جو کبھی تھک دے۔
حرف س	
سہین	قسم۔

فہرست ابواب و فصول فتاویٰ ہندیہ ترجمہ فتاویٰ عالمگیری جلد اول	صفحہ	صفحہ
مضمون	صفحہ	مضمون
باب اول - وضو کے بیان -	۲۲	کتاب الطہارۃ
فصل دوسری - مسح کی توڑنے والی چیزوں کے بیان میں -	۲۵	باب اول - وضو کے بیان -
باب چھٹا - اُن خونوں کے بیان میں جو عورتوں سے مخصوص ہیں -	۳۸	فصل اول - فرائض وضو کے بیان میں -
فصل پہلی حیض کے بیان میں -	۴۱	فصل دوسری - وضو کی سنتوں کے بیان میں -
فصل دوسری - نفاس کے بیان میں -	۴۹	فصل تیسری - مستحبات وضو کے بیان میں -
فصل تیسری - استحاضہ کے بیان میں -	۵۰	فصل چوتھی - مکروہات وضو کے بیان میں -
فصل چوتھی - حیض و نفاس و استحاضہ کے احکام میں -	۵۱	فصل پانچویں - وضو کی توڑنے والی چیزوں کے بیان میں -
باب ساتواں - نجاستوں کے بیان میں -	۵۵	باب دوم - غسل کے بیان میں -
فصل پہلی - نجاستوں کے پاک کرنے کے بیان میں -	۶۱	فصل اول - غسل کے فروع میں -
فصل دوسری - نجاستوں کے بیان میں -	۶۲	فصل دوسری - غسل کی سنتوں میں -
فصل تیسری - استنجا کے بیان میں -	۶۳	فصل تیسری - اُن چیزوں کے بیان میں جن سے غسل واجب ہوتا ہے -
کتاب نماز کی کتاب	۶۸	باب تیسرا - پانیوں کے بیان میں -
باب پہلا - نماز کی وقتوں کے بیان میں -	۶۸	فصل پہلی - اُن چیزوں کے بیان میں جن سے وضو جائز نہیں ہے -
فصل پہلی - نماز کے وقتوں کے بیان میں -	۶۹	فصل دوسری - اُن چیزوں کے بیان میں جن سے وضو جائز نہیں ہے -
فصل دوسری - وقتوں کی فضیلت کے بیان میں -	۷۰	باب چوتھا - تیمم کے بیان میں -
فصل تیسری - اُن وقتوں کے بیان میں جن میں نماز جائز نہیں ہے -	۷۱	فصل پہلی - اُن چیزوں کے بیان میں جو تیمم میں ضروری ہیں -
باب دوسرا - اذان کے بیان میں -	۷۲	فصل دوسری - اُن چیزوں کے بیان میں جو تیمم کو توڑتی ہیں -
فصل پہلی - اذان کے طریقہ اور موزوں کے احوال میں -	۷۳	فصل تیسری - تیمم کے متفرق مسائل میں -
فصل دوسری - اذان اور اقامت کے کلمات اور آکی کیفیت میں -	۷۵	باب پانچواں - موزوں پر مسح کرنے کے بیان میں -
		فصل پہلی - اُن امور کے بیان میں جو موزوں پر مسح

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۸	باب تیسرا۔ نماز کی شرطوں میں۔	۱۳۴	باب سا توان۔ اُن چیزوں کے بیان میں جنہیں نماز فاسد یا مکروہ ہوئی ہے۔
۸۰	فصل پہلی۔ طہارت اور ستر عورت کے بیان میں۔	۸۱	فصل دوسری۔ ستر ڈھکنے والی چیزوں کی طہارت کے بیان میں۔
۸۵	فصل تیسری۔ تبدیلی کی طرف متوجہ کرنے کے بیان میں۔	۸۹	فصل چوتھی۔ نیت کے بیان میں۔
۹۲	باب چوتھا۔ نماز کی صفت میں۔	۱۵۳	باب آٹھواں۔ وتر کی نماز کے بیان میں۔
۹۶	فصل پہلی۔ نماز کے فرضوں میں۔	۱۵۵	باب نواں۔ نوافل کے بیان میں۔
۹۹	فصل دوسری۔ نماز کے واجبات میں۔	۱۶۰	فصل۔ تراویح کے بیان میں۔
۹۶	فصل تیسری۔ نماز کی سنتوں اور اسکے آداب اور کیفیت کے بیان میں۔	۱۶۶	باب دسواں۔ فرض میں شریک ہونے کے بیان میں۔
۱۰۴	فصل چوتھی۔ قرات کے بیان میں۔	۱۶۹	باب گیارھواں۔ چھوٹی چوٹی نمازوں کی قضا کے بیان میں۔
۱۰۶	فصل پانچویں۔ قاری کی تعزیرات کے بیان میں۔	۱۷۶	باب بارھواں۔ مسجد سہو کے بیان میں۔
۱۱۱	باب پانچواں۔ امامت کے بیان میں۔	۱۸۵	باب تیرھواں۔ مسجد قیادت کے بیان میں۔
۱۱۲	فصل پہلی۔ جماعت کے بیان میں۔	۱۹۱	باب چودھواں۔ مریض کی نماز کے بیان میں۔
۱۱۳	فصل دوسری۔ اُس شخص کے بیان میں جو امامت کا حق زیادہ ہے۔	۱۹۳	باب پندرھواں۔ مسافر کی نماز کے بیان میں۔
۱۱۳	فصل تیسری۔ اُس شخص کے بیان میں جو امامت کے لائق ہو۔	۲۰۳	باب سولھواں۔ جمعہ کی نماز کے بیان میں۔
۱۱۷	فصل چوتھی۔ اُن چیزوں کے بیان میں جو صحت اقتداء سے مانع ہیں اور جو مانع نہیں۔	۲۱۰	باب سترھواں۔ عیدین کی نماز کے بیان میں۔
۱۱۹	فصل پانچویں۔ امام اور مقتدی کے مقام کے بیان میں۔	۲۱۳	باب اٹھارھواں۔ سوچ گھن کی نماز کے بیان میں۔
۱۲۲	فصل چھٹی۔ اُن چیزوں کے بیان میں کہ جنہیں امام کی متابعت کرتے ہیں اور جنہیں نہیں کرتے ہیں۔	۲۱۵	باب انیسواں۔ استسقا کی نماز کے بیان میں۔
۱۲۳	فصل ساتویں۔ سبوق اور لاحق کے بیان میں۔	۲۱۶	باب بیسواں۔ صلوٰۃ الخوف کے بیان میں۔
۱۲۷	باب چھٹا۔ نماز میں حدیث ہو جانے کے بیان میں۔	۲۲۰	باب اکیسواں۔ جنازے کے بیان میں۔
			فصل پہلی۔ خاکبھی دلے کے بیان میں۔
		۲۲۱	فصل دوسری۔ غسل میت کے بیان میں۔
		۲۲۵	فصل تیسری۔ کفن و سپنے کے بیان میں۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۲۶	فصل چوتھی - جنازہ اٹھانے کے بیان میں -	۲۶۶	باب پہلا - روزہ کی تعریف و تقسیم و سبب وجوب اور وقت و شرط کے بیان میں -
۲۲۸	فصل پانچویں - میت پر نماز پڑھنے کے بیان میں	۲۸۰	باب دوسرا - چاند دیکھنے کے بیان میں -
۲۳۲	فصل چھٹی - قبر اور دفن اور میت کے ایک مکان سے دوسرے مکان میں لیجانے کے بیان میں -	۲۸۳	باب تیسرا - اُن چیزوں کے بیان میں جو روزہ دار کو مکروہ ہیں اور جو مکروہ نہیں -
۲۳۵	فصل ساتویں - شہید کے بیان میں -	۲۸۶	باب چوتھا - اُن چیزوں کے بیان میں جنہیں روزہ قاسم ہوتا ہے اور جنہیں قاسم نہیں ہوتا -
۲۳۶	باب بائیسواں - مسجدوں میں -	۲۹۳	پانچواں باب - اُن عذروں کے بیان میں جنہیں روزہ نہ رکھنا - بلح ہوتا ہے -
۲۳۹	زکوٰۃ کی کتاب	۲۹۷	باب چھٹا - نذر کے بیان میں -
۲۴۰	باب پہلا - زکوٰۃ کی تفسیر اور اسکے حکم اور شرائط میں -	۳۰۱	باب ساتواں - اعتکاف کے بیان میں -
۲۴۱	باب دوسرا - چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ میں -	۳۱۰	حج کی کتاب
۲۴۲	فصل پہلی - مقدمہ میں -	۳۱۸	باب پہلا - حج کی تفسیر اور اسکی فرضیت اور وقت و شرائط کے بیان میں -
۲۴۳	فصل دوسری - اونٹوں کی زکوٰۃ کے بیان میں -	۳۱۹	باب دوسرا - بیقات کے بیان میں -
۲۴۴	فصل تیسری - گائے و بیل کی زکوٰۃ کے بیان میں -	۳۲۲	باب تیسرا - احرام کے بیان میں -
۲۴۵	فصل چوتھی - بھیر و بکری کی زکوٰۃ کے بیان میں -	۳۲۳	باب چوتھا - اُن افعال کے بیان میں جو بعد احرام کے ہوسکتے ہیں -
۲۴۶	باب تیسرا - سونے اور چاندی اور اسباب کی زکوٰۃ میں -	۳۲۴	باب پانچواں - اداس حج کی کیفیت میں -
۲۴۷	فصل پہلی - سونے اور چاندی کی زکوٰۃ میں -	۳۲۸	فصل - متفرقات کے بیان میں -
۲۴۸	فصل دوسری - اسباب تجارت کی زکوٰۃ میں -	۳۲۹	باب چھٹا - عمرہ کے بیان میں -
۲۴۹	باب چوتھا - اُس شخص کے بیان میں جو عاشق پر گزرے -	۳۳۰	باب ساتواں - قرآن اور تمتع کے بیان میں -
۲۵۰	باب پانچواں - کانون اور دغینوں کی زکوٰۃ کے بیان میں -	۳۳۱	باب آٹھواں - حج کے گناہوں کے بیان میں -
۲۵۱	باب چھٹا - کھیتی اور پھاؤں کی زکوٰۃ میں -	۳۳۲	فصل پہلی - اُس چیز کے بیان میں جو خوشبو اور تیل لگانے سے واجب ہوتی ہے -
۲۵۲	باب ساتواں - مصروفوں کے بیان میں -	۳۳۳	فصل دوسری - لباس کے بیان میں -
۲۵۳	فصل - بیت المال کا مال چار قسم کا ہوتا ہے -	۳۳۴	فصل تیسری - سر نہانے اور خن تر شوالے کے بیان میں
۲۵۴	باب آٹھواں - صدقہ فطر کے بیان میں -		
۲۵۵	روزہ کی کتاب		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۵۰	نصل چوٹی - جلع کے بیان میں -	۳۶۹	باب تیرھواں حج فوت ہو جانے کے بیان میں -
۳۵۲	نصل پانچویں - طواف دسی و اگر کر چلنے وغیرہ کے بیان میں -	۳۷۰	باب چودھواں - غیر کی طرف سے حج کرنے کے بیان میں -
۳۵۵	باب نواں - شکار کے بیان میں -	۳۷۲	باب پندرھواں - حج کی وصیت کے بیان میں -
۳۶۴	باب دسواں - مہقات سے بغیر احرام کے گزرنے کے بیان میں -	۳۷۴	باب سولھواں - ہرمی کے بیان میں -
۳۶۵	باب گیارھواں - ایک احرام سے دوسرا احرام ملاسنے کے بیان میں -	۳۷۹	باب سترھواں - حج کی نذر کے بیان میں -
۳۶۷	باب بارھواں - احصار میں -	۳۸۳	خاتمہ - قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے بیان میں -



اِذَا ارَادَ اللهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا فَقَرَّبَهُ فِي الدِّينِ

الحمد لله سبحانه وتعالى الذي تفتادونه جليل عظيم الميثاق منيع مسائل واحكام مشدرة انتفاء وقائع امام زمانه وعنده ين
اسلام حادس دینیة شش عید اخذ از نصوص حکم و سخن سنیه حسن الفتاوی و مدققة نفیة

ع

فتاویٰ رضویہ

شخصیت

فَتَاوِيحُ الْكَلْبِ

جلد اول

مؤلفه عالم متجرب ترین مولانا احتشام الدین را آری بعد از طائی عالم علوم عقلی و نقلی مولوی امیر علی صاحب دین محمد
در سه جلد اخیر مقدمه و در سبک جوهرت ز کثیر مطبع اوده اخبار صنعت و نهشت در حجاب نالی باز نویسه

طبع في مطبعه الكائن في واقع الكائن في واقع المطبعه هو



الحمد لله رب العالمين والصلاة على رسول الله واصحابه اجمعين اما بعد في ترجمہ جلد اول فتاویٰ عالمگیری میں زبان میں ہے

کتاب الطہارۃ

اسمین سات باب ہیں

باب اول وضو کے بیان میں - اسمین پانچ فصلیں ہیں - فصل اول منہ وضو

کے بیان میں - اصل اسمین یہ آیت کریمہ ہے - یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوۃ فامسکوا وکلام وادبکم الی الذکر فی ذلک لعلکم تتقون - یعنی اے ایمان والو! جب ارادہ کرو کہ تم نماز کا تو وضو کر لو اور ہاتھ اپنے گھیسوں تک اور مسح کر لو اپنے سروں پر اور وضو پاؤں اپنے ٹخنوں تک - پس وضو میں چار فرض ہیں - پہلا فرض - چہرہ کا وضو ہاتھ و سر کے سرور سے مراد ہر پانی بہا دینا اور مسح سے مراد ہر تری پہونچانا یہ ہا میں لکھا ہے شرح طحاوی میں ہے کہ ظاہر روایت کے بموجب وضو میں پانی کا بہانا شرط ہے پس جب تک پانی کے قطرے نہ بیٹھ گئے وضو جائز نہ گا - اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ وضو میں پانی کے قطروں کا بہنا شرط نہیں پس برکت حکم ہے کہ اگر اس سے وضو کرے پس اگر دو یا زیادہ قطرے بہ گئے تو بالاجماع وضو جائز ہے اور اگر نہ بہے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک جائز نہیں اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز ہے یہ تفسیر میں لکھا ہے صحیح امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا قول ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے - ظاہر روایت میں چہرہ کی حد مذکور نہیں یہ بدائع میں لکھا ہے - معنی میں ہے کہ چہرہ سر کے بال جھنے کے مقام سے دونوں جڑوں کے آثار اور ٹھوڑی کے نیچے تک سے کاٹوں کی لو تک ہے یعنی شرح بدائع میں لکھا ہے اگر سر کے بال حصے کے بال صلیح کی وجہ سے گر چھپے تو صلیح ہے کہ وہاں پانی پہونچانا واجب نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے کہ صحیح ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے - اور جبکہ سر کے بال اتنے نیچے تک جھین کہ چہرہ کی حد میں آجائیں تو اسپر ان بائون کا وضو واجب ہے جو اس مقام سے نیچے جھین جہاں تک

۱۰
 شرح عالمگیری
 جلد اول
 کتاب الطہارۃ
 باب اول
 منہ وضو
 فصل اول
 منہ وضو
 ۱۰

غالباً ہون کے جسے کی حد ہوتی ہے یعنی شیش ہر پین لکھا ہے۔ آنکھوں کے اندر پانی پہنچانا نہ واجب ہے نہ سنت اور
 پلکوں کی جھڑون اور آنکھوں کے کناروں میں پانی پہنچانے کے لیے آنکھوں کے کھولنے اور بند کرنے
 کا تکلف نہ کرے۔ یہ ظہیر یہ پین لکھا ہے۔ نقیہ احمد بن ابراہیم سے مروی ہے کہ چہرہ دھونے وقت
 آنکھوں کو بہت زور سے بند کرنا جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ آنکھ کے کو یہ پر لینے اس گوشہ چشم پر جو ناک سے ملا ہوا
 ہے پانی پہنچانا واجب ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر آنکھیں دھتی ہوں اور چھپڑا ہوں تو اگر آنکھیں بند
 کرنے میں وہ چھپڑا ہر رستے ہوں تو لگے نیچے پانی پہنچانا واجب ہے ورنہ واجب نہیں یہ زاہدی میں لکھا ہے
 ہونٹ بند کرنے وقت ہر قدر رکھ لے۔ ہین وہ چہرے میں شامل ہین اور جو چھپ جائیں وہ منہ کے ساتھ ہین ہی صحیح ہے
 یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ دائری یا جبرٹے اور کافون کے بیچ میں جو سپیدی ہے وضو میں اسکا دھونا واجب ہے
 طحاوی نے اپنی کتاب میں ایسا ہی ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ یہی صحیح ہے اور اکثر مشائخ کا یہی مذہب ہے یہ ذخیرہ میں
 لکھا ہے۔ سوخیون اور جھون کے بال اور دائری کے بال جو ٹھوڑی کی جھڑ پر ہین آنکو دھو دے اور جس جگہ
 سے بال جھڑے ہین وہاں پانی پہنچانا واجب نہیں لیکن اگر بال تھوڑے ہوں اور جان سے وہ منہ
 ہوں وہ جگہ کلی ہوئی ہو تو وہاں پانی پہنچانا واجب ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ نصاب میں ہے کہ اگر ٹھو
 کرنے والے کی مونچھیں بڑی ہوں اور وضو کے وقت آنکھ نیچے پانی نہ پہنچے تو وضو جائز ہے اسی پر فتویٰ
 ہے۔ غسل کا حکم اسکے برخلاف ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ دائری کا حکم یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک
 چوتھائی دائری کا مسح فرض ہے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ سے
 یہ مروی ہے کہ دائری کے اوپر پانی بہانا فرض ہے اور یہی اصح ہے یہ بین میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ زاہدی میں
 لکھا ہے۔ اور جو بال ٹھوڑی سے نیچے لگتے ہین اسکا دھونا واجب نہیں یہ دونوں محیطوں میں لکھا ہے اگر ٹھوڑی
 کے بالوں پر پانی بہا یا پھر وہ بال سنبھالے تو ٹھوڑی کا دھونا واجب نہیں۔ اور اسی طرح اگر ہنوں یا
 سوخیون سنبھالیں یا سر پر مسح کیا پھر سنبھالیا یا خن تریشے تو اعادہ لازم نہوگا یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہے۔ **وسرا فرض وضو کا** دونوں ہاتھوں کا دھونا ہے۔ ہمارے تینوں ہاتھوں
 کے نزدیک کہنا یہی دھونے میں داخل ہین یہ محیط میں لکھا ہے۔ اعضا وضو پر اگر کچھ زیادہ مرکب ہو جسے زائد
 کھلی یا پتیلی تو اسکا دھونا واجب ہوگا یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے شانے پر دھات پید ہوں تو جو
 ہاتھ پورا ہو وہی اصلی ہاتھ ہے اسکا دھونا واجب ہے اور دوسرا زائد ہے اس زائد میں سے استدرک کا دھونا
 واجب ہوگا جتنا اصلی ہاتھ کے ایسے مقام کے سامنے ہے جکا دھونا فرض ہے اور جتنا ایسے مقام سے مقابل
 نہیں اسکا دھونا واجب نہیں یہ نسخ القدر میں لکھا ہے۔ بلکہ اسکا دھونا مستحب ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے فتاویٰ
 اور انہرین ہے کہ اگر وضو میں دھونے کے مقاموں میں سے سوئی کے سر کے برابر خشک باقی رہ گیا یا ناخنوں
 کی جڑوں میں خشک یا تر مٹی بھری ہو تو وضو جائز نہوگا اور اگر ہاتھ میں جیسے لگا ہوا منہ دی تو وضو جائز ہوگا۔
 دوسری ج سے پوچھا گیا تھا کہ اگر آگ کو نہ جھنے میں کو نہ دھوا آگ کسی کے ہاتھ میں لگ کر خشک ہو گیا پھر اسے وضو
 کیا تو اسکا کیا حکم ہے انھوں نے کہا کہ اگر آگ ٹھوڑا لگا ہے تو وضو جائز ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے جو مقام ناخنوں کے نیچے ہے

نکاح اور نکاح کے اندر کا
 دھونا اور جھون کا
 دائری اور جھڑ کے
 بالوں کے چھڑکنا
 جبکہ ہین اور ہین
 کے گرد دھونا
 نہیں کیونکہ
 اور شستہ ہے
 ملے دائری سے
 پوری دائری دھونا
 مذہب شیعی ہے
 علی رضوی اور
 دیگر روایات میں
 پورے بالوں کا
 پورے بالوں کا
 واجب نہیں لیکن
 ہر طرف کا خشک
 بقایا ہو تو وضو
 لازم ہے ہین
 جیسے ہین
 علی رضوی نے
 ایک نسخہ میں

وہ بھی اعتنا سے وضو میں شامل ہو اگر اس میں گندہا ہو گا بھرا ہو تو اس کے نیچے پانی پہونچانا واجب ہو یہ خلاصہ
اور اکثر معتبر کتابوں میں لکھا ہے۔ شیخ امام زاہد ابو نصر صفار رح نے اپنی شرح میں ذکر کیا ہے کہ اگر ناخن تلے سے
ہوں کہ اس کے نیچے انگلیوں کے سر سے چھب جاوین تو اس کے نیچے پانی پہونچانا واجب ہو اور اگر چھوٹے
ہوں تو واجب نہیں ہو یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر اتنے بڑے ہوں کہ انگلیوں کے سروں سے بھی نکل جاوین
تو سب کا یہی قول ہے کہ اس کے نیچے کے مقام کا وضو واجب ہو یہ شیخ القدرین لکھا ہے۔ جامع صغیر میں ہے کہ ابو القاسم
سے یہ مسئلہ پوچھا گیا کہ اگر کسی کے ناخن ایسے دامن ہوں کہ ان میں نیل جاوے یا کوئی شخص سٹی کا کام کرتا ہو
یا کوئی عورت ہندی میں انگلیاں رکھے یا وہ شخص جو چہرے کو پکا کر صاف کرتا اور چھلتا ہے کہ اس کے ناخنوں میں
نیل جاوے یا رنگریزاں سب کا وضو جائز ہو یا نہیں تو انھوں نے جواب دیا کہ ان سب کا ایک حال ہے اور
وضو سب کا جائز ہے لہذا کہ انکو ان چیزوں سے بچنے میں حرج ہو اور فتویٰ جواز پر ہر شہر ولے یا گائون ولے
میں کچھ فرق نہیں یہ وجہ دین لکھا ہے اسی طرح اگر روٹی پکانے ولے کے ناخن بڑھے ہوئے ہوں تو اسکا
بھی یہی حکم ہو یہ زاہدی میں جامع صغیر سے نقل کیا ہے۔ اور ضابطہ جب جم جاوے اور خشک ہو جاوے تو وضو اول
بوراد انہیں ہوگا یہ سر لاج الہام میں وجہ سے نقل کیا ہے اور مجموع النوازل میں ہے کہ اگر انگوٹھی پہلی ہو تو
اسکو حرکت دینا سنت ہے اور اگر ایسی تنگ ہو کہ اس کے نیچے پانی نہ پہونچتا ہو تو اسکو حرکت دینا فرض ہے
یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی ظاہر روایت ہے یہ محیط میں لکھا ہے یہ مسراف رض وضو کا دونوں پاؤں وضو
ہو جاوے نہ توں عالموں کے نزدیک کٹنے بھی پاؤں وضو نے میں داخل ہیں۔ اور سخا وہ انھیں ہر پاؤں
پہی پینڈلی کی ہر جوت م کے اوپر ہوتی ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی کا ہاتھ یا پاؤں کٹ جاوے اور کبھی اور کٹنے
میں سے کچھ باقی نہ رہے تو انکا وضو ناقط ہو جائیگا اور اگر باقی رہے تو واجب ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور جس مقام
سے کٹا ہو اس کے وضو نے کا بھی یہی حکم ہو یہ محیط میں لکھا ہے۔ تیمہ میں ہے کہ بخندی سے پوچھا گیا کہ اگر کسی کا پاؤں ہچکا
اور ہلکا ہو جاوے کہ اگر اسکو کاٹو تو بھرنو تو کیا اُسپر وضو میں پاؤں وضو واجب ہوگا انھوں نے جواب دیا کہ
واجب ہوگا یہ تمار خانیہ میں لکھا ہے۔ اگر پاؤں پر تیل ملا پھر وضو کرنے میں پاؤں وضو لیکن چکنائی کی وجہ
سے پاؤں پر پانی کا اثر نہ ہو تو وضو جائز ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ مجموع النوازل میں ہے کہ اگر کسی کے
پاؤں پھٹ گئے ہوں اور ان میں وہ چربی بھرے پھر پاؤں وضو کرے اور اس چربی کے نیچے پانی نہ پہونچے تو
اس بات پر غور کرے کہ اگر اس کے نیچے پانی پہونچانا نقصان کرتا ہے تو وضو جائز ہے اور اگر نقصان نہیں کرتا تو وضو جائز
نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اسکو سے تو ہر صورت میں جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ شمس الاممہ حلوانی نے ذکر
کیا ہے کہ اگر کسی کے اعضا میں شگات ہو اور اس کے وضو کرنے سے عاجز ہو تو اس شگات کے وضو کرنے کا فرض
اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائیگا اور اس کے اوپر پانی بہا لینا لازم ہوگا اب اگر اس کے اوپر پانی بہانے سے بھی
عاجز ہو تو مسح کافی ہے اور اگر مسح سے بھی عاجز ہو تو مسح بھی اُس سے ساقط ہو جائیگا اُس پاس وضو اور مسح
جگہ کو چھوڑوے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے زخم ہو اور اُس زخم کا چھلکا اوپر کو اٹھ گیا ہو اور اُس زخم کے سب
کے اُس جھلکے تلے ہوئے ہیں مگر بظرف سے پیکلتی ہے وہ کنارہ جھلکے سے جدا ہو گیا تو اگر وضو میں وہ چھلکا اوپر

اگر کسی کے پاؤں پھٹ گئے ہوں اور ان میں وہ چربی بھرے پھر پاؤں وضو کرے اور اس چربی کے نیچے پانی نہ پہونچے تو اس بات پر غور کرے کہ اگر اس کے نیچے پانی پہونچانا نقصان کرتا ہے تو وضو جائز ہے اور اگر نقصان نہیں کرتا تو وضو جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اسکو سے تو ہر صورت میں جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ شمس الاممہ حلوانی نے ذکر کیا ہے کہ اگر کسی کے اعضا میں شگات ہو اور اس کے وضو کرنے سے عاجز ہو تو اس شگات کے وضو کرنے کا فرض اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائیگا اور اس کے اوپر پانی بہا لینا لازم ہوگا اب اگر اس کے اوپر پانی بہانے سے بھی عاجز ہو تو مسح کافی ہے اور اگر مسح سے بھی عاجز ہو تو مسح بھی اُس سے ساقط ہو جائیگا اُس پاس وضو اور مسح جگہ کو چھوڑوے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے زخم ہو اور اُس زخم کا چھلکا اوپر کو اٹھ گیا ہو اور اُس زخم کے سب کے اُس جھلکے تلے ہوئے ہیں مگر بظرف سے پیکلتی ہے وہ کنارہ جھلکے سے جدا ہو گیا تو اگر وضو میں وہ چھلکا اوپر

سے داخل کیا اور اس چھلکے کے نیچے پانی نہ پہونچا تو وضو جائز ہی اس لیے کہ جو کچھ چھلکے کے نیچے ہو وہ کھلا ہوا نہیں ہے اس کا غسل بھی فرض نہیں۔ یہ نقادی قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر وضو کے کسی عضو میں قرعہ ہو جیسے دل وغیرہ اور اس پر تیل چھلکا ہو وضو کرتے ہیں اس چھلکے پر پانی بہا لیا ہے اس چھلکے کو اتار ڈالا تو اب اس چھلکے کے نیچے کا غسل واجب ہو یا نہیں جواب یہ ہے کہ جب وہ چھلکا اتارے اگر اس وقت وہ زخم بالکل اچھا ہو گیا تھا اس طرح کہ چھلکے کے اترنے سے کچھ ایذا نہ معلوم ہوئی تو اس موضع کا دعونا اس پر واجب ہے اور اگر وہ چھلکا زخم اچھا ہونے سے پہلے اترا اس طرح کہ اس کے اترنے میں ایذا ہوئی تو اگر اس میں سے کچھ نکلا اور رہا تو وضو ٹوٹ گیا اور اگر کچھ نہ نکلا تو اس موضع کا دعونا واجب نہیں اور اگر ایک جواب یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں دعونا واجب نہیں فوائد قاضی امام رکن الاسلام علیہ السعدی میں مذکور ہے کہ اگر بعض اعضاء وضو پر گھسوں یا پسوند کا گوہ لگا ہو اور وضو میں پانی اس کے نیچے نہ پہونچے تو وضو جائز ہو گا اس لیے کہ بچاؤ اس سے ممکن نہیں ہے۔ اور اگر مچھلی کی کھال یا چبائی ہوئی روٹی لگ گئی ہو اور خشک ہو گئی ہو اور وضو کرتے ہیں پانی اس کے نیچے نہ پہونچے تو جائز نہیں اس لیے کہ بچاؤ اس سے ممکن ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی عضو کا ایک ٹکڑا خشک رہا ہو اسے اور اسی عضو کی تری اس ٹکڑے پر پہونچائی جائے تو جائز ہے یہ خلاصہ میں ہے اور اگر ایک عضو کی تری دوسرے عضو پر پہونچائی جائے تو وضو میں جائز نہیں غسل میں جائز ہے بشرطیکہ وہ تری چمکتی ہوئی ہو یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص پر بارش کا پانی پڑ گیا یا وہ ہتی ہوئی نہر میں داخل ہو گیا تو وضو اس کا ہو گیا اور اگر تمام بدن پر پانی پہونچ گیا تو غسل بھی ہو گیا مگر کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا اس پر واجب ہو گا یہ سر اجیہ میں لکھا ہے جو تھا **فصل** وضو کا سر کا مسح کرنا ہے اور وہ بقدر ناحیہ یعنی مو سے پیشانی کے فرض ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ مختار یہ ہے کہ مقدار ناحیہ کی بقدر جو تھا ہی سر کے ہے یہ اختیار شرح فقہار میں لکھا ہے۔ صبح قول کے بموجب مسح میں اٹھ کی تین انگلیاں لگانا واجب ہے یہ کفایت میں لکھا ہے۔ پس اگر ایک انگلی یا دو انگلیوں سے مسح کیا تو ظاہر روایت کے بموجب جائز نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر انگشت شہادت اور انگلوٹھے سے اس طرح مسح کرے کہ وہ کھلے ہوئے ہوں اور ان کے بیچ میں جھد رہتی ہو وہ بھی سر کو لگا دے تو بھی مسح جائز ہو جاوے گا اس لیے کہ انگشت شہادت اور انگلوٹھا دو انگلیاں ہیں اور ان کے بیچ میں جھد رہتی ہو ایک انگلی کی مقدار وہ ہر ایہ میں لکھا ہے سب تین انگلیاں ہو گئیں یہ محیط میں اور نقادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر انگلیوں کے سروں سے سر کا مسح کرے اگر پانی اسے ٹپکتا ہو یا جو جائز ہو گا اور اگر ٹپکتا ہو انہو تو جائز نہ ہو گا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے سر پر لمبے بال ہیں اور تین انگلیوں سے ان بالوں پر مسح کیا تو اگر وہ مسح ان بالوں پر ہو جائے نیچے سر پر تو وہ مسح سر کے مسح کے قائم مقام ہو جاوے گا اور اگر ایسے بالوں پر مسح کیا جائے نیچے ماتھا یا گردن پر تو جائز نہ ہو گا۔ اگر سر کے گرد و دونوں کیو بندھے ہوں جیسے عورتین باندھ لیا کرتی ہیں تو اگر مسح کیو دون کے سر سے ہو گیا تو ہمارے بعض مشائخ کے نزدیک اس شرط پر جائز ہے کہ ان کیو دون کو نیچے نہ لٹکا دے اس لیے کہ اسے لیسے بالوں پر مسح کیا جائے نیچے سر پر اور عامہ مشائخ کا مذہب یہ ہے کہ وہ مسح جائز نہیں خواہ ان کیو دون کو لٹکا دے یا نہ لٹکا دے یہ محیط میں لکھا ہے۔ کانون کا مسح سر کے مسح کے قائم مقام نہیں ہو سکتا یہ سبہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے ہاتھ میں تری ہو اور اس سے مسح کرے تو جائز ہے خواہ وہ تری اس پانی کی ہو جو اسے

۱۔ مسح سر کے مسح
۲۔ مسح سر کے مسح
۳۔ مسح سر کے مسح
۴۔ مسح سر کے مسح
۵۔ مسح سر کے مسح
۶۔ مسح سر کے مسح
۷۔ مسح سر کے مسح
۸۔ مسح سر کے مسح
۹۔ مسح سر کے مسح
۱۰۔ مسح سر کے مسح
۱۱۔ مسح سر کے مسح
۱۲۔ مسح سر کے مسح
۱۳۔ مسح سر کے مسح
۱۴۔ مسح سر کے مسح
۱۵۔ مسح سر کے مسح
۱۶۔ مسح سر کے مسح
۱۷۔ مسح سر کے مسح
۱۸۔ مسح سر کے مسح
۱۹۔ مسح سر کے مسح
۲۰۔ مسح سر کے مسح
۲۱۔ مسح سر کے مسح
۲۲۔ مسح سر کے مسح
۲۳۔ مسح سر کے مسح
۲۴۔ مسح سر کے مسح
۲۵۔ مسح سر کے مسح
۲۶۔ مسح سر کے مسح
۲۷۔ مسح سر کے مسح
۲۸۔ مسح سر کے مسح
۲۹۔ مسح سر کے مسح
۳۰۔ مسح سر کے مسح
۳۱۔ مسح سر کے مسح
۳۲۔ مسح سر کے مسح
۳۳۔ مسح سر کے مسح
۳۴۔ مسح سر کے مسح
۳۵۔ مسح سر کے مسح
۳۶۔ مسح سر کے مسح
۳۷۔ مسح سر کے مسح
۳۸۔ مسح سر کے مسح
۳۹۔ مسح سر کے مسح
۴۰۔ مسح سر کے مسح
۴۱۔ مسح سر کے مسح
۴۲۔ مسح سر کے مسح
۴۳۔ مسح سر کے مسح
۴۴۔ مسح سر کے مسح
۴۵۔ مسح سر کے مسح
۴۶۔ مسح سر کے مسح
۴۷۔ مسح سر کے مسح
۴۸۔ مسح سر کے مسح
۴۹۔ مسح سر کے مسح
۵۰۔ مسح سر کے مسح
۵۱۔ مسح سر کے مسح
۵۲۔ مسح سر کے مسح
۵۳۔ مسح سر کے مسح
۵۴۔ مسح سر کے مسح
۵۵۔ مسح سر کے مسح
۵۶۔ مسح سر کے مسح
۵۷۔ مسح سر کے مسح
۵۸۔ مسح سر کے مسح
۵۹۔ مسح سر کے مسح
۶۰۔ مسح سر کے مسح
۶۱۔ مسح سر کے مسح
۶۲۔ مسح سر کے مسح
۶۳۔ مسح سر کے مسح
۶۴۔ مسح سر کے مسح
۶۵۔ مسح سر کے مسح
۶۶۔ مسح سر کے مسح
۶۷۔ مسح سر کے مسح
۶۸۔ مسح سر کے مسح
۶۹۔ مسح سر کے مسح
۷۰۔ مسح سر کے مسح
۷۱۔ مسح سر کے مسح
۷۲۔ مسح سر کے مسح
۷۳۔ مسح سر کے مسح
۷۴۔ مسح سر کے مسح
۷۵۔ مسح سر کے مسح
۷۶۔ مسح سر کے مسح
۷۷۔ مسح سر کے مسح
۷۸۔ مسح سر کے مسح
۷۹۔ مسح سر کے مسح
۸۰۔ مسح سر کے مسح
۸۱۔ مسح سر کے مسح
۸۲۔ مسح سر کے مسح
۸۳۔ مسح سر کے مسح
۸۴۔ مسح سر کے مسح
۸۵۔ مسح سر کے مسح
۸۶۔ مسح سر کے مسح
۸۷۔ مسح سر کے مسح
۸۸۔ مسح سر کے مسح
۸۹۔ مسح سر کے مسح
۹۰۔ مسح سر کے مسح
۹۱۔ مسح سر کے مسح
۹۲۔ مسح سر کے مسح
۹۳۔ مسح سر کے مسح
۹۴۔ مسح سر کے مسح
۹۵۔ مسح سر کے مسح
۹۶۔ مسح سر کے مسح
۹۷۔ مسح سر کے مسح
۹۸۔ مسح سر کے مسح
۹۹۔ مسح سر کے مسح
۱۰۰۔ مسح سر کے مسح

برتن میں سے لیا ہوا باذن وصولی ہون اسکی تری یا تھمین بانی ہوئی صحیح ہے۔ لیکن اگر سر کا یا سوزہ کا مسح کیا اور تری یا تھمین بانی رہی تو اس سے پھر سر کا یا سوزہ کا مسح جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کسی عضو سے تری نے لی تو اس سے مسح جائز نہیں خواہ اس عضو کو دھویا تھا یا اس پر مسح کیا تھا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر برتن مسح کرے تو ہر صحت میں جائز ہے اور فقہانے اس میں کچھ فرق نہیں کیا ہے کہ اس میں سے تری بنتی ہوئی ہو یا نہ ہو یا برہانہ میں لکھا ہے۔ اور اگر سر کو منہ کے ساتھ دھویا تو مسح کے قائم مقام ہو جاوے گا لیکن کردہ ہے اس لیے کہ حسب طرح حکم ہے یہ صورت اسکے خلاف ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر سر کچھ منٹا ہے اور کچھ نہیں منٹا اور جان سے نہیں منٹا ہے وہاں سے مسح کیا تو جائز ہے یہ جوہرہ وغیرہ میں لکھا ہے۔ اور حجت میں ہے کہ اگر سر پر سانسے کی طرف مسح نہ کیا اور پیچھے کی طرف یا دائیں بائیں طرف یا بیچ میں مسح کیا تو جائز ہے یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے۔ ٹوپی پر اور عمامہ پر مسح کرنا جائز نہیں ہے اس طرح عورت کو اجنبی اور عینی پر مسح کرنا جائز نہیں ہے۔ لیکن اگر پانی ایسا پلٹا ہو جو کہ بالوں تک پہنچ جاوے تو بھکا مسح کے جائز ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہ اس صورت میں ہے جب پانی میں رنگ نہ آجاوے یہ ظاہر ہے میں لکھا ہے۔ اور افضل یہ ہے کہ عورت مسح اور عینی کے نیچے کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر عورت کے سر پر خضاب لگا دے اور وہ خضاب پر مسح کرے اگر اسکے اٹھ کی تری خضاب کے ساتھ مل کر خالص پانی کے حکم سے عمل گئی تو مسح جائز ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے دوسری فصل وضو کی سنتوں کے بیان میں وضو میں تیرہ سنتیں ہیں یہ متون میں مذکور ہیں۔ بھلے لنگے بسم اللہ پڑھنا ہے۔ بسم اللہ پڑھنا ہمیشہ وضو میں سنت ہے یہ قید نہیں کہ جب سوتے سے اٹھ کر وضو کرے تب ہی بسم اللہ پڑھے۔ وضو میں ابتدا میں بسم اللہ پڑھنے کا اعتبار ہے اور اگر ابتدا میں بھول گیا اور جب بعض اعضا کو دھو چکا اس وقت یاد ہوا اور پھر بسم اللہ پڑھی تو سنت اور انہوں نے اگر کھانا کھا نے میں اور اسی طرح کے اور کاموں میں بسم اللہ کا یہ حکم نہیں ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر ابتدا میں وضو میں بسم اللہ پڑھنا بھول گیا تو وضو تمام کرنے سے پہلے جب یاد آوے تب پڑھے تاکہ وہ اس سے خالی نہ ہو سراج الودائع میں لکھا ہے اور استنجا کرنے سے پہلے بھی بسم اللہ پڑھے اور بعد کو بھی پڑھے یہی صحیح ہے یہ پدایہ میں لکھا ہے۔ جب کتہ لکھا ہوا ہو یا موضع شہاست میں ہو تو بسم اللہ نہ پڑھے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ طحاوی اور مولانا فخر الدین مایر غنی نے لکھا ہے کہ سلف سے یہ منقول ہے کہ وضو میں بسم اللہ یون پڑھے۔ بسم اللہ العظیم والحمد للہ علیٰ دین الاسلام۔ جبارہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح مروی ہے یہ معراج الدار میں لکھا ہے اگر اچھلے وضو میں لا الہ الا اللہ یا اللہ یا اللہ یا اللہ پڑھے تو سنت بسم اللہ پڑھنے کی آواز ہو جائیگی یہ تفسیر میں لکھا ہے۔ اور بھلے وضو کی سنتوں کے اعتبار وضو میں گھونک تین بار و نون یا تحون کا دھونا ہے۔ کہا گیا ہے کہ یہ منہ پر ہے اور مقام کم کرنا اسکا سنت ہے فتح القدیر اور معراج اور جبارہ میں اسی کو اختیار کیا ہے۔ اور اصل میں امام محمد کے قول میں بھی اسی کی طرف اشارہ ہے یہ بھرا رائے میں لکھا ہے۔ اور ہاتھ دھونے کا طریقہ یہ ہے کہ اگر برتن چھو نہ ہو تو بائیں ہاتھ سے برتن کو پکڑ کر دے اپنے ہاتھ پر برتن بار پانی ڈالے پھر دلہنے ہاتھ سے برتن پکڑے اور اسی طرح بائیں ہاتھ پر پانی ڈالے اور اگر برتن بڑا ہو جیسے مشکاؤ اگر اسکے ساتھ برتن چھو نہ بھی ہو تو اسی طرح عمل کرے جو اول مذکور ہوا اور اگر چھو نہ برتن نہ تو بائیں ہاتھ کی انگلیاں بند کر کے برتن بن داخل کرے اور اس سے دلہنے ہاتھ پر پانی ڈالے اور انگلیوں کو ایک دوسرے

پہلے کر ہاتھ کو پاک کر کے پھر دھونا ہاتھ پر تن میں ڈالے اور اس سے بایان ہاتھ پاک کر کے پھر ہاتھ پر تن میں لگھاؤ اور یہ ایسی صورت میں ہو جب ہاتھ پر کوئی نجاست نہ لگی ہو اور اگر ہاتھ پر نجاست بھی لگی ہو تو جسے پاک کرنے کی کوئی اور تدبیر کرے یہ ملامت میں لگتا ہے۔ اور اس میں اختلاف ہے کہ ہاتھ استنجا کرنے سے پہلے دھو دے یا بعد کو دھو دے اور اس میں یہ ہے کہ دونوں بار دھو دے ایک بار قبل استنجا کرنے کے اور ایک بار بعد استنجا کرنے کے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ وضو کی سنتوں کے کی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا اور سنت یہ ہے کہ اول تین بار لگی کر کے پھر تین بار ناک میں پانی ڈالے اور ان دونوں میں سے ہر ایک کے لیے ہر بار نیا پانی لے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور لگی کرنے کی حد یہ ہے کہ تمام منہ کے اندر پانی سمجھا دے اور ناک میں پانی ڈالنے کی حد یہ ہے کہ جہاں تک ناک کا چمچہ اترے ہر سینے نرمہ بینی تک پانی پہنچ جائے دوسرے یہ ملامت میں لکھا ہے اگر لگی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا ترک کر لیا تو صحیح ہے کہ گنہگار ہوگا اس لیے کہ وہ دونوں بہت سنت ہو کہ ہر ایک میں اور سنت ہو کہ ہاتھ کو چھوڑنا برائی ہے بخلاف سنن زوائد کے اس لیے کہ ان کے چھوڑنے میں برائی نہیں آتی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر پانی ایک بار ہاتھ میں لے کر اسی سے تین گلیاں کر کے توجا نہ ہو اور اگر پانی ایک بار چلو میں لے کر اسی کو تین بار ناک میں ڈالے تو جائز نہیں اس لیے کہ ناک میں پانی ڈالنے میں استعمال پانی اس چلو میں گرتا دیکھا اور یہ صورت کلی کرنے میں نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر پانی چلو میں لے کر چھوڑے پانی سے کلی کر کے پھر باقی پانی ناک میں ڈالے تو جائز ہے اور اگر اسکا اٹل کرے تو جائز نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور منجملہ وضو کی سنتوں کے مشکوک کرنا ہر مسواک اس سے وضو کی لکڑی سے بنانا چاہیے جو تلخ ہوئے ہن اس لیے کہ اس سے ہر ہونٹہ کی پاک ہوتی ہے اور دانت مضبوط ہوتے ہیں اور مدھ تو ہی ہوتا ہے اور چاہیے کہ مسواک کی لکڑی تر ہو اور بقدر رجبوئی انگلی کے موٹی ہو اور ایک بالشت ہی ہو مسواک کرنے کے لیے انگلی لکڑی کے قائم مقام نہیں ہو سکتی البتہ اگر لکڑی نہ ملے تو اس صورت میں دلہنہ ہاتھ کی انگلی لکڑی کے قائم مقام ہو سکتی ہے یہ محیط اور ظہیرہ میں لکھا ہے اور عورتوں کے دلہنہ درخت بطم کا گوند جانا مسواک کے قائم مقام ہو جاتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے مستحب ہے مسواک دلہنہ ہاتھ میں اس طرح پکڑنا کہ چوٹی انگلی مسواک کے نیچے رکھے اور انگوٹھا مسواک کے سرے کے نیچے رکھے اور باقی انگلیاں مسواک کے اوپر ایسی مذکور ہر نہر الفاظ میں۔ وقت مسواک کرنے کا وہی ہے جو کلی کرنے کا وقت ہے یہ مذکور ہر نہا میں۔ دانتوں کے اوپر جانب اور پیشے کی جانب میں مسواک کرے اور دانتوں کی چوڑائی میں مسواک کرے اور ابتدا مسواک کی وہی جانب سے کرے یہی ہے جو ہرۃ النیرہ میں جس شخص کو مسواک کرنے سے قبلے کا خوف ہو وہ مسواک کرنا چھوڑ دے لیٹ کر مسواک کرنا مکروہ ہے یہ مذکور ہے سراج الوہاج میں۔ اور منجملہ وضو کی سنتوں کے دائرہ کا خلال کرنا ہے قاضی خان نے جامع صغیر کی شرح میں لکھا ہے کہ تین بار منہ دھو لینے کے بعد دائرہ کا خلال کرنا ابو یوسف رحمہ کے نزدیک سنت ہے اور یہی قول لیا گیا ہے یہی لکھا ہے راہی میں اور مسوط میں ہے کہ یہی اصح ہے یہ سراج الدراہی میں لکھا ہے اور طریقہ دائرہ میں خلال کرنے کا یہ ہے کہ دائرہ میں انگلیاں ڈال کر نیچے کی جانب سے اوپر کی جانب کو خلال کرے غس الاثمہ کروری سے یہی منقول ہے یہ لکھا ہے شہرات میں۔ اور منجملہ وضو کی سنتوں کے انگلیوں میں

سنتوں میں سے ہے
وضو کی سنتوں میں سے ہے
اور اگر پانی چلو میں لے کر چھوڑے پانی سے کلی کر کے پھر باقی پانی ناک میں ڈالے تو جائز ہے اور اگر اسکا اٹل کرے تو جائز نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور منجملہ وضو کی سنتوں کے مشکوک کرنا ہر مسواک اس سے وضو کی لکڑی سے بنانا چاہیے جو تلخ ہوئے ہن اس لیے کہ اس سے ہر ہونٹہ کی پاک ہوتی ہے اور دانت مضبوط ہوتے ہیں اور مدھ تو ہی ہوتا ہے اور چاہیے کہ مسواک کی لکڑی تر ہو اور بقدر رجبوئی انگلی کے موٹی ہو اور ایک بالشت ہی ہو مسواک کرنے کے لیے انگلی لکڑی کے قائم مقام نہیں ہو سکتی البتہ اگر لکڑی نہ ملے تو اس صورت میں دلہنہ ہاتھ کی انگلی لکڑی کے قائم مقام ہو سکتی ہے یہ محیط اور ظہیرہ میں لکھا ہے اور عورتوں کے دلہنہ درخت بطم کا گوند جانا مسواک کے قائم مقام ہو جاتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے مستحب ہے مسواک دلہنہ ہاتھ میں اس طرح پکڑنا کہ چوٹی انگلی مسواک کے نیچے رکھے اور انگوٹھا مسواک کے سرے کے نیچے رکھے اور باقی انگلیاں مسواک کے اوپر ایسی مذکور ہر نہر الفاظ میں۔ وقت مسواک کرنے کا وہی ہے جو کلی کرنے کا وقت ہے یہ مذکور ہر نہا میں۔ دانتوں کے اوپر جانب اور پیشے کی جانب میں مسواک کرے اور دانتوں کی چوڑائی میں مسواک کرے اور ابتدا مسواک کی وہی جانب سے کرے یہی ہے جو ہرۃ النیرہ میں جس شخص کو مسواک کرنے سے قبلے کا خوف ہو وہ مسواک کرنا چھوڑ دے لیٹ کر مسواک کرنا مکروہ ہے یہ مذکور ہے سراج الوہاج میں۔ اور منجملہ وضو کی سنتوں کے دائرہ کا خلال کرنا ہے قاضی خان نے جامع صغیر کی شرح میں لکھا ہے کہ تین بار منہ دھو لینے کے بعد دائرہ کا خلال کرنا ابو یوسف رحمہ کے نزدیک سنت ہے اور یہی قول لیا گیا ہے یہی لکھا ہے راہی میں اور مسوط میں ہے کہ یہی اصح ہے یہ سراج الدراہی میں لکھا ہے اور طریقہ دائرہ میں خلال کرنے کا یہ ہے کہ دائرہ میں انگلیاں ڈال کر نیچے کی جانب سے اوپر کی جانب کو خلال کرے غس الاثمہ کروری سے یہی منقول ہے یہ لکھا ہے شہرات میں۔ اور منجملہ وضو کی سنتوں کے انگلیوں میں

یا میری نیت پاک ہو جانے کی ہو یا میری نیت یہ ہو کہ نماز پڑھنا جائز ہو جاوے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور نیت
 جسوقت کرے جسوقت منہ دھو تاہو اور غسل نیت کا دل ہو اور زبان سے کہنا اسکا مستحب ہے جو ہر نیرہ میں لکھا ہے
 وضو کی سنتوں کے ترتیب ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ اندھ نے جبکہ ذکر ادا کیا ہو اسکا دل کرے تبین میں لکھا ہے قدری نے نیت
 اور ترتیب اور پورے سر کے سر کو مستحبات سے شمار کیا ہے اور صاحب ہدایہ اور محیط اور تحفہ اور ایضاح اور وافی نے لکھ لکھ
 میں داخل کیا ہے اور یہی اصح ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور منجملہ وضو کی سنتوں کے موالات ہو اور موالات سے مراد یہ ہے
 کہ ایک عضو کو دھو کر اسکے بعد ہی دوسرا عضو بھی دھو دے اور جدا تنگی یہ ہے کہ اعتدال کے موسم میں ہاتھ کے عضو کے
 دھونے سے قبل پہلا عضو خشک ہو جاوے گرمی کی شدت اور سردی کی شدت کا اعتبار نہیں البتہ
 وضو کرنے والے کی حالت یہ کہ اسنے کا اعتبار کیا جاتا ہے جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ وضو میں تفریق کر دینا یعنی بعض اعضا
 کو دھو کر کچھ توقف کے بعد باقی اعضا کو دھونا اگر بغیر عذر ہو تو مکروہ ہے اور اگر کوئی عذر ہو مثلاً پانی تمام ہو جاوے اور
 اسکی طلب میں جاوے یا اسی طرح کی اور کوئی وجہ ہو تو مستحب ہے کہ ہاتھ لگے نہین غسل اور تیمم کے درمیان نہین تفریق
 کر دینے کا بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے میری فصل مستحبات وضو کے بیان میں وضو کے مستحبات
 سنتوں میں دو نہ کو بہین اول سیدھی طرف سے ابتدا کرنا یعنی پہلے داہنا ہاتھ دھوئے پھر بائیں ہاتھ دھو دے اور پہلے
 داہنا پاؤں دھوئے پھر بائیں پاؤں دھو دے اور موافق مذہب صحیح کے اسی کا نام فضیلت ہے اور اعضا وضو میں جبکہ
 دھوئے وضو میں انہیں واسنے عضو کا بائیں عضو پر مقدم کرنا مستحب ہے مگر کانون کا حکم اسکے برخلاف ہے لیکن اگر کسی کے
 ایک ہاتھ ہوا تو دوسرے ہاتھ میں کوئی بیماری ہو اسوجہ سے دونوں کا ساتھ نہ کر سکے تو اول داہنے کان کا مسح کرے پھر بائیں
 کا کرے جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے دو تیسرا مستحب وضو میں گردن کا مسح ہے اور وہ دونوں ہاتھوں کی پشت سے کرنا چاہیے
 لیکن حلقوم کا مسح بدعت ہے جو الرائق میں لکھا ہے۔ اس موقع پر اور بھی کچھ سنتیں اور آداب فقہانے لکھیں۔
 سنت ہے کہ پاؤں دھوئے وقت واسنے ہاتھ میں برتن کو پکڑے اور پانی واسنے پاؤں پر اوپر کی طرف سے
 ڈالے اور بائیں ہاتھ سے اسکو ملے اسی طرح تین بار اسکو دھو دے پھر بائیں پاؤں پر اوپر کی طرف سے پانی ڈالے
 اور اسکو بھی ملے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور منجملہ سنتوں کے ہر ہاتھوں اور پاؤں کے دھونے میں انگلیوں کے
 سروں کی طرف سے شروع کرنا یہ نفع القدر میں لکھا ہے اور یہی محیط میں لکھا ہے۔ اور سبب میں سر کے اگلے حصے سے شروع کرنا
 سنت ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے۔ کلی اور ناک میں پانی ڈالنے میں بھی ترتیب کا لحاظ کرنا یعنی پہلے کلی کرنا پھر ناک میں پانی ڈالنا
 ہمارے نزدیک سنت ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور انہیں اچھی طرح مبالغہ کرنا سنت ہے یہ کافی اور شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ روزہ دار
 کو غلبہ اچھی طرح کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا سنت نہیں یہ تائید خانہ میں لکھا ہے اور اچھی طرح کلی کرنا یہ ہے کہ غرغہ کرے
 یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اچھی طرح ناک میں پانی ڈالنا ہونا ہے کہ دونوں ہاتھوں میں پانی ڈال کر اوپر کوڑھاد کے
 میان تک کہ پانی ناک کے اُس مقام تک پہنچ جاوے جو سخت تر ہے محیط میں لکھا ہے اور اہل میں مذکور ہے کہ ادب
 یہ بھی ہے کہ پانی میں اسراف نہ کرے اور کمی بھی نہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہ اس صورت میں ہے جب پانی نہر کا
 ہو یا اپنی ناک ہو اور اگر ایسے پانی سے وضو کرے جو طہارت کرنے والوں پر وقف ہو تو پانی صرف کرنے میں
 زیادتی اور اسراف کرنا حرام ہے کسی کا اس میں خلاف نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور ہر عضو کو دھونے وقت یہ پڑھے

مستحب ہے کہ وضو کرنے سے پہلے نیت کرے
 رسول علی الصلوۃ والسلام
 نے بھی کی کہ پانی کی
 اور دھوئے وضو کرنے سے پہلے
 حلقوم کا مسح کرے
 اور ناک میں پانی ڈالے
 اور اسراف نہ کرے
 اور اسراف نہ کرے

اور وہ بوجہ مرد اور عورت کے پیشاب کے مقام سے نکلے موافق مذہب صحیح کے وضو کو نہیں توڑتی لیکن اگر کسی عورت کا پیشاب اور پانچا نہ کار استعمال کیا ہو اس کے لیے وضو کر لینا مستحب ہے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ کسی پیشاب میں اگر بار زخم ہو اور اس میں سے ہوا نکلے تو وضو نہیں توڑتا جس طرح ایسی ٹوکا سے نہیں ٹوٹتا جس میں بدبو آتی ہو یہ قہنہ میں لکھا ہے اگر پیشاب عضو تناسل کی ڈنڈی میں اتر آوے تو اس سے وضو نہیں ٹوٹتا اور اگر قلفہ میں یعنی اس کھال میں چکی خشنہ کرتے ہیں اتر آوے تو وضو ٹوٹ جاوے گا یہ لکھا ہے ذخیرہ میں۔ اور صحیح یہی ہے یہ لکھا ہے بحر الرائق میں۔ اور اگر عورت کی اندر کی مسح سے پیشاب نکلا باہر کی فرج سے نہیں نکلا تو وضو ٹوٹ جاوے گا۔ اور جس مرد کا عضو تناسل کٹ گیا ہو اگر اس کے پیشاب کے مقام سے کوئی ایسی چیز نکلے جو مشابہ پیشاب کے ہو پس اگر اس کے بند کرنے پر قادر ہو اس طرح کہ اگر چاہے روک لے اور جو چاہے نکال دے تب تو وہ پیشاب ہے وضو اس سے ٹوٹ جاتا ہے اور جو وہ اسپر قاضی نہیں تو نہیں ٹوٹتا جب تک خود نہ بے یہ قاضی خانہ میں ہو فناوی میں ہے کہ جب ظاہر ہو جاوے کہ غشی مرد میں شال ہے تو اس کی دوسری فرج بمنزلہ زخم کے ہے اس میں سے جو نکلے گا اس سے وضو نہ ٹوٹے گا جب تک نہ سے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور یہی فناوی قاضی خانہ اور ذخیرہ اور محیط حسنی اور اکثر معبرات میں لکھا ہے۔ اور اکثر کایہ یہ ہے کہ اگر کسی مرد کا عضو تناسل میں زخم ہو اور اس میں سے دو سوراخ ہوں ایک ایسا ہو کہ اس میں سے وہی چیز نکلتی ہو جو پیشاب کے راستے میں ہوتی ہو اور دوسرا ایسا ہو کہ اس سے وہ نکلتا ہو جو پیشاب کے راستے میں نہ بہتا ہو تو پہلا سوراخ بمنزلہ سوراخ ذکر کے ہے جب پیشاب اس کے سر پر ظاہر ہو گا تو وضو ٹوٹ جائیگا اگرچہ نہ ہے اور دوسرا سوراخ سے اگر کچھ ظاہر ہو تو جب تک وہ ہے نہیں وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اگر کسی شخص کو پیشاب نکل آنے کا خوف ہو اس سبب سے وہ پیشاب کے سوراخ میں روئی رکھے اور اگر روئی نہ رکھے تو پیشاب نکل آوے تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں اور جب تک پیشاب روئی میں ظاہر نہ ہو جاوے تب تک اس کا وضو نہیں ٹوٹتا یہ فناوی قاضی میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کی کانچ باہر نکل آوے اور اس کو ہاتھ سے یا کپڑے سے پکڑ کر اندر واپس لے لے تو اس کا وضو ٹوٹ جائیگا اس لیے کہ کچھ نجاست اس کے ہاتھ کو لگی۔ اور شیخ امام شمس اللہ حلوانی نے لکھا ہے کہ کانچ کے نکلنے ہی سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ مذی سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور وہی سے بھی ٹوٹ جاتا ہے اور جو منی بغیر شہوت کے نکلے اس سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے مثلاً کوئی بوجھ اٹھایا یا بلند جگہ سے گرا اور منی نکل آئی تو وضو واجب ہو گا یہ محیط میں لکھا ہے۔ مرد کی منی بستہ اور سپید رنگ ہوتی ہے اور بواہی ایسی ہوتی ہے جیسے دخت خرمائی کی مین اور اس میں چپکا ہٹ ہوتی ہے اور اس کے نکلنے سے عضو مست ہو جاتا ہے اور عورت کی منی تلی زرد رنگ ہوتی ہے اور مذی تلی مائل ہے سپیدی ہوتی ہے اور جب کوئی شخص حالت شہوت میں اپنی عورت کے ساتھ اختلاط کرنا ہو اس وقت ظاہر ہوتی ہے اور اس کے وقت میں عورت سے جو نکلتی ہے اس کو فناوی کہتے ہیں۔ اور وہی پیشاب ہوتا ہے گاڑھا اور بعض نے لکھا ہے وہی وہ ہے جو جماعت کے غسل کرنے کے بعد نکلتی ہے اور پیشاب کے بعد نکلتی ہے یہ تمیز میں لکھا ہے۔ کیڑا اگر پانچا نہ کے مقام سے نکلے تو اس سے وضو ٹوٹتا ہے اور اگر عورت یا مرد کے پیشاب کے مقام سے نکلے تو بھی حکم ہے اور یہی حکم ہے پتھری کا یہ فناوی قاضی میں لکھا ہے اور کوئی اپنے عضو کے سوراخ میں قطرہ ڈالے پھر وہ نکل آوے تو وضو نہیں ٹوٹتا جیسے کہ روزہ نہیں ٹوٹتا

یہ ظہیر دین لکھا ہے۔ اگر تیل سے تھنہ کیا پھر وہ بکر نکلا تو دوبارہ وضو کرے یہ محیط خشری بن لکھا ہے اور جو چیز نیچے کی
 طرف سے اندر کو جاوے اور پھر نکلے اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اس لیے کہ ضرر ہے کہ اندر سے کچھ تری اس میں لگ آتی ہے
 اگرچہ دخول اس کا پورا نہ ہو مثلاً ایک کنارہ اس کا ہاتھ میں ہو یہ چیز کر دری بن لکھا ہے اور وضو توڑنے والی چیزوں سے ہے
 وہ بھی جو ان دو رستوں کے سوا اور طرف سے نکلے اور یہی اسی طرف جو پاک کی جاتی ہے خون ہو یا کچلو ہو ہو یا پیپ ہو
 یا پانی جو کسی بیماری کے سبب سے نکلے بہنے کے معنی یہ ہیں کہ زخم کے سرے سے اوپر کو انکسرتی ہے کو اترے
 یہ محیط خشری بن لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ نہ الفائق بن لکھا ہے خون جب زخم کے سرے سے اوپر کو اٹھے تو وضو نہیں توڑتا
 اگرچہ سر زخم سے زیادہ جگہ میں ہو جاوے یہی ظہیر بن لکھا ہے اور فتویٰ اسی پر ہے کہ نہیں ٹوٹتا ہے وضو اس قسم کی صورت
 میں یہ محیط بن لکھا ہے خون اور کچلو ہو اور پیپ اور پانی زخم کا اور آئدہ کا اور وہ پانی جو بیماری کی وجہ سے ناف میں سے
 نکلے یا جچی بن سے نکلے یا آنکھ میں سے نکلے یا کان میں سے نکلے سب کا ایک حکم ہے موافق مذہب اصح کے یہ
 زیادہ بن لکھا ہے اگر کان بن تیل ڈالا اور وہ دماغ میں کچھ دیر ٹھہرا پھر کان یا ناک کی طرف سے گیا تو اس سے
 وضو نہیں ٹوٹتا۔ امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ اگر منہ کے راستے سے نکلے گا تو اس پر وضو واجب ہو گا اس لیے کہ نیچے سے
 نکلے گا تو معدے میں ہو کر آویگا اور معدہ مائل بنات ہے پس وہ قے کے حکم میں ہو گیا یہ محیط خشری بن لکھا ہے اگر کسی
 چیز کو ناک کے راستے سے اوپر کو چڑھا یا پھر وہ منہ کی طرف سے منہ بھر نکلے تو وضو ٹوٹ جائیگا اور اگر کان کی طرف
 سے نکلی تو نہیں ٹوٹے گا یہ سراج الوہاج بن لکھا ہے اگر نہانے میں کچھ پانی کان کے اندر داخل ہو گیا اور وہاں
 رکا رہا پھر ناک کی طرف سے نکلا تو اس پر اور وضو لازم نہیں آتا یہ محیط بن لکھا ہے۔ اور مضامین بن لکھا ہے کہ یہی اصح ہے
 یہ تا نا رخانیہ بن لکھا ہے لیکن اگر وہ کچلو ہو بن جائیگا تو اس سے وضو ٹوٹ جائیگا یہ مضامین بن لکھا ہے اگر کان سے پیپ
 یا کچلو ہو نکلے اگر بغیر درد کے نکلا تو وضو نہیں ٹوٹے گا اور اگر درد کے ساتھ نکلا تو وضو ٹوٹ جائیگا اس لیے کہ جب وہ
 درد کے ساتھ نکلا تو غا ہر کسی زخم سے نکلا ہے یہ منقول ہے فتویٰ شمس الائمہ خلوائی کا یہ محیط بن لکھا ہے اور یہی ہے ذخیرہ میں اور
 تبیین میں اور سراج الوہاج میں۔ امام محمد نے اصل میں ذکر کیا ہے کہ اگر زخم سے تھوڑا سا خون نکلے اور اس کو پھینک دے
 پھر نکلے پھر پوچھ ڈالے تو اگر خون ایسا تھا کہ اس میں سے جھقہ روچھ لیا ہے اگر نہ پوچھا تو بچا تو اس صورت میں وضو ٹوٹ جائیگا
 اور اگر نہ بہتا تو نہ ٹوٹے گا اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ زخم سے تھوڑا سا خون نکلے اور اس پر رکھ یا سٹی ڈالے پھر وہ
 غا ہر ہو پھر وہ ایسا ہی کرے تو ایسی حالت میں بھی یہی لحاظ کیا جائیگا کہ اگر کل جمع ہوتا تو بہتا یا نہ بہتا یہ وضو نہ ہوتا
 ہے خون سر کی طرف سے ایسی جگہ کو اترے جہاں حکم پاک کرنے کا ہے مثلاً ناک یا کان تو وضو ٹوٹ جائیگا یہ محیط
 بن لکھا ہے ناک میں جہاں تک پاک کرنے کا حکم ہے وہ مقام ہے جہاں تک ناک زخم ہے یہ لفظ میں لکھا ہے اگر منہ سے خون
 نکلے تو یہ اعتبار کیا جائیگا کہ خون غالب ہو یا تنوک اگر دونوں برابر ہیں تو وضو ٹوٹ جائیگا اور اس امر کا اعتبار راستے
 ہوتا ہے اگر سرخ رنگ ہے تو وضو ٹوٹ جائیگا اگر زرد ہے تو نہیں ٹوٹے گا یہ تبیین بن لکھا ہے اگر وضو اس کے کو کسی چیز سے
 منہ میں دھبے یا سوک کرنے سے خون کا اثر معلوم ہو تو اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا جب تک خون کا بہنا نہ ہو جائے
 ظہیر بن لکھا ہے اگر اگر کہ میں کوئی زخم ہو اور اس میں سے خون نکلے آنکھ کے اندر ہی دوسری جانب کو پیچھا تو وضو
 نہیں ٹوٹے گا اس لیے کہ وہ خون ایسی جگہ نہیں پہنچا جس کا وہونا واجب ہو یہ کفایت بن لکھا ہے زخم کو دبانے سے خون نکلا اور اگر

وہ ہاتھ تو بھٹکا تو چھتا نہیں ہر کہ وضو ٹوٹ جائیگا یہ وجہ کروری میں لکھا ہے اور یہی ٹیک ہے یہ فیہ میں لکھا ہے اور یہی
 اوجہ ہے یہ شرح فیہ میں لکھا ہے جو طہی کی تصنیف ہے اگر کسی اکبہ کو چھیل ڈالا اور اس میں سے پانی یا پیپ وغیرہ بھی اگر وہ جسم
 کے سرے سے ہے تو وضو ٹوٹا ورنہ نہ ٹوٹے گا حکم اس صورت میں ہے جب وہ اپنے آپ نکلے اور اگر دبا کے سے نکلے
 تو وضو نہ ٹوٹے گا اس لیے کہ جو کچھ نکلا وہ نکلا لا گیا وغیرہ نہیں نکلا یہ ہدایہ میں لکھا ہے ناک پسکنے میں جا ہوا خون سور کے دانہ
 کے برابر نکلا اس سے وضو نہیں ٹوٹتا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگرچہ چڑی کسی کے عضو کو لگ کر پستہ اور خون سے پر
 ہو جاوے تو اگرچہ چوٹی ہے تو وضو نہ ٹوٹے گا جیسے کھی اور مچھڑ کے چوسنے سے نہیں ٹوٹتا اور اگر چڑی ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا
 یہی طرح چونک اگر کسی کے عضو کو پستہ اور خون سے پر ہو جاوے تو بھی وضو ٹوٹ جائیگا یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر کسی
 کی انگلی رگ میں سے ناسور کی طرح پانی بہا کرتا ہو تو وہ بمنزلہ زخم کے ہے جو اسکے اندر سے ہیکہ وضو ٹوٹے گا یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی کی انگلی میں سے دم کی وجہ سے یا کسی اور بیماری کی وجہ سے ہمیشہ پانی بہا کرتا ہو تو ہر
 نماز کے واسطے تازہ وضو کا حکم ہوگا اس لیے کہ احتمال ہے کہ وہ پیپ یا کچھ ہو ہو یہ نہیں میں لکھا ہے۔ نیز اگر زخم کے سرے
 سے نکلے اس سے وضو نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو رشتہ کی بیماری ہو تو اس کا حکم بھی مثل کیرے کے
 ہے اگر اس سے پانی بہے تو وضو ٹوٹے گا یہ ظہیر میں لکھا ہے اور وضو توڑنے والیوں میں سے تو بھی ہے اگر پتہ یا لکھا یا
 پانی منہ بھر کر دے کے طو پر نکلے تو وضو توڑے گا یہ محیط میں لکھا ہے اور منہ بھرے کی حد صحیح ہے ہر کہ بغیر وقت اور
 کے اس کو روک نہ سکے یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اگر پانی یا پھر قریب صاف پانی نکلا تو وضو ٹوٹے گا یہ سراج الوہاب
 میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے اگر قریب منہ بھر کر دے تو اگر سر کی طرف سے اترے تو وضو نہ ٹوٹے گا اور جو بعد سے آیا ہے تو
 امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک نہ ٹوٹے گا اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک ٹوٹ جائیگا حکم اس وقت ہے جب
 قریب خالص منہ ہو اور اگر کسی اور چیز کے ساتھ ملا ہو جیسے کھانا وغیرہ تو اگر کھانا منہ بھر ہوگا وضو ٹوٹے گا ورنہ نہ ٹوٹے گا یہ
 محیط شری میں لکھا ہے اگر قریب خون آوے اگر بہتا ہو خون سرے اترے تو بالاتفاق وضو ٹوٹے گا اور اگر خون بہتہ ہے تو بالاتفاق
 نہ ٹوٹے گا اور اگر بعد سے آیا ہے اگر خون بہتہ ہے تو بالاتفاق وضو نہ ٹوٹے گا لیکن اگر منہ بھر کر دے گا تو وضو ٹوٹے گا اور اگر بہتا ہو اور
 تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب وضو ٹوٹے گا اگرچہ منہ بھر کر نہ ہو یہ شرح منہ میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے نہیں میں لکھا ہے
 اور اسی کو عامہ شائع نے صحیح کہا ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر تھوڑی تھوڑی فی اس طرح آوے کہ سب جمع ہو تو منہ بھر کر ہو جاوے
 تو امام محمد کا یہ قول ہے کہ اگر سب ان سب کا ایک ہی تھا تو وضو ٹوٹے گا ورنہ نہ ٹوٹے گا مضمرات میں لکھا ہے کہ یہی اصح ہے اگر ایک مرتبہ
 ہی مثلا کرتی آئی اور وہ تلی کو قوت نہ ہوئی اور اسی میں دوبارہ قرائی تو نسبت ان دونوں کا ایک ہے اور اگر ایک مرتبہ کی مثلی
 سو قوت ہونے کے بعد دوبارہ قرائی تو سب مختلف ہے یہ کافی میں لکھا ہے جو چیز آدمی کے بدن سے ایسی نکلی جس سے
 وضو نہیں ٹوٹتا وہ جس بھی نہیں ہوتی جیسے تھوڑی سی قریب خون جو سب سے نہیں میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور
 منہ وضو توڑنے والیوں کے فہرہ ہے جو کہ وٹ سے لیٹنے میں ہونا زمین ہو یا غیر نماز میں اس حکم میں فقہائین سے کسی کا خلاف
 نہیں اور یہی حکم ہے اسکا جو ایک کو لے کر ٹیکا دے کر سو دسے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اسکا جو چت لیٹ کر سو دسے
 یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر ٹیکہ کر اس طرح سو دسے کہ دونوں منہ اپنی دونوں ایروں پر رکھ دے جیسے کوئی اوندھا ہو جائے
 تو اس پر وضو واجب نہیں اور یہی اصح ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر کسی ایسی چیز پر سہارا دیکر سو دسے کہ اگر وہ ہٹا جائے

فتاویٰ ہند کتاب الطہارت باب اول فصل اول در لیس و نہ
 شرح فیہ میں لکھا ہے جو طہی کی تصنیف ہے اگر کسی اکبہ کو چھیل ڈالا اور اس میں سے پانی یا پیپ وغیرہ بھی اگر وہ جسم
 کے سرے سے ہے تو وضو ٹوٹا ورنہ نہ ٹوٹے گا حکم اس صورت میں ہے جب وہ اپنے آپ نکلے اور اگر دبا کے سے نکلے
 تو وضو نہ ٹوٹے گا اس لیے کہ جو کچھ نکلا وہ نکلا لا گیا وغیرہ نہیں نکلا یہ ہدایہ میں لکھا ہے ناک پسکنے میں جا ہوا خون سور کے دانہ
 کے برابر نکلا اس سے وضو نہیں ٹوٹتا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگرچہ چڑی کسی کے عضو کو لگ کر پستہ اور خون سے پر
 ہو جاوے تو اگرچہ چوٹی ہے تو وضو نہ ٹوٹے گا جیسے کھی اور مچھڑ کے چوسنے سے نہیں ٹوٹتا اور اگر چڑی ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا
 یہی طرح چونک اگر کسی کے عضو کو پستہ اور خون سے پر ہو جاوے تو بھی وضو ٹوٹ جائیگا یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر کسی
 کی انگلی رگ میں سے ناسور کی طرح پانی بہا کرتا ہو تو وہ بمنزلہ زخم کے ہے جو اسکے اندر سے ہیکہ وضو ٹوٹے گا یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی کی انگلی میں سے دم کی وجہ سے یا کسی اور بیماری کی وجہ سے ہمیشہ پانی بہا کرتا ہو تو ہر
 نماز کے واسطے تازہ وضو کا حکم ہوگا اس لیے کہ احتمال ہے کہ وہ پیپ یا کچھ ہو ہو یہ نہیں میں لکھا ہے۔ نیز اگر زخم کے سرے
 سے نکلے اس سے وضو نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو رشتہ کی بیماری ہو تو اس کا حکم بھی مثل کیرے کے
 ہے اگر اس سے پانی بہے تو وضو ٹوٹے گا یہ ظہیر میں لکھا ہے اور وضو توڑنے والیوں میں سے تو بھی ہے اگر پتہ یا لکھا یا
 پانی منہ بھر کر دے کے طو پر نکلے تو وضو توڑے گا یہ محیط میں لکھا ہے اور منہ بھرے کی حد صحیح ہے ہر کہ بغیر وقت اور
 کے اس کو روک نہ سکے یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اگر پانی یا پھر قریب صاف پانی نکلا تو وضو ٹوٹے گا یہ سراج الوہاب
 میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے اگر قریب منہ بھر کر دے تو اگر سر کی طرف سے اترے تو وضو نہ ٹوٹے گا اور جو بعد سے آیا ہے تو
 امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک نہ ٹوٹے گا اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک ٹوٹ جائیگا حکم اس وقت ہے جب
 قریب خالص منہ ہو اور اگر کسی اور چیز کے ساتھ ملا ہو جیسے کھانا وغیرہ تو اگر کھانا منہ بھر ہوگا وضو ٹوٹے گا ورنہ نہ ٹوٹے گا یہ
 محیط شری میں لکھا ہے اگر قریب خون آوے اگر بہتا ہو خون سرے اترے تو بالاتفاق وضو ٹوٹے گا اور اگر خون بہتہ ہے تو بالاتفاق
 نہ ٹوٹے گا اور اگر بعد سے آیا ہے اگر خون بہتہ ہے تو بالاتفاق وضو نہ ٹوٹے گا لیکن اگر منہ بھر کر دے گا تو وضو ٹوٹے گا اور اگر بہتا ہو اور
 تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب وضو ٹوٹے گا اگرچہ منہ بھر کر نہ ہو یہ شرح منہ میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے نہیں میں لکھا ہے
 اور اسی کو عامہ شائع نے صحیح کہا ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر تھوڑی تھوڑی فی اس طرح آوے کہ سب جمع ہو تو منہ بھر کر ہو جاوے
 تو امام محمد کا یہ قول ہے کہ اگر سب ان سب کا ایک ہی تھا تو وضو ٹوٹے گا ورنہ نہ ٹوٹے گا مضمرات میں لکھا ہے کہ یہی اصح ہے اگر ایک مرتبہ
 ہی مثلا کرتی آئی اور وہ تلی کو قوت نہ ہوئی اور اسی میں دوبارہ قرائی تو نسبت ان دونوں کا ایک ہے اور اگر ایک مرتبہ کی مثلی
 سو قوت ہونے کے بعد دوبارہ قرائی تو سب مختلف ہے یہ کافی میں لکھا ہے جو چیز آدمی کے بدن سے ایسی نکلی جس سے
 وضو نہیں ٹوٹتا وہ جس بھی نہیں ہوتی جیسے تھوڑی سی قریب خون جو سب سے نہیں میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور
 منہ وضو توڑنے والیوں کے فہرہ ہے جو کہ وٹ سے لیٹنے میں ہونا زمین ہو یا غیر نماز میں اس حکم میں فقہائین سے کسی کا خلاف
 نہیں اور یہی حکم ہے اسکا جو ایک کو لے کر ٹیکا دے کر سو دسے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اسکا جو چت لیٹ کر سو دسے
 یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر ٹیکہ کر اس طرح سو دسے کہ دونوں منہ اپنی دونوں ایروں پر رکھ دے جیسے کوئی اوندھا ہو جائے
 تو اس پر وضو واجب نہیں اور یہی اصح ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر کسی ایسی چیز پر سہارا دیکر سو دسے کہ اگر وہ ہٹا جائے

تو اگر جسے تو اگر مقلعہ زمین سے جدا ہو تو بالاجماع وضو ٹوٹ جائیگا اور اگر جدا نہیں تو صحیح یہ ہے کہ نہ ٹوٹے گا یہ نہیں ہیں لکھا ہے
اگر کھڑا ہو اسو سے یا بیٹھا ہو اسو سے اگرچہ زمین پہنچ ہو یا عماری میں ہو یا رکوع کرتا ہو اسو سے یا سجدہ کرتا
ہو اسو سے تو اگر حالت نماز میں ہو تو کسی صورت میں وضو نہیں ٹوٹتا اور اگر خارج نماز ہو تب بھی کسی حکم یا ذکر سجدہ کی صورت
میں یہ شرط ہے کہ ہیئت سنون کے مطابق ہو اسطرح کہ پیٹ اسکا رانوں سے اوپر اٹھا ہوا ہو اور بازو اسکے پسلیوں سے
جدا ہوں اور اگر یہ ہیئت نہ ہوگی تو وضو ٹوٹ جائیگا یہ سحر الزائق میں لکھا ہے ظاہر روایت میں فہم کے غلبہ سے سو جانے اور
محمد اسونے میں کچھ فرق نہیں اور امام ابو یوسف رحمہ سے یہ منقول ہے کہ عدا اسونے میں وضو ٹوٹ جاتا ہے اور صحیح وہی ہے وضو
روایت میں ہے یہ محیط میں لکھا ہے مریض اگر کر دھڑ پر لیٹ کر نماز پڑھتا ہو اور سو جاوے تو اسکے حکم میں اختلاف ہے صحیح
یہ ہے کہ وضو اسکا ٹوٹ جاتا ہے یہ محیط اور پیچیدہ اور سحر الزائق میں لکھا ہے اور اسی پر فقوی ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اگر بیٹھا ہو
سویا اور جبک جھک جاتا ہے اور بار بار مقلعہ زمین سے جدا ہو جاتی ہے تو شمس الاممہ حلاوی کا یہ قول ہے کہ ظاہر مذہب یہ ہے
کہ وضو نہیں ٹوٹتا یہ فتاوی قاضی خان میں لکھا ہے اگر بیٹھا ہو اسو سمٹتا اور منہ کے بل گر پڑا یا پہلو کے بل گر پڑا تو اگر وہ
گرنے سے پہلے ہو یا رکوع ہو گیا یا کرتے کرتے ہو یا رکوع ہو گیا یا سوٹا ہو اگر اگر گرنے کے بعد نہ ہو یا رکوع ہو گیا تو وضو نہیں ٹوٹتا اور اگر
فقوی دیر سوٹا رہا پھر جاگا تو وضو ٹوٹتا ہے یہ نہیں ہیں لکھا ہے اگر چار رز انونینہ کر سویا تو وضو نہیں ٹوٹتا اور یہی حکم ہے اس میں سے
سوٹنے میں کہ دونوں پاؤں ایک طرف کو پھیل جاویں اور دونوں سرین زمین سے ملے ہوں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر
جانور کی سواری میں جسکی بیڑہ ٹنگی ہو سو گیا پس اگر چڑھا و پر جانے یا برابر جگہ جائیکل حالت میں ہو تو وضو نہ ٹوٹتا اور اگر
آٹا کی طرف چلنے کی حالت ہو تو یہ فہم وضو ٹوٹتا شمار ہوگی یہ محیط میں ہے اور اگر ایسے جانور کی پیچیدہ پر سویا جسپر کاکت
لسی ہو تو اسکا وضو نہ ٹوٹے گا اگر کوئی تور کے سر پر بیٹھا ہو اسو گیا اور پاؤں لٹکا دیے تو وضو ٹوٹے گا یہ فتاوی قاضی خان میں
لکھا ہے اگر پہلو پر لیٹا ہوا اوٹھ جائے تو اگر زور کی اوٹھ ہو تو وضو ٹوٹ جائیگا اور اگر خفیف ہو تو نہیں ٹوٹے گا اور زور کی اوٹھ اور
خفیف اوٹھ میں فرق یہ ہے جو پہننے قریب کی باتیں ستا ہے تو خفیف اوٹھ ہے اور قریب کی اکثر باتوں کی اسکو خبر نہیں تو زور
کی اوٹھ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی فتوی منقول ہے شمس الاممہ سے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور وضو توڑنے والیوں میں سے
بیہوشی اور جنون اور غشی اور نشا ہے بیہوشی سے وضو ٹوٹ جاتا ہے فقوی ہو یا بہت اور جنون اور غشی اور نشا سے بھی ٹوٹ جاتا
ہے اور اس باب میں بعض مشایخ کے نزدیک نشے کی حد یہ ہے کہ عورت مرد میں تمیز نہ کرے اسی قول کو صدر الشہید نے اختیار
کیا ہے اور صحیح وہ ہے جو شمس الاممہ حلاوی سے منقول ہے اور وہ ہے کہ اسکی چال میں کچھ لغزش ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور وضو توڑنے
والیوں میں سے قہقہہ اور حد قہقہہ کی یہ ہے کہ وہ بھی سننے اور لکھنے برابر دلسے بھی نہیں اور نہ ہی اسکو کہتے ہیں کہ وہ غشی
برابر دلسے نہیں اور قسم وہ ہے کہ نہ وہ سننے اور نہ لکھنے برابر دلسے نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے - قہقہہ بار ناگن سب نمازوں
اذر جن میں رکوع اور سجدہ کیا جاتا ہے ہمارے نزدیک نماز اور وضو دونوں کو توڑ دیتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور قہقہہ عمل ہو یا بھول کر
ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جو قہقہہ نماز سے خارج ہو اس سے طہارت نہیں جاتی اور نہ ہی سے نماز جاتی رہتی ہے وضو
نہیں جاتا اور قسم سے نہ نماز جاتی ہے نہ وضو - اگر سجدہ تلاوت میں یا نماز یا نماز میں قہقہہ ادا تو وہ سجدہ اور نماز باطل ہوگی وضو نہیں
ٹوٹے گا یہ فتاوی قاضی خان میں لکھا ہے - اگر نماز میں قہقہہ مایے تو وضو نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لکھا ہے - اگر نماز کے اندر
سوٹنے میں قہقہہ مارا تو صحیح ہے کہ اس سے وضو اور نماز دونوں نہیں ٹوٹیں گے یہ نہیں ہیں لکھا ہے - حاکم ابو محمد رحمہ کوئی کا

۱۰
 سوسہ والی کپڑا
 مائیں میں نہیں
 پہنی گئی ہے اور
 شکر کے دھوکے
 اور ناقص دھوپ
 اور شیعہ اور پارٹو
 اور انون میں
 اور نہیں اور
 انقلاب سے
 رپیل و لکھنؤ
 و ہمدین اور
 و شہین ۱۱
 است و غیر
 جیسے گھوڑے
 ۱۲

یہ قول ہے کہ وضو اور نماز دونوں ٹوٹ جائیگے اور عاصمہ ساخنین نے احتیاطاً اسی کو اختیار کیا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر
 نماز وضو ٹوٹیں فقہ ارا تو صحیح یہ ہے کہ وضو ٹوٹ جائیگا یہ ظہیر بن لکھا ہے اگر اسی نماز میں فقہ ارا کہ عذر کی حالت سے
 اشاروں سے نماز پڑھتا تھا یا سوار تھا اور نفل اشاروں سے پڑھتا تھا یا فرض سبب عذر کے اشاروں سے پڑھتا تھا
 تو وضو ٹوٹ جائیگا فرخ القدر میں لکھا ہے۔ فقہ حبیط وضو کو توڑنا ہر اسی طرح تخیم کو بھی توڑنا ہر غسل کی طہارت کو نہیں توڑنا اور
 بعض کا قول ہے کہ غسل کی طہارت کو بھی وضو کے چاروں اعضا میں سے باطل کر دینا ہر غسل کرنے والے نے
 جب نماز میں فقہ لگایا تو نماز اسکی باطل ہوگی اور جب تک نماز وضو نہ کرے نماز پڑھنا جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی
 صحیح ہے یہ تمار خانہ میں لکھا ہے اور وضو توڑنے والیوں میں سے ہر کھلی ہوئی مباشرت جب کھلی ہوئی مباشرت کرے عورت
 کے ساتھ اس طرح کہ نکاح ہوا و شہوت سے استا وگی ہو اور دونوں کی شرمگاہیں مل جاویں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف
 کے نزدیک استحساناً وضو ٹوٹ جائیگا اور امام محمد کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹے گا اور یہی قیاس ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور
 انصاف میں لکھا ہے کہ یہی صحیح ہے اور بنایا جین ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے یہ تمار خانہ میں لکھا ہے اگر وہ دونوں کی شرمگاہیں مل جاویں
 تو عورت کا وضو ٹوٹنے کے لیے مرد کو شہوت ہونا ضرور نہیں یہ فقہ بن لکھا ہے۔ مرد کے عورت کو مس کرنے سے یا عورت
 کے مرد کو مس کرنے سے وضو نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لکھا ہے لہٰذا کہ ذکر کو چھوے یا دوسرے کے ذکر کو چھوے تو ہمارے
 نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لکھا ہے کھلی ہوئی مباشرت و عورتوں میں ہوا یا مرد اور امر وائے کے میں ہو تو بھی امام ابو حنیفہ
 اور امام ابو یوسف کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے یہ فقہ بن لکھا ہے اور یہی حکم ہے اگر اسی مباشرت و مردوں میں ہو یہ
 معراج الدہ را یہ میں لکھا ہے۔ شک کے مسائل بھی انہیں مسائل سے میل سکتے ہیں اصل میں ہے کہ اگر کسی کو یہ شک ہو
 کہ فلاں نے عضو کا وضو کیا ہے یا نہیں اور یہ شک اسکا دل بار ہوا تھا تو اس موضع کو دھوے جس میں شک ہے اور اگر اکثر
 یہی ہوتا ہے تو اس شک کا کچھ اعتبار نہیں یہ حکم اسوقت ہے کہ جب شک وضو کرنے کی حالت میں ہو اور اگر وضو سے
 فارغ ہوئے کے بعد شک ہو تو اسکی طرف التفات نہ کرے اور جس شخص کو وضو تھا اور اب وضو ٹوٹنے میں شک
 ہو تو وضو اسکا باقی ہے۔ اور اگر بے وضو تھا اور طہارت میں شک ہوا تو بے وضو ہے۔ اس مسئلہ میں غالب گمان پر عمل
 نہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔

دوسرے باب غسل کے بیان میں اور اسمین تین فصلیں ہیں پہلی فصل غسل کے فوضون میں اور دوسری فصل
کی کرنا کہ میں بانی ڈالنا ساشے بدن کو دھونا سی متون میں لکھا ہے کہ کلی اور ناک میں بانی ڈالنے کی حد باب وضو
میں خلاصہ سے بیان ہو چکی جب نے اگر بانی پی لیا اور منہ میں سے پھینکا نہیں تو دہی کلی کے بے کافی ہے اگر سارے
منہ میں پہنچ جاوے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر اسکا کوئی دانت کچھ خالی ہے اسمین کچھ باقی رہ گیا یا اس کے دانتوں کی کچھ
میں طعام باقی ہے یا اسکی ناک میں تر رہی ہے تو اس پر یہ کہ غسل پورا ہو گیا یہ زائد ہی میں لکھا ہے احتیاط یہ ہے کہ کھائے کو
دانت کے غلوں سے نکال کر اسپر بانی بہا لے فیق اللہ یہ میں لکھا ہے خشک منہ اگر ناک میں ہے تو غسل پورا نہ ہو گا یہ
زائد ہی میں لکھا ہے۔ اور اگر گندھا ہو آنا ناخنوں میں لگا ہے تو غسل پورا نہ ہو گا اور سیل ہے تو مانع غسل نہیں اور
گائون دسلے اور شمر دسلے اسمین برابر ہیں اور خشک اور تر می لگا ناخنوں میں ہے تو مانع غسل نہیں اور جرم
اور زنگرین کے ناخنوں میں جو بھرا ہوا ہے وہ مانع غسل ہے اور بعض کا قول ہے کہ سبب حج اور ضرورت

۲
فصل اول در بیان کلیات
کتاب و کتابخانه

[illegible]

مجلس شمس المصطفیٰ
فیروز کو شمس المصطفیٰ
اور شمس المصطفیٰ بن
کمال بن ادریس بن
ابو نعیم بن

کامیابی
نہیں ہے اس لئے
مقامی سطح پر
کا پیروانہ
اور خفیہ میں
گمان کی

و

دا
 ز
 گ
 اور

ماخوذ کیلئے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ بیان کچھ اور بھی سن اور آداب مشائخ نے بیان کیے ہیں سنت ہے کہ پہلے اپنے دل میں نیت کرے اور زبان سے یہ کہے کہ میری یہ نیت ہے کہ یہ غسل جنابت کے دور ہونے کے لیے کرتا ہوں یا غسل جنابت کے لیے کرتا ہوں۔ پھر دو ہون ہاتھ دھوئے وقت بسم اللہ پڑھے پھر استنجا کرے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ اور سنت ہے کہ بانی میں نہ اسراف کرے نہ کمی کرے اور غسل کے وقت قبلہ کی طرف منہ نہ کرے اور تمام بدن کو اول مرتبہ لے اور ایسے موقع پر نہا دے جہاں اسکو کوئی نہ دیکھے اور ہرگز کسی سے بات نہ کرے اور بعد غسل کے مونے کپڑے سے اپنا بدن پونچھ ڈالے یہ نیند میں لکھا ہے میری فصل ان چیزوں کے بیان میں جن غسل واجب ہو تا ہے اور وہ تین ہیں بخلہ کے جنابت ہے اور وہ دو سبب سے ہوتی ہے۔ ایک یہ کہ منی دفع و شہوت کے ساتھ خارج ہو بغیر غسل کے چھوئے سے یا دیکھنے سے یا احتلام ہو یا ہاتھ کے عمل سے منی پھلے یہ محیط حسنی میں لکھا ہے مرد سے نکلے یا عورت سے سوئے میں یا جاتے میں یہ دوا میں لکھا ہے۔ شہوت کا اعتبار منی کے اپنے مکان سے جدا ہونے کے وقت کیا جاتا ہے اور بیماری سے نکلنے کے وقت نہیں کیا جاتا یقین میں لکھا ہے۔ اگر احتلام ہو یا کسی عورت کی طرف دیکھا اور منی اپنی جگہ سے شہوت سے جدا ہوئی پھر لسنے اپنے ذکر کو دالیا یہاں تاں کہ شہوت اسکی ساکن ہو گئی پھر منی بھی تو اسپر امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر جنابت کے بعد بغیر شہوت اور بغیر سوئے نہایا اور نماز پڑھی پھر بالی منی نکلی تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک واجب ہوگا لیکن سب کے نزدیک یہ کہ اس نماز کو نہ لو تا دیکھا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر شہوت کرنے یا سوئے یا چلنے کے بعد منی نکلی تو بالاتفاق غسل واجب ہوگا یقین میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کو احتلام ہوا اور منی اپنی جگہ سے جدا ہوئی لیکن بیماری کے سہرے پر نہ ظاہر ہوئی تو غسل واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے شہوت کیا اور اس کے ذکر سے منی نکلی اگر اس کے عضو میں تندی تھی تو غسل واجب ہوگا اور اگر سخت تھا تو وضو اسپر لازم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی عورت سے اس کے شوہر نے مجامعت کی اور پھر وہ عورت نہائی پھر اس کے بدن سے اس کے شوہر کی منی نکلی تو اسپر وضو واجب ہوگا غسل واجب ہوگا۔ اگر کوئی شخص سوئے سے جاگا اور اس نے اپنے بچھونے پر یا اپنی ران پر تری پائی اور اسکو احتلام بھی یا دہر اگر یقین ہو کہ وہ منی ہے یا یقین ہو کہ وہ ندی ہے یا شک ہو کہ وہ منی ہے یا ندی تو اسپر غسل واجب ہے اور اگر یقین ہو کہ وہ ودی ہے تو غسل واجب ہوگا۔ اور اگر تری پاوے مگر احتلام یا دہن یا اب اگر یقین ہو کہ وہ ودی ہے تو غسل واجب ہوگا۔ اور اگر یقین ہو کہ وہ منی ہے تو غسل واجب ہوگا اور اگر یقین ہو کہ ندی ہے تو غسل واجب ہوگا۔ اور اگر شک ہو کہ وہ منی ہے یا ندی تو امام ابو یوسف کا یہ قول ہے کہ جب تک احتلام گھٹا نہ ہو تو غسل واجب ہوگا اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک واجب ہوگا۔ قاضی امام ابو علی سنہی نے کہا ہے کہ حجام نے اپنے نوا میں امام محمد کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اگر کوئی شخص جاگے اور اپنی بیماری پر تری پاوے اور خواب اسکو مایہ نہوا کر سونے سے پہلے اس کے عضو میں تندی تھی تو اسپر غسل واجب نہیں لیکن اگر یقین ہو جاوے کہ یہ منی ہے تو غسل واجب ہوگا اور اگر سونے سے پہلے اسکا عضو مست تھا تو اسپر غسل واجب ہوگا۔ نفس اللہ علوی نے کہا ہے کہ یہ صورت اکثر واقع ہو کرتی ہے اور لوگ اس سے غافل ہیں پس اسکو یاد کر لینا واجب ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر احتلام اور انزال کی لذت اسکو یاد ہو اور تری پاوے تو غسل واجب نہیں اور ظاہر روایت میں عورت کا بھی یہی حکم ہے اس لیے کہ عورت پر غسل واجب ہے

یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ بیان کچھ اور بھی سن اور آداب مشائخ نے بیان کیے ہیں سنت ہے کہ پہلے اپنے دل میں نیت کرے اور زبان سے یہ کہے کہ میری یہ نیت ہے کہ یہ غسل جنابت کے دور ہونے کے لیے کرتا ہوں یا غسل جنابت کے لیے کرتا ہوں۔ پھر دو ہون ہاتھ دھوئے وقت بسم اللہ پڑھے پھر استنجا کرے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ اور سنت ہے کہ بانی میں نہ اسراف کرے نہ کمی کرے اور غسل کے وقت قبلہ کی طرف منہ نہ کرے اور تمام بدن کو اول مرتبہ لے اور ایسے موقع پر نہا دے جہاں اسکو کوئی نہ دیکھے اور ہرگز کسی سے بات نہ کرے اور بعد غسل کے مونے کپڑے سے اپنا بدن پونچھ ڈالے یہ نیند میں لکھا ہے میری فصل ان چیزوں کے بیان میں جن غسل واجب ہو تا ہے اور وہ تین ہیں بخلہ کے جنابت ہے اور وہ دو سبب سے ہوتی ہے۔ ایک یہ کہ منی دفع و شہوت کے ساتھ خارج ہو بغیر غسل کے چھوئے سے یا دیکھنے سے یا احتلام ہو یا ہاتھ کے عمل سے منی پھلے یہ محیط حسنی میں لکھا ہے مرد سے نکلے یا عورت سے سوئے میں یا جاتے میں یہ دوا میں لکھا ہے۔ شہوت کا اعتبار منی کے اپنے مکان سے جدا ہونے کے وقت کیا جاتا ہے اور بیماری سے نکلنے کے وقت نہیں کیا جاتا یقین میں لکھا ہے۔ اگر احتلام ہو یا کسی عورت کی طرف دیکھا اور منی اپنی جگہ سے شہوت سے جدا ہوئی پھر لسنے اپنے ذکر کو دالیا یہاں تاں کہ شہوت اسکی ساکن ہو گئی پھر منی بھی تو اسپر امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر جنابت کے بعد بغیر شہوت اور بغیر سوئے نہایا اور نماز پڑھی پھر بالی منی نکلی تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک واجب ہوگا لیکن سب کے نزدیک یہ کہ اس نماز کو نہ لو تا دیکھا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر شہوت کرنے یا سوئے یا چلنے کے بعد منی نکلی تو بالاتفاق غسل واجب ہوگا یقین میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کو احتلام ہوا اور منی اپنی جگہ سے جدا ہوئی لیکن بیماری کے سہرے پر نہ ظاہر ہوئی تو غسل واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے شہوت کیا اور اس کے ذکر سے منی نکلی اگر اس کے عضو میں تندی تھی تو غسل واجب ہوگا اور اگر سخت تھا تو وضو اسپر لازم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی عورت سے اس کے شوہر نے مجامعت کی اور پھر وہ عورت نہائی پھر اس کے بدن سے اس کے شوہر کی منی نکلی تو اسپر وضو واجب ہوگا غسل واجب ہوگا۔ اگر کوئی شخص سوئے سے جاگا اور اس نے اپنے بچھونے پر یا اپنی ران پر تری پائی اور اسکو احتلام بھی یا دہر اگر یقین ہو کہ وہ منی ہے یا یقین ہو کہ وہ ندی ہے یا شک ہو کہ وہ منی ہے یا ندی تو اسپر غسل واجب ہے اور اگر یقین ہو کہ وہ ودی ہے تو غسل واجب ہوگا۔ اور اگر تری پاوے مگر احتلام یا دہن یا اب اگر یقین ہو کہ وہ ودی ہے تو غسل واجب ہوگا۔ اور اگر یقین ہو کہ وہ منی ہے تو غسل واجب ہوگا اور اگر یقین ہو کہ ندی ہے تو غسل واجب ہوگا۔ اور اگر شک ہو کہ وہ منی ہے یا ندی تو امام ابو یوسف کا یہ قول ہے کہ جب تک احتلام گھٹا نہ ہو تو غسل واجب ہوگا اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک واجب ہوگا۔ قاضی امام ابو علی سنہی نے کہا ہے کہ حجام نے اپنے نوا میں امام محمد کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اگر کوئی شخص جاگے اور اپنی بیماری پر تری پاوے اور خواب اسکو مایہ نہوا کر سونے سے پہلے اس کے عضو میں تندی تھی تو اسپر غسل واجب نہیں لیکن اگر یقین ہو جاوے کہ یہ منی ہے تو غسل واجب ہوگا اور اگر سونے سے پہلے اسکا عضو مست تھا تو اسپر غسل واجب ہوگا۔ نفس اللہ علوی نے کہا ہے کہ یہ صورت اکثر واقع ہو کرتی ہے اور لوگ اس سے غافل ہیں پس اسکو یاد کر لینا واجب ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر احتلام اور انزال کی لذت اسکو یاد ہو اور تری پاوے تو غسل واجب نہیں اور ظاہر روایت میں عورت کا بھی یہی حکم ہے اس لیے کہ عورت پر غسل واجب ہے

ہونے میں یہ شرط ہے کہ منی اسکی باہر نہ نکلے اسکی طرف سے اس پر فتویٰ ہے یہ معراج الدراہین میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص بیٹھا ہو اسو سے یا کھڑا ہو اسو سے یا چلتا ہو اسو سے پھر جاگے اور تری پاو سے تو اسکا حکم اور لیٹ کر سونے والے کا برابر ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر بچھوٹے پر منی پائی جاوے اور مرد یہ کہے کہ عورت کی امنی ہے اور عورت کہے کہ مرد کی منی ہے تو اسے یہ کہہ دینا چاہیے کہ احتیاطاً و دونوں پر غسل واجب ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کو غش آجاوے اور بعد افتادہ کے وہ اپنے زانو پر یا کپڑے پر منی پاوے تو اس پر غسل واجب نہیں۔ اور یہی حکم ہے نشتے کا اور اسکا حکم بغیر غسل کے مثل نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ کوئی شخص سوئے سے جاگا اور احتلام اسکو یا دیر لیکن کوئی تری غلامین ہوئی اور بخوڑی دیر بٹھرنے کے بعد منی نکلے تو اس پر غسل واجب نہیں۔ رات میں احتلام ہوا ہے رجا کا اور تری نہ لکھی پھر وضو کیا اور فجر کی نماز پڑھ لی پھر منی نکلے تو اس پر غسل واجب ہوگا یہ ذہیر میں لکھا ہے اور وہ اپنی سناڑ کا اعادہ نہ کرے اور اسی طرح اگر نماز میں احتلام ہوا اور انزال ہوا میان تک کہ نماز پوری کر لی پھر انزال ہوا تو نہا و بگا نماز کا اعادہ نہ کرے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ دوسرا سبب جنابت کا دخول ہوتا ہے۔ دخول دونوں راستوں میں سے کسی راستہ میں ہو جب پیارہ چھپ جاوے تو فاعل اور مفعول بہ دونوں پر غسل واجب کر دیتا ہے انزال ہوا یا منوی درست نہ ہے ہر ہمارے علماء کا یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی کا پیارہ کٹا ہوا ہو تو بقدر پیارے کے ذکر داخل کرنے سے اس پر غسل واجب ہوگا یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ اور اگر چھپ جائے با نور کے دخول کرے یا مرد سے کہ یا ایہی چھوٹی لڑکی کے جسکے مثل کی لڑکیوں کے ساتھ مجامعت نہیں کیا کرتے تو بغیر انزال کے غسل واجب نہیں ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور صحیح ہے کہ جس لڑکی کے محل جلع میں دخول اسطرح ممکن ہو کہ اسکے اندر کا پردہ بھٹ کر دو نون راہین ایک نہ ہو جاوے تو وہ مجامعت کے قابل ہے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے اگر کسی عورت کی فرج سے باہر باہر مجامعت کی جاوے اور منی اسکے رحم میں پہنچ جاوے خواہ وہ کبر ہو یا قبیہ ہو تو غسل اس پر واجب ہوگا سلیسے کہ مثل کے دو سبب ہوتے ہیں یا انزال یا پیارے کے داخل ہونا یا منی سے ایک بھی نہ پایا گیا لیکن اگر اسکو محل رہ جاوے تو غسل واجب ہوگا سلیسے کہ انزال یا پایا گیا یہ نقادی قاضی میں لکھا ہے اور اگر محل رہ جاوے تو وقت مجامعت کے اس پر غسل واجب ہوگا اور اسی وقت سے ساری نمازین لوٹا دیگی یہ لفظان لکھا ہے۔ اگر کوئی عورت یہ کہے کہ میرے پاس جن آیا کرتا ہے اور اسکے ساتھ میں وہی کیفیت پاتی ہوں جو اپنے شوہر کی مجامعت میں پاتی ہوں تو اس پر غسل واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر دس برس کا لڑکا عورت سے مجامعت کرے تو عورت پر غسل واجب ہوگا اور لڑکے پر واجب ہوگا لیکن اس لڑکے کو بھی حکم غسل کا دیا جاوے گا تاکہ اسکو عادت پڑے جیسے کہ اسکو نماز کا حکم عادت ہونے کے لیے کیا جاتا ہے اور اگر مرد بالغ ہو اور لڑکی نابالغ ہو کر مجامعت کے قابل ہو تو مرد پر غسل واجب ہوگا اور اس لڑکی پر واجب ہوگا اور اگر کوئی شخص مجامعت کرے تو فاعل اور مفعول بہ دونوں پر غسل واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر اپنے عضو پر کپڑا لپیٹ کر دخول کرے اور انزال نہ ہو تو بعضوں نے کہا کہ غسل واجب ہوگا۔ اور بعضوں کا قول اور وہی اصح بھی ہے کہ اگر کپڑا لپیٹا ہو کہ فرج کی حسرات اور لذت محسوس ہو تو غسل واجب ہوگا اور ایسا نہ ہو تو واجب نہ ہوگا۔ اور زیادہ احتیاطاً کا حکم یہی ہے کہ دونوں صورتوں میں غسل واجب ہوگا۔ اگر خضی مشکل اپنے ذکر کو کسی عورت کی منی کی منی میں داخل کرے تو دونوں پر غسل واجب ہوگا

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اپنے مثل دوسرے غرض کی تسبیح میں داخل کرے اور اگر کوئی مرد غرضے مشکلی کی طرف
 میں داخل کرے تو بھی غسل واجب ہوگا۔ اور یہ سبب حکم اس صورت میں ہے جو انزال سونہلین اگر انزال بھی ہو تو انزال
 کے سبب سے غسل واجب ہوگا یہ سراج الواجب میں لکھا ہے اور غلبہ غسل واجب کر کے لایا ہے ان کے حیض و نفاس ہے
 جب حیض و نفاس کا خون نکل کر عورت کی باہر کی نیت تک پہنچ جائے تو غسل واجب ہوگا اور جب تک ہونچا
 تو وہ خون نکلا نہیں اس لیے حیض نہ ہوگا یہ تین میں اس سے اس صورت کے اگرچہ پیدا ہو اور خون ظاہر ہو گیا اسپر بھی
 غسل واجب ہوتا ہے صبح یہ ہے کہ واجب ہوتا ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے غسل فوطیہ کا ہوتا ہے ان میں سے تین طرح کا
 غسل فرض ہے جنابت کا اور حیض کا اور نفاس کا اور ایک واجب ہے اور وہ مردہ کا غسل ہے یہ یہ جھپٹا خری میں لکھا ہے
 کا اگرچہ جب ہوا پھر سلسلہ میں ہوا تو اسپر غسل واجب ہوگا ظاہر روایت میں۔ اگر کا مسند عورت کا خون بند ہوا
 پھر سلسلہ میں ہوئی تو اسپر غسل واجب ہوگا۔ اگر جب حیض کے ساتھ بالغ ہو تو حیض بند ہونے کے بعد اسپر غسل واجب
 ہوگا اور اگر جب احتلام کے ساتھ بالغ ہو تو صبح یہ ہے کہ اس وقت اس سے غسل واجب ہوگا یہ زہدی میں لکھا ہے اور
 زیادہ حیض اس میں ہے کہ سبب صورتوں میں غسل واجب ہوگا یہ نماز کے قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور چار غسل
 سنت ہیں جمعہ کے دن اور عیدین کے دن اور عرس کے دن اور احرام کے وقت اور ایک مستحب ہے اور وہ غسل
 کا سر کا ہے جب وہ مسلمان ہو اور جب ہوا پھر جھپٹا سبب جس میں لکھا ہے۔ جمعہ کے دن کا غسل نماز کے واسطے
 ہوتا ہے یہ صحیح ہے یہ ہادیہ میں لکھا ہے۔ اگر فجر کے بعد غسل کیا پھر وضو ٹوٹ گیا پھر وضو کر کے جمعہ کی نماز پڑھی یا نماز
 جمعہ کے بعد غسل کیا تو سنت ادا ہوئی۔ اگرچہ وہ عید ایک دن میں جمع ہوئے اور مجاہد بھی کی پھر غسل کیا
 تو تینوں غسل ادا ہو جائینگے یہ زہدی میں لکھا ہے۔ کافی میں ہے کہ اگر صبح سے پہلے غسل کیا اور اسی سے جمعہ کی نماز
 پڑھی تو امام ابو یوسف کے نزدیک جمعہ کے غسل کی فضیلت مل گئی اور ابو الحسن کے نزدیک نہ ملی یہ نسخ القدیر
 میں لکھا ہے۔ بعض شائخ نے ان غلوں کو بھی مندوب لکھا ہے۔ غسل وصول کہہ کے واسطے اور مزدلفہ میں ٹھہرنے
 کے واسطے اور مدینہ میں داخل ہونے کے واسطے اور مجنون کا غسل جب اچھا ہو اور لڑکے کا غسل جب اپنی عمر کے حساب
 سے بالغ ہو یہ تین میں لکھا ہے۔ اور اسی کے مثل میں جب کے مسائل۔ اگر وقت نماز تک غسل میں تاخیر کرے تو گناہ گار
 نہیں ہوتا یہ جھپٹا میں لکھا ہے۔ شیخ سراج الدین ہندی نے اجماع نقل کیا ہے اس بات پر کہ جبکا وضو نہ ہو اسپر وضو اور جب
 اور حیض والی اور نفاس والی عورت پر غسل اسی وقت واجب ہوتا ہے جب نماز انہیں واجب ہو یا کسی ایسے کام کا ارادہ کرے
 جو نہ ہو وضو اور غسل کے بغیر ہو سکنا اور بغیر اسکے واجب نہیں ہوتا یہ بخاری میں لکھا ہے۔ مثلاً نماز اور سجدہ قنات
 اور قرآن کا چھوٹا اور غسل اسی کے اور کام یہ جھپٹا سبب میں لکھا ہے۔ ظاہر روایت میں کہ سے کہ بانی جو غسل کے
 واسطے کافی ہو ایک صاع ہوتا ہے اور وضو کے واسطے ایک مد۔ ہمارے بعض شائخ کا یہ قول ہے کہ ایک صاع
 غسل کے واسطے اس وقت کو کافی ہوتا ہے جب غسل میں وضو کو ترک کر دے اور اگر غسل کے ساتھ وضو بھی کرے
 تو ایک مد سے وضو کرے اور اسکے علاوہ ایک صاع سے غسل کرے اور اکثر شائخ کا مذہب یہ ہے کہ ایک صاع
 غسل اور وضو دونوں کے واسطے کافی ہے اور یہی صحیح ہے۔ بعض شائخ نے یہ کہا ہے کہ یہ کم سے کم سنت دینی
 کے کافی ہونے کی بیان کی گئی ہے۔ لیکن یہی مقدار لازم نہیں ہے بلکہ اگر کسی کو اس سے بھی کم کافی ہو جائے تو

اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اپنے مثل دوسرے غرض کی تسبیح میں داخل کرے اور اگر کوئی مرد غرضے مشکلی کی طرف
 میں داخل کرے تو بھی غسل واجب ہوگا۔ اور یہ سبب حکم اس صورت میں ہے جو انزال سونہلین اگر انزال بھی ہو تو انزال
 کے سبب سے غسل واجب ہوگا یہ سراج الواجب میں لکھا ہے اور غلبہ غسل واجب کر کے لایا ہے ان کے حیض و نفاس ہے
 جب حیض و نفاس کا خون نکل کر عورت کی باہر کی نیت تک پہنچ جائے تو غسل واجب ہوگا اور جب تک ہونچا
 تو وہ خون نکلا نہیں اس لیے حیض نہ ہوگا یہ تین میں اس سے اس صورت کے اگرچہ پیدا ہو اور خون ظاہر ہو گیا اسپر بھی
 غسل واجب ہوتا ہے صبح یہ ہے کہ واجب ہوتا ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے غسل فوطیہ کا ہوتا ہے ان میں سے تین طرح کا
 غسل فرض ہے جنابت کا اور حیض کا اور نفاس کا اور ایک واجب ہے اور وہ مردہ کا غسل ہے یہ یہ جھپٹا خری میں لکھا ہے
 کا اگرچہ جب ہوا پھر سلسلہ میں ہوا تو اسپر غسل واجب ہوگا ظاہر روایت میں۔ اگر کا مسند عورت کا خون بند ہوا
 پھر سلسلہ میں ہوئی تو اسپر غسل واجب ہوگا۔ اگر جب حیض کے ساتھ بالغ ہو تو حیض بند ہونے کے بعد اسپر غسل واجب
 ہوگا اور اگر جب احتلام کے ساتھ بالغ ہو تو صبح یہ ہے کہ اس وقت اس سے غسل واجب ہوگا یہ زہدی میں لکھا ہے اور
 زیادہ حیض اس میں ہے کہ سبب صورتوں میں غسل واجب ہوگا یہ نماز کے قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور چار غسل
 سنت ہیں جمعہ کے دن اور عیدین کے دن اور عرس کے دن اور احرام کے وقت اور ایک مستحب ہے اور وہ غسل
 کا سر کا ہے جب وہ مسلمان ہو اور جب ہوا پھر جھپٹا سبب جس میں لکھا ہے۔ جمعہ کے دن کا غسل نماز کے واسطے
 ہوتا ہے یہ صحیح ہے یہ ہادیہ میں لکھا ہے۔ اگر فجر کے بعد غسل کیا پھر وضو ٹوٹ گیا پھر وضو کر کے جمعہ کی نماز پڑھی یا نماز
 جمعہ کے بعد غسل کیا تو سنت ادا ہوئی۔ اگرچہ وہ عید ایک دن میں جمع ہوئے اور مجاہد بھی کی پھر غسل کیا
 تو تینوں غسل ادا ہو جائینگے یہ زہدی میں لکھا ہے۔ کافی میں ہے کہ اگر صبح سے پہلے غسل کیا اور اسی سے جمعہ کی نماز
 پڑھی تو امام ابو یوسف کے نزدیک جمعہ کے غسل کی فضیلت مل گئی اور ابو الحسن کے نزدیک نہ ملی یہ نسخ القدیر
 میں لکھا ہے۔ بعض شائخ نے ان غلوں کو بھی مندوب لکھا ہے۔ غسل وصول کہہ کے واسطے اور مزدلفہ میں ٹھہرنے
 کے واسطے اور مدینہ میں داخل ہونے کے واسطے اور مجنون کا غسل جب اچھا ہو اور لڑکے کا غسل جب اپنی عمر کے حساب
 سے بالغ ہو یہ تین میں لکھا ہے۔ اور اسی کے مثل میں جب کے مسائل۔ اگر وقت نماز تک غسل میں تاخیر کرے تو گناہ گار
 نہیں ہوتا یہ جھپٹا میں لکھا ہے۔ شیخ سراج الدین ہندی نے اجماع نقل کیا ہے اس بات پر کہ جبکا وضو نہ ہو اسپر وضو اور جب
 اور حیض والی اور نفاس والی عورت پر غسل اسی وقت واجب ہوتا ہے جب نماز انہیں واجب ہو یا کسی ایسے کام کا ارادہ کرے
 جو نہ ہو وضو اور غسل کے بغیر ہو سکنا اور بغیر اسکے واجب نہیں ہوتا یہ بخاری میں لکھا ہے۔ مثلاً نماز اور سجدہ قنات
 اور قرآن کا چھوٹا اور غسل اسی کے اور کام یہ جھپٹا سبب میں لکھا ہے۔ ظاہر روایت میں کہ سے کہ بانی جو غسل کے
 واسطے کافی ہو ایک صاع ہوتا ہے اور وضو کے واسطے ایک مد۔ ہمارے بعض شائخ کا یہ قول ہے کہ ایک صاع
 غسل کے واسطے اس وقت کو کافی ہوتا ہے جب غسل میں وضو کو ترک کر دے اور اگر غسل کے ساتھ وضو بھی کرے
 تو ایک مد سے وضو کرے اور اسکے علاوہ ایک صاع سے غسل کرے اور اکثر شائخ کا مذہب یہ ہے کہ ایک صاع
 غسل اور وضو دونوں کے واسطے کافی ہے اور یہی صحیح ہے۔ بعض شائخ نے یہ کہا ہے کہ یہ کم سے کم سنت دینی
 کے کافی ہونے کی بیان کی گئی ہے۔ لیکن یہی مقدار لازم نہیں ہے بلکہ اگر کسی کو اس سے بھی کم کافی ہو جائے تو

تو کم کر لے اور جو کافی نہ ہو تو اس مقدار پر اس قدر بڑھائے جس میں اسراف نہ ہو اور کمی بھی نہ ہو یہ محیط سخی میں لکھا ہے اگر
 دوسرے کم پانی میں اچھی طرح وضو کر لے تو جائز ہے یہ شیخ طحاوی میں لکھا ہے اور ایک مدیعت دار وضو کے
 واسطے اسی وقت جب استنجا کرنا نہ ہو اور استنجا بھی کرنا ہو تو ایک رطل سے استنجا کرے اور ایک مد سے
 وضو کرے اگر سوزے پہنے ہوئے ہو اور استنجا کرنا بھی نہیں ہو تو وضو کے واسطے ایک رطل کافی ہے اور یہ ساری
 مقداریں لازم نہیں ہیں اس لیے کہ انسانوں کی طبیعتیں مختلف ہوتی ہیں پیشہ مبسوط میں لکھا ہے عورت اور مرد اگر
 ایک برتن سے غسل کریں تو کچھ مضائقہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر جنب سوئے اور جنب وضو کی اپنی عورت
 سے قرب کرے تو مضائقہ نہیں اور اگر وضو کر لے تو بہتر ہے اگر کھانے پینے کا ارادہ کرے تو چاہئے کلی کر لے اور
 ہاتھ دھو لے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے

تیسریاں پانیوں کے بیان میں اس میں دو فصلیں ہیں پہلی فصل اُن چیزوں کے بیان میں
 جن سے وضو جائز ہو تین طرح کے پانیوں سے وضو جائز ہے پہلے جاری پانی اور جاری پانی وہ جو حسین تنکا یا جاوے
 یا کنڑ اور خلاصہ میں لکھا ہے یہ ایسی چیز جس سے جاری پانی کے پھانسنے میں کوئی وقت نہیں ہوتی یہ شرح وقایہ میں
 لکھا ہے بعض کا قول یہ ہے کہ جاری وہ پانی ہے جسکو لوگ جاری سمجھتے ہوں اور یہی اصح ہے یہ ہمیں میں لکھا ہے لہذا میں
 لکھا ہے کہ فتویٰ اس پر ہے کہ جب تک جاری پانی کا مزہ یا رنگ یا بو نجاست کے طے سے نہ بہے تب تک وہ نجس
 نہیں ہوتا یہ حضرات میں لکھا ہے اگر جاری پانی میں کوئی نجس چیز والدین جیسے مردار اور شراب تو جب تک اسکا رنگ یا مزہ
 یا بو نہ بیکسی تب تک وہ نجس نہ ہوگا یہ نیتہ اصلی میں لکھا ہے اگر کتا کسی نہر کی چڑائی روک لے اور اسکے اوپر سے پانی
 جاری ہو تو اگر جقدہ پانی اسکو لگے وہ کم ہے اس سے جو کتے سے بچا ہوا ہو تب تو اس کتے کے مقام سے نیچے
 کی طرف وضو جائز ہوگا اور اگر کم نہیں تو نہیں جائز ہوگا فقہ ابو جعفر نے لکھا ہے کہ میں نے اپنے شاخ کو اسی قول پر پایا ہے
 شرح وقایہ میں لکھا ہے اور محیط میں بھی یہی ہے اور تھنیس میں جو صاحب ہدایہ کی تصنیف ہے اسی کی تصحیح ہے یہ بحر الرائق میں
 لکھا ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک ایسے پانی سے وضو کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں جب تک اسکی قیون صفاتوں
 میں سے کوئی صفت نہ بہے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے اور مضاب میں لکھا ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے یہ حضرات میں لکھا ہے
 اگر نہر کے اس کنارے سے اس کنارے تک مردار پڑا ہو اور وہ پانی کے کم ہونے کی وجہ سے نظر آتا ہو مضاب
 ہونے کی وجہ سے تو اس نہر کا اکثر پانی اُس مردار سے ملتا ہے اگر اُسے نہر کا عرض روک لیا ہو اور اگر وہ مردار
 نظر نہیں آتا یا نصف سے کم عرض میں ہو تو اکثر پانی اس نہر کا اُس مردار سے نہیں ملتا یہ محیط میں لکھا ہے اگر چہ
 پر نجاست پڑی تھی اور اُس پر ٹیڈ برسا اور پرنا لے میں سے پانی بہا اگر نجاست پرنا لے پاس تھی اور کل پانی یا اکثر پانی
 یا نصف پانی اُس نجاست سے ملتا ہے تو اس پرنا لے کا پانی نجس ہے ورنہ پاک ہے اور اگر نجاست چھت پر تفرق پڑی تھی
 اور پرنا لے کے سرے پر تھی تو اس پرنا لے کا پانی نجس ہوگا اور جاری پانی کے حکم میں ہوگا یہ سراج الوہاج میں
 لکھا ہے اور بعض فتاویٰ میں لکھا ہے کہ ہمارے شاخ کا یہ قول ہے کہ تھنیس میں اس رہا ہے تب تک اسکا پانی جاری پانی کے حکم
 میں ہے یہاں تک کہ اگر چہت پر نجاستوں سے ملے پھر کپڑے کو لگ جاوے تو کپڑا نجس نہیں ہوگا چنانچہ اس پانی میں نجس چھت پر
 نجاست پڑی تھی پھر برسا اور چھت پہلی اور کپڑے پر پانی پڑا تو صحیح ہے کہ اگر کپڑا بھی پاک بند نہیں ہوا تو نجاست کے سوا

ایک رطل تنکا یا جاوے
 دوسرے کم پانی میں اچھی طرح وضو کر لے
 تھنیس میں اس رہا ہے تب تک اسکا پانی جاری پانی کے حکم میں ہوگا
 اگر چہت پر نجاستوں سے ملے پھر کپڑے کو لگ جاوے تو کپڑا نجس نہیں ہوگا
 چنانچہ اس پانی میں نجس چھت پر نجاست پڑی تھی پھر برسا اور چھت پہلی اور کپڑے پر پانی پڑا تو صحیح ہے کہ اگر کپڑا بھی پاک بند نہیں ہوا تو نجاست کے سوا

میں سے جو پانی گرا جو وہ پاک ہے وہ محیط میں لکھا ہے متابہ میں ہے کہ یہ حکم جب ہو جب وہ پانی نجاست سے خیر نہ ہو گیا ہو یہ تانا خانہ
 میں لکھا ہے اور اگر مینہ کے نہر جانے کے بعد محبت کے سورخ میں سے پانی پکا تو وہ پانی نجس ہو گا یہ محیط میں
 لکھا ہے اور نوازل میں ہے کہ ہمارے متاخرین مشائخ نے لکھا ہے کہ یہی مختار ہے یہ تانا خانہ میں لکھا ہے نہر پاک کا ریسر کے پانی
 میں اگر نجاست پڑی ہو اور نجاست کے قریب سے کوئی پانی لے تو جائز ہے اور وہ پانی پاک ہے بشرطیکہ اسکا حوض پاک
 یا پوندہ بلی جو نہر کا پانی اگر اوپر سے بند ہو جاوے تو اس کے جاری ہونے کا حکم نہیں بدلتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا
 ہے اگر ساقی کے ساتھ ایک بڑا پرالہ اور برتن پانی کا ہو اور پانی کی اسکو حاجت بھی ہو اور پانی سلنے کی اسید بھی ہو مگر
 یقین نہ تو شیخ ابو الحسن رحمہ کا یہ قول منقول ہے کہ وہ اپنے کسی رفیق کو یہ حکم کرے کہ پرالے کے ایک طرف سے
 پانی ڈالے اور حد اس پر نہ لے میں سے وضو کرے اور پرالے کی دوسری طرف ایک پاک برتن رکھے تاکہ وہ
 پانی اس میں جمع ہو جاوے تو وہ پانی جو اس برتن میں جمع ہو جائے پاک اور پاک کرنے والا ہو گا اور یہی صحیح ہے یہ ذخیرہ
 میں لکھا ہے ایک چھوٹے حوض میں سے کسی نے نہر نکال کر پانی جاری کیا اور اس سے وضو کیا ہے یہ پانی نجس
 بلکہ میں جمع ہو گیا وہاں سے ایک اور شخص نے نہر بنا کر پانی جاری کیا اور اس سے وضو کیا تو سب کا وضو جائز ہو گا اگر
 دونوں مکانوں میں کچھ مسافت ہو اگرچہ کہ ہو اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ جب ایک گوشے میں سے دوسرے
 گوشے میں پانی جاتا ہو اور ان دونوں کے بیچ میں بیڑہ کر کوئی وضو کرے یہ محیط میں لکھا ہے اگر بیت سے آدمی
 نہر کے کنارے چھین بازہ کر نہیں اور وضو کرین تو جائز ہو گا اور یہی صحیح ہے یہ نیتہ المعملیٰ میں لکھا ہے اگر حوض
 چھوٹا ہو اور ایک طرف سے اس میں پانی آتا ہو اور دوسری طرف سے نکلتا ہو تو اس کے سب طرف وضو جائز ہے اور
 اسی پر فتویٰ ہے کہ اسکی تفصیل نہیں کہ اگر وہ چار گز کا لمبا چار گز کا چوڑا ہو یا اس سے کم ہو تو جائز ہو اور جو زیادہ لمبا
 چوڑا ہو تو جائز ہو یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے اور یہی زاہدی اور معراج الدرایہ میں لکھا ہے چھوٹے حوض کا پانی
 نجس تھا اس میں ایک طرف سے پاک پانی داخل ہوا اور دوسری طرف سے حوض کا پانی بہنے لگا تو فقیہ ابو جعفر کا
 یہ قول ہے کہ جب دوسری طرف سے حوض کا پانی بہا اسی وقت سے اس حوض کی طہارت کا حکم ہو گا اور آری
 اختیار کیا ہے صدر الشیخ علیہ الرحمۃ نے یہ محیط میں لکھا ہے اور نوازل میں لکھا ہے کہ کسی حکم کو ہم لیتے ہیں یہ
 تانا خانہ میں لکھا ہے اور اگر دوسری طرف سے وہ حوض جاری نہیں ہو اگر بلا توقف لوگ اس میں سے پانی نکال
 رہے ہیں تو بھی پاک ہے بلا تہذیب یہ میں لکھا ہے اور بلا توقف پانی نکالنے سے یہ مراد ہے کہ ایک مرتبہ پانی بہنے
 سے دوسری مرتبہ پانی بہنے تک پانی کا ہانا موقوف نہ ہو یہ زاہدی میں لکھا ہے حامی کے حوض کا پانی فقہاء کے
 نزدیک پاک ہے اگر اس میں کسی نجاست کا گرا معلوم نہ ہو پس اگر کوئی شخص حوض میں ہاتھ ڈالے اور اس کے ہاتھ پر
 نجاست لگی ہو اگر پانی ٹپکھرا ہو اجونل کے راستہ سے بھی اس میں کچھ نہ داخل ہوتا ہو اور نہ اس میں سے کوئی برتن
 اس سے پانی نکالنا جو نہ نجس ہو جاوے گا اگر اس میں سے برتنوں سے پانی نکالا جاتا ہو اور نل کے راستہ
 سے اس حوض میں کچھ نہ آتا ہو یا اسکا آنا ہو تو اکثر کا یہ قول ہے کہ وہ نجس ہو جاوے گا اگر لوگ اس میں سے پانی
 سلنے پر تون سسے نکالنے ہوں اور اس کے راستہ سے بھی اس حوض میں پانی آتا ہو تو اکثر کے نزدیک نجس نہیں ہو گا
 یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے کہ یہ محیط میں لکھا ہے جاری پانی کا کوئی وصف جب نجاست سے بدل جاوے

اور اسکی نجاست کا حکم کیا جاوے تو اب اسکی طہارت کا حکم نہ کیا جائیگا جب تک اور پاک پانی اسین مکر سکے اور نہ
کے تغیر کو دور نہ کر دے یہ محیط میں لکھا ہے دوسرا پانی جس سے وضو جائز ہے وہ بند پانی ہے جب کثیر ہو تو وہ جاری
پانی کے حکم میں ہے ایک طرف نجاست پر نہ سے وہ سب نجس نہیں ہوتا لیکن جب رنگ یا مزہ یا بو بدل جاوے
تو نجس ہو جائیگا اسی پر سب علماء کا اتفاق ہے اور اسی کو تمام مشائخ نے لیا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسین
جس مقام پر نجاست گرے اسکا یہ حکم ہے کہ اگر وہ نجاست نظر آتی ہو تو موضع نجاست کے نجس ہو جانے پر اجازت
ہے اور مت تمام نجاست سے بقدر ایک چھوٹے حوض کے ہٹا کر وضو کرنا چاہیے اور اگر نجاست نظر نہ آتی ہو تب
بھی مشائخ عراق کے نزدیک یہی حکم ہے اور مشائخ ہنار کے نزدیک نجاست گرنے کے متنازعہ سے
وضو کرنا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ سراج الابرار میں لکھا ہے اور چھوٹے حوض کی مقدار چار گز لمبائی
چار گز چوڑائی ہے یہ کفار میں لکھا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ سے یہ منقول ہے کہ اگر بڑے گڑھے میں پانی جمع ہو تو جاری
پانی کے حکم میں ہے جب تک اس کے احصاء نہ ہو سکے تب تک نجس نہیں ہوگا اسین کچھ تفصیل نہیں یہ فتح القلت
میں لکھا ہے اور طرق قلیل پانی اور کثیر پانی میں یہ ہے کہ اگر بعض پانی کا اثر بعضے میں ہو سچے اسطورہ کہ ایک
طرف کی نجاست کا اثر دوسری طرف پہونچے تو قلیل ہے اور نہ پہونچے تو کثیر ہے اور ابویلیسان نے بیان کیا ہے
نے یہ لکھا ہے کہ اگر دس گز لمبائی میں گز جوڑا ہو تو ایک طرف کا اثر دوسری طرف نہیں پہونچتا اور اسی کو لیا ہے عاتہ
مشائخ نے یہ محیط میں لکھا ہے اور گہرائی یہ معتبر ہے کہ چار سے پانی لینے میں مکمل نہ جاوے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا
ہے اس مسئلے میں اعتبار کپڑے کے گز کا ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اسی پر فتوے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور وہ
مگر عام رواج کا چہرہ نہیں کا ہوتا ہے بقدر چوبیس انگشت کے یہ ہیں میں لکھا ہے اگر حوض مدور ہوگا تو اڑتالیس گز کا
اعتبار ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اسی میں زیادہ احتیاط ہے یہ محیط حسی میں لکھا ہے اگر بڑے حوض میں بہو ہو
مگر نجاست نہ معلوم ہو تو اس سے وضو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور فتاویٰ دے میں ہے کہ ایک
بڑا گڑھا ہو کر میوں میں اسین پانی نہیں ہوتا اور خا نور آدمی اسین پانی نہ پھرتے ہن سردی اسکے موتمن میں
ہیں پانی پھر جاتا ہے اور اس پر برت بھی جستا ہے پس جو پانی اس گڑھے میں داخل ہوتا ہے اگر نجس جگہ میں داخل ہوتا ہے
تو پانی اور جو برت اس پر بندھ جاتا ہے نجس ہے اگرچہ بعد اسکے کثیر ہو جاتا ہو اور اگر پاک جگہ میں داخل ہوتا ہے اور وہاں
شہر کر بقدر وہ درہہ سکے ہو کر تب نجس جگہ میں پہونچتا ہے تو پانی اور برت دونوں پاک ہیں یہ فتح القدر میں لکھا ہے
اگر بانس کے درختوں کی جڑ میں یا لسیہ بکیت میں پہونچے وخت گئے آپس میں ملے ہوئے ہوں پانی جمع ہو تو
اگر وہ درہہ ہو تو اس سے وضو جائز ہے اور بانسوں کا باہم ملا ہونا پانی کے باہم ملے ہوئے ہونے کا مانع
نہیں اگر ایسے حوض میں وضو کیا جس میں بالکل کالی جی ہوئی ہے اگر وہ ہلانے سے بلجاوے تو اس میں وضو جائز ہے
یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کسی حوض پر برت جم گیا ہے اگر وہ ایسا پتلا ہے کہ پانی کے بہنے سے ٹوٹ جاتا ہے تو اسین
وضو جائز ہے اور اگر حوض پر برت جدا جدا ٹکڑے ٹکڑے ہو کر اتنا بہت ہو کہ پانی ہلانے سے نہ ملے تو اسین وضو
جائز نہیں اور اگر تھوڑا ہو اور پانی کے ہلانے سے ملے بلجاوے تو اسین وضو جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر کسی بڑے حوض
پر برت جم گیا اور کسی نے اسین سوراخ کر لیا اگر سوراخ کے اندر کی طرف بھی وہ جما ہوا برت متصل ہو تو

۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰

اسمین وضو جائز نہیں ورنہ جائز ہی نہ فتح القدر میں لکھا ہے اور اگر پانی دس سوراخ میں سے نکل کر اس برف کے اوپر
اس قدر پھیل گیا کہ اگر چلو سے پانی کو تو اس کے نیچے کا برف کل نہیں جاتا تو اسمین وضو جائز ہے ورنہ جائز نہیں اور اگر
پانی سوراخ میں اس طرح ہر جیسے طشت میں پانی ہوتا ہے تو اسمین وضو جائز نہیں لیکن اگر وہ سوراخ وہ درود ہوگا
تو اسمین وضو جائز ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر پانی جانے کی ٹالی بنی ہوئی ہو اور اسکا پانی صاف ہو
تو اگر پانی ٹالی کے تختوں سے جدا ہو اگرچہ کم ہو تو وہ عرض کے حکم میں ہے وضو اس سے جائز ہے اور اگر پانی
ٹالی کے تختوں سے ملا ہو اور تو جائز نہیں ہے یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اوپر سے عرض وہ درود سے کم ہو
اور نیچے سے وہ درود سے کم ہو یا زیادہ ہو اور اوپر اس کے نجاست پڑی ہو اور اس عرض کے خن جو نے کا حکم کیا
جاوے پھر اوپر سے پانی کم ہو کر وہاں تک پہنچ جاوے کہ اب وہ عرض وہ درود ہو جاوے تو صحیح ہے کہ اسمین
وضو اور غسل جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر عرض وہ درود سے کم ہو کہ وہ عرض گہرا ہے پھر اسمین نجاست
پڑ گئی اس کے بعد وہ عرض پھیل کر وہ درود ہو گیا تو وہ نجس ہوگا اور اگر عرض میں نجاست پڑی ہو اور اس وقت وہ درود
تھا پھر اسکا پانی کم ہو اور اب وہ عرض وہ درود سے کم ہو گیا تو وہ پاک ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے ایک
گز سے میں پانی بھر اہو اتھا اور اسکی نجاست کا حکم کیا گیا تھا پھر اسکا پانی جذب ہو گیا اور وہ اندر سے خشک
ہو گیا تو اسکی طہارت کا حکم کیا جائیگا اب اگر پانی اسمین دوبارہ آوے تو اسمین دو روایتیں ہیں اصح یہ ہے کہ اب
اسکی نجاست نہ لوٹگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے غیر پانی جس سے وضو جائز ہے وہ کنوؤں کا پانی ہے کنوین
کا سب پانی جن چیزوں کے گرنے سے نکالا جاتا ہے وہ دو قسم ہیں اول وہ کہ جبکے گرنے سے پانی
نکالنا واجب ہو اگر کنوین میں نجاست گرے تو اسکا پانی نکالنا چاہیے اور باجماع سلف وہ پانی نکالنا ہی اس
کنوین کی طہارت ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اونٹ یا بکری کی میٹھیاں اگر کنوین میں گرین تو جب تک وہ بہت نہ ہوں تب تک
کنوین نجس نہیں ہوتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کا قول یہ ہے کہ بہت وہ ہے جو
دیکھنے والا بہت سمجھے اور کم وہ ہے جو دیکھنے والا کم سمجھے اسی پر اعتماد ہے یہ میں لکھا ہے بہت وہ ہیں کہ کوئی
ڈول لٹے خالی نہوا اور جویا کہو تو کم ہیں یہی صحیح ہے یہ امام شافعی کی شرح مسبوط اور ہنایہ میں لکھا ہے اور
جامع صغیر میں ہے کہ صحیح یہ ہے کہ ثابت اور ٹوٹی اور تراوشک میں کچھ فرق نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اس علم میں
ایہ اور گوبر اور ٹنگنی میں کچھ فرق نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور مغل اور شہر کے کنوین میں کچھ فرق نہیں یہ میں
میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے اس لیے کہ ضرورت کبھی شہر میں پڑتی ہے جیسے حاسون میں اور مسافر خانوں میں یہ محیط میں
لکھا ہے اگر کنوین میں کوئی بکری یا کتا یا آدمی مرے یا کوئی جانور پھول جاوے یا پھٹے بڑا جانور ہو یا چھوٹا جانور تو ہزار پانی
نکالا جاوے گا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر اس کے بال گر جاوے تو بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر بکری کے
برابر کوئی جانور گرجائے اور زندہ نکال لیا جاوے تو صحیح یہ ہے کہ اگر وہ نجس العین نہیں ہے اور اس کے بدن پر کوئی
نجاست بھی نہیں اور اسکا مسخ بھی پانی میں داخل نہیں ہوا تو نجس نہیں ہوگا اور اگر اسکا مسخ پانی میں داخل ہوا تو اس کے
جھوٹے کا حکم جاری ہوگا پس اگر جھوٹا اسکا پاک ہو تو پانی پاک ہے اور نجس ہو تو پانی نجس ہوگا اور کل نکالا جائیگا اور
اگر جھوٹا اسکا مشکوک ہو تو پانی بھی مشکوک ہوگا اور کل نکالا جائیگا اور اگر جھوٹا اسکا مکروہ ہو تو پانی مکروہ

اسمین وضو جائز نہیں
اس قدر پھیل گیا کہ اگر چلو سے پانی کو تو اس کے نیچے کا برف کل نہیں جاتا تو اسمین وضو جائز ہے
پانی سوراخ میں اس طرح ہر جیسے طشت میں پانی ہوتا ہے تو اسمین وضو جائز نہیں لیکن اگر وہ سوراخ وہ درود ہوگا
تو اسمین وضو جائز ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر پانی جانے کی ٹالی بنی ہوئی ہو اور اسکا پانی صاف ہو
تو اگر پانی ٹالی کے تختوں سے جدا ہو اگرچہ کم ہو تو وہ عرض کے حکم میں ہے وضو اس سے جائز ہے اور اگر پانی
ٹالی کے تختوں سے ملا ہو اور تو جائز نہیں ہے یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اوپر سے عرض وہ درود سے کم ہو
اور نیچے سے وہ درود سے کم ہو یا زیادہ ہو اور اوپر اس کے نجاست پڑی ہو اور اس عرض کے خن جو نے کا حکم کیا
جاوے پھر اوپر سے پانی کم ہو کر وہاں تک پہنچ جاوے کہ اب وہ عرض وہ درود ہو جاوے تو صحیح ہے کہ اسمین
وضو اور غسل جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر عرض وہ درود سے کم ہو کہ وہ عرض گہرا ہے پھر اسمین نجاست
پڑ گئی اس کے بعد وہ عرض پھیل کر وہ درود ہو گیا تو وہ نجس ہوگا اور اگر عرض میں نجاست پڑی ہو اور اس وقت وہ درود
تھا پھر اسکا پانی کم ہو اور اب وہ عرض وہ درود سے کم ہو گیا تو وہ پاک ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے ایک
گز سے میں پانی بھر اہو اتھا اور اسکی نجاست کا حکم کیا گیا تھا پھر اسکا پانی جذب ہو گیا اور وہ اندر سے خشک
ہو گیا تو اسکی طہارت کا حکم کیا جائیگا اب اگر پانی اسمین دوبارہ آوے تو اسمین دو روایتیں ہیں اصح یہ ہے کہ اب
اسکی نجاست نہ لوٹگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے غیر پانی جس سے وضو جائز ہے وہ کنوؤں کا پانی ہے کنوین
کا سب پانی جن چیزوں کے گرنے سے نکالا جاتا ہے وہ دو قسم ہیں اول وہ کہ جبکے گرنے سے پانی
نکالنا واجب ہو اگر کنوین میں نجاست گرے تو اسکا پانی نکالنا چاہیے اور باجماع سلف وہ پانی نکالنا ہی اس
کنوین کی طہارت ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اونٹ یا بکری کی میٹھیاں اگر کنوین میں گرین تو جب تک وہ بہت نہ ہوں تب تک
کنوین نجس نہیں ہوتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کا قول یہ ہے کہ بہت وہ ہے جو
دیکھنے والا بہت سمجھے اور کم وہ ہے جو دیکھنے والا کم سمجھے اسی پر اعتماد ہے یہ میں لکھا ہے بہت وہ ہیں کہ کوئی
ڈول لٹے خالی نہوا اور جویا کہو تو کم ہیں یہی صحیح ہے یہ امام شافعی کی شرح مسبوط اور ہنایہ میں لکھا ہے اور
جامع صغیر میں ہے کہ صحیح یہ ہے کہ ثابت اور ٹوٹی اور تراوشک میں کچھ فرق نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اس علم میں
ایہ اور گوبر اور ٹنگنی میں کچھ فرق نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور مغل اور شہر کے کنوین میں کچھ فرق نہیں یہ میں
میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے اس لیے کہ ضرورت کبھی شہر میں پڑتی ہے جیسے حاسون میں اور مسافر خانوں میں یہ محیط میں
لکھا ہے اگر کنوین میں کوئی بکری یا کتا یا آدمی مرے یا کوئی جانور پھول جاوے یا پھٹے بڑا جانور ہو یا چھوٹا جانور تو ہزار پانی
نکالا جاوے گا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر اس کے بال گر جاوے تو بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر بکری کے
برابر کوئی جانور گرجائے اور زندہ نکال لیا جاوے تو صحیح یہ ہے کہ اگر وہ نجس العین نہیں ہے اور اس کے بدن پر کوئی
نجاست بھی نہیں اور اسکا مسخ بھی پانی میں داخل نہیں ہوا تو نجس نہیں ہوگا اور اگر اسکا مسخ پانی میں داخل ہوا تو اس کے
جھوٹے کا حکم جاری ہوگا پس اگر جھوٹا اسکا پاک ہو تو پانی پاک ہے اور نجس ہو تو پانی نجس ہوگا اور کل نکالا جائیگا اور
اگر جھوٹا اسکا مشکوک ہو تو پانی بھی مشکوک ہوگا اور کل نکالا جائیگا اور اگر جھوٹا اسکا مکروہ ہو تو پانی مکروہ

اور اگر زبانی یا مثنوی یا ابولیاچ یا دوسرے کے ملنے سے یا بہت دنوں تک رہنے سے متغیر ہو جاوے تو اس سے وضو جائز ہے۔ بدائع میں لکھا ہے اور اگر بیل کے پانی سے وضو کرے تو جائز ہے اگرچہ آئین بالوطا موجب پانی غالب ہو اور تھلاؤ نہ تھا پانی ہوا کھاری پانی اور اگر پانی بند ہو جاوے جیسے گیلی مٹی تو اس سے وضو جائز نہیں اور اسی طرح وضو اس پانی سے جائز جو زمین چنے یا اتلا بجھوئے جاوے اور انکارنگ اور مزہ بدل جاوے لیکن اسکا پتلہ بن جاتا رہے اگر آئین چنے یا اتلا بجھوئے جاوے اور باقلا کی بو آجاوے تو اس سے وضو جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر پانی میں ایسی چیز لگائی جائے جس سے جس سے اسکا ستم اکرام مقصود ہو جیسے استخوان اور صابون تو بالا جماع اس سے وضو جائز ہے لیکن جب وہ سب تہ ہو جائیگا تو نہیں جائز ہو گا یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر روٹی پانی میں بجھوئی جاوے اور پانی کا پتلہ بن جاتی رہے تو اس سے وضو جائز ہے اور اگر سبت ہو جاوے تو جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ نرسے پانی میں جب اور پاک ہستی ہوئی چیزیں ملین جیسے سرکہ اور دودھ اور سنتی کا زلال اور مثل اسکے اور کچھ اس طرح لمبا دین کہ اب اسکا نام پانی نرسے تو اس سے وضو جائز نہیں پھر اس بات کو دیکھنیے کہ اگر جو چیز پانی میں ملی ہو اسکا رنگ پانی کے رنگ کے مخالفت ہو جیسے دودھ اور سرمہ کا پانی اور زعفران وغیرہ تو غلبہ کا اعتبار رنگ سے کیا جاوے گا اور اگر وہ رنگ میں مخالفت نہیں اور مزے میں مخالفت ہو جیسے سپید الکر کا انشردہ اور اسکا سرکہ تو مزے کا اعتبار کیا جاوے گا اور اگر رنگ اور مزے دونوں میں مخالفت نہیں تو یہ دیکھا جاوے گا کہ مقدار میں کون زیادہ ہے اور اگر مقدار میں بھی دونوں برابر ہوں تو اسکا حکم ظاہر روایت میں مذکور نہیں فقہائے کبار نے کہ اختیار کیا اس پانی کو مقابلہ دوسری چیز کے مغلوب سمجھینگے یہ بدائع میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ کا یہ قول ہے کہ نرسے یعنی اس پانی سے زمین چھوڑے بجھوئے گئے ہوں وضو کرے اور اسکے جوڑے ہوتے ہیں نرسے یہ جامع صغیر میں ہے شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اسی طرح اکثر مشنوں میں اور کتاب الصلوۃ میں لکھا ہے کہ نبی کریم سے وضو کرے اور اسکے ساتھ تخم بھی کرے تو میرے نزدیک بہتر ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک تخم کرنا اور نرسے کسی حالت میں وضو نہ کرے اور امام محمد کا یہ قول ہے کہ احتیاطاً وضو اور تکمیل دونوں کو جمع کرے ان دونوں میں سے اگر ایک کو بھی چھوڑ گیا تو جائز نہیں اور دونوں میں کسی کو مقدم کرے اور کسی کو محض کرے تو جائز ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اسد بن غمر اور نوح بن ابی مریم اور حسن نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت کی ہے کہ انھوں نے امام ابو یوسف رحمہ کے قول کی طرف رجوع کیا اور صحیح ہی آخر قول امام ابو حنیفہ کا ہے موافق قول ابو یوسف کے یہ شرح جامع صغیر میں لکھا ہے جو امام قاضی خان کی تصنیف ہے اور فتویٰ ابو یوسف رحمہ کے قول پر ہے یعنی شرح کنز میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے جب وہ میٹھا ہو اور مال بمیزشی ہو لیکن جب آئین خوش آجاوے یا وہ سخت ہو جاوے یا وہ جھاگ آجاوے تو اس سے بالاتفاق وضو جائز نہیں اس لیے کہ آئین نشا ہو گا یہ بیان اسکا ہے اگر وہ کچا ہو یا شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر تمہارا سا بچا یا جاوے تو اس سے وضو جائز ہے خواہ میٹھا ہو خواہ تلخ ہو خواہ نشا لانے والا ہو اور یہی اصح ہے یعنی شرح نہایہ میں سفید اور مزید سے نقل کیا ہے ابوطاہر و باس سے کہا ہے کہ اس سے وضو جائز نہیں اور یہی اصح ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور مفید اور مزین میں مذکور ہے کہ اگر پانی میں چند چھوڑے ڈال دیے جاوے اور وہ میٹھا ہو جاوے لیکن پانی کا

حیض والی عورت کو تین مین گرجائے اگر خون بند ہونے کے بعد گری ہو اور اب اس کے اعضا پر نجاست بھی نہیں
 تو اسکا حکم مثل جنب کے ہو اور اگر خون بند ہونے سے پہلے گری ہو تو وہ مثل پاک شخص کے ہو اسلیئے کہ اس
 گرنے کے سبب سے وہ حیض سے نکل نہ جائیگی یہ خلاصہ مین لکھا ہے۔ اور یہی لکھا ہے فتاویٰ قاضی خان مین
 اگر اعضا سے وضو کے سوا اور کسی کو وضو سے جیسے ران کو یا پہلو کو تو وضو صحیح ہے کہ پانی مستعمل نہ ہوگا اور اعضا سے
 وضو کو وضو دیکھا تو مستعمل ہو جائیگا یہ خلاصہ مین لکھا ہے۔ اور اگر منڈیل کے لیے سر کو بگولیا اور وہ با وضو تھا تو
 وہ پانی مستعمل نہ ہوگا یہ ظہیر مین لکھا ہے۔ اور اگر کسی پاک شخص نے منی یا آنا یا میل چھوڑنے کے لیے وضو کیا یا
 پاک شخص ٹھنڈا ہونے کے واسطے نہایا تو پانی مستعمل نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے۔ بے وضو اگر ٹھنڈا ہونے
 کے واسطے یا دوسرے کو کھانے کے واسطے وضو کرے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک پانی
 مستعمل ہو گیا اور امام محمد کے نزدیک مستعمل نہ ہوگا یہ خلاصہ مین لکھا ہے۔ جامع صغیر حاشی مین ہے کہ لڑکے کے وضو کرنے
 سے بھی آیا پانی مستعمل ہو جاتا ہے ہر مین ہے کہ اگر لڑکا سمجھ والا ہو تو پانی مستعمل ہو جاتا ہے ورنہ مستعمل نہیں ہوتا یہ مضمرات
 مین لکھا ہے۔ اگر کھانا کھانے کے واسطے یا کھانا کھا کر ہاتھ وضو کرے تو پانی مستعمل ہو جاتا ہے یہ محیط حسنی مین لکھا
 ہے۔ اگر عورت نے اور کے بال اپنے بالوں مین ملائے تھے پھر وہ ملائے ہوئے بال وضو کرے تو پانی مستعمل نہ ہوگا
 یہ سرایح ابو ہاشم اور ظہیر مین لکھا ہے۔ اور اگر مقتول کا سر وضو یا جو اسکے بدن سے جدا ہو گیا تھا تو پانی مستعمل ہو جائیگا
 یہ محیط حسنی مین لکھا ہے۔ اگر جنب نے غسل کیا اور کچھ پانی اسکے غسل کا برتن مین ٹپک گیا تو برتن کا پانی نہ اب نہ ہوگا
 لیکن اگر پانی اسکے بدن پر خوب بہ کر برتن مین پہنچا تو خراب ہو جائیگا اور اسی طرح حمام کا حوض بھی امام محمد رحمہ کے
 قول کے بموجب خراب نہیں ہوتا جب تک کہ مستعمل پانی اس پر غالب نہ ہو جائے یعنی پاک کرنے کی صفت آئین سے
 نہیں کھو تا ہے یہ خلاصہ مین لکھا ہے۔ بیت کے وضو کرنے سے جو پانی بہے وہ نجس ہے امام محمد نے اصل مین اسکو
 بیان کیا اور اسح یہ ہے کہ اگر اسکے بدن پر نجاست نہیں ہو تو پانی مستعمل نہ ہوگا مگر امام محمد نے اسکو طہارت
 اس واسطے کہا ہے کہ میت اکثر نجاست سے خالی نہیں ہوتی یہ ظہیر مین لکھا ہے۔ اگر سر کے یا گلاب کے پانی
 سے وضو کیا تو سب کا یہ قول ہے کہ وہ مستعمل نہیں ہوتا یہ تاتار خانیہ مین لکھا ہے۔ مستعمل پانی اگر کونین مین گرجائے
 تو اسکو نجس اب نہیں کرتا اگر جب اس پر غالب ہو جائے تو خراب کرتا ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط حسنی مین لکھا ہے
 اور انہیں مسائل سے ملتے جوستے یہ مسئلے مین۔ ہر شے کے پسینے مین اسکے جھوٹے کا اعتبار کیا جاتا ہے یہ ہدایہ مین لکھا
 ہے۔ گدھے اور خچر کا پسینہ یا لعاب اگر تھوڑے پانی مین گر گیا تو اسکو خراب کر دیا اگرچہ تھوڑا کرے یہ محیط مین لکھا ہے۔
 کپڑے کو اگرچہ بہت سا لگ جائے تو بھی ظاہر روایت مین جو ازسلوۃ سے مانع نہیں یہ خزانۃ المفتین مین لکھا ہے۔ جھوٹا
 آدمی کا پاک ہو اور اسی حکم مین شامل ہے جنب اور حیض والی عورت اور کافر مگر شراب پینے والا اور
 جبکہ سندھ مین سے خون نکلتا ہو اگر وہ اسی وقت پانی پینے تو انکا جھوٹا نجس ہوگا اور اگر کئی بار تھوک نگلیں تو صحیح
 قول کے بموجب سندھ پاک ہو جائیگا یہ سرایح ابو ہاشم مین لکھا ہے۔ اگر شراب پینے دلوے کی ٹھوہیں لپی لپی ہوں تو پانی
 نجس ہو جائیگا اگرچہ ایک ساعت کے بعد پانی پیے یہ تاتار خانیہ مین جتہ سے نقل کیا ہے عورت کا جھوٹا انہی مرد کو چھو
 انہی مرد کا جھوٹا عورت کو مکروہ ہے لیکن وہ ناپاک ہونے کی وجہ سے نہیں بلکہ لذت پانے کی وجہ سے ہے یہ منظر العارف

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

مین لکھا ہوا اور اصح یہ ہے کہ گھوڑے کا جھوٹا بالاجمل پاک ہے یہ زہری مین لکھا ہے۔ اسی طرح جھوٹا آن چہرہ خدا و پروردگار کا جھوٹا روغن کا جھکا گوشت لکھا یا جاتا ہے پاک ہے مگر جھوٹی ہوئی مرغی اور دانٹ اور بیل جو نجاست کھاتے ہوں انکا جھوٹا مکر وہ ہے یہاں تک کہ اگر مرغی اس طرح قید ہو کہ اسکی چونچ اسکے پاؤں کے نیچے نہ پہنچتی ہو تو مکر وہ نہیں اور اگر پہنچتی ہو تو جھوٹی ہوئی مرغی کے حکم میں ہے یہ محیط ستر ستر مین لکھا ہے۔ اور جھوٹا آن جانورون کا جن کا خون بہتا نہیں ہے پانی مین رستے ہوں یا سولہ لکے ہوں پاک ہیں یہ مین مین لکھا ہے۔ اور جو کڑے گھرون مین رستے ہیں جیسے سائپ اور جو پا اور بلی انکا جھوٹا مکر وہ تخریبی ہے یہی اصح ہے یہ خلاصہ مین لکھا ہے۔ اور مکر وہ ہے کہ کسی کے ہاتھ مین پتی چائے اور وہ اسکے دھونے سے قبل نماز پڑھے اور مکر وہ ہے کہ بلی کا جھوٹا کھانا کھائے یہ مین مین لکھا ہے۔ اور یہ الدار کے لیے مکر وہ ہے اس لیے کہ وہ اور کھانا بدل سکتا ہے لیکن فقیر کے لیے ضرورت کی وجہ سے مکر وہ نہیں ہے۔ سراج الوہاج مین لکھا ہے۔ اگر بلی نے چوہا کھایا اور اسی وقت پانی پیا تو وہ پانی نجس ہو جائیگا اور اگر ایک دو عات ٹھہر کر یا تو نجس نہیں ہوگا یہ صحیح ہے یہی ظہیر مین لکھا ہے۔ درندون پرندون کا جھوٹا مکر وہ ہے اور امام ابو یوسف رح سے یہ روایت ہے کہ اگر وہ اسطرح قید ہوں کہ انکا مالک جانتا ہو کہ انکی چونچ پر کوئی نجاست نہیں تو مکر وہ نہیں اور اسی روایت کو مشائخ نے مستحسن سمجھا ہے یہ ہدایہ مین لکھا ہے۔ اسی طرح ان پرند جانورون کا جھوٹا جھکا گوشت نہیں لکھا یا جاتا پاک اور مکر وہ ہے بطور امتحان کے یہ مہبوط مین لکھا ہے۔ اگر اچھے پانی کے ہوتے ہوئے مکر وہ پانی سے وضو کرے تو مکر وہ ہے اور اچھا پانی نہ تو مکر وہ نہیں یہ اختیار شیعہ مختار مین لکھا ہے۔ کہتے اور سور اور درندے چوہا یوں کا جھوٹا نجس ہے یہ کنز مین لکھا ہے۔ پانی کے شے سے پانی پکٹا ہو پس اگر کتا اس شے کو چائے تو وہ پانی جو اس شے مین ہے پاک ہے یہ خلاصہ مین لکھا ہے۔ کہتے کے چائے سے برتن مین با وضو سے یہ ہدایہ مین لکھا ہے۔ چھپرا اور گرگھے کا جھوٹا مشکوک ہے اور صحیح یہ ہے کہ وہ پاک ہے اور شک اس مین ہے کہ وہ اور کو بھی پاک کرتا ہے یا نہیں یہ نفا دے قاضی خان مین لکھا ہے اور یہی قول ہے جمہور کا یہ کافی مین لکھا ہے۔ اگر ان دونوں کے سوا اور پانی نہیں تو دونوں سے وضو کرے اور تمیز کرے اور ان دونوں مین سے جسکو مقدم کر لیا جائے یہ سراج الوہاج مین لکھا ہے۔ اور دونوں مین سے ایک پر لکھا جائے نہیں یہ خزائنہ الفقہ مین لکھا ہے اور ہمارے نزدیک افضل یہ ہے کہ وضو کو صحت دم کرے اور وضو دے یہ بحر الرائق مین لکھا ہے۔ اگر گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کرتا ہے تو وضو کی نیت مین اختلاف ہے اور زیادہ احتیاط اس مین ہے کہ نیت نہ کرے یہ نیت اللہ پر مین لکھا ہے۔ اگر گدھے کا جھوٹا پانی مین گر جائے تو اس سے وضو جائز ہے جب تک کہ اس پر غائب نہ ہو جائے جیسے متعل پانی کا حکم ہے یہ محیط شعی مین لکھا ہے۔ چنگا ڈر کے پشاپ اور بیستہ پانی اور کڑا خراب نہیں ہوتا مگر نفا دے قاضی خان مین لکھا ہے۔ اور مین خون جاری نہیں وہ پانی مین مرجا دے تو پانی نجس نہیں ہوتا جیسے مچھر اور مٹی اور بھڑاؤ بھجو وغیرہ اور پانی کے جانورون کے پانی مین مرے سے بھی پانی خراب نہیں ہوتا جیسے پھل اور مینڈک اور کیچا۔ اور پانی کے سوا اور چیز مین مرے تو بعض کا قول ہے کہ پھل کے سوا اور چیز کے مرنے سے وہ خراب ہو جاتی ہے اور بعض کا قول ہے کہ خراب نہیں ہوتی اور یہی صحیح ہے۔ اور دریائی مینڈک اور زمین کے مینڈک برابر مین یہ ہدایہ مین لکھا ہے ابو القاسم الصغیر نے لکھا ہے کہ یہی قول ہم اختیار کرتے ہیں یہ حضرات مین لکھا ہے۔ اور صحیح یہ ہے کہ اس مین مین مین کہ پانی مین مرے یا

باہر سے پھر پانی میں ڈال دین یہ پین میں لکھا ہے۔ اور اگر بھول جاوے تب بھی یہی حکم ہو کہ وہ پانی پیا کر وہ ہوتا ہے
 اس لیے کہ اس کے اجزا پانی میں مل جاتے ہیں اور اس کا کھانا جائز نہیں یہ محیط خنثی میں لکھا ہے۔ اور پانی کے وہ جانور ہیں جن کی
 پیدائش اور رہنے کی جگہ پانی ہو اور اسے جدا ہیں وہ جانور جو پانی میں رہیں مگر پانی میں پیدا نہ ہوں انہوں کو اسے پانی خراب
 ہو جاتا ہے یہ ہا یہ میں لکھا ہے۔ اگر غبار نجس پانی میں گر جائے تو اس کا اعتبار نہیں ہوتا یہ قنیین میں لکھا ہے اگر
 کوئی میں نجاست یا گو بر لگ جاوے اور جل کر راکھ ہو جاوے اور تھوڑے پانی میں گر جاوے تو امام محمد رحمہ کے
 نزدیک پانی خراب ہو گا اسی پر تھوڑے ہی مضرات میں لکھا ہے۔ مردار کے بال اور ہڈی پاک ہے اور اسی حکم میں ان کی ٹھیک اور
 کھڑ اور سم اور چرہ ہوا سم اور سینگ اور شمش اور دان اور پر اور دانت اور چوچ اور ناخن اور اسی حکم میں ہوا دی
 کے بال اور ہڈی اور یہی صحیح ہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے یہ جب ہر کہ بال منڈے ہوئے ہوں یا لگے ہوئے
 ہوں لیکن اگر اکھڑے ہوئے ہوں تو نجس ہوئے یہ شرح الوہاب میں لکھا ہے۔ اور جب تہ مردہ جانور کا اور
 وہ مردہ جو اس کے تمن میں ہو اور باہر نکلتے ہوئے اڈے کا چھلکا اور بچا جو ان کے پیٹ سے گر گیا ہو اور بھی
 تر ہو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک پاک ہیں یہ محیط خنثی میں لکھا ہے۔ اور مشک کا ناذہ اگر ایسا ہو کہ پانی پہونچے
 سے خراب نہ ہو تو پاک ہے اور صبح یہ ہر کہ وہ ہر حالت میں پاک ہے اور فنج کیے ہوئے جانور کا بھی بالاتفاق پاک ہے
 یہ پین میں لکھا ہے۔ خنزیر کے تمام اجزا نجس ہیں یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اگر مردار کی ہڈی کوئی پین میں گر جاوے
 اور اسپر کوشت یا کھانی لگی ہو تو نجس ہو جائیگا ورنہ نجس نہ ہو گا یہ معراج الدراہم میں لکھا ہے۔ اگر آدمی کا چمڑا یا اس کا چھلکا پانی
 میں گرے اگر وہ تھوڑا ہو جیسے پاؤں کے تنگافون میں سے اترتا ہو یا مثل اس کے ہو تو اس سے پانی خراب نہیں ہوتا
 اور اگر بت ہو یعنی ناخن کے برابر ہو تو پانی خراب ہو جاتا ہے اور ناخن کے گرنے سے پانی خراب نہیں ہوتا یہ خلاصہ میں لکھا ہے
 جس چمڑے کی شقی و باغت کجاوے دو اذن سے یا حکمی باغت کی جائے یعنی مٹی لگا کر یا دھوپ میں سکھا کر یا ہوا میں
 ڈال کر تو پاک ہو جاوے گا اور اسپر نما ز اور وضو اسکے ڈال سے جائز ہو گا مگر آدمی اور سور کے چمڑے کا حکم نہیں یہ
 زاہدی میں لکھا ہے و باغت حقیقی کے بعد اگر چمڑے کو پانی ملے تو پھر نجس نہیں ہو جاتا اور و باغت ظاہری کے بعد بھی ظہر
 یہی ہر کہ پھر نجس نہیں ہوتا یہ مضرات میں لکھا ہے۔ اور جب کا چمڑا و باغت سے پاک ہو جاتا ہے اس کا چمڑا فنج سے بھی پاک ہو جاتا
 ہے اور اسی طرح خون کے سوا تمام اجزا فنج سے پاک ہو جاتے ہیں یہی مذہب صحیح ہے یہ محیط خنثی میں لکھا ہے۔ وہ کوثر
 جو کھربن اور مردہ ہر اسے رکھتے ہیں کہ مشکون کا پانی اسے نکالیں تو اس سے پانی پیا اور وضو کرنا بھی جائز ہے
 یہ نہ معلوم ہو کہ نجاست لگی ہے جو ابلی سے بھاگ کر پانی کے پیلے پر ہو کر گذرا تو شمس الائمہ حلوائی نے یہ ذکر کیا
 کہ اگر بلی نے اس کو زخمی کر دیا تھا تو پالہ نجس ہو جائیگا ورنہ نجس نہیں ہو گا اور شرح طحاوی میں یہ لکھا ہے کہ ہر صورت میں نجس ہو گا
 اس لیے کہ وہ بلی کے خون سے اکثر نشاب کر دیتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور آدمی کو ایسے
 عرض سے وضو جائز ہے جن میں یہ خوف ہو کہ شاید اس میں نجاست پڑی ہو مگر یقین نہ ہو اور اسپر یہ واجب نہیں کہ اس کا
 حال پوچھے اور جب تک اس میں نجاست کا یقین نہ ہو اس سے وضو نہ چھوڑے اس لیے کہ اثر سے بھی ثابت
 ہوا ہے۔ یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر اس کو نجس سمجھتا تھا اور اس سے وضو کر لیا پھر معلوم ہوا کہ وہ پاک تھا تو اس سے وضو
 جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ ورنہ جانور تھوڑے سے پانی پر ہو کے گذرا اگر گمان غالب یہ ہو کہ اسے پانی پیا ہے

اور اگر بھول جاوے تب بھی یہی حکم ہو کہ وہ پانی پیا کر وہ ہوتا ہے
 اس لیے کہ اس کے اجزا پانی میں مل جاتے ہیں اور اس کا کھانا جائز نہیں یہ محیط خنثی میں لکھا ہے۔ اور پانی کے وہ جانور ہیں جن کی
 پیدائش اور رہنے کی جگہ پانی ہو اور اسے جدا ہیں وہ جانور جو پانی میں رہیں مگر پانی میں پیدا نہ ہوں انہوں کو اسے پانی خراب
 ہو جاتا ہے یہ ہا یہ میں لکھا ہے۔ اگر غبار نجس پانی میں گر جائے تو اس کا اعتبار نہیں ہوتا یہ قنیین میں لکھا ہے اگر
 کوئی میں نجاست یا گو بر لگ جاوے اور جل کر راکھ ہو جاوے اور تھوڑے پانی میں گر جاوے تو امام محمد رحمہ کے
 نزدیک پانی خراب ہو گا اسی پر تھوڑے ہی مضرات میں لکھا ہے۔ مردار کے بال اور ہڈی پاک ہے اور اسی حکم میں ان کی ٹھیک اور
 کھڑ اور سم اور چرہ ہوا سم اور سینگ اور شمش اور دان اور پر اور دانت اور چوچ اور ناخن اور اسی حکم میں ہوا دی
 کے بال اور ہڈی اور یہی صحیح ہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے یہ جب ہر کہ بال منڈے ہوئے ہوں یا لگے ہوئے
 ہوں لیکن اگر اکھڑے ہوئے ہوں تو نجس ہوئے یہ شرح الوہاب میں لکھا ہے۔ اور جب تہ مردہ جانور کا اور
 وہ مردہ جو اس کے تمن میں ہو اور باہر نکلتے ہوئے اڈے کا چھلکا اور بچا جو ان کے پیٹ سے گر گیا ہو اور بھی
 تر ہو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک پاک ہیں یہ محیط خنثی میں لکھا ہے۔ اور مشک کا ناذہ اگر ایسا ہو کہ پانی پہونچے
 سے خراب نہ ہو تو پاک ہے اور صبح یہ ہر کہ وہ ہر حالت میں پاک ہے اور فنج کیے ہوئے جانور کا بھی بالاتفاق پاک ہے
 یہ پین میں لکھا ہے۔ خنزیر کے تمام اجزا نجس ہیں یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اگر مردار کی ہڈی کوئی پین میں گر جاوے
 اور اسپر کوشت یا کھانی لگی ہو تو نجس ہو جائیگا ورنہ نجس نہ ہو گا یہ معراج الدراہم میں لکھا ہے۔ اگر آدمی کا چمڑا یا اس کا چھلکا پانی
 میں گرے اگر وہ تھوڑا ہو جیسے پاؤں کے تنگافون میں سے اترتا ہو یا مثل اس کے ہو تو اس سے پانی خراب نہیں ہوتا
 اور اگر بت ہو یعنی ناخن کے برابر ہو تو پانی خراب ہو جاتا ہے اور ناخن کے گرنے سے پانی خراب نہیں ہوتا یہ خلاصہ میں لکھا ہے
 جس چمڑے کی شقی و باغت کجاوے دو اذن سے یا حکمی باغت کی جائے یعنی مٹی لگا کر یا دھوپ میں سکھا کر یا ہوا میں
 ڈال کر تو پاک ہو جاوے گا اور اسپر نما ز اور وضو اسکے ڈال سے جائز ہو گا مگر آدمی اور سور کے چمڑے کا حکم نہیں یہ
 زاہدی میں لکھا ہے و باغت حقیقی کے بعد اگر چمڑے کو پانی ملے تو پھر نجس نہیں ہو جاتا اور و باغت ظاہری کے بعد بھی ظہر
 یہی ہر کہ پھر نجس نہیں ہوتا یہ مضرات میں لکھا ہے۔ اور جب کا چمڑا و باغت سے پاک ہو جاتا ہے اس کا چمڑا فنج سے بھی پاک ہو جاتا
 ہے اور اسی طرح خون کے سوا تمام اجزا فنج سے پاک ہو جاتے ہیں یہی مذہب صحیح ہے یہ محیط خنثی میں لکھا ہے۔ وہ کوثر
 جو کھربن اور مردہ ہر اسے رکھتے ہیں کہ مشکون کا پانی اسے نکالیں تو اس سے پانی پیا اور وضو کرنا بھی جائز ہے
 یہ نہ معلوم ہو کہ نجاست لگی ہے جو ابلی سے بھاگ کر پانی کے پیلے پر ہو کر گذرا تو شمس الائمہ حلوائی نے یہ ذکر کیا
 کہ اگر بلی نے اس کو زخمی کر دیا تھا تو پالہ نجس ہو جائیگا ورنہ نجس نہیں ہو گا اور شرح طحاوی میں یہ لکھا ہے کہ ہر صورت میں نجس ہو گا
 اس لیے کہ وہ بلی کے خون سے اکثر نشاب کر دیتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور آدمی کو ایسے
 عرض سے وضو جائز ہے جن میں یہ خوف ہو کہ شاید اس میں نجاست پڑی ہو مگر یقین نہ ہو اور اسپر یہ واجب نہیں کہ اس کا
 حال پوچھے اور جب تک اس میں نجاست کا یقین نہ ہو اس سے وضو نہ چھوڑے اس لیے کہ اثر سے بھی ثابت
 ہوا ہے۔ یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر اس کو نجس سمجھتا تھا اور اس سے وضو کر لیا پھر معلوم ہوا کہ وہ پاک تھا تو اس سے وضو
 جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ ورنہ جانور تھوڑے سے پانی پر ہو کے گذرا اگر گمان غالب یہ ہو کہ اسے پانی پیا ہے

تو جس ہو جا لیگا ورنہ جس ہو گا یہ جو الاراق میں پتی سے نقل کیا ہو فتاویٰ عنابہ میں لکھا ہے کہ اگر چہ کل میں تھوڑا پانی پایا تو اس سے
 لیکر وضو کرنا جائز ہو اور اگر اسکا ہاتھ جس ہو اور اس کے ساتھ کوئی چیز بھی نہیں جس سے بانی اس میں سے نکالے تو اپنا روال پانی میں
 ڈال دے اور روال سے پانی ہاتھ پر گر گیا تو ہاتھ پاک ہو جا لیگا اور اگر اس پانی کے کنارہ پر علامت کتے کے داخل
 ہونے کی پانی اگر وہ پانی سے اس قدر قریب ہو جس سے یہ معلوم ہو کہ کتا یہاں سے پانی پی سکتا ہے تو وضو نہ کرے
 اور اگر ایسا نہ ہو تو اس سے وضو کرنے میں تاخیر نہ کرے بلکہ اگر اس کے اور گاٹوں والے ڈول اور رسی پر ہاتھ
 لگاتے ہوں تو ڈول اور رسی پاک ہے یہ ظہیرہ میں لکھا ہے جب تک نجاست کا یقین نہ ہو فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر اس کے
 نے اپنا ہاتھ یا پاؤں پانی کے کوزے میں ڈال دیا اگر جانا ہے کہ ہاتھ اسکا یقیناً پاک ہے تو اس سے وضو جائز ہو اور اگر
 اسکا پاک یا ناپاک ہونا نہیں جانا تو مستحب ہے کہ اور پانی سے وضو کرے اور باوجود اسکے اگر اس سے وضو کر لیگا تو جائز
 ہو گا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص اپنے پاؤں دھو کر اس پانی میں داخل ہو جو جام کے صحن میں گر ہو اور پھر
 باہر نکلا پس اگر اس جام میں کسی جنب کا جانا معلوم نہیں ہوا تو جائز ہے اگرچہ پھر پاؤں نہ دھوئے اور اگر اس میں کسی جنب
 کا جانا معلوم ہوا تو امام محمد کی روایت کے بموجب پاؤں دھونا لازم نہیں اور یہی ظاہر ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر اپنے
 اعضا روال سے پوچھے اور روال خوب بھیگ گیا یا اسکے اعضا سے کسی کپڑے پر بہت زیادہ پانی چسکا تو اس
 کپڑے کے ساتھ نماز جائز ہے اس لیے کہ متصل بانی امام محمد کے نزدیک پاک ہے اور وہی مختار ہے۔ اور امام حنفیہ
 اور امام ابو یوسف کے نزدیک اگرچہ جس پر لیکن اس موقع پر ضرورت کی وجہ سے اسکی نجاست کا اعتبار ساقط
 ہو جا لیگا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ متصل بانی کا پنا کر وہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور جامع الجوامع میں ہے کہ جب تھوڑا
 پانی نجاست کے پرنے سے جس ہو جا دے اگر اسکے اوصاف سینے رنگ اور بو اور مزہ بدل جاوے تو اسکو
 کسی طرح کام میں نہ لاوے اور مثل پیشاب کے ہو گا اور اگر ایسا نہ ہو تو اس سے جانوروں کو پانی پلانا اور مٹی بھگوانا
 جائز ہو مگر وہ مٹی مسجد میں نہ لگائی جاوے یہ تائید رخصیہ میں لکھا ہے۔ جاری پانی میں پیشاب کرنا مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے
 - بند پانی میں پیشاب کرنا مکروہ ہے اور یہی مختار ہے یہ تائید رخصیہ میں لکھا ہے۔ حوض میں کسی قسم کا شیر و جمع ہے اس میں
 پیشاب پڑ گیا اگر وہ حوض وہ درہ ہے تو حراب نہیں ہونے کا اور اگر کم ہو و بگا تو نہ اب ہو جاوے گا جیسے بند پانی خراب
 ہو جاتا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے

چوتھا باب تیمم کے بیان میں اور اس میں تین فصلیں ہیں پہلی فصل ان چیزوں کے بیان میں جو تیمم میں ضروری
 ہیں۔ ان میں سے نیت ہے کیفیت اسکی یہ ہے کہ ایسی عبارت مقصود کی نیت کرے جو بنیہ طہارت کے صحیح
 نہیں ہوتی۔ طہارت کی نیت کرنا یا نماز کے مباح ہونے کی نیت کرنا ناقص مستام نماز کے ارادے کے ہے ہر حدیث
 کے تیمم اور جنابت کے تیمم میں تین فرض نہیں بیان تاک کہ اگر جنب نے بارادہ وضو تیمم کیا تو جائز ہے یہ تین میں لکھا ہے
 اور نصاب میں ہے کہ اسی پر فتوے ہے یہ تائید رخصیہ میں لکھا ہے۔ اگر حیوانہ کی نماز کے لیے یا مسجد تلاموت کے لیے
 تیمم کیا تو جائز ہے کہ اس سے فرض نماز بھی پڑھے اس میں کسی کا اختلاف نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر زانی مستحکم
 پڑھے کے لیے یا قرآن میں دیکھ کر پڑھنے کے لیے یا زبانت قبور کے لیے یا دفن بیت کے لیے یا اذان کے لیے
 یا اقامت کے لیے یا مسجد میں داخل ہونے کے لیے یا مسجد سے خارج ہونے کے لیے تیمم کیا یا نہیں طور کہ مسجد میں

میں جو چیزیں ہیں جن سے تیمم میں نیت کرنا جائز ہے وہ ہیں
 ۱۔ نیت کرنا طہارت کے صحیح ہونے کی نیت کرنا
 ۲۔ نیت کرنا نماز کے مباح ہونے کی نیت کرنا
 ۳۔ نیت کرنا حیوانہ کی نماز کے لیے یا مسجد تلاموت کے لیے
 ۴۔ نیت کرنا تیمم میں تین فرض نہیں بیان تاک کہ اگر جنب نے بارادہ وضو تیمم کیا تو جائز ہے یہ تین میں
 ۵۔ نیت کرنا اسی پر فتوے ہے یہ تائید رخصیہ میں لکھا ہے۔ اگر حیوانہ کی نماز کے لیے یا مسجد تلاموت کے لیے
 ۶۔ نیت کرنا تیمم میں تین فرض نہیں بیان تاک کہ اگر جنب نے بارادہ وضو تیمم کیا تو جائز ہے یہ تین میں
 ۷۔ نیت کرنا اسی پر فتوے ہے یہ تائید رخصیہ میں لکھا ہے۔ اگر حیوانہ کی نماز کے لیے یا مسجد تلاموت کے لیے
 ۸۔ نیت کرنا تیمم میں تین فرض نہیں بیان تاک کہ اگر جنب نے بارادہ وضو تیمم کیا تو جائز ہے یہ تین میں
 ۹۔ نیت کرنا اسی پر فتوے ہے یہ تائید رخصیہ میں لکھا ہے۔ اگر حیوانہ کی نماز کے لیے یا مسجد تلاموت کے لیے
 ۱۰۔ نیت کرنا تیمم میں تین فرض نہیں بیان تاک کہ اگر جنب نے بارادہ وضو تیمم کیا تو جائز ہے یہ تین میں

باوجود داخل ہوا تھا پھر وضو ٹوٹ گیا یا قرآن چھوٹنے کے لیے تیمم کیا اور اسی تیمم سے نماز پڑھی تو مست امام علماء کے
 نزدیک جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان بین لکھا ہے اگر سجدہ شکر کے واسطے تیمم کرے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہ
 اللہ کے نزدیک اس تیمم سے فرض نماز نہیں پڑھ سکتا اور امام محمد کے نزدیک پڑھ سکتا ہے بلکہ یہ کہ سجدہ شکر امام محمد رحمہ
 اللہ کے نزدیک عبادت ہے ان دونوں کے نزدیک نہیں یہ فیض بن عیینہ لکھا ہے۔ اگر سلام کے واسطے ہاتھ
 کا ہر آپ دینے کے واسطے تیمم کرے تو اس سے نماز کا ادا کرنا جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان بین لکھا ہے اگر تیمم
 اس واسطے کرے کہ دوسرے کو سکھانا منظور ہے اور نماز کا ارادہ نہیں ہے تو توینون اماموں کے نزدیک اس سے
 نماز جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی ہر ظاہر الروایۃ یہ فتاویٰ قاضی خان بین لکھا ہے۔ تاکہ اگر مسلمان
 ہونے کے لیے تیمم کیا اور مسلمان ہوا تو اسکو اس تیمم سے نماز پڑھنا جائز نہیں نزدیک امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام
 محمد کے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ بہار کو دوسرا شخص تیمم کرنا ہے تو نیت مریض پر ہے تو تیمم کرے ورنہ پر قیہ میں
 لکھا ہے۔ اور بخل ضروریات تیمم کے دو مرتبہ ہاتھ مارنا ہر ایک سے ہاتھ کا مسح ہو اور دوسرے سے دونوں ہاتھوں کا
 کا مسح کینوں تک یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ کینوں کا بھی مسح کرے یہ فتاویٰ قاضی خان بین لکھا ہے ولیہ میں ہے کہ اپنے منہ کی
 نکل ہوئی کمال پر اور بالوں کے اوپر اوپر مسح کرے موافق قول صحیح کے یہ معراج الہیہ میں لکھا ہے اور یہی ہر فتح اللہ
 میں۔ عذر کا مسح بھی شرط ہے یہی منقول ہے ہمارے اصحاب سے اور آدمی اس سے غافل ہیں یہ زہادی میں لکھا
 ہے۔ مثلی پر بھی مسح کرے یا نہیں صحیح ہے کہ نہ مسح کرے اور ہاتھ مارنا کافی ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر ایک ہاتھ سے ضرب
 سے منہ اور ہاتھوں پر مسح کرے تو جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان بین لکھا ہے اگر ایک ہاتھ سے منہ کا مسح کیا
 اور دوسرے ہاتھ سے ایک ہاتھ کا مسح تو منہ اور ہاتھ کا مسح جائز ہو گیا اور دوسرے ہاتھ کے لیے دوسری
 ضرب لگا دے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر تیمم کا ارادہ کرے اور زمین میں پڑے اور مست امام بن کر کھڑے
 اگر کسی اسکے منہ اور باجوں اور تیلیوں پر پہنچ گئی تو جائز ہے اور نہ پہنچی تو جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے جس شخص
 کے دونوں ہاتھ پہنچن سے کٹ گئے ہوں وہ اپنی باجوں پر مسح کرے اور سبکی باجیں بھی کٹ گئی ہوں وہ
 موضع قطع پر مسح کرے اور کینوں کے اوپر سے ہاتھ کٹا ہو تو مسح واجب نہیں یہ محیط سحر میں لکھا ہے اور اگر
 دونوں ہاتھ مثل ہوجا دیں تو ہاتھ اپنے زمین پر پھیرے اور منہ اپنا دیوار پر لگا لے یہی کافی ہے اسکو اور نماز چھوڑ
 یہ ذخیرہ کی بائیں ضل میں تھوڑے قبل فصل تیمم کے لکھا ہے۔ اور اگر تیمم کے لیے ہاتھ مٹی پر مارے
 اور مسح کرنے سے پہلے حدث ہوا تو مسح اس ضرب سے جائز نہیں جس طرح وضو میں بعد غسل بعض اعضاء کے حدث
 ہوجا دے یہی کہا ہے سید ابو شجاع نے۔ اور قاضی سیجانی نے کہا ہے کہ جائز ہے جیسے کسی نے دونوں ہاتھوں
 میں ابائی لیا تھا اسوقت حدث ہوا پھر ابائی کا استعمال کیا۔ خلاصہ میں ہے کہ اصح ہے کہ وہ اس مٹی کا استعمال نہ کرے
 اسی کو اختیار کیا ہے شمس الامنی نے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اور بخلاف ان چھ چیزوں کے جو تیمم میں ضرور ہیں۔
 پورا لینا ہر اعضا کو۔ ظاہر روایت میں دونوں عضووں پر پورا پورا مسح کرنا تیمم میں واجب ہے ہر ایک ہاتھ سے
 میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے بیان تک کہ اگر کوئی شخص ہتھوڑوں کے نیچے اور انگوٹوں کے
 اوپر مسح نہ کرے تو جائز نہیں یہ محیط سحر میں لکھا ہے۔ تیمم میں انگوٹیں اور انگلیں کا کھال لینا ضرور ہے یہ خلاصہ میں

یا بعضے تیمم پر کچھ لگا دے اور جب وہ خشک ہو جاوے تو اس سے تیمم کر لے لیکن جب تک وقت کے جاتے رہتے کا خوف نہ ہو تب تک تیمم نہ کرے اس لیے کہ انہیں بلا ضرورت منہ پر مٹی بھر لی اور وہ صورت مثلہ کی ہو اور اگر اسی کیچے سے تیمم کرے تو امام ابوحنیفہ صرح اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے اس لیے کہ مٹی پنجماء حسبہ لے زمین کے ہوا ہو انہیں پانی نہ ہو وہ ہلاک ہونے والا ہے یہ باطل میں لکھا ہے۔ اور اگر مٹی پر پانی غالب ہو تو اس سے تیمم حسبہ زمینیں یہ محیط ستر حسی میں لکھا ہے۔ بخش کپڑے کے غبار سے تیمم جائز نہیں لیکن اگر غبار کپڑے کے خشک ہو جانے کے بعد بڑا ہو تو جائز ہے نہ پانی نہ لکھا ہے۔ زمین پر جب نجاست لگ جائے پھر وہ خشک ہو جائے اور اسکا انفرجانا رہے تو اس پر تیمم جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور منجملہ اُن چیزوں کے جو تیمم میں ضرور ہیں مٹی، انگلیوں سے مسح کرنا ہے۔ تین انگلیوں سے کم سے مسح کرنا جائز نہیں جیسے سر اور موزوں کا مسح یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور منجملہ اُن چیزوں کے جو تیمم میں ضرور ہیں یہ کہ پانی پر قارہ نہ ہو۔ جو شخص پانی سے ایک میل دور ہو اسکو تیمم جائز ہے مقدمہ میں یہی مختار ہے خواہ شہر کے باہر ہو خواہ شہر کے اندر اور یہی صحیح ہے اور برابر ہے کہ مسافر ہو یا مقیم یہ تبیین میں لکھا ہے۔ شہر کے اندر پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم جائز نہیں اور اسی طرح اُن تہیوں میں جسکے رہنے والے اُن سے جدا نہیں ہوتے یا اکثر لوگ دن میں جدا نہیں ہوتے اور اسلئے اسکا جواز منقول ہے اور صحیح ہے کہ جائز نہیں اور یہ خلاف اس حالت میں ہے کہ اول پانی کی جستجو کرے اور ڈھونڈنے سے پہلے بالاجملہ تیمم جائز نہیں یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور ٹھیک قول یہ ہے کہ میل تہائی نہ سرخ کی ہو چار ہزار گز طول میں ہر گز جو بسیل انگشت کا اور ہر انگشت کی چوڑائی چھ ہونی ہو اس طرح کہ ہر جو کا پٹ دوسرے جو کی پیٹھ سے ملا ہو یہ تبیین میں لکھا ہے اور مسافت کا اعتبار ہر نہ وقت کے خوف کا یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ ورنہ اسے خوف یا دشمن کے خوف میں بھی تیمم جائز ہے خواہ خوف اپنی جان کا ہو یا مال کا یہ عتابیہ میں لکھا ہے۔ یا سانپ یا آگ کا خوف ہو یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اسی طرح اگر پانی کے پاس چور ہو یا کوئی سوئی ہو تو تیمم کرے یہ قینیہ میں لکھا ہے۔ اور منتفیٰ میں ہے کہ اگر وہ بیت کے ضائع ہونے کا خوف ہو یا قرضدار کے تقاضے کا خوف جسکا قرض نہیں دے سکتا تو تیمم جائز ہے یہ زاہدی اور کفایہ میں لکھا ہے۔ اگر عورت کو اپنا خوف ہو اس سبب سے کہ پانی فاسق کے پاس ہو تو بھی تیمم جائز ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اسی طرح اگر اپنی پیاسٹھس کا یا اپنے ساتھی رفیق کی یا اہل قافلہ میں سے کسی اور شخص کی یا اپنے سوازی کے جانور کی یا اپنے لیے کتوں کی جو پانیوں کی حفاظت کے لیے یا شکار کے لیے ہیں پیاس کا خوف ہونے الحال یا آئندہ اور اسی طرح اگر آنا گوندھنے کی ضرورت ہو تو جائز ہے شوربا پکانے کی ضرورت کے لیے جائز نہیں۔ جنب کو اگر یہ خوف ہو کہ نہانے میں سردی سے مر جائیگا یا بیمار ہو جائیگا تو تیمم جائز ہے یہ حکم بالاجملہ اس صورت میں ہے جب شہر سے باہر ہو اور اگر شہر کے اندر ہو تو امام حنفیہ کے نزدیک یہی حکم ہے امام ابو یوسف اور امام محمد کا خلاف ہے اور یہ خلاف اس صورت میں ہے جب اس کے پاس اتنے دام نہ ہوں کہ تمام میں نہاسکے اور جو یہ ہو سکے تو تیمم بالاجملہ جائز نہیں اور نیز خلاف اس صورت میں ہے جب پانی گرم نہیں کر سکتا اور جو گرم کر سکتا ہے تب بھی تیمم جائز نہیں یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ جب محدث کو یہ خوف ہو کہ اگر وضو کر گیا تو سردی سے مر جائیگا یا بیمار ہو جائیگا تو تیمم کر لے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اسی کو اسرار میں اختیار کیا ہے

یہاں پر تیمم کر لے لیکن جب تک وقت کے جاتے رہتے کا خوف نہ ہو تب تک تیمم نہ کرے اس لیے کہ انہیں بلا ضرورت منہ پر مٹی بھر لی اور وہ صورت مثلہ کی ہو اور اگر اسی کیچے سے تیمم کرے تو امام ابوحنیفہ صرح اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے اس لیے کہ مٹی پنجماء حسبہ لے زمین کے ہوا ہو انہیں پانی نہ ہو وہ ہلاک ہونے والا ہے یہ باطل میں لکھا ہے۔ اور اگر مٹی پر پانی غالب ہو تو اس سے تیمم حسبہ زمینیں یہ محیط ستر حسی میں لکھا ہے۔ بخش کپڑے کے غبار سے تیمم جائز نہیں لیکن اگر غبار کپڑے کے خشک ہو جانے کے بعد بڑا ہو تو جائز ہے نہ پانی نہ لکھا ہے۔ زمین پر جب نجاست لگ جائے پھر وہ خشک ہو جائے اور اسکا انفرجانا رہے تو اس پر تیمم جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور منجملہ اُن چیزوں کے جو تیمم میں ضرور ہیں مٹی، انگلیوں سے مسح کرنا ہے۔ تین انگلیوں سے کم سے مسح کرنا جائز نہیں جیسے سر اور موزوں کا مسح یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور منجملہ اُن چیزوں کے جو تیمم میں ضرور ہیں یہ کہ پانی پر قارہ نہ ہو۔ جو شخص پانی سے ایک میل دور ہو اسکو تیمم جائز ہے مقدمہ میں یہی مختار ہے خواہ شہر کے باہر ہو خواہ شہر کے اندر اور یہی صحیح ہے اور برابر ہے کہ مسافر ہو یا مقیم یہ تبیین میں لکھا ہے۔ شہر کے اندر پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم جائز نہیں اور اسی طرح اُن تہیوں میں جسکے رہنے والے اُن سے جدا نہیں ہوتے یا اکثر لوگ دن میں جدا نہیں ہوتے اور اسلئے اسکا جواز منقول ہے اور صحیح ہے کہ جائز نہیں اور یہ خلاف اس حالت میں ہے کہ اول پانی کی جستجو کرے اور ڈھونڈنے سے پہلے بالاجملہ تیمم جائز نہیں یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور ٹھیک قول یہ ہے کہ میل تہائی نہ سرخ کی ہو چار ہزار گز طول میں ہر گز جو بسیل انگشت کا اور ہر انگشت کی چوڑائی چھ ہونی ہو اس طرح کہ ہر جو کا پٹ دوسرے جو کی پیٹھ سے ملا ہو یہ تبیین میں لکھا ہے اور مسافت کا اعتبار ہر نہ وقت کے خوف کا یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ ورنہ اسے خوف یا دشمن کے خوف میں بھی تیمم جائز ہے خواہ خوف اپنی جان کا ہو یا مال کا یہ عتابیہ میں لکھا ہے۔ یا سانپ یا آگ کا خوف ہو یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اسی طرح اگر پانی کے پاس چور ہو یا کوئی سوئی ہو تو تیمم کرے یہ قینیہ میں لکھا ہے۔ اور منتفیٰ میں ہے کہ اگر وہ بیت کے ضائع ہونے کا خوف ہو یا قرضدار کے تقاضے کا خوف جسکا قرض نہیں دے سکتا تو تیمم جائز ہے یہ زاہدی اور کفایہ میں لکھا ہے۔ اگر عورت کو اپنا خوف ہو اس سبب سے کہ پانی فاسق کے پاس ہو تو بھی تیمم جائز ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اسی طرح اگر اپنی پیاسٹھس کا یا اپنے ساتھی رفیق کی یا اہل قافلہ میں سے کسی اور شخص کی یا اپنے سوازی کے جانور کی یا اپنے لیے کتوں کی جو پانیوں کی حفاظت کے لیے یا شکار کے لیے ہیں پیاس کا خوف ہونے الحال یا آئندہ اور اسی طرح اگر آنا گوندھنے کی ضرورت ہو تو جائز ہے شوربا پکانے کی ضرورت کے لیے جائز نہیں۔ جنب کو اگر یہ خوف ہو کہ نہانے میں سردی سے مر جائیگا یا بیمار ہو جائیگا تو تیمم جائز ہے یہ حکم بالاجملہ اس صورت میں ہے جب شہر سے باہر ہو اور اگر شہر کے اندر ہو تو امام حنفیہ کے نزدیک یہی حکم ہے امام ابو یوسف اور امام محمد کا خلاف ہے اور یہ خلاف اس صورت میں ہے جب اس کے پاس اتنے دام نہ ہوں کہ تمام میں نہاسکے اور جو یہ ہو سکے تو تیمم بالاجملہ جائز نہیں اور نیز خلاف اس صورت میں ہے جب پانی گرم نہیں کر سکتا اور جو گرم کر سکتا ہے تب بھی تیمم جائز نہیں یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ جب محدث کو یہ خوف ہو کہ اگر وضو کر گیا تو سردی سے مر جائیگا یا بیمار ہو جائیگا تو تیمم کر لے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اسی کو اسرار میں اختیار کیا ہے

اور اصح یہ ہے کہ بالاجماع اسکو تیمم جائز نہیں یہ نہ اتفاق میں لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ اسکو تیمم جائز نہیں یہ خلاصہ اور
 قاضی خان میں لکھا ہے اگر مریض کو پانی ملے لیکن یہ خوف ہے کہ پانی کے استعمال سے مرض بڑھ جائیگا یا ہمت
 میں دیر ہو جائیگی تو تیمم کرے اور آئین فرق نہیں کہ حرکت سے مرض بڑھ جاوے جیسے بیماری رشتہ کی یا دست
 لٹے ہوں یا پانی کے استعمال سے مرض زیادہ ہو یا دوسرے مثلاً چپک ٹکلی ہو یا اسی طرح کی اور بیماری ہو یا کوئی
 وضو کرنے والا نلے اور غزوہ وضو نہ کر سکے لیکن اگر کوئی خادم ملے یا مہر در مقرر کرنے کی اجرت ہو یا اسکے پاس
 کوئی ایسا شخص ہو کہ اگر اس سے مدد لیگا تو وہ مدد کرے گا تو ظاہر مذہب کے بموجب تیمم نہ کرے اسلئے کہ وہ پانی پر قائم
 ہو فتح القدیر میں لکھا ہے اور یہ خوف اس طرح معلوم ہوتا ہے کہ یا تو اسکو علامات سے یا تجربہ سے گمان غالب
 ہو یا کوئی طبیب کامل مسلمان جسکا فتن ظاہر نہ ہو خبر دے یہ شرح فتنہ المصلیٰ میں لکھا ہے جو ابراہیم طبری کی
 تصنیف ہے اگرچہ چپک ٹکلی ہو یا زخم ہوں تو اکثر کا اعتبار کیا جائیگا محدث ہو یا جب ہو یا جات میں اکثر بدین کا اعتبار
 کرے اور حدیث میں اکثر اعضا وضو کا اعتبار کرے اگر بدین اکثر صحیح ہو اور حضور سے میں زخم ہو تو صحیح کو دوسرے
 اور زخمی پر اگر ہو سکے سح کرے اور اگر اس پر سح نہ ہو سکے تو اُن لکڑیوں پر سح کرے جو ٹوٹی ہڈی پر باندھتے ہیں
 یا پٹی کے اوپر اوٹھل اور تیمم کو جمع نہ کرے اگر آدھا بدن صحیح ہو اور آدھا زخمی ہو تو مشایخ کا آئین اختلاف ہے
 اور اصح یہ ہے کہ تیمم کرے اور پانی کا استعمال نہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی محیط میں لکھا ہے اور جمیع العلوم
 میں ہے کہ کلمۃ التلبیٰ اور بارشش اور سخت گرمی میں تیمم جائز ہے یہ زاہدی اور کنسائیہ میں لکھا ہے مسافر جب کوئین پر
 ہو نیچے اور اسکے پاسس ذول نہ تو تیمم کرے اور اگر ذول ہو اور ریشی نہ تو بھی تیمم کرے فتنہ نے کہا
 ہے کہ یہ حکم جب ہے کہ اسکے پاس کوئی کپڑا کنوین میں ڈالنے کے لائق نہ ہو اور اگر ہو تو تیمم نہ کرے اور اگر اسکے رفیق
 کے پاس ذول اسکی ملک ہو اور اسکے رفیق نے کہا کہ تو ٹھہر یہاں تک کہ پانی سب روں پہر چکو دیکھا تو
 مستحب ہے کہ انتظار کرے اور اگر تیمم کر لیا اور انتظار نہ کیا تو جائز ہے یہ قاضی خان میں لکھا ہے اگر نہر کے
 اوپر پانی سب ہو گیا ہو اور اسکے نیچے پانی ہو اور اسکے کاٹنے کا آدھ بھی موجود ہو تو تیمم نہ کرے اور بعض کا قول ہے
 کہ اس صورت میں تیمم کرے اور فقط سب پانی یا برف ہو اور اسکے پاس آدھ اسکے گھلانے کا ہو تو
 تیمم نہ کرے اور ظاہر وہی پہلا حکم ہے دونوں صورتوں میں یہ جبہ الزام میں لکھا ہے کوئی شخص دارالحرب میں قید
 ہو اگر گھار اسکو وضو اور نماز سے منع کریں تو تیمم کرے اور اشاروں سے نماز پڑھے جب تک کہ
 تو اسکا اعادہ کرے اور یہی حکم ہے اس شخص کا جس سے کوئی یون کندھے کہ اگر تو وضو کرے یا تو میں بچو قید کر دیکھا
 یا قتل کر دیکھا تو وہ بھی تیمم کرے نماز پڑھے پھر اعادہ کرے یہ قاضی خان میں لکھا ہے جو شخص قید خانہ
 میں قید ہو وہ تیمم سے نماز پڑھے اور پھر اُس نماز کا وضو کر کے اعادہ کرے اسلئے کہ عہد آدمیوں کے فعل
 سے واقع ہوا اور آدمیوں کے فعل سے اسد کا حق ساقط نہیں ہوتا اور اگر عہد میں قید ہو تو تیمم کر کے
 نماز پڑھے اور پھر اسکا اعادہ نہ کرے اسلئے کہ عہد حقیقی کے ساتھ مذر سفر کا بھی لگیا اور اکثر مفسرین
 پانی کا نہ ملنا ہوتا ہے پس ہر طرح سے عدم متحقق ہوا یہ محیط جس میں لکھا ہے اور اصل یہ ہے کہ جب پانی کو اس طرح
 استعمال کرے کہ اسکی جان کو یا مال کو کچھ نقصان نہ پہونچے تو پانی کا استعمال واجب ہو اور اگر معمولی قیمت سے

اور اگر ذول اسکا ہو تو تیمم کرے اور اگر اس پر سح نہ ہو سکے تو اُن لکڑیوں پر سح کرے جو ٹوٹی ہڈی پر باندھتے ہیں یا پٹی کے اوپر اوٹھل اور تیمم کو جمع نہ کرے اگر آدھا بدن صحیح ہو اور آدھا زخمی ہو تو مشایخ کا آئین اختلاف ہے اور اصح یہ ہے کہ تیمم کرے اور پانی کا استعمال نہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی محیط میں لکھا ہے اور جمیع العلوم میں ہے کہ کلمۃ التلبیٰ اور بارشش اور سخت گرمی میں تیمم جائز ہے یہ زاہدی اور کنسائیہ میں لکھا ہے مسافر جب کوئین پر ہو نیچے اور اسکے پاسس ذول نہ تو تیمم کرے اور اگر ذول ہو اور ریشی نہ تو بھی تیمم کرے فتنہ نے کہا ہے کہ یہ حکم جب ہے کہ اسکے پاس کوئی کپڑا کنوین میں ڈالنے کے لائق نہ ہو اور اگر ہو تو تیمم نہ کرے اور اگر اسکے رفیق کے پاس ذول اسکی ملک ہو اور اسکے رفیق نے کہا کہ تو ٹھہر یہاں تک کہ پانی سب روں پہر چکو دیکھا تو مستحب ہے کہ انتظار کرے اور اگر تیمم کر لیا اور انتظار نہ کیا تو جائز ہے یہ قاضی خان میں لکھا ہے اگر نہر کے اوپر پانی سب ہو گیا ہو اور اسکے نیچے پانی ہو اور اسکے کاٹنے کا آدھ بھی موجود ہو تو تیمم نہ کرے اور بعض کا قول ہے کہ اس صورت میں تیمم کرے اور فقط سب پانی یا برف ہو اور اسکے پاس آدھ اسکے گھلانے کا ہو تو تیمم نہ کرے اور ظاہر وہی پہلا حکم ہے دونوں صورتوں میں یہ جبہ الزام میں لکھا ہے کوئی شخص دارالحرب میں قید ہو اگر گھار اسکو وضو اور نماز سے منع کریں تو تیمم کرے اور اشاروں سے نماز پڑھے جب تک کہ تو اسکا اعادہ کرے اور یہی حکم ہے اس شخص کا جس سے کوئی یون کندھے کہ اگر تو وضو کرے یا تو میں بچو قید کر دیکھا یا قتل کر دیکھا تو وہ بھی تیمم کرے نماز پڑھے پھر اعادہ کرے یہ قاضی خان میں لکھا ہے جو شخص قید خانہ میں قید ہو وہ تیمم سے نماز پڑھے اور پھر اُس نماز کا وضو کر کے اعادہ کرے اسلئے کہ عہد آدمیوں کے فعل سے واقع ہوا اور آدمیوں کے فعل سے اسد کا حق ساقط نہیں ہوتا اور اگر عہد میں قید ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھے اور پھر اسکا اعادہ نہ کرے اسلئے کہ عہد حقیقی کے ساتھ مذر سفر کا بھی لگیا اور اکثر مفسرین پانی کا نہ ملنا ہوتا ہے پس ہر طرح سے عدم متحقق ہوا یہ محیط جس میں لکھا ہے اور اصل یہ ہے کہ جب پانی کو اس طرح استعمال کرے کہ اسکی جان کو یا مال کو کچھ نقصان نہ پہونچے تو پانی کا استعمال واجب ہو اور اگر معمولی قیمت سے

زیادتی ہو تو وہ بھی نقصان ہو تو اس پر وضو لازم نہیں اور معمولی قیمت کی صورت میں وضو لازم ہے یہ سب اراکین میں لکھا
 ہے اور جملہ ان چیزوں کے جو قیمت میں ضرور ہیں پانی کا طلب کرنا جس مسافر کو یہ گمان ہو کہ پانی قریب لیگا اسکو ایک ظلوہ
 تک پانی طلب کرنا واجب ہے اور اگر گمان غالب ہو اور کوئی خبر نہ دے تو طلب کرنا واجب نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اگر
 پانی ملنے کا شک ہو تو طلب کرنا سبب اور شک نہ تو بے طلب تیمم کر لینے میں تارک افضل ہنوکا یہ سراج الہاج میں لکھا ہے
 اور ظلوہ چار سو گز کا ہوتا ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر کسی اور کو طلب کرنے کے لیے بھیجے تو خود طلب کرنے کی کوئی حاجت نہیں
 اور اگر بغیر طلب کیے ہوئے تیمم کر کے نماز پڑھ لی پھر اسکے بعد طلب کیا اور پانی نہ ملا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک
 اعادہ واجب ہے امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک واجب نہیں یہ سراج الہاج میں لکھا ہے اگر پانی مستحب ہو اور سست
 خبر ہو اور اسکے قریب کوئی ایسا شخص بھی نہ ہو جس سے پوچھے تو تیمم جائز ہے اور اگر اسکے سامنے کوئی ایسا شخص محتاج ہے
 پوچھ سکتا ہے اور نہ پوچھا اور تیمم کر کے نماز پڑھ لی پھر اس سے پوچھا تو اسکے قریب پانی بتایا تو وہ نماز جائز ہوئی جیسے کوئی
 شخص آبادی میں آئے اور پانی طلب نہ کرے تو اسکا تیمم جائز ہنوکا اور اگر اول اس سے پوچھا اور نہ بتایا پھر
 اُسے تیمم کیا اور نماز پڑھ لی پھر اسکے بعد قریب پانی بتایا تو نماز جائز ہو گئی لے لے کہ جو کچھ اس پر واجب تھا وہ اُسے
 کر لیا یہ محیط حسنی میں لکھا ہے اگر اسکے رفیق کے پاس پانی ہو اور اسکو یہ گمان ہو کہ اگر مانگتا تو وہ دینے کا تو تیمم جائز
 ہنوکا اور اگر وہ یہ سمجھتا ہو کہ وہ مذہب کا تیمم جائز ہے اور اگر اس وقت میں شک ہو اور تیمم کر کے نماز پڑھ لے
 مانگتا تو وہ دینے کا تو نماز کو نما دے یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی لکھا ہے شیخ زیادات میں جو قتالی کی تصنیف ہے اور اگر
 نماز شروع کرنے سے پہلے انکار کر دے اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد دیدے تو اعادہ نہ کرے اور اگر
 یہ کہے کہ بغیر معمولی قیمت کے نہ ہنوکا اگر اسکے پاس انکی قیمت نہ ہو تو تیمم کرے اور اگر ہو تو تیمم نہ کرے اور اگر اسکے
 لینے میں بہت نقصان ہو اور وہ یہ ہو کہ وہ چند قیمت معمولی سے بچا ہو اور اس سے کہ نہ بچا ہو تو تیمم کرے یہ کافی
 میں لکھا ہے اور جس جگہ پانی کیاب ہو گیا ہو وہاں سے جو قریب تر موضع ہو وہاں کی قیمت سے پانی کی قیمت کا حساب
 کیا جائیگا یہ فنا سے قاضی خان میں لکھا ہے جو شخص تیمم کر کے نماز پڑھتا ہے اُسے اپنے رفیق کے پاس پانی دیکھا اب
 اگر غائب رہے اُسکی یہ ہو کہ وہ اُسکو پانی دیدیگا تو اپنی نماز کو قطع کر دے اور اگر اس میں شک ہو تو اسی طرح نماز
 پڑھتا رہے جب نماز تمام کر چکے تو اس سے مانگے اگر وہ دیدے تو وضو کر کے نماز پڑھتا دے اور اگر انکار کر دے
 تو نماز پوری ہو گئی پھر اگر انکار کرنے کے بعد دیدے تو جو نماز پڑھ چکا وہ نہ لوٹگی یہ محیط حسنی میں لکھا ہے دوسری
 فصل ان چیزوں کے بیان میں جو تیمم کو توڑتی ہیں جو وضو کو توڑتی ہیں وہ تیمم کو بھی توڑتی ہیں یہ ہایہ میں لکھا ہے
 اور اگر پورے پانی کے استعمال پر قدرت حاصل ہو جاوے جو اسکی حاجت سے زیادہ ہو تب بھی تیمم ٹوٹتا ہے یہ بحر الرائق
 میں لکھا ہے اگر کسی جنب نے غسل کیا اور کچھ ٹکڑا خشک رہ گیا اور پانی ختم ہو چکا تو جو جنابت اُسکی باقی رہ گئی ہے اسکے واسطے
 تیمم کرے پھر اگر حدث ہو تو حدث کے واسطے تیمم کرے پھر اگر اسقدر پانی ملے کہ دونوں کو کافی ہو تو دونوں میں وضو
 کرے اور اگر ان دونوں میں خاص ایک کے واسطے کافی ہو تو اسی میں صرف کرے اور دوسرے کا تیمم باقی رہا
 اور اگر ایسا ہو کہ دونوں پورے نہیں ہو سکتے مگر ان دونوں میں سے ایک جو نسا چاہے وہ ہو سکتا ہے یعنی چاہے وضو
 کرے چاہے وہ ٹکڑا جو خشک رہ گیا ہو اُسکو دھو لے اور امام محمد کے نزدیک حدث کا تیمم دوبارہ کرے اور امام ابو یوسف کے

۴۰
 اگر کسی جنب نے غسل کیا اور کچھ ٹکڑا خشک رہ گیا اور پانی ختم ہو چکا تو جو جنابت اُسکی باقی رہ گئی ہے اسکے واسطے تیمم کرے پھر اگر حدث ہو تو حدث کے واسطے تیمم کرے پھر اگر اسقدر پانی ملے کہ دونوں کو کافی ہو تو دونوں میں وضو کرے اور اگر ان دونوں میں خاص ایک کے واسطے کافی ہو تو اسی میں صرف کرے اور دوسرے کا تیمم باقی رہا اور اگر ایسا ہو کہ دونوں پورے نہیں ہو سکتے مگر ان دونوں میں سے ایک جو نسا چاہے وہ ہو سکتا ہے یعنی چاہے وضو کرے چاہے وہ ٹکڑا جو خشک رہ گیا ہو اُسکو دھو لے اور امام محمد کے نزدیک حدث کا تیمم دوبارہ کرے اور امام ابو یوسف کے

اگر سافر کو جکل میں شکے وغیرہ میں پانی رکھا ملے تو اسکا تیمم نہیں ہوگا اور اسکو اس پانی سے وضو کرنا بھی جائز نہیں لیکن اگر پانی بہت ہو جس سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ یہ پینے کے لیے بھی ہو اور وضو کے لیے بھی تو جائز ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کسی شخص نے سفر میں تیمم کیا اور پانی اسقدر ملا کہ اگر ایک بار اُن اعضا کو دھو لے چکا دھونا فرض ہو تو کافی ہو اور اگر بطور سنت کے دھو دیکھا تو کافی نہیں اسکا تیمم ٹوٹ جائیگا یہی محنت ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص تیمم کے بعد مرتد ہو گیا تو تیمم نہیں ہوگا مگر اگر پہلے سنگاں ہو گیا اور اسی تیمم سے نماز پڑھی تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے تیسری فصل تیمم کے متفرق مسائل کے بیان میں تیمم میں ساتلین میں ہاتھوں کو مٹی پر رکھ کر لگے کو لانا اور چھتے کو لیجانا اور انکو جھاڑنا اور انگلیوں کو کھدانا اور اس کے ادل میں بسم اللہ پڑنا اور ترتیب کا لحاظ کرنا اور در بیان میں توقف نہ کرنا یہ ہر الراتی اور نہر الفائق میں لکھا ہے اور طریقہ تیمم کا یہ ہے کہ دونوں ہاتھ اپنے زمین پر راکھ کر لگے کو لاوے پھر چھتے بجاوے پھر انکو اٹھا کر جھاڑے یہ بتیہ میں لکھا ہے اسقدر جھاڑے کہ مٹی جھڑباوے یہ ہادیہ میں لکھا ہے اور پھر اس سے اپنے منہ کا مسح کرے اس طرح کہ کچھ باقی نہ رہے پھر اسی طرح اپنے بائیں زمین پر راکھے اور دونوں بائیںوں پر کنیوں تک مسح کرے یہ بتیہ میں لکھا ہے ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ بائیں ہاتھ کی چار انگلیوں کے سر دلوں سے داسنے ہاتھ کے اوپر کی جانب کنیوں تک مسح کرے پھر بائیں ہاتھ کی پچھلی سے داسنے ہاتھ کے پچھلی کی طرف ہو نیچے تک مسح کرے اور بائیں انگلیوں کے اندر کی جانب کو داسنے انگلیوں کے اوپر کی جانب پر پچھلے پھر بائیں ہاتھ کا مسح اسی طرح کرے اس میں احتیاط زیادہ ہے یہ محیط حسنی اور بدائی میں لکھا ہے اگر وقت کے داخل ہونے سے پہلے تیمم کر لے تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور ایک تیمم سے جفا رہا ہے فرض اور نفل پر ہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے جس شخص کو گمان غالب ہو کہ آخر وقت میں پانی لجاوے گا اور پانی کی جگہ تک اس شخص سے ایک میل کا فاصلہ ہو تو آخر وقت تک تاخیر کرنا مستحب ہے یہ معراج الدربایہ میں لکھا ہے غنیمت سے لے لکھا ہے کہ آخر وقت جہاز تک تاخیر کرے اور دوسرے نے کہا ہے کہ آخر وقت استحباب تک اور وہی صحیح ہے یہ معراج الوداع میں لکھا ہے اگر پانی کے ملنے کی امید ہو تو تاخیر نہ کرے اور وقت مستحب میں تیمم کر کے نماز پڑھے یہ بدائی میں لکھا ہے اور یہی شرح طحاوی اور کافی میں ہے کہ سفر میں ایک جنب ہے اور ایک حیض والی عورت ہے جو حیض سے پاک ہو چکی اور وہاں ایک بست بھی ہے اور پانی صرف اسقدر ہے کہ ایک کے لیے کافی ہو پس اگر وہ پانی انہیں سے کسی کی ملک ہو تو اسی پر اس پانی کا صرف اولیٰ ہے اور اگر وہ پانی اُن سب کی ملک ہو تو کسی پر صرف ایک جگہ جاسے اور سب کے لیے تیمم مباح ہے اور اگر وہ پانی مباح ہو تو جنب اس کے صرف میں اوسے ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ ظہیرہ میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر حیض والی عورت کے بے کوئی سبے وضو ہو تو وہ پانی جنب پر صرف کیا جائیگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر باپ بیٹے کے در بیان میں پانی ہو تو باپ اس کے صرف کے واسطے اولیٰ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر جنب کے ساتھ صرف اسقدر پانی ہو کہ وضو کے لیے کافی ہو تو تیمم کرے اور وضو واجب نہیں مگر انکے جنابت کے ساتھ ایسا حدث مہوج موجب وضو ہے اگر محدث کے ساتھ صرف اسقدر پانی ہو کہ پورا وضو نہیں ہو سکتا صرف بعض اعضاء کے غسل کو کافی ہے تو وہ تیمم کرے بعض اعضا کو نہ دھو دے یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہے تیمم کر لیا اور اس کے سامان میں پانی متاجہ اسکو معلوم نہ تھا یا اسکو مہولی گیا تھا اور سننا نہ پڑھی تو امام ابو حنیفہ

اگر سافر کو جکل میں شکے وغیرہ میں پانی رکھا ملے تو اسکا تیمم نہیں ہوگا اور اسکو اس پانی سے وضو کرنا بھی جائز نہیں لیکن اگر پانی بہت ہو جس سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ یہ پینے کے لیے بھی ہو اور وضو کے لیے بھی تو جائز ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کسی شخص نے سفر میں تیمم کیا اور پانی اسقدر ملا کہ اگر ایک بار اُن اعضا کو دھو لے چکا دھونا فرض ہو تو کافی ہو اور اگر بطور سنت کے دھو دیکھا تو کافی نہیں اسکا تیمم ٹوٹ جائیگا یہی محنت ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص تیمم کے بعد مرتد ہو گیا تو تیمم نہیں ہوگا مگر اگر پہلے سنگاں ہو گیا اور اسی تیمم سے نماز پڑھی تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے تیسری فصل تیمم کے متفرق مسائل کے بیان میں تیمم میں ساتلین میں ہاتھوں کو مٹی پر رکھ کر لگے کو لانا اور چھتے کو لیجانا اور انکو جھاڑنا اور انگلیوں کو کھدانا اور اس کے ادل میں بسم اللہ پڑنا اور ترتیب کا لحاظ کرنا اور در بیان میں توقف نہ کرنا یہ ہر الراتی اور نہر الفائق میں لکھا ہے اور طریقہ تیمم کا یہ ہے کہ دونوں ہاتھ اپنے زمین پر راکھ کر لگے کو لاوے پھر چھتے بجاوے پھر انکو اٹھا کر جھاڑے یہ بتیہ میں لکھا ہے اسقدر جھاڑے کہ مٹی جھڑباوے یہ ہادیہ میں لکھا ہے اور پھر اس سے اپنے منہ کا مسح کرے اس طرح کہ کچھ باقی نہ رہے پھر اسی طرح اپنے بائیں زمین پر راکھے اور دونوں بائیںوں پر کنیوں تک مسح کرے یہ بتیہ میں لکھا ہے ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ بائیں ہاتھ کی چار انگلیوں کے سر دلوں سے داسنے ہاتھ کے اوپر کی جانب کنیوں تک مسح کرے پھر بائیں ہاتھ کی پچھلی سے داسنے ہاتھ کے پچھلی کی طرف ہو نیچے تک مسح کرے اور بائیں انگلیوں کے اندر کی جانب کو داسنے انگلیوں کے اوپر کی جانب پر پچھلے پھر بائیں ہاتھ کا مسح اسی طرح کرے اس میں احتیاط زیادہ ہے یہ محیط حسنی اور بدائی میں لکھا ہے اگر وقت کے داخل ہونے سے پہلے تیمم کر لے تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور ایک تیمم سے جفا رہا ہے فرض اور نفل پر ہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے جس شخص کو گمان غالب ہو کہ آخر وقت میں پانی لجاوے گا اور پانی کی جگہ تک اس شخص سے ایک میل کا فاصلہ ہو تو آخر وقت تک تاخیر کرنا مستحب ہے یہ معراج الدربایہ میں لکھا ہے غنیمت سے لے لکھا ہے کہ آخر وقت جہاز تک تاخیر کرے اور دوسرے نے کہا ہے کہ آخر وقت استحباب تک اور وہی صحیح ہے یہ معراج الوداع میں لکھا ہے اگر پانی کے ملنے کی امید ہو تو تاخیر نہ کرے اور وقت مستحب میں تیمم کر کے نماز پڑھے یہ بدائی میں لکھا ہے اور یہی شرح طحاوی اور کافی میں ہے کہ سفر میں ایک جنب ہے اور ایک حیض والی عورت ہے جو حیض سے پاک ہو چکی اور وہاں ایک بست بھی ہے اور پانی صرف اسقدر ہے کہ ایک کے لیے کافی ہو پس اگر وہ پانی انہیں سے کسی کی ملک ہو تو اسی پر اس پانی کا صرف اولیٰ ہے اور اگر وہ پانی اُن سب کی ملک ہو تو کسی پر صرف ایک جگہ جاسے اور سب کے لیے تیمم مباح ہے اور اگر وہ پانی مباح ہو تو جنب اس کے صرف میں اوسے ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ ظہیرہ میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر حیض والی عورت کے بے کوئی سبے وضو ہو تو وہ پانی جنب پر صرف کیا جائیگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر باپ بیٹے کے در بیان میں پانی ہو تو باپ اس کے صرف کے واسطے اولیٰ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر جنب کے ساتھ صرف اسقدر پانی ہو کہ وضو کے لیے کافی ہو تو تیمم کرے اور وضو واجب نہیں مگر انکے جنابت کے ساتھ ایسا حدث مہوج موجب وضو ہے اگر محدث کے ساتھ صرف اسقدر پانی ہو کہ پورا وضو نہیں ہو سکتا صرف بعض اعضاء کے غسل کو کافی ہے تو وہ تیمم کرے بعض اعضا کو نہ دھو دے یہ شرح فتاویٰ میں لکھا ہے تیمم کر لیا اور اس کے سامان میں پانی متاجہ اسکو معلوم نہ تھا یا اسکو مہولی گیا تھا اور سننا نہ پڑھی تو امام ابو حنیفہ

اگر امام با مقصدی نے تیمم سے عید کی نماز شروع کی پھر حدت ہوا اور تیمم کر کے اسی پر باقی نماز کو بنا لیا تو بلا خلاف جائز ہے اور یہی حکم ہے بالاجماع اس صورت میں کہ وضو سے نماز شروع کی تھی اور وقت کے جاتے رہنے کا خوف ہے اور اگر وقت کے جانے کا خوف نہیں پس اگر اسکو یہ امید ہے کہ امام کے نماز تمام کرنے سے پہلے شامل ہو جاوے گا تو بالاجماع تیمم جائز نہیں اور جو یہ امید نہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک تیمم کر کے بنا کرے اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کا اس میں خلاف ہے یہ نہایت بین لکھا ہے اور اصل یہ ہے کہ جس جگہ ادا فوت ہوتی ہو اور اسکا قائم مقام کوئی نہ ہو تو تیمم جائز ہے اور جو اس طرح فوت ہو کہ اسکا کوئی قائم مقام بھی ہو جیسے جمعہ کی نماز تو وہاں تیمم جائز نہیں یہ جو توالیف میں لکھا ہے اگر دو شخصوں نے ایک جگہ سے تیمم کیا تو جائز ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر کئی بار ایک جگہ سے تیمم کرے تو جائز ہے یہ تاجرانہ میں لکھا ہے جب کو جائزہ کی نماز کے لیے اور عید کی نماز کے لیے تیمم جائز ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے جس شخص کو تیمم کا یقین ہو وہ اپنے تیمم کی حالت پر جب تک حدت کا یقین نہ ہو اور جس شخص کو حدت کا یقین ہے اسکا حدت بانی ہے جب تک تیمم کا یقین نہ ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے تیمم پر تیمم کرنا عبادت نہیں یہ ظہیر میں لکھا ہے اور مسافر کو جائز ہے کہ اپنی باندی کے ساتھ وطنی کرے اگرچہ جانتا ہو کہ بانی نہ لے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے کوئی شخص نماز پڑھ رہا ہو اور اس سے کسی نصیرانی نے کہا کہ بانی لے تو وہ اسی طرح نماز پڑھتا رہے اور اسکو نہ توڑے اس لیے کہ انصرانی کا کلام کبھی بطور تسخر کے بھی ہوتا ہے پس شک کی صورت میں نماز قطع نہ کرنا چاہیے اور جب نماز سے فارغ ہو تو اس سے مانگے اگر وہ دسے تو نماز کا اعادہ کرے اور جو دسے تو نماز کا اعادہ نہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے

پانچواں باب موزون پر سحر کرنے کے بیان میں موزون پر سحر کرنا رخصت ہے اور اگر اسکو جائز جائے عیدیت اختیار کرے تو اولیٰ ہے یہ میں میں لکھا ہے اس باب میں دو فصلیں ہیں پہلی فصل ان امور کے بیان میں جو موزون پر سحر جائز ہونے میں ضرور ہیں پنجم لکھے ہیں یہ بات کہ موزہ ایسا ہو کہ اسکو ہنر سفر کر سکے اور پڑ پڑ جل سکے اور شے تو ملک جاوین ٹخنوں سے اوپر ٹھکانا شرط نہیں بیان تک کہ اگر ایسا موزہ ہونا کہ حسین ساق نہیں اگر شے چھب جائے میں تو اس پر سحر جائز ہے اور مجلد جراب پر سحر جائز ہے اور مجلد جراب وہ ہے کہ جسے اوپر اور نیچے پھیرا جاوے یہ کافی میں لکھا ہے اور محل وہ ہے جسکے تلے میں فقط چمڑا ہو جیسے غرب کی جوتی پائون کے نیچے یہ سراج الواج میں لکھا ہے اور جراب نچین یعنی سخت دہڑ کہ مجلد اوپر نعل نہو لیکن پٹلی پر بغیر باند سے تھی رہے اور جراب کے نیچے ہے مد نظر آیا ہو اسی پر فتویٰ ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اگر ٹخنوں تک کی جراب پہنی اور اس میں سے لٹکے شے یا قدم فقط آئے یا دو انگشت کی مقدار نظر آئے میں تو اس پر سحر جائز ہے اور وہ منبر لہ اس موزہ کے ہے جس پر ساق نہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر جرباق سپہنے پس اگر وہ تنہا پہنے اور ٹاٹ کی یا ٹیل اس کے اور کسی چیز کے بنے ہوئے ہوں تو اگر سحر جائز نہیں اور اگر ادھوڑی وغیرہ کے ہیں تو جائز ہے اگر انکو موزون کے اوپر پہنے تو اگر وہ ٹاٹ کے یا ٹیل اس کے اور کسی چیز کے ہوں تو ان پر سحر جائز نہیں لیکن اگر ایسے تیلے ہوں کہ انکے نیچے تری پہنچتی ہو تو جائز ہے اگر وہ ادھوڑی وغیرہ کے ہوں تو اس بات پر اجماع ہے کہ اگر انکو حدت کے بعد موزون پر سحر کرنے سے پہلے یا انکو پر سحر کرنے سے بعد پہنا ہے تو ان پر سحر جائز نہیں اور اگر حدت سے پہلے پہنا تو ان پر سحر ہمارے نزدیک جائز ہے

وہ جس شخص کو تیمم کا یقین ہو وہ اپنے تیمم کی حالت پر جب تک حدت کا یقین نہ ہو اور جس شخص کو حدت کا یقین ہے اسکا حدت بانی ہے جب تک تیمم کا یقین نہ ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے تیمم پر تیمم کرنا عبادت نہیں یہ ظہیر میں لکھا ہے اور مسافر کو جائز ہے کہ اپنی باندی کے ساتھ وطنی کرے اگرچہ جانتا ہو کہ بانی نہ لے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے کوئی شخص نماز پڑھ رہا ہو اور اس سے کسی نصیرانی نے کہا کہ بانی لے تو وہ اسی طرح نماز پڑھتا رہے اور اسکو نہ توڑے اس لیے کہ انصرانی کا کلام کبھی بطور تسخر کے بھی ہوتا ہے پس شک کی صورت میں نماز قطع نہ کرنا چاہیے اور جب نماز سے فارغ ہو تو اس سے مانگے اگر وہ دسے تو نماز کا اعادہ کرے اور جو دسے تو نماز کا اعادہ نہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے

یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر وہ نون پاؤں میں سوزے پہنے اور ایک سوزہ پر جبر سوت بھی پہنا تو جائز ہے کہ اس سوزہ پر مسح کرنے جبر سوت نہیں ہو اور جبر سوت پر مسح کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور سوزہ پر سوزہ پہنے تو جبر سوت کے ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور اگر وہ سوزے پہنے تو بھی انہیں مسح جائز ہے یہ کافی ہیں لکھا ہو اور مسح جبر سوت پر ہو کہ ان سوزوں پر جبر سوت نہیں سے بہتے ہیں مسح جائز ہے اس لیے کہ انکو پتھر سفر طو ہو سکتا ہے یہ شرح مہبوطین لکھا ہو جو امام شافعی کی تصنیف ہے جبر سوت میں اگر پاؤں چھب جاوے اور ٹخنہ یا پاؤں کی پٹھہ فقہ ایک یا دو انگشت نظر آتی ہو تو مسح جائز ہے اور اگر ایسا نہ ہو لیکن اسکے چڑھے میں پاؤں چھب جاوے تو اگر جبر سوت کو سیکر مار دے تو انہیں مسح جائز ہے اور اگر کسی چیز سے انکو باندھ کر مار دے تو جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور اگر لوہے یا لکڑی یا شیشے کے سوزہ بنا دے تو انہیں مسح جائز نہیں یہ جو ہرۃ النیر میں لکھا ہو اور منجملہ ان چیزوں کے جو سوزہ کے مسح کے جائز ہونے میں ضرور ہیں یہ کہ انکو اور پر کیجا ب سے مسح ہاتھ کی تین انگلیوں کے برابر کرے موافق قول اصح کے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو تین چھوٹی انگلیوں کے برابر یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو سوزے کے پیچھے کیجا ب یا اڑی پر یا ساق پر یا اسکے اطراف میں یا ٹخنے پر مسح جائز نہیں یہ نہیں میں لکھا ہو اگر ایک پاؤں پر بقدر دو انگشت کے مسح کرے اور دوسرے پر بقدر رابع انگشت کے تو جائز نہیں یہ نفع القدر میں لکھا ہو سوزہ پر ایسی جگہ پر مسح کر لیا اعتبار نہیں جو پاؤں سے خالی ہو اگر اس خالی جگہ میں پاؤں ایجا کر مسح کرے تو جائز ہے اور اسکے بعد اسکا پاؤں اس جگہ سے جدا ہو جائے تو دوبارہ مسح کرے یہ سر لاج الوہان میں لکھا ہو اگر کسی شخص کے ایک پاؤں پر زخم ہو اور وہ اسکے دھونے پر قادر ہو نہ اسکے مسح پر تو اسکو دوسرے پاؤں پر مسح جائز ہے اسی طرح اگر پاؤں ٹخنہ کے اوپر سے کٹ گیا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر ٹخنہ کے نیچے سے کٹا اور مسح کرنے کی جگہ بقدر تین انگشت کے باقی ہو تو وہ نون پاؤں پر مسح کر لیا در نہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہو اگر جبر سوت چوڑا ہو اور اسکے اندر ہاتھ ڈال کر سوزہ پر مسح کر لیا تو جائز نہیں یہ قیہ میں لکھا ہو اور منجملہ ان چیزوں کے جو سوزہ کے مسح جائز ہونے میں ضرور ہیں یہ کہ مسح تین انگشت سے کرے یہی مسح ہے یہ کافی ہیں لکھا ہو یہاں تک کہ اگر ایک ہی انگلی سے مسح کرے اور نیا پانی نہ لے تو جائز نہیں اور اگر ایک انگلی سے تین مرتبہ تین جگہ مسح کرے اور ہر مرتبہ نیا پانی لے تو جائز ہے قیہ میں لکھا ہو اگر انکو ٹھے اور اسکے پاس کی انگلی سے مسح کرے اگر وہ نون کھلی ہوئی ہوں تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر مسح اسطور پر کرے کہ تین انگلیاں رکھ دے کھینچے نہیں تو جائز ہے اگر مسح کے خلاف ہے یہ نینۃ الصلی میں لکھا ہو اگر انگلیوں کے سرے سے سوزہ پر مسح کرے تو اگر پانی نہ پکتا ہوا ہو تو جائز ہے در نہ جائز نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہو اگر مسح کرنے کی جگہ پر پانی یا مینہ بقدر تین انگشت کے پڑے یا ایسی گھاس پر چلے جو مینہ کے پانی میں بھیگی ہوئی ہو تو کافی ہے اور موافق اصح قول کے اس بھی مینہ کے حکم میں داخل ہے یہ قیہ میں لکھا ہو دھونے کی جو تری باقی ہو اس سے مسح جائز ہے برابر کہ نکبتی ہو یا نہ نکبتی ہو مسح کے بعد جو ہاتھ میں تری باقی ہو اس سے مسح جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہو طریقہ مسح کا یہ کہ سانسے دلہنے ہاتھ کی انگلیاں دو سوزہ کے اگلے حصہ پر رکھے اور بائیں ہاتھ کی انگلیاں بائیں سوزہ کے اگلے حصہ پر رکھے اور انگلیوں کو کھولے ہوئے ہندلی کی طرف ٹخنوں سے اوپر تک کھینچے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو یہ بیان طریقہ سنون کا ہے یہاں تک کہ اگر ہندلیوں کی طرف سے انگلیوں کی طرف کو کھینچے یا دو نون سوزوں پر عرض میں مسح کرے تو

یہ سوزہ پر مسح جائز ہے اگر وہ نون پاؤں میں سوزے پہنے اور ایک سوزہ پر جبر سوت بھی پہنا تو جائز ہے کہ اس سوزہ پر مسح کرنے جبر سوت نہیں ہو اور جبر سوت پر مسح کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور سوزہ پر سوزہ پہنے تو جبر سوت کے ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور اگر وہ سوزے پہنے تو بھی انہیں مسح جائز ہے یہ کافی ہیں لکھا ہو اور مسح جبر سوت پر ہو کہ ان سوزوں پر جبر سوت نہیں سے بہتے ہیں مسح جائز ہے اس لیے کہ انکو پتھر سفر طو ہو سکتا ہے یہ شرح مہبوطین لکھا ہو جو امام شافعی کی تصنیف ہے جبر سوت میں اگر پاؤں چھب جاوے اور ٹخنہ یا پاؤں کی پٹھہ فقہ ایک یا دو انگشت نظر آتی ہو تو مسح جائز ہے اور اگر ایسا نہ ہو لیکن اسکے چڑھے میں پاؤں چھب جاوے تو اگر جبر سوت کو سیکر مار دے تو انہیں مسح جائز ہے اور اگر کسی چیز سے انکو باندھ کر مار دے تو جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور اگر لوہے یا لکڑی یا شیشے کے سوزہ بنا دے تو انہیں مسح جائز نہیں یہ جو ہرۃ النیر میں لکھا ہو اور منجملہ ان چیزوں کے جو سوزہ کے مسح کے جائز ہونے میں ضرور ہیں یہ کہ انکو اور پر کیجا ب سے مسح ہاتھ کی تین انگلیوں کے برابر کرے موافق قول اصح کے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو تین چھوٹی انگلیوں کے برابر یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو سوزے کے پیچھے کیجا ب یا اڑی پر یا ساق پر یا اسکے اطراف میں یا ٹخنے پر مسح جائز نہیں یہ نہیں میں لکھا ہو اگر ایک پاؤں پر بقدر دو انگشت کے مسح کرے اور دوسرے پر بقدر رابع انگشت کے تو جائز نہیں یہ نفع القدر میں لکھا ہو سوزہ پر ایسی جگہ پر مسح کر لیا اعتبار نہیں جو پاؤں سے خالی ہو اگر اس خالی جگہ میں پاؤں ایجا کر مسح کرے تو جائز ہے اور اسکے بعد اسکا پاؤں اس جگہ سے جدا ہو جائے تو دوبارہ مسح کرے یہ سر لاج الوہان میں لکھا ہو اگر کسی شخص کے ایک پاؤں پر زخم ہو اور وہ اسکے دھونے پر قادر ہو نہ اسکے مسح پر تو اسکو دوسرے پاؤں پر مسح جائز ہے اسی طرح اگر پاؤں ٹخنہ کے اوپر سے کٹ گیا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر ٹخنہ کے نیچے سے کٹا اور مسح کرنے کی جگہ بقدر تین انگشت کے باقی ہو تو وہ نون پاؤں پر مسح کر لیا در نہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہو اگر جبر سوت چوڑا ہو اور اسکے اندر ہاتھ ڈال کر سوزہ پر مسح کر لیا تو جائز نہیں یہ قیہ میں لکھا ہو اور منجملہ ان چیزوں کے جو سوزہ کے مسح جائز ہونے میں ضرور ہیں یہ کہ مسح تین انگشت سے کرے یہی مسح ہے یہ کافی ہیں لکھا ہو یہاں تک کہ اگر ایک ہی انگلی سے مسح کرے اور نیا پانی نہ لے تو جائز نہیں اور اگر ایک انگلی سے تین مرتبہ تین جگہ مسح کرے اور ہر مرتبہ نیا پانی لے تو جائز ہے قیہ میں لکھا ہو اگر انکو ٹھے اور اسکے پاس کی انگلی سے مسح کرے اگر وہ نون کھلی ہوئی ہوں تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر مسح اسطور پر کرے کہ تین انگلیاں رکھ دے کھینچے نہیں تو جائز ہے اگر مسح کے خلاف ہے یہ نینۃ الصلی میں لکھا ہو اگر انگلیوں کے سرے سے سوزہ پر مسح کرے تو اگر پانی نہ پکتا ہوا ہو تو جائز ہے در نہ جائز نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہو اگر مسح کرنے کی جگہ پر پانی یا مینہ بقدر تین انگشت کے پڑے یا ایسی گھاس پر چلے جو مینہ کے پانی میں بھیگی ہوئی ہو تو کافی ہے اور موافق اصح قول کے اس بھی مینہ کے حکم میں داخل ہے یہ قیہ میں لکھا ہو دھونے کی جو تری باقی ہو اس سے مسح جائز ہے برابر کہ نکبتی ہو یا نہ نکبتی ہو مسح کے بعد جو ہاتھ میں تری باقی ہو اس سے مسح جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہو طریقہ مسح کا یہ کہ سانسے دلہنے ہاتھ کی انگلیاں دو سوزہ کے اگلے حصہ پر رکھے اور بائیں ہاتھ کی انگلیاں بائیں سوزہ کے اگلے حصہ پر رکھے اور انگلیوں کو کھولے ہوئے ہندلی کی طرف ٹخنوں سے اوپر تک کھینچے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو یہ بیان طریقہ سنون کا ہے یہاں تک کہ اگر ہندلیوں کی طرف سے انگلیوں کی طرف کو کھینچے یا دو نون سوزوں پر عرض میں مسح کرے تو

مسح ہو جائے ہر جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور اگر تھیلی کو رکھ کر یا صرٹ انگلیوں کو رکھ کر پہنے تو یہ دونوں صورتیں حسن ہیں اور احسن یہ ہے کہ سارے ہاتھ سے مسح کرے اگر تھیلی کے اوپر کی جانب سے مسح کرے تو جائز ہے اور مستحب یہ ہے کہ اندر کی جانب سے مسح کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ مسح میں خطوط کا ظاہر ہونا ظاہر روایت میں شرط نہیں ہے زائد ہی میں لکھا ہے اور یہی ہے شرح طحاوی میں لیکن مستحب ہے یہ نیتہ اہل صلی میں لکھا ہے مسح کی بار کرنا سنت بدین ہے قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے موزوں پر مسح کرنے کے واسطے نیت شرط نہیں یہی صحیح ہے نیت فتح اللہ میں لکھا ہے اگر وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا اور نیت تعلیم کی نہ طہارت کی تو صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ اُن چیزوں کے جو مسح میں ضرور ہیں یہ ہے کہ موزہ پہننے کے بعد جو حدث کا اثر ہو وہ پوری طہارت پر ہو جو موزہ پہننے سے پہلے یا اس کے بعد کامل ہو چکی ہو یہ محیط میں لکھا ہے یہاں تک کہ اگر پہلے دونوں پاؤں دھوئے پھر دونوں موزہ پہنے یا اگر ایک پاؤں دھو کر اس پر موزہ پہن لیا پھر دوسرا پاؤں دھویا اور اس پر موزہ پہنا پھر حدث سے پہلے طہارت پوری ہو گئی تو جائز ہے یہ قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے اگر وہ دونوں پاؤں دھو کر دونوں موزے پہن لے پھر طہارت پوری ہونے سے پہلے حدث ہوا تو مسح جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور حدث میں موزے پہنے اور پانی میں گس گیا اور موزوں کے اندر پانی داخل ہو گیا اور دونوں پاؤں دھل گئے پھر اور اعضا کا بھی وضو کر لیا پھر حدث ہوا تو اس پر مسح جائز ہے یہ نہیں میں لکھا ہے کہ سے کے چھوٹے پانی سے وضو کیا اور تیمم کیا اور اس پر موزے پہنے پھر حدث ہوا اور پھر گہرے کے چھوٹے پانی سے وضو کیا اور تیمم کیا تو موزوں پر مسح کرے اور گہرے کے چھوٹے کے عوض بنید تر ہو اور پانی مسئلہ اسی حالت پر ہو تو موزہ پر مسح نہ کرے یہ کافی میں لکھا ہے اور قادیانی میں لکھا ہے کہ گہرے کے چھوٹے پانی سے وضو کیا اور موزے پہنے اور تیمم نہ کیا یہاں تک کہ حدث ہو گیا تو وہ گہرے کے چھوٹے پانی سے وضو کرے اور موزوں پر مسح کرے پھر تیمم کرے اور نماز پڑھے یہ سراج الوہاج اور محیط حسنی میں لکھا ہے۔ جس شخص نے حدث کا تیمم کیا ہو اسکو موزہ پر مسح جائز نہیں یہ خزانة المفتیین میں لکھا ہے جسکو موزے پہننے کے بعد یا قبل جانب ہو گئی اسکو موزوں پر مسح جائز نہیں مگر اس صورت میں کہ جانب کے واسطے تیمم کرے اور حدث کے واسطے وضو کرے اور دونوں پاؤں دھو دے پھر موزے پہنے پھر مدت مسح تک جب وہ وضو کرے اسکو مسح جائز ہو گا پھر اگر پانی کے ملنے سے اسکی جانبت عود کرے تو یہ حکم ہو گا کہ گویا اب مجنب ہوا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ جب نے غسل کیا اور اس کے جسم پر کوئی لکڑا پانی نہ لگا کر پھر ملنے موزے پہنے پھر اس لکڑے کو دھویا پھر حدث ہوا تو مسح کرنا حائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اعضا سے وضو میں سے کوئی امت تمام ایسا پانی نہ لگا جان پانی نہیں ہو چکا پھر اس کے دھونے سے قبل حدث ہوا تو مسح جائز نہیں یہ نہیں میں لکھا ہے اور منجملہ اُن چیزوں کے جو مسح میں ضرور ہیں یہ ہے کہ مدت مسح میں مسح ہو اور مدت مقیم کے لیے ایک دن رات ہو اور مسافر کے لیے تین دن اور انکی راتیں میں یہ محیط میں لکھا ہے ہر برابر ہے کہ وہ سفر فطاعت ہو یا سفر معصیت ہو یہ سراجہ میں لکھا ہے موزہ پہننے کے بعد حدث ہوا اس وقت سے مدت کی ابتدا معتبر ہوتی ہے یہاں تک کہ اگر کسی نے فجر کے وقت وضو کر کے موزے پہنے پھر عصر کے وقت اسکو حدث ہوا پھر اس نے وضو کیا اور موزہ پر مسح کیا تو اگر دوسرے دن کی اسی حالت

مسح ہونا چاہیے
تھیلی کے اوپر کی جانب سے
مسح کرے اگر تھیلی کے
اندھ کی جانب سے مسح کرے
یہ مستحب ہے کہ اندر کی جانب سے
مسح کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے
شرح طحاوی میں لکھا ہے اور یہی
ہے نیتہ اہل صلی میں لکھا ہے
مسح کی بار کرنا سنت بدین ہے
قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے
موزوں پر مسح کرنے کے واسطے
نیت شرط نہیں یہی صحیح ہے
نیت فتح اللہ میں لکھا ہے اگر
وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا
اور نیت تعلیم کی نہ طہارت کی
تو صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے
اور منجملہ اُن چیزوں کے جو مسح
میں ضرور ہیں یہ ہے کہ موزہ
پہننے کے بعد جو حدث کا اثر ہو
وہ پوری طہارت پر ہو جو موزہ
پہننے سے پہلے یا اس کے بعد
کامل ہو چکی ہو یہ محیط میں
لکھا ہے یہاں تک کہ اگر پہلے
دونوں پاؤں دھوئے پھر دونوں
موزہ پہنے یا اگر ایک پاؤں دھو
کر اس پر موزہ پہن لیا پھر
دوسرا پاؤں دھویا اور اس پر
موزہ پہنا پھر حدث سے پہلے
طہارت پوری ہو گئی تو جائز
ہے یہ قادیانی قاضی خان میں
لکھا ہے اگر وہ دونوں پاؤں دھو
کر دونوں موزے پہن لے پھر
طہارت پوری ہونے سے پہلے
حدث ہوا تو مسح جائز نہیں
یہ کافی میں لکھا ہے اور حدث
میں موزے پہنے اور پانی میں
گس گیا اور موزوں کے اندر پانی
داخل ہو گیا اور دونوں پاؤں
دھل گئے پھر اور اعضا کا بھی
وضو کر لیا پھر حدث ہوا تو
اس پر مسح جائز ہے یہ نہیں
میں لکھا ہے کہ سے کے چھوٹے
پانی سے وضو کیا اور تیمم کیا
اور اس پر موزے پہنے پھر
حدث ہوا اور پھر گہرے کے
چھوٹے پانی سے وضو کیا اور
تیمم کیا تو موزوں پر مسح کرے
اور گہرے کے چھوٹے کے عوض
بنید تر ہو اور پانی مسئلہ اسی
حالت پر ہو تو موزہ پر مسح نہ
کرے یہ کافی میں لکھا ہے اور
قادیانی میں لکھا ہے کہ گہرے
کے چھوٹے پانی سے وضو کیا
اور موزے پہنے اور تیمم نہ کیا
یہاں تک کہ حدث ہو گیا تو وہ
گہرے کے چھوٹے پانی سے وضو
کرے اور موزوں پر مسح کرے
پھر تیمم کرے اور نماز پڑھے
یہ سراج الوہاج اور محیط حسنی
میں لکھا ہے۔ جس شخص نے
حدث کا تیمم کیا ہو اسکو موزہ
پر مسح جائز نہیں یہ خزانة
المفتیین میں لکھا ہے جسکو
موزے پہننے کے بعد یا قبل جانب
ہو گئی اسکو موزوں پر مسح
جائز نہیں مگر اس صورت میں
کہ جانب کے واسطے تیمم کرے
اور حدث کے واسطے وضو کرے
اور دونوں پاؤں دھو دے پھر
موزے پہنے پھر مدت مسح تک
جب وہ وضو کرے اسکو مسح
جائز ہو گا پھر اگر پانی کے
ملنے سے اسکی جانبت عود کرے
تو یہ حکم ہو گا کہ گویا اب
مجنب ہوا ہے یہ مضمرات میں
لکھا ہے۔ جب نے غسل کیا اور
اس کے جسم پر کوئی لکڑا پانی
نہ لگا کر پھر ملنے موزے پہنے
پھر اس لکڑے کو دھویا پھر
حدث ہوا تو مسح کرنا حائز ہے
یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر
اعضا سے وضو میں سے کوئی امت
تمام ایسا پانی نہ لگا جان
پانی نہیں ہو چکا پھر اس کے
دھونے سے قبل حدث ہوا تو
مسح جائز نہیں یہ نہیں میں
لکھا ہے اور منجملہ اُن چیزوں
کے جو مسح میں ضرور ہیں یہ
ہے کہ مدت مسح میں مسح ہو
اور مدت مقیم کے لیے ایک دن
رات ہو اور مسافر کے لیے تین
دن اور انکی راتیں میں یہ
محیط میں لکھا ہے ہر برابر ہے
کہ وہ سفر فطاعت ہو یا سفر
معصیت ہو یہ سراجہ میں لکھا
ہے موزہ پہننے کے بعد حدث
ہوا اس وقت سے مدت کی ابتدا
معتبر ہوتی ہے یہاں تک کہ
اگر کسی نے فجر کے وقت وضو
کر کے موزے پہنے پھر عصر کے
وقت اسکو حدث ہوا پھر اس نے
وضو کیا اور موزہ پر مسح کیا
تو اگر دوسرے دن کی اسی حالت

دست سج کی بانی ہر جس ساعت میں اول روز حدث ہوا تھا اور اگر سانس نہ ہو تو چوتھے روز کی اسی ساعت تک
دست سج کی بانی ریگی یہ محیط سحر خنی میں لکھا ہے۔ مقیم نے دست اقامت میں سفر کیا تو سفر کی اقامت پوری کرے
یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور اگر اقامت کا سج پورا ہو چکا پھر سفر کیا تو موزہ نکال کر پانوں دھوئے یہ محیط میں لکھا ہے
دست اقامت پوری ہونے کے بعد سانس نہ لے اقامت کی تو وہ اپنے موزہ نکالے اور پانوں دھوئے
اور اگر دست اقامت کے پورے ہونے سے پہلے اقامت کرے تو دست اقامت پوری کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔
معدور کو اگر وضو کے وقت عذر موجود نہ تھا اور اسے موزے پہنے تو اسکو دست معلومہ تک سج جائز ہو کر
تندرستوں کے۔ اور اگر وضو کرتے وقت یا ایک موزہ پہننے وقت پیدا ہوا تو سج وقت میں جائز ہے خارج
وقت میں جائز نہیں یہ سب ارا ائق میں لکھا ہے۔ اور منجملہ اُن چیزوں کے جو تیمم میں ضرور ہیں یہ کہ موزہ بہت
چٹا ہوا ہو بہت پٹھے ہونے کی مقدار پانوں کی چھوٹی تین انگلیاں ہیں یہی صحیح ہے یہ ہا یہ میں لکھا ہے اور شرط
یہ ہے کہ بہت در پوری تین انگلیوں کے ظاہر ہو جاوے برابر کہ روزان موزہ کے نیچے ہوا اور پانی
کی طرف یہ محیط سحر میں لکھا ہے اور اگر شکاف موزہ کی ساق میں توسع کا مانع نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور چھوٹی انگلیوں
کا وہاں اعتبار ہے کہ جب انگلیوں کے سوا کوئی اور جگہ کھل جاوے اور اگر انگلیاں ہی کھل جاوے تو معتبر ہے کہ کئی
انگلیاں کھلیں کوئی سی انگلیاں ہوں بیان تک کہ اگر انگوٹھا اور اس کے برابر کی انگلی کھل گئی حالانکہ چھوٹی تین انگلیوں
کے برابر ہیں توسع جائز ہے اور اگر انگوٹھا اور اس کے برابر کی دونوں انگلیاں کھل گئیں توسع جائز نہیں اور جس
کی انگلیاں کٹ گئی ہوں اس کے موزہ کے روزن کا اعتبار دوسرے شخص کی انگلیوں سے کیا جائیگا یہ ہر موزہ
و تیمم میں لکھا ہے ایک موزہ کے روزن جمع کیے جائینگے دو دن کے جمع کیے جائینگے بیان تک کہ اگر ایک
موزہ میں بقدر ایک انگشت کے روزن ہو اور دوسرے میں بقدر دو انگشت کے توسع اپنے جائز ہوگا اگر
ایک موزہ میں روزن آگے کی جانب ایک انگشت ہو اور اڑی پر ایک انگشت ہو اور کسی اور طرف اسی قدر توسع
سج نہیں جائز ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے پھر وہ سورخ جو جمع کیے جاتے ہیں کم سے کم اس قدر ہوں کہ حسین ایک بڑی
سوئی جا سکے اور جس سے بھی چپوٹا ہو وہ معتبر نہیں ہوگا اور ہوں کے سورخوں میں شامل ہوگا سانس سج سے
وہ چوڑا سورخ ہر جس سے اس کے نیچے کا بدن کھلے یا ملا ہوا ہو لیکن جلتے وقت کھل جاوے اور پانوں ظاہر نہ ہوں
جب اندر کا بدن نہ کھلے تو مانع سج نہیں اگرچہ بڑا سورخ ہو۔ اگر موزہ اوپر سے کھل جاوے اور اس کے اندر چپے کا استور
یا کپڑے کا استور موزہ میں ملا ہو تو مانع سج نہیں ہیں لکھا ہے اور موزہ اور جراب اور جابوق جو پانوں کے اوپر کی طرف سے
جڑے ہوئے ہوں آئین گنڈا یا سورخ ہوں جگہ لگانے سے موزہ پانوں کو ٹھکے وہ سب چرے موزوں کے حکم
ہو اور اگر ریشہ قدیم نہ ہو تو ہر ہوتی ہو تو وہ موزہ کے روزنوں کے حکم میں ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے دوسری فصل سج کی
تورنے والی چیزوں کے بیان میں وضو کی تورنے والی چیزوں اور موزوں کا نکالنا اور اسی طرح ایک موزہ کا
نکالنا اور دست کا گذرنا سج کو توڑنا یہ ہا یہ میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہو جب پانی ملتا ہو لیکن اگر پانی نہ ملے تو دست کے
گذرنے سے سج نہیں ٹوٹے گا بلکہ اسی سج سے منازعہ جائز ہوگی بیان تک کہ اگر گت گزری اور وہ نازکے انداز کی
اور پانی نہیں ملتا تو نازا اسی طرح پڑتا رہے یہی صحیح ہے یہ محیط اور نادی قاضی خان اور زاہدی اور جوہرہ وغیرہ میں

۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

میں لکھا ہے اور بعض شکل سے منقول ہے کہ نماز فاسد ہو جاوے گی اور یہی اس شبہ پر یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر موزے نکالے
 اور وہ طہارت تو سرٹ پاؤں دھونا اس پر واجب ہوئے اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب مدت مسح کی گزر جائے
 یہ ہا میں لکھا ہے جس شخص کو اپنے موزے نکالنے میں یہ خوف ہے کہ موزے نکالنے سے اس کے پاؤں
 سردی کی وجہ سے رہا دینگے تو اس کو مسح جائز ہے اگرچہ مدت دراز ہو جاوے جیسے اُن لکڑیوں پر مسح
 جائز ہوتا ہے جو ٹوٹی ہڈی پر باندھی جاوے یہ تبیین اور سحر الراق میں لکھا ہے اکثر قدم نکل آوے تو پورے پاؤں کے
 نکل آنے کے حکم میں یہ بھی صحیح ہے یہ ہا میں لکھا ہے اگر موزہ چوڑا ہے جب پاؤں اٹھاتا ہے تو ایڑی نکل جاتی ہے اور جب
 پاؤں رکھتا ہے تو پھر اپنی جگہ پر آجاتی ہے تو اس پر مسح جائز ہے۔ جس کے پاؤں ٹیڑھے ہو جاوے اور وہ بچوں کے کھل
 چلتا ہو اور ایڑی اپنی جگہ سے اٹھ گئی ہو تو اس کو بھی موزوں پر مسح جائز ہے جب تک پاؤں اس کا ساق کی طرف
 کو نکل نہ جاوے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر دو تہ کے موزے پہنے اور ایک نہ اتار لی تو
 دوسری نہ پر مسح کا اعادہ نہ کرے اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب موزوں پر بال ہوں ان پر مسح کرے
 پھر بال اتار دے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ موزہ پر مسح کیا پھر اس کے اوپر کا پوت
 پھیل ڈالا یہ محیط حسری میں لکھا ہے۔ اگر جبر ہو تو ان کے اوپر مسح کیا پھر جبر موقوف نکال ڈالے تو موزوں پر مسح کا اعادہ
 کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر ایک جبر موقوف نکالا تو اسی موزہ پر مسح کرے جو ظاہر ہو گیا اور دوسری
 جبر موقوف پر مسح کا اعادہ کرے ہو جب ظاہر روایت کے یہ بدلے اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور
 اگر بعد پوری طہارت کے موزے پہنے اور ان پر مسح کیا پھر اس کے ایک موزہ میں پانی داخل ہوا اگر ٹخنے تک
 پانی پہنچا اور سارا پاؤں دھل گیا تو اس پر دوسرے پاؤں کا غسل واجب نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور
 یہی حکم ہے اس صورت میں جب اکثر قدم تر ہو جاوے اور یہی صحیح ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر وضو کیا اور ہڈی
 ٹوٹنے کی جگہ پر لکڑیاں باندھیں اور ان پر مسح کیا اور دونوں پاؤں دھوئے اور موزے پہنے پھر حدت
 ہوا تو وضو کرے اور ان لکڑیوں پر اور موزوں پر مسح کرے اور اگر وہ زخم اس طہارت کے ٹوٹنے سے پہلے
 اچھا ہو جاوے جس پر موزے پہنے ہیں تو وہ اس زخم کے موقع کو دھوئے اور موزوں پر مسح کرے اور
 اگر اس طہارت کے ٹوٹنے کے بعد اچھا ہو تو موزوں کو نکالنا چاہیے یہ سر لاج الولاح اور ظہیر یہ میں لکھا ہے اور
 اسی کے میل میں جمیزہ پر مسح کرنا ہے یعنی اُن لکڑیوں پر جو ٹوٹی ہوئی ہڈی پر باندھی جاتی ہیں یہ مسح امام ابو حنیفہ رحمہ
 نزدیک نہ فرض ہے بلکہ واجب اور یہی صحیح ہے یہ محیط حسری اور سحر الراق میں لکھا ہے۔ اور یہ مسح اس وقت کرے
 جب اس کے نیچے دھونے یا مسح کرنے پر تدارک نہ ہو یا بن طور کہ پانی پہنچنے سے یا اس کے کھولنے سے ضرر ہوتا ہو یہ
 شرح وقایہ میں لکھا ہے۔ اور وہ شخص مسح کرے جب کو کھولنے میں اس وجہ سے ضرر ہو کہ وہ ایسی جگہ ہے کہ پھر اُن کو
 خود نہیں باندھ سکتا اور نہ اس کے پاس کوئی اور باندھنے والا ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اور اگر ٹھنڈے پانی سے
 دھونا نقصان کرتا ہو اور گرم پانی سے دھونا نقصان نہ کرتا ہو تو گرم پانی سے دھونا لازم ہے یہ شرح جامع صغیر
 میں لکھا ہے جو قاضی خان کی تصنیف ہے اور یہی ظاہر ہے یہ سحر الراق میں لکھا ہے اور اگر نقصان نہ کرے تو اس کا چھوڑنا
 امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جائز ہے اور امام محمد اور صاحبین کے نزدیک جائز نہیں اور غایت میں ہے کہ صحیح

پانوں کے دھوئے اور موزہ کے مسح کو جمع نہ کرے یہ کافی ہیں لکھا ہے۔ ایک شخص کے ایک پانوں میں زخم ہو اور
اس پر جیرہ بندھا ہو اور پھر اسے وضو کیا اور جیرہ پر مسح کیا اور دوسرے پانوں کو دھویا پھر ایک موزہ پہنا تو
مسح ہو گا کہ موزہ پر مسح جائز نہیں اور اگر جیرہ پر مسح کر کے دونوں موزے پہنے تو دونوں موزوں پر مسح جائز ہے
یہ محیط حسنی میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے ایک پانوں میں پھوڑا ہوا اور اسے دونوں پانوں دھوئے اور دونوں موزوں
پہنے پھر اسکو حد شہوا اور دونوں موزوں پر مسح کیا اور اسی طرح بہت سی نمازیں پڑھیں پھر موزہ نکالا تو
یہ معلوم ہوا کہ پھوڑا پھوٹ گیا اور اس سے خون بہا مگر یہ نہیں معلوم کہ کب پھوڑا تو شیخ امام ابو بکر رحمہ اللہ نے
یہ منقول ہے کہ اگر زخم کا سر خشک ہو گیا ہو اور اس شخص نے موزہ طلع فجر کے وقت پہنا تھا اور بعد عشاء کے نکالا
تو فجر کا اعادہ نہ کرے باقی نمازوں کا اعادہ کرے اور اگر زخم کا سر اخون میں تر ہو تو کسی نماز کا اعادہ نہ کرے
یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے زخم کو باندھا اور وہ بند میں تر ہو گیا اور وہ تری باہر تک آگئی تو وضو ٹوٹ گیا
ورنہ نہیں ٹوٹا اور اگر وہ بند میں دھرا تھا اور بعض میں سے تری باہر آئی اور بعض میں سے نہ آئی تو بھی وضو ٹوٹ جاوے گا
یہ تاجرانہ کے نوافض و نفوس میں لکھا ہے۔ دستانوں پر مسح جائز نہیں یہ کافی ہیں لکھا ہے۔ اگر دوسرے شخص سے اپنے
موزہ پر مسح کر لیا تو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ عورت موزوں کے مسح کے حکم میں مثل مرد کے ہے اس لیے کہ جو سبب زنی
کے مسح جائز ہونے کا ہے وہ دونوں میں برابر ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

چھٹا باب آن خون کے بیان میں جو عورتوں سے مخصوص ہیں وہ خون تین قسم کا ہے حیض اور
نفاس اور استحاضہ اس باب میں چار فصلیں ہیں پہلی فصل حیض کے بیان میں حیض وہ خون ہے جو رحم سے
بدون ولادت کے نکلے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر پانچاٹھ کے مقام کی طرف سے خون نکلے تو حیض نہیں اور جب
وہ بند ہو سکے تو غسل مستحب ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ خون کا حیض ہونا چند باتوں پر موقوف ہے پہلا یہ کہ وقت ہے اور
وہ نو برس کی عمر سے ہر سن ایسا تک یہ بدلنے میں لکھا ہے ایسا کا وقت پچیس برس کی عمر میں ہوتا ہے یہ خلاصہ میں
لکھا ہے اور یہی سبب قولوں میں ٹیک ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی پر اعتماد ہے یہ نہایت اور سہل الوباح میں لکھا
ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے پھر اس کے بعد جو خون نظر آوے وہ ظاہر مذہب میں حیض نہ ہو گا اور
مقتار ہے کہ اگر خون قوی ہو گا تو حیض ہو گا یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے اور منجملہ ان کے ممکن خون کا ہے
فجر خارج تک اگر گدی کے گرد جانے سے ہو۔ پس جب تک کہ گدی خون اور مسح خارج کے درمیان میں
حائل ہے تو حیض نہ ہو گا یہ محیط میں لکھا ہے۔ باب عورت حیض سے پاک تھی اور اسے گدی پر خون کا اثر دیکھا تو جس وقت
سے گدی اٹھائی اسی وقت سے حیض کا حکم ہو گا اور جس عورت کو حیض آ رہا ہے اسے گدی اٹھانی اور خون
کا اثر نہ ہا تو اسی وقت سے خون بند ہونے کا حکم ہو گا جس وقت سے گدی رکھی تھی یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے
حیض کے خون میں سدان شہہ نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے یہ کہ اسکا خون ان چہ رنگوں میں
سے ایک رنگ کا ہو یا سیاہ ہو یا سفید ہو یا زرد ہو یا تیرہ رنگ ہو یہ یا سبز ہو یا خاکستری رنگ ہو یہ نہایت میں لکھا ہے
گدی پر سے رنگ کا اعتبار وقت کا ہے جب اسکو اٹھا ورنہ تر ہو نہ اس وقت جب وہ خشک ہو یہ محیط میں لکھا ہے
اگر ایسا ہو کہ جب تک کہ تر ہے تب تک خالص سفید ہی ہو اور جب وہ خشک ہو جاوے تب زرد ہو جاوے تو اسکا

عالم ابن النبی نے
باب حیض میں فرمایا ہے
عورت حیض میں وضو کرے
اگر زخم کا سر خشک ہو گیا ہو
اور اس شخص نے موزہ طلع فجر کے
وقت پہنا تھا اور بعد عشاء کے
نکالا تو فجر کا اعادہ نہ کرے
باقی نمازوں کا اعادہ کرے
اور اگر زخم کا سر اخون میں
تر ہو تو کسی نماز کا اعادہ نہ کرے
یہ محیط میں لکھا ہے۔
اگر کسی نے زخم کو باندھا
اور وہ بند میں دھرا تھا
اور بعض میں سے تری باہر آئی
اور بعض میں سے نہ آئی
تو بھی وضو ٹوٹ جاوے گا
یہ تاجرانہ کے نوافض و نفوس
میں لکھا ہے۔
دستانوں پر مسح جائز نہیں
یہ کافی ہیں لکھا ہے۔
اگر دوسرے شخص سے اپنے
موزہ پر مسح کر لیا تو جائز ہے
یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔
عورت موزوں کے مسح کے حکم
میں مثل مرد کے ہے اس لیے
کہ جو سبب زنی کے مسح
جائز ہونے کا ہے وہ دونوں
میں برابر ہے یہ محیط میں
لکھا ہے۔

نہایت حکم سپیدی کا ہو اور اگر سرخی یا زردی دیکھی اور بعد خشک ہونے کے وہ سپید ہو گئی تو جس حالت میں دیکھا
تھا اس حالت کا اعتبار کیا جائیگا اور تغیر کے بعد جو حالت ہوئی اسکا اعتبار نہیں یہ تینوں میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے
دست حیض کی ہر کم سے کم مدت حیض کی ظاہر روایت میں تین دن اور تین راتیں ہیں یہ تینوں میں لکھا ہے اور اکثر مدت حیض
کی دس دن اور انکی راتیں ہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے یہ ہر کم کمال مدت طہر کی اس سے پہلے ہو چکی ہو اور رحم
محل سے خالی ہو یہ سراج الوباح میں لکھا ہے اگر دو خون کے درمیان میں طہر آجائے اور سب خون حیض کی مدت کے
اندرون میں تو حیض ہوگا اور اگر ایک خون حیض کی مدت سے باہر ہو جائے مثلاً ایک روز خون آیا اور نو دن تک طہر رہا
اور پھر ایک روز خون آیا تو حیض منوگا اسلیئے کہ آخر کا خون مدت حیض کے اندر نہیں اور اس روایت کے بموجب حیض
کی ابتدا اور انتہا طہر سے نہیں ہوتی اور یہ روایت امام محمد کی ہی امام ابو حنیفہ رحمہ سے اور امام ابو یوسف رحمہ سے
امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت کی ہے کہ اگر دو خون کے درمیان میں طہر آجائے تو اگر وہ پندرہ روز سے کم ہو تو اگر
بعد انہیں کر لگا اور اکثر تارخین نے اسی پر فتویٰ دیا ہے اس واسطے کہ اس میں فتویٰ پوچھنے والے اور فتویٰ دینے والے
دونوں پر آسانی ہو یہ تینوں میں لکھا ہے اور یہی ہر زاہدی میں اور اسی روایت کا لینا آسان ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور اسی
صدر الشیخ جام الدین کی رسلے قائم ہوئی ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے پس اگر دس دن سے زیادہ
نہو تو وہ طہر اور خون سب حیض ہونگے برابر ہے کہ اس عورت کو اول ہی با حیض آیا ہو یا عادت مقرر ہو اور اگر دس دن
سے زیادہ ہو تو اگر عورت کو اول ہی با حیض آیا ہو تو دس دن حیض کے سمجھے جاویں گے اور اگر اسکی عادت مقرر ہو
حیض کی جو مدت معلوم ہو وہ حیض بھی جاویگی اور طہر کی جو مدت معلوم ہو وہ طہر بھی جاویگی یہ سراج الوباح میں لکھا ہے
اور استہدایہ حیض کی طہر سے جائز ہے اگر اس سے پہلے خون ہو اور ختم ہونا اسکا بھی طہر پر جائز ہے اگر اسکے بعد
خون ہو یہ تینوں میں لکھا ہے اگر پندرہ روز یا اس سے زیادہ کا طہر ہو تو ان دونوں خونوں میں فاصل سمجھا جاویگا
پس ان دونوں میں سے ہر ایک کو یا عورت ایک کو حیض سمجھیں گے جس طرح ممکن ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے کہ کم سے کم
مدت طہر کی پندرہ روز ہیں اور اکثر کی کچھ انتہا نہیں لیکن اگر عادت مقرر کرنے کی حاجت ہو مثلاً کوئی عورت ایسی حالت
میں بالغ ہوئی کہ اسکو پیشہ خون آتا ہے تو ہر مہینہ کے دس دن حیض سمجھے جاویں گے اور باقی طہر ہو یا یہ میں لکھا ہے دوسری
فصل نفاس کے بیان میں نفاس وہ خون ہے جو دلاوت کے بعد اوسے ہی متون میں لکھا ہے
اگر کچھ پیدا ہوا اور خون نہ ظاہر ہوا تو امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور یہی روایت ہے امام محمد
سے اور حنفیہ میں ہے کہ یہی صحیح ہے لیکن بچہ کے ساتھ نجاست نکلنے کی وجہ سے اس پر وضو واجب ہوگا یہ تینوں میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ
کے نزدیک غسل واجب ہوگا اکثر مشائخ نے یہی قول اختیار کیا ہے اور اسی پر صدر الشیخ نے فتویٰ دیتے تھے
یہ محیط میں لکھا ہے اور ابو علی دقاق نے کہا ہے کہ اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں یہ مضمرات میں لکھا ہے اور قتادہ سے
میں ہے کہ وہی صحیح ہے جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اگر اکثر بچہ باہر نکل آیا تو وہ نفاس ہوگا ورنہ نہوگا اور یہی حکم ہے
اس صورت میں کہ بچہ بدن کے اندر نہ نکلے نہ نکلے ہو جائے اور اکثر باہر نکل آوے۔ اگر بچہ کی تھوڑی
خلقت ظاہر ہو گئی جیسے انگلی یا ناخن یا بال تو وہ بچہ ہی اسکے نکلنے سے عورت کو نفاس ہوگا یہ تینوں میں
لکھا ہے اور اگر اسکی خلقت میں سے کچھ ظاہر نہیں ہو تو نفاس ہوگا اور جو کچھ نظر آیا ہے اگر ہو سکا تو

۱۷
نہایت حکم سپیدی کا ہو اور اگر سرخی یا زردی دیکھی اور بعد خشک ہونے کے وہ سپید ہو گئی تو جس حالت میں دیکھا
تھا اس حالت کا اعتبار کیا جائیگا اور تغیر کے بعد جو حالت ہوئی اسکا اعتبار نہیں یہ تینوں میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے
دست حیض کی ہر کم سے کم مدت حیض کی ظاہر روایت میں تین دن اور تین راتیں ہیں یہ تینوں میں لکھا ہے اور اکثر مدت حیض
کی دس دن اور انکی راتیں ہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے یہ ہر کم کمال مدت طہر کی اس سے پہلے ہو چکی ہو اور رحم
محل سے خالی ہو یہ سراج الوباح میں لکھا ہے اگر دو خون کے درمیان میں طہر آجائے اور سب خون حیض کی مدت کے
اندرون میں تو حیض ہوگا اور اگر ایک خون حیض کی مدت سے باہر ہو جائے مثلاً ایک روز خون آیا اور نو دن تک طہر رہا
اور پھر ایک روز خون آیا تو حیض منوگا اسلیئے کہ آخر کا خون مدت حیض کے اندر نہیں اور اس روایت کے بموجب حیض
کی ابتدا اور انتہا طہر سے نہیں ہوتی اور یہ روایت امام محمد کی ہی امام ابو حنیفہ رحمہ سے اور امام ابو یوسف رحمہ سے
امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت کی ہے کہ اگر دو خون کے درمیان میں طہر آجائے تو اگر وہ پندرہ روز سے کم ہو تو اگر
بعد انہیں کر لگا اور اکثر تارخین نے اسی پر فتویٰ دیا ہے اس واسطے کہ اس میں فتویٰ پوچھنے والے اور فتویٰ دینے والے
دونوں پر آسانی ہو یہ تینوں میں لکھا ہے اور یہی ہر زاہدی میں اور اسی روایت کا لینا آسان ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور اسی
صدر الشیخ جام الدین کی رسلے قائم ہوئی ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے پس اگر دس دن سے زیادہ
نہو تو وہ طہر اور خون سب حیض ہونگے برابر ہے کہ اس عورت کو اول ہی با حیض آیا ہو یا عادت مقرر ہو اور اگر دس دن
سے زیادہ ہو تو اگر عورت کو اول ہی با حیض آیا ہو تو دس دن حیض کے سمجھے جاویں گے اور اگر اسکی عادت مقرر ہو
حیض کی جو مدت معلوم ہو وہ حیض بھی جاویگی اور طہر کی جو مدت معلوم ہو وہ طہر بھی جاویگی یہ سراج الوباح میں لکھا ہے
اور استہدایہ حیض کی طہر سے جائز ہے اگر اس سے پہلے خون ہو اور ختم ہونا اسکا بھی طہر پر جائز ہے اگر اسکے بعد
خون ہو یہ تینوں میں لکھا ہے اگر پندرہ روز یا اس سے زیادہ کا طہر ہو تو ان دونوں خونوں میں فاصل سمجھا جاویگا
پس ان دونوں میں سے ہر ایک کو یا عورت ایک کو حیض سمجھیں گے جس طرح ممکن ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے کہ کم سے کم
مدت طہر کی پندرہ روز ہیں اور اکثر کی کچھ انتہا نہیں لیکن اگر عادت مقرر کرنے کی حاجت ہو مثلاً کوئی عورت ایسی حالت
میں بالغ ہوئی کہ اسکو پیشہ خون آتا ہے تو ہر مہینہ کے دس دن حیض سمجھے جاویں گے اور باقی طہر ہو یا یہ میں لکھا ہے دوسری
فصل نفاس کے بیان میں نفاس وہ خون ہے جو دلاوت کے بعد اوسے ہی متون میں لکھا ہے
اگر کچھ پیدا ہوا اور خون نہ ظاہر ہوا تو امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور یہی روایت ہے امام محمد
سے اور حنفیہ میں ہے کہ یہی صحیح ہے لیکن بچہ کے ساتھ نجاست نکلنے کی وجہ سے اس پر وضو واجب ہوگا یہ تینوں میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ
کے نزدیک غسل واجب ہوگا اکثر مشائخ نے یہی قول اختیار کیا ہے اور اسی پر صدر الشیخ نے فتویٰ دیتے تھے
یہ محیط میں لکھا ہے اور ابو علی دقاق نے کہا ہے کہ اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں یہ مضمرات میں لکھا ہے اور قتادہ سے
میں ہے کہ وہی صحیح ہے جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اگر اکثر بچہ باہر نکل آیا تو وہ نفاس ہوگا ورنہ نہوگا اور یہی حکم ہے
اس صورت میں کہ بچہ بدن کے اندر نہ نکلے نہ نکلے ہو جائے اور اکثر باہر نکل آوے۔ اگر بچہ کی تھوڑی
خلقت ظاہر ہو گئی جیسے انگلی یا ناخن یا بال تو وہ بچہ ہی اسکے نکلنے سے عورت کو نفاس ہوگا یہ تینوں میں
لکھا ہے اور اگر اسکی خلقت میں سے کچھ ظاہر نہیں ہو تو نفاس ہوگا اور جو کچھ نظر آیا ہے اگر ہو سکا تو

نماز ادا کرتی اتنی دیر تک سبحان اللہ اور لا الہ الا اللہ پڑھتی رہے یہ سراجہ میں لکھا ہے اور صفری میں ہے کہ حیض والی عورت جب آیت سجدہ کی سنے تو اس پر سجدہ واجب نہیں یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان احکام کے یہ ہے کہ ان پر روزہ حرام ہوگا اگر اسکی قضا ہوگی یہ کتاب میں لکھا ہے۔ نفل روزہ شروع کیا اور حیض آگیا تو احتیاطاً قضا لازم ہوگی یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان احکام کے یہ ہے کہ حیض والی عورت اور نفاس والی عورت اور جنب پر مسجد میں داخل ہونا حرام ہے برابر ہے کہ اس میں بیٹھنے کے لیے نہ یا اس میں گزر جانے کے لیے یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے۔ تہذیب میں ہے کہ حیض والی عورت مسجد جماعت میں نہ داخل ہو اور جنب میں ہے کہ حیض والی عورت کو اس وقت مسجد میں داخل ہونا جائز ہے جب مسجد میں پانی ہو اور کہیں اور نہ ملے اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب جنب کو یا حیض والی عورت کو دروازے کا پورا کرنا یا نہ کرنا ہو تو مسجد میں ٹھہر جانے میں مضائقہ نہیں اور اولیٰ یہ ہے کہ مسجد کی تعظیم کے لیے تیمم کر لے یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے مسجد کی چھت بھی مسجد کے حکم میں ہے جو ہرۃ النیر میں لکھا ہے جو مکان جنازہ کی نماز کے لیے یا عید کی نماز کے لیے بنایا جائے اس کے لیے حکم مسجد کا نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ حیض والی عورت کو اور جنب کو زیارت قبور میں مضائقہ نہیں یہ سراجہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان احکام کے یہ ہے کہ حیض والی اور نفاس والی عورت کو طواف خانہ کعبہ کا حرام ہے اگرچہ مسجد سے باہر طواف کریں یہ کتاب میں لکھا ہے اور اسی طرح جنب کو بھی طواف حرام ہے یہ تین میں لکھا ہے اور منجملہ ان احکام کے یہ ہے کہ مستہ ان پر مناجات ہے۔ حیض والی اور نفاس والی عورت اور جنب ذرا بھی مستہ ان پر نہیں پوری آیت ہو یا کم ہو دونوں میں قول اصح کے حرام ہونے میں برابر ہیں لیکن اگر کم آیت سے پڑھیں اور مستہ ان کا قصد نہ کریں مثلاً شکر کے ارادہ سے الحمد للہ کہیں یا کھانا کھاتے وقت یا اور وقت بسم اللہ پڑھیں تو مضائقہ نہیں یہ جو ہرۃ النیر میں لکھا ہے۔ اور ایسی چھوٹی آیتیں جو بائیں کرنے میں زبان پر آجایا کرتی ہیں حرام نہیں جیسے تم نظر اور لم بولد یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر جنب قرآن پڑھنے کے واسطے کلی کرے تو قرآن پڑھنا حلال ہوگا یہ محیط شری میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے۔ سراج الوہاب میں لکھا ہے جنب اور حیض والی اور نفاس والی عورت کو توریت اور انجیل اور زبور کا پڑھنا مکروہ ہے تین میں لکھا ہے اگر علمہ یعنی پڑھانے والی عورت کو حیض آجائے تو اسکو لائق ہے کہ دو کون کو ایک ایک کلمہ لکھا دے اور دو کون کے درمیان میں وقت کرے اور مستہ ان کے سب سے اسکو مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور ظاہر روایت میں قرأت قنوت کی بھی مکروہ نہیں یہ تین میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے چھینس اور ظہیر یہ میں لکھا ہے جنب اور حیض والی عورت کو دعا میں پڑھنا اور اذان کا جواب دینا اور مثل اسکے اور چہرہ میں جائز ہیں یہ سراجہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان احکام کے حرمت قرآن چھونے کی ہے حیض والی کو اور نفاس والی کو اور جنب والی کو اور بے وضو کو قرآن کا چھونا جائز نہیں لیکن اگر مستہ ان سے غلط میں ہو جو اس سے برابر ہو جیسے بھیلی یا ایسی جلد ہو جو اس میں سلی ہوئی ہو تو حباب ہے اور جو اس سے متصل ہو تو حباب ہے نہیں یہ صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اسی پر فتوے ہے جو ہرۃ النیر میں لکھا ہے۔ اور صحیح ہے کہ مستہ ان کے حاشیوں اور اس سفیدی کا جہان مستہ ان لکھا ہو انہیں چھونا بھی جائز نہیں ہے تین میں لکھا ہے اور اعضا سے طہارت کے سوا اور اعضا سے چھونے میں اور جو اعضا دھو لیے

اُسے دھوکے پورے ہونے سے پہلے چھوٹنے میں اختلاف ہو اور اصح یہ ہے کہ منع یہ ہے زانیہ میں لگا ہی جو
 کپڑے پہنے ہوئے ہیں نہ بھی مسترآن کا چھونا جائز نہیں۔ اور انکو تفسیر اور فقہ اور حدیث کی کتابوں
 کا چھونا بھی جائز نہیں مگر استعین سے چھوٹنے میں مضائقہ نہیں یقین میں لگا ہی درہم یا لورج یا اور کسی
 چیز پر اگر پوری آیت مسترآن کی لکھی ہو تو اسکا چھونا بھی جائز نہیں یہ جو ہرۃ النیسرہ میں لگا ہی۔ اگر قرآن
 فارسی میں لگا ہو تو ان سب کو اسکا چھونا امام ابوحنیفہ حج کے نزدیک مکروہ ہو اور اسی طرح صحیح قول کے
 بموجب امام محمد حج اور امام ابو یوسف رح کے نزدیک یہ خلاصہ میں لگا ہی۔ اور نیز اسکا چھونا نہیں
 مسترآن کے سوا اور اندک کا ذکر لکھا ہوا ہے ان سب پر عامہ مشائخ نے ایک حکم کیا ہے یہ نہایت میں
 لکھا ہی اور جنب اور حیض والی عورت اور نفاس والی عورت کو مسترآن کا دیکھنا مکروہ نہیں یہ جو ہرۃ النیسرہ
 میں لکھا ہی اور جنب اور حیض والی کو ایسی کتابت لکھنا جسکی بعضی سطروں میں مسترآن کی آیت ہو
 مکروہ ہے اگرچہ وہ اسکو پڑھیں نہیں اور جنب مسترآن کو لکھے نہیں اگرچہ کتاب زمین پر رکھی ہو اور نہ پتھر
 اپنا ماتہ لکھے اگرچہ آیت سے کم ہو امام محمد حج نے کہا ہے کہ بہتر ہے میرے نزدیک نہ لکھے اور اسی کو لیا ہے
 مشائخ بخاری نے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے چون کو مسترآن دیدینا مضائقہ نہیں اگرچہ وہ منہ و مشور سے ہوں یہی
 صحیح ہے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے اور منجملہ ان احکام کے جلع کا حرام ہونا ہے اور یہ نہایت اور کفایہ میں لکھا
 ہے اور مرد کو جب انکو ایسی عورتوں کے بوسے اور انکو پاس لٹا دے اور تمام بدن سے لذت
 حاصل کرے سوائے بدن کے جو گھٹنے اور ناف کے درمیان میں ہے نزدیک امام ابوحنیفہ رح اور امام
 ابو یوسف رح کے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے اگر مجامعت کی اور جانتا ہے کہ حرام ہے تو اسپر توبہ اور استغفار
 کے سوا اور کچھ نہیں اور سبب یہ ہے کہ ایک دینار یا نصف دینار صدقہ دے یہ محیط حرمی میں لکھا ہے اور
 منجملہ ان احکام کے خون کے بند ہونے کے وقت غسل واجب ہوتا ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے اگر اکثر مدت حیض ہو
 دس دن یا زائد چلے تو غسل سے پہلے بھی وطی حلال ہے پہلی ہی بار حیض آیا ہو یا عادت والی ہو اور سبب یہ ہے
 کہ جب تک وہ غسل نہ کرے وطی نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر حیض کا خون دس دن سے کم میں بند ہو جا
 تو جب تک وہ نہ نہ لے یا اسپر آخر وقت نماز کا اسقدر نہ گزرے کہ جو تحریر اور غسل کو کافی ہو تب تک اسکی وطی
 جائز نہیں اسلیئے کہ نماز اسی وقت واجب ہوتی ہے کہ جب آخر وقت نماز سے اسقدر بوجہ زانیہ میں لکھا ہے پورے
 وقت کا گذرنا کہ خون اول وقت میں بند ہو اور اسی بند ہونے کی حالت میں تمام وقت گذر جائے شرط نہیں یہ نہایت میں
 لکھا ہے اگر خون عادت کے دنوں سے کم میں بند ہو تو اس سے قرب کرنا بھی مکروہ ہے اگرچہ وہ نہ لے تب تک اسکی عادت
 کے دن پورے نہ ہو جائیں لیکن اسپر بطور احتیاط کے روزہ و نماز لازم ہے یہ یقین میں لکھا ہے اگر دس دن سے کم میں بند
 بند ہو اور بانی نہ ملنے کی وجہ سے تمیم کیا تو امام ابوحنیفہ رح اور امام ابو یوسف رح کے نزدیک اسکی وطی حلال نہ ہوگی
 جب تک وہ نماز نہ پڑھے پھر اگر بانی ملا تو قرآن پڑھنا حرام ہو جاوے گا وطی حرام نہ ہوگی ہمارے نزدیک یہ زانیہ
 میں لکھا ہے بخدی نے کہا ہے کہ یہی اصح ہے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے جس عورت کو اول ہی بار حیض آیا ہو اور دس دن سے
 کم میں وہ پاک ہو جاوے یا عادت والی عورت اپنی عادت سے کم دنوں میں پاک ہو جاوے تو وضو اور غسل میں اسقدر

کی اور جو یہ بھی نہیں معلوم تو اگر ملا کر روئے رکھے تو تیس دن کی قضا کرے اور جدا ہوا رکھے تو اترتیس دن کی قضا کرے پر اس صورت میں ہر کہ جب رمضان پورے تیس دن کا ہو اور حکم کا ہو تو تیس تیس دن کی قضا کرے یہ مہبوط میں لکھا ہے جو امام شافعی کی تصنیف ہے عادت والی عورت جب بعد دلاوت کے خون دیکھے اور اپنی عادت بھول جاوے تو اگر خون اسکا چالیس دن سے زیادہ نہ ہو اور چالیس دن کے بعد پورا طہر ہو تو جو بہت تازہ میں چھوٹی میں انکا اعادہ نہ کرگی اور اگر خون چالیس دن سے زیادہ ہو گیا یا زیادہ نہ ہو لیکن چالیس دن کے بعد طہر پندرہ دن سے کم ہو تو اس پر یہ لازم ہے کہ اپنے دل میں سوچے اگر کچھ گمان غالب عادت کے دنوں کا ہو تو اسی کو عادت سمجھے اور اسی پر عمل کرے اور اگر کچھ گمان غالب نہ ہو تو احتیاطاً چالیس روز کی سب نمازین قضا کرے اور اگر خون اسکا اب پھر بند نہیں ہوتا تو دس روز تک انتظار کرے پھر یہ چالیس روز کی نمازین دوبارہ قضا کرے یہ محیط میں لکھا ہے کہ کسی عورت کو اسقاط ہوا اور اس میں شک ہو کہ اس کے بعض اعضا کی خلقت ظاہر ہوئی تھی یا نہیں اور خون بند نہیں ہوتا تو اگر اس کے حیض کی عادت کے جو دن بن گئے اول میں اسقاط ہوا ہو تو بقدر عادت کے دنوں کے بالیقین نماز کو چھوڑ دے اس لیے کہ اسکو یا حیض ہو یا نفاس پس پھر غسل کرے اور حقیقہً طہر کی عادت ہو گئی تو دنوں تک بطور شک کے نماز پڑھے اس لیے کہ یا اسکو طہر ہو یا نفاس پھر جب تک حیض کی عادت کے دن ہیں تب تک بالیقین نماز چھوڑ دے اس لیے کہ اسکو نفاس ہو یا حیض پھر چھ روز تک استقامت سے چالیس دن پورے ہو چکے تو غسل کرے اور جب تک طہر کی عادت کے دن ہیں بالیقین نماز پڑھے اور اگر پورے نہیں تو جب طہر چالیس دن کے اندر ہیں تب تک بطور شک کے نماز پڑھے اور اس کے بعد بطور یقین کے نماز پڑھے پھر ہمیشہ یہی کرتی رہے اور اگر بعد ایام حیض کے اسقاط ہوا تو وہ اسی وقت سے جب تک اسکی حیض کی عادت کے دن ہیں بطور شک کے نماز پڑھے پھر حیض کی عادت کے دنوں میں بالیقین نماز چھوڑ دے اور حاصل اس سب کا یہ ہے کہ شک کے لیے کوئی حکم نہیں ہوتا اور احتیاط واجب ہے یہ نسخہ القدر میں لکھا ہے معذرت کے احکام بھی اسی سے متصل ہیں اول مرتبہ ثبوت عذر کے واسطے یہ شرط ہے کہ ایک نماز کے پورے وقت تک برا بھلا نہ کہے اور یہی اظہر ہے اسی طرح عذر کا منقطع ہونا بھی اُس وقت ثابت ہوتا ہے جب نماز کے ایک پورے وقت تک عذر منقطع رہے بیان تک کہ اگر نماز کے پہلے وقت میں خون آیا پورے وقت میں نہ آیا پھر اسے بطور معذرت کے وضو کر کے نماز پڑھی پھر وہ وقت خارج ہو کر دوسری نماز کا وقت داخل ہوا یا اسی بعضے وقت میں خون منقطع ہو گیا تو اس نماز کا اعادہ کرے اس لیے کہ تمام وقت میں عذر موجود نہ ہو اور اگر دوسری نماز کے وقت میں عذر منقطع نہ ہوا بیان تک کہ وہ وقت بھل گیا تو نماز کا اعادہ نہ کرے اس لیے کہ پورے وقت میں عذر نہ ہوا عذر کے باقی رہنے کی شرط یہ ہے کہ کوئی وقت نماز کا اس پر ایسا نہ گذرے کہ اس میں وہ عذر موجود نہ ہو چھین میں لکھا ہے ستحاضہ عورت اور وہ شخص جسکو سلس البول کی بیماری ہو یا دست جاری ہیں یا بار بار بیچ نکلتی ہو یا ناسیم جاری ہو یا کوئی زخم جاری ہو جو بند نہیں ہوتا یہ سب لوگ ہر نماز کے وقت کے واسطے وضو کریں اور اس سے استبراء میں جو منہض و نفل چاہیں پڑھیں یہ بعد الرائق میں لکھا ہے اور اگر وضو کرتے وقت خون جاری تھا اور نماز پڑھتے وقت بند تھا اور پھر دوسری نماز کے تمام وقت میں بھی بند رہا تو اس نماز کا اعادہ کرے یہ شرح نیت المصنف میں ہے

لکھا ہو اور اگر عظمیٰ کی تصنیف ہو اور یہی حکم ہو اس صورت میں جب نماز کے اندر خون بند ہوا اور دوسری نماز کے
 ساڑھے وقت میں بھی بند رہا یہ مضمرات میں لکھا ہو معذور کا وضو فرض نماز کا وقت خارج ہوئے سے اسی
 حدیث سے ٹوٹ جانا جو اول ہو چکا ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ محیط میں لکھا ہو یہاں تک کہ اگر معذور عید کی عت
 کے لیے وضو کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اس سے ظہر بھی پڑھ سکتا ہو اور یہی صحیح ہو اس لیے کہ
 عید کی نماز میں نہ ملتا نہ صحت کے ہو اگر ایک بار ظہر کی نماز پڑھنے کے لیے ظہر کے وقت میں وضو کیا اور دوسری بار اسی ظہر
 کے وقت میں عصر کے واسطے وضو کیا تو ان دونوں کے نزدیک اس سے عصر پڑھنا جائز نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور یہی
 صحیح ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور طہارت اس وضو کی اس وقت ٹوٹی ہو جب وہ وضو کرے اور خون جاری ہو یا وضو کے
 بعد وقت نماز میں خون جاری ہو اور اگر وضو کے بعد خون بند رہا یہاں تک کہ وہ وقت نکل گیا تو وہ وضو باقی ہو اور اسکو
 اختیار ہو کہ اسی وضو سے نماز پڑھے جب تک خون جاری نہیں ہوا یا کوئی دوسرا حدیث نہیں ہو یا یقین میں لکھا ہو اگر وقت
 نماز میں بلا حاجت کے وضو کیا تھا پھر خون جاری ہوا تو اسی وقت کی نماز پڑھنے کے لیے دوبارہ وضو کرے اور یہی حکم
 ہو اس صورت میں جب اس نے سیلان کے سوا کسی دوسرے حدیث کے لیے وضو کیا پھر خون بہنے لگا یہ کافی میں لکھا ہو
 کسی شخص کے چپک نکل رہی تھی اور اس میں سے رطوبت جاری تھی پھر اس نے وضو کیا پھر ایک دوسری جگہ سے رطوبت
 جاری ہو گئی جو پہلے جاری نہ تھی تو اسکا وضو ٹوٹ جائیگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اسی طرح اگر ناک کے ایک ٹھکے
 سے خون جاری تھا اور اس نے وضو کیا پھر دوسرے ٹھکے سے خون جاری ہو گیا تو اس پر دوسرا وضو لازم ہو گا یہ
 بحر الرائق میں لکھا ہو جس عورت کو استحاضہ تھا اس نے وضو کیا اور نفل نماز شروع کی جب ایک رکعت پڑھی تو وقت نما
 کا نکل گیا تو وہ نماز ٹوٹ جائیگی اور احتیاطاً اس پر قضا لازم ہوگی یہ ظہیر میں لکھا ہو اگر معذور اس بات پر قادر ہو کہ اس پر
 سے بار دلی رکھنے سے خون کو بند کر سکتا ہو یا ٹیٹھنے میں خون جاری نہیں ہوتا کھڑے ہونے میں جاری ہوتا ہو تو اسکا بند کرنا
 واجب ہو اور اسکے بند کرنے کی سبب سے اب صاحب عذر نہیں رہتا لیکن حیض والی عورت اگر گدی رکھ کر خون بند کرے تو اسکو
 حیض ہی رہتا ہو بحر الرائق میں لکھا ہو نفاس والی یا استحاضہ والی عورت اگر روتی رکھ سکے تو وہ نفاس یا استحاضہ سے نہیں ملتی یہ
 تجنیس میں لکھا ہو اگر انکھ میں سے ورد کی وجہ سے یا کسی آنکھ کی رگ میں سے ہر وقت پانی جاری ہو تو نماز کے ہر وقت کے لیے وضو
 وضو کرے اس لیے کہ اس کے پپ ہونے کا احتمال ہے یہ میں لکھا ہو اگر کسی کا زخم بہتا تھا اور اس پر کپڑا باندھا تھا پھر اس پر قدر و ہم سے زیادہ خون لگتا
 یا اسکے پھٹنے کے کپڑے پر لگ گیا اگر ایسی حالت ہو کہ جو دم سے تو نماز سے فارغ ہونے سے پہلے ہی دوبارہ نجس ہو جاوے گا
 تو اسکے بغیر دوسرے نماز پڑھنا جائز ہو اور جو ایسا نہیں ہو جائز نہیں ہی مختار ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو کہ بلی نکاسیہ جاری ہو یا ختم سے خون
 بہنے لگے تو وہ آخر وقت تک انتظار کرے اگر خون بند ہو تو وقت کے نکلنے سے پہلے وضو کر کے نماز پڑھ لے یہ ذخیرہ میں لکھا ہو
 سا تو ان باب نجاستون کے بیان میں اور اسکے احکام میں اس باب میں تین فصلیں
 ہیں پہلی فصل نجاستون کے پاک کرنے کے بیان میں نجاستون کے پاک کرنے کے
 دس طریقہ ہیں پہلے انکے دھونا ہو نجاست کا پاک کرنا جائز ہر پانی سے اور ہر بہتی ہوئی پاک چیز سے جس سے نجاست
 دور ہو سکے جیسے سر کا اور گلاب اور سوا اسکے اور چیزیں جسے کپڑا بھگو کر جو زمین تو نجسہ جاوے یہ ہدایہ
 میں لکھا ہو اور جو نہ پھڑے جیسے تیل تو اس سے نجاست دور کرنا جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہو اور یہی

لکھا ہو اور اگر عظمیٰ کی تصنیف ہو اور یہی حکم ہو اس صورت میں جب نماز کے اندر خون بند ہوا اور دوسری نماز کے
 ساڑھے وقت میں بھی بند رہا یہ مضمرات میں لکھا ہو معذور کا وضو فرض نماز کا وقت خارج ہوئے سے اسی
 حدیث سے ٹوٹ جانا جو اول ہو چکا ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ محیط میں لکھا ہو یہاں تک کہ اگر معذور عید کی عت
 کے لیے وضو کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اس سے ظہر بھی پڑھ سکتا ہو اور یہی صحیح ہو اس لیے کہ
 عید کی نماز میں نہ ملتا نہ صحت کے ہو اگر ایک بار ظہر کی نماز پڑھنے کے لیے ظہر کے وقت میں وضو کیا اور دوسری بار اسی ظہر
 کے وقت میں عصر کے واسطے وضو کیا تو ان دونوں کے نزدیک اس سے عصر پڑھنا جائز نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور یہی
 صحیح ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور طہارت اس وضو کی اس وقت ٹوٹی ہو جب وہ وضو کرے اور خون جاری ہو یا وضو کے
 بعد وقت نماز میں خون جاری ہو اور اگر وضو کے بعد خون بند رہا یہاں تک کہ وہ وقت نکل گیا تو وہ وضو باقی ہو اور اسکو
 اختیار ہو کہ اسی وضو سے نماز پڑھے جب تک خون جاری نہیں ہوا یا کوئی دوسرا حدیث نہیں ہو یا یقین میں لکھا ہو اگر وقت
 نماز میں بلا حاجت کے وضو کیا تھا پھر خون جاری ہوا تو اسی وقت کی نماز پڑھنے کے لیے دوبارہ وضو کرے اور یہی حکم
 ہو اس صورت میں جب اس نے سیلان کے سوا کسی دوسرے حدیث کے لیے وضو کیا پھر خون بہنے لگا یہ کافی میں لکھا ہو
 کسی شخص کے چپک نکل رہی تھی اور اس میں سے رطوبت جاری تھی پھر اس نے وضو کیا پھر ایک دوسری جگہ سے رطوبت
 جاری ہو گئی جو پہلے جاری نہ تھی تو اسکا وضو ٹوٹ جائیگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اسی طرح اگر ناک کے ایک ٹھکے
 سے خون جاری تھا اور اس نے وضو کیا پھر دوسرے ٹھکے سے خون جاری ہو گیا تو اس پر دوسرا وضو لازم ہو گا یہ
 بحر الرائق میں لکھا ہو جس عورت کو استحاضہ تھا اس نے وضو کیا اور نفل نماز شروع کی جب ایک رکعت پڑھی تو وقت نما
 کا نکل گیا تو وہ نماز ٹوٹ جائیگی اور احتیاطاً اس پر قضا لازم ہوگی یہ ظہیر میں لکھا ہو اگر معذور اس بات پر قادر ہو کہ اس پر
 سے بار دلی رکھنے سے خون کو بند کر سکتا ہو یا ٹیٹھنے میں خون جاری نہیں ہوتا کھڑے ہونے میں جاری ہوتا ہو تو اسکا بند کرنا
 واجب ہو اور اسکے بند کرنے کی سبب سے اب صاحب عذر نہیں رہتا لیکن حیض والی عورت اگر گدی رکھ کر خون بند کرے تو اسکو
 حیض ہی رہتا ہو بحر الرائق میں لکھا ہو نفاس والی یا استحاضہ والی عورت اگر روتی رکھ سکے تو وہ نفاس یا استحاضہ سے نہیں ملتی یہ
 تجنیس میں لکھا ہو اگر انکھ میں سے ورد کی وجہ سے یا کسی آنکھ کی رگ میں سے ہر وقت پانی جاری ہو تو نماز کے ہر وقت کے لیے وضو
 وضو کرے اس لیے کہ اس کے پپ ہونے کا احتمال ہے یہ میں لکھا ہو اگر کسی کا زخم بہتا تھا اور اس پر کپڑا باندھا تھا پھر اس پر قدر و ہم سے زیادہ خون لگتا
 یا اسکے پھٹنے کے کپڑے پر لگ گیا اگر ایسی حالت ہو کہ جو دم سے تو نماز سے فارغ ہونے سے پہلے ہی دوبارہ نجس ہو جاوے گا
 تو اسکے بغیر دوسرے نماز پڑھنا جائز ہو اور جو ایسا نہیں ہو جائز نہیں ہی مختار ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو کہ بلی نکاسیہ جاری ہو یا ختم سے خون
 بہنے لگے تو وہ آخر وقت تک انتظار کرے اگر خون بند ہو تو وقت کے نکلنے سے پہلے وضو کر کے نماز پڑھ لے یہ ذخیرہ میں لکھا ہو
 سا تو ان باب نجاستون کے بیان میں اور اسکے احکام میں اس باب میں تین فصلیں
 ہیں پہلی فصل نجاستون کے پاک کرنے کے بیان میں نجاستون کے پاک کرنے کے
 دس طریقہ ہیں پہلے انکے دھونا ہو نجاست کا پاک کرنا جائز ہر پانی سے اور ہر بہتی ہوئی پاک چیز سے جس سے نجاست
 دور ہو سکے جیسے سر کا اور گلاب اور سوا اسکے اور چیزیں جسے کپڑا بھگو کر جو زمین تو نجسہ جاوے یہ ہدایہ
 میں لکھا ہو اور جو نہ پھڑے جیسے تیل تو اس سے نجاست دور کرنا جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہو اور یہی

حکم ہی چھانچ اور دودھ اور شیرہ کا یہ تین میں لکھا ہے اور ان بہتی ہوئی چیزوں سے جنبہ نجاست و طہارت
 مستعمل پانی بھی ہے اور یہ امام محمد رحمہ اللہ کا قول ہے اور ایک روایت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے بھی ہے اور اسی پر فتوے ہیں
 یہ زیادہ ہی میں لکھا ہے اگر نجاست نظر آتی ہو تو میں نجاست دور کیا جائے اور اسکا اثر بھی دور کیا جائے اگر وہ چیز
 قسم کی ہو کہ اسکا اثر دور ہو جائے اگر اس میں عذکار اعتبار نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر ایک ہی مرتبہ کے دھوئے
 میں نجاست اور اسکا اثر چھوٹ جاوے تو وہی کافی ہے اور اگر تین مرتبہ میں بھی نہ چھوٹے تو اسوقت تک
 دھوئے جب تک وہ بالکل چھوٹ جاوے یہ سراجہ میں لکھا ہے اور اگر وہ نجاست اس قسم کی ہو کہ اسکا اثر بغیر شقت
 کے ورنہ نہیں ہوتا یا بن طور کہ اسکے دور کرنے میں پانی کے سوا کسی اور چیز کی حاجت جیسے صابون وغیرہ
 کی تو اس دور کرنے میں تکلف نہ کرے یہ تین میں لکھا ہے اور اسی طرح گرم پانی سے دھونے کا تکلف نہ کرے
 یہ سراج الواجه میں لکھا ہے اور اسی بنا پر فقہانے یہ کہا ہے کہ اگر کسی کے ہاتھ یا کپڑا منہدی یا کسی اور ایسے رنگ
 میں رنگ جائے جو بخش ہو گیا ہو تو جب دھوئے دھوئے اسکا پانی صاف ہو جاوے تو پاک ہو گیا اگرچہ رنگ
 باقی ہو بیخ القدر میں لکھا ہے اگر کوئی شخص بخش گئی میں اتمو اللہ سے یا اس کپڑے کو لگ جاوے پھر اس بات پر کہ شے
 کو پانی سے بغیر نشان کے دھوئے اور اثر لگی کا اسکے ہاتھ پر باقی رہے تو وہ پاک ہو جاوے گا اسی کو اختیار کیا ہے فقہ
 ابو الیث نے اور یہی اصح ہے کہ یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر نجاست نظر آنے والی ہو تو اسکو تین بار دھوئے یہ محیط
 میں لکھا ہے اور چھینچ سکتی ہو اس میں ہر مرتبہ پونہ نا شرط ہے اور تیسری مرتبہ خوب اچھی طرح پونہ
 بیان تک کہ اگر پھر اسکو پونہ تین تو اس میں سے پانی نہ کرے اور ہر شخص میں اسکی قوت کا اعتبار ہے اور اصول
 کے سوا ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ ایک مرتبہ پونہ نا کافی ہے اور یہی قول زیادہ آسانی کا ہے کہ کافی میں لکھا ہے اور
 نوازل میں ہے کہ اسی پر فتوے ہیں یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے اور اول میں زیادہ احتیاط ہے یہ محیط میں لکھا ہے
 اور اگر ہر بار پونہ اور قوت اس میں زیادہ ہے لیکن کپڑے کے پچانے کے لیے اچھی طرح پونہ پونہ
 تو جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر تین مرتبہ دھویا اور ہر مرتبہ پونہ پونہ اس میں سے ایک قطرہ
 پاک کر کسی چیز پر لگ گیا اگر اسکو تیسری مرتبہ خوب پونہ لیا ہو یا یہ کہ اگر اسکو پھر پونہ تین تو اس میں سے پانی نہ کرنا تو پاک
 اور ہاتھ اور جو قطرہ چکا ہے سب پاک ہیں اور اگر ایسا نہیں پونہ تو سب بخش ہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور جو پونہ
 لکھا وہ تین مرتبہ دھوئے اور ہر مرتبہ خشک کرنے سے پاک ہوتا ہے اس لیے کہ خشک کرنے میں بھی نجاست
 کے ٹکڑے کا اثر ہوتا ہے اور خشک کرنے کی حد یہ ہے کہ اسکو اس قدر چھوڑ دے کہ پانی کا ٹپکنا اس سے
 موقوف ہو جائے سو کہ جانا شرط نہیں یہ تین میں لکھا ہے یہ جب ہے کہ نجاست کو اس سے خوب پی لیا ہو
 اور اگر نجاست کو نہ پایا یا تموڑا پایا ہو تو تین بار کے دھوئے سے پاک ہو جائے گا یہ محیط میں لکھا ہے
 کسی عورت نے گھون یا گوشت شراب میں پچائے تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول ہے کہ پھر تین بار پانی میں
 پکاوے اور ہر مرتبہ خشک کرے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے کہ وہ بھی پاک نہوے اور اسی پر فتویٰ
 ہے یہ مضمرات میں مضاف اور کبرے سے نقل کیا ہے اگر ایسی چیز بخش ہو جاوے جو پونہ تین
 جاسکتی اور نجاست پی جاوے مثلاً چھڑی کو بخش پانی سے طبع کیا یا مٹی کا برتن یا اینٹ تازہ

اور اسکا اثر دور ہو جائے اگر اس میں عذکار اعتبار نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر ایک ہی مرتبہ کے دھوئے
 میں نجاست اور اسکا اثر چھوٹ جاوے تو وہی کافی ہے اور اگر تین مرتبہ میں بھی نہ چھوٹے تو اسوقت تک
 دھوئے جب تک وہ بالکل چھوٹ جاوے یہ سراجہ میں لکھا ہے اور اگر وہ نجاست اس قسم کی ہو کہ اسکا اثر بغیر شقت
 کے ورنہ نہیں ہوتا یا بن طور کہ اسکے دور کرنے میں پانی کے سوا کسی اور چیز کی حاجت جیسے صابون وغیرہ
 کی تو اس دور کرنے میں تکلف نہ کرے یہ تین میں لکھا ہے اور اسی طرح گرم پانی سے دھونے کا تکلف نہ کرے
 یہ سراج الواجه میں لکھا ہے اور اسی بنا پر فقہانے یہ کہا ہے کہ اگر کسی کے ہاتھ یا کپڑا منہدی یا کسی اور ایسے رنگ
 میں رنگ جائے جو بخش ہو گیا ہو تو جب دھوئے دھوئے اسکا پانی صاف ہو جاوے تو پاک ہو گیا اگرچہ رنگ
 باقی ہو بیخ القدر میں لکھا ہے اگر کوئی شخص بخش گئی میں اتمو اللہ سے یا اس کپڑے کو لگ جاوے پھر اس بات پر کہ شے
 کو پانی سے بغیر نشان کے دھوئے اور اثر لگی کا اسکے ہاتھ پر باقی رہے تو وہ پاک ہو جاوے گا اسی کو اختیار کیا ہے فقہ
 ابو الیث نے اور یہی اصح ہے کہ یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر نجاست نظر آنے والی ہو تو اسکو تین بار دھوئے یہ محیط
 میں لکھا ہے اور چھینچ سکتی ہو اس میں ہر مرتبہ پونہ نا شرط ہے اور تیسری مرتبہ خوب اچھی طرح پونہ
 بیان تک کہ اگر پھر اسکو پونہ تین تو اس میں سے پانی نہ کرے اور ہر شخص میں اسکی قوت کا اعتبار ہے اور اصول
 کے سوا ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ ایک مرتبہ پونہ نا کافی ہے اور یہی قول زیادہ آسانی کا ہے کہ کافی میں لکھا ہے اور
 نوازل میں ہے کہ اسی پر فتوے ہیں یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے اور اول میں زیادہ احتیاط ہے یہ محیط میں لکھا ہے
 اور اگر ہر بار پونہ اور قوت اس میں زیادہ ہے لیکن کپڑے کے پچانے کے لیے اچھی طرح پونہ پونہ
 تو جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر تین مرتبہ دھویا اور ہر مرتبہ پونہ پونہ اس میں سے ایک قطرہ
 پاک کر کسی چیز پر لگ گیا اگر اسکو تیسری مرتبہ خوب پونہ لیا ہو یا یہ کہ اگر اسکو پھر پونہ تین تو اس میں سے پانی نہ کرنا تو پاک
 اور ہاتھ اور جو قطرہ چکا ہے سب پاک ہیں اور اگر ایسا نہیں پونہ تو سب بخش ہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور جو پونہ
 لکھا وہ تین مرتبہ دھوئے اور ہر مرتبہ خشک کرنے سے پاک ہوتا ہے اس لیے کہ خشک کرنے میں بھی نجاست
 کے ٹکڑے کا اثر ہوتا ہے اور خشک کرنے کی حد یہ ہے کہ اسکو اس قدر چھوڑ دے کہ پانی کا ٹپکنا اس سے
 موقوف ہو جائے سو کہ جانا شرط نہیں یہ تین میں لکھا ہے یہ جب ہے کہ نجاست کو اس سے خوب پی لیا ہو
 اور اگر نجاست کو نہ پایا یا تموڑا پایا ہو تو تین بار کے دھوئے سے پاک ہو جائے گا یہ محیط میں لکھا ہے
 کسی عورت نے گھون یا گوشت شراب میں پچائے تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول ہے کہ پھر تین بار پانی میں
 پکاوے اور ہر مرتبہ خشک کرے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے کہ وہ بھی پاک نہوے اور اسی پر فتویٰ
 ہے یہ مضمرات میں مضاف اور کبرے سے نقل کیا ہے اگر ایسی چیز بخش ہو جاوے جو پونہ تین
 جاسکتی اور نجاست پی جاوے مثلاً چھڑی کو بخش پانی سے طبع کیا یا مٹی کا برتن یا اینٹ تازہ

ہنی ہوتی ہوں اور آپر شراب پڑ جائے یا گیہون پر شراب پڑ جائے اور وہ اسکو جذب کر کے پھول جاوین
 تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک پاک پانی سے تین بار چھری لمعہ کجاوے اور اینٹ اور برتن کو تین بار دھو
 اور ہر بار خشک کریں تو پاک ہو جاوے گیے اور گیہون کو پانی میں بھگو دین بیان تک کہ وہ پانی کو اسی طرح
 پانی میں جیسے شراب کو اکھنوں نے پیا تھا پھر خشک کیے جاوین تین مرتبہ اسی طرح کیا جاوے تو طہارت
 کا حکم کیا جاوے گا اور اگر نہ پھولے ہوں تو تین مرتبہ دھو دین اور ہر مرتبہ خشک کریں لیکن یہ شرط ہے کہ اس میں شراب کا
 مزہ یا بونہا باقی ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اینٹ پرانی ہو تو اسکو ایک دفعہ تین بار دھولینٹا کافی ہے یہ خلاصہ میں لکھا
 ہے۔ اگر شہد بخس ہو جاوے تو وہ ایک کڑھالی میں ڈالا جاوے اور اس میں پانی ملا دین اور اس قدر جو خشک
 کہ پانی خشک ہو کر جھت رشہد تھا وہ باقی رہ جاوے تین بار اسی طرح کیا جاوے تو وہ پاک ہو جاوے گا
 نے کہا ہے کہ اسی طرح چھانچ بھی پاک ہو سکتی ہے۔ بخس تیل کو تین مرتبہ اس طرح دھو دین کہ اسکو ایک برتن
 میں ڈالیں پھر اسی کے برابر اس میں پانی ڈالیں پھر اسکو ملا دین اور چھوڑ دین بیان تک کہ تیل اوپر آ جاوے وہ
 اوپر سے اتار لیا جاوے یا برتن میں سو راج کر دیا جاوے تاکہ پانی نکل جاوے اسی طرح تین بار کیا جاوے
 تو وہ پاک ہو جاوے گا یہ زاہدی میں لکھا ہے۔ بخس کپڑے تین برتنوں میں دھو یا جاوے یا ایک ہی برتن میں تین بار
 دھو یا جاوے اور ہر بار پھوڑا جاوے۔ تو وہ پاک ہو جاوے اس لیے کہ دھونے کی مادہ اسی طرح جاری ہے
 اگر نہ پاک ہو تو لوگوں پر وقت پڑے۔ اور بخس عضو کو کسی برتن میں دھونے کا اور ایسے جنب کا جس نے
 استنجائے کیا ہو کسی پانی میں نہانے کا حکم مثل کپڑے کے ہے اور پانی اور برتن ناپاک ہو جاوے گا اور اگر
 جو تھے برتن میں بھی دھو دین تو اسکا پانی کپڑا دھونے کی صورت میں پاک کرنے والا باقی رہیگا اور عضو دھونے
 کی صورت میں پاک کرنے والا باقی نہ رہیگا اس لیے کہ عبادت میں صرف ہوا تو مستقل ہو جاوے گا یہ کافی میں لکھا
 ہے اور وہ تینوں برتنوں کے تینوں پانی بخس ہو گئے لیکن انکی نجاست میں فرق ہو گا پہلا پانی جب کسی کپڑے کو
 لگایا تو وہ تین بار دھونے سے پاک ہو گا اور دوسرے پانی لگنے میں دو بار دھونے سے اور تیسرے پانی میں
 ایک بار دھونے سے یہ محیط خسی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ تینوں میں لکھا ہے اور جب وہ پانی دوسرے کپڑے کو
 لگایا تو اسکا وہی حکم ہو گا جو پہلے کپڑے میں تھا یہ محیط خسی میں لکھا ہے اور تیسری بار کے دھونے میں تیسرا برتن
 بھی پاک ہو جاوے گا جیسے کہ کاسہ کی دستگی اور وہ ٹکڑا جس میں شراب سرکہ بنی ہو پاک ہو جاوے یہ زاہدی میں لکھا ہے اگر
 ایک سوزہ کا استرٹاٹ کا ہو اور وہ سوزہ پھٹا کر اس کے روزنوں میں بخس پانی داخل ہو گیا پھر اسے سوزہ کو
 دھو یا اور ہاتھ سے ملا اور پھر اس کے اندر تین بار پانی بھرا اور پھینکا لیکن اس ٹاٹ کو پھوڑ نہ سکا تو وہ سوزہ پاک
 ہو جاوے گا یہ محیط میں لکھا ہے نوازل میں ہے کہ وہ ہر بار اتنی دیر تک چھوڑ دیا جاوے کہ اس سے پانی نکلنا سوقوف
 ہو جاوے یہ اتار خانہ میں لکھا ہے خراسانی سوزہ بنکے چڑے جو سوت سے اس طرح کڑے ہوئے ہیں کہ تمام
 سوزہ کے چڑے پر سوت چڑھا ہوتا ہے تو اگر اس کے نیچے نجاست لگ جاوے تو وہ تین بار دھوئے جاوین اور
 ہر بار خشک کیے جاوین اور بعض کا قول ہے کہ ہر بار اس قدر توقف کیا جاوے کہ پانی نکلنا سوقوف ہو جاوے پھر دوسرے
 بار دھو دین اسی طرح دھو دے یہ اصح ہے اور اول میں احتیاط زیادہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے زمین اور درخت میں اگر

نجات لگیا دے پھر اسپر منجہ برے اور نجات کا اثر باقی نہ رہے تو وہ پاک ہو جاوے گی اور اسی طرح لڑی میں جب
نجات لگیا دے اور اسپر منجہ برے تو وہ دھوئے کے حکم میں زمین اگر پیشاب سے نجس ہو جاوے اور اس کے
توہین کی حاجت ہو پس اگر زمین نرم ہو تو تین بار پانی بہانے سے پاک ہو جاوے گی اور اگر سخت ہو تو تھامے کہا ہی کہ پانی
اسپر ڈالیں پھر اتھبے سے رگڑیں پھر دن پاک کپڑے سے جو چھین اور اسی طرح تین بار عمل کریں تو پاک ہو جاوے گی اور
اگر اسپر اتنا بہت پانی ڈالا جاوے کہ اسکی نجات مشرق ہو جاوے اور اسکی ہوا اور رنگ باقی نہ رہے اور چھوڑ دیا
تاکہ خشک ہو جاوے تو پاک ہو جاوے گی یہ قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے کہ اگر نجات لگیا دے اور وہ نجات
خشک ہو تو ضرور ہو کہ اسکو ملکر نرم کریں اور تر ہو اور پوریا نزل کا اور یا اسی کے مثل کسی اور چیز کا ہو تو وہ دھو
سے پاک ہو جاوے گی اور کسی اور چیز کی حاجت نہ رہے گی یہ محیط میں لکھا ہے اور بلا خلاف پاک ہو جاوے گی اسلیے کہ
وہ نجات کو جذب نہیں کرتا یہ قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر حنہ یا وغیرہ کی چھال ہو تو وہ دھو دین اور
ہر بار خشک کریں تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک پاک ہو جاوے گی یہ نیتہ المصلیٰ میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے
یہ اسکی شرح میں لکھا ہے جو ابراہیم حلی کی تصنیف ہے اور پوریا اگر نجس پانی میں گر جاوے تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے
قول کے بموجب اور اسی کو مشائخ نے اختیار کیا ہے اسکو تین بار دھو دین اور ہر بار پنجوڑیں یا خشک کریں تو پاک ہو جاوے گی
یہ قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی خلاصہ میں لکھا ہے۔ نجس برتن اگر کسی نہین ڈالا جاوے اور ایک رات
چھوڑ دیا جاوے تاکہ اسپر جاری رہے تو پاک ہو جاوے گی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ شرح نیتہ المصلیٰ میں لکھا ہے
جو ابراہیم حلی کی تصنیف ہے۔ کوزہ میں اگر شراب ہو تو تین بار اس کے اندر پانی ڈالنے سے پاک ہو جاوے گی اگر کوزہ کو راہی
تو ہر بار ایک ساعت تک توقف کریں اور یہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے شراب کا شکار اگر پورانا اور استعمال
ہو تو تین بار کے دھوئے سے پاک ہو جاوے گی یہ قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے جب شراب کی بوتل نہ رہے یہ تانا خانیہ
میں کبر سے نقل کیا ہے۔ و باغت کیا ہوا چڑا جب اسکو نجات ملے تو اگر وہ ایسا سخت ہے کہ اسکی سختی کی وجہ سے
اسمیں نجات جذب نہیں ہوتی تو ائمہ کے قول کے بموجب دھوئے سے پاک ہو جاوے گی اور اگر اسمیں نجات جذب
ہو سکتی ہے اور اسکو پنجوڑے ہوں تو تین بار دھو دین اور ہر بار پنجوڑیں تو پاک ہو گا اور اگر نہین پنجوڑے تو امام ابو یوسف
کے قول کے بموجب تین بار دھو دین اور ہر بار خشک کریں یہ قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے اگر کپڑے کا کوئی کنارہ
نجس ہو جاوے اور اسکو بھول گیا اور بغیر اسکے کہ سوچ کر گمان غالب کرے اس کپڑے کے کسی کنارہ کو دھویا تو اس کپڑے
کے پاک ہونے کا حکم کیا جاوے گا یہی مختار ہے اگر اس کپڑے سے بہت سی نمازیں پڑھیں پھر ظاہر ہو گیا کہ دھویا اور طرف اور
نجات اور طرف تھی تو جہد نمازیں اس کپڑے سے پڑھیں انکا پھر نا واجب ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور احتیاط یہ ہے کہ بار بار
کپڑا دھو لے اور اسی طرح نجات اگر آستین میں لگی تھی اور یہ نہ یاد رہا کہ کونسی آستین تھی تو دونوں کو دھو لے یہ محیط میں
میں لکھا ہے اگر کپڑا نجس ہو جاوے اور تین بار اسکا دھونا واجب ہو اور اسے ایک دن ایک بار دھویا اور ایک دن دوا
دھویا تو جائز ہے اسلیے کہ مقصود حاصل ہو گیا یہ قادیانی قاضی خان کی فصل باقی فی بیرون لکھا ہے اور منجملہ انکے جو چہاں ہے کہ ہر
صیقل ہو اور وہ کھڑا ہو جیسے تموار اور چھری اور آئینہ اور مثل اسکے اگر اسپر نجات پڑے اور اس کے اندر جذب نہ ہو تو
دھوئے سے پاک ہوتا ہے اس طرح پاک کپڑے سے بھی پاک ہو جاوے گی یہ محیط میں لکھا ہے نجات ترا و خشک میں اور جسم و اراک

اوجہ اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں یہ مسائل اگر کسی عضو نجاست اک جائے اور اسکو زبان سے چاٹ لے بیان کر اس نجاست کا اثر جاتا رہے تو پاک ہو جائیگا اور اسی طرح چھری اگر بنجس ہو جائے اور اسکو زبان سے چاٹ لے یا اپنا تھوک لگا کر اسکو پونچھ لے تو پاک ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے اگر کپڑے کو زبان سے چاٹ لے یہاں تک کہ نجاست کا اثر جاتا رہے تو پاک ہو جائیگا یہ محیط مین لکھا ہے منہ بھر کے فوکی پھر وضو کیا اور کلی نہ کی یہاں تک کہ نماز پڑھ لی تو وہ نماز جائز ہوگی اسلئے کہ منہ تھوک سے پاک ہو جاتا ہے پچھنے نے مان کے پستان پر فوکی پھر اس پستان کو بہت دفعہ ساتو وہ پاک ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے۔ وحشی ہوئی نجس روئی اگر وضو کیا دے اگر کلی یا نصف نجس تھی تو پاک نہوگی اور اگر تھوڑی سی نجس تھی جیسے یہ احتمال ہو کہ اسقہ روٹنے مین نکل گئی ہوگی تو اسکی طہارت کا حکم کیا جائیگا۔ جیسے خرمن جو نجس ہو جائے دے پھر کسان اور عامل کے درمیان مین تقسیم کیا جائے تو اسکی طہارت کا حکم ہوتا ہے یہ خلاصہ مین لکھا ہے۔ گھوون کو گدھوں سے کھاؤں اور انکا پیشاب اور لہ بھنے گھوون پر پڑے اور وہ گھوون جیسے نجاست پڑی اور گھوون کے ساتھ ملے ہوئے ہوں تو نہ ہائے کما ہے کہ اگر انھیں سے تھوڑے نکال کر دھوئے جاویں پھر سب ملا دیے جائیں تو انکا کھانا جائز ہو جائیگا اور یہی حکم ہے اس صورت مین کہ تھوڑے سے گھوون انھیں سے نکال کر کسی کو بہہ کر دیے یا صدقہ دیدیے یہ ذخیرہ مین لکھا ہے۔ نجس راگ کھلانے سے پاک ہو جاتا ہے موسم پاک نہیں ہوتا یہ قیہ مین لکھا ہے۔ چوہا اگر گھمی مین مر جا دے تو اگر گھمی جا ہوا ہو تو اسلئے پاس پاس کا گھی نکال کر کھینک دیا جاوے اور باقی پاک ہے وہ کھایا جاوے اور اگر تپلا ہو تو اسکو کھانا جائز نہیں لیکن کھانے کے سوا اور طرح فائدہ لینا اس جیسے روشنی کرنا اور چمچنے کی وباغت کرنا جائز ہے یہ خلاصہ مین لکھا ہے۔ اگر اس چمچے کی وباغت کی جائے تو اسکے دھونے کا حکم کیا جائے پھر اگر وہ بچر کے تو تین بار اسکو دھو دیں اور بچڑیں اور اگر نہ بچڑ کے تو نامم ابو یوسف کے نزدیک تین بار دھو دیں اور ہر بار خشک کریں یہ بدائع مین لکھا ہے اور جسے ہوئے گھی کی حد تک کہ اگر کسی طرف سے گھی نکالا جاوے تو اسی وقت سب مل کر برابر ہو جائے اور اگر اسی وقت برابر ہو جائے تو وہ پتلا ہے یہ فتاویٰ غراب مین لکھا ہے دوسری فصل نجس چیزوں کے بیان مین جس چیز مین دو شتم ہیں اول متعلقہ اور وہ بہ قدر درہم کے عفو ہیں اور درہم کے اعتبار مین روایت مین مختلف ہیں صحیح یہ ہے کہ اگر شتم اول نجاست ہو تو وزن کا اعتبار کرے اور وہ یہ ہے کہ وزن اسکا درہم کبیر کے برابر ہو جو ایک مثقال ہوتا ہے اور جو نجاست ہے جسم کی ہوا سیم ناپ کا اعتبار ہے اور وہ بقدر تہیل کی چوڑائی کے ہے یہ قیہ مین اور کافی اور اکثر فتاویٰ مین لکھا ہے۔ اور مثقال کا وزن مین قیہ اط کا ہے۔ اور خمس الارض سے یہ منقول ہے کہ ہر زمانہ مین اسی زمانہ کے درہم کا اعتبار کیا جائے اور صحیح وہی ہے جو اول بیان ہوا یہ سراج الواجه مین ایضاً سے نقل کیا ہے جو چیز مین آدمی کے بدن سے ایسی نکلتی ہیں جنکے ٹکٹنے سے وضو یا غسل واجب ہوتا ہے وہ متعلقہ ہیں جیسے پاخانہ اور پیشاب اور سنی اور ہندی اور دھوی اور کچا دھواور پیپ اور قو جو منہ بھر کر آوے یہ بحر الرائق مین لکھا ہے۔ اور یہی حکم ہے حیض اور نفاس اور استحاضہ کے خون کا یہ سراج الواجه مین لکھا ہے۔ اور یہی حکم ہے بچھ کے پیشاب کا لڑکا ہوا لڑکی کھانا کھاتے ہوں یا نہ کھاتے ہوں یہ اعتبار شرح مختار مین لکھا ہے۔ اور یہی حکم ہے شہاب کا اور جاری خون کا اور مردار کا اور جواز نہیں کھاتے جاتے انکے پیشاب کا اور لب کا اور بیل کے گوہر کا اور پاخانہ اور کتے کے گوہر کا اور باطن

۱۔ بدن سے
۲۔ عین بکھر
۳۔ جوار و زردی
۴۔ کل جس سے
۵۔ اسلئے نہیں
۶۔ بکھرنے کے
۷۔ جوار و زردی
۸۔ اسلئے نہیں
۹۔ بدن سے
۱۰۔ جوار و زردی
۱۱۔ اسلئے نہیں
۱۲۔ بدن سے
۱۳۔ جوار و زردی
۱۴۔ اسلئے نہیں
۱۵۔ بدن سے
۱۶۔ جوار و زردی
۱۷۔ اسلئے نہیں
۱۸۔ بدن سے
۱۹۔ جوار و زردی
۲۰۔ اسلئے نہیں
۲۱۔ بدن سے
۲۲۔ جوار و زردی
۲۳۔ اسلئے نہیں
۲۴۔ بدن سے
۲۵۔ جوار و زردی
۲۶۔ اسلئے نہیں
۲۷۔ بدن سے
۲۸۔ جوار و زردی
۲۹۔ اسلئے نہیں
۳۰۔ بدن سے
۳۱۔ جوار و زردی
۳۲۔ اسلئے نہیں
۳۳۔ بدن سے
۳۴۔ جوار و زردی
۳۵۔ اسلئے نہیں
۳۶۔ بدن سے
۳۷۔ جوار و زردی
۳۸۔ اسلئے نہیں
۳۹۔ بدن سے
۴۰۔ جوار و زردی
۴۱۔ اسلئے نہیں
۴۲۔ بدن سے
۴۳۔ جوار و زردی
۴۴۔ اسلئے نہیں
۴۵۔ بدن سے
۴۶۔ جوار و زردی
۴۷۔ اسلئے نہیں
۴۸۔ بدن سے
۴۹۔ جوار و زردی
۵۰۔ اسلئے نہیں
۵۱۔ بدن سے
۵۲۔ جوار و زردی
۵۳۔ اسلئے نہیں
۵۴۔ بدن سے
۵۵۔ جوار و زردی
۵۶۔ اسلئے نہیں
۵۷۔ بدن سے
۵۸۔ جوار و زردی
۵۹۔ اسلئے نہیں
۶۰۔ بدن سے
۶۱۔ جوار و زردی
۶۲۔ اسلئے نہیں
۶۳۔ بدن سے
۶۴۔ جوار و زردی
۶۵۔ اسلئے نہیں
۶۶۔ بدن سے
۶۷۔ جوار و زردی
۶۸۔ اسلئے نہیں
۶۹۔ بدن سے
۷۰۔ جوار و زردی
۷۱۔ اسلئے نہیں
۷۲۔ بدن سے
۷۳۔ جوار و زردی
۷۴۔ اسلئے نہیں
۷۵۔ بدن سے
۷۶۔ جوار و زردی
۷۷۔ اسلئے نہیں
۷۸۔ بدن سے
۷۹۔ جوار و زردی
۸۰۔ اسلئے نہیں
۸۱۔ بدن سے
۸۲۔ جوار و زردی
۸۳۔ اسلئے نہیں
۸۴۔ بدن سے
۸۵۔ جوار و زردی
۸۶۔ اسلئے نہیں
۸۷۔ بدن سے
۸۸۔ جوار و زردی
۸۹۔ اسلئے نہیں
۹۰۔ بدن سے
۹۱۔ جوار و زردی
۹۲۔ اسلئے نہیں
۹۳۔ بدن سے
۹۴۔ جوار و زردی
۹۵۔ اسلئے نہیں
۹۶۔ بدن سے
۹۷۔ جوار و زردی
۹۸۔ اسلئے نہیں
۹۹۔ بدن سے
۱۰۰۔ جوار و زردی

اور مرغابی کی بیٹ کا پر بے نجاست غلیظہ نجس ہیں یہ فنا سے قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے درندے جانوروں اور بلی اور چوہے کے گوہ کا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ بلی یا چوہے کا پیشاب اگر کپڑے کو لگ جائے تو بے نجاست ہے لکھا ہے کہ اگر قدر درہم سے زیادہ ہو تو کپڑا نجس ہو جاتا ہے اور یہی ظاہر ہے یہ فنا سے قاضی خان میں لکھا ہے۔ سانپ کا گوہ اور پیشاب نجس ہے نجاست غلیظہ اور یہی حکم ہے چونکہ گوہ کا یہ فنا رناتیہ میں لکھا ہے۔ اور بڑی گلی اور ٹکڑا کا خون نجس ہے اگر بہتا ہو یہ ظہیر ہے یہ میں لکھا ہے۔ قدر درہم سے زیادہ اگر کپڑے کو لگ جائے تو نماز باطل ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ دوسری نجاست مخففہ۔ اور وہ چوتھائی کپڑے سے کم معاف ہے یہ اکثر متون میں لکھا ہے چوتھائی کپڑے کے حساب میں اختلاف ہے بعضوں نے لکھا ہے اس طرف کی چوتھائی کا اعتبار ہے جان نجاست لگی ہو جیسے دامن اور آستین اور گلی۔ یہ حکم اس صورت میں ہے جب کپڑے پر نجاست لگی ہو۔ اور اگر بدن پر ہو تو اس عضو کی چوتھائی کا اعتبار ہے جس پر نجاست ہے جیسے ہاتھ اور پاؤں صاحب تحفہ اور محیط اور بدائع اور مجتبے اور سراج الوہاج نے اسی کو صحیح لکھا ہے۔ اور حقائق میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے بحر الرائق میں لکھا ہے۔ گھوڑے اور حلال جانوروں کا پیشاب اور جو بزدل جانوروں کا گوشت نہیں کھاتے اسکی بیٹ بھی نجاست مخففہ نجس ہے یہ کنز میں لکھا ہے۔ نجاست کے مخففہ پنجیا حکم کپڑے میں جاری ہوتا ہے پانی میں جاری نہیں ہوتا یہ کافی میں لکھا ہے۔ شہید کا خون جب تک بدن پر ہو پاک ہے اور جب اس سے جدا ہو گیا تو نجس ہے۔ ہر جانور کا پستہ مثل اسکے پیشاب کے ہوتا ہے یہ ظہیر ہے میں لکھا ہے۔ سوئی کے سرے کے برابر جو پیشاب کی چھینٹیں اڑتی ہیں وہ بہت ضرورت کے معاف ہیں اگر یہ تمام کپڑے پر پڑ جائیں یہ قہین میں لکھا ہے۔ سوئی کے دوسری طرف کی برابر جو پیشاب کی چھینٹیں ہوں انکا بھی یہی حکم ہے یہ کافی اور قہین میں لکھا ہے یہ حکم جب ہے کہ جب وہ چھینٹیں اڑ کر کپڑے یا بدن پر گر لیں لیکن اگر پانی میں گر لیں تو وہ نجس ہو جائیگا اور کچھ عفو نہوگا اسلیے کہ بدن اور کپڑے اور مکان کی بنسبت پانی کی طہارت کی زیادہ تاکید ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور اگر پیشاب کی چھینٹیں بڑے سوسے کے سرے کی برابر اڑیں تو نماز منع ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور اسی سے ملتے ہوئے یہ مسئلے ہیں۔ سانپ کی کھال نجس ہے اگرچہ اسکو بیچ کیا ہو اسلیے کہ وہ وباغت کو قبول نہیں کرتا ظہیر میں لکھا ہے۔ سانپ کی پھلی صحیح ہے کہ پاک ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ سوتے ہوئے آدمی کی رال پاک ہے برابر ہے کہ منصف سے نکل ہو یا سعد سے آئی ہو نزدیک امام ابوحنیفہؒ اور امام محمد رحمہ کے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ مردے کے لعاب کو بعضوں نے نجس لکھا ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ رشیم کے کپڑوں کا پانی اور انکی آنکھ اور بیٹ پاک ہے یہ قہین میں لکھا ہے۔ جو جانور کھائے جاتے ہیں جیسے کبوتر اور چڑیا انکی بیٹ ہمارے نزدیک پاک ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور صحیح ہے کہ گوہ کا دودھ پاک ہے یہ تبیین اور منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ بدایہ میں لکھا ہے اور وہ کھانا نہ جاوے یہ نہا یہ اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ جانور کے بیچ کے بعد جو خون اسکی رگوں میں باقی رہتا ہے اگرچہ بہت سا کپڑے کو لگ جائے تب بھی اس سے کپڑا نجس نہیں ہوتا یہ فنا وی قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اس خون کا جو گوشت بن باقی رہ جاتا ہے اسلیے کہ وہ خون جاری نہیں یہ محیط سحر میں لکھا ہے۔ جو جاری خون گوشت بن لگ جاتا ہے وہ نجس ہے یہ منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے۔ جگر اور تلی کا خون نجس نہیں چنڈانہ الفنا سے میں لکھا ہے۔ خون پھیر کا اور پسو کا اور جوں اور کتان کا پاک ہے اگرچہ بہت ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ مچھلی اور پانی میں

جھینے والے جانور دن کا خون امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک کپڑے کو پلید نہیں کرتا یہ قادی خان
 میں لکھا ہے۔ چوسے کی نیگی اگر گھون کی کون میں گر جائے اور گھون کے ساتھ پس جاوے یا تیل کے برتن
 میں تو وہ آنا اور تیل جب تک اسکا مزہ نہ بے پلید نہوگا فقیہ ابو الیث نے کہا ہے کہ ہم اسی قول کو لیتے ہیں
 اور مسائل ابو حنیفہ میں ہے کہ چوسے کی نیگی اگر رطب میں یا سرکہ میں گر جائے تو وہ نجس نہیں ہوتا یہ محیط
 میں لکھا ہے اگر کپڑے پر تیل نجس ہو تو درم سے کم لگے پھر وہ پھیل کر قدر درم سے زیادہ ہو جائے تو نجس
 کے نزدیک وہ نماز کا مانع ہے اور اسی کو لیا ہے اکثر ذہن نے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور یہی قول انبیاء
 کیا جاتا ہے یہ فیتہ المصلیٰ میں لکھا ہے۔ نجس کپڑا جو پاک کپڑے میں پھینکا جائے اور وہ تر ہو اور اسکی تری پاک
 کپڑے میں ظاہر ہو لیکن پاک کپڑا اس سے تر نہو جائے کہ پھوڑنے میں رطوبت گرے یا قطرے ٹپکے
 تو اصریح ہے کہ وہ نجس نہوگا اور اسی طرح اگر پاک کپڑا ایک نجس کپڑے پر یا نجس زمین پر جو تر ہو پھینکا جاوے
 اور نجاست کپڑے میں اثر کرے لیکن وہ آنا تر نہو جائے کہ پھوڑنے میں اس سے رطوبت گرے مگر نجاست
 کی تری کی جگہ معلوم ہوتی ہو تو اصریح ہے کہ وہ نجس نہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر تر پاؤں نجس زمین یا نجس پتوں
 پر رکھے تو وہ نجس نہوگا اور اگر خشک پاؤں نجس بچھونے پر رکھا جو تر ہو تو پاؤں اگر ہیک گیا تو نجس ہو گیا
 اور مٹی کا اعتبار زمین ہی تھا ہر یہ سراج الوہاج میں قادیان سے لکھا ہے۔ گو برسی میں ملا ہو اور اس سے
 چھت لسی جاوے اور خشک ہو جاوے تو اس پر بھیگا ہو اگر پڑا رکھ دینے سے نجس نہیں ہوتا۔ سو لکھا ہو اگر
 یا نجس مٹی جب بولے اسے اگر کپڑے پر پڑے تو جب تک اس میں نجاست کا اثر نظر نہ آوے نجس نہوگا یہ قادی
 قاضی خان میں لکھا ہے۔ ہو جو گندگیوں پر گذر کر تر کپڑے کو لگ جائے تو اگر اس میں نجاست کی بولنے لگے
 تو نجس ہو جائیگا اور نجاستوں کے بھارات لگنے سے نجس نہیں ہوتا یہی صحیح ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے نجاست
 کا دھوان اگر کپڑے یا بدن کو لگے تو صحیح ہے کہ وہ نجس نہیں ہوتا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر جب تک
 کسی گھر میں جلایا جاوے اور اسکا دھوان اور نجاست چھت کی طرف کو چڑھے اور اسکے روشن دان میں تو الگا ہے
 اور وہاں بستر ہو جاوے اور پھر وہ کھلے یا تو سے میں سے پیو بھلے اور وہ کپڑے کو لگے تو بطور استحسان
 کے یہ حکم ہے کہ جب تک اثر نجاست کا ظاہر نہوگا وہ کپڑا پلید نہوگا امام ابو بکر محمد بن الفضل نے اسی پر فتویٰ دیا ہے یہ
 فتاویٰ عینائیین میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے مطلق کا جب وہ گرم ہو اور اسکے دھوان نکلنے کے سوراخ پر تو ہو یا جہان نجاست
 جمع ہوتی ہے اس پر تو اس سے میں پیو آیا اور پیکنے لگا اور یہی حکم ہے حمام کا جب اس میں نجاست
 جلایا جاوے اور دیواروں اور روشندانوں سے پیو پھینکے لگے یہ قادیان سے قاضی خان میں لکھا ہے اگر پانی
 سے استنجا کیا اور کپڑے سے نہ چھنچھا پھر گز آیا تو نفثا کا قول یہ ہے کہ اسکا گرد اگر نجس نہیں ہوتا اور یہی حکم ہے اس
 صورت میں کہ استنجا نہیں کیا لیکن پانچا سہ پیسنے یا پانی میں تر ہو گیا پھر گز آیا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر سردی کے موسم
 میں گھوڑے بندھنے کی جگہ میں جان لید وغیرہ جلتی رہتی ہو داخل ہو اور بدن اسکا تر تھا یا کوئی تر چھپہ وہاں
 لے گیا اور اسکی گرمی سے خشک ہوئی تو نجس نہوگی لیکن اگر اثر ظاہر ہو مثلاً زردی یا سجا سہ پر یا جو تر چھپہ مطلق
 میں سے گیا تھا اس پر خشکی ہونے کے بعد ظاہر ہوئی تو نجاست کا حکم ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص ایسے

یہ سراج الوہاج میں قادیان سے لکھا ہے۔ گو برسی میں ملا ہو اور اس سے چھت لسی جاوے اور خشک ہو جاوے تو اس پر بھیگا ہو اگر پڑا رکھ دینے سے نجس نہیں ہوتا۔ سو لکھا ہو اگر یا نجس مٹی جب بولے اسے اگر کپڑے پر پڑے تو جب تک اس میں نجاست کا اثر نظر نہ آوے نجس نہوگا یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ ہو جو گندگیوں پر گذر کر تر کپڑے کو لگ جائے تو اگر اس میں نجاست کی بولنے لگے تو نجس ہو جائیگا اور نجاستوں کے بھارات لگنے سے نجس نہیں ہوتا یہی صحیح ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے نجاست کا دھوان اگر کپڑے یا بدن کو لگے تو صحیح ہے کہ وہ نجس نہیں ہوتا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر جب تک کسی گھر میں جلایا جاوے اور اسکا دھوان اور نجاست چھت کی طرف کو چڑھے اور اسکے روشن دان میں تو الگا ہے اور وہاں بستر ہو جاوے اور پھر وہ کھلے یا تو سے میں سے پیو بھلے اور وہ کپڑے کو لگے تو بطور استحسان کے یہ حکم ہے کہ جب تک اثر نجاست کا ظاہر نہوگا وہ کپڑا پلید نہوگا امام ابو بکر محمد بن الفضل نے اسی پر فتویٰ دیا ہے یہ فتاویٰ عینائیین میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے مطلق کا جب وہ گرم ہو اور اسکے دھوان نکلنے کے سوراخ پر تو ہو یا جہان نجاست جمع ہوتی ہے اس پر تو اس سے میں پیو آیا اور پیکنے لگا اور یہی حکم ہے حمام کا جب اس میں نجاست جلایا جاوے اور دیواروں اور روشندانوں سے پیو پھینکے لگے یہ قادیان سے قاضی خان میں لکھا ہے اگر پانی سے استنجا کیا اور کپڑے سے نہ چھنچھا پھر گز آیا تو نفثا کا قول یہ ہے کہ اسکا گرد اگر نجس نہیں ہوتا اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ استنجا نہیں کیا لیکن پانچا سہ پیسنے یا پانی میں تر ہو گیا پھر گز آیا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر سردی کے موسم میں گھوڑے بندھنے کی جگہ میں جان لید وغیرہ جلتی رہتی ہو داخل ہو اور بدن اسکا تر تھا یا کوئی تر چھپہ وہاں لے گیا اور اسکی گرمی سے خشک ہوئی تو نجس نہوگی لیکن اگر اثر ظاہر ہو مثلاً زردی یا سجا سہ پر یا جو تر چھپہ مطلق میں سے گیا تھا اس پر خشکی ہونے کے بعد ظاہر ہوئی تو نجاست کا حکم ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص ایسے

بچھونے پر سو یا جس پر سنی لگ کر خشک ہو گئی تھی پھر اسکو پھینکا آیا اور اس سے وہ بچھونا تر ہو گیا تو اگر لکڑی کے پھوسے
کی تری کا اثر لکڑی کے بدن پر نکلا ہر نہیں ہوا ہر نجس نہیں ہوگا اور ظاہر ہوا تو نجس ہو جاوے گا یہ فتاویٰ قاضی خان
مین لکھا ہر گدے نے پانی میں پیشاب کیا اور اسکی چھینٹیں کسی آدمی کے کپڑے پر پڑیں تو وہ جو از صاف کو مانع ہیں
اگرچہ بہت ہوں لیکن جب یقین ہو جاوے کہ وہ چھینٹیں پیشاب کی چھینٹیں تو مانع ہو گئی اور ایسے ہی اگرچہ کین پانی میں
پڑے اور اس سے چھینٹیں اتریں اور اگر کپڑے پر پڑیں اگر انکا اثر کپڑے میں ظاہر ہو گیا تو کپڑا نجس ہوگا ورنہ نجس نہ ہوگا
یہی مختار ہے اور اسی کو اخذ کیا ہے فقہ ابو اللیث نے برابری کہ پانی جاری ہو یا نہ ہو اور ابو بکر محمد ابن الفضل سے منقول
ہے کہ اگر گھوڑے کے پاؤں میں نجاست لگی ہو اور وہ پانی میں چلے اور اسکی چھینٹیں سوار کے کپڑے پر پڑیں تو
وہ نجس ہو جاوے گا ویکہ پانی ہو یا جاری اور پہلا قول اصح ہے بموجب قاعدہ کلیہ کے کہ یقین خشک سے زائل نہیں
ہوتا یہ شرح فیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے جو ابراہیم حلبی کی تصنیف ہے۔ پانچواں کی کیا ان اگر کسی کپڑے پر بیٹھا جائے تو وہ
نجس نہیں ہوتا لیکن اگر وہ غالب ہوں اور بہت ہوں تو نجس ہو جاتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے۔
کسی شخص کے پاؤں میں کچھ بھر گئی یا وہ مٹی میں چلا اور پاؤں نہ دھوئے اور غار پڑھ لی تو اگر نجاست کا اثر
اسمیں نہیں ہے تو جائز ہے لیکن احتیاط یہ ہے کہ پاؤں دھوئے یہ فتاویٰ قاضی خان مین واقعات حاسیہ سے نقل کیا ہے
پاک پانی میں اگر نجس مٹی ڈالے یا پاک مٹی میں نجس پانی ڈالا جائے تو صحیح ہے کہ گلا وہ نجس ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان
مین لکھا ہے۔ اور اسی کو لیا ہے فقہ ابو اللیث نے یہ خلاصہ مین لکھا ہے۔ نجس بھوسہ گلا وہ مین ڈالا جاوے اور وہ
بھوسہ قائم رہے اور نظر آتا ہو تو اگر بہت ہوگا تو نجس ہوگا ورنہ نجس نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے۔
اور اگر خشک ہو جاوے گا تو اسکی طہارت کا حکم ہوگا یہ محیط مین لکھا ہے۔ کتا اگر کسی کے عضو یا کپڑے کو کپڑے سے کچھ
تری ظاہر ہوگی نجس ہوگا خوشی مین ہو کتا یا غصے مین ہو یہ فیۃ المصلیٰ مین لکھا ہے۔ صیر فیہ مین ہے کہ یہی مختار ہے فیۃ المصلیٰ
کی شرح مین لکھا ہے جو ابراہیم حلبی کی تصنیف ہے۔ کتا اگر مسجد کے بورے پر کھڑا ہو جائے اگر خشک ہے تو نجس ہوگا اور اگر تر
ہو اور نجاست کا اثر ظاہر ہو تب بھی حکم یہ ہے فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے۔ ہاتھی کی ہڈی پاک ہے یہی صحیح
ہے یہ محیط مین لکھا ہے ہاتھی کا لعاب مثل چیتے اور شیر کے لعاب کے نجس ہے اگر اسکی سوئٹ سے کسی کپڑے پر لگا
لو اب گر لگا تو نجس ہو جاوے گا یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے۔ جگال ہر جانور کا مثل اُسکے پانچواں کے ہے یہ سراج الوداع
مین لکھا ہے۔ اونٹ یا بکری کی منگنی مین اگرچہ ہوں تو دھو کر کھالیے جائیں اور بیل کے گوبر مین ہوں تو نہ کھالے
جائیں اسلئے کہ اسمن سختی نہیں ہے۔ یہ ظہیر مین لکھا ہے۔ روٹی کے اندر سے چوہے کی منگنی نکلی اگر منگنی مین اسکی
سختی موجود ہو تو منگنی پھینک دے اور روٹی کھالے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے اور یہی سراج الوداع
مین ہے وودود دوسرے وقت اگر منگنی وودود کے برتن مین گر جائے اور اسی وقت پھینک دے تو مضائقہ نہیں اور
اگر منگنی وودود مین ٹوٹ جائے تو نجس ہو جاوے گا پھر پاک ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے۔ اگر کتے کے بالوں سے
انزار بند بناوین تو مضائقہ نہیں یہ خلاصہ مین لکھا ہے اگر بکری کا پیشاب اور آدمی کا پیشاب کسی چیز پر لگے تو نجاست
خفینہ نجاست غلیظہ کے تابع ہو جاوے گی یہ ظہیر مین لکھا ہے مہیری فصل استنجاء کے بیان مین استنجاء
جائز ہے ان چیزوں سے جو پتھر کی طرح صاف کرنے والی مین جیسے ڈھیلہ اور ریت اور لکڑی اور کپڑا اور چمچہ اور

مجموعہ فتاویٰ عالمگیری جلد اول
باب طہارت و نجاست
فتاویٰ قاضی خان
مین لکھا ہے
اور اسی کو لیا ہے
فقہ ابو اللیث نے
یہ خلاصہ مین لکھا ہے
نجس بھوسہ گلا وہ
مین ڈالا جاوے اور وہ
بھوسہ قائم رہے
اور نظر آتا ہو تو
اگر بہت ہوگا تو
نجس ہوگا ورنہ
نجس نہ ہوگا یہ
فتاویٰ قاضی خان
مین لکھا ہے۔
اور اگر خشک ہو
جاوے گا تو اسکی
طہارت کا حکم
ہوگا یہ محیط
مین لکھا ہے۔
کتا اگر کسی کے
عضو یا کپڑے کو
کپڑے سے کچھ
تری ظاہر ہوگی
نجس ہوگا خوشی
مین ہو کتا یا
غصے مین ہو یہ
فیۃ المصلیٰ مین
لکھا ہے۔
صیر فیہ مین ہے
کہ یہی مختار ہے
فیۃ المصلیٰ
کی شرح مین
لکھا ہے جو
ابراہیم حلبی کی
تصنیف ہے۔
کتا اگر مسجد کے
بورے پر کھڑا
ہو جائے اگر
خشک ہے تو
نجس ہوگا اور
اگر تر ہو اور
نجاست کا اثر
ظاہر ہو تب بھی
حکم یہ ہے
فتاویٰ قاضی خان
مین لکھا ہے۔
ہاتھی کی ہڈی
پاک ہے یہی
صحیح ہے یہ
محیط مین لکھا
ہے ہاتھی کا
لعاب مثل
چیتے اور شیر
کے لعاب کے
نجس ہے اگر
اسکی سوئٹ سے
کسی کپڑے پر
لگا لو اب گر
لگا تو نجس
ہو جاوے گا یہ
فتاویٰ قاضی خان
مین لکھا ہے۔
جگال ہر جانور
کا مثل اُسکے
پانچواں کے ہے
یہ سراج
الوداع مین
لکھا ہے۔
اونٹ یا بکری
کی منگنی مین
اگرچہ ہوں تو
دھو کر کھالیے
جائیں اور بیل
کے گوبر مین
ہوں تو نہ
کھالے جائیں
اسلئے کہ اسمن
سختی نہیں ہے۔
یہ ظہیر مین
لکھا ہے۔
روٹی کے اندر
سے چوہے کی
منگنی نکلی
اگر منگنی مین
اسکی سختی
موجود ہو تو
منگنی پھینک
دے اور روٹی
کھالے یہ
فتاویٰ قاضی خان
مین لکھا ہے
اور یہی سراج
الوداع مین
ہے وودود
دوسرے وقت
اگر منگنی
ودود کے برتن
مین گر جائے
اور اسی وقت
پھینک دے تو
مضائقہ نہیں
اور اگر منگنی
ودود مین
ٹوٹ جائے تو
نجس ہو جاوے
گا پھر پاک
ہوگا یہ
فتاویٰ قاضی خان
مین لکھا ہے۔
اگر کتے کے
بالوں سے
انزار بند
بناوین تو
مضائقہ نہیں
یہ خلاصہ مین
لکھا ہے اگر
بکری کا
پیشاب اور
آدمی کا
پیشاب کسی
چیز پر لگے تو
نجاست
خفینہ
نجاست
غلیظہ کے
تابع ہو جاوے
گی یہ ظہیر
مین لکھا ہے
مہیری
فصل
استنجاء
کے بیان
مین
استنجاء
جائز ہے
ان چیزوں
سے جو پتھر
کی طرح
صاف کرنے
والی مین
جیسے
ڈھیلہ
اور ریت
اور لکڑی
اور کپڑا
اور چمچہ
اور

۹۰
پیشین نجاست
غسلت زائل کجا
مرد و عورت دونوں
بابت وار و دو تہا
پاک و نام پاک
کا ذکر اور نجاست
کا ذکر دونوں

اسکے سولے اور ایسی ہی چیزیں اور صحیح قول کے بموجب اس میں کچھ فرق نہیں ہے کہ جو چیز نکلے ہو وہ عادت کے موافق ہو یا عادت کے خلاف ہو یہاں تک کہ اگر دونوں راستوں سے خون یا کچلو ہو نکلے تو بھی پتھر سے طہارت ہو جاتی ہے اسی طرح اگر استنجہ کے مقام پر باہر سے کچھ نجاست لگ جائے تو بھی پتھر وغیرہ سے استنجا کرنے سے پاک ہو جاتا ہے پتھروں سے استنجا کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ بائیں طرف زور دیکر نیچے اور قبیلہ کی طرف سے اور مو اور سوچ اور چاند کی طرف سے بچ جاوے اور تین پتھر ساتھ لے پہلے پتھر کو نیچے کو لے جاوے اور دوسرے کو اگلے کو لاوے اور پتھر تیسرے کو نیچے کو لے جاوے اور چھترنے لگا کہ یہ حکم گرمی کے موسم کا ہے لیکن جاتوں میں پہلے پتھر کو اگلے لاوے اور دوسرے کو نیچے کو لے جاوے اور پتھر تیسرے کو اگلے لاوے اور عورت ہمیشہ وہی عمل کرے جو مرد جاتوں میں کرتا ہے پتھر متاخرین کا اتفاق ہے کہ پتھر سے استنجا کر لینے کے بعد جو نجاست باقی رہ جاتی ہے پسینہ کے حق میں اسکا کچھ اعتبار نہیں یہاں تک کہ اگر مقعد سے پسینہ نکل کر کپڑے یا بدن کو لگے تو نجس نہیں ہوتا اور اگر وہ تھوڑے پانی میں بیٹھ جاوے گا تو نجس ہو جاوے گا یہ بین میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے استنجائیں کوئی عدد و سنون نہیں یہ بین میں لکھا ہے صاف ہو جانا شرط ہے یہاں تک کہ ایک پتھر سے صفائی حاصل ہو جاوے تو سنت ادا ہو گئی اور اگر تین پتھر نہ ہوں تو بھی صفائی حاصل نہو تو سنت ادا نہو لیکن یہ ضمرات میں لکھا ہے اور بہت سبب ہے کہ پاک پتھر دائیں طرف رکھے اور استنجا کیے ہوئے بائیں طرف رکھے اور نجس جانب اگلی نیچے کو کر دے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر بغیر پتھر کھولے ممکن ہو تو استنجا پانی سے افضل ہے اور اگر ستر کھولنے کی حاجت پڑے تو پتھر سے استنجا کرے پانی سے نہ کرے یہ فتاویٰ تاضی خان میں لکھا ہے اور افضل ہے جو دونوں کو جمع کرے یہ بین میں لکھا ہے بعض کا قول ہے کہ ہمارے زمانہ میں یہی سنت ہے اور بعض کا قول ہے کہ ہمیشہ سنت یہی ہے اور یہی صحیح ہے اور اسی پر فتوے ہیں سراج الوہاج میں لکھا ہے پتھروں سے استنجا کرنا اسی وقت جائز ہے جو نجاست صرف نخرج ہی پر لگی ہو لیکن اگر محسوس ہے متجاوز ہے تو سب کا اجماع اس بات پر ہے کہ محسوس سے متجاوز کی ہوئی نجاست اگر وہ شے سے زیادہ ہو تو اسکا پانی سے دھونا فرض ہے اور صرف پتھروں سے چھوڑنا کافی نہیں ہے اسی طرح اگر سپارہ کے کناروں پر چشما قدر درہم سے زیادہ لگ جاوے تو اسکا دھونا واجب ہے اور اگر وہ نجاست جو نخرج سے متجاوز ہے قدر درہم سے کم ہو یا بقدر درہم ہو لیکن جب اسکو محسوس کی نجاست کے ساتھ ملاوین تو قدر درہم سے زیادہ ہو جاوے پس اگر اسکو پتھر سے دھو کر لیا اور پانی سے نہ دھویا تو امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف رحمہما کے نزدیک جائز ہے اور مکروہ نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ زائد میں لکھا ہے اور جو نجاست موضع استنجا پر قدر درہم سے زیادہ ہو اور ڈھیلون سے استنجا کر لیا اور پانی سے نہ دھویا تو شرح طحاوی میں لکھا ہے کہ اس میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ اگر اسکو تین پتھروں سے پونچھ لیا اور صاف کر لیا تو جائز ہے اور کسا کہ یہی اصح ہے اور یہی کہا ہے فیہ ابواللیث نے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ سراج میں لکھا ہے اور اگر سپارہ کے کنارہ پر نجاست قدر درہم سے کم لگی ہو اور دوسری جگہ پر بھی نجاست قدر درہم سے کم ہو لیکن اگر دونوں کو جمع کریں تو قدر درہم سے زیادہ ہو جاوے تو ان دونوں کو جمع کر نیلے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ بین میں لکھا ہے اور اگر مقعد کا مقام مندرج ہو اور نجاست اس میں قدر درہم سے زیادہ لگی ہو لیکن

کہ وہاں اندھیرے میں نماز پڑھنا افضل ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگرچہ میں ظہر کی نماز کی تاخیر کرنا اور جائز ہے
میں جلدی کرنا مستحب ہے یہ کافی میں لکھا ہے خواہ اکیلا نماز پڑھتا ہو خواہ جماعت سے پڑھتا ہو یہ شرح مجمع میں
لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے عصر کی نماز میں ایسے وقت تک کہ سورج میں تغیر نہ ہو ہر زمانہ میں تاخیر کرنا مستحب
ہے سورج کے گردہ کے تغیر کا اعتبار ہے دھوپ کے بدلنے کا اعتبار نہیں پس جب سورج کا گردہ ایسا ہو جاوے
کہ اسکے دیکھنے سے آنکھ نہ چنچھیاوے تو اسوقت سورج میں تغیر ہو گیا اور جب تک ایسا نہیں تب تک تغیر نہیں
یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور اگر تغیر سے پہلے نماز شروع کی اور تغیر تک نماز دراز ہو گئی تو
مکروہ نہیں یہ پھر الزام میں غایۃ البیان سے لکھا ہے ہر زمانہ میں مغرب کی نماز کی تعلیل مستحب ہے یہ کافی میں لکھا ہے عشا
کی نماز میں بتائی رات تک تاخیر مستحب ہے اور وتر کی نماز میں جبکو جاگ جانے کا اعتقاد ہو اسکو آخر شب تک تاخیر
مستحب ہے اور جبکو اعتقاد نہ ہو وہ سونے سے پہلے پڑھے یہ تمیز میں لکھا ہے اور اگر کے دن فجر کی نماز روشنی
میں پڑھے جیسے بغیر ابر کے پڑھتا ہے اور ظہر کی نماز میں تاخیر کرے تاکہ زوال سے پہلے نہ ہو جائے اور عصر کی
نماز میں جلدی کرے تاکہ مکروہ وقت نہ آجائے اور مغرب کی نماز میں تاخیر کرے تاکہ غروب سے
پہلے نہ واقع ہو اور عشا کی نماز میں جلدی کرے تاکہ بارش یا برن جماعت سے مانع نہ ہو یہ محیط حسنی میں لکھا ہے
یہی حکم ہے سب زمانوں میں۔ اور وہ نمازوں کو ایک وقت کسی عذر سے جمع نہ کرے نہ سفر میں نہ حضر میں سوا
عذر اور مزدلفہ کے یہ محیط میں لکھا ہے قیسری فصل ان وقتوں کے بیان میں جن میں نماز جائز نہیں اور جن میں
مکروہ ہے۔ تین مساعنین ہیں جن میں منہض نماز اور جنازہ کی نماز اور نمازات کا سجدہ جائز نہیں سورج کے طلوع
ہونے سے بلند ہو جانے تک اور سورج کے قائم ہو جانے سے زوال تک اور سورج کے سرخ ہونے سے
چھینے تک مگر اسوقت میں اسی دن کی عصر غروب کے وقت بھی ادا ہو جاتی ہے یہ فتاویٰ سے قاضی خان میں لکھا ہے شیخ
امام ابو بکر محمد بن الفضل نے لکھا ہے کہ جب تک انسان سورج کا گردہ دیکھنے پر قادر ہے تب تک وہ طلوع کی حالت میں
ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے یہ حکم اسوقت ہے کہ جب جنازہ کی نماز اور نمازات کا سجدہ ایسے وقت میں واجب ہوے ہوں
کہ اسوقت انکا کرنا مباح تھا اور پھر اسوقت تک اسکی تاخیر کی تو وہ اسوقت میں قطعاً جائز نہیں لیکن اگر ایسے وقت میں
واجب ہوے اور ایسے وقت انکو ادا کیا تو جائز ہے اسلیے کہ جیسا کہ وجوب میں نقصان تھا ویسا ہی انکی ادائیگی میں
نقصان ہے یہ سراج الابرار میں لکھا ہے اور یہی کافی اور تمیز میں لکھا ہے لیکن سجدہ نمازات میں تاخیر افضل ہے اور
جنازہ کی نماز میں تاخیر مکروہ ہے یہ تمیز میں لکھا ہے۔ اور ان وقتوں میں جو منہض ارض اور واجبات مثل وتر کے
سے وقتوں سے فوت ہو گئے ہیں انکی قضا بھی جائز نہیں ہے تصفیٰ و کافی میں لکھا ہے۔ نفل نماز ان اوقات میں جائز
ہے مگر مکروہ ہے یہ کافی اور شرح طحاوی میں لکھا ہے بیان تک کہ اگر سورج کے طلوع کے وقت یا غروب کے وقت
نفل شروع کی اور اس میں قہقہہ مارا تو اسپر وضو کرنا لازم ہوگا اور اگر اسی دن کے عصر کے سوا اور منہض نماز
ان وقتوں میں پڑھی تو قہقہہ سے وضو نہیں ٹوٹے گا یہ فتاویٰ سے قاضی خان کے نوافض وضو میں لکھا ہے اور
اس نماز کا توڑ دینا اور پھر وقت غیر مکروہ میں قضا بموجب ظاہر روایت کے واجب ہے اور اگر اسکو تمام

۷۰
بیت المقدس میں ہر ایک نحر کے روز چ کرنے والوں کے واسطے مزدلفہ میں اسکے خلاف ہر اسلیے
کہ وہاں اندھیرے میں نماز پڑھنا افضل ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگرچہ میں ظہر کی نماز کی تاخیر کرنا اور جائز ہے
میں جلدی کرنا مستحب ہے یہ کافی میں لکھا ہے خواہ اکیلا نماز پڑھتا ہو خواہ جماعت سے پڑھتا ہو یہ شرح مجمع میں
لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے عصر کی نماز میں ایسے وقت تک کہ سورج میں تغیر نہ ہو ہر زمانہ میں تاخیر کرنا مستحب
ہے سورج کے گردہ کے تغیر کا اعتبار ہے دھوپ کے بدلنے کا اعتبار نہیں پس جب سورج کا گردہ ایسا ہو جاوے
کہ اسکے دیکھنے سے آنکھ نہ چنچھیاوے تو اسوقت سورج میں تغیر ہو گیا اور جب تک ایسا نہیں تب تک تغیر نہیں
یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور اگر تغیر سے پہلے نماز شروع کی اور تغیر تک نماز دراز ہو گئی تو
مکروہ نہیں یہ پھر الزام میں غایۃ البیان سے لکھا ہے ہر زمانہ میں مغرب کی نماز کی تعلیل مستحب ہے یہ کافی میں لکھا ہے عشا
کی نماز میں بتائی رات تک تاخیر مستحب ہے اور وتر کی نماز میں جبکو جاگ جانے کا اعتقاد ہو اسکو آخر شب تک تاخیر
مستحب ہے اور جبکو اعتقاد نہ ہو وہ سونے سے پہلے پڑھے یہ تمیز میں لکھا ہے اور اگر کے دن فجر کی نماز روشنی
میں پڑھے جیسے بغیر ابر کے پڑھتا ہے اور ظہر کی نماز میں تاخیر کرے تاکہ زوال سے پہلے نہ ہو جائے اور عصر کی
نماز میں جلدی کرے تاکہ مکروہ وقت نہ آجائے اور مغرب کی نماز میں تاخیر کرے تاکہ غروب سے
پہلے نہ واقع ہو اور عشا کی نماز میں جلدی کرے تاکہ بارش یا برن جماعت سے مانع نہ ہو یہ محیط حسنی میں لکھا ہے
یہی حکم ہے سب زمانوں میں۔ اور وہ نمازوں کو ایک وقت کسی عذر سے جمع نہ کرے نہ سفر میں نہ حضر میں سوا
عذر اور مزدلفہ کے یہ محیط میں لکھا ہے قیسری فصل ان وقتوں کے بیان میں جن میں نماز جائز نہیں اور جن میں
مکروہ ہے۔ تین مساعنین ہیں جن میں منہض نماز اور جنازہ کی نماز اور نمازات کا سجدہ جائز نہیں سورج کے طلوع
ہونے سے بلند ہو جانے تک اور سورج کے قائم ہو جانے سے زوال تک اور سورج کے سرخ ہونے سے
چھینے تک مگر اسوقت میں اسی دن کی عصر غروب کے وقت بھی ادا ہو جاتی ہے یہ فتاویٰ سے قاضی خان میں لکھا ہے شیخ
امام ابو بکر محمد بن الفضل نے لکھا ہے کہ جب تک انسان سورج کا گردہ دیکھنے پر قادر ہے تب تک وہ طلوع کی حالت میں
ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے یہ حکم اسوقت ہے کہ جب جنازہ کی نماز اور نمازات کا سجدہ ایسے وقت میں واجب ہوے ہوں
کہ اسوقت انکا کرنا مباح تھا اور پھر اسوقت تک اسکی تاخیر کی تو وہ اسوقت میں قطعاً جائز نہیں لیکن اگر ایسے وقت میں
واجب ہوے اور ایسے وقت انکو ادا کیا تو جائز ہے اسلیے کہ جیسا کہ وجوب میں نقصان تھا ویسا ہی انکی ادائیگی میں
نقصان ہے یہ سراج الابرار میں لکھا ہے اور یہی کافی اور تمیز میں لکھا ہے لیکن سجدہ نمازات میں تاخیر افضل ہے اور
جنازہ کی نماز میں تاخیر مکروہ ہے یہ تمیز میں لکھا ہے۔ اور ان وقتوں میں جو منہض ارض اور واجبات مثل وتر کے
سے وقتوں سے فوت ہو گئے ہیں انکی قضا بھی جائز نہیں ہے تصفیٰ و کافی میں لکھا ہے۔ نفل نماز ان اوقات میں جائز
ہے مگر مکروہ ہے یہ کافی اور شرح طحاوی میں لکھا ہے بیان تک کہ اگر سورج کے طلوع کے وقت یا غروب کے وقت
نفل شروع کی اور اس میں قہقہہ مارا تو اسپر وضو کرنا لازم ہوگا اور اگر اسی دن کے عصر کے سوا اور منہض نماز
ان وقتوں میں پڑھی تو قہقہہ سے وضو نہیں ٹوٹے گا یہ فتاویٰ سے قاضی خان کے نوافض وضو میں لکھا ہے اور
اس نماز کا توڑ دینا اور پھر وقت غیر مکروہ میں قضا بموجب ظاہر روایت کے واجب ہے اور اگر اسکو تمام

کر لیا تو شروع کرنے سے جو لازم ہوا تھا اسکے ذمہ سے اتر گیا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور گنگا رہو لیکن کچھ اور
اس پر واجب نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر وقت مکروہ میں اسکو قضا کیا تو جائز ہے مگر گنگا رہو تا ہی یہ
محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر یہ نذر کی تھی کہ وقت مکروہ میں نماز پڑھیں تو اسکا اسوقت میں ادا کرنا صحیح ہو گا مگر
گنگا رہو گا اور واجب ہے کہ وہ نماز اور وقت میں پڑھے یہ حسبہ الرائق میں لکھا ہے۔ اگر یہ نذر کی تھی کہ کسی وقت
میں نماز پڑھیں گایا یہ نذر کی کہ ان وقتوں کے سوا کسی وقت میں نماز پڑھیں تو اسس نماز کی ادا ان اوقات میں جائز
نہیں ہے اور یہی وجہ ہے یہ شرح منہ المصلیٰ میں لکھا ہے جو اسیر الحاج کی تصنیف ہے۔ تو وقت ایسے ہیں کہ جن میں نوافل اور
جو اور نمازین انکے حکم میں ہیں وہ مکروہ ہیں نہ انفل مکروہ نہیں یہ نہایہ اور کفایہ میں لکھا ہے ان وقتوں میں
قضا اور جنازہ کی نماز اور تلووت کا سجدہ جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے منجملہ انکے صبح کے طلوع ہونے
کے بعد نماز فجر سے قبل تک کا وقت ہے یہ نہایہ اور کفایہ میں لکھا ہے اسوقت میں فجر کی سنتوں کے
سوا نفل مکروہ ہیں جو شخص آخر رات میں نفل پڑھتا ہو اور ایک رکعت پڑھنے کے بعد فجر طلوع ہو جائے
تو اسکا تمام کر لینا افضل ہے اسلیئے کہ فجر کے بعد نفل پڑھنا اچھے سے نہیں کیا اور وہ نفل محبوب
اصح قول کے فجر کی سنتوں کے قائم مقام نہیں ہو سکتی یہ سراج الوہاج اور تبیین میں لکھا ہے اور اگر چار
رکعتیں پڑھیں تو جو دو رکعتیں طلوع فجر کے بعد پڑھی ہیں وہ فجر کی سنتوں کے قائم مقام ہو جائیں گی یہی محتار ہے یہی جزائے
الفاویہ میں لکھا ہے اور منجملہ انکے نماز فجر کے بعد سورج کے نکلنے تک کا وقت ہے یہ نہایہ اور کفایہ میں لکھا ہے
اگر فجر کی سنتوں میں فساد ہو گیا تھا پھر انکو فجر کی نماز کے بعد قضا کیا تو جائز نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور منجملہ
انکے عصر کی نماز کے بعد سورج کے متغیر ہونے سے پہلے تک کا وقت ہے یہ نہایہ اور کفایہ میں لکھا ہے اگر نفل نماز
سنتب وقت میں شروع کی پھر اسکو توڑ دیا اور پھر عصر کی نماز کے بعد سورج کے چھپنے سے پہلے تک
قضا پڑھی تو جائز نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور منجملہ انکے سورج کے چھپنے کے بعد مغرب کی نماز سے پہلے
کا وقت ہے اور نیز وہ وقت جب جمعہ کی اقامت ہو اور وہ وقت جب جمعہ یا عیدین یا کسوف یا استسقا کا خطبہ
پڑھا جاتا ہو یہ نہایہ اور کفایہ میں لکھا ہے۔ جب حج یا نکاح کا خطبہ پڑھیں اسوقت نفل پڑھنا مکروہ ہے یہ نیتہ الصلہ
میں لکھا ہے جو اسیر الحاج کی تصنیف ہے۔ اور جب امام جمعہ کے روز خطبہ کے واسطے نفل پڑھنا مکروہ ہے
یہ نیتہ المصلیٰ میں لکھا ہے۔ اگر چار رکعتیں جمعہ سے پہلے کی شہر و کر دین پھر امام خطبہ کے واسطے نکلا چاروں
رکعتیں پوری کر سکے یہی صحیح ہے اور اسی طرف میل کیا صدر الشہید حسام الدین نے یہ ظہیر میں لکھا ہے جب نماز
کی اقامت ہو جائے تو نفل پڑھنا مکروہ ہے لیکن اگر جماعت کے فوت ہونے کا خوف ہو تو فجر کی سنت پڑھنا
جائز ہے عیدین کی نماز سے پہلے گھر اور مسجد میں نفل پڑھنا مکروہ ہے اور بعد نماز عیدین کے مسجد میں نفل پڑھنا مکروہ ہے
نہ گھر میں اور عذرا و مزلوہ میں نمازوں کو جمع کرتے ہیں ان جمع کی نمازوں کے درمیان میں نفل پڑھنا مکروہ ہے
یہ حسبہ الرائق میں لکھا ہے اور جب کسی نماز کا وقت تنگ ہو جائے تو اسوقت کے منہض کے سوا اور
سب نمازین مکروہ ہیں یہ شرح منہ المصلیٰ میں جو اسیر الحاج کی تصنیف ہے حاوی سے نقل کیا ہے یہ پیشاب اور پانچاٹھ
کی حاجت کو روک کر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ جب کھانا خاں ہو اور شمس اسکی طرف شائق ہو تو نماز پڑھنا مکروہ ہے

یہی محتار ہے یہی جزائے الفاویہ میں لکھا ہے اور منجملہ انکے نماز فجر کے بعد سورج کے نکلنے تک کا وقت ہے یہ نہایہ اور کفایہ میں لکھا ہے اگر فجر کی سنتوں میں فساد ہو گیا تھا پھر انکو فجر کی نماز کے بعد قضا کیا تو جائز نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور منجملہ انکے عصر کی نماز کے بعد سورج کے متغیر ہونے سے پہلے تک کا وقت ہے یہ نہایہ اور کفایہ میں لکھا ہے اگر نفل نماز سنتب وقت میں شروع کی پھر اسکو توڑ دیا اور پھر عصر کی نماز کے بعد سورج کے چھپنے سے پہلے تک قضا پڑھی تو جائز نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور منجملہ انکے سورج کے چھپنے کے بعد مغرب کی نماز سے پہلے کا وقت ہے اور نیز وہ وقت جب جمعہ کی اقامت ہو اور وہ وقت جب جمعہ یا عیدین یا کسوف یا استسقا کا خطبہ پڑھا جاتا ہو یہ نہایہ اور کفایہ میں لکھا ہے۔ جب حج یا نکاح کا خطبہ پڑھیں اسوقت نفل پڑھنا مکروہ ہے یہ نیتہ الصلہ میں لکھا ہے جو اسیر الحاج کی تصنیف ہے۔ اور جب امام جمعہ کے روز خطبہ کے واسطے نفل پڑھنا مکروہ ہے یہ نیتہ المصلیٰ میں لکھا ہے۔ اگر چار رکعتیں جمعہ سے پہلے کی شہر و کر دین پھر امام خطبہ کے واسطے نکلا چاروں رکعتیں پوری کر سکے یہی صحیح ہے اور اسی طرف میل کیا صدر الشہید حسام الدین نے یہ ظہیر میں لکھا ہے جب نماز کی اقامت ہو جائے تو نفل پڑھنا مکروہ ہے لیکن اگر جماعت کے فوت ہونے کا خوف ہو تو فجر کی سنت پڑھنا جائز ہے عیدین کی نماز سے پہلے گھر اور مسجد میں نفل پڑھنا مکروہ ہے اور بعد نماز عیدین کے مسجد میں نفل پڑھنا مکروہ ہے نہ گھر میں اور عذرا و مزلوہ میں نمازوں کو جمع کرتے ہیں ان جمع کی نمازوں کے درمیان میں نفل پڑھنا مکروہ ہے یہ حسبہ الرائق میں لکھا ہے اور جب کسی نماز کا وقت تنگ ہو جائے تو اسوقت کے منہض کے سوا اور سب نمازین مکروہ ہیں یہ شرح منہ المصلیٰ میں جو اسیر الحاج کی تصنیف ہے حاوی سے نقل کیا ہے یہ پیشاب اور پانچاٹھ کی حاجت کو روک کر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ جب کھانا خاں ہو اور شمس اسکی طرف شائق ہو تو نماز پڑھنا مکروہ ہے

اور جو وقت ایسا ہو کہ ایمین اس لیے سبب پائے جاوے گئے جنکی وجہ سے افعال معلومہ کی طرف دل متوجہ نہ ہوگا اور شریک
مین خلل پڑیگا خواہ کوئی سبب ہو اسوقت بھی نماز مکروہہ پڑھو اور آدھی رات کے بعد عشا کی نماز مکروہہ پڑھو
پھر لائق مین لکھا ہو

دوسرا باب اذان کے بیان میں اس باب میں دو فصلیں ہیں پہلی فصل اذان کے طریقہ اور سوزن کے احوال میں۔ فرض نمازون کے جماعت سے ادا کرنے کے لیے اذان دینا سنت ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ واجب ہے اور صحیح ہے ہر کہ سنت ہو کہ وہ ہے کافی میں لکھا ہے اور بھی ہے جو عاصمہ شائع کا یہ محیط میں لکھا ہے اقامت بھی فقط مندرجہ ذیل کے لیے سنت ہونے میں مثل اذان کے ہے ہر پھر اکثر ائمہ میں لکھا ہے۔ پانچوں فرض نمازون اور جمعہ کے سوا جو نماز میں جیسے سنتین اور وتر اور نوافل اور تراویح اور عیدین کے لیے اذان اور اقامت نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی طرح نذر کی نماز اور جنازہ کی نماز اور استسقا اور چاشت کی نماز اور عرواؤں کی نمازون کے لیے اذان اور اقامت نہیں یہ تین میں لکھا ہے۔ کسوت اور وضو کی نماز کا بھی یہی حکم ہے یعنی شرح کنز میں لکھا ہے عورتوں پر اذان اور اقامت نہیں اگر وہ جماعت سے پڑھیں تو بغیر اذان و اقامت کے پڑھیں اگر اذان و اقامت کہیں تو نہ جائز ہو جاوے گی مگر گناہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اذان اور اقامت مسافر کے لیے اور مقیم کے لیے جو اپنے گھر میں نماز پڑھتا ہو مستحب ہے۔ غلاموں پر اذان و اقامت نہیں یہ تین میں لکھا ہے صبح کے سوا اور نمازون کے وقت سے پہلے اذان بلا تلقین جائز نہیں اور اسی طرح صبح کی اذان وقت سے پہلے کہنا امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں۔ اگر وقت سے پہلے اذان کہیں تو وقت میں پھر لوٹا وہیں پھر جمع الجمع میں لکھا ہے جو ابن الملک کی تصنیف ہے اور اسی برفتوں سے ہے یہ تاثر خانہ میں حقیقت سے نقل کیا ہے۔ اس بات پر سب کا اجماع ہے کہ اقامت وقت سے پہلے جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے سوزن کی اقامت کنندہ سے ایک ساعت کے بعد امام آیا یا اقامت کے بعد آئے فجر کی سنتین پڑھیں تو اقامت کا اعادہ واجب نہیں یہ فیض میں لکھا ہے اور اذان کہنے کی اہلیت اس شخص میں ہے جو قبلہ کو اور خانہ کے وقتوں کو پہچانا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور چاہیے کہ مؤذن عاقل اور بالغ اور متقی اور عالم سنت ہو یہ نہایت میں لکھا ہے اور لائق ہے کہ ہیبت والا ہو اور لوگوں کے حال پر حسرت بانی کرے ہو اور جو لوگ جماعت میں نہیں آتے انہیں زحمت کرتا ہو یہ فیض میں لکھا ہے اور ہمیشہ اذان کہتا ہو یہ بالغ اور فاضل خانہ میں لکھا ہے اور ثواب کے واسطے اذان کہتا ہو یہ نہ الفائق میں لکھا ہے اور بہتر یہ ہے کہ وہی امام نماز کا ہو یہ مسجد بلع الدرایہ میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ مقتدی ہی جو سا فرمان ہو کافی میں لکھا ہے۔ اگر ایک شخص نے اذان کسی اور دوسرے نے اقامت کہی اگر پہلا شخص غائب تھا تو بلا کراہت جائز ہے اور اگر حاضر تھا اور اسکو دوسرے کی اقامت کہنے سے ملال ہوتا ہو تو مکروہ ہے اور جو اسپر راضی ہو تو مجاز ہے نزدیک مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر لڑکا عاقل اذان دے تو ظاہر روایت بلا کراہت صحیح ہے لیکن اذان بالغ کی افضل ہے اور جو لڑکا سمجھ والا نہ ہو اسکی اذان جائز نہیں اور بھی اسکا

[illegible]

اعادہ کرین اور یہی حکم ہے مجنون کا یہ نہا یہین لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص نش کی حالت میں اذان دے تو مکروہ ہے اور اسکا
 ہونا مستحب ہے اگر عورت اذان دے تو مکروہ ہے اور مستحب ہے کہ پھر اسکو دوا دے یہ کافی میں لکھا ہے۔ فاسق
 کی اذان مکروہ ہے مگر کچھ نہ لونا دین یہ ذہبیہ میں لکھا ہے اور جنب کی اذان اور اقامت مکروہ ہے بالفاظی روایت
 اور اشبیہ یہ ہے کہ اذان کا اعادہ کرین اور اقامت کا اعادہ نہ کرین ظاہر روایت میں ہے وضو کی اذان
 مکروہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ بے وضو کی اقامت مکروہ ہے لیکن اعادہ کرین
 یہ محیط سحرشی میں لکھا ہے۔ اگر موزن بعد اذان کے مرتد ہو گیا تو اذان کا اعادہ ضرور نہیں اور اگر اعادہ
 کرین تو افضل ہے یہ سراج الایمان میں لکھا ہے۔ اگر اذان دینے میں مرتد ہو گیا تو اسے یہ ہے کہ کوئی اور شخص
 اول سے اذان دے اور اگر وہی تمام کر لے تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے نیز کہ اذان دینا
 مکروہ ہے اور اگر خاص اپنے واسطے بیٹھ کر اذان دے تو مضائقہ نہیں سانسہ نے اگر سواری پر اذان کہی
 تو مکروہ نہیں اقامت کے واسطے اترنا چاہیے یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر نہ اتر
 اور سواری پر اقامت کہی تو جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے سانسہ اگر سواری پر اذان شروع کرے اور
 مسجد اسکا قبلہ کی جانب کو نہ تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہے حضور میں سواری پر اذان دینا
 بہ موجب ظاہر روایت کے مکروہ ہے یہ محیط سحرشی میں لکھا ہے۔ لیکن اسکا اعادہ نہ کیا جاوے یہ خلاصہ
 میں لکھا ہے غلام کی اور گائون میں رہنے والے کی اور جنگل میں رہنے والے کی اور ولد الزانی کی اور اندھے کی
 اور اس شخص کی جو بعض نمازوں کی اذان دے اور بعض کی نہ دے مثلاً دن کو بازار میں ہو اور رات
 کو گھر ہو بلا کر اہت اذان جائز ہے۔ لیکن کوئی اور اذان دے تو اسے یہ یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر اندھے کے
 ساتھ کوئی ایسا شخص ہو جو اسکی نماز کے وقتوں کی محافظت کرے تو اندھے اور ان آنکھوں والے کی
 اذان برابر ہے نہ یہ میں لکھا ہے نہ رض نماز بغیر اذان و اقامت مسجد میں پڑھنا مکروہ ہے یہ قادی قاضی خان
 میں لکھا ہے۔ اذان اور اقامت کا چھوڑنا اس شخص کے لیے جو شہر میں نماز پڑھے اور اس محلہ میں
 اذان اور اقامت ہو گئی ہو مکروہ نہیں اور اس میں منہ نہیں کہ ایک شخص نماز پڑھے یا جماعت ہو یہ میں
 لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ اذان اور اقامت سے مناز پڑھے یہ قرطاشی میں لکھا ہے اور اگر اس محلہ میں اذان
 نہ ہو تو اذان اور اقامت کا چھوڑنا مکروہ ہے اور اگر اکیلے اذان کا چھوڑنا مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر
 اقامت چھوڑ دی تو مکروہ ہے یہ بت تراشی میں لکھا ہے سانسہ کو اگرچہ اکیلا نماز پڑھتا ہو اذان اور اقامت
 کا چھوڑنا مکروہ ہے یہ مسبوط میں لکھا ہے اگر فقط اقامت چھوڑ دی تو جائز ہے لیکن مکروہ ہے یہ شرح طحاوی
 میں لکھا ہے اگر اذان اور اقامت دونوں کے تو بہتر ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اذان نہ کہی اور اقامت
 کہی یہ مسبوط میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص گاؤں میں اپنے گھر میں اپنے گھر میں نماز پڑھے اگر اس گاؤں میں ایسی جگہ
 ہو کہ جہاں اذان اور اقامت ہوئی ہے تو حکم اسکا وہی ہے جو شہر کے اندر گھر میں نماز پڑھنے والے کا ہونا ہے اور اگر اس
 گاؤں میں ایسی مسجد نہیں کہ حکم اسکا حکم مسافر کا ہے یہ غمینی شیع نقایہ میں لکھا ہے اگر انکرون کے بلغین ملکیت
 پر ہو تو اگر گاؤں یا شہر تہریب ہے تو وہاں کی اذان کافی ہے اور جو تہریب نہیں تو کافی نہیں اور تہریب کی

نہا یہین لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص نش کی حالت میں اذان دے تو مکروہ ہے اور اسکا ہونا مستحب ہے اگر عورت اذان دے تو مکروہ ہے اور مستحب ہے کہ پھر اسکو دوا دے یہ کافی میں لکھا ہے۔ فاسق کی اذان مکروہ ہے مگر کچھ نہ لونا دین یہ ذہبیہ میں لکھا ہے اور جنب کی اذان اور اقامت مکروہ ہے بالفاظی روایت اور اشبیہ یہ ہے کہ اذان کا اعادہ کرین اور اقامت کا اعادہ نہ کرین ظاہر روایت میں ہے وضو کی اذان مکروہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ بے وضو کی اقامت مکروہ ہے لیکن اعادہ کرین یہ محیط سحرشی میں لکھا ہے۔ اگر موزن بعد اذان کے مرتد ہو گیا تو اذان کا اعادہ ضرور نہیں اور اگر اعادہ کرین تو افضل ہے یہ سراج الایمان میں لکھا ہے۔ اگر اذان دینے میں مرتد ہو گیا تو اسے یہ ہے کہ کوئی اور شخص اول سے اذان دے اور اگر وہی تمام کر لے تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے نیز کہ اذان دینا مکروہ ہے اور اگر خاص اپنے واسطے بیٹھ کر اذان دے تو مضائقہ نہیں سانسہ نے اگر سواری پر اذان کہی تو مکروہ نہیں اقامت کے واسطے اترنا چاہیے یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر نہ اتر اور سواری پر اقامت کہی تو جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے سانسہ اگر سواری پر اذان شروع کرے اور مسجد اسکا قبلہ کی جانب کو نہ تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہے حضور میں سواری پر اذان دینا بہ موجب ظاہر روایت کے مکروہ ہے یہ محیط سحرشی میں لکھا ہے۔ لیکن اسکا اعادہ نہ کیا جاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہے غلام کی اور گائون میں رہنے والے کی اور جنگل میں رہنے والے کی اور ولد الزانی کی اور اندھے کی اور اس شخص کی جو بعض نمازوں کی اذان دے اور بعض کی نہ دے مثلاً دن کو بازار میں ہو اور رات کو گھر ہو بلا کر اہت اذان جائز ہے۔ لیکن کوئی اور اذان دے تو اسے یہ یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر اندھے کے ساتھ کوئی ایسا شخص ہو جو اسکی نماز کے وقتوں کی محافظت کرے تو اندھے اور ان آنکھوں والے کی اذان برابر ہے نہ یہ میں لکھا ہے نہ رض نماز بغیر اذان و اقامت مسجد میں پڑھنا مکروہ ہے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اذان اور اقامت کا چھوڑنا اس شخص کے لیے جو شہر میں نماز پڑھے اور اس محلہ میں اذان اور اقامت ہو گئی ہو مکروہ نہیں اور اس میں منہ نہیں کہ ایک شخص نماز پڑھے یا جماعت ہو یہ میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ اذان اور اقامت سے مناز پڑھے یہ قرطاشی میں لکھا ہے اور اگر اس محلہ میں اذان نہ ہو تو اذان اور اقامت کا چھوڑنا مکروہ ہے اور اگر اکیلے اذان کا چھوڑنا مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر اقامت چھوڑ دی تو مکروہ ہے یہ بت تراشی میں لکھا ہے سانسہ کو اگرچہ اکیلا نماز پڑھتا ہو اذان اور اقامت کا چھوڑنا مکروہ ہے یہ مسبوط میں لکھا ہے اگر فقط اقامت چھوڑ دی تو جائز ہے لیکن مکروہ ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اگر اذان اور اقامت دونوں کے تو بہتر ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اذان نہ کہی اور اقامت کہی یہ مسبوط میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص گاؤں میں اپنے گھر میں اپنے گھر میں نماز پڑھے اگر اس گاؤں میں ایسی جگہ ہو کہ جہاں اذان اور اقامت ہوئی ہے تو حکم اسکا وہی ہے جو شہر کے اندر گھر میں نماز پڑھنے والے کا ہونا ہے اور اگر اس گاؤں میں ایسی مسجد نہیں کہ حکم اسکا حکم مسافر کا ہے یہ غمینی شیع نقایہ میں لکھا ہے اگر انکرون کے بلغین ملکیت پر ہو تو اگر گاؤں یا شہر تہریب ہے تو وہاں کی اذان کافی ہے اور جو تہریب نہیں تو کافی نہیں اور تہریب کی

خدا یہ کہ وہ ان کی آواز آتی ہو یہ مختار القضا کے میں لکھا ہے اگر وہ اذان دے لیں تو اوسے ہی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر چنگل میں جماعت سے نماز پڑھیں اور اذان چھوڑ دیں تو مکروہ نہیں اور اقامت چھوڑ دیں تو مکروہ ہی یہ فتاویٰ سے قاضی خان مدینہ لکھا ہے اگر مسجد والوں نے اذان دیکر جماعت کر لی تو پھر دوبارہ اذان اور جماعت اس مسجد میں مکروہ ہے اور اگر بیٹھے مسجد والوں نے اقامت اور جماعت سے نماز پڑھ لی اُسکے بعد مؤذن اور امام اور باقی جماعت کے لوگ داخل ہوئے تو یہ جماعت مستحب ہوگی اور پہلی مکروہ یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اور اگر ایسے لوگوں سے جو اس مسجد دوسرے نہیں کسی مسجد میں جماعت سے نماز پڑھ لی تو اس مسجد والوں کو اس مسجد میں دوبارہ جماعت کرنے میں مضائقہ نہیں یہ محیط شہر میں لکھا ہے۔ مسجد والوں میں سے ایک گروہ نے آہستہ اذان دی کہ اُنکے سوا کسی اور نے نہ سنا پھر اسی مسجد والوں کا دوسرا گروہ آیا اور اُسکو پہلے منبر پر کی خیر نہوئی پھر انھوں نے چلا کر اذان دی پھر اُسکے بعد پہلی اذان کا حال معلوم ہوا تو انکو چاہیے کہ حسب دستور جماعت سے نماز پڑھیں پہلی جماعت کا امتبار نہیں یہ فتاویٰ سے قاضی خان کی فصل اذان میں لکھا ہے۔ کسی مسجد میں کوئی مؤذن اور امام معتبر نہیں اور اس میں گروہ جماعت سے نماز پڑھتے ہیں تو پہلے یہ کہ ہر فریق علیحدہ اذان اور اقامت سے نماز پڑھے یہ فتاویٰ سے قاضی خان کی فصل مسجد میں لکھا ہے ایک گروہ نے جماعت سے کسی وقت کی نماز پڑھی پھر ابھی وقت باقی تھا کہ اُنکو اس نماز کے فساد کا حال معلوم ہوا اور پھر اسی وقت اور اسی مسجد میں اُسکو جماعت سے تھا کیا تو اذان و اقامت کا اعادہ مگرین اور اگر بعد وقت کے تھا کیا تو چاہیے کہ اس مسجد کے سوا کہیں اور اذان اور اقامت سے قضا کریں یہ زاہری میں لکھا ہے جس شخص کی نماز وقت نماز میں فوت ہو جاوے پھر اُسکے بعد وہ اُسکی قضا پڑھنا چاہے تو اُسکے واسطے اذان اور اقامت کے خواہ اکیلا ہو خواہ جماعت ہو یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر بہت سی نمازیں فوت ہو گئیں تو پہلی کے لیے اذان اور اقامت کے اور باقی میں مختار ہے اذان و اقامت دونوں کے چاہے صرف اقامت کے یہ ہایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر ہر نماز کے واسطے اذان و اقامت کے بہتر ہو کہ قضا سوائق طریقہ ادا کے ہو یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور یہی موقوف میں لکھا ہے جو امام شہر کی تصنیف ہے اور اختیار اس وقت میں ہر جب ایک ہی مجلس میں ان سب نمازوں کو قضا کرے اور اگر بہت سی مجلسوں میں قضا کرے تو اذان و اقامت دونوں شرط ہیں یہ بحسب الرائق میں لکھا ہے۔ اور ضابطہ ہمارے نزدیک یہ ہے کہ ہر فرض کے لیے ادا پڑھے یا قضا اذان اور اقامت کے برابر ہے کہ اکیلا پڑھے یا جماعت سے لیکن جمعہ کے روز اگر شہر میں نظر پڑے تو اسکا اذان و اقامت سے پڑھنا مکروہ ہے چیمین میں لکھا ہے اور عذر اور ضرورت لغہ میں جو دو نمازوں کو جمع کرے تو پہلی کے لیے اذان اور اقامت کے اور دوسرے کے واسطے اقامت کے اذان نہ کہے اگر مؤذن کو اذان یا اقامت میں غش آجاوے تو دوسرا شخص اُسکو پھر سے کہے اسی طرح اگر وہ مرجاوے تب بھی یہی حکم ہے اور اسکا وضو ٹوٹ گیا اور وضو کرنے کو گیا تو دوسرا شخص اس سے نماز اذان کہے یا وہی جب لوٹ کر آوے تو اس سے نماز اذان کہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ ہمارے مشائخ نے اشد انہر رحم کو کہے یہ لکھا ہے کہ اوسے یہ کہ اگر وضو ٹوٹ جاوے تو

ہن گما ہو اور رک رک کے کنایوں ہوتا ہے کہ اللہ اکبر اللہ اکبر کے اور کچھ ٹھہرے پھر دوسری بار ایسے ہی کہے اور اسی طرح آٹھ اذان تک دو دو کلون کے درمیان میں توقف کرے اور بلا توقف کے معنی ہین مانا اور جلدی کرنا یہ تاہم رخانیہ میں بنا بیج سے نقل کیا ہے۔ اذان اور اقامت میں ہر کلمہ پر وقت کا سکون کرے لیکن اذان میں حقیقت سکون کرے اور اقامت میں نیست سکون کی کرے یہ تین میں لکھا ہے اللہ اکبر کے اول میں نہ کرنا کعبہ میں اور اسکے آخر میں نہ کرنا خطائے تاجش ہے یہ زاید ہی میں لکھا ہے اور موافق طریقہ مشرعا کے اذان اور اقامت کے کلمات میں ترتیب کرے یہ محیط سہمہ خسی میں لکھا ہے۔ اور اگر اذان و اقامت میں بعضے کلون کو بعض پر مقدم کروئے مثلاً اشہد ان محمد رسول اللہ کو اشہد ان لا الہ الا اللہ سے پہلے کہہ دے تو افضل ہے یہ کہہ کر اپنے وقت سے پہلے کر دیا اسکا شمار نہیں یہاں تک کہ اپنے وقت پر اپنی جگہ اسکا اعادہ کرے اور اگر اعادہ نہ کرے تو نماز جائز ہو جاوے گی یہ محیط میں لکھا ہے اور اذان اور اقامت کے کلمات کو تفصیل پورہ کی کہ یہ بیان تک کہ اگر اذان دی اور اسکو یگانہ ہو گیا کہ یہ اقامت ہے پھر فارغ ہونے کے بعد معلوم ہوا تو افضل ہے یہ کہ اذان کا اعادہ کرے اور اقامت کو دوسرے نو کے تاکہ بلا فضل و اہول اور اسی طرح اگر اقامت شروع کی اور اسکو اذان کا گمان ہو گیا پھر بعد کو معلوم ہوا تو افضل ہے یہ کہ سرے سے اقامت کے یہ بائیں میں اور فاتیہ سہمہ وہی میں لکھا ہے اذان و اقامت میں تباہی کی طرف متوجہ کرے اور اگر نہ کیا تو جائز ہے اور مکروہ ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور جب ہے علی الصلوٰۃ ہے علی الفلاح ہے پھر پچھے تو اپنا منہ و اپنی طرف اور بائیں طرف کو پھیرے اور پاؤں اسی جگہ قائم رکھے برابر ہے کہ اکیلا نماز پڑھنا ہو یا جماعت سے پڑھنا ہو یہی صحیح ہے یہاں تک کہ فقہانے کہا ہے کہ پچھے کے لیے جو اذان دے تو اس میں بھی چاہیے کہ ان دو نوں کلون کے وقت داہنی اور بائیں طرف کو منہ پھیرے یہ محیط میں لکھا ہے اور طریقہ اسکا یہ ہے کہ علی الصلوٰۃ داہنی طرف کے اور علی الفلاح بائیں طرف اور بشون نے کہا ہے کہ علی الصلوٰۃ داہنی اور بائیں دو نوں طرف کے اور اسی طرح علی الفلاح بھی دو نوں طرف کے اور صحیح پہلا قول ہے یہ تین میں لکھا ہے۔ اور اگر اذان و اقامت کا مجموعہ و سبج ہو تو اس میں پھر سے تو بہتر ہے یہ بائیں میں لکھا ہے پس موزن میں نہ ہین ہے علی الصلوٰۃ ہے علی الفلاح کے وقت پھر سے اور داہنی طرف کے طاق سے سر نکال کرے علی الصلوٰۃ دوبارہ پھر بائیں طرف کے طاق سے سر نکال کرے علی الفلاح دوبارہ کہے یہ اس وقت ہے کہ جب ایک جگہ کھڑے ہو کر اذان کہنے میں پورا اعلام نہ ہو یہ شیعہ نقایہ میں لکھا ہے جو شیعہ ابوالمکارم کی تصنیف ہے۔ اور اگر داہنی اور بائیں طرف منہ پھیرنے سے اعلام پورا ہو جاوے تو اسی پر اکتفا کرے اور پاؤں اپنی جگہ سے نہ ہٹاوے یہ شان شیعہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ تلحین مکروہ ہے تلحین ایسی راگنی کو کہتے ہیں جس سے کلمات میں تنہیہ آجاوے یہ شیعہ مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے لیکن ایسی خوش آوازی سے اذان کہنا حسین کن نہو بہتر ہے یہ سہمہ اجیہ میں لکھا ہے اور یہی شیعہ وقایہ میں لکھا ہے اور دونوں انگلیاں و دونوں کانوں میں رکھے اور اگر نہ رکھے تو بہتر ہے اسو اسطے کہ وہ سنت اصلی نہیں وہ صرف اسو اسطے مقرر کیا گیا ہے کہ اعلام میں مبالغہ ہوا اگر دونوں کانوں پر رکھے تو بہتر ہے یہ تین میں لکھا ہے۔ اور انگلیاں کانوں میں رکھنا معمول اذان

میں ہوتا کہ آواز بلند ہو اقامت میں نہیں یہ قیہ میں لکھا ہے۔ ثویب متاخرین کے نزدیک مغرب کے سوا ہر نماز میں بہتر ہے یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے جو ابو الکاکرم کی تصنیف ہے اور ثویب اسکا کہتے ہیں کہ مؤذن اذان اور اقامت کے درمیان میں پھر اعلام کرے ہر شہر کی تھوپیجے وہاں کے دستور کے موافق ہوتی ہو یا کھٹکا دینے یا صلوٰۃ یا قامت قامت کا لفظ کہنے سے ثویب سلیحے ہو کہ ابھی طرح سے اعلام ہو جائے اور یہ بات جس طرح کا جان دستور ہو اس سے حاصل ہو جاتی ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ فجر کی اذان کے بعد تانا ٹھہر جتنی دیر میں آیتین پڑھ سکے پھر ثویب کے پھر اسی قدر بیٹھے پھر اقامت کے یہ تین میں لکھا ہے اذان اور اقامت میں یہ قدر ایسی دو رکعتوں یا چار رکعتوں کے فصل کرے جس میں ہر رکعت میں دس آیتیں پڑھ سکے یہ زیادہ ہی میں لکھا ہے۔ اذان اور اقامت کو ملانا بالاتفاق مکروہ ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور مؤذن کے لیے یہ اولیٰ ہے کہ جس نماز سے پہلے سنتیں یا نفل پڑھے جاتے ہیں وہ اذان و اقامت کے درمیان میں پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر نہ پڑھے تو اذان و اقامت کے درمیان میں بیٹھ جائے اگر مغرب کا وقت ہو تو بھی فقہا کا اتفاق ہے کہ اذان اور اقامت میں فصل ضرور ہو یہ عتبہ میں لکھا ہے۔ مقدار نفل میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک مستحب ہے کہ کچھ تین دیر میں تین چھوٹی آیتیں یا ایک بڑی آیت پڑھ سکے اتنی دیر چچا کھڑا رہے پھر اقامت کے اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جتنی دیر دونوں خطبوں کے درمیان میں بیٹھتے ہیں اتنی دیر بیٹھ جائے امام حلوائی رحمہ نے لکھا ہے کہ خلاف صرف اتنی بات میں ہے کہ کھڑا ہونا افضل ہے یا بیٹھنا یہاں تک کہ اگر بیٹھ جائے تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جائز ہے مگر ان کے نزدیک افضل یہ ہے کہ نہ بیٹھے اور اگر کھڑا رہے تو امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز ہے لیکن ان کے نزدیک افضل یہ ہے کہ بیٹھ جائے یہ نہا یہ میں لکھا ہے۔ اذان اور اقامت کے درمیان میں دعا مانگنا مستحب ہے یہ معراج الوہاج میں لکھا ہے۔ مؤذن آدمیوں کا انتظار کرے اور جو ضعف جلد آنے والا ہے اس کے لیے کھڑا رہے اور محلہ کے رئیس اور بڑے آدمی کا انتظار نہ کرے یہ معراج الدرقاء میں لکھا ہے۔ چاہیے کہ اذان اول وقت میں کہے اور اقامت اوسط وقت میں کہے تاکہ وضو کرنے والا اپنے وضو سے اور نماز پڑھنے والا اپنی نماز سے اور ضرورت والا قضا سے حاجت سے فارغ ہو جائے یہ تانا رجانیہ میں حجت سے نقل کیا ہے جب کوئی شخص اقامت کے وقت داخل ہو تو اسکو کھڑے ہو کر انتظار کرنا مکروہ ہے بلکہ بیٹھ جائے پھر مؤذن جب سے علی الفلاح کہے تو کھڑا ہو یہ غمراہ میں لکھا ہے۔ اگر مؤذن امام کے سوا کوئی اور ہو اور نمازی مع امام کے مسجد کے اندر ہوں تو مؤذن جبوقت اقامت میں ہی علی الفلاح کہے اسی وقت چار سے تینوں علما کے نزدیک امام اور نمازی کھڑے ہو جائیں یہی صحیح ہے اور امام مسجد سے باہر ہو تو اگر صفوں کی طرف سے مسجد میں داخل ہوا تو جس صف سے وہ پڑھے وہ صف کھڑی ہو جائے اور اسی طرف مائل ہوئے میں شمس الائمہ حلوائی اور سحر حسی اور شیخ الاسلام خواہر زاہد اور اگر امام مسجد میں سانس نہ آئے تو امام کو ذکیہ ہی سب کھڑے ہو جائیں اور اگر مؤذن اور امام ایک ہو تو اگر وہ اقامت مسجد کے اندر کہے تو جب تک اقامت سے فارغ نہ ہوئے

۱۰۰
میں ہوتا کہ آواز بلند ہو اقامت میں نہیں یہ قیہ میں لکھا ہے۔ ثویب متاخرین کے نزدیک مغرب کے سوا ہر نماز میں بہتر ہے یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے جو ابو الکاکرم کی تصنیف ہے اور ثویب اسکا کہتے ہیں کہ مؤذن اذان اور اقامت کے درمیان میں پھر اعلام کرے ہر شہر کی تھوپیجے وہاں کے دستور کے موافق ہوتی ہو یا کھٹکا دینے یا صلوٰۃ یا قامت قامت کا لفظ کہنے سے ثویب سلیحے ہو کہ ابھی طرح سے اعلام ہو جائے اور یہ بات جس طرح کا جان دستور ہو اس سے حاصل ہو جاتی ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ فجر کی اذان کے بعد تانا ٹھہر جتنی دیر میں آیتین پڑھ سکے پھر ثویب کے پھر اسی قدر بیٹھے پھر اقامت کے یہ تین میں لکھا ہے اذان اور اقامت میں یہ قدر ایسی دو رکعتوں یا چار رکعتوں کے فصل کرے جس میں ہر رکعت میں دس آیتیں پڑھ سکے یہ زیادہ ہی میں لکھا ہے۔ اذان اور اقامت کو ملانا بالاتفاق مکروہ ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور مؤذن کے لیے یہ اولیٰ ہے کہ جس نماز سے پہلے سنتیں یا نفل پڑھے جاتے ہیں وہ اذان و اقامت کے درمیان میں پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر نہ پڑھے تو اذان و اقامت کے درمیان میں بیٹھ جائے اگر مغرب کا وقت ہو تو بھی فقہا کا اتفاق ہے کہ اذان اور اقامت میں فصل ضرور ہو یہ عتبہ میں لکھا ہے۔ مقدار نفل میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک مستحب ہے کہ کچھ تین دیر میں تین چھوٹی آیتیں یا ایک بڑی آیت پڑھ سکے اتنی دیر چچا کھڑا رہے پھر اقامت کے اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جتنی دیر دونوں خطبوں کے درمیان میں بیٹھتے ہیں اتنی دیر بیٹھ جائے امام حلوائی رحمہ نے لکھا ہے کہ خلاف صرف اتنی بات میں ہے کہ کھڑا ہونا افضل ہے یا بیٹھنا یہاں تک کہ اگر بیٹھ جائے تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جائز ہے مگر ان کے نزدیک افضل یہ ہے کہ نہ بیٹھے اور اگر کھڑا رہے تو امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز ہے لیکن ان کے نزدیک افضل یہ ہے کہ بیٹھ جائے یہ نہا یہ میں لکھا ہے۔ اذان اور اقامت کے درمیان میں دعا مانگنا مستحب ہے یہ معراج الوہاج میں لکھا ہے۔ مؤذن آدمیوں کا انتظار کرے اور جو ضعف جلد آنے والا ہے اس کے لیے کھڑا رہے اور محلہ کے رئیس اور بڑے آدمی کا انتظار نہ کرے یہ معراج الدرقاء میں لکھا ہے۔ چاہیے کہ اذان اول وقت میں کہے اور اقامت اوسط وقت میں کہے تاکہ وضو کرنے والا اپنے وضو سے اور نماز پڑھنے والا اپنی نماز سے اور ضرورت والا قضا سے حاجت سے فارغ ہو جائے یہ تانا رجانیہ میں حجت سے نقل کیا ہے جب کوئی شخص اقامت کے وقت داخل ہو تو اسکو کھڑے ہو کر انتظار کرنا مکروہ ہے بلکہ بیٹھ جائے پھر مؤذن جب سے علی الفلاح کہے تو کھڑا ہو یہ غمراہ میں لکھا ہے۔ اگر مؤذن امام کے سوا کوئی اور ہو اور نمازی مع امام کے مسجد کے اندر ہوں تو مؤذن جبوقت اقامت میں ہی علی الفلاح کہے اسی وقت چار سے تینوں علما کے نزدیک امام اور نمازی کھڑے ہو جائیں یہی صحیح ہے اور امام مسجد سے باہر ہو تو اگر صفوں کی طرف سے مسجد میں داخل ہوا تو جس صف سے وہ پڑھے وہ صف کھڑی ہو جائے اور اسی طرف مائل ہوئے میں شمس الائمہ حلوائی اور سحر حسی اور شیخ الاسلام خواہر زاہد اور اگر امام مسجد میں سانس نہ آئے تو امام کو ذکیہ ہی سب کھڑے ہو جائیں اور اگر مؤذن اور امام ایک ہو تو اگر وہ اقامت مسجد کے اندر کہے تو جب تک اقامت سے فارغ نہ ہوئے

تکبیر نمازی کھڑے نہون اور وہ مسجد سے باہر اقامت کے لئے تو ہمارے مشائخ کا اتفاق ہے کہ جب تک امام مسجد بین داخل نہ ہو تب تک نمازی کھڑے نہ ہوں اور امام قد قدامت الصلوٰۃ سے کچھ پہلے تکبیر کے شیخ الامام خمس الامم طوائفی نے کہا کہ یہی صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اسی کے سیل میں مؤذن کو جواب دینے کے لئے اذان کے وقت سامعین کو جواب دینا واجب ہے اور جواب دینا یہ ہے کہ جو اذان کہتا ہے وہی یہ بھی کہے گھر سے طے الصلوٰۃ کے جواب میں وہی لفظ نہ کہے بلکہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ علیہ السلام کہے اور جسے طے الفلاح کے جواب میں ماستار احمد کان و مالہم بشا ربہم کہے یہ محیط خضریٰ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ قاضی غفرلہ میں لکھا ہے اور اسی طرح الصلوٰۃ خیر من النوم کے جواب میں سننے والا وہی لفظ نہ کہے بلکہ صدق و برکت کہے یہ محیط سہ خضریٰ میں لکھا ہے۔ اذان سنی اور وہ چل رہا ہے تو اسے یہ ہے کہ ایک ساعت ٹھہرے اور اذان کا جواب دے یہ تفسیر میں لکھا ہے۔ اقامت کا جواب سب سے پہلے مستحب ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور جب اقامت کہنے والا قد قدامت الصلوٰۃ کہے تو سننے والا اقامت ایدوا ما اذنت السموات والارض کہے اور باقی کلمات میں اسی طرح جواب دے جیسے اذان میں جواب دینا ہے یہ فتاویٰ غریب میں لکھا ہے۔ اور چاہیے کہ اذان و اقامت کے درمیان میں سننے والا بات نہ کرے اور تہران نہ پڑے اور سولے جواب دینے کے کوئی کام نہ کرے۔ اگر قرآن پڑھتا ہو تو اسکو چھوڑ کر اذان یا اقامت کے سننے اور جواب دینے میں مشغول ہو یہ بالغ میں لکھا ہے۔ اگر اقامت کے وقت دعا میں مشغول ہو تو مضاقتہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی مسجد کے کئی مؤذن ہوں تو جب وہ آگے پیچھے آویں تو جو آگے آیا اسی کا حق ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے

قصر اباب نماز کی شرطوں میں اور وہ ہمارے نزدیک سات ہیں حدیث سے طہارت اور نجاست سے طہارت اور ستر عورت اور قبلہ کی جانب ٹھہ کرنا اور وقت اور نیت نماز اور تحسہ ہریمہ یہ زہدیٰ میں لکھا ہے اس باب میں چار فصلیں ہیں پہلی فصل طہارت اور ستر عورت کے بیان میں۔ مناسازی کو بدن اور کپڑے اور مناسازی کے نجاست سے پاک کرنا واجب ہے یہ زہدیٰ کے باب نجاست میں لکھا ہے یہ اسوقت ہے کہ جب نجاست اتنی لگی ہو کہ مناسازی مانع ہو اور اس کے دور کرنے میں اس سے بڑھ کر کوئی خرابی نہو یہاں تک کہ اگر آدمیوں کے سامنے بے ستر کھڑے نجاست دور نہیں کر سکتا تو اسی نجاست سے موقوف پڑے اور اگر نجاست دور کرنے کے واسطے لوگوں کے سامنے ستر کھول دیا تو فاسق ہو گیا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ نجاست میں اوپر کے بدن کا اعتبار ہے یہاں تک کہ اگر خنجر سر سے اکھون میں لگایا تو اکھون کا دھونا واجب نہیں یہ سراج الوباح میں لکھا ہے۔ اگر نجاست غلیظہ تدرہم ہے تو اسکا دھونا فرض ہے اور اس کے ساتھ نماز پڑھنا باطل ہے اور اگر قدر درہم ہے تو اسکا دھونا واجب ہے اور مناسازی کے ساتھ جائز ہے اور اگر قدر درہم سے کم ہے تو اسکا دھونا مستحب ہے اور اگر نجاست خفیفہ ہو تو وہ جب تک بہت نہو جو از صلوٰۃ کی مانع نہیں یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ ستر عورت نماز کے صحیح ہونے کے واسطے شرط ہے اگر اسپر قادر ہو یہ محیط سہ خضریٰ میں لکھا ہے۔ مرد کے لیے ناف کے نیچے سے گھٹنوں کے آگے تک ستر ہے اور

عالمگیری کے نسخہ
اور چھپنے کے نسخہ
جب تک آسان
مستندین کا حق
استدلال سے
وہ سب سے پہلے
حضرت علامہ مذکور
روایت میں ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے فرمایا کہ
نماز کے لئے چار چیزیں
ہیں اول طہارت
دوم قبلہ
سوم ستر
چہم مناسازی
انہما فیہ
ما فیہما
مذکور ہے
اس کے
جائز ہے کہ ستر
نماز میں
مواہب اللہ علیہ السلام
اور چھپنے کے نسخہ
الرفیقہ والبرہن
مذکور ہے
دارالافتاء
علوم الشیخہ
چاہے کہ وہ نجاست
مستندین کا حق

خامد ہو گئی اور اگر عمل قلیل سے اور نہ لی تو جائز ہوگی یہ محیط سبخی میں لکھا ہے۔ عمل قلیل یہ ہے کہ اسکو ایک ہاتھ سے
 پکڑے یہ سراج الواجه میں لکھا ہے۔ ذکر خدا ایک عضو ہے اور نہ فیہین جدا اور یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے ہر ایک سر
 علمتہ شریعہ اور دیگر انہیں تیسرا ستر ہے یہی صحیح ہے یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے اور یہی
 قیین میں لکھا ہے۔ اور گھٹنا ران کے آخر تک ایک عضو ہے یہاں تک کہ اگر نماز پڑھی اور گھٹنے کھلے تھے اور ران
 وٹکی ہوئی تو نماز جائز ہو جائیگی یہی اصح ہے پینیس میں لکھا ہے اسی طرح عورت کا شہرہ سر پندی کے ایک عضو ہے
 یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے مرد کی ناف کے نیچے سے ماند کی اٹھنی ہڈی تک جو گرد ایک
 عضو ہے اگر اسکا چوتھائی کھل جائیگا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے پیٹھ جدا ستر ہے اور اسی طرح پیٹ اور
 اسی طرح سینہ یہ تانا رخانیہ میں غلابیہ سے لقل کیا ہے۔ پہلو پیٹ کے ساتھ ہے یہ قینہ میں لکھا ہے عورت کی چھاتی
 اگر چھوئی ہون اور ابھرتی ہوئی ہون تو وہ سینہ میں شامل ہیں اور اگر بڑی ہیں تو وہ جب اعضا ہوں یہ خلاصہ
 میں لکھا ہے اور ہر ایک انہیں سے جدا جدا ستر ہوگی اور یہی حکم ہے دونوں کانوں کا اگر ایک کان کی چوٹائی
 کھل جائے تو نماز فاسد ہوگی یہ زاہدی میں لکھا ہے جب کو کپڑا نہ ملے وہ بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع اور سجدہ
 اشارہ سے کرے یا کھڑا ہو کر رکوع اور سجدہ کے ساتھ پڑھے اور اول الفضل ہے یہ کافی میں لکھا ہے رات ہو یا دن
 جب تک ہو یا گھرب کا یہی حکم ہے یہی صحیح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور کپڑا ملنے سے مراد ہے اسپر قادر
 ہونا پس اگر کسی نے کپڑا اس کے لیے مہیج کر دیا تو اصح ہے کہ اسکا استعمال اسپر واجب ہے یہ جوہرہ نیزہ میں
 لکھا ہے۔ شگے آدمی کے سامنے اگر کوئی ایسا شخص ہو کہ جبکہ پاس لباس ہو تو اس سے مانگے تو اگر نہ دے
 تو بیٹھا نماز پڑھے اور اگر نماز کے درمیان میں کپڑا ملے تو از سر نو نماز پڑھے یہ تانا رخانیہ میں سراج
 سے نقل کیا ہے۔ اور اگر کپڑا ملنے کی امید ہو تو نماز میں اسوقت تاجیر کرے کہ جب تک فوت وقت کا خوف
 نہ ہو جیسے اگر نماز پڑھنے کے لیے پاک جگہ نہ ملے کر ملنے کی امید ہو تو اس صورت میں بھی اسی قدر تاخیر
 کرے کہ وقت کے چلے جانے کا خوف نہ ہو یہ قینہ میں لکھا ہے۔ شگے لوگ علیحدہ علیحدہ دو دروازے
 پر زمین اور اگر جماعت سے پڑھیں تو امام بیچ میں ہو اور ہر شخص پاؤں اپنے قبلہ کی طرف کرے اور دونوں ہاتھ
 دونوں رانوں کے بیچ میں کرے اور اشارہ سے نماز پڑھے یا بیٹھ کر رکوع اور سجدہ سے نماز پڑھے تو
 جائز ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے۔ حجتہ میں ہے کہ اگر شگے کو کوئی بور یا یا پھونکا ملے تو اس سے ستر وٹھک کے نماز
 پڑھے شگہ نماز پڑھے یہی حکم ہے اس صورت میں جب لباس سے ستر وٹھک سکتا ہو یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے شگہ
 اگر کسی کلابہ پر قادر ہو تو وہ اپنے ستر پہ لگائے اگر جانتا ہو کہ وہ شہر ارہیگا تو بغیر ستر کے نماز جائز نہیں ہوگی اس طرح
 اگر ستر پہ لپٹنے پر قادر ہو تو بھی یہی حکم ہے یہ قینہ میں لکھا ہے اگر صرف اس وقت کہ کپڑا ملے کہ جس سے تھوڑا ستر
 وٹھکے تو اسکا استعمال بالاتفاق واجب ہے مقام پشاپ دیا چھانا وٹھک سے یہ سراج الدرایہ میں لکھا ہے اور اگر
 صرف اس قدر مل سکتا ہو جس سے صرف ایک طرف وٹھکے تو بعضوں نے کہا ہے کہ وٹھک اس واسطے
 کہ حالت رکوع میں اس کے کھانے میں زیادہ خشش ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ آگاہی اس واسطے کہ وہ
 خیمہ کی طرف ہوتا ہے یہ سراج الواجه میں لکھا ہے۔ ریشمی کپڑوں میں مردوں کی نماز جائز نہیں عورتوں کی

نماز جائز ہی اگر اسکے سوا اور کچھ نہ ملے تو اسی سے پڑھے تنگنا پڑھے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر کوئی عورت
 کھڑی ہو کر نماز پڑھتی ہو تو اتنا کھلتا ہے جس سے نماز جائز نہیں اور بیٹھ کر پڑھتی ہو تو کچھ نہیں کھلتا ہے تو اسکو چاہیے کہ بیٹھ کر
 پڑھے یہ بین میں لکھا ہے اگر سجدہ کرنے میں عورت کا جو ہتھائی عنق پر تھکنا ہو تو وہ سجدہ کو چھوڑ دے یہ تائید رضائین
 لکھا ہے اور مستحب یہ ہے کہ مرد تین کپڑے پہن کر نماز پڑھے ازار اور قمیص اور عامہ اگر ایک کپڑے میں بدن ڈھک کر نماز پڑھے
 تو بلا کراہت نماز جائز ہے اور اگر صرف ازار میں پڑھے تو جائز ہے مگر مکروہ ہے عورت کے واسطے بھی مستحب یہ ہے کہ تین
 کپڑے قمیص اور ازار اور مقنعہ پہن کر نماز پڑھے اگر عورت دو کپڑوں میں نماز پڑھے تو نماز جائز ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر
 ایک کپڑے کو لپیٹ کر نماز پڑھے تو نہیں جائز ہوگی لیکن اگر اس میں اسکا تمام بدن اور سر ڈھک جاوے گا تو جائز ہوگی یہ محیط شری
 میں لکھا ہے اگر دو شخص ایک کپڑے میں نماز پڑھیں ہر شخص اسکے ایک کنارے سے ستر ڈھک لے تو جائز ہے اور اس طرح
 اگر کوئی شخص کپڑے کے ایک کنارے سے اپنا ستر ڈھکے اور دوسرا کنارہ کسی سوتے ہوئے پڑا دے تو جائز ہے یہ
 جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اگر عورت کو اس قدر کپڑا ملے کہ اسکا بدن اور چوہائی سر ڈھک سکے اور بھر وہ اپنا سر نہ ڈھکے تو جائز
 نہیں اور جو چوہائی سے کم سر ڈھکتا ہو اور نہ ڈھکے تو مضائقہ نہیں لیکن ڈھکنا افضل ہے یہ بین میں لکھا ہے
 تنگے کو صرف اتنا کپڑے کا ٹکڑا ملے کہ اعضائے ستر میں سے جو بے بین چھو نہ اعضاء ہی اسکو ڈھک سکے اور
 سچہ نہ ڈھکا تو نماز فاسد ہوگی ورنہ فاسد نہ ہوگی یہ قیاس میں لکھا ہے۔ اگر بانی کے اندر نہ ساز پڑھی اور پانی گدلا ہو تو
 نماز صحیح ہوگی اور اگر پانی صاف ہے جسمین سے ستر نظر آئے تو صحیح نہ ہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے
 دوسری فصل ستر ڈھکنے والی چیزوں کی ملہ رت میں ایسا کپڑا لگاؤ جو ہتھائی پاک تھا اور
 تنگے نماز پڑھی تو جائز نہیں اور اگر چوہائی سے کم پاک تھا یا کل نجس تھا تو اختیار ہے کہ تنگہ ہو کر بیٹھ کر اشارتوں سے
 نماز پڑھے یا اس کپڑے سے کھڑا ہو کر رکوع اور سجدہ سے نماز پڑھے اور یہی افضل ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر
 مرد ارکی کھال ملی جبکی دباغت نہیں ہوئی تھی اور سوائے اسکے اور کوئی ستر نہ ملے والی چیز نہیں ملتی تو اس کھال سے ستر
 ڈھکنا جائز نہیں اور اس سے نماز جائز نہ ہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر اسکے پاس دو کپڑے ہیں اور ہر ایک میں سے
 قدر و رسم سے زیادہ نجس ہے تو اگر اس میں کوئی بقدر چوہائی کپڑے کے نجس نہیں تو اختیار ہے جس سے چاہے نماز پڑھے
 کیونکہ نماز کے انجس ہونے میں دو نون برابر ہیں یہ بین میں لکھا ہے اور مستحب یہ ہے کہ جسمین کم نجاست ہو اس سے نماز
 پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایک میں بقدر چوہائی کپڑے کے نجس ہو اور دوسرے میں چوہائی سے
 کم ہو تو جسمین نجس کم ہو اس سے نماز پڑھے اور اسکے برخلاف جائز نہیں اور اگر ہر ایک میں نجاست بقدر چوہائی
 کے ہو یا ایک میں زیادہ ہو لیکن بقدر پڑھنے کے نہ ہو اور دوسرے میں بقدر چوہائی کے ہو تو جسمین چاہے نماز پڑھے
 اور افضل یہ ہے کہ اس میں نماز پڑھے جسمین نجاست کم ہو اور اگر ایک کا چوہائی پاک ہو اور دوسرا چوہائی سے
 کم پاک ہو تو جب کا چوہائی پاک ہے اس میں نماز پڑھے اسکے برخلاف جائز نہیں یہ بین میں لکھا ہے اور اگر کپڑے
 کے ایک جانب کو خون لگا ہو اور وہ اس قدر پاک ہو کہ اس سے نہ بند باندہ سلکین تو اگر نہ باندہ بیگا تو نماز جائز
 نہ ہوگی اس لیے کہ وہ پاک کپڑے سے اپنا ستر ڈھکنے پر قادر ہے اور اس میں نجس نہ کیا گیا کہ ایک طرف کے
 ہلانے سے دوسری طرف لپٹی ہو یا نہ لپٹی ہو یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اس قسم کے مسائل میں اہل یہ ہے

[illegible]

کہ جو شخص دو بلاؤں میں مبتلا ہو اور وہ دونوں برابر ہوں تو جسے چاہے اختیار کرے اور جو مختلف ہوں تو
انتخاب کو اختیار کرے یہ بجز الرائق میں لکھا ہے اگر اسکو پاک اور نجس کپڑے میں شبہ پڑ گیا تو ظن غالب
کرے اور نماز پڑھے اگرچہ غلبہ گمان میں نجس ہی اگیا ہو یہ سراجہ میں لکھا ہے اگر اسکا گمان غالب ایک کپڑے
پر ہو اور اس سے ظہر کی نماز پڑھی ہے گمان غالب دوسرے کپڑے پر ہو گیا اور اس سے عصر کی
نماز پڑھی تو عصر کی نماز فاسد ہوگی۔ اگر اس کے پاس دو کپڑے ہوں اور یہ نہیں جانتا کہ نجاست کس میں ہے پھر
کپڑے سے ظہر کی اور دوسرے سے عصر کی نماز پڑھی پھر اول کے کپڑے سے مغرب کی نماز پڑھی پھر دوسرے
کپڑے سے عشاء پڑھی اسکے بعد ایک کپڑے میں نجاست قدر درہم سے زیادہ لگی ہوئی معلوم ہوئی لیکن یہ
نہیں جانتا کہ اس میں پہلا کون ہے اور دوسرا کون تو ظہر اور مغرب جائز ہوگی اور عشاء اور عشاء فاسد ہوگی اور
یہی حکم ہے اس صورت میں کہ ظہر اول کپڑے میں تحریر ہے اور عصر دوسرے میں اور مغرب اول
میں اور عشاء دوسرے میں ذکر کیا اسکو امام شافعی نے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ ایسے کپڑے میں نماز پڑھی کہ
اس کے نزدیک وہ نجس تھا پھر نماز سے فارغ ہو کر جب اوم ہو کہ وہ پاک تھا تو نماز جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے
اگر ننگے کے پاس ریشمی کپڑا ہو اور ناٹ کا کپڑا ہو تب نجاست قدر درہم سے زیادہ لگی ہو تو نجس
کپڑے سے نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے نماز پڑھنے والا اگر اپنے کپڑے پر قدر درہم سے
کم نجاست پاوے اور وقت میں گنجائش ہو تو افضل یہ ہے کہ کپڑا دھو دے اور پھر نماز شروع کرے اور
اگر وہ جماعت اس سے فوت ہو جاوے اور کہیں اور مل جاوے تب بھی یہی حکم ہے اور اگر یہ خوف ہو کہ
جماعت نہ ملے یا وقت جانا رہے گا تو اسی طرح نماز پڑھتا رہے یہ وغیرہ میں لکھا ہے یہ حکم اس صورت
میں ہے کہ جب وہ نماز میں ہو اور اگر وہ نماز میں نہیں لیکن جماعت کے قریب پہنچ گیا اور جماعت والے
نماز میں ہیں اور اسکو خوف ہے کہ اگر دھو دے گا تو جماعت فوت ہو جاوے گی تو میرے نزدیک بہتر یہ ہے
کہ نماز میں داخل ہو جاوے اور اسکو نہ دھو دے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر اپنے کپڑے میں
نجاست معلوم قدر درہم سے زیادہ لگی دیکھے اور یہ معلوم نہیں کہ کب لگی تھی تو بالاجماع یہ حکم ہے کہ کسی
نماز کا اعادہ نہ کرے یہی اسح بن حجر محیط شافعی اور جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ اگر امام کے کپڑے پر نجاست
قدر درہم سے کم لگی ہو لیکن پس اگر مذہب معتدلی کا یہ ہے کہ نجاست تسلیہ برفع صلوۃ نہیں اور امام کا مذہب
یہ ہے کہ وہ مانع صلوۃ ہے اور امام نے پنجہری میں نماز تمام کر لی تو مقتدی کی نماز جائز ہوگی اور امام کی
نماز جائز نہ ہوگی اور اگر مذہب ان دونوں کا برخلاف ہے تو حکم بھی دونوں کا برخلاف ہے یہ فتاویٰ سے قاضی خان
کے باب نجاست میں لکھا ہے۔ نصیر کا قول ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ وغیرہ میں لکھا ہے
اگر نجاست سوزن پر بھی لگی ہو اور کپڑے پر بھی لیکن انہیں سے ہر ایک جدا جدا قدر درہم سے
کم ہے اور دونوں جمع کی حیثیت سے قدر درہم سے زیادہ ہوں تو ان دونوں نجاستوں کو جمع
کرینگے اور اس سے نماز جائز نہ ہوگی اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب کپڑے پر کسی جگہ نجاست لگی ہو
یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر اگر کے کپڑے میں نماز پڑھی جیسے قمیص وغیرہ ہوتا ہے اور اس پر نجاست

فخرِ شمسِ شمس
 صحتِ شمس
 تو صبرِ شمس
 کز تاجِ شمس
 دینِ شمس
 دودِ شمس
 مستطابِ شمس
 رسوا شمس
 کمرِ شمس
 بلبلِ شمس
 پوسِ شمس
 ساقِ شمس
 اور شمس
 مالِ شمس
 بینِ شمس
 شمسِ شمس
 نمازِ شمس
 سے شمس
 تو حالتِ شمس
 شمسِ شمس
 خدائے شمس

قدر درہم سے کم لگی ہو مگر دوسری طرف کو پھوٹ نکلی اور اگر دونوں طرف کی نجاست جمع کجاوے تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائیگی تو فقہاء کے قول کے بموجب مانع جواز صلوٰۃ نہیں اور ایک کپڑے میں جو نجاست جدا جدا لگی ہوئی ہو اسکا حکم اس پر جاری نہ ہوگا۔ اگر دو کپڑوں میں نماز پڑھی اور ہر ایک میں نجاست قدر درہم سے کم لگی ہو مگر دونوں کو جمع کرین تو قدر درہم سے زیادہ ہو تو جمع کرینگے اور وہ مانع جواز صلوٰۃ ہو۔ اگر وہ نہ کا کپڑا پہنکر نماز پڑھی اور ایک تہ پر نجاست لگی اور دوسری تہ تک پھوٹ گئی تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک وہ ایک کپڑے کے حکم میں ہو اور جواز صلوٰۃ کی مانع نہیں اور امام محمد رحمہ اللہ کے قول کے بموجب مانع جواز صلوٰۃ ہو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول میں آسانی زیادہ ہو اور امام محمد رحمہ اللہ کے قول میں احتیاط زیادہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے اگر نماز میں اس کے پاس ایسا درہم تھا کہ جسکی دونوں طرفیں نجاست تھیں تو مختار ہے کہ وہ جواز صلوٰۃ کا مانع نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے اس واسطے کہ وہ کل ایک درہم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے۔ اگر ناک رکھنے کی جگہ نجس ہو اور پیشانی رکھنے کی جگہ پاک ہو تو بلا احتیاط نماز جائز ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ ناک رکھنے کی جگہ پاک ہو اور پیشانی رکھنے کی جگہ نجس ہو اور ناک پر سجدہ کر کے تو بلا اختلاف اسکی نماز جائز ہوگی اور اگر ناک اور پیشانی دونوں کی جگہ نجس ہو تو زندہ دینی نے اپنی نظم میں یہ ذکر کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ناک پر سجدہ کر کے پیشانی پڑ نہ کرے اور نماز اسکی جائز ہوگی اگرچہ پیشانی میں کوئی عذر نہ ہو اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک نماز جائز ہوگی مگر اس صورت میں جائز ہوگی جب پیشانی میں کوئی عذر نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر ناک اور پیشانی دونوں پر سجدہ کرے تو صحیح ہے کہ نماز اسکی جائز ہوگی یہ محیط حرمی میں لکھا ہے اگر نجاست مصلی کے دونوں پاؤں کے نیچے ہو تو نماز جائز ہوگی یہ وجہ کروری میں لکھا ہے جو کروری کی تصنیف ہے اور ابن کثیر صدق نہیں کہ دونوں پاؤں کی تمام جگہ نجس ہو یا صرف انگلیوں کی جگہ نجس ہو اگر ایک پاؤں کی جگہ پاک ہو اور دوسرے کی جگہ نجس ہو اور اسے دونوں پاؤں رکھ کر نماز پڑھی تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے صحیح ہے کہ نماز اسکی جائز ہوگی اور اگر وہ پاؤں رکھا جسکی جگہ پاک ہو اور دوسرے جسکی جگہ پاک ہو اسکی نماز جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر نجاست سجدہ میں اس کے ہاتھوں یا گھٹنوں کے نیچے ہو تو ظاہر ہے کہ کے بموجب نماز فاسد ہوگی اور ابو الیث نے یہ اختیار کیا ہے کہ نماز فاسد ہوگی اور اسی کو عیون میں صحیح کہا ہے یہ مشائخ اربعہ میں لکھا ہے پاک جگہ میں نماز پڑھی اور اسی جگہ پر سجدہ کیا لیکن سجدہ میں کپڑا اسکا ایسی زمین پر پڑتا ہے جو نجس ہو اور خشک ہو یا نجس کپڑے پر پڑتا ہے تو نماز اسکی جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر نجاست پاؤں کے نیچے قدر درہم سے کم ہو اور اگر دونوں جگہ کی جمع کجاوے تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائے تو جمع کرینگے اور مانع جواز صلوٰۃ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان مین کپڑے پر نجاست لگنے کی فصل میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور فتاویٰ عتبا بیہ میں ہے کہ اسی طرح سجدہ کی جگہ اور پاؤں کی جگہ کی نجاست جمع کجاوگی یہ تا ما رخصانیہ میں لکھا ہے اگر نمازی کے کپڑے میں نجاست قدر درہم سے کم ہو اور اس کے دونوں پاؤں کے نیچے بھی قدر درہم سے نجاست کم ہو لیکن دونوں کو جمع کرین تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائے تو جمع نہ کرینگے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر نمازی پاک مکان میں کھڑا ہو اور نجس جگہ

اسی طرح اگر نمازی کے کپڑے میں نجاست جمع کجاوے ہو تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائے تو جمع کرینگے اور مانع جواز صلوٰۃ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان مین کپڑے پر نجاست لگنے کی فصل میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور فتاویٰ عتبا بیہ میں ہے کہ اسی طرح سجدہ کی جگہ اور پاؤں کی جگہ کی نجاست جمع کجاوگی یہ تا ما رخصانیہ میں لکھا ہے اگر نمازی کے کپڑے میں نجاست قدر درہم سے کم ہو اور اس کے دونوں پاؤں کے نیچے بھی قدر درہم سے نجاست کم ہو لیکن دونوں کو جمع کرین تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائے تو جمع نہ کرینگے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر نمازی پاک مکان میں کھڑا ہو اور نجس جگہ

چلا گیا پھر پہلی جگہ اگیا اگر سنجاست پر اتنی دیر نہیں شہر اٹھنی دیر میں چھوٹا رکن اور اگر سکین تو نماز اسکی جائز ہوگی اور
جو اتنی دیر نہیں تو نماز اسکی جائز نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان کے کپڑے اور مکان پر سنجاست لگنے کی
فصل میں لکھا ہے اگر نماز میں سنجاست کی جگہ میں چلا گیا تو نماز شہر و ع ہی نہیں ہوگی یہ خلاصہ
میں لکھا ہے اگر جائز ہوگی پٹھ پر نماز پڑھی اور اسکی زمین پر سنجاست مثل خون یا چرکین کے قدر درہم سے زیادہ
ہو تو نماز اسکی فاسد ہوگی اور صحیح یہ ہے کہ نماز اسکی لیے جائز ہے یہ محیط خشکی میں لکھا ہے اور اگر ایسے فرش پر
نماز پڑھی کہ اس کے ایک طرف سنجاست تھی اگر اس کے دونوں پانوں اور سجدہ کی جگہ سنجاست نہیں تو نماز جائز
ہے برابر ہو کہ فرش بڑا ہو یا ایسا چھوٹا کہ ایک طرف کے ہلانے سے دوسری طرف ملتی ہو یہی مختار ہے
یہ خلاصہ کی چوتھی فصل میں لکھا ہے جو سر کے سر کے بیان میں ہے اور یہی حکم ہے کپڑے اور بوریا کا یہ سراج الوہاج
میں لکھا ہے اور حجت میں ہے کہ فرش پر اگر سنجاست لگے اور یہ نہیں معلوم کہ کس جگہ لگی ہے تو اپنے دل میں غور کر
اور جس جگہ اس کے دل میں پاکی کا اطمینان ہو وہیں نماز پڑھے یہ تمار خانہ میں لکھا ہے اگر مصلیٰ کے استریا
میان نہ پر سنجاست ہو تو نماز اس پر جائز ہوگی یہ حکم اس وقت ہے کہ ایک دوسرے پر سلا ہوا یا ٹکھا ہوا نہ ہو اور اگر سلا ہوا ہو یا ٹکھا ہو
تو بموجب امام محمد ح کے قول کے جائز ہے اس لیے کہ وہ سکنے کی وجہ سے ایک نہیں ہو جاتا اور امام ابو یوسف ح کے نزدیک
جائز نہیں یہ محیط خشکی میں لکھا ہے قول ابو یوسف ح کا اعتبار سے قریب ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر سنجاست نہ ہو اور
کپڑا لگا کر نماز پڑھی اگر کپڑا ایسا ہے کہ عرض میں دو کپڑے مثل نہالی کے بن سکین تو بقول امام محمد ح کے جائز ہے اور اگر نہیں
بن سکتے تو جائز نہیں اور اگر سنجاست خشک ہو اور کپڑا اس قدر ہو جس سے کل ستر ڈھک سکے تو جائز ہے یہ خلاصہ میں
لکھا ہے نادی میں ہے کہ اگر کپڑے کی دوہری تکرے اور اوپر کی تہ پاک ہو نیچے کی تہ پاک نہ ہو تو جائز ہے یہ سراج الوہاج اور
شرح منہ میں جو امیر الحلاج کی تصنیف ہے غنیمتی سے نقل کیا ہے اگر سنجاست پر کپڑا ہو اور پاؤں میں جو تیان یا جرابین پہنے ہوئے
ہو تو نماز جائز ہوگی تو محیط خشکی میں لکھا ہے اور اگر جو تیان نکال کر اُن پر کھڑا ہو جائے تو اگر جو تیان کی اوپر جانب جہان پاؤں
رکھتا ہے پاک ہے تو جائز ہے برابر ہو کہ نیچے کی جانب جو زمین سے ملتی ہے پاک ہو یا ناپاک۔ انہیں اگر ایک طرف سے نبھیں ہوں
اور انکی دوسری جانب ہر جو پاک ہے نماز پڑھے تو جائز ہے خواہ ان اینٹوں کا زمین پر فرش ہو یا نہ ہی یہی
ہوں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر پہلی سجدہ پچھلے پر یا دروازہ پر یا موٹے بھیدے اور کعب پر نماز پڑھی اور
وہ اوپر سے پاک ہو نیچے سے نجس تو امام محمد ح کے نزدیک نماز جائز ہوگی شیخ ابو بکر الاسکاف اسی پر فتویٰ
دیتے تھے اور یہی ترجیح کے لائق ہے یہ شرح منہ المصلیٰ میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے کہ یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے ان
لکڑی کا جو موٹا ہے میں سے چرکے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر سنجاست زمین پر نماز پڑھنا چاہی اور اس پر کچھ مٹی چھڑک دی
تو اگر مٹی اتنی تھوڑی ہے کہ اگر اسکو سو ٹھکین تو سنجاست کی پو آوے تو نماز جائز ہوگی اور اگر اتنی بہت ہے
کہ اگر اسکو سو ٹھکین تو پو نہ آوے تو نماز جائز ہے یہ تمار خانہ میں لکھا ہے۔ اگر سنجاست کپڑا بچھاوے
اور اس پر مٹی بچھا کر نماز پڑھے تو جائز نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر سنجاست کی جگہ پر ابی استین
بچھا کر اس پر سجدہ کرے تو صحیح ہے کہ جائز نہیں یہ تمار خانہ میں لکھا ہے۔ اور اگر ایک جہہ پہن نماز پڑھی
جس کے اندر کچھ کپڑا ہوا تھا اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد اس کے اندر ایک چوہا مرا ہوا خشک ملا

۹۰
بندی
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

بیان میں فرض و نفل اور سجدہ تلاوت اور ہزارہ کی نماز بغیر قبلہ کی طرف منھ کیے کسی کو جائز نہیں یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے فقہاء کا اتفاق ہے کہ جو شخص کہ میں ہر اسکے لیے قرار عین کعبہ ہر بس اسکو عین کعبہ کی طرف منھ کرنا لازم ہے یہ قنارے قاضی خان میں لکھا ہے اور آئین کچھ فرق نہیں کہ نماز پڑھنے والے اور کعبہ کے درمیان میں کوئی دیوار حال ہو یا نہ ہو عین میں لکھا ہے یہاں تک کہ وہ والا اگر اپنے گھر میں نماز پڑھے تو اس طرح پڑھے کہ اگر دیوار میں درمیان سے دو دروازے ہوں تو کوئی جہ نماز کعبہ کا اسکے منھ کے سامنے ہو یہ کافی میں لکھا ہے اگر حکم کی طرف کو منھ کر کے نماز پڑھے تو جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور جو شخص ایک سے خارج ہو تو قبلہ اسکا جہت کعبہ ہر ہی قول ہر عامۃً مشائخ کا اور یہی صحیح ہے یہ یقین میں لکھا ہے اور جہت کعبہ کی دلیل سے معلوم ہوتی ہے اور دلیل شہرہ وں اور قریوں میں و دھرا میں ہیں جو صحابہ اور تابعین نے بنائی ہیں پس ہم پر انکا اتباع واجب ہے اور اگر وہ نہ ہوں تو اس بستی کے لوگوں سے پوچھو اور دریاؤں اور جنگلوں میں دلیل قبلہ کی ستارے ہیں یہ قنارے قاضی خان میں لکھا ہے اور خانہ کعبہ کی جگہ کی طرف کو منھ کرنے کا اعتبار ہے نماز کا اعتبار نہیں قنارے قاضی خان میں لکھا ہے کہ گھر کے کوہوں میں اور ہزاروں اور اونچے ٹیلوں پر اور خانہ کعبہ کی چھت پر نماز جائز ہے اسواسطے کہ قبلہ ساتویں زمین سے ساتویں آسمان تک مقابل میں کعبہ کے عرش تک ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر کعبہ کے اندر یا چھت پر نماز پڑھی تو جہت کعبہ کو منھ کر کے جائز ہے اور اگر کعبہ کی دیوار پر نماز پڑھی تو اگر منھ اسکا کعبہ کی چھت کی جانب کو ہے تو نماز جائز ہوگی اور جو نہیں ہے تو جائز نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے کوئی مریض صاحبہ فراموش ہے اور قبلہ کی طرف کو منھ نہیں پھیر سکتا اور اسکے پاس کوئی اور شخص بھی نہیں جو اسکا منھ پھیر دے تو جہت کعبہ کو وہ چاہے نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص پھیر والا ہے لیکن منھ پھیرنا اسکو ضرر کرتا ہے تو بھی یہی حکم ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور جس شخص کو قبلہ کی طرف کو منھ کرنے میں کچھ خوف ہو تو جس جہت پر قادر ہے اسی طرف کو نماز پڑھے یہ ہدایہ میں لکھا ہے برابر ہے کہ دشمن سے خوف ہو یا درندہ سے یا چور سے اسی طرح اگر دریا میں لکڑی پر ہو اور اسکو خوف ہو کہ قبلہ کی طرف کو پھر گیا تو ڈوب جائیگا تو بھی یہی حکم ہے یہ یقین میں لکھا ہے اور اسی طرح فرض نماز عذر سے یا نفل بغیر عذر سواری پر پڑھے تو اسے جائز ہے کہ سواری کا منھ جہت کعبہ کو ہو نماز پڑھے یہ نیت المصلیٰ میں لکھا ہے اور جو شخص کشتی میں نماز پڑھے فرض یا نفل تو اس پر واجب ہے کہ قبلہ کی طرف کو منھ کرے اور یہ جائز نہیں کہ جہت کعبہ کو رخ ہو اور کو پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے یہاں تک کہ اگر کشتی گھومے اور وہ نماز پڑھتا ہو تو کشتی کے گھومتے ہی قبلہ کو متوجہ ہو جا دے یہ شرح نیت المصلیٰ میں لکھا ہے جو میرزا کی تصنیف ہے اگر قبلہ کا شبہ پڑ جاوے اور ایسا کوئی شخص اسکے سامنے نہیں جس سے پوچھے تو اٹھل سے قبلہ کی طرف مقرر کر کے نماز پڑھے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے کے بعد معلوم ہو کہ اسکا گمان غلط تھا تو نفل کو نہ پھیرے اور جو نماز میں ہی معلوم ہو تو قبلہ کی طرف کو پھر جاوے اور باقی نماز اسی طرح پڑھے یہ زامدی میں لکھا ہے اور اگر اسکے سامنے کوئی ایسا شخص ہو جس سے پوچھ سکتا ہے اور وہ وہیں کا رہنے والا ہو اور قبلہ کی سمت کو جانتا ہو تو اٹھل سے نماز پڑھنا جائز نہیں یقین میں لکھا ہے اگر اسکے سامنے کوئی ایسا شخص ہے کہ اس سے پوچھ سکتا ہے اور اس سے نہ پوچھا اور اٹھل سے نماز پڑھ لی تو اگر ٹھیک قبلہ کی جانب کو نماز پڑھی تو جائز ہوگی ورنہ جائز نہ ہوگی یہ نیت المصلیٰ میں لکھا ہے اور یہی ہے شرح طحاوی میں کسی شخص کے سامنے

ہونے کی حد یہ ہے کہ اگر اسکو چٹا کر پکارے تو وہ سن لے یہ جو ہرۃ النیر دین لکھا ہے اگر قبلہ کا اسکو جھل میں شبہ
 نہ جاوے اور وہ اٹھل سے کسی طرف کو قبلہ سمجھے اور وہ معتبر آدمی اسکو یہ خبر دین کہ قبلہ اور طرف ہو تو اگر وہ بھی وہی
 مسافرین تو انکے قول پر التفات نہ کرے اور اگر وہ اسی جگہ کے رہنے والے ہوں تو اگر انکا قول نہ مایکا تو نماز
 جائز نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اٹھل سے ایک سمت کو قبلہ جو یز کیا لیکن نماز دوسری طرف کو پڑھی
 تو اس نماز کا اعادہ کرے اگرچہ وہ ٹھیک قبلہ کی طرف کو ہو گئی ہو یہ نیتہ الصلیٰ میں لکھا ہے اگر اسنے کسی طرف کو
 نماز شروع کی اور اسکو قبلہ میں شک نہ تھا پھر نماز میں اسکو شک ہو گیا تو وہ اسی طرح نماز پڑھتا رہے
 لیکن جب اسکو یقینا معلوم ہو جائے کہ وہ سمت غلط تھی تو اعادہ واجب ہو پس اگر نماز میں ہی معلوم ہو گیا کہ وہ
 خطا پڑی تو از سر نو نماز پڑھنا واجب ہے اور اگر ظاہر ہو گیا کہ اسنے ٹھیک قبلہ کی طرف کو نماز پڑھی تو اس میں اختلاف ہے
 اور صحیح یہ ہے کہ اسی کو پورا کرے اور از سر نو نہ پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر کسی کو شک ہو اور اٹھل
 سے کسی سمت کو مقرر نہ کیا اور بغیر اٹھل کے نماز پڑھ لی پس اگر نماز میں ہی شک زائل ہو گیا سینے یہ معلوم
 ہو گیا کہ ٹھیک وہ قبلہ کی جانب ہے یا نہیں تو از سر نو نماز پڑھے اور اگر نماز سے فارغ ہونے کے بعد خطا معلوم ہو
 یا کچھ معلوم نہ ہو تو نماز کا اعادہ کرے اور اگر ظاہر ہو گیا کہ قبلہ کی طرف وہی ٹھیک تھی تو نماز جائز ہو گئی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر
 اٹھل سے کسی طرف کو گمان غالب نہ ہو تو بعضوں نے کہا ہے نماز میں تاخیر کرے اور بعضوں نے کہا ہے چاروں طرف کو
 پڑھے اور بعضوں نے کہا ہے جہر کو چاہے پڑھے یہ جو الاراق میں لکھا ہے اور ٹھیک یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے کھڑے
 پس اگر اسنے کسی طرف کو نماز پڑھ لی تو اگر ظاہر ہو کہ اسنے ٹھیک قبلہ کی طرف کو پڑھی یا یہ ظاہر ہو کہ اسنے غلط پڑھی یا کچھ ظاہر
 نہ ہو اس صورت میں نماز جائز ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر کسی شہر میں داخل ہوا اور وہاں محرابین بنی ہوئی کھین تو زمین
 کی طرف کو نماز پڑھے اپنی اٹھل سے نماز پڑھے اور اگر جھل میں ہے اور آسمان صاف ہے اور ستاروں سے وہ
 قبلہ کی سمت پہچان سکتا ہے تو اٹھل سے نماز پڑھے یہ محیط خسی میں لکھا ہے اگر کوئی شخص مسجد میں داخل ہوا اور اس
 محراب نہیں اور اسکو قبلہ معلوم نہیں اور اٹھل سے نماز پڑھ لی پھر ظاہر ہو کہ اٹھل میں خطا ہوئی تو اعادہ واجب ہے
 وسیلے کہ وہ وہاں کے رہنے والوں سے پوچھنے پر قادر ہو اور اگر ظاہر ہو گیا کہ اسنے ٹھیک قبلہ کی طرف
 کو نماز پڑھی تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر اسنے پوچھا اور انھوں نے نہ بتایا اور وہی ہی
 نماز پڑھ لی تو جائز ہے اگرچہ اسکو ظاہر ہو کہ قبلہ کی سمت میں خطا ہوئی یہ محیط خسی میں لکھا ہے کسی شخص نے
 مسجد میں اندھیرے میں رات میں اٹھل سے نماز پڑھی پھر ظاہر ہو کہ اسنے قبلہ کی سمت میں خطا ہوئی یا محیط خسی میں لکھا ہے کسی شخص نے
 تو نماز جائز ہوگی اسلئے کہ اسپرہ واجب نہیں ہے کہ قبلہ پوچھنے کے لیے لوگوں کے دروازے کو کھولے اور اگر
 اٹھل سے نماز میں ایک رکعت پڑھی پھر اسکی راسے دوسری طرف کو بدل گئی اور دوسری رکعت دوسری
 طرف کو پڑھی پھر اسکی راسے دوسری طرف کو بدل کر پہلی رکعت پڑھی تھی تو اس صورت میں شائع کا
 اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ وہ پہلی طرف کو اپنی نماز تمام کر لے اور بعضوں نے کہا ہے کہ از سر نو پڑھے یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہے کسی شخص نے جھل میں اٹھل سے نماز پڑھی اور اسکے پیچھے ایک شخص نے بغیر اٹھل کے قنڈا کر لیا
 پس اگر امام نے ٹھیک قبلہ کی طرف کو پڑھی تو وہ دونوں کی نماز ہو گئی اور اگر امام کی راسے غلط تھی تو امام کی نماز ہو گئی اور

اگر اسکو چٹا کر پکارے تو وہ سن لے یہ جو ہرۃ النیر دین لکھا ہے اگر قبلہ کا اسکو جھل میں شبہ نہ جاوے اور وہ اٹھل سے کسی طرف کو قبلہ سمجھے اور وہ معتبر آدمی اسکو یہ خبر دین کہ قبلہ اور طرف ہو تو اگر وہ بھی وہی مسافرین تو انکے قول پر التفات نہ کرے اور اگر وہ اسی جگہ کے رہنے والے ہوں تو اگر انکا قول نہ مایکا تو نماز جائز نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اٹھل سے ایک سمت کو قبلہ جو یز کیا لیکن نماز دوسری طرف کو پڑھی تو اس نماز کا اعادہ کرے اگرچہ وہ ٹھیک قبلہ کی طرف کو ہو گئی ہو یہ نیتہ الصلیٰ میں لکھا ہے اگر اسنے کسی طرف کو نماز شروع کی اور اسکو قبلہ میں شک نہ تھا پھر نماز میں اسکو شک ہو گیا تو وہ اسی طرح نماز پڑھتا رہے لیکن جب اسکو یقینا معلوم ہو جائے کہ وہ سمت غلط تھی تو اعادہ واجب ہو پس اگر نماز میں ہی معلوم ہو گیا کہ وہ خطا پڑی تو از سر نو نماز پڑھنا واجب ہے اور اگر ظاہر ہو گیا کہ اسنے ٹھیک قبلہ کی طرف کو نماز پڑھی تو اس میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ اسی کو پورا کرے اور از سر نو نہ پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر کسی کو شک ہو اور اٹھل سے کسی سمت کو مقرر نہ کیا اور بغیر اٹھل کے نماز پڑھ لی پس اگر نماز میں ہی شک زائل ہو گیا سینے یہ معلوم ہو گیا کہ ٹھیک وہ قبلہ کی جانب ہے یا نہیں تو از سر نو نماز پڑھے اور اگر نماز سے فارغ ہونے کے بعد خطا معلوم ہو یا کچھ معلوم نہ ہو تو نماز کا اعادہ کرے اور اگر ظاہر ہو گیا کہ قبلہ کی طرف وہی ٹھیک تھی تو نماز جائز ہو گئی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اٹھل سے کسی طرف کو گمان غالب نہ ہو تو بعضوں نے کہا ہے نماز میں تاخیر کرے اور بعضوں نے کہا ہے چاروں طرف کو پڑھے اور بعضوں نے کہا ہے جہر کو چاہے پڑھے یہ جو الاراق میں لکھا ہے اور ٹھیک یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے کھڑے پس اگر اسنے کسی طرف کو نماز پڑھ لی تو اگر ظاہر ہو کہ اسنے ٹھیک قبلہ کی طرف کو پڑھی یا یہ ظاہر ہو کہ اسنے غلط پڑھی یا کچھ ظاہر نہ ہو اس صورت میں نماز جائز ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر کسی شہر میں داخل ہوا اور وہاں محرابین بنی ہوئی کھین تو زمین کی طرف کو نماز پڑھے اپنی اٹھل سے نماز پڑھے اور اگر جھل میں ہے اور آسمان صاف ہے اور ستاروں سے وہ قبلہ کی سمت پہچان سکتا ہے تو اٹھل سے نماز پڑھے یہ محیط خسی میں لکھا ہے اگر کوئی شخص مسجد میں داخل ہوا اور اس محراب نہیں اور اسکو قبلہ معلوم نہیں اور اٹھل سے نماز پڑھ لی پھر ظاہر ہو کہ اٹھل میں خطا ہوئی تو اعادہ واجب ہے وسیلے کہ وہ وہاں کے رہنے والوں سے پوچھنے پر قادر ہو اور اگر ظاہر ہو گیا کہ اسنے ٹھیک قبلہ کی طرف کو نماز پڑھی تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر اسنے پوچھا اور انھوں نے نہ بتایا اور وہی ہی نماز پڑھ لی تو جائز ہے اگرچہ اسکو ظاہر ہو کہ قبلہ کی سمت میں خطا ہوئی یہ محیط خسی میں لکھا ہے کسی شخص نے مسجد میں اندھیرے میں رات میں اٹھل سے نماز پڑھی پھر ظاہر ہو کہ اسنے قبلہ کی سمت میں خطا ہوئی یا محیط خسی میں لکھا ہے کسی شخص نے تو نماز جائز ہوگی اسلئے کہ اسپرہ واجب نہیں ہے کہ قبلہ پوچھنے کے لیے لوگوں کے دروازے کو کھولے اور اگر اٹھل سے نماز میں ایک رکعت پڑھی پھر اسکی راسے دوسری طرف کو بدل گئی اور دوسری رکعت دوسری طرف کو پڑھی پھر اسکی راسے دوسری طرف کو بدل کر پہلی رکعت پڑھی تھی تو اس صورت میں شائع کا اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ وہ پہلی طرف کو اپنی نماز تمام کر لے اور بعضوں نے کہا ہے کہ از سر نو پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کسی شخص نے جھل میں اٹھل سے نماز پڑھی اور اسکے پیچھے ایک شخص نے بغیر اٹھل کے قنڈا کر لیا پس اگر امام نے ٹھیک قبلہ کی طرف کو پڑھی تو وہ دونوں کی نماز ہو گئی اور اگر امام کی راسے غلط تھی تو امام کی نماز ہو گئی اور

نماز کی نماز میں بھی تعین شرط ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر سب سے نمازین فوت ہو گئیں اور انکی قضا پڑھنے میں مشغول ہو تو ضرور ہے کہ ظہر اور عصر وغیرہ کی تعیین کرے اور یہ بھی نیت کرے کہ فلاں نے روز کی ظہر اور فلاں نے روز کی عصر پڑھتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور ظہیر بن لکھا ہے اور یہی صحیح ہے اور اگر آسانی چاہے تو یہ نیت کرے کہ پہلی ظہر اور اسپر ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور ظہیر بن لکھا ہے اور یہی نہیں کے مسائل شتی میں لکھا ہے اگر نفل کی نماز شروع کرے تو زوی تو انکی قضا کا بھی تعین کرے اگر قضا میں ہفتہ کے روز کی نماز کی نیت کی تھی پھر معلوم ہوا کہ قضا اتوار کے روز کی تھی یا اسکے عکس تھا تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے اور وقت کی نماز میں ایسی صورت ہو تو جائز ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے دل میں ظہر کی نیت تھی اور اسکی زبان سے عصر نکل گیا تو جائز ہے یہ شیخ مقدس ابو الیث میں لکھا ہے اور یہی لکھا ہے قفہ میں کسی شخص نے فرض نماز شروع کی پھر اسکو یہ گمان ہو گیا کہ نفل پڑھتا ہوں اور نفل کی نیت پر نماز تمام کر لی تو وہ نماز فرض ادا ہوئی اور اگر اسکے برعکس ہوا تو جواب بھی برعکس ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر ظہر کی نماز شروع کی پھر نفل کی نماز کی پھر عصر کی نماز کی یا جائزہ کی نماز کی نیت کر لی اور تکبیر کسی تو پہلی نماز سے نکل گیا اور دوسری نماز شروع ہو گئی اور اگر تکبیر نہ کے صرف نیت کرے تو نماز سے نہیں نکلتا یہ تاجرانہ میں عتایہ سے نقل کیا ہے اگر ظہر کی ایک رکعت پڑھ لی پھر ظہر کی نماز کی نیت سے تکبیر کسی تو وہ نماز اسی طرح رہیگی اور وہ رکعت جائز ہو جائیگی یہ اسوقت ہے کہ جب نیت صرف دل سے کرے لیکن اگر اسنے زبان سے بھی کہا کہ میں ظہر کی نماز کی نیت کرتا ہوں تو نماز ٹوٹ جائیگی اور وہ رکعت جائز ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر نفل نماز کی نیت سے تکبیر کسی پھر فرض نماز کی نیت سے تکبیر کسی تو فرض نماز شروع ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جو شخص اکیلا نماز پڑھتا ہے اسکو تین چیزوں کی نیت ضرور ہے اول یہ کہ اللہ کے واسطے نماز پڑھتا ہے دوسری تعین اسس بات کا کہ کوئی نماز ہے تیسری قبلہ کی نیت کرنا تاکہ سب کے نزدیک جائز ہو جاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور امام بھی دہی نیت کرے جو تنہا نماز پڑھنے والا نیت کرتا ہے امامت کی نیت کی کچھ ضرورت نہیں یہاں تک کہ اگر اسنے یہ نیت کی کہ فلاں شخص کی امامت نہیں کرتا اور اس شخص نے اگر اسکے پیچھے اقتدا کر لی تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے عورتوں کا امام بغیر نیت کے نہیں ہو سکتا یہ محیط میں لکھا ہے اگر مقتدی ہو تنہا نماز پڑھنے والے کی سی نیت کرے اور اسکے علاوہ نیت اقتدا کی بھی کرے اسواسطے کہ اقتدا بغیر نیت کے جائز نہیں تو فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر یہ نیت کی کہ امام کی نماز شروع کرتا ہوں یا امام کی نماز میں اسکا اقتدا کرتا ہوں تو جائز ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں اگر اسنے امام کے اقتدا کی نیت کی اور کچھ نیت نہ کی یہی اصح ہے یہ معراج الدرۃ میں لکھا ہے اور اگر امام کی نماز یا امام کے فرض کی نیت کی تو کافی نہیں یہ میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ جب امام اللہ اکبر کہے اسوقت اقتدا کی نیت کرے تاکہ نماز میں امام کا اقتدا ہو اگر اسوقت اقتدا کی نیت کی کہ جب امام امامت کی جگہ کھڑا ہوا تو عامہ علماء کے نزدیک جائز ہے اور شیخ امام زاہد اسمعیل اور حاکم عبد الرحمن کا تب اسی پر فتوے دیتے تھے اور یہی ابو دہر یہ محیط میں لکھا ہے اگر اسنے امام کی نماز میں شروع کرنے کی نیت کی اور امام نے ابھی تک نماز نہیں شروع کی اور وہ اس بات کو جانتا ہے تو جب امام نماز شروع کرے گا تب اسکی دہی نماز شروع ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر امام کی نماز شروع کرنے کی نیت کی اور اسکو یہ گمان ہے کہ امام نماز شروع کر چکا حالانکہ امام نے ابھی نماز شروع نہیں کی تھی تو جائز نہ ہوگا اور اسی کو اختیار کیا ہے

۹۰
فتاویٰ ہندوستان باب الصلوۃ باب سوم شرط نماز
نماز کی نماز میں بھی تعین شرط ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر سب سے نمازین فوت ہو گئیں اور انکی قضا پڑھنے میں مشغول ہو تو ضرور ہے کہ ظہر اور عصر وغیرہ کی تعیین کرے اور یہ بھی نیت کرے کہ فلاں نے روز کی ظہر اور فلاں نے روز کی عصر پڑھتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور ظہیر بن لکھا ہے اور یہی صحیح ہے اور اگر آسانی چاہے تو یہ نیت کرے کہ پہلی ظہر اور اسپر ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور ظہیر بن لکھا ہے اور یہی نہیں کے مسائل شتی میں لکھا ہے اگر نفل کی نماز شروع کرے تو زوی تو انکی قضا کا بھی تعین کرے اگر قضا میں ہفتہ کے روز کی نماز کی نیت کی تھی پھر معلوم ہوا کہ قضا اتوار کے روز کی تھی یا اسکے عکس تھا تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے اور وقت کی نماز میں ایسی صورت ہو تو جائز ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے دل میں ظہر کی نیت تھی اور اسکی زبان سے عصر نکل گیا تو جائز ہے یہ شیخ مقدس ابو الیث میں لکھا ہے اور یہی لکھا ہے قفہ میں کسی شخص نے فرض نماز شروع کی پھر اسکو یہ گمان ہو گیا کہ نفل پڑھتا ہوں اور نفل کی نیت پر نماز تمام کر لی تو وہ نماز فرض ادا ہوئی اور اگر اسکے برعکس ہوا تو جواب بھی برعکس ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر ظہر کی نماز شروع کی پھر نفل کی نماز کی پھر عصر کی نماز کی یا جائزہ کی نماز کی نیت کر لی اور تکبیر کسی تو پہلی نماز سے نکل گیا اور دوسری نماز شروع ہو گئی اور اگر تکبیر نہ کے صرف نیت کرے تو نماز سے نہیں نکلتا یہ تاجرانہ میں عتایہ سے نقل کیا ہے اگر ظہر کی ایک رکعت پڑھ لی پھر ظہر کی نماز کی نیت سے تکبیر کسی تو وہ نماز اسی طرح رہیگی اور وہ رکعت جائز ہو جائیگی یہ اسوقت ہے کہ جب نیت صرف دل سے کرے لیکن اگر اسنے زبان سے بھی کہا کہ میں ظہر کی نماز کی نیت کرتا ہوں تو نماز ٹوٹ جائیگی اور وہ رکعت جائز ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر نفل نماز کی نیت سے تکبیر کسی پھر فرض نماز کی نیت سے تکبیر کسی تو فرض نماز شروع ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جو شخص اکیلا نماز پڑھتا ہے اسکو تین چیزوں کی نیت ضرور ہے اول یہ کہ اللہ کے واسطے نماز پڑھتا ہے دوسری تعین اسس بات کا کہ کوئی نماز ہے تیسری قبلہ کی نیت کرنا تاکہ سب کے نزدیک جائز ہو جاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور امام بھی دہی نیت کرے جو تنہا نماز پڑھنے والا نیت کرتا ہے امامت کی نیت کی کچھ ضرورت نہیں یہاں تک کہ اگر اسنے یہ نیت کی کہ فلاں شخص کی امامت نہیں کرتا اور اس شخص نے اگر اسکے پیچھے اقتدا کر لی تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے عورتوں کا امام بغیر نیت کے نہیں ہو سکتا یہ محیط میں لکھا ہے اگر مقتدی ہو تنہا نماز پڑھنے والے کی سی نیت کرے اور اسکے علاوہ نیت اقتدا کی بھی کرے اسواسطے کہ اقتدا بغیر نیت کے جائز نہیں تو فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر یہ نیت کی کہ امام کی نماز شروع کرتا ہوں یا امام کی نماز میں اسکا اقتدا کرتا ہوں تو جائز ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں اگر اسنے امام کے اقتدا کی نیت کی اور کچھ نیت نہ کی یہی اصح ہے یہ معراج الدرۃ میں لکھا ہے اور اگر امام کی نماز یا امام کے فرض کی نیت کی تو کافی نہیں یہ میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ جب امام اللہ اکبر کہے اسوقت اقتدا کی نیت کرے تاکہ نماز میں امام کا اقتدا ہو اگر اسوقت اقتدا کی نیت کی کہ جب امام امامت کی جگہ کھڑا ہوا تو عامہ علماء کے نزدیک جائز ہے اور شیخ امام زاہد اسمعیل اور حاکم عبد الرحمن کا تب اسی پر فتوے دیتے تھے اور یہی ابو دہر یہ محیط میں لکھا ہے اگر اسنے امام کی نماز میں شروع کرنے کی نیت کی اور امام نے ابھی تک نماز نہیں شروع کی اور وہ اس بات کو جانتا ہے تو جب امام نماز شروع کرے گا تب اسکی دہی نماز شروع ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر امام کی نماز شروع کرنے کی نیت کی اور اسکو یہ گمان ہے کہ امام نماز شروع کر چکا حالانکہ امام نے ابھی نماز شروع نہیں کی تھی تو جائز نہ ہوگا اور اسی کو اختیار کیا ہے

قاضی خان نے یہ شرح نیتہ الصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے اور اگر امام کا اقتدا کیا اور امام کی نیت کی نیت کر لی اور یہ نہیں جانتا کہ امام کس نماز میں ہے یا جمعہ میں تو کوئی سی منہ از ہوا نماز ہو جائیگی اور اگر صرف امام کی اقتدا کی نیت کی اور امام کی نماز کی نیت نہ کی اور کتنے ظہر کی نیت کی اور امام جمعہ پڑھتا تھا تو نماز جائز نہ ہوگی اور اگر مقتدی اپنے واسطے آسانی چاہے تو یہ نیت کرے کہ امام کے پیچھے امام کی نماز پڑھتا ہوں یا یہ نیت کرے کہ امام کے ساتھ وہی نماز پڑھتا ہوں جو امام پڑھتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر جمعہ کی نماز میں امام کے اقتدا کی نیت کی اور ظہر اور جمعہ دونوں کے ساتھ نیت کر لی تو بعضوں نے اسکو جائز رکھ کر نیت جمعہ کو بسبب اقتدا کے ترجیح دی ہے اور اگر امام کے اقتدا کی نیت کی اور یہ اسکو خیال نہیں کہ وہ زید ہے یا عمرو ہے یا اسکو یہ گمان ہے کہ وہ زید ہے اور وہ عمرو تھا تو اقتدا صحیح ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر مقتدی کو امام نظر آتا تھا اور اسنے کہا کہ میں اس امام کا اقتدا کرتا ہوں اور وہ عبد اللہ ہے یا امام نظر نہ آتا تھا اور اسنے کہا کہ میں اس امام کی اقتدا نیت کرتا ہوں جو محراب میں کھڑا ہے اور وہ عبد اللہ ہے اور امام جعفر تھا تو نماز جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر نیت کی کہ میں زید کا اقتدا کرتا ہوں اور امام عم تھا تو جائز نہیں ہے میں لکھا ہے واجب جاعت بڑی ہو تو مقتدی کو چاہیے کہ کسی کو امام نہ کرے اور اسی طرح جائزہ کی نماز میں بہت کو معین ذکر کرے یہ ظہیر میں لکھا ہے نمازی چھ طرح کے ہوتے ہیں ایک کہ فرض اور سنتوں کو جانتا ہے اور فرض کے معنی یہ جانتا ہے کہ اسکے کرنے کا ثواب کا مستحق ہوگا اور نہ کرنے میں عذاب کے لائق ہوگا اور سنت کے معنی یہ جانتا ہے کہ اسکے کرنے میں ثواب کا مستحق ہوگا اور چھوڑنے میں عذاب نہ لگے گا جیسا کہ صرف فجر یا ظہر کی نیت کی تو کافی ہے اور ظہر کی نیت بجائے فرض کی نیت کے ہو جائیگی وہ شخص کہ یہ سب جانتا ہے اور نماز فرض کی ارادہ فرض کا کرے نیت باندھی لیکن اتنی بات نہیں جانتا کہ اسوقت میں کتنے فرض اور سنت ہیں تو اسکی نیت جائز ہے تیسرے وہ شخص کہ فرض کی نیت کرے اور فرض کے معنی نہیں جانتا اسکی نیت جائز نہیں چوتھے وہ شخص کہ یہ جانتا ہے کہ یہ لوگ جو نماز پڑھتے ہیں اس میں کچھ سنتیں ہیں اور کچھ نہ ہیں اور کچھ فرض ہیں اور لوگ نماز پڑھتے ہیں وہ بھی نماز پڑھتا ہے اور نہ فرض و نفل میں تمیز نہیں کرتا تو جائز نہیں پانچویں وہ شخص کہ یہ اعتقاد ہے کہ سب نماز میں نہ فرض ہیں تو اسکی نماز جائز ہے چھٹے وہ شخص کہ جبکہ یہ معام نہیں کہ امتہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر نماز فرض کی ہے لیکن وہ نماز کے وقتوں میں نماز پڑھتا ہے تو نماز ادا نہ ہوگی یہ قیہ میں لکھا ہے جو شخص فرض و نفل میں فرق نہیں جانتا اور ہر نماز میں فرض کی نیت کر لیتا ہے تو اسکے پیچھے ان نمازوں پر اقتدا جائز ہے جسے پہلے سنتیں نہیں جیسے عصر اور مغرب اور عشا اور ان نمازوں میں جائز نہیں جسے پہلے سنتیں ہیں جیسے فجر اور ظہر یہ فتاویٰ قاضی خان اور شرح نیتہ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے ہمارے فقہار کا حجام ہے کہ نفل یہ ہے کہ نیت نماز شروع کرنے کے ساتھ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور نیت جو تکبیر سے پہلے ہو اگر اسکے بعد کوئی ایسا عمل نہ پایا جاوے جو اسکو قطع کر دے اور وہ عمل وہ ہے جو نماز کے لائق نہیں تو اسی نیت بھی مثل اسی نیت کے ہو جو تکبیر کے ساتھ ہوتی ہے یہ کافی میں لکھا ہے بیان تک کہ اگر نیت کی بھپہ وضو کیا اور سجدہ کی طرف چلا پھر تکبیر کسی اور اسوقت دل میں نیت حاضر نہیں ہوتی تو جائز ہے کہ جو نیت تکبیر کے بعد ہو اسکا کچھ اعتبار نہیں ہے میں لکھا ہے یہاں سے منہوں میں داخل نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر نماز خالص اسکے واسطے

۱۰۰
اگر امام کی نیت کی اور امام کی نماز کی نیت نہ کی اور کتنے ظہر کی نیت کی اور امام جمعہ پڑھتا تھا تو نماز جائز نہ ہوگی اور اگر مقتدی اپنے واسطے آسانی چاہے تو یہ نیت کرے کہ امام کے پیچھے امام کی نماز پڑھتا ہوں یا یہ نیت کرے کہ امام کے ساتھ وہی نماز پڑھتا ہوں جو امام پڑھتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر جمعہ کی نماز میں امام کے اقتدا کی نیت کی اور ظہر اور جمعہ دونوں کے ساتھ نیت کر لی تو بعضوں نے اسکو جائز رکھ کر نیت جمعہ کو بسبب اقتدا کے ترجیح دی ہے اور اگر امام کے اقتدا کی نیت کی اور یہ اسکو خیال نہیں کہ وہ زید ہے یا عمرو ہے یا اسکو یہ گمان ہے کہ وہ زید ہے اور وہ عمرو تھا تو اقتدا صحیح ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر مقتدی کو امام نظر آتا تھا اور اسنے کہا کہ میں اس امام کا اقتدا کرتا ہوں اور وہ عبد اللہ ہے یا امام نظر نہ آتا تھا اور اسنے کہا کہ میں اس امام کی اقتدا نیت کرتا ہوں جو محراب میں کھڑا ہے اور وہ عبد اللہ ہے اور امام جعفر تھا تو نماز جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر نیت کی کہ میں زید کا اقتدا کرتا ہوں اور امام عم تھا تو جائز نہیں ہے میں لکھا ہے واجب جاعت بڑی ہو تو مقتدی کو چاہیے کہ کسی کو امام نہ کرے اور اسی طرح جائزہ کی نماز میں بہت کو معین ذکر کرے یہ ظہیر میں لکھا ہے نمازی چھ طرح کے ہوتے ہیں ایک کہ فرض اور سنتوں کو جانتا ہے اور فرض کے معنی یہ جانتا ہے کہ اسکے کرنے کا ثواب کا مستحق ہوگا اور نہ کرنے میں عذاب کے لائق ہوگا اور سنت کے معنی یہ جانتا ہے کہ اسکے کرنے میں ثواب کا مستحق ہوگا اور چھوڑنے میں عذاب نہ لگے گا جیسا کہ صرف فجر یا ظہر کی نیت کی تو کافی ہے اور ظہر کی نیت بجائے فرض کی نیت کے ہو جائیگی وہ شخص کہ یہ سب جانتا ہے اور نماز فرض کی ارادہ فرض کا کرے نیت باندھی لیکن اتنی بات نہیں جانتا کہ اسوقت میں کتنے فرض اور سنت ہیں تو اسکی نیت جائز ہے تیسرے وہ شخص کہ فرض کی نیت کرے اور فرض کے معنی نہیں جانتا اسکی نیت جائز نہیں چوتھے وہ شخص کہ یہ جانتا ہے کہ یہ لوگ جو نماز پڑھتے ہیں اس میں کچھ سنتیں ہیں اور کچھ نہ ہیں اور کچھ فرض ہیں اور لوگ نماز پڑھتے ہیں وہ بھی نماز پڑھتا ہے اور نہ فرض و نفل میں تمیز نہیں کرتا تو جائز نہیں پانچویں وہ شخص کہ یہ اعتقاد ہے کہ سب نماز میں نہ فرض ہیں تو اسکی نماز جائز ہے چھٹے وہ شخص کہ جبکہ یہ معام نہیں کہ امتہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر نماز فرض کی ہے لیکن وہ نماز کے وقتوں میں نماز پڑھتا ہے تو نماز ادا نہ ہوگی یہ قیہ میں لکھا ہے جو شخص فرض و نفل میں فرق نہیں جانتا اور ہر نماز میں فرض کی نیت کر لیتا ہے تو اسکے پیچھے ان نمازوں پر اقتدا جائز ہے جسے پہلے سنتیں نہیں جیسے عصر اور مغرب اور عشا اور ان نمازوں میں جائز نہیں جسے پہلے سنتیں ہیں جیسے فجر اور ظہر یہ فتاویٰ قاضی خان اور شرح نیتہ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے ہمارے فقہار کا حجام ہے کہ نفل یہ ہے کہ نیت نماز شروع کرنے کے ساتھ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور نیت جو تکبیر سے پہلے ہو اگر اسکے بعد کوئی ایسا عمل نہ پایا جاوے جو اسکو قطع کر دے اور وہ عمل وہ ہے جو نماز کے لائق نہیں تو اسی نیت بھی مثل اسی نیت کے ہو جو تکبیر کے ساتھ ہوتی ہے یہ کافی میں لکھا ہے بیان تک کہ اگر نیت کی بھپہ وضو کیا اور سجدہ کی طرف چلا پھر تکبیر کسی اور اسوقت دل میں نیت حاضر نہیں ہوتی تو جائز ہے کہ جو نیت تکبیر کے بعد ہو اسکا کچھ اعتبار نہیں ہے میں لکھا ہے یہاں سے منہوں میں داخل نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر نماز خالص اسکے واسطے

یہ کرشی نے ذکر کیا ہے اور مرثیانی کا یہی فتویٰ ہے یہ زہدی میں لکھا ہے اور اگر اللہ اعظم فرمائی ہے نماز شروع کی تو صحیح ہوگی سلیسے کہ سب سے خالص تعظیم نہیں بلکہ بندہ کی حاجت بھی ملی ہوئی ہے یہ محیط حسنی میں لکھا ہے اور اگر استغفار یا اعوذ یا بعد یا انا سدا لا حول ولا قوۃ الا باللہ یا اللہ یا اللہ کا ذکر کیا تو نماز شروع ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر تعجب میں اللہ اکبر کہا اور اس سے تعظیم کا ارادہ نہ کیا یا نہ ہونے کے جواب کا ارادہ کیا تو جائز نہیں اگرچہ نماز کی نیت کی ہو یا تاخرانیہ میں لکھا ہے۔ اگر بسم اللہ الرحمن الرحیم کہا تو نماز شروع ہوگی یہ میں میں لکھا ہے اور اگر اللہ اکبر الف استغفار کے ساتھ کہا تو بالاتفاق نماز شروع ہوگی یہ تاخرانیہ میں صیرفیہ سے نقل کیا ہے اگر اللہ اکبر کات فارسی سے کہا تو نماز شروع ہو جاوے گی یہ محیط میں لکھا ہے اور نماز اسی وقت شروع ہوگی کہ جب تکبیر کھڑے ہو کر کہنے یا ایسی حالت میں کہ بہ نسبت رکوع کے قیام سے قریب ہو یہ زہدی میں لکھا ہے اگر بیٹھ کر تکبیر کسی اور پھر کھڑا ہوا تو نماز شروع ہوگی فعل کی نماز قیام کی قدرت پر بھی بیٹھ کر شروع کرنا جائز ہے یہ محیط حسنی میں لکھا ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک امام کے تحریم کے ساتھ تحریم باندہ اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک امام کے تحریم کے بعد تحریم باندہ سے اور فقہائے اربعین دونوں کے قول کے اوپر ہے یہ معدن میں لکھا ہے بعض فقہائے کہا ہے کہ جائز ہو جائے زمین خلافت نہیں اور یہی صحیح ہے بلکہ خلاف اس بات میں ہے کہ اولیٰ کو نسی صورت ہے یہ میں میں لکھا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک امام کے تحریم کے ساتھ مقتدی کا تحریم اس طرح ہونا چاہیے جیسے انگلی کی حرکت کے ساتھ انگلی کی حرکت ہوئی ہے اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جو امام کے تحریم کے بعد مقتدی کا تحریم ہے سب سے ایسی بعدیت مراد ہے کہ امام کے اللہ اکبر کے رے سے لے کر اللہ کے ہمزہ کو ملا دے یہ معنی کے باب الحفیہ میں لکھا ہے۔ اگر مقتدی نے اللہ اکبر کہا اور اللہ کا لفظ تو امام کے اللہ کہنے کے ساتھ میں واقع ہوا اور اکبر کا لفظ امام کے اکبر کہنے سے پہلے کہ چکا تھا تو فقہ ابو جعفر نے کہا کہ اصح یہ ہے کہ فقہائے نزدیک نماز شروع ہوگی اور اسی طرح اگر امام کو رکوع میں پایا اور اللہ کا لفظ لے کر قیام میں کہا اور اکبر کا لفظ رکوع میں جا کر کہا تو نماز شروع ہوگی اور فقہاء کا اجماع ہے کہ اگر مقتدی اللہ کے لفظ سے امام سے پہلے فارغ ہو گیا تو اظہر روایات کے بموجب اسکی نماز شروع ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر امام سے پہلے تکبیر کہی تو صحیح ہے کہ اگر امام کی اقتدا کی نیت کی ہے تو نماز شروع ہوگی اور اگر اقتدا کی نیت نہیں کی تو اسکی جدا نماز شروع ہو جاوے گی یہ محیط حسنی میں لکھا ہے۔ تکبیر اوسے کی فضیلت لینے کے وقت میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ جب کو پہلی رکعت ملی اسکو تکبیر شروع کی فضیلت ملی گئی یہ مصر کے باب ابی یوسف میں لکھا ہے اگر امام کو رکوع میں پایا اور لے کر کھڑے ہو کر تکبیر کسی مگر رکوع کی تکبیر کا ارادہ کیا تو نماز اسکی جائز ہوگی اور نیت لغو ہو جاوے گی اگر فارسی میں تکبیر کسی تو نماز جائز ہو جاوے گی یہ متون میں لکھا ہے خواہ عربی میں کہ سکتا ہو یا نہ کہ سکتا ہو لیکن اگر عربی میں اچھی طرح کہ سکتا ہو تو مکروہ ہے اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے موافق اگر عربی میں اچھی طرح کہ سکتا ہے تو جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے نماز کے سارے ذکر و نیت میں جیسے تشہد اور قنوت اور دعا اور رکوع اور سجود کی تسبیح میں بھی تلاوت جاری ہے اور جو حکم سناری کا ہے وہی ان سب زبانوں کا ہے جو عربی میں نہیں جیسے ترکی اور زبانی اور پشتی یہ قناد سے قاضی خان میں لکھا ہے اور مسبوط میں ہے کہ گونگا اور ایسا بے پڑھا کہ اچھی طرح کچھ پڑھ نہیں سکتا اسکی نماز صرف نیت سے شروع ہو جاتی ہے

یہ کرشی نے ذکر کیا ہے اور مرثیانی کا یہی فتویٰ ہے یہ زہدی میں لکھا ہے اور اگر اللہ اعظم فرمائی ہے نماز شروع کی تو صحیح ہوگی سلیسے کہ سب سے خالص تعظیم نہیں بلکہ بندہ کی حاجت بھی ملی ہوئی ہے یہ محیط حسنی میں لکھا ہے اور اگر استغفار یا اعوذ یا بعد یا انا سدا لا حول ولا قوۃ الا باللہ یا اللہ یا اللہ کا ذکر کیا تو نماز شروع ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر تعجب میں اللہ اکبر کہا اور اس سے تعظیم کا ارادہ نہ کیا یا نہ ہونے کے جواب کا ارادہ کیا تو جائز نہیں اگرچہ نماز کی نیت کی ہو یا تاخرانیہ میں لکھا ہے۔ اگر بسم اللہ الرحمن الرحیم کہا تو نماز شروع ہوگی یہ میں میں لکھا ہے اور اگر اللہ اکبر الف استغفار کے ساتھ کہا تو بالاتفاق نماز شروع ہوگی یہ تاخرانیہ میں صیرفیہ سے نقل کیا ہے اگر اللہ اکبر کات فارسی سے کہا تو نماز شروع ہو جاوے گی یہ محیط میں لکھا ہے اور نماز اسی وقت شروع ہوگی کہ جب تکبیر کھڑے ہو کر کہنے یا ایسی حالت میں کہ بہ نسبت رکوع کے قیام سے قریب ہو یہ زہدی میں لکھا ہے اگر بیٹھ کر تکبیر کسی اور پھر کھڑا ہوا تو نماز شروع ہوگی فعل کی نماز قیام کی قدرت پر بھی بیٹھ کر شروع کرنا جائز ہے یہ محیط حسنی میں لکھا ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک امام کے تحریم کے ساتھ تحریم باندہ اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک امام کے تحریم کے بعد تحریم باندہ سے اور فقہائے اربعین دونوں کے قول کے اوپر ہے یہ معدن میں لکھا ہے بعض فقہائے کہا ہے کہ جائز ہو جائے زمین خلافت نہیں اور یہی صحیح ہے بلکہ خلاف اس بات میں ہے کہ اولیٰ کو نسی صورت ہے یہ میں میں لکھا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک امام کے تحریم کے ساتھ مقتدی کا تحریم اس طرح ہونا چاہیے جیسے انگلی کی حرکت کے ساتھ انگلی کی حرکت ہوئی ہے اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جو امام کے تحریم کے بعد مقتدی کا تحریم ہے سب سے ایسی بعدیت مراد ہے کہ امام کے اللہ اکبر کے رے سے لے کر اللہ کے ہمزہ کو ملا دے یہ معنی کے باب الحفیہ میں لکھا ہے۔ اگر مقتدی نے اللہ اکبر کہا اور اللہ کا لفظ تو امام کے اللہ کہنے کے ساتھ میں واقع ہوا اور اکبر کا لفظ امام کے اکبر کہنے سے پہلے کہ چکا تھا تو فقہ ابو جعفر نے کہا کہ اصح یہ ہے کہ فقہائے نزدیک نماز شروع ہوگی اور اسی طرح اگر امام کو رکوع میں پایا اور اللہ کا لفظ لے کر قیام میں کہا اور اکبر کا لفظ رکوع میں جا کر کہا تو نماز شروع ہوگی اور فقہاء کا اجماع ہے کہ اگر مقتدی اللہ کے لفظ سے امام سے پہلے فارغ ہو گیا تو اظہر روایات کے بموجب اسکی نماز شروع ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر امام سے پہلے تکبیر کہی تو صحیح ہے کہ اگر امام کی اقتدا کی نیت کی ہے تو نماز شروع ہوگی اور اگر اقتدا کی نیت نہیں کی تو اسکی جدا نماز شروع ہو جاوے گی یہ محیط حسنی میں لکھا ہے۔ تکبیر اوسے کی فضیلت لینے کے وقت میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ جب کو پہلی رکعت ملی اسکو تکبیر شروع کی فضیلت ملی گئی یہ مصر کے باب ابی یوسف میں لکھا ہے اگر امام کو رکوع میں پایا اور لے کر کھڑے ہو کر تکبیر کسی مگر رکوع کی تکبیر کا ارادہ کیا تو نماز اسکی جائز ہوگی اور نیت لغو ہو جاوے گی اگر فارسی میں تکبیر کسی تو نماز جائز ہو جاوے گی یہ متون میں لکھا ہے خواہ عربی میں کہ سکتا ہو یا نہ کہ سکتا ہو لیکن اگر عربی میں اچھی طرح کہ سکتا ہو تو مکروہ ہے اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے موافق اگر عربی میں اچھی طرح کہ سکتا ہے تو جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے نماز کے سارے ذکر و نیت میں جیسے تشہد اور قنوت اور دعا اور رکوع اور سجود کی تسبیح میں بھی تلاوت جاری ہے اور جو حکم سناری کا ہے وہی ان سب زبانوں کا ہے جو عربی میں نہیں جیسے ترکی اور زبانی اور پشتی یہ قناد سے قاضی خان میں لکھا ہے اور مسبوط میں ہے کہ گونگا اور ایسا بے پڑھا کہ اچھی طرح کچھ پڑھ نہیں سکتا اسکی نماز صرف نیت سے شروع ہو جاتی ہے

زبان کا ہلانا واجب نہیں یہ نہیں میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے قیام پر اور وہ فرضوں کی نماز اور وتر میں مستلزم ہے کہ
 یہ جو ہرۃ البہرہ اور سراج الودیع میں لکھا ہے اور تھوڑے سے گھبرنے سے جبکہ قیام کر سکتے ہیں ادا ہو جاتا ہے
 یہ کافی کی فصل قرات کے آخر میں لکھا ہے اور صورت قیام کی یہ کہ اگر اپنے ہاتھ اپنے کمر سے تو گھٹنوں تک نہ پہنچیں بغیر
 عذر ایک پاؤں پر کھڑا ہونا مکروہ ہے اور نماز جائز ہو جاتی ہے اور اگر عذر ہو تو مکروہ نہیں یہ جو ہرۃ البہرہ اور سراج
 الودیع میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے قیام پر امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک ایک آیت کے پڑھنے سے اگر چھوٹی
 ہو قرات کا تسلسل ادا ہو جاتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور خلاصہ میں ہے کہ یہی اصح ہے یہ تا تا رخانیہ میں لکھا ہے کہ
 جو شخص صرف اسی قدر پر اکتفا کرے وہ گنہگار ہو گا یہ وقایہ میں لکھا ہے پھر ایک نزدیک اگر وہ چھوٹی آیت پڑھی
 حسین بہت سے گلے یاد دہلے ہوں جیسے قم قتل کیف قدر اور رقم نظر نماز جائز تر اس میں مشائخ کا اختلاف نہیں
 اور اگر ایسی آیت پڑھی حسین ایک کلمہ ہو جیسے رہاستان یا ایسی آیت پڑھی جو ایک ہی حرف ہو جیسے ص ل ن ق -
 تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے یہ مصفیٰ میں لکھا ہے اور اصح یہ ہے کہ نماز جائز نہ ہوگی یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن کلب کی تصنیف
 ہے اور یہی ظہیرہ اور سراج الودیع اور فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر بڑی آیت دو رکعتوں میں پڑھی جیسے آیت الکرسی یا آیت
 الہدایت تھوڑی سی ایک رکعت میں پڑھی تھوڑی سی دوسری رکعت میں تو عامہ فقہاء کا یہ قول ہے کہ جائز ہے یہ محیط میں لکھا
 ہے اور یہی اصح ہے یہ کافی اور فیہ اصلی میں لکھا ہے۔ قرات میں تصحیح مردہ کی ضرورت ہے اگر حرف زبان سے صحیح کہے اور خود
 انگوٹھا نہ لگا جائز نہیں یہی اختیار کیا ہے عامہ مشائخ نے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ سراجہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ نقایہ
 میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے کہ بسم اللہ پڑھنے کا اور تم میں استسنا کا اور طلاق اور عتاق اور ایلا اور بیع کا۔ محل قرات
 فرض دو رکعتیں ہیں یہ محیط میں لکھا ہے خواہ دو رکعتوں کا فرض ہو یا تین کا یا چار کا خواہ پہلی دو رکعتیں ہوں خواہ آخری دو
 رکعتیں خواہ پہلے دو گانہ میں کی ایک رکعت ہو اور آخر کے دو گانہ میں کی ایک رکعت ہو جو یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے
 شیخ ابو الککار کی تصنیف ہے۔ اگر ایک رکعت میں بھی قرات نہ کی یا نہ پڑھی ایک رکعت میں قرات کی تو نماز فاسد ہوگی
 یہ شمسی مشائخ نقایہ میں لکھا ہے اور نقل کی سب رکعتوں میں قرات فرض ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر فیہ کی حالت میں
 قرات کی تو اصح یہ ہے کہ جائز نہ ہوگی یہ ظہیرہ میں لکھا ہے فارسی میں قرات امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک
 بغیر ہذر کے جائز نہیں ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جاوے یہ شرح نقایہ ابو الککار میں ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے
 نزدیک فارسی یا اور کسی زبان میں قرات جائز ہے اور یہی صحیح ہے اور روایت ہے کہ انہوں نے صاحبین کے قول کی
 طرف رجوع کیا ہے اور اسی پر اعتماد ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اسرار میں ہے کہ یہی اختیار کیا گیا ہے اور تحقیق میں ہے کہ
 عامہ مشائخ کا یہی مختار ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے شیخ ابو الککار کی تصنیف ہے اور یہی
 اصح ہے یہ مجمع البحرین میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے رکوع ہے اور مقدار واجب رکوع میں اس قدر ہے کہ اس کو رکوع کہہ سکیں
 بعد اسکے کہ اس کی حد کو پہنچ جاوے اور حد رکوع کی یہ کہ اگر گھٹنے ہاتھ بڑھاوے تو گھٹنوں تک پہنچے ہوں سراج الودیع
 میں لکھا ہے اگر رکوع نہ کیا اور قیام سے سجدہ میں چلا گیا اور سنت کے خلاف اونٹ کی طرح گر پڑا تو ایسا
 جہکنا بجائے رکوع کے کافی ہے۔ اگر کسی کپڑے کی پیٹھ رکوع کی حد تک جھکی ہوئی ہو تو رکوع کے لیے اپنے
 سر سے اشارہ کرے یہ خلاصہ اور شمس میں لکھا ہے وقت رکوع کا قرات سے فارغ ہونے کے بعد یہی اصح ہے یہ محیط میں

اور اگر ایسی آیت پڑھی حسین ایک کلمہ ہو جیسے رہاستان یا ایسی آیت پڑھی جو ایک ہی حرف ہو جیسے ص ل ن ق -
 تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے یہ مصفیٰ میں لکھا ہے اور اصح یہ ہے کہ نماز جائز نہ ہوگی یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن کلب کی تصنیف
 ہے اور یہی ظہیرہ اور سراج الودیع اور فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر بڑی آیت دو رکعتوں میں پڑھی جیسے آیت الکرسی یا آیت
 الہدایت تھوڑی سی ایک رکعت میں پڑھی تھوڑی سی دوسری رکعت میں تو عامہ فقہاء کا یہ قول ہے کہ جائز ہے یہ محیط میں لکھا
 ہے اور یہی اصح ہے یہ کافی اور فیہ اصلی میں لکھا ہے۔ قرات میں تصحیح مردہ کی ضرورت ہے اگر حرف زبان سے صحیح کہے اور خود
 انگوٹھا نہ لگا جائز نہیں یہی اختیار کیا ہے عامہ مشائخ نے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ سراجہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ نقایہ
 میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے کہ بسم اللہ پڑھنے کا اور تم میں استسنا کا اور طلاق اور عتاق اور ایلا اور بیع کا۔ محل قرات
 فرض دو رکعتیں ہیں یہ محیط میں لکھا ہے خواہ دو رکعتوں کا فرض ہو یا تین کا یا چار کا خواہ پہلی دو رکعتیں ہوں خواہ آخری دو
 رکعتیں خواہ پہلے دو گانہ میں کی ایک رکعت ہو اور آخر کے دو گانہ میں کی ایک رکعت ہو جو یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے
 شیخ ابو الککار کی تصنیف ہے۔ اگر ایک رکعت میں بھی قرات نہ کی یا نہ پڑھی ایک رکعت میں قرات کی تو نماز فاسد ہوگی
 یہ شمسی مشائخ نقایہ میں لکھا ہے اور نقل کی سب رکعتوں میں قرات فرض ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر فیہ کی حالت میں
 قرات کی تو اصح یہ ہے کہ جائز نہ ہوگی یہ ظہیرہ میں لکھا ہے فارسی میں قرات امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک
 بغیر ہذر کے جائز نہیں ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جاوے یہ شرح نقایہ ابو الککار میں ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے
 نزدیک فارسی یا اور کسی زبان میں قرات جائز ہے اور یہی صحیح ہے اور روایت ہے کہ انہوں نے صاحبین کے قول کی
 طرف رجوع کیا ہے اور اسی پر اعتماد ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اسرار میں ہے کہ یہی اختیار کیا گیا ہے اور تحقیق میں ہے کہ
 عامہ مشائخ کا یہی مختار ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے شیخ ابو الککار کی تصنیف ہے اور یہی
 اصح ہے یہ مجمع البحرین میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے رکوع ہے اور مقدار واجب رکوع میں اس قدر ہے کہ اس کو رکوع کہہ سکیں
 بعد اسکے کہ اس کی حد کو پہنچ جاوے اور حد رکوع کی یہ کہ اگر گھٹنے ہاتھ بڑھاوے تو گھٹنوں تک پہنچے ہوں سراج الودیع
 میں لکھا ہے اگر رکوع نہ کیا اور قیام سے سجدہ میں چلا گیا اور سنت کے خلاف اونٹ کی طرح گر پڑا تو ایسا
 جہکنا بجائے رکوع کے کافی ہے۔ اگر کسی کپڑے کی پیٹھ رکوع کی حد تک جھکی ہوئی ہو تو رکوع کے لیے اپنے
 سر سے اشارہ کرے یہ خلاصہ اور شمس میں لکھا ہے وقت رکوع کا قرات سے فارغ ہونے کے بعد یہی اصح ہے یہ محیط میں

لکھا ہو اور پیشانی کے سیدھے دو سیدھے سجدے بھی مثل پہلے سجدے کے اجماع است نہ رض ہو یہ زامہ میں لکھا ہو
اور سنت کا پورا طریقہ یہ کہ پیشانی اور ناک دونوں سجدہ میں لگاوے اور اگر صرف ایک لگاوے تو اگر غلط
تو مکروہ نہیں اور بغیر صدر پر تو اگر پیشانی لگائی اور ناک نہ لگائی تو بالاجماع جائز ہے اور مکروہ ہے اور اگر ناک
لگائی اور پیشانی نہ لگائی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک ہی حکم ہے اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک
جائز نہیں اور اسی پر تفسیر ہے اور اگر صرف رخسار یا ٹھوڑی لگائی تو جائز نہیں نہ حالت غریب نہ بغیر غدا
اگر پیشانی اور ناک میں حدیث تو اشارہ کیلئے سجدہ نہ کرے یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہے۔ صرف ناک پر انکشاف وقت
جائز ہے جب اس قدر ناک لگا دے جہاں تک وہ سخت ہے اور اگر صرف وہ جگہ لگائی جو نرم ہو اور وہ ناک کا سر
تو جائز نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اگر گنا سس پر یا بھس یا روئی پر یا بچھوٹے برابر پت پر سجدہ کیا تو
اگر پیشانی اور ناک اسکی ٹھہری اور سختی اسکی معلوم ہوئی تو سنا ہے اور نہ ٹھہری تو جائز نہیں اور اگر گڑھی پر سجدہ
کیا تو اگر وہ پیل کے اوپر ہو تو جائز نہیں اور زمین پر ہو تو جائز ہے جیسے تخت پر جائز ہے اور اگر عشاء زل پر
ناری میں کاڑھ لیتے ہیں جبکہ وہ کیا تو جائز ہے جیسے تخت پر جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کہوں یا جو بچھا
کیا تو جائز ہے اور اگر کئی یا جو یا چھینا یا چاؤ لون پر سجدہ کیا تو جائز نہیں اور اگر یہ اناج یا دھنکی ہوئی ردی
تھیان میں جو تو جائز ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر کسی آدمی کی پیٹھ پر سجدہ کیا تو اگر وہ بھی نماز میں کر
تو جائز ہے اور اگر وہ نماز میں نہیں یا نماز میں ہو اور اسکے ساتھ جماعت میں نہیں تو جائز نہیں اگر اپنی ران پر
یا اندر سجدہ کیا تو مختاری کہ جائز نہیں اور اگر غدر سے کیا تو سخت ہے کہ جائز ہے اگر اپنے دونوں گھٹنوں پر سجدہ
کیا تو غدر میں اور بغیر غدر دونوں صورتوں میں جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر زمین پر تیلی رکھ کر اس پر
سجدہ کیا تو جو بچھوٹے صبح قول کے جائز ہے یہ نہیں میں لکھا ہے اگر مردہ کی پیٹھ پر سجدہ کیا اور اس پر منہ
پر ہو تو اگر مردہ کی سختی محسوس ہوئی تو جائز نہیں اور نہیں معلوم ہوئی تو جائز ہے یہ محیط شمس میں لکھا ہے
اگر سجدہ کی جاہ پاؤں کی جاہ سے ایک یا دو کھڑی اینٹوں کے برابر بلند ہو تو جائز ہے اور اگر اس سے
زیادہ بلند ہو تو جائز نہیں یہ زامہ میں لکھا ہے اینٹ کی عدد چھتائی فراموش ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے
جہت میں ہر کہ اگر سجدہ کی جگہ پر بہت سے کالے نئے یا شیشے کے ٹکڑے ہوں اور وہاں سے سر اٹھا کر دوسری جگہ
رکھ دے تو جائز ہے اور یہ دوسرا سجدہ نہ ہوگا بلکہ کل ایک ہی سجدہ ہوگا یہ تمار خانہ میں لکھا ہے اگر ہاتھوں
اور گھٹنوں کو نہ رکھے تو بالاجماع نماز جائز ہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر سجدہ کیا اور دونوں پاؤں زمین
پر نہ رکھے تو جائز نہیں اور اگر ایک پاؤں رکھا تو بغیر غدر ہو تو کہ اس کے ساتھ جائز ہے یہ شرح فیتہ الصلوٰۃ
میں لکھا ہے جو امیر الخراج کی تصنیف ہے پاؤں کا رکنا انگلیوں کے رکھنے سے ہوتا ہے اگرچہ ایک ہی انگلی ہو اگر
پاؤں کی پیٹھ رکھی اور انگلیاں نہ رکھیں پس بطلی جگہ کے تو اگر ایک پاؤں رکھ لیا ہو تو نماز جائز ہے جیسے
لکھا ہونے والا ایک پاؤں پر نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر سونے میں سجدہ کیا تو سجدہ کا اعادہ
کرے اور رکوع یا سجدہ کے اندر سو گیا تو کسی کا اعادہ نہ کرے یہ محیط شمس میں لکھا ہے اگر کسی بچہ کی گود میں
پیشانی رکھی تو اگر بہت سی پیشانی زمین پر ہو تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں یہ نہیں میں لکھا ہے اور یہی محیط میں لکھا ہے

۲۰
تذکرہ نادری عالمگیری جلد اول
باب ہمارم صفت ساز

تذکرہ نادری عالمگیری جلد اول
باب ہمارم صفت ساز

اور منجملہ اگلے قعدہ اخیر ہر قعدہ رشید یہ تین میں لکھا ہے۔ تشہد التیبات اللہ سے عہدہ و رسول تک ہر یہی صحیح ہر یہاں تک
کہ اگر قعدہ امام کے فارغ ہونے سے پہلے فارغ ہو گیا اور کلام کیا تو نماز اسکی پوری ہو گئی یہ جو ہرۃ النیرۃ میں لکھا
ہو قعدہ اخیر فرض اور نفل دونوں نمازوں میں فرض ہر اگر دو رکعتیں پڑھیں اور اگلے آخر میں نہ بیٹھا اور اگلے کھڑا ہوا
اور چلا تو نماز فاسد ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اپنے اختیار سے نماز سے باہر نکلتا فرض نہیں ہر یہی صحیح ہر یہ تین میں اور بھی شرح کنز
اور اکثر کتابوں میں لکھا ہے دوسری فصل نماز کے واجبوں میں فرض قرات کے ادا کرنے کے لیے پہلی دو
رکعتوں کا معین کرنا فرض نماز میں خواہ تین رکعت کی نماز ہو خواہ چار کی واجب ہر یہاں تک کہ اگر چار رکعت والی
نماز کے اخیر میں دو رکعتوں میں قرات پڑھی اول کی دو رکعتوں میں نہ پڑھی یا پہلے دو گانہ میں سے ایک رکعت
میں اور دوسرے دو گانہ میں سے ایک رکعت میں بھول کر قرات پڑھی تو سجدہ سو واجب ہوگا یہ بحر الرائق میں
لکھا ہے اور اگلے کا پڑھا اور سورۃ یا اسکے قائم مقام چھوٹی تین آیتیں یا بڑی ایک آیت پہلی دو رکعتوں میں الحمد کے بعد پڑھا
واجب ہر یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اور نفل اور وتر کی سب رکعتوں میں واجب ہر یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور الحمد کو سورۃ
سے اول پڑھا واجب ہر یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اگر پہلی یا دوسری رکعت میں الحمد بھول گیا اور سورۃ پڑھ لی پھر اسکو
یا و آگیا تو پھر الحمد پڑھے اور سورۃ پڑھے یہی ہر ظاہر روایت یہ محیط میں لکھا ہے جس شخص نے عشا کی پہلی دو رکعتوں
میں سورۃ پڑھی اور الحمد نہ پڑھی تو اخیر کی دو رکعتوں میں اسکا اعادہ نہ کرے اگر الحمد پڑھی اور اخیر
کی دو رکعتوں میں الحمد اور سورۃ پڑھے اور دونوں کا پھر کرے یہی صحیح ہر یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر
پہلے دو گانہ میں کچھ نہ پڑھا تو دوسرے دو گانہ میں الحمد اور سورۃ پڑھے اور دونوں کا پھر کرے اور سجدہ سو کر لے
یہ قادی قاضی خان کی فصل سجدہ سو میں لکھا ہے واجب ہر کہ پہلی دو رکعتوں میں الحمد ایک ہی ایک بار پڑھے اس سے
زیادہ نہ پڑھے پختہ المصلیٰ میں لکھا ہے جو فعل کہ ہر رکعت میں کر رہو تا جیسے سجدہ یا تمام نماز میں کر رہو تا جیسے کہ عدد رکعتیں تین تین جب
ہر نماز میں یہاں تک کہ اگر پہلی رکعت میں سے ایک سجدہ بھول گیا اور اسکو آخر رکعت میں قضا کیا تو جائز ہے
سبوق جو امام کے فارغ ہونے کے بعد نماز پڑھتا ہے وہ ہمارے نزدیک اسکی پہلی رکعت ہر اگر ترتیب فرض ہوتی تو اخیر
نماز ہوتی لیکن جو افعال ہر رکعت میں کر رہیں جیسے کہ قیام اور رکوع یا تمام نماز میں کر رہیں جیسے کہ قعدہ اخیر انہیں
ترتیب فرض ہر یہاں تک کہ اگر قیام سے پہلے رکوع کر لیا یا رکوع سے پہلے سجدہ کر لیا تو جائز نہیں اور اسی طرح اگر قعدہ
میں بقدر تشہد بیٹھا پھر اسکو یا و آگیا کہ ایک سجدہ یا اور کوئی رکن مثل اسکے رہ گیا ہر تو قعدہ باطل ہوگا یہ تین میں لکھا ہے فقہا
کا اجماع ہر کہ رکوع کے قوسہ میں امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اعتدال واجب نہیں یہ ظہیر میں لکھا ہے اور
اسی طرح طہائیت جلسہ میں واجب نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور اعتدال رکوع میں اور سجدہ میں اور ہر فعل میں جو بنفسہ اصل کن
ہر کرنی نے ذکر کیا ہر کہ صاحبین کے قول کے بموجب واجب ہر یہ ظہیر میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہر یہ شرح مینۃ المصلیٰ میں لکھا ہے
جو امیر الحاج کی تصنیف ہے۔ تعدیل ارکان اعضا کے ایسے سکون کو کہتے ہیں کہ سب جوڑ لگے کم سے کم بقدر ایک تسبیح کے
تھک جا دیں یعنی شرح کنز اور نہر الفائق میں لکھا ہے پہلا قعدہ بقدر تشہد کے صوبت چار رکعت والی یا تین رکعت والی نماز میں دو رکعت
رکعت کے دوسرے سجدہ سے سرٹھا دے واجب ہر یہی صحیح ہر یہ ظہیر میں لکھا ہے دونوں قعدہ دن تین تشہد واجب ہر یہ صریح الاولین میں
لکھا ہے اور تشہد یوں پڑھے التیبات اللہ والصلوات والطیبات السلام علیک یا نبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا وعلیٰ عباد اللہ الطیبین

یہاں تک کہ اگر قعدہ امام کے فارغ ہونے سے پہلے فارغ ہو گیا اور کلام کیا تو نماز اسکی پوری ہو گئی یہ جو ہرۃ النیرۃ میں لکھا
ہو قعدہ اخیر فرض اور نفل دونوں نمازوں میں فرض ہر اگر دو رکعتیں پڑھیں اور اگلے آخر میں نہ بیٹھا اور اگلے کھڑا ہوا
اور چلا تو نماز فاسد ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اپنے اختیار سے نماز سے باہر نکلتا فرض نہیں ہر یہی صحیح ہر یہ تین میں اور بھی شرح کنز
اور اکثر کتابوں میں لکھا ہے دوسری فصل نماز کے واجبوں میں فرض قرات کے ادا کرنے کے لیے پہلی دو
رکعتوں کا معین کرنا فرض نماز میں خواہ تین رکعت کی نماز ہو خواہ چار کی واجب ہر یہاں تک کہ اگر چار رکعت والی
نماز کے اخیر میں دو رکعتوں میں قرات پڑھی اول کی دو رکعتوں میں نہ پڑھی یا پہلے دو گانہ میں سے ایک رکعت
میں اور دوسرے دو گانہ میں سے ایک رکعت میں بھول کر قرات پڑھی تو سجدہ سو واجب ہوگا یہ بحر الرائق میں
لکھا ہے اور اگلے کا پڑھا اور سورۃ یا اسکے قائم مقام چھوٹی تین آیتیں یا بڑی ایک آیت پہلی دو رکعتوں میں الحمد کے بعد پڑھا
واجب ہر یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اور نفل اور وتر کی سب رکعتوں میں واجب ہر یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور الحمد کو سورۃ
سے اول پڑھا واجب ہر یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اگر پہلی یا دوسری رکعت میں الحمد بھول گیا اور سورۃ پڑھ لی پھر اسکو
یا و آگیا تو پھر الحمد پڑھے اور سورۃ پڑھے یہی ہر ظاہر روایت یہ محیط میں لکھا ہے جس شخص نے عشا کی پہلی دو رکعتوں
میں سورۃ پڑھی اور الحمد نہ پڑھی تو اخیر کی دو رکعتوں میں اسکا اعادہ نہ کرے اگر الحمد پڑھی اور اخیر
کی دو رکعتوں میں الحمد اور سورۃ پڑھے اور دونوں کا پھر کرے یہی صحیح ہر یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر
پہلے دو گانہ میں کچھ نہ پڑھا تو دوسرے دو گانہ میں الحمد اور سورۃ پڑھے اور دونوں کا پھر کرے اور سجدہ سو کر لے
یہ قادی قاضی خان کی فصل سجدہ سو میں لکھا ہے واجب ہر کہ پہلی دو رکعتوں میں الحمد ایک ہی ایک بار پڑھے اس سے
زیادہ نہ پڑھے پختہ المصلیٰ میں لکھا ہے جو فعل کہ ہر رکعت میں کر رہو تا جیسے سجدہ یا تمام نماز میں کر رہو تا جیسے کہ عدد رکعتیں تین تین جب
ہر نماز میں یہاں تک کہ اگر پہلی رکعت میں سے ایک سجدہ بھول گیا اور اسکو آخر رکعت میں قضا کیا تو جائز ہے
سبوق جو امام کے فارغ ہونے کے بعد نماز پڑھتا ہے وہ ہمارے نزدیک اسکی پہلی رکعت ہر اگر ترتیب فرض ہوتی تو اخیر
نماز ہوتی لیکن جو افعال ہر رکعت میں کر رہیں جیسے کہ قیام اور رکوع یا تمام نماز میں کر رہیں جیسے کہ قعدہ اخیر انہیں
ترتیب فرض ہر یہاں تک کہ اگر قیام سے پہلے رکوع کر لیا یا رکوع سے پہلے سجدہ کر لیا تو جائز نہیں اور اسی طرح اگر قعدہ
میں بقدر تشہد بیٹھا پھر اسکو یا و آگیا کہ ایک سجدہ یا اور کوئی رکن مثل اسکے رہ گیا ہر تو قعدہ باطل ہوگا یہ تین میں لکھا ہے فقہا
کا اجماع ہر کہ رکوع کے قوسہ میں امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اعتدال واجب نہیں یہ ظہیر میں لکھا ہے اور
اسی طرح طہائیت جلسہ میں واجب نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور اعتدال رکوع میں اور سجدہ میں اور ہر فعل میں جو بنفسہ اصل کن
ہر کرنی نے ذکر کیا ہر کہ صاحبین کے قول کے بموجب واجب ہر یہ ظہیر میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہر یہ شرح مینۃ المصلیٰ میں لکھا ہے
جو امیر الحاج کی تصنیف ہے۔ تعدیل ارکان اعضا کے ایسے سکون کو کہتے ہیں کہ سب جوڑ لگے کم سے کم بقدر ایک تسبیح کے
تھک جا دیں یعنی شرح کنز اور نہر الفائق میں لکھا ہے پہلا قعدہ بقدر تشہد کے صوبت چار رکعت والی یا تین رکعت والی نماز میں دو رکعت
رکعت کے دوسرے سجدہ سے سرٹھا دے واجب ہر یہی صحیح ہر یہ ظہیر میں لکھا ہے دونوں قعدہ دن تین تشہد واجب ہر یہ صریح الاولین میں
لکھا ہے اور تشہد یوں پڑھے التیبات اللہ والصلوات والطیبات السلام علیک یا نبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا وعلیٰ عباد اللہ الطیبین

اشہد ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمد عبداً ورسولہ یہ زاہدی میں لکھا ہے یہ تشہد عبد اللہ بن مسعود کا ہے اور اسی کو اختیار کرتا تشہد ابن عباس سے اولیٰ ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور ضرور ہے کہ تشہد کے لفظوں کے معنی کا اپنی طرف سے ارادہ کرے گویا کہ وہ اللہ پر تہتہ بھیجتا ہے اور نبی پر اوہلئے نفس پر اور اولیاء اللہ پر سلام بھیجتا ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے اور سلام کا لفظ واجب ہے یہ کثرین لکھا ہے و تثرین قنوت پڑھنا اور عیدین کی تکبیرین واجب ہیں یہی صحیح ہے ان کے چھوڑنے سے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے اور جہر کے مقام پر جہر اور اخفا کے مقام پر اخفا واجب ہوتا ہے فجر اور مغرب اور عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں اگر امام ہو تو جہر کرے اور اخیر کی رکعتوں میں اخفا کرے یہ زاہدی میں لکھا ہے ظہر اور عصر میں امام اخفا کرے اگرچہ عصر مذہب میں بوجہ اور عیدین میں جہر کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اسی طرح تراویح اور تہنیں اگر امام ہو تو جہر کرے اور اگر علیحدہ نماز پڑھتا ہے تو اگر نماز آہستہ پڑھنے کی ہے تو واجب ہے کہ آہستہ پڑھے اور یہی صحیح ہے اور اگر نماز جہر کی ہے تو اسکو اختیار ہے اور جہر افضل ہے لیکن امام کی طرح بہت جہر نہ کرے اسلیئے کہ یہ دوسو کے کو نہیں سنانا یہ یقین میں لکھا ہے امام چلانے میں بہت کوشش نہ کرے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر امام حاجت سے زیادہ جہر کرے گا تو گنگنا رہوگا اسلیئے کہ امام لوگوں کے سنانے کے لیے جہر کرتا ہے تاکہ وہ اسکی ترات میں فکر کریں اور انکو حضور قلب ہو پس سراج الایمان میں لکھا ہے ذکر نماز کے لیے واجب ہوا ہے اس میں جہر کرے جیسے نماز کے شروع کی تکبیر اور جو فرض نہیں ہے بلکہ علامت کے واسطے مقرر ہے اس میں بھی جہر کرے جیسے تکبیرات انتقال جھکتے اور اٹھتے وقت یہ حکم امام کے واسطے ہے اور اکیلے نماز پڑھنے والا اور مفتدی ان میں جہر نہ کریں اور اگر ذکر بعض نماز سے مختص ہے جیسے عیدین کی تکبیرین اس میں بھی جہر کرے عراقیوں کے مذہب کے بموجب قنوت میں بھی جہر کرے اور صاحب ہدایہ نے قنوت میں اخفا اختیار کیا ہے اور اسکے سوا کچھ پڑھا جاتا ہے جیسے تشہد اور آمین اور تہنیں ان میں جہر نہ کرے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر رات کی نمازوں میں سے کوئی نماز بھول کر چھوڑ دی اور اسکو دن میں جماعت سے فضا کیا اور امام نے جہر نہ کیا تو اس پر سجدہ سہو لازم ہوگا اور اگر دن کی نماز رات میں جماعت سے فضا کرے تو امام کو چاہیئے اخفا کرے جہر نہ کرے اور اگر بھول کر جہر کیا تو سجدہ سہو لازم ہوگا یہ قاضی قاضی خان میں سجود سہو کے بیان میں لکھا ہے تنہا شخص اگر جہر کی نماز کو فضا کرے تو اسکے جہر میں مشائخ کا اختلاف ہے اصح یہ ہے کہ جہر افضل ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی کافی ہے اور شمس الاممہ اور فخر الاسلام اور بہت سے متاخرین نے اسی کو اختیار کیا ہے قاضی خان نے کہا ہے کہ یہی صحیح ہے اور ذخیرہ میں ہے کہ یہی اصح ہے یہ یقین میں لکھا ہے اور خلاصہ میں صل سے نقل کیا ہے کہ کوئی شخص تنہا نماز پڑھتا تھا اور دوسرے شخص نے اگر اسوقت اقتدا کی کہ جب وہ پوری ہوئی اور پھر وہی الحمد پڑھ چکا تھا تو اب جہر کے ساتھ دوبارہ الحمد شروع کرے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے دن کی نفلوں میں یقیناً اخفا کرے رات کی نفلوں میں اختیار ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے جہر اور اخفا کی حد میں اختلاف ہے ابو جعفر اور ابو بکر محمد بن الفضل نے کہا ہے کہ کم سے کم جہر ہے کہ دوسرے کو سنا دے اور کم سے کم اخفا ہے کہ اپنے آپ کو سنا دے اسی پر اعتماد کیا جاتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ وقایہ و نفاہ میں لکھا ہے اور اسی کو عامۃ مشائخ نے اختیار کیا ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے اور اگر ایسا پڑھے کہ اسکے ہونٹوں سے اسطرح نکلے کہ اگر کوئی دوسرا شخص اسکے منہ کے قریب کان لگا دے تو اسکے کان میں آواز پہنچے اور پڑھتا ہے اسکو سمجھے یہ صحیح ہے جو خلاصہ میں لکھا ہے پھر سری فصل نمازی سنتوں اور اسکے آداب و کیفیت کے بیان میں

نماز میں تین یہ ہیں تحریر کے وقت ہاتھ اٹھانا اور انگلیاں کھولنا اور تکبیر میں امام کو جبر کرنا اور سبحانک للہم اور احوذ اور بسم اللہ اور آمین آہستہ پڑھنا اور ناف کے نیچے دھنسا ہاتھ بائیں ہاتھ کے اوپر رکھنا اور رکوع کی تکبیر اور رکوع کی تسبیح تین بار کھانا اور رکوع میں دونوں گھٹنے ہاتھوں سے پکڑنا اور انگلیاں کھولنا اور سجدہ کی اور سجدہ سے اٹھنے کی تکبیر کھانا اور سجدہ سے اٹھنا اور سجدہ میں تین بار تسبیح کھانا اور سجدہ میں دونوں ہاتھ اور دونوں گھٹنے رکھنا اور بائیں پاؤں بچھانا اور دایاں کھٹا کرنا اور قومہ اور جلسہ یحییٰ الرائق میں لکھا ہوا اسی طرح طہنیت قومہ اور جلسہ میں بقدر تسبیح کے یہ شرح نیت المصلیٰ میں لکھا ہوا جو ایسے الحاج کی تصنیف ہے اور ورد اور دعا آداب نماز کے یہ ہیں قیام میں سجدہ کی جگہ پر اور رکوع میں دونوں پاؤں کی بیٹھ پر ایسے ہیں ناک کے سر سے پر اور قعود میں اپنی گود پر اور پہلے سلام میں اپنے دل پہنے شانہ پر اور دوسرے سلام میں بائیں شانہ پر نظر رکھنا اور جمائی کے وقت منہ بند رکھنا اور تکبیر تحریر کے وقت دونوں ہاتھ آستینوں کے باہر نکال لینا اور جہان تک ہوسکے کھانسی کو دفع کرنا یہ بحر الرائق میں لکھا ہوا کیفیت نماز کی یہ ہے جب نماز میں داخل ہونے کا ارادہ کرے تو تکبیر کرے اور دونوں ہاتھ کانون تک اسطرح اٹھا دے کہ دونوں انگوٹھے دونوں کانون کی گدیوں کے مقابل ہوں اور انگلیوں کے سرے کانون کے کناروں کے مقابل ہوں یہ تین میں لکھا ہوا اور تکبیر کے وقت سر نہ جھکا دے نقیہ ابو جعفر نے لکھا ہے کہ دونوں ہاتھ اسطرح اٹھا دے کہ تبدیل قبلہ کی طرف ہوں اور انگلیاں جدا جدا ہوں اور جب وہ اسطرح اٹھ جاوے کہ انگوٹھے کانون کی گدیوں کے مقابل ہو جاوے اسوقت تکبیر کہے شمس الائمہ سحرانی نے لکھا ہے کہ غامہ مشائخ کا یہی قول ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور ہاتھ تکبیر کے پہلے اٹھا دے یہی اصح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اسی طرح قنوت اور عیدین کی تکبیر میں ہاتھ اٹھا دے اور انگلیوں کے سوا اور کسی تکبیر میں ہاتھ نہ اٹھا دے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اور اگر اٹھا تو ہمارے نزدیک صحیح قول کے موافق نماز فاسد نہیں ہوتی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور عورت اپنے شانوں تک ہاتھ اٹھا دے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ اور تہمین میں لکھا ہے اور جبوقت ہاتھ اٹھا دے تو انگلیوں کو نہ بالکل بند کرے نہ بالکل کھول دے بلکہ معمولی طور پر بند ہونے اور کھلنے کے درمیان میں رکھے یہ نہایت میں لکھا ہے اور یہی معتمد ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر ہاتھ نہ اٹھا دے اور تکبیر کچکا تو پھر نہ اٹھا دے اور اگر تکبیر کرنے کے درمیان میں یاد آجائے تو اٹھا لے اور اگر مقام مسنون تک نہیں اٹھا سکتا تو جہاں تک ممکن ہو وہاں اٹھا لے اگر ایک اٹھا سکتا ہے اور ایک نہیں اٹھا سکتا تو ایک ہی اٹھا لے اور اگر کسی شخص کے ہاتھ طریقہ مسنون سے اوپر ہی اٹھتے ہیں اور بغیر اسکے وہ ہاتھ نہیں اٹھا سکتا وہ اسی قدر اٹھا لے یہ میں میں لکھا ہے موقوف میں ہے کہ اگر اندر کے الف کو مد کرے تو اس سے نماز شروع نہیں ہوتی اور اگر قصہ آمد کرے گا تو کفر کا خوف ہے اسطرح اگر اکبر کے الف کو بائیں کی بے کو مد کرے تو نماز شروع نہ ہوگی اور اگر اللہ کی سہ کو مد کیا تو از رو سے لغت کے خطا ہے اور یہی حکم ہے کہ مد کرے کی مدعا اللہ کے لام کا صحیح ہے اور سہ کی جزم خطا ہے یہ فتح القدر میں لکھا ہے اگر اللہ اکبر میں اندر اکبر کے ہمزہ کو مد کرے تو بسبب معنی شک کے نماز فاسد ہوگی اور اگر بے اور بے کے درمیان میں ایک الف شامل کر دے تو بعضوں نے لکھا ہے نماز فاسد نہ ہوگی اور بعضوں نے لکھا ہے نماز فاسد نہ ہوگی

نماز میں تین یہ ہیں تحریر کے وقت ہاتھ اٹھانا اور انگلیاں کھولنا اور تکبیر میں امام کو جبر کرنا اور سبحانک للہم اور احوذ اور بسم اللہ اور آمین آہستہ پڑھنا اور ناف کے نیچے دھنسا ہاتھ بائیں ہاتھ کے اوپر رکھنا اور رکوع کی تکبیر اور رکوع کی تسبیح تین بار کھانا اور رکوع میں دونوں گھٹنے ہاتھوں سے پکڑنا اور انگلیاں کھولنا اور سجدہ کی اور سجدہ سے اٹھنے کی تکبیر کھانا اور سجدہ سے اٹھنا اور سجدہ میں تین بار تسبیح کھانا اور سجدہ میں دونوں ہاتھ اور دونوں گھٹنے رکھنا اور بائیں پاؤں بچھانا اور دایاں کھٹا کرنا اور قومہ اور جلسہ یحییٰ الرائق میں لکھا ہوا اسی طرح طہنیت قومہ اور جلسہ میں بقدر تسبیح کے یہ شرح نیت المصلیٰ میں لکھا ہوا جو ایسے الحاج کی تصنیف ہے اور ورد اور دعا آداب نماز کے یہ ہیں قیام میں سجدہ کی جگہ پر اور رکوع میں دونوں پاؤں کی بیٹھ پر ایسے ہیں ناک کے سر سے پر اور قعود میں اپنی گود پر اور پہلے سلام میں اپنے دل پہنے شانہ پر اور دوسرے سلام میں بائیں شانہ پر نظر رکھنا اور جمائی کے وقت منہ بند رکھنا اور تکبیر تحریر کے وقت دونوں ہاتھ آستینوں کے باہر نکال لینا اور جہان تک ہوسکے کھانسی کو دفع کرنا یہ بحر الرائق میں لکھا ہوا کیفیت نماز کی یہ ہے جب نماز میں داخل ہونے کا ارادہ کرے تو تکبیر کرے اور دونوں ہاتھ کانون تک اسطرح اٹھا دے کہ دونوں انگوٹھے دونوں کانون کی گدیوں کے مقابل ہوں اور انگلیوں کے سرے کانون کے کناروں کے مقابل ہوں یہ تین میں لکھا ہوا اور تکبیر کے وقت سر نہ جھکا دے نقیہ ابو جعفر نے لکھا ہے کہ دونوں ہاتھ اسطرح اٹھا دے کہ تبدیل قبلہ کی طرف ہوں اور انگلیاں جدا جدا ہوں اور جب وہ اسطرح اٹھ جاوے کہ انگوٹھے کانون کی گدیوں کے مقابل ہو جاوے اسوقت تکبیر کہے شمس الائمہ سحرانی نے لکھا ہے کہ غامہ مشائخ کا یہی قول ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور ہاتھ تکبیر کے پہلے اٹھا دے یہی اصح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اسی طرح قنوت اور عیدین کی تکبیر میں ہاتھ اٹھا دے اور انگلیوں کے سوا اور کسی تکبیر میں ہاتھ نہ اٹھا دے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اور اگر اٹھا تو ہمارے نزدیک صحیح قول کے موافق نماز فاسد نہیں ہوتی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور عورت اپنے شانوں تک ہاتھ اٹھا دے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ اور تہمین میں لکھا ہے اور جبوقت ہاتھ اٹھا دے تو انگلیوں کو نہ بالکل بند کرے نہ بالکل کھول دے بلکہ معمولی طور پر بند ہونے اور کھلنے کے درمیان میں رکھے یہ نہایت میں لکھا ہے اور یہی معتمد ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر ہاتھ نہ اٹھا دے اور تکبیر کچکا تو پھر نہ اٹھا دے اور اگر تکبیر کرنے کے درمیان میں یاد آجائے تو اٹھا لے اور اگر مقام مسنون تک نہیں اٹھا سکتا تو جہاں تک ممکن ہو وہاں اٹھا لے اگر ایک اٹھا سکتا ہے اور ایک نہیں اٹھا سکتا تو ایک ہی اٹھا لے اور اگر کسی شخص کے ہاتھ طریقہ مسنون سے اوپر ہی اٹھتے ہیں اور بغیر اسکے وہ ہاتھ نہیں اٹھا سکتا وہ اسی قدر اٹھا لے یہ میں میں لکھا ہے موقوف میں ہے کہ اگر اندر کے الف کو مد کرے تو اس سے نماز شروع نہیں ہوتی اور اگر قصہ آمد کرے گا تو کفر کا خوف ہے اسطرح اگر اکبر کے الف کو بائیں کی بے کو مد کرے تو نماز شروع نہ ہوگی اور اگر اللہ کی سہ کو مد کیا تو از رو سے لغت کے خطا ہے اور یہی حکم ہے کہ مد کرے کی مدعا اللہ کے لام کا صحیح ہے اور سہ کی جزم خطا ہے یہ فتح القدر میں لکھا ہے اگر اللہ اکبر میں اندر اکبر کے ہمزہ کو مد کرے تو بسبب معنی شک کے نماز فاسد ہوگی اور اگر بے اور بے کے درمیان میں ایک الف شامل کر دے تو بعضوں نے لکھا ہے نماز فاسد نہ ہوگی اور بعضوں نے لکھا ہے نماز فاسد نہ ہوگی

یہ زادی میں لکھا ہے اور آمین میں دو نون لغت میں مد بھی اور قصر بھی اور اسکے معنی میں قبول کر اور تشدید آمین مکی
 ہوئی خطا ہو آمین اگر نہ اور تشدید سے کہا تو نماز خاسد نہ ہوگی اور اسی پر فتویٰ ہے اس لیے کہ وہ قرآن میں سجدہ میں آمین میں
 لکھا ہے اگر مقتدی امام سے آہستہ قرأت پڑھنے کی نماز میں جیسے ظہر اور عصر کی نماز میں ولا الضالین میں نے تو بعض
 مشائخ نے کہا ہے کہ آمین نہ کہے اور فقیہ ابو جعفر ہندوانی نے کہا ہے کہ آمین کہے یہ محیط میں لکھا ہے جمعہ اور عیدین کی نماز
 میں اگر مقتدی دوسرے مقتدیوں کی آمین سن لے تو امام ظہیر الدین نے کہا ہے کہ آمین کہے یہ سرخ الوہاب
 میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے۔ پھر الحدیث کے ساتھ سورۃ یٰٰتین آیتین ملا دے یہ شرح فیہ المصلیٰ میں لکھا ہے جو
 ایسہ الحاج کی تصنیف ہے اور بڑی آیت بھی تین آیت کے قائم مقام ہو جاتی ہے یہ تبیین میں لکھا ہے جب قرأت
 سے فارغ ہو جاوے تب رکوع کرے اور کھڑا ہوا ہو یہی صحیح مذہب ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جامع صغیر
 میں ہے کہ جھکنے کے ساتھ ہی تکبیر کہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے طحاوی نے کہا ہے کہ یہی صحیح ہے یہ معراج الدرایہ
 میں لکھا ہے ابتدا تکبیر کی جھکنے کے ساتھ ہو اور فراغت اس وقت ہو جب پورا رکوع میں چلا جاوے یہ محیط میں
 لکھا ہے امام رکوع وغیرہ کی تکبیروں میں ٹکڑ کرے یہی ظاہر روایت ہے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے اور یہی
 اصح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور امام اکبر کی رکوع کو جزم کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اپنے ہاتھوں سے دونوں
 گھٹنوں پر سہارا دے لے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور انگلیوں کا کھول لے انگلیوں
 کا کھولنا اس وقت کے اور انگلیوں کا بند کرنا سولہ حالت سجدہ کے اور کسی وقت میں مستحب
 نہیں ہے اور ان دونوں وقتوں کے سوا اور سب وقتوں میں انگلیوں کو اپنی حالت پر رکھے یہ ہدایہ میں لکھا
 ہے اور پٹھہ کو اس طرح بچھا دے کہ اگر پانی کا پیالہ پٹھہ پر رکھ دین تو ٹھہر جاوے اور سر کو نہ جھکا دے
 نہ اٹھاوے یعنی سر اسکا سرین کی سیدہ میں ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور مکر وہ ہے کہ اپنے گھٹنوں کو کان
 کی طرح جھکا دے عورت رکوع میں تھوڑا بھٹکے اور اپنے ہاتھوں پر سہارا نہ دے اور انگلیوں کو نہ کھولے
 بلکہ بند رکھے اور گھٹنوں پر رکھ لے اور اپنے گھٹنوں کو جھکا لے رکھے اور بازو جسم سے علیحدہ نہ کرے یہ زادی
 میں لکھا ہے رکوع میں سبحان ربہ العظیم تین بار پڑھے اور یہ کم سے کم ہے اگر تین بار بالکل نہ پڑھے یا ایک بار پڑھے
 تو جائز ہے مگر مکر وہ ہے جب رکوع طماننت سے ہو تب سر اٹھاوے اگر طماننت نہ ہوئی تو امام ابو حنفہ رحمہ اور
 امام محمد رحمہ کے نزدیک نماز ہو جاوے گی یہ خلاصہ میں لکھا ہے پھر اگر امام ہو تو بالاجمل یہ قول ہے کہ سمع اللہ
 لمن حمدہ پڑھے اور اگر مقتدی ہے تو بلا خلاف یہ قول ہے کہ ربنا لک الحمد پڑھے اور سمع اللہ نہ پڑھے اور اگر
 تنہا نماز پڑھتا ہے تو اصح یہ ہے کہ دونوں کو پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی پر اعتماد ہے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے اور
 یہی اصح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اس روایت کے بموجب حسین ان دونوں کو جمع کرنا ہے حکم ہے کہ اٹھتے ہیں
 سمع اللہ لمن حمدہ کہے اور جب سیدھا ہو جاوے تو ربنا لک الحمد کہے یہ زادی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ تبیین
 میں لکھا ہے یوسف ابن محمد سے کسی نے پوچھا کہ کسی شخص نے رکوع سے اٹھتے وقت سمع اللہ لمن حمدہ نہ کہا
 تو کیا کرے انھوں نے جواب دیا کہ جب سیدھا کھڑا ہو گیا تو سمع اللہ لمن حمدہ کہے اور اسی طرح ہر ذکر کا حکم ہے
 جو حالت اشتغال کے لیے ہو اسکو اور محل میں ادا کرے جیسے تکبیر جو قیام سے رکوع کی طرف جھکتے وقت کہتے ہیں

لے
 طحاوی نے کہا ہے
 امام صاحب سے بیان
 کیا ہے کہ اگر کوئی
 نماز میں آمین نہ کہے
 تو اس میں کوئی حرج
 نہیں ہے موت میں جو
 ہے یا قیام میں یا
 دو غلام اسکے چھکے
 مقتدی اور مقتدیوں
 کے سمع اللہ میں تو
 کہے کہ وہ غلام
 پڑھے کہ جب اللہ
 فرمے کہ سمع اللہ
 میں سمع اللہ کہے تو
 ہرگز حرج نہیں ہے
 کہی نماز میں اور
 کسی مقتدی کی جگہ
 کسی مقتدی کے جگہ
 چھکے کہے کہ
 اپنی نماز کی شریعت
 کہے کہ میں کوئی امام
 کی نماز میں کوئی مقتدی
 چھکے کہے کہ
 چھکے کہے کہ
 اور اس شخص کی
 کسی نماز میں کوئی
 چھکے کہے کہ

شہر کنایوں سے یہی ظاہر ہوا ہے بجز الاراق میں لکھا ہے اور اگر بیٹھا اور دونوں ہاتھ زمین پر رکھے جسے کہ نہ ہٹا دے
 گا ہے تو مضائقہ نہیں یہ ظہیر میں لکھا ہے اور دوسری رکعت میں بھی وہی کرے جو پہلی رکعت میں کیا ہے مگر سچان کا
 احوال نہ پڑھے یہ قدری میں لکھا ہے اور جب دوسری رکعت کے دوسرے سجدے سے سر اٹھاوے تو
 بائیں پاؤں بچھا کر اسپر شیعے اور دایان پاؤں کھڑا کرے اور انگلیاں قبلہ کی طرف متوجہ کرے اور دونوں ہاتھ
 رانوں پر رکھ کر انگلیاں پھیلاوے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور گھٹنوں کو نہ پڑھے یہی اصح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے
 اور اگر عورت ہو تو بائیں سر میں پر شیعے اور دونوں پاؤں ذاتی طرف سے نکالے یہ ہر ایہ میں لکھا
 ہے اور ابن مسعود کا تشہد پڑھے یہ کافی میں لکھا ہے اور اسپر کچھ اور زیادہ نہ کرے یہ محیط سحر میں لکھا ہے
 اور جب اٹھنا لالہ الا اللہ پڑھوے تو شہادت کی انگلی سے اشارہ کرے۔ اشارہ کرنا ہی مختار ہے
 یہ خلاصہ میں لکھا ہے اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں کبرے سے نقل کیا ہے اور سب سے شائع نے اشارہ کو
 جائز نہیں کیا اور متبہ اٹھتی میں اُسے مکروہ کہا ہے یہ تبیین میں لکھا ہے جب تشہد سے فارغ ہو تو کھڑا ہو جاوے یہ محیط
 میں لکھا ہے۔ جلالی میں ہے کہ قعدہ سے بھی اسی طرح بیٹھوں کے بل کھڑا ہو جس طرح سجدے سے کھڑا ہوتا ہے۔
 طحاوی نے کہا ہے اگر بائیں زمین پر ٹیک دے تو مضائقہ نہیں یہ زامی میں لکھا ہے اور اگر کھڑا ہو کر پھر دوسرا
 دو گانہ اسی طرح ادا کرے جس طرح پہلا دو گانہ میں قیام اور رکوع و سجدہ کر چکا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور دوسرے
 دو گانہ میں صرف الحمد پڑھے یہ کافی میں لکھا ہے اور اسپر زیادتی کرنا مکروہ ہے یہ سراج الوداج میں اختیار شرح مختار
 سے نقل کیا ہے اور اگر قرأت و تسبیح چھوڑ دے تو کچھ حرج نہیں اور اگر بھول جاوے تو سجدہ سو کا بھی نہیں ہے
 لیکن قرأت افضل ہے یہی سب روایتوں میں صحیح ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اسی پر اعتماد ہے یہ فتاویٰ قاضی خان
 میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ محیط کی فصل قرأت میں لکھا ہے اور یہی صحیح اور ظاہر روایت ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے
 اور سبوت مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور قعدہ اخیر میں بھی اسی طرح بیٹھے جسے پہلے قعدہ میں بیٹھ چکا ہے یہ پہلے
 میں لکھا ہے اور تشہد پڑھے پھر درود پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ سے درود کی کیفیت پوچھی تو انھوں نے
 کہا یوں کہے۔ اللھم صل علی محمد و علی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم و بارک علی محمد و
 علی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم انک حمید مجید۔ اور بعضوں نے اللھم ارحم محمد اکنا مکروہ
 لکھا ہے اور صحیح ہے کہ مکروہ نہیں ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور جب درود سے فارغ ہو تو اپنے واسطے اور ان کے واسطے
 واسطے اور سب مسلمان مرد و عورتوں کے واسطے مغفرت کی دعا مانگے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اپنے واسطے
 اور اپنے سوا اور مسلمانوں کے واسطے دعا مانگے اور دعائیں صرف اپنی تخصیص نہ کرے اور یہی سنت ہے یہ تبیین میں
 لکھا ہے پھر یوں کہے رہا اٹھنا فی الدنیا صنتہ و فی الاخرہ صنتہ و قنار بنا عذاب النار یہ خلاصہ میں
 لکھا ہے اور اس طرح دعا مانگے جسے آدمیوں سے بائیں کرنے ہیں اور جبکا مانگنا آدمیوں سے محال
 نہیں ہے جیسے یوں کہنا کہ اے اللہ میرا فلاں عورت سے نکاح کرا دے یہ آدمیوں سے کرنے کی بات نہیں
 اور جن چیزوں کا مانگنا آدمیوں سے محال ہے مثلاً یوں کہنا کہ اللہ اغفر لی اے اللہ میری مغفرت کر یہ باتیں
 آدمیوں سے کرنے کی نہیں ہیں اور اللہم ارزقنی کنایہ یعنی اے اللہ مجھ کو رزق دے تم اول میں شامل ہے یہ ہر ایہ میں

۱۰۲
 نادی ہندو کی پانچوں باب چارم صفت ناز
 ترجمہ نادی مالگیری جلد اول
 شہر کنایوں سے یہی ظاہر ہوا ہے بجز الاراق میں لکھا ہے اور اگر بیٹھا اور دونوں ہاتھ زمین پر رکھے جسے کہ نہ ہٹا دے
 گا ہے تو مضائقہ نہیں یہ ظہیر میں لکھا ہے اور دوسری رکعت میں بھی وہی کرے جو پہلی رکعت میں کیا ہے مگر سچان کا
 احوال نہ پڑھے یہ قدری میں لکھا ہے اور جب دوسری رکعت کے دوسرے سجدے سے سر اٹھاوے تو
 بائیں پاؤں بچھا کر اسپر شیعے اور دایان پاؤں کھڑا کرے اور انگلیاں قبلہ کی طرف متوجہ کرے اور دونوں ہاتھ
 رانوں پر رکھ کر انگلیاں پھیلاوے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور گھٹنوں کو نہ پڑھے یہی اصح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے
 اور اگر عورت ہو تو بائیں سر میں پر شیعے اور دونوں پاؤں ذاتی طرف سے نکالے یہ ہر ایہ میں لکھا
 ہے اور ابن مسعود کا تشہد پڑھے یہ کافی میں لکھا ہے اور اسپر کچھ اور زیادہ نہ کرے یہ محیط سحر میں لکھا ہے
 اور جب اٹھنا لالہ الا اللہ پڑھوے تو شہادت کی انگلی سے اشارہ کرے۔ اشارہ کرنا ہی مختار ہے
 یہ خلاصہ میں لکھا ہے اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں کبرے سے نقل کیا ہے اور سب سے شائع نے اشارہ کو
 جائز نہیں کیا اور متبہ اٹھتی میں اُسے مکروہ کہا ہے یہ تبیین میں لکھا ہے جب تشہد سے فارغ ہو تو کھڑا ہو جاوے یہ محیط
 میں لکھا ہے۔ جلالی میں ہے کہ قعدہ سے بھی اسی طرح بیٹھوں کے بل کھڑا ہو جس طرح سجدے سے کھڑا ہوتا ہے۔
 طحاوی نے کہا ہے اگر بائیں زمین پر ٹیک دے تو مضائقہ نہیں یہ زامی میں لکھا ہے اور اگر کھڑا ہو کر پھر دوسرا
 دو گانہ اسی طرح ادا کرے جس طرح پہلا دو گانہ میں قیام اور رکوع و سجدہ کر چکا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور دوسرے
 دو گانہ میں صرف الحمد پڑھے یہ کافی میں لکھا ہے اور اسپر زیادتی کرنا مکروہ ہے یہ سراج الوداج میں اختیار شرح مختار
 سے نقل کیا ہے اور اگر قرأت و تسبیح چھوڑ دے تو کچھ حرج نہیں اور اگر بھول جاوے تو سجدہ سو کا بھی نہیں ہے
 لیکن قرأت افضل ہے یہی سب روایتوں میں صحیح ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اسی پر اعتماد ہے یہ فتاویٰ قاضی خان
 میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ محیط کی فصل قرأت میں لکھا ہے اور یہی صحیح اور ظاہر روایت ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے
 اور سبوت مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور قعدہ اخیر میں بھی اسی طرح بیٹھے جسے پہلے قعدہ میں بیٹھ چکا ہے یہ پہلے
 میں لکھا ہے اور تشہد پڑھے پھر درود پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ سے درود کی کیفیت پوچھی تو انھوں نے
 کہا یوں کہے۔ اللھم صل علی محمد و علی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم و بارک علی محمد و
 علی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم انک حمید مجید۔ اور بعضوں نے اللھم ارحم محمد اکنا مکروہ
 لکھا ہے اور صحیح ہے کہ مکروہ نہیں ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور جب درود سے فارغ ہو تو اپنے واسطے اور ان کے واسطے
 واسطے اور سب مسلمان مرد و عورتوں کے واسطے مغفرت کی دعا مانگے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اپنے واسطے
 اور اپنے سوا اور مسلمانوں کے واسطے دعا مانگے اور دعائیں صرف اپنی تخصیص نہ کرے اور یہی سنت ہے یہ تبیین میں
 لکھا ہے پھر یوں کہے رہا اٹھنا فی الدنیا صنتہ و فی الاخرہ صنتہ و قنار بنا عذاب النار یہ خلاصہ میں
 لکھا ہے اور اس طرح دعا مانگے جسے آدمیوں سے بائیں کرنے ہیں اور جبکا مانگنا آدمیوں سے محال
 نہیں ہے جیسے یوں کہنا کہ اے اللہ میرا فلاں عورت سے نکاح کرا دے یہ آدمیوں سے کرنے کی بات نہیں
 اور جن چیزوں کا مانگنا آدمیوں سے محال ہے مثلاً یوں کہنا کہ اللہ اغفر لی اے اللہ میری مغفرت کر یہ باتیں
 آدمیوں سے کرنے کی نہیں ہیں اور اللہم ارزقنی کنایہ یعنی اے اللہ مجھ کو رزق دے تم اول میں شامل ہے یہ ہر ایہ میں

اس طرف کے لوگوں میں اور اگر بائیں طرف ہو تو بائیں طرف کے لوگوں میں اسکی نیت کرے اور اگر امام سنی ہو تو امام ابو یوسف سے نزدیک وہی جانب کے لوگوں میں اسکی نیت کرے اور امام محمد سے نزدیک دونوں طرف امام کی نیت کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی روایت ہے امام ابو حنیفہ سے یہ کافی میں لکھا ہے اور فتاویٰ میں ہے کہ یہی صحیح ہے یہ تائید غائبہ میں لکھا ہے اور تہنا نماز پڑھتا ہو تو فرشتوں کی نیت کرے اور کسی کی نیت ذکرے اور ملائکہ کی نیت میں کوئی مدد نہیں ذکرے یہ وہاں میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور جب امام ظہر اور مغرب اور عشا کا سلام پڑھے تو پھر وہاں بیٹھ کر توقف کرنا کر دے ہو فوراً سنتوں کے واسطے کھڑا ہو جائے اور جہاں فرض پڑھی ہوں وہاں سنتیں پڑھے واسطے یا بائیں یا پیچھے کو ہٹ جاوے اور اگر چاہے اپنے گھر جا کر سنتیں پڑھے اور اگر مقتدی ہو یا اکیلا نماز پڑھتا ہو تو اگر اپنی نماز کی جگہ بیٹھ کر دعا مانگتا رہے تو جائز ہے اور اسی طرح اگر سنتوں کو اسی جگہ کھڑا ہو گیا یا پیچھے یا اوجھڑا دھر کو ہٹ گیا تو جائز ہے اور سب صورتیں برابر ہیں اور جن نمازوں کے بعد سنتیں نہیں ہیں جیسے فجر اور عصر میں اسی جگہ قبلہ کی طرف منہ کیے ہوئے بیٹھ کر توقف کرنا کر دے ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکا نام بدعت رکھا ہے پھر اسکو اختیار ہے چاہے چلا جاوے اور چاہے اپنی محراب میں طلع شمس تک بیٹھا رہے اور یہی افضل ہے اور جماعت کی طرف منہ کرے اگر اسکے سامنے کوئی مسبوق نہ ہو اور اگر ہو تو دلہنے یا بائیں طرف کو پھر جاوے سردی اور گرمی کے موسم کا حکم ایک ہی سا ہے یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور حقیقت میں ہے کہ جب امام ظہر اور مغرب اور عشا سے فارغ ہو تو سنتیں شروع کرے اور بڑی بڑی دعاؤں میں مشغول نہ ہو یہ تائید غائبہ میں لکھا ہے چوتھی فصل قرآن کے بیان میں اگر سفر میں اضطراب ہو مثلاً کوئی خوف ہو یا چلنے کی جلدی ہو تو سنت یہ ہے کہ الحمد کے ساتھ جو سنسی صورت چاہے پڑھے اور اگر حضور میں اضطراب ہو اور وہ یہ ہے کہ وقت تنگ ہو یا اپنی جان یا مال کا خوف ہو تو سنت یہ ہے کہ اسقدر پڑھے جس سے وقت اور امن فوت نہ ہو جاوے یہ زاہد ہی میں لکھا ہے اور سفر میں حالت اختیار ہو مثلاً وقت میں وسعت اور امن اور قرار ہو تو سنت یہ ہے کہ فجر کی نماز میں بروج یا شمس اسکے کوئی اور سورت پڑھے تاکہ سنت قرأت کی رعایت اور رخصت سفر کی تخفیف دونوں جمع ہو جاوے یہ شرح فیئۃ المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے اور نظر میں بھی اسی قدر پڑھے اور عصر اور عشا میں اس سے کم اور مغرب میں بہت چھوٹی سورتیں پڑھے یہ زاہد ہی میں لکھا ہے اور حضور میں سنت یہ ہے کہ فجر کی نماز کی دونوں رکعتوں میں الحمد کے سوا چالیس یا پچاس آیتیں پڑھے اور جامع صغیر میں لکھا ہے کہ طلب میں بھی مثل فجر کے پڑھے اہل میں ہے کہ یا اس سے کم پڑھے اور عصر اور عشا میں الحمد کے سوا اسی آیتیں پڑھے اور مغرب کی ہر رکعت میں چھوٹی سورۃ پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے اور فقہانے یہ سختی لکھا ہے کہ حضور میں فجر اور ظہر کی نماز میں طوالت مفصل پڑھے اور عصر اور عشا میں اوسط مفصل پڑھے اور مغرب میں چھوٹی سورتیں پڑھے یہ وقایہ میں لکھا ہے طوالت مثل سورہ طہرات سے سورہ بروج تک کی سورتیں ہیں اور اوسط مفصل سورہ بروج سے طہر تک اور چھوٹی سورتیں کم ہیں سے آخر تک یہ محیط اور وقایہ اور فیئۃ المصلیٰ میں لکھا ہے اور تہذیب میں ہے کہ اگر مکروہ وقت میں عصر پڑھتا ہو تو بھی ٹھیک ہے کہ قرأت سنوں پوری پڑھے یہ تائید غائبہ میں لکھا ہے وتر کی نماز میں الحمد کے سوا کوئی اور سورۃ معین نہیں ہے کہ پس جو کچھ پڑھے بہتر ہے یہ محیط میں لکھا ہے لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے سجد اسم ربک الاعلیٰ اور قل یا ایہا الکافرون

اسکی نیت کرے اور اگر امام سنی ہو تو امام ابو یوسف سے نزدیک وہی جانب کے لوگوں میں اسکی نیت کرے اور امام محمد سے نزدیک دونوں طرف امام کی نیت کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی روایت ہے امام ابو حنیفہ سے یہ کافی میں لکھا ہے اور فتاویٰ میں ہے کہ یہی صحیح ہے یہ تائید غائبہ میں لکھا ہے اور تہنا نماز پڑھتا ہو تو فرشتوں کی نیت کرے اور کسی کی نیت ذکرے اور ملائکہ کی نیت میں کوئی مدد نہیں ذکرے یہ وہاں میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور جب امام ظہر اور مغرب اور عشا کا سلام پڑھے تو پھر وہاں بیٹھ کر توقف کرنا کر دے ہو فوراً سنتوں کے واسطے کھڑا ہو جائے اور جہاں فرض پڑھی ہوں وہاں سنتیں پڑھے واسطے یا بائیں یا پیچھے کو ہٹ جاوے اور اگر چاہے اپنے گھر جا کر سنتیں پڑھے اور اگر مقتدی ہو یا اکیلا نماز پڑھتا ہو تو اگر اپنی نماز کی جگہ بیٹھ کر دعا مانگتا رہے تو جائز ہے اور اسی طرح اگر سنتوں کو اسی جگہ کھڑا ہو گیا یا پیچھے یا اوجھڑا دھر کو ہٹ گیا تو جائز ہے اور سب صورتیں برابر ہیں اور جن نمازوں کے بعد سنتیں نہیں ہیں جیسے فجر اور عصر میں اسی جگہ قبلہ کی طرف منہ کیے ہوئے بیٹھ کر توقف کرنا کر دے ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکا نام بدعت رکھا ہے پھر اسکو اختیار ہے چاہے چلا جاوے اور چاہے اپنی محراب میں طلع شمس تک بیٹھا رہے اور یہی افضل ہے اور جماعت کی طرف منہ کرے اگر اسکے سامنے کوئی مسبوق نہ ہو اور اگر ہو تو دلہنے یا بائیں طرف کو پھر جاوے سردی اور گرمی کے موسم کا حکم ایک ہی سا ہے یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور حقیقت میں ہے کہ جب امام ظہر اور مغرب اور عشا سے فارغ ہو تو سنتیں شروع کرے اور بڑی بڑی دعاؤں میں مشغول نہ ہو یہ تائید غائبہ میں لکھا ہے چوتھی فصل قرآن کے بیان میں اگر سفر میں اضطراب ہو مثلاً کوئی خوف ہو یا چلنے کی جلدی ہو تو سنت یہ ہے کہ الحمد کے ساتھ جو سنسی صورت چاہے پڑھے اور اگر حضور میں اضطراب ہو اور وہ یہ ہے کہ وقت تنگ ہو یا اپنی جان یا مال کا خوف ہو تو سنت یہ ہے کہ اسقدر پڑھے جس سے وقت اور امن فوت نہ ہو جاوے یہ زاہد ہی میں لکھا ہے اور سفر میں حالت اختیار ہو مثلاً وقت میں وسعت اور امن اور قرار ہو تو سنت یہ ہے کہ فجر کی نماز میں بروج یا شمس اسکے کوئی اور سورت پڑھے تاکہ سنت قرأت کی رعایت اور رخصت سفر کی تخفیف دونوں جمع ہو جاوے یہ شرح فیئۃ المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے اور نظر میں بھی اسی قدر پڑھے اور عصر اور عشا میں اس سے کم اور مغرب میں بہت چھوٹی سورتیں پڑھے یہ زاہد ہی میں لکھا ہے اور حضور میں سنت یہ ہے کہ فجر کی نماز کی دونوں رکعتوں میں الحمد کے سوا چالیس یا پچاس آیتیں پڑھے اور جامع صغیر میں لکھا ہے کہ طلب میں بھی مثل فجر کے پڑھے اہل میں ہے کہ یا اس سے کم پڑھے اور عصر اور عشا میں الحمد کے سوا اسی آیتیں پڑھے اور مغرب کی ہر رکعت میں چھوٹی سورۃ پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے اور فقہانے یہ سختی لکھا ہے کہ حضور میں فجر اور ظہر کی نماز میں طوالت مفصل پڑھے اور عصر اور عشا میں اوسط مفصل پڑھے اور مغرب میں چھوٹی سورتیں پڑھے یہ وقایہ میں لکھا ہے طوالت مثل سورہ طہرات سے سورہ بروج تک کی سورتیں ہیں اور اوسط مفصل سورہ بروج سے طہر تک اور چھوٹی سورتیں کم ہیں سے آخر تک یہ محیط اور وقایہ اور فیئۃ المصلیٰ میں لکھا ہے اور تہذیب میں ہے کہ اگر مکروہ وقت میں عصر پڑھتا ہو تو بھی ٹھیک ہے کہ قرأت سنوں پوری پڑھے یہ تائید غائبہ میں لکھا ہے وتر کی نماز میں الحمد کے سوا کوئی اور سورۃ معین نہیں ہے کہ پس جو کچھ پڑھے بہتر ہے یہ محیط میں لکھا ہے لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے سجد اسم ربک الاعلیٰ اور قل یا ایہا الکافرون

اور قل ہوا بعد ازیں کبھی تو تہرکا یہ سورتین پڑھے اور کبھی انکے سوا اور سورتین پڑھے تاکہ باقی قرآن کے چھوٹ جانے سے بچ جاوے یہ تہذیب میں لکھا ہے۔ اور قرأت مستحبہ پر زیادتی نہ کرے اور نماز کو جاعت پر بھاری نہ کرے لیکن پوری سنت اور مستحب قرأت ادا کرنے کے بعد تہذیب کا لحاظ چاہیے یہ حضرات میں طحاوی سے نقل کیا ہے اور فخری نماز میں پہلی رکعت میں نسبت دوسری رکعت کے قرأت طویل کرنا بالاجماع سنون جو امام محمد نے کہا ہے کہ یہ سورتیں نزدیکی بہتر ہیں کہ سب نمازوں میں پہلی رکعت کو بہ نسبت دوسری رکعت کے دراز کرے اور اسی پر فتویٰ ہے چاہا ہے اور شرح الدرر ایہ میں لکھا ہے اور حجتہ میں ہے کہ فتوے کے واسطے یہی لایا گیا ہے یہ آثار غانیہ میں لکھا ہے اور اسی طرح خلافت جمعہ اور عیدین میں ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور بھر مشائخ کا ایک اور بھی اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ دونوں رکعتوں میں فرق ایک ثلث اور دو ثلث کا ہو یعنی دو ثلث قرأت پہلی رکعت میں پڑھے اور ایک ثلث دوسری رکعت میں اور شرح طحاوی میں ہے کہ پہلی رکعت میں تیس آیتیں پڑھے تو دوسری رکعت میں دس آیتیں آیتیں پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے یہ بیان اولیٰ کا تھا اور حکم یہ ہے کہ منہق اگر بہت ہو مثلاً پہلی رکعت میں ایک یا دو سورہ پڑھے اور دوسری رکعت میں تین آیتیں پڑھے تو مضائقہ نہیں یہ ظہیر میں لکھا ہے اور جامع صغیر میں بعض شرح میں مذکور ہے کہ بلا خلاف دوسری رکعت کو پہلی رکعت پر بقدر تین آیتوں کے یا اس سے زیادہ طویل کرنا مکروہ ہے اور اگر اس سے کم طویل کرے تو مکروہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے مرفیانی نے کہا ہے کہ تطویل کا آیتوں سے اسوقت حساب ہوتا ہے جب آیتیں برابر ہوں اور اگر آیتیں بڑی چھوٹی ہوں تو کلمات اور حروف سے تطویل کا حساب کیا جائیگا یہ تیس میں لکھا ہے۔ اور مکروہ ہے کہ کسی نماز کے واسطے کوئی سورہ مقرر کرے طحاوی اور اسبجانی نے یہ کہا ہے کہ یہ حکم اسوقت ہے کہ اسس نماز میں اس سورہ کو اسطرح یقینی واجب سمجھے کہ اس کے سوا اور سورہ کو ناجائز یا مکروہ سمجھے لیکن اگر آسانی کے واسطے کوئی سورہ مقرر کرے یا سورہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوئی ہو اسکو تہرکا چاہے کہ اسے تو اس میں کراہت نہیں لیکن اس میں بھی شرط یہ ہے کہ اس کے سوا کبھی اور سورہ بھی پڑھا کرے تاکہ کوئی جاہل یہ نہ سمجھے کہ اس کے سوا اور کوئی سورہ جائز نہیں یہ تیس میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ منہق کی ہر رکعت میں الحمد کے سوا ایک پوری سورہ پڑھتے اور اگر عاجز ہو تو ایک سورہ دو رکعتوں میں تمام کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایک سورہ میں سے کچھ آیتیں رکعت میں پڑھا اور کچھ دوسری رکعت میں تو بعضوں نے کہا ہے مکروہ ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ اور بھی صحیح ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے لیکن ایسا کرنا نہ چاہیے اور اگر کرے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر ایک رکعت میں ایک سورہ کہیں میں سے یا اخیر میں سے پڑھے اور دوسری رکعت میں دوسری سورہ کے درمیان یا اخیر پڑھے تو ظاہر روایت کے بموجب ایسا کرنا چاہیے لیکن اگر کرے تو مضائقہ نہیں ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور حجتہ میں ہے کہ ایک رکعت میں ایک سورہ کا آخر پڑھا اور دوسری رکعت میں کوئی چھوٹی سورت پڑھی مثلاً ایک رکعت میں آسن الرسول کا رکوع پڑھا اور دوسری رکعت میں قل ہوا بعد ازیں تو مکروہ نہیں ہے یہ آثار غانیہ میں لکھا ہے و دونوں رکعتوں میں آخر سورہ پڑھنا اسی پوری چھوٹی سورہ سے افضل ہے جس کی بہ نسبت آخر سورہ کا کلمہ آیتوں میں زیادہ ہو اور اگر چھوٹی پوری سورہ اس آخر سورہ سے آیتوں میں زیادہ ہو تو سورہ قصیرہ کا پڑھنا افضل ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اور اگر ایک طویل آیت جیسے آیت الباقی

اور قل ہوا بعد ازیں کبھی تو تہرکا یہ سورتین پڑھے اور کبھی انکے سوا اور سورتین پڑھے تاکہ باقی قرآن کے چھوٹ جانے سے بچ جاوے یہ تہذیب میں لکھا ہے۔ اور قرأت مستحبہ پر زیادتی نہ کرے اور نماز کو جاعت پر بھاری نہ کرے لیکن پوری سنت اور مستحب قرأت ادا کرنے کے بعد تہذیب کا لحاظ چاہیے یہ حضرات میں طحاوی سے نقل کیا ہے اور فخری نماز میں پہلی رکعت میں نسبت دوسری رکعت کے قرأت طویل کرنا بالاجماع سنون جو امام محمد نے کہا ہے کہ یہ سورتیں نزدیکی بہتر ہیں کہ سب نمازوں میں پہلی رکعت کو بہ نسبت دوسری رکعت کے دراز کرے اور اسی پر فتویٰ ہے چاہا ہے اور شرح الدرر ایہ میں لکھا ہے اور حجتہ میں ہے کہ فتوے کے واسطے یہی لایا گیا ہے یہ آثار غانیہ میں لکھا ہے اور اسی طرح خلافت جمعہ اور عیدین میں ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور بھر مشائخ کا ایک اور بھی اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ دونوں رکعتوں میں فرق ایک ثلث اور دو ثلث کا ہو یعنی دو ثلث قرأت پہلی رکعت میں پڑھے اور ایک ثلث دوسری رکعت میں اور شرح طحاوی میں ہے کہ پہلی رکعت میں تیس آیتیں پڑھے تو دوسری رکعت میں دس آیتیں آیتیں پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے یہ بیان اولیٰ کا تھا اور حکم یہ ہے کہ منہق اگر بہت ہو مثلاً پہلی رکعت میں ایک یا دو سورہ پڑھے اور دوسری رکعت میں تین آیتیں پڑھے تو مضائقہ نہیں یہ ظہیر میں لکھا ہے اور جامع صغیر میں بعض شرح میں مذکور ہے کہ بلا خلاف دوسری رکعت کو پہلی رکعت پر بقدر تین آیتوں کے یا اس سے زیادہ طویل کرنا مکروہ ہے اور اگر اس سے کم طویل کرے تو مکروہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے مرفیانی نے کہا ہے کہ تطویل کا آیتوں سے اسوقت حساب ہوتا ہے جب آیتیں برابر ہوں اور اگر آیتیں بڑی چھوٹی ہوں تو کلمات اور حروف سے تطویل کا حساب کیا جائیگا یہ تیس میں لکھا ہے۔ اور مکروہ ہے کہ کسی نماز کے واسطے کوئی سورہ مقرر کرے طحاوی اور اسبجانی نے یہ کہا ہے کہ یہ حکم اسوقت ہے کہ اسس نماز میں اس سورہ کو اسطرح یقینی واجب سمجھے کہ اس کے سوا اور سورہ کو ناجائز یا مکروہ سمجھے لیکن اگر آسانی کے واسطے کوئی سورہ مقرر کرے یا سورہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوئی ہو اسکو تہرکا چاہے کہ اسے تو اس میں کراہت نہیں لیکن اس میں بھی شرط یہ ہے کہ اس کے سوا کبھی اور سورہ بھی پڑھا کرے تاکہ کوئی جاہل یہ نہ سمجھے کہ اس کے سوا اور کوئی سورہ جائز نہیں یہ تیس میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ منہق کی ہر رکعت میں الحمد کے سوا ایک پوری سورہ پڑھتے اور اگر عاجز ہو تو ایک سورہ دو رکعتوں میں تمام کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایک سورہ میں سے کچھ آیتیں رکعت میں پڑھا اور کچھ دوسری رکعت میں تو بعضوں نے کہا ہے مکروہ ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ اور بھی صحیح ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے لیکن ایسا کرنا نہ چاہیے اور اگر کرے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر ایک رکعت میں ایک سورہ کہیں میں سے یا اخیر میں سے پڑھے اور دوسری رکعت میں دوسری سورہ کے درمیان یا اخیر پڑھے تو ظاہر روایت کے بموجب ایسا کرنا چاہیے لیکن اگر کرے تو مضائقہ نہیں ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور حجتہ میں ہے کہ ایک رکعت میں ایک سورہ کا آخر پڑھا اور دوسری رکعت میں کوئی چھوٹی سورت پڑھی مثلاً ایک رکعت میں آسن الرسول کا رکوع پڑھا اور دوسری رکعت میں قل ہوا بعد ازیں تو مکروہ نہیں ہے یہ آثار غانیہ میں لکھا ہے و دونوں رکعتوں میں آخر سورہ پڑھنا اسی پوری چھوٹی سورہ سے افضل ہے جس کی بہ نسبت آخر سورہ کا کلمہ آیتوں میں زیادہ ہو اور اگر چھوٹی پوری سورہ اس آخر سورہ سے آیتوں میں زیادہ ہو تو سورہ قصیرہ کا پڑھنا افضل ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اور اگر ایک طویل آیت جیسے آیت الباقی

اور ان الذین کفر واسم اہل الکتاب کو ظلم دین فیہما یک پڑھ کر اول تک ہم خبر البریہ پڑھ دیا تو تمام علماء کے نزدیک نماز کا
ہو گیا اور یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے وقت اور وصل اور ابتدا ہی جہان انکا موقع ہو اگر ایسی جگہ
کیا جہان موضع وقت کا نہیں یا ایسی جگہ سے ابتدا کی جہان سے استہاکا نہیں تو اگر معنی میں بہت کھلا ہوا
تفسیر نہیں ہوا مثلاً ان الذین امنوا و عملوا الصالحات پڑھ کر وقت کیا پھر اول تک ہم خبر البریہ سے ابتدا کی
تو ہمارے علماء کا اجماع اس بات پر ہے کہ نماز فاسد ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر ایسی جگہ وصل کیا کہ جہان وصل کا
موقع نہ تھا مثلاً اصحاب النار پر وقت نہ کیا اور اسکو الذین یحملون العرش سے ملا دیا تو نماز فاسد ہوگی لیکن بہت
جگہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر معنی میں بہت تفسیر ہو گیا مثلاً شہد ان لا الہ الا ہو پڑھا اور پھر وقت کیا پھر الا ہو پڑھا
تو اکثر علماء کے نزدیک نماز فاسد ہوگی اور بعض کے نزدیک فاسد ہو جاوے گی اور نوتوے اسپر ہو کہ کسی صورت میں
نماز فاسد ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور قاضی امام سعید نجیب ابو بکر نے لکھا ہے کہ جب قرأت سے فارغ ہو اور رکوع کا
ارادہ کرے تو اگر قرأت کا ختم اس کی تعریف پر ہو اور تو اللہ اکبر کا آس سے ملنا اولیٰ ہو اور اگر اس کی تعریف
پر ختم نہیں ہوا مثلاً ان شانک ہوا لا تبرئہا تو وہ ان اسد اکبر اس سے جدا کرنا اولیٰ ہے یہ تاثر غانیہ میں لکھا ہے
اور منجملہ ان کے غلطی اعراب کی ہے اگر اعراب میں ایسی غلطی کی جس سے معنی بدل گئے مثلاً لا ترفعوا اصواتکم میں نے کو
پیش سے پڑھا تو نماز بالاجماع فاسد ہوگی اور اگر معنی میں بہت تغیر ہوا مثلاً وحی اوصیہ پڑھا اور یہیم کو زبر او
بے کو پیش سے پڑھا یا اسی قسم کی اور غلطی کی جس کے قصد کرنے میں کفر ہو جائے تو اگر بطور خلاصہ کے پڑھا ہے تو متفقین
کے نزدیک نماز فاسد ہو جائیگی اور متخاصمین میں اختلاف ہے ہر محمد ابن مقاتل اور ابو نصر محمد بن سلام اور
ابو بکر بن سعید لمجنی اور فقیہ ابو جعفر ہندوانی اور ابو بکر محمد ابن الفضل اور شیخ امام زہد شمس الائمہ حوالیٰ کا یہ قول ہے
کہ نماز فاسد ہوگی متفقین کے قول میں احتیاط زیادہ ہے اس لیے کہ اس کے ارادہ میں کفر ہو جائے اور جبکہ ارادہ میں
کفر ہو وہ منجملہ متکثرین اور متاخرین کے قول میں آسانی زیادہ ہے اس لیے کہ اکثر آدمی ایک اسد اب کو
دوسرے اعراب سے تیز نہیں کر سکتے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی اشہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی
فتوے ہے یہ عنایہ میں لکھا ہے اور یہی ظہیر میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے یہ کہ تشدید اور مد کو ان کے معنی میں سے
چھوڑ دے اگر ایک نغہ و ایک مستعین میں تشدید چھوڑ دی یا اللہ بعد رب العالمین میں سب سے کو تشدید سے بچا
تو مختار یہ ہے کہ نماز فاسد ہوگی اور ہر جگہ یہی حکم ہے مگر عامہ مشایخ کا مذہب یہ ہے کہ فاسد ہوگی اور مد چھوڑ دے نہیں اگر
معنی نہیں پہنچتے مثلاً اول تک کو بغیر مد کے پڑھا یا انا اعطیک کا چھوڑ دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر تشدید مد لگانا
مثلاً سوا علیہم کو مد چھوڑ کر پڑھا یا دعا اور ندا میں مد نہ کیا تو مختار یہ ہے کہ نماز فاسد ہوگی جس طرح تشدید کے
چھوڑنے میں فاسد نہ ہوتی تھی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ومن الظلم من کذب علی اسد میں تشدید کی تو بعضوں نے
لکھا ہے نماز فاسد ہوگی اور اسی پر فتوے ہے یہ عنایہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے ہر او غام کو ان کے موقع سے چھوڑنا
اور ایسی جگہ ادا کرنا جہان اسکا موقع نہیں اگر ایسے موقع پر او غام کیا جہان کسی نے او غام نہیں کیا ہے اور
اس او غام سے عبارت بگزشتہ ہے اور کلیہ کے معنی سمجھ میں نہیں آتے مثلاً قل الذین کفروا ستعذبون
میں غن کو لام میں او غام کیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر ایسی جگہ او غام کیا جہان کسی نے او غام نہیں کیا ہے

بخاری نے نقل کیا ہے کہ اگر نماز اس طرح کی ادا ہو کہ اس میں بعض وجہ جواز کی ہو اور بعض وجہ فساد کی ہو تو احتیاطاً فساد کا حکم کریں گے لیکن قرات کے مسئلوں میں جواز کا حکم کریں گے اس لیے کہ اس کی غلطیوں میں تمام لوگ مبتلا ہیں یہ ظہیر بن یحییٰ اور منجب السمری کے ناموں میں تائید داخل کرنا اگر کسی نے منہ از میں بل نظر و ن الا ان یا تیمم السمری نے لفظ من الغلام سن یا تیمم کو یا تیمم سے پڑھا تو محمد بن علی بن محمد الادب نے کہا ہے کہ نماز فاسد ہوگی اس لیے کہ اسم کے ناموں میں تائید داخل کرنا جائز نہیں جس طرح اسم لا الہ الا اللہ القیوم اور لم یلد ولم یولد اور اسی طرح اور صفات اتھی میں تائید داخل کرنا جائز نہیں اور شیخ امام ابو بکر محمد بن الفضل نے کہا ہے کہ نماز فاسد نہ ہوگی اس لیے کہ یہ فعل غیر اسم کا ہے بعض مشائخ نے اسی کو صحیح کہا ہے یہ محیط اور ذخیرہ میں لکھا ہے فوائد میں ہے کہ اگر کسی نے نماز میں غلطی ہوئی خطا کی پھر لوٹ کر صحیح پڑھا تو میرے نزدیک نماز اس کی جائز ہے اور یہی حکم ہے اگر اس کی غلطی کا اور اگر کسی نے پیش کی جگہ زیر پڑھا یا زیر کی جگہ پیش پڑھا یا پیش کی جگہ زیر پڑھا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی۔

پانچواں باب امامت کے بیان میں۔ اور اس میں سات فصلیں ہیں پہلی فصل عمت کے بیان میں جماعت سنت مودہ ہر یہ متون میں اور خلاصہ اور محیط سخی میں لکھا ہے غایت میں ہر کہ ہمارے مشائخ نے اسکو واجب بتایا ہے مفیدین ہر کہ سنت اسکا واسطے نام رکھا ہے کہ اسکا واجب ہونا سنت سے ثابت ہے ہر کہ ائمہ میں ہر کہ سیسے مردوں پر جو عاقل بالغ آزاد ہیں اور بلا حرج جماعت پر قادر ہیں انہر جماعت واجب ہے۔ اگر جماعت فوت ہو جاوے تو ہمارے اصحاب کا بلا خلاف یہ قول ہے کہ دوسری مسجد میں طلب اسکی واجب نہیں لیکن اگر دوسری مسجد میں جماعت کے واسطے چلا جاوے تو بہتر ہے اور اگر اپنے محلہ کی مسجد میں پڑھ لے تو بھی بہتر ہے قدوری نے ذکر کیا ہے کہ اپنے گھر کے لوگوں کو جمع کر کے اُنکے ساتھ نماز پڑھ لے اور ٹمس الائمہ نے لکھا ہے کہ ہمارے زمانہ میں اولی یہ ہے کہ اگر اپنے محلہ کی مسجد کے اندر داخل نہیں ہو کر تو کہیں اور جماعت تلاش کرے اور جو داخل ہو گیا ہے تو وہیں نماز پڑھ لے جماعت بہت سے عذروں سے ساقط ہو جاتی ہے بیان تک کہ جماعت مرہض اور لنگرستان اور اپانچ اور اس شخص پر جبکا دامن ہاتھ بایان پاؤں یا اسکے برعکس کٹے ہوئے ہوں یا فقلا پاؤں کٹے ہوئے ہوں یا فالج کی بیماری کی وجہ سے چل نہ سکے یا بہت بڑھاپے کی وجہ سے عاجز ہو یا اندھا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اسپر جماعت واجب نہیں اور صحیح یہ ہے کہ ہر شخص اور کچھ اور بہت سردی اور سخت تاریکی میں بھی جماعت ساقط ہو جاتی ہے یہ میں نے لکھا ہے اور اندھ پیری رات میں تیز ہوا سے بھی ساقط ہو جاتی ہے دون میں ہوا غلبہ زمین اسی طرح اگر مٹی یا دھواں یا آئین سے ایک کی حاجت ہو تو جماعت ساقط ہو جاتی ہے یا اگر یہ خوف ہو کہ اگر نکلیگا تو اسکا تشوہ ہو اسکو قید کر لیا یا سف کا ارادہ کرتا ہے اور جماعت کھڑی ہو گئی اور اسکو خوف ہے کہ اگر جماعت سے نماز چھو گیا تو فاقہ چھوٹ جائیگا یا کسی بیمار کی خدمت کرتا ہے یا اپنے مال کے جاسے زینت کا خوف ہے اور اسی طرح جب کھانا حاضر ہو اور جماعت کھڑی ہو اور نفس اسکا کھانسنے کی طرف کور اغیب ہو سیسے ہی جب غیرت عثمان کھانا حاضر و نفس مشتاق ہو تو سب صورتوں میں جماعت ساقط ہو جاتی ہے یہ سہرح الوائے

۱۔ جہت منہ نہ کی
 ۲۔ سب سے ترک میں سات
 ۳۔ یوں تو لوگوں کی کام
 ۴۔ دل میں سے اس آدمی
 ۵۔ اور جوں میں اس شخص
 ۶۔ یہی جہت بلکہ اس کی
 ۷۔ کہ یہ اس سے
 ۸۔ نہیں جو کہ اس
 ۹۔ یعنی کیا قسمت
 ۱۰۔ مہا نقون کے لیے جو
 ۱۱۔ اور منہ اس پر
 ۱۲۔ میں باغ و سرکون
 ۱۳۔ پرستے والوں کی حالت
 ۱۴۔ سے مجھے اس کی
 ۱۵۔ کے لئے اس کی تعلیم
 ۱۶۔ دینا کہ اس میں شیخ
 ۱۷۔ اس کا کام میں شیخ
 ۱۸۔ جو ہر جہت میں
 ۱۹۔ کے لیے جو ہر جہت میں
 ۲۰۔ میں جہت میں
 ۲۱۔ اور ترک میں جہت
 ۲۲۔ نسبت کے لیے جو
 ۲۳۔ اور ترک میں جہت
 ۲۴۔ میں سب سے جو
 ۲۵۔ جو
 ۲۶۔ جو
 ۲۷۔ جو
 ۲۸۔ جو
 ۲۹۔ جو
 ۳۰۔ جو

مین لکھا ہو اگر حملہ کی مسجد میں امام اور جماعت کے لوگ معمولی مقررین اور ان لوگوں نے آئین جماعت سے غفلت
 پر عملی توازن اسکے ساتھ دوسری جماعت آئین جائز نہیں اور بغیر اذان کے پڑھیں تو بالاجماع مباح ہے اور یہی حکم ہے
 کی مسجد کا یہ شرح مجمع میں لکھا ہو جو خود مصنف کی لکھی ہو جمعہ کے سوا اور نمازوں میں ایک آدمی سے جب زیادہ ہو
 تو جماعت ہے اور اگرچہ اسکے ساتھ ایک سمجھ والا لڑکا ہی ہو یہ مسجد میں لکھا ہو۔ لوگوں کو بلا بلا کر نفل کی نماز
 جماعت سے پڑھنا مکروہ ہے اور بعد راشیدی کی اصل میں ہے کہ اگر بغیر اذان و اقامت کے کسی گوشون میں جماعت سے
 نماز پڑھ لیں تو مکروہ نہیں مگر اگر حلالی نے کہا ہو کہ اگر امام کے سوا تین آدمی ہوں تو بالاتفاق مکروہ نہیں ہے
 مشایخ کا اختلاف ہے اور اصح یہ ہے کہ مکروہ ہے کذا فی الخلاصہ۔ دوسری فصل اس شخص کے بیان میں جسکو
 امامت کا حق زیادہ ہو امامت کے واسطے سب میں زیادہ اولیٰ وہ شخص ہے جو احکام نماز کے زیادہ جانتا ہو
 مضمرات میں لکھا ہو۔ اور یہی ظاہر ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو۔ یہ حکم اس صورت پر ہے کہ جب وہ قرات بھی اس قدر جانتا ہو جس
 قرات کی سنت ادا ہو جائے یہ تین میں لکھا ہو اور اسکے دین میں بھی کچھ قطع نہ ہو یہ کفایہ اور نہایہ میں لکھا ہو اور
 ظاہر گناہوں سے بچتا ہو تو وہی مستحق ہے اگرچہ سوا اسکے کوئی اور زیادہ پرہیزگار ہو جو محیط میں لکھا ہو اور یہی زاہد
 میں لکھا ہو اور اگر کوئی شخص نماز کے علم میں کامل ہو لیکن سوا اسکے اور علوم نہ جانتا ہو وہ اولیٰ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہو
 اگر وہ شخص نماز کے احکام برابر جانتے دلتے ہوں تو ان میں سے جو بیش زیادہ قاری ہو یعنی علم قرات زیادہ جانتا ہو
 وقتہ کی جگہ وقت کرنا ہو اور نفل کی جگہ نفل اور تشدید کی جگہ تشدید اور تخفیف کی جگہ تخفیف وہ زیادہ مستحق ہے یہ کفایہ میں لکھا ہو
 اور اگر آئین بھی برابر ہوں تو جو زیادہ پرہیزگار ہو وہ اولیٰ ہے اور جو آئین بھی برابر ہوں تو جو عمر میں زیادہ ہو وہ اولیٰ ہے یہ ہا
 میں لکھا ہو اور اگر سن میں بھی برابر ہوں تو جو بچہ میں آسن ہو وہ اولیٰ ہے اور اگر آئین بھی برابر ہوں تو جو حسبین زیادہ ہو
 وہ اولیٰ ہے اور اگر آئین بھی برابر ہوں تو جو زیادہ خوش رو ہو وہ اولیٰ ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اور خوشروئی وہ مراد ہے جو رات میں
 زیادہ نماز پڑھنے سے ہو۔ کذا فی الاذانی اور اگر اس میں بھی برابر ہوں تو سب سے زیادہ نسب شرف والا ہو کذا
 فی فتح القدیر پس جو شخص زیادہ کامل ہوگا وہی افضل ہے اس واسطے کہ مقصود کثرت جماعت ہے اور رغبت لوگوں کی
 ایسے شخص میں زیادہ ہوتی ہے یہ تین میں لکھا ہو اور اگر یہ ساری خصیلتیں وہ شخصوں میں جمع ہو جائیں تو ان دونوں
 میں قرعہ دالین یا قوم کے اختیار پر چھوڑ دیں۔ اگر کسی گھر میں جماعت ہو اور همان ہوں اور گھر والا ہو تو امامت
 کے واسطے اولیٰ ہے لیکن اگر آئین بادشاہ یا قاضی بھی ہو تو اگر گھر والا آئین سے کسی کو تعظیف پڑھا دے تو افضل ہے
 اور اگر آئین سے کوئی خود ہی پڑھا دے تو برابر ہو۔ یہ تو برابر ہے۔ اور اگر کسی گھر میں کرایہ دار بھی ہو اور مالک و همان بھی ہو تو
 جماعت کی اجازت دینے کا حق کرایہ دار کو ہے اور اجازت اس سے طلب کر سیکے یہ تا نا خانہ میں لکھا ہو اور اسی طرح
 اگر کسی نے مکان مستعار لیا ہو تو مستعار و سنیہ و لے سے مستعار سنیہ والا اولیٰ ہے یہ سراج الوہاج میں
 لکھا ہو۔ مسجد میں کوئی ایسا شخص داخل ہو جو امامت کی صفات میں بنیبت امام حملہ کے زیادہ کامل ہے تو امام
 حملہ کا اولیٰ ہے یہ فیہ میں لکھا ہو۔ گو نگا آدمی اگر لوگوں کا امام ہو تو کل کی نماز جائز ہے۔ اور اگر ایسا شخص کسی امی کا
 امام ہو یعنی اسکو مستعان نہیں آتا تو بعض مواضع میں یہ لکھا ہو کہ ہمارے علمائے نزدیک نماز جائز نہیں اور
 شیخ الاسلام نے کتاب الصلوٰۃ کی شرح میں لکھا ہو کہ گو نگا اور امی اگر نماز پڑھنا چاہیں تو امی امامت کے واسطے ہے

۱۔ اور اگر کسی
 قدر ضعیف ہو اور
 سرگیا نہ ہو وہ جب
 دوسری جماعت سے
 کیونکہ اولیٰ ہے
 کے لئے واجب
 ترک نہیں ہے
 کے لئے شکر
 ۲۔ امام جو مستحق
 اور کسی اور سے
 حتمی دین کے لئے
 نور در جماعت
 میں پسند و نود
 جماعت کے لئے
 ان کے لئے واجب
 ۳۔ امام جو مستحق
 ہے جماعت پر
 ۴۔ امام جو مستحق
 ہے جماعت پر
 ۵۔ امام جو مستحق
 ہے جماعت پر
 ۶۔ امام جو مستحق
 ہے جماعت پر
 ۷۔ امام جو مستحق
 ہے جماعت پر
 ۸۔ امام جو مستحق
 ہے جماعت پر
 ۹۔ امام جو مستحق
 ہے جماعت پر
 ۱۰۔ امام جو مستحق
 ہے جماعت پر

تیمم کرنے والا اگر وضو کرنے والے کی امامت کرے تو امام ابو حنیفہ ریح اور امام ابو یوسف ریح کے نزدیک جائز ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے شیخ الاسلام نے ذکر کیا ہے کہ یہ خلاف اس صورت میں ہے جب وضو کرنے والوں کے پاس اپنی شہادت اور اگر لگے پاس اپنی ہدایت کو تیمم کرنے والا وضو کرنے والے کی امامت نہ کرے یہ نہایت میں لکھا ہے جنازہ کی نماز میں وضو کرنے والوں کو تیمم کرنے والے کی اقتدا کرنا بلا خلاف جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر دو معذوروں کا ایک ساعذر ہو تو ایک کو دوسرے سے اقتدا جائز ہے اور اگر مختلف ہوں تو جائز نہیں یہ میں میں لکھا ہے۔ پس جس شخص میں ریح پھرنے کا عذر ہو اسکا اقتدا اس شخص سے جائز نہیں جبکہ سلس البول کا مرض ہو یہ عجب الرائق میں لکھا ہے اور اسی طرح جس شخص کو سلس البول کا مرض ہو وہ اس شخص کے پیچھے نماز پڑھے جبکہ ریح پھر تی ہو اور ایک زخم ہو جسکا خون نہ بند ہوتا ہو ایسی حالت میں کہ امام میں دو عذر ہیں اور مقتدی میں ایک عذر ہے جو ہرۃ النیر میں لکھا ہے پاک شخص اس کے پیچھے جبکہ سلس البول کا مرض ہو نماز نہ پڑھے نہ پاک عورتیں اس صورت کے پیچھے نماز پڑھیں جبکہ استحاضہ کی بیماری ہو اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب وضو کرنے میں یا وضو کے بعد حدث ہو جاوے یہ زیادہ میں لکھا ہے اور جائز ہے اقتدا پاؤں دھونے والے کا اس شخص کے پیچھے جو موزہ پر مسح کرتا ہے یا جہیزہ پر مسح کرتا ہے ضد کلاما نے ولے کو اگر خون نکلنے کا خوف ہو تو تدرستوں کا امام ہونا جائز ہے جو شخص جائز پر سوار ہو اسکو اس شخص کا امام بننا جو اس کے ساتھ جائز پر سوار ہو اور اشارہ سے نماز پڑھنے ولے کو اشارہ سے نماز پڑھنے والے کا اور ننگے کونگون کا امام بننا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ ننگے الگ الگ بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھیں اور ایک دوسرے سے دور ہو جاوے اگر جماعت سے نماز پڑھیں تو امام عورتوں کی جماعت کی طرح بیچ میں کھڑا ہو جائے اور الشیرہ میں لکھا ہے اور امام اگر بیٹھ جاوے تو جائز ہے یہ نہایت میں لکھا ہے۔ جماعت سے انکی نماز مکروہ ہے جو ہرۃ النیر اور سراج الوہاب میں لکھا ہے کھڑے ہونے ولے کا اقتدا اس شخص کے پیچھے صحیح ہے جو بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو اور رکوع اور سجدہ کرتا ہو رکوع اور سجدہ کرنے ولے کا اقتدا اشارہ سے نماز پڑھنے ولے کے پیچھے جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کبر آدمی کھڑے ہو کر نماز پڑھنے ولے کی امامت اسی طرح کر سکتا ہے جیسے بیٹھ کر نماز پڑھنے ولے کی امامت کر سکتا ہے یہ ذفیرہ اور خانیہ میں لکھا ہے۔ اور نظم میں ہے کہ اگر اس کے قیام اور رکوع میں فرق ظاہر ہو تو بالاتفاق جائز ہے اور اگر ظاہر نہ ہو تو امام ابو حنیفہ ریح اور امام ابو یوسف ریح کے نزدیک جائز ہے اور اسی کو اکثر علماء نے اختیار کیا ہے امام محمد ریح کا خلاف ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے اگر امام کا پاؤں بیٹھسا ہو اور وہ تھوڑے پاؤں پر کھڑا ہو پورے پاؤں پر کھڑا ہو تو امامت اسکی جائز ہے اور اگر دوسرا شخص امام ہو تو اولے ہی یہ میں میں لکھا ہے۔ نفل پڑھنے والا انہض پڑھنے ولے کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر وہ آخر کی دو رکعتوں میں قرأت نہ پڑھتا ہو یہ تاہر خانیہ میں جامع الجوامع سے نقل کیا ہے اگر ایک نفل پڑھنے ولے نے ایک فرض پڑھنے ولے کے پیچھے اقتدا کیا پھر نماز توڑ دی پھر اسی فرض میں اس کے پیچھے اقتدا کیا اور اس نفل کی نماز توڑنے میں جو قضا لازم آئی تھی اسکی نیت کی تو ہمارے نزدیک وہ جائز ہوگی کافی میں لکھا ہے ہر وقت چھ دنوں رہنے ولے کے پیچھے اور اس شخص کے پیچھے جو نشہ میں ہو اقتدا صحیح نہیں اور اگر

مذہب ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے
اس میں اختلاف ہے
نفل پڑھنے والا انہض پڑھنے ولے کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے
اور اگر وہ آخر کی دو رکعتوں میں قرأت نہ پڑھتا ہو یہ تاہر خانیہ میں جامع الجوامع سے نقل کیا ہے
اگر ایک نفل پڑھنے ولے نے ایک فرض پڑھنے ولے کے پیچھے اقتدا کیا پھر نماز توڑ دی پھر اسی فرض میں اس کے پیچھے اقتدا کیا اور اس نفل کی نماز توڑنے میں جو قضا لازم آئی تھی اسکی نیت کی تو ہمارے نزدیک وہ جائز ہوگی کافی میں لکھا ہے

اقتدا کیا اور علیحدہ نماز پڑھ لی تو اس میں فقہ کا اختلاف ہوا صبح یہ کہ نماز اسکی فاسد ہوگی قاری مسجد کے
 دروازہ پر ہوا مسجد کے پڑوس میں ہو اور امی مسجد میں ایسا نماز پڑھے تو باخلاف امی کی نماز جائز ہو اگر
 قاری اور نماز پڑھتا ہو اور امی دوسری نماز پڑھنا چاہے تو بالاتفاق امی کو جائز ہو کہ علیحدہ نماز پڑھے اور
 قاری کے فارغ ہونے کا انتظار نہ کرے امام نماز پڑھنے لگے کہ امی پر واجب ہے کہ رات دن اس بات کی
 کوشش کرتا رہے کہ اسقدر قرآن سیکھے جس سے نماز جائز ہو جاتی ہو اگر وہ تصور کرے کہ وہ نماز پڑھنا
 نہوگا یہ نہایت کمزور قاری کا اقتدا امی اور گونگے کے پیچھے صحیح نہیں اور اسی طرح امی کا اقتدا گونگے کے
 پیچھے اور کپڑا پہننے والے کا اقتدا لنگے کے پیچھے اور مسوق کا اقتدا اپنی باقی نماز میں دوسرے مسوق کے
 پیچھے صحیح نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے لاحق کا اقتدا لاحق کے پیچھے اور سواری سے اتر کر نماز پڑھنے والے
 کا اقتدا اسوار کے پیچھے صحیح نہیں یہ غلام میں لکھا ہے۔ ظہر کی نماز پڑھنے والے کا اقتدا عصر کی نماز پڑھنے والے کے
 پیچھے اور آج کی ظہر پڑھنے والے کا اقتدا کل کی ظہر پڑھنے والے کا نماز جمعہ پڑھنے والے کے پیچھے اور جمعہ
 پڑھنے والے کا اقتدا ظہر پڑھنے والے کے پیچھے اور فرض پڑھنے والے کا اقتدا نفل پڑھنے والے کے پیچھے صحیح نہیں
 اور نذر کی نماز پڑھنے والے کا اقتدا نذر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے صحیح نہیں لیکن اگر کسی نے دوسرے شخص کی نماز
 کی نذر کی ہو اور ایک انہیں سے دوسرے کا اقتدا کرے تو صحیح ہے اور نفل کی نماز توڑ کر پھر اسکے پڑھنے والے کا اقتدا
 ایک اسی طرح کے شخص کے پیچھے ہٹنے اپنی نفل توڑ دی ہو اور دوبارہ پڑھنا ہو صحیح نہیں لیکن اگر وہ دونوں ایک
 نفل میں شریک تھے اور دونوں نے نماز توڑ دی اور پھر ایک نے دوسرے کا اقتدا کیا تو صحیح ہے۔ اگر وہ دونوں
 لے یہ قسم کھائی کہ ہم نماز پڑھیں گے اور پھر ایک نے دوسرے کا اقتدا کیا تو صحیح ہے۔ نذر کی نماز پڑھنے والے کا اقتدا
 قسم کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے صحیح نہیں قسم کی نماز پڑھنے والے کا اقتدا نذر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے صحیح ہے
 یہ محیط شریعی میں لکھا ہے۔ اگر ننگا کچھ ننگوں اور کچھ کپڑے پہننے والوں کا امام ہو تو امام کی اور ننگوں کی نماز
 جائز ہوگی اور کپڑے پہننے والوں کی بالاجملہ جائز ہوگی یہ غلام میں لکھا ہے اگر کوئی شخص تندرست ہو اور اسکا
 کپڑا بھیس ہو اور وہ دھو نہیں سکتا اسکا اقتدا ایسے شخص کے پیچھے جسکو ہر وقت حدیث ہوتا رہتا ہے صحیح نہیں
 یہ تمار خلائیہ میں لکھا ہے۔ تو لاجو بعض مسرفوں کے ادا کرنے پر قادر نہیں اسکی امامت جائز نہیں مگر انہی
 طرح کے تو نون کا اسوقت امام بن سکتا ہے جب قوم میں کوئی ایسا شخص حاضر نہ ہو جو ان حرفوں کو ادا کر سکے
 اور اگر قوم میں ایسا شخص موجود ہو تو تو تھے امام اور ساری قوم کی نماز فاسد ہوگی اور جو شخص بے محل
 وقف کرتا ہو اور محل وقف نہیں وقت نہ کرتا ہو اسکو امام بنانا چاہیے اور اسی طرح جو شخص قرآن پڑھنے میں
 بہت کھٹکارتا ہو اور جس شخص کو قنتمہ کی عادت ہو یعنی تے بغیر چند بار کے کہنے کے اس سے ادا نہ ہوتی
 ہو یا حسین فاہا ہو لینے نے بغیر چند بار کے کہنے کے اس سے ادا نہ ہوتی ہو اسکو بھی امام بنانا چاہیے اور جو شخص
 ایسا ہو کہ بغیر مشقت کے حرفوں کو ادا نہیں کر سکتا لیکن اسکو قنتمہ یا فاہا نہیں اور جب حرفوں کو نکالتا ہو تو صحیح نکالتا ہو تو اسکی امامت
 مکروہ نہیں یہ محیط زلہ القاری کے بیان میں لکھا ہے قاری نے اگر امی کے پیچھے اقتدا کیا تو اسکی نماز شروع نہوگی بہانہ کہ
 اگر نفل نماز شروع کی اور توڑ دی تو اسکی قننا واجب نہوگی یہی صحیح ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اگر مرد و عورت کے پیچھے

کتاب فقہ
 جو دوسری جہاں میں تو
 پڑھی جاتی ہے
 اور کتب سبب خوانی
 پس خوانی میں
 کا دوسرے سے جدا
 تو نماز علقہ میں
 اقتدا بھی جائز نہیں
 اس سے کہیں
 اگر قاری نے
 شروع کر دیا تو
 اور وقت رائی تو
 حنبلیہ میں
 صحیح ہے
 نماز فاسد ہے
 انہما

یا اٹھ کے پیچھے یا بے وضو یا جنب کے پیچھے نفل میں اقتدا کرے اور توروے اور اصل اُن مسکون میں یہ ہو کہ امام کا حال اگر مقتدیوں کے حال کے برابر ہو یا زیادہ ہو تو نفل کی نماز جائز ہو اور اگر امام کا حال بقیہ یوں کے حال سے کم ہو تو امام کی نماز جائز ہو جاوگی مقتدیوں کی جائز نہوگی یہ محیط میں لکھا ہے لیکن اگر امام اسی ہوا مقتدی قاری یا امام کو لگا ہو اور مقتدی امی تو امام کی نماز میں جائز نہوگی یہ قاضی خان میں لکھا ہے اور فقیہ ابو عبد اللہ جرحانی نے کہا ہے کہ اگر امی اور گونگے کو معلوم ہو کہ اُنکے پیچھے قاری ہو تو امام ابو حنیفہ ج کے نزدیک اُنکی نماز فاسد ہو جاوگی اور اگر معلوم نہ ہو تو نماز فاسد نہوگی جیسے قول ہے صاحبین کا اور ظاہر ہر روایت میں معلوم ہونے اور نہ معلوم ہونے کی حالت میں کچھ فرق نہیں یہ نہایت میں لکھا ہے وہ شخصوں نے ساتھ نماز شروع کی اور ہر ایک نے بہت کی کہ میں دوسرے کا امام ہوں تو دونوں کی نماز پوری ہو جاوگی اور اگر ہر ایک نے بہت کی کہ میں دوسرے کا مقتدی ہوں تو دونوں کی نماز نہوگی یہ محیط شخصی میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص امام بنے اور اُسکے بدن پر جاندار کی تصویر بن ہوں تو کچھ مضائقہ نہیں لے لے کہ وہ تصویر بن کپڑوں میں چھپی ہیں اور یہی حکم ہے اُس صورت میں کہ اگر انگوٹھی پہن کر نماز پڑھی اور اُس میں چھوٹی سی تصویر ہے یا ایک ایسا درہم اُسکے پاس ہے جس میں تصویر بن ہیں تو نماز جائز ہوگی اس واسطے کہ وہ تصویر بن چھوٹی ہیں یفتا دے قاضی خان میں لکھا ہے۔ ایک شخص امامت کی صلاحیت رکھتا ہے اور اپنے محلہ کی مسجد میں امامت نہیں کرتا اور رمضان میں دوسرے محلہ کی مسجد میں امامت کے واسطے جاتا ہے تو اُسکو چاہیے کہ اپنے محلہ سے عشا کا وقت داخل ہونے سے پہلے چلا جاوے اور اگر عشا کا وقت داخل ہونے کے بعد جاوے گا تو اُسکے واسطے مکروہ ہے۔ خلاصہ میں لکھا ہے۔ فاسق اگر جمعہ کی نماز کی امامت کرتا ہو اور قوم اسکے منع کرنے سے عاجز ہو تو بعضوں کا یہ قول ہے کہ جمعہ میں اسی کا اقتدار کریں اور جمعہ اسکی امامت کی وجہ سے یہ چھوڑیں اور جمعہ کی نماز کے علاوہ اور نمازوں میں اگر وہ امام بنتا ہو تو دوسری مسجد میں چلا جانا اور اُسکے پیچھے اقتداء نہ کرنا جائز ہے یہ ظہیر بن یزید لکھا ہے۔ اگر ایک شخص امامت کرتا ہو اور جماعت کے لوگ اس سے کراہت ہوں تو اگر ان لوگوں کی کراہت اسی وجہ سے ہو کہ اس شخص میں کوئی نقصان ہے یا اور شخصوں میں امامت کا استحقاق اُس سے زیادہ ہو تو اُسکو امامت کرنا مکروہ ہے اور اگر وہی امامت کا زیادہ استحقاق ہے تو مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور نماز کو بہت دراز کرنا مکروہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور امام کو چاہیے کہ بعد قدر مسنون کے قطوئل نہ کرے اور اہل جماعت کے حال کی رعایت کرے یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے ایک معینہ بھڑک امامت کی پھر اُس نے کہا میں جو سی تھا تو وہ اسلام پر مجبور کیا جائیگا اور وہ قول اسکا مقبول نہوگا اور اُنکی نماز جائز ہوگی اور اُسکو سخت مار مارے گیے اور اسی طرح اگر اُس نے یہ کہا کہ میں نے دینا تک بے وضو نماز پڑھائی ہے اور وہ بے باک ہے تو اسکا قول مقبول نہوگا اور اگر ایسا نہیں ہے اور یہ احتمال ہے کہ وہ بطریق توجہ اور احتیاط کے کہتا ہے تو نمازوں کا اعادہ کریں اور یہی حکم ہے اُس صورت میں کہ وہ کہے کہ میرے کپڑے نہیں چٹا ست لگتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اُن صورت میں جب یہ ظاہر ہو کہ امام کا فرما مجنون یا عورت یا غشی یا امی تھا یا بغیر تحریر کے یا حدیث کی حالت میں یا جنابت کی حالت میں نماز پڑھائی یہ تبیین میں لکھا ہے جو فی فصل

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

اقتدا کیا ہو اور بالاحاقہ کے بیچے مردوں کی صفین ہوں تو جو لوگ عورتوں سے بیچے ہو گئے انکی نماز ناسد ہوگی امام
 عورتوں اور مردوں کو نماز پڑھانا ہو اور عورتوں کی صف مردوں کی صف کے برابر ہو تو ایک شخص جو عورتوں
 اور مردوں کے درمیان میں ہر اشکی نماز ناسد ہو جاوے گی اور وہ شخص مردوں اور عورتوں کے درمیان میں
 مثل سترہ کے ہو جاوے گا اسی طرح اگر مردوں اور عورتوں کی صف کے درمیان میں سترہ بقدر اس لکڑی کے
 ہو جو اونٹ کے کچا وہ میں آخر پیر لگی ہوئی ہو تو مردوں کے واسطے حجاب ہو جاوے گی اور کسی کی نماز ناسد ہوگی
 اگر درمیان سترہ میں بقدر ایک ہاتھ کے دیوار ہو تو وہ بھی سترہ ہو جاوے گی اور اگر اس سے کم ہو تو سترہ نہ ہوگی بلکہ
 اگر عورتیں اس دیوار سے اوپر ہوں اور وہ دیوار بقدر ایک ذراع کے ہو تو سترہ نہ ہوگی اور اگر وہ دیوار بقدر
 ذراع آدم ہوگی تو جو مردین پر ہیں انکے واسطے سترہ ہوگی اور جو دیوار پر ہیں انکے واسطے سترہ نہ ہوگی یہ محیط
 میں لکھا ہے۔ اگر امام اور مقتدی کے درمیان میں دیوار اسقدر ہو کہ مقتدی اگر امام تک پہنچنے کا قصد
 کرے تو نہ پہنچے تو اقتدا صحیح نہ ہو گا خواہ امام کا حال اسپر مشتبہ ہو یا نہ ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر دیوار چھوٹی
 ہو اور مقتدی کو امام تک پہنچنے کی مانع نہ ہو یا بڑی ہو اور اس میں روزن ہو کہ امام تک پہنچ جانے کا مانع
 نہیں تو اقتدا صحیح ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اگر سو رخی چھوٹا ہو اور امام تک پہنچنے کا مانع ہو لیکن سبیل
 ستنے کے یا دیکھنے کے امام کے حال میں شبہ نہیں ہوتا یہی صحیح ہے لیکن اگر دیوار چھوٹی ہو اور امام تک
 پہنچنے کی مانع ہو لیکن امام کا حال چھپا نہ رہے تو بعضوں نے کہا ہے کہ اقتدا صحیح ہوگا اور یہی صحیح ہے یہ محیط
 میں لکھا ہے اگر دیوار میں دروازہ بند ہو تو بعضوں نے کہا ہے کہ اقتدا صحیح نہ ہوگا اسلیئے کہ وہ امام تک
 پہنچنے کے سبیلے مانع ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ صحیح ہے اسلیئے کہ دروازہ پہنچنے کے لیے نہایا گیا ہے بس بند
 ہونے کی حالت میں بھی نکلے ہوئے ہو نہ کا حکم ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر مسجد کے کنارہ پر اقتدا کیا اور امام ٹھہر جائے یہ شرح
 جو مانع اقتدا نہیں یہ جیسے کہ روئی میں لکھا ہے۔ اگر مسجد کے کنارہ پر اقتدا کیا اور امام ٹھہر جائے یہ شرح
 ملحدی میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے مکان کی چھت مسجد میں ہوئی ہو تو اسپر سے اقتدا جائز نہیں اگرچہ امام کا حال مشتبہ
 ہو یا نہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور یہی صحیح ہے لیکن اگر مسجد کی دیوار پر سے اقتدا کرے
 تو صحیح ہو یہ محیط میں لکھا ہے اگر ایسی دیوار پر کھڑا ہو جو کہ مسجد کے گھر اور مسجد کے درمیان میں ہو اور امام
 کا حال مشتبہ نہیں ہو تو اقتدا صحیح ہے اور اگر ایسی چھت ہو جو مسجد سے خارج ہو مگر مسجد سے ملا ہو اور
 تو اگر صفین ملی ہوئی ہیں تو اقتدا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ مسجد کے پڑوس میں رستہ والا سبیلے گھر میں
 سے مسجد کے امام سے اقتدا کر سکتا ہے اگر اسکے اور مسجد کے درمیان میں کوئی عام راستہ نہ ہو
 اور اگر راستہ ہو مگر صفین کی وجہ سے بند ہو گیا تب بھی جائز ہے یہ تمار خانہ میں حجت سے نقل کیا ہے۔ اگر
 مسجد کی چھت پر کھڑا ہو اور امام مسجد میں ہو اگر چھت پر دروازہ مسجد کی طرف ہو اور امام کا حال مشتبہ نہ ہو تو
 اقتدا صحیح ہے اور اگر امام کا حال اس سے مشتبہ ہو تو صحیح نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر چھت میں
 دروازہ مسجد کی طرف ہو مگر امام کا حال مشتبہ نہ ہو تو صحیح ہے اور اسی طرح اگر مینہ پر کھڑا ہو کہ
 امام مسجد سے اقتدا کی تو بھی جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے یا پنچون فصل امام اور وقت کی کے

اے
 عورتوں
 کے
 درمیان
 میں
 سترہ
 بقدر
 اس
 لکڑی
 کے
 ہو
 جو
 اونٹ
 کے
 کچا
 وہ
 میں
 آخر
 پیر
 لگی
 ہوئی
 ہو
 تو
 مردوں
 کے
 واسطے
 حجاب
 ہو
 جاوے
 گی
 اور
 کسی
 کی
 نماز
 ناسد
 ہوگی
 اگر
 درمیان
 سترہ
 میں
 بقدر
 ایک
 ہاتھ
 کے
 دیوار
 ہو
 تو
 وہ
 بھی
 سترہ
 ہو
 جاوے
 گی
 اور
 اگر
 اس
 سے
 کم
 ہو
 تو
 سترہ
 نہ
 ہوگی
 بلکہ
 اگر
 عورتیں
 اس
 دیوار
 سے
 اوپر
 ہوں
 اور
 وہ
 دیوار
 بقدر
 ایک
 ذراع
 کے
 ہو
 تو
 سترہ
 نہ
 ہوگی
 اور
 اگر
 وہ
 دیوار
 بقدر
 ذراع
 آدم
 ہوگی
 تو
 جو
 مردین
 پر
 ہیں
 انکے
 واسطے
 سترہ
 ہوگی
 اور
 جو
 دیوار
 پر
 ہیں
 انکے
 واسطے
 سترہ
 نہ
 ہوگی
 یہ
 محیط
 میں
 لکھا
 ہے۔
 اگر
 امام
 اور
 مقتدی
 کے
 درمیان
 میں
 دیوار
 اسقدر
 ہو
 کہ
 مقتدی
 اگر
 امام
 تک
 پہنچنے
 کا
 قصد
 کرے
 تو
 نہ
 پہنچے
 تو
 اقتدا
 صحیح
 نہ
 ہوگا
 خواہ
 امام
 کا
 حال
 اسپر
 مشتبہ
 ہو
 یا
 نہ
 ہو
 یہ
 ذخیرہ
 میں
 لکھا
 ہے
 اور
 اگر
 دیوار
 چھوٹی
 ہو
 اور
 مقتدی
 کو
 امام
 تک
 پہنچنے
 کی
 مانع
 نہ
 ہو
 یا
 بڑی
 ہو
 اور
 اس
 میں
 روزن
 ہو
 کہ
 امام
 تک
 پہنچ
 جانے
 کا
 مانع
 نہیں
 تو
 اقتدا
 صحیح
 ہے
 اور
 یہی
 حکم
 ہے
 اس
 صورت
 میں
 کہ
 اگر
 سو
 رخی
 چھوٹا
 ہو
 اور
 امام
 تک
 پہنچنے
 کا
 مانع
 ہو
 لیکن
 سبیل
 ستنے
 کے
 یا
 دیکھنے
 کے
 امام
 کے
 حال
 میں
 شبہ
 نہیں
 ہوتا
 یہی
 صحیح
 ہے
 لیکن
 اگر
 دیوار
 چھوٹی
 ہو
 اور
 امام
 تک
 پہنچنے
 کی
 مانع
 ہو
 لیکن
 امام
 کا
 حال
 چھپا
 نہ
 رہے
 تو
 بعضوں
 نے
 کہا
 ہے
 کہ
 اقتدا
 صحیح
 ہوگا
 اور
 یہی
 صحیح
 ہے
 یہ
 محیط
 میں
 لکھا
 ہے
 اگر
 دیوار
 میں
 دروازہ
 بند
 ہو
 تو
 بعضوں
 نے
 کہا
 ہے
 کہ
 اقتدا
 صحیح
 نہ
 ہوگا
 اسلیئے
 کہ
 وہ
 امام
 تک
 پہنچنے
 کے
 سبیلے
 مانع
 ہے
 اور
 بعضوں
 نے
 کہا
 ہے
 کہ
 صحیح
 ہے
 اسلیئے
 کہ
 دروازہ
 پہنچنے
 کے
 لیے
 نہایا
 گیا
 ہے
 بس
 بند
 ہونے
 کی
 حالت
 میں
 بھی
 نکلے
 ہوئے
 ہو
 نہ
 کا
 حکم
 ہوگا
 یہ
 محیط
 میں
 لکھا
 ہے۔
 اگر
 مسجد
 کے
 کنارہ
 پر
 اقتدا
 کیا
 اور
 امام
 ٹھہر
 جائے
 یہ
 شرح
 جو
 مانع
 اقتدا
 نہیں
 یہ
 جیسے
 کہ
 روئی
 میں
 لکھا
 ہے۔
 اگر
 مسجد
 کے
 کنارہ
 پر
 اقتدا
 کیا
 اور
 امام
 ٹھہر
 جائے
 یہ
 شرح
 ملحدی
 میں
 لکھا
 ہے۔
 اگر
 کسی
 کے
 مکان
 کی
 چھت
 مسجد
 میں
 ہوئی
 ہو
 تو
 اسپر
 سے
 اقتدا
 جائز
 نہیں
 اگرچہ
 امام
 کا
 حال
 مشتبہ
 ہو
 یا
 نہ
 ہو
 یہ
 فتاویٰ
 قاضی
 خان
 اور
 خلاصہ
 میں
 لکھا
 ہے۔
 اور
 یہی
 صحیح
 ہے
 لیکن
 اگر
 مسجد
 کی
 دیوار
 پر
 سے
 اقتدا
 کرے
 تو
 صحیح
 ہو
 یہ
 محیط
 میں
 لکھا
 ہے
 اگر
 ایسی
 دیوار
 پر
 کھڑا
 ہو
 جو
 کہ
 مسجد
 کے
 گھر
 اور
 مسجد
 کے
 درمیان
 میں
 ہو
 اور
 امام
 کا
 حال
 مشتبہ
 نہیں
 ہو
 تو
 اقتدا
 صحیح
 ہے
 اور
 اگر
 ایسی
 چھت
 ہو
 جو
 مسجد
 سے
 خارج
 ہو
 مگر
 مسجد
 سے
 ملا
 ہو
 اور
 تو
 اگر
 صفین
 ملی
 ہوئی
 ہیں
 تو
 اقتدا
 جائز
 ہے
 یہ
 خلاصہ
 میں
 لکھا
 ہے۔
 مسجد
 کے
 پڑوس
 میں
 رستہ
 والا
 سبیلے
 گھر
 میں
 سے
 مسجد
 کے
 امام
 سے
 اقتدا
 کر
 سکتا
 ہے
 اگر
 اسکے
 اور
 مسجد
 کے
 درمیان
 میں
 کوئی
 عام
 راستہ
 نہ
 ہو
 اور
 اگر
 راستہ
 ہو
 مگر
 صفین
 کی
 وجہ
 سے
 بند
 ہو
 گیا
 تب
 بھی
 جائز
 ہے
 یہ
 تمار
 خانہ
 میں
 حجت
 سے
 نقل
 کیا
 ہے۔
 اگر
 مسجد
 کی
 چھت
 پر
 کھڑا
 ہو
 اور
 امام
 مسجد
 میں
 ہو
 اگر
 چھت
 پر
 دروازہ
 مسجد
 کی
 طرف
 ہو
 اور
 امام
 کا
 حال
 مشتبہ
 نہ
 ہو
 تو
 اقتدا
 صحیح
 ہے
 اور
 اگر
 امام
 کا
 حال
 اس
 سے
 مشتبہ
 ہو
 تو
 صحیح
 نہیں
 یہ
 فتاویٰ
 قاضی
 خان
 میں
 لکھا
 ہے
 اور
 اگر
 چھت
 میں
 دروازہ
 مسجد
 کی
 طرف
 ہو
 مگر
 امام
 کا
 حال
 مشتبہ
 نہ
 ہو
 تو
 صحیح
 ہے
 اور
 اسی
 طرح
 اگر
 مینہ
 پر
 کھڑا
 ہو
 کہ
 امام
 مسجد
 سے
 اقتدا
 کی
 تو
 بھی
 جائز
 ہے
 یہ
 خلاصہ
 میں
 لکھا
 ہے
 یا
 پنچون
 فصل
 امام
 اور
 وقت
 کی
 کے

وہ دونوں نمازیں از رو سے تحریمہ اور ادا کے شریک ہوں تحریمہ میں شریک ہونے کے معنی یہ ہیں کہ ان دونوں نے حقیقتہً امام کے تحریمہ پر تحریمہ کیا ہو اور ادا میں شریک ہونے کے معنی یہ ہیں کہ جو نماز ادا کریں اس میں ان دونوں کے لیے ایک امام ہو چھٹتا یا تقدیراً اول سے آخر تک ایک امام کے ساتھ نماز پڑھنے والا امام کے تحریمہ پر تحریمہ باندھا ہو اور اسی کی ادا کے ساتھ نماز حقیقتہً ادا کرتا ہو اور لاحق تحریمہ امام کے تحریمہ پر حقیقتہً باندھا ہو اور جو نماز امام کے بعد قضا کرتا ہو اس میں وہ امام کے ادا کے ساتھ تقدیراً ادا کرتا ہو اور سبق تحریمہ میں امام کے ساتھ نماز پڑھتا ہو اور جو نماز بعد کو پڑھتا ہو اس کی ادا میں جدا ہوتا ہو پس اگر عورت مرد کے ساتھ اس نماز میں مقابل ہو جائے جو امام کے بعد دونوں ادا کرتے ہیں تو مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی یہ یقین میں لکھا ہو اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ وہ دونوں ایک مکان میں ہوں یہاں تک کہ اگر مرد چھوڑے ہو اور عورت زمین پر اور چھوڑے ہو بعد رقد آدم کے ہو تو مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ وہ دونوں کے درمیان میں کچھ حائل نہ ہو یہاں تک کہ اگر وہ دونوں ایک مکان میں ہوں زمین پر یا چھوڑے ہو مگر ان دونوں کے درمیان میں ستون ہو تو مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی یہ کافی میں لکھا ہو اور کم سے کم یہ ہے کہ اگر ایک لکڑی اسقہ جیسے اونٹ کے کجاوہ کے آخر میں ہوئی ہو اور اٹلی کے برابر ہوئی ہو تو اُسکے حائل ہونے سے نماز فاسد نہ ہوگی اگر درمیان میں جگہ خالی ہو تو وہ بھی حائل کے قائم مقام ہو جاوے گی اور کم سے کم وہ جگہ اتنی ہوئی چاہیے کہ جس میں ایک مرد کھڑا ہو سکتا ہو یہ یقین میں لکھا ہو اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ عورت اس قسم کی ہو کہ جسکی نماز صحیح ہوئی ہو اگر چھوڑے ہو عورت مرد کے برابر ہوگی تو مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی یہ کافی میں لکھا ہو اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ امام نے اُسکی باعورتوں کی امامت کی نیت کی ہو اور امامت عورتوں کی وقت شروع کے ہوئی ہو نہ بعد اُسکے اور عورتوں کی امامت کی نیت صحیح ہونے کے واسطے عورتوں کا حاضر ہونا شرط نہیں اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ پورے رکن میں برابر ہو یہاں تک کہ اگر تکبیر ایک صف میں کئے اور رکوع دوسری صف میں کرے اور سجدہ تیسری صف میں کرے تو ہر صف میں سے جو شخص اُسکے دلبہنے اور بائیں اور پیچھے ہو گا اُسکی نماز فاسد ہوگی اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ ان دونوں کی نماز پڑھنے کی جہت ایک ہو یہاں تک کہ اگر جہت مختلف ہوگی تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اختلاف جہت کا صرف دو صورتوں میں ہوتا ہے یا یہ کہ کعبہ کے اندر وہ دونوں نماز پڑھتے ہوں یا اندھیرے میں رات ہو اور ہر ایک اپنی ریل سے قبلہ کی جہت مختلف مقرر کر لے اور عورت کے برابر ہونے کے مسئلہ میں ہندی اور شیعہ کا برابر ہونا موافق صحیح قول کے معتبر ہے یہ یقین میں لکھا ہو اور اس مسئلہ میں عورتوں کا حکم سب عورتوں کو شامل ہے خواہ اجنبیہ ہو خواہ محرم ہو خواہ ایسی عورت ہو کہ جس سے جامع درست ہو خواہ ایسی چھوٹی لڑکی ہو جسکی طرف رغبت ہوئی ہو خواہ ایسی بوڑھی عورت ہو جس سے مرد نفرت کرتے ہوں یہ کفایہ میں لکھا ہو ایک عورت تین مردوں کی نماز فاسد کرتی ہو ایک اُس شخص کی جو اُسکے دلبہنے ہو ایک اُس شخص کی جو اُسکے بائیں ہو اور ایک اُس شخص کی جو اُسکے پیچھے ہو اس سے زیادہ اور لوگوں کی نماز فاسد نہیں ہوتی یہ یقین میں لکھا ہو اور اسی پر فتوے ہوئے یہ تا رہنما یہ میں لکھا ہو دو عورتیں چار مردوں کی نماز فاسد کرتی ہیں ایک اسکی جو ان دونوں کے دلبہنے طرف ہو ایک اسکی جو بائیں طرف ہو اور وہ شخص جو ان دونوں کے پیچھے اُنکے مقابل ہیں اور اگر تین عورتیں ہوں

۱۲۱
مفتی محمد امجد علی صاحب دہلوی
فتاویٰ ہند، کتاب الصلوٰۃ باب بیسٹم
۱۲۱

تو ایک اس شخص کی منازعہ ہوگی جو اُنکے ذاتی طرف ہو اور ایک اُنکی جائے بائیں طرف ہو اور تین مرد اُنکے پیچھے کے ہر صف میں سے آخر صف تک ہی ظاہر جواب ہو یہ تین میں لکھا ہو غشی شکل کے برابر ہو جانے سے منازعہ نہیں ہوتی یہ تاثر ماننے کی فصل بیان مقام امام و اماموں میں لکھا ہو فصل اُن چیزوں کے بیان میں کہ جمیع امام کی متابعت کرتے ہیں اور جن میں نہیں کرتے اگر مقتدی تشدد میں شریک ہو اور امام مقتدی کے تشدد پورا کرنے سے پہلے کھڑا ہو کیا یا امام نے مقتدی کے تشدد پورا کرنے سے پہلے سلام پھیر دیا تو مختاریہ ہو کہ مقتدی تشدد کو پورا کرے یہ غیابہ میں لکھا ہو اور اگر پورا نہ کرے تو جائز ہے اگر امام نے مقتدی کے تشدد کے فارغ ہونے سے پہلے کلام کر دیا تو مقتدی تشدد کو اس طرح پورا کرے جیسے سلام کی صورت میں پورا کرتا اور اگر امام نے مقتدی کے تشدد سے فارغ ہونے سے پہلے عذر احدث کیا تو مقتدی کی منازعہ ہو جائیگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو امام تشدد سے فارغ ہو کر پہلے قعدہ سے تیسری رکعت کو کھڑا ہوا اور مقتدیوں میں سے کوئی شخص تشدد پڑھنا بھول گیا تھا یہاں تک کہ سب لوگ کھڑے ہو گئے تو سب شخص نے تشدد نہیں پڑھا ہو اُسکو چاہیے کہ پھر لوٹے اور تشدد پڑھے پھر امام کے ساتھ ہو جائے اگرچہ اُسکو رکعت کے فوت ہو جانے کا خوف ہو یہ کفایہ میں لکھا ہو اگر امام نے سلام پھیر دیا اور مقتدی بھی وہاں سے جو بعد تشدد کے ہوتی ہو فارغ نہیں ہوا یا ابھی مقتدی نے درود نہیں پڑھا تو امام کے ساتھ سلام پھیر دے اگر امام نے رکوع یا سجدہ سے سر اٹھالیا اور مقتدی نے ابھی تین مرتبہ تسبیح پوری نہیں کی تو صحیح ہے کہ امام کی متابعت کرے یہ فتاویٰ سے قاضی خان میں لکھا ہو اگر مقتدی نے امام کے رکوع یا سجدہ سے پہلے سر اٹھالیا تو چاہیے کہ پھر رکوع یا سجدہ میں چلا جاوے اور وہ دو رکوع یا دو سجدے نہیں ہو سکتے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر امام نے سجدہ بہت دیر تک کیا اور مقتدی نے اس گمان سے کہ شاید امام نے دوسرا سجدہ کیا سر اٹھالیا اور پھر دوسرے سجدہ میں چلا گیا تو اگر پہلے سجدہ کی نیت کر کے گیا یا کچھ نیت نہ کی یا دوسرے سجدہ اور امام کی متابعت کی نیت کی تو پہلا ہی سجدہ ہوگا اور اگر صرف دوسرے سجدہ کی نیت کی اور اُسکے ساتھ کچھ اور نیت نہ کی تو دوسرا سجدہ ہوگا پس اگر امام اس سجدہ میں اُسکے ساتھ شریک ہو جاوے تو جائز ہوگا یہ تین میں لکھا ہو اگر مقتدی نے اپنا سر دوسرے سجدہ سے اُسوقت اٹھالیا کہ امام نے ابھی پیشانی زمین پر نہیں رکھی تو جائز ہوگا اور اُس سجدہ کا اعادہ اُسپر واجب ہوگا اور اگر اعادہ نہ کر گیا تو منازعہ ہوگی یہ فتاویٰ سے قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہو اگر مقتدی نے سجدہ دیر تک کیا اور امام نے دوسرا سجدہ کر دیا اُسوقت مقتدی نے پہلے سجدہ سے سر اٹھالیا اور یہ گمان ہو کہ امام پہلے ہی سجدہ میں اُڑپس دوبارہ سجدہ میں چلا گیا تو اُسکا دوسرا سجدہ واقع ہو جاوے گا اگرچہ اُسے پہلے ہی سجدہ کی نیت کی ہو اور کی نہ کی ہو کیونکہ وہ نیت اپنے محل میں نہ ہوئی نہ باعتبار اُنکے فعل کے نہ باعتبار امام کے فعل کے یہ محیط شری میں لکھا ہو بلخ چیزیں ہیں کہ اگر امام چھوڑ دے تو مقتدی بھی چھوڑ دے اور امام کی متابعت کرے عید کی تکبیر میں اور پہلا قعدہ اور تلاوت کا سجدہ اور سہو کا سجدہ اور قنوت اگر فوت رکوع کا خوف ہو وہ چیز کروری میں لکھا ہو اور اگر قنوت نہ پڑھے پھر رکوع کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور چار چیزیں ایسی ہیں کہ اگر عذر اٹھالو امام اور اگر عذر متا بہت نہ کرے اگر امام اپنی مناسبت میں عذر کوئی سجدہ نہ کیا وہ کرے یا عید کی تکبیر دن میں صحابہ و صحابہ کے اقوال سے زیادتی کرے یہاں جائزہ کی منازعتیں بلخ چیزیں کہیں یا پنجون رکعت

فتاویٰ ہند کا باب پنجم امامت
ترجمہ فتاویٰ عالمگیری جلد اول
۱۲۲
تو ایک اس شخص کی منازعہ ہوگی جو اُنکے ذاتی طرف ہو اور ایک اُنکی جائے بائیں طرف ہو اور تین مرد اُنکے پیچھے کے ہر صف میں سے آخر صف تک ہی ظاہر جواب ہو یہ تین میں لکھا ہو غشی شکل کے برابر ہو جانے سے منازعہ نہیں ہوتی یہ تاثر ماننے کی فصل بیان مقام امام و اماموں میں لکھا ہو فصل اُن چیزوں کے بیان میں کہ جمیع امام کی متابعت کرتے ہیں اور جن میں نہیں کرتے اگر مقتدی تشدد میں شریک ہو اور امام مقتدی کے تشدد پورا کرنے سے پہلے کھڑا ہو کیا یا امام نے مقتدی کے تشدد پورا کرنے سے پہلے سلام پھیر دیا تو مختاریہ ہو کہ مقتدی تشدد کو پورا کرے یہ غیابہ میں لکھا ہو اور اگر پورا نہ کرے تو جائز ہے اگر امام نے مقتدی کے تشدد کے فارغ ہونے سے پہلے کلام کر دیا تو مقتدی تشدد کو اس طرح پورا کرے جیسے سلام کی صورت میں پورا کرتا اور اگر امام نے مقتدی کے تشدد سے فارغ ہونے سے پہلے عذر احدث کیا تو مقتدی کی منازعہ ہو جائیگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو امام تشدد سے فارغ ہو کر پہلے قعدہ سے تیسری رکعت کو کھڑا ہوا اور مقتدیوں میں سے کوئی شخص تشدد پڑھنا بھول گیا تھا یہاں تک کہ سب لوگ کھڑے ہو گئے تو سب شخص نے تشدد نہیں پڑھا ہو اُسکو چاہیے کہ پھر لوٹے اور تشدد پڑھے پھر امام کے ساتھ ہو جائے اگرچہ اُسکو رکعت کے فوت ہو جانے کا خوف ہو یہ کفایہ میں لکھا ہو اگر امام نے سلام پھیر دیا اور مقتدی بھی وہاں سے جو بعد تشدد کے ہوتی ہو فارغ نہیں ہوا یا ابھی مقتدی نے درود نہیں پڑھا تو امام کے ساتھ سلام پھیر دے اگر امام نے رکوع یا سجدہ سے سر اٹھالیا اور مقتدی نے ابھی تین مرتبہ تسبیح پوری نہیں کی تو صحیح ہے کہ امام کی متابعت کرے یہ فتاویٰ سے قاضی خان میں لکھا ہو اگر مقتدی نے امام کے رکوع یا سجدہ سے پہلے سر اٹھالیا تو چاہیے کہ پھر رکوع یا سجدہ میں چلا جاوے اور وہ دو رکوع یا دو سجدے نہیں ہو سکتے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر امام نے سجدہ بہت دیر تک کیا اور مقتدی نے اس گمان سے کہ شاید امام نے دوسرا سجدہ کیا سر اٹھالیا اور پھر دوسرے سجدہ میں چلا گیا تو اگر پہلے سجدہ کی نیت کر کے گیا یا کچھ نیت نہ کی یا دوسرے سجدہ اور امام کی متابعت کی نیت کی تو پہلا ہی سجدہ ہوگا اور اگر صرف دوسرے سجدہ کی نیت کی اور اُسکے ساتھ کچھ اور نیت نہ کی تو دوسرا سجدہ ہوگا پس اگر امام اس سجدہ میں اُسکے ساتھ شریک ہو جاوے تو جائز ہوگا یہ تین میں لکھا ہو اگر مقتدی نے اپنا سر دوسرے سجدہ سے اُسوقت اٹھالیا کہ امام نے ابھی پیشانی زمین پر نہیں رکھی تو جائز ہوگا اور اُس سجدہ کا اعادہ اُسپر واجب ہوگا اور اگر اعادہ نہ کر گیا تو منازعہ ہوگی یہ فتاویٰ سے قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہو اگر مقتدی نے سجدہ دیر تک کیا اور امام نے دوسرا سجدہ کر دیا اُسوقت مقتدی نے پہلے سجدہ سے سر اٹھالیا اور یہ گمان ہو کہ امام پہلے ہی سجدہ میں اُڑپس دوبارہ سجدہ میں چلا گیا تو اُسکا دوسرا سجدہ واقع ہو جاوے گا اگرچہ اُسے پہلے ہی سجدہ کی نیت کی ہو اور کی نہ کی ہو کیونکہ وہ نیت اپنے محل میں نہ ہوئی نہ باعتبار اُنکے فعل کے نہ باعتبار امام کے فعل کے یہ محیط شری میں لکھا ہو بلخ چیزیں ہیں کہ اگر امام چھوڑ دے تو مقتدی بھی چھوڑ دے اور امام کی متابعت کرے عید کی تکبیر میں اور پہلا قعدہ اور تلاوت کا سجدہ اور سہو کا سجدہ اور قنوت اگر فوت رکوع کا خوف ہو وہ چیز کروری میں لکھا ہو اور اگر قنوت نہ پڑھے پھر رکوع کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور چار چیزیں ایسی ہیں کہ اگر عذر اٹھالو امام اور اگر عذر متا بہت نہ کرے اگر امام اپنی مناسبت میں عذر کوئی سجدہ نہ کیا وہ کرے یا عید کی تکبیر دن میں صحابہ و صحابہ کے اقوال سے زیادتی کرے یہاں جائزہ کی منازعتیں بلخ چیزیں کہیں یا پنجون رکعت

بجول کر کھڑا ہو جائے یہ وجہ کر درسی میں لکھا ہے پھر اگر امام پانچویں رکعت میں سجدہ کرنے سے پہلے بیٹھ گیا اور سلام پھیر دیا تو مقتدی بھی اُسکے ساتھ سلام پھیرے اور اگر امام نے پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا تو مقتدی سلام پھیر دے اور اگر امام نے چوتھی رکعت میں قعدہ نہ کیا اور پانچویں رکعت کو بجول کر کھڑا ہو گیا اور مقتدی نے قعدہ پڑھ کر سلام پھیر دیا پھر امام نے پانچویں رکعت میں سجدہ کیا تو سب کی نماز ختم ہوئی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور نوچسب زین ایسی ہیں کہ اگر امام انکو چھوڑ دے تو مقتدی ادا کرے تحریر کا رفع یدین اور ثنا اگر امام الحمد پڑھتا ہو اور اگر امام سورۃ پڑھتا ہو تو امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک مقتدی ثنائہ پڑھے امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا آئین خلافت ہے اور امام رکوع یا سجدہ کی تکبیر چھوڑ دے یا تسبیح اُن دونوں میں چھوڑ دے یا سمیع اللہ لمن حمد کہنا یا تشہد پڑھنا یا سلام یا تکبیرات تشریف چھوڑ دے تو مقتدی انکو ادا کرے اور اگر سب رکعت میں رکوع اور سجود امام سے پہلے کیا تو ایک رکعت بلا قراۃ قضا کرے یہ وجہ کر درسی میں لکھا ہے اگر مقتدی نے امام سے پہلے سجدہ کیا اور امام اُس سجدہ میں مل گیا تو جائز ہے لیکن مقتدی کو ایسا کرنا مکروہ ہے یہ محیط میں صفت صلوۃ میں لکھا ہے ساتویں فصل مسبوق اور لاحق کے بیان میں مسبوق وہ ہے جسکی پہلی رکعت امام کے ساتھ نہ ہو اور اُسکے واسطے بہت سے احکام ہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے منجملہ اُنکے یہ ہے کہ اگر وہ ایسی رکعت کی قرات میں شریک ہو جس میں امام جہر کرتا ہے تو ثنائہ پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے یہی صحیح ہے پھر نہیں میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے وجہ کر درسی میں لکھا ہے برابر ہے کہ قریب ہو یا بعید ہو یا بھرے ہوئے کی وجہ سے امام کی آواز نہ سنا ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جب اپنی باقی نماز قضا کرنے کو کھڑا ہو تو ثنا اور اعوذ بھی پڑھے یہ فتاویٰ سے قاضی خان اور خلاصہ اور نظیر میں لکھا ہے اور اگر امام جہر نہ کرتا ہو تو اسی وقت ثنائہ پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر امام کو رکوع یا سجدہ میں یا اتودل میں غور کرے اگر غالب گمان یہ ہو کہ ثنائہ پڑھ کر رکوع یا سجدہ میں امام کے ساتھ مل جائیگا تو کھڑے ہونے کی حالت میں ثنائہ پڑھے ورنہ امام کی متابعت کرے اور ثنائہ پڑھے اور اگر امام کو رکوع یا سجدہ میں نہ پاویگا تو ثنائہ پڑھے اور اگر امام کو قعدہ میں پاوے تو ثنائہ پڑھے بلکہ شروع کی تکبیر کے پھر اللہ اکبر کہہ بیٹھ جائے یہ بحر الرائق کی صفت صلوۃ میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ اول امام کے ساتھ نماز پڑھے اُسکے بعد جو نماز چھوڑ گئی ہو اُسکو قضا کرے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر اپنی چھوٹی ہوئی نماز اول پڑھ لی پھر امام کے ساتھ ہوا تو بعضوں نے کہا ہے کہ نماز اسکی ناسد ہوگی یہی اصح ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور جامع الفتاویٰ میں لکھا ہے کہ بعض متأخرین کے نزدیک جائز ہے اور اسی پر فتوے ہے یہ منہج میں لکھا ہے اور اظہر قول فتاویٰ کا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ مقتدر تشہد کے بعد امام کے سلام سے پہلے کھڑا نہ ہو جائے لیکن چند ورتوں میں امام سے پہلے کھڑا ہو جانا جائز ہے اگر مسبوق نے روز پر اسح کیا ہو اور اسکی میت چلے جانے کا خوف ہو یا عذر ہو اور وقت ثنائہ تک نکل جانے کا خوف ہو یا مسبوق کو جمعہ میں عصر کا وقت داخل ہو جائے یا عیدین کی نماز میں ناسد کا وقت داخل ہو جائے یا خوف ہو جائے کا خوف ہو یا فجر کی نماز میں سورج نکلنے کا خوف ہو یا انکو حدیث آجائے کا خوف ہو تو جائز ہے کہ امام کے فارغ ہونے یا سجدہ ہو کر انتہا نہ کرے لیکن اگر وقت کے نکلنے سے نماز ختم ہوئے کا خوف ہو تو امام کی متابعت کرے اور اسی طرح اگر مسبوق کو یہ خوف ہو کہ اگر امام کے سلام کا انتظار کر لیا تو آدمی اُسکے سامنے کو گزریں گے

یہ فتاویٰ سے قاضی خان اور خلاصہ اور نظیر میں لکھا ہے اور اگر امام جہر نہ کرتا ہو تو اسی وقت ثنائہ پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر امام کو رکوع یا سجدہ میں یا اتودل میں غور کرے اگر غالب گمان یہ ہو کہ ثنائہ پڑھ کر رکوع یا سجدہ میں امام کے ساتھ مل جائیگا تو کھڑے ہونے کی حالت میں ثنائہ پڑھے ورنہ امام کی متابعت کرے اور ثنائہ پڑھے اور اگر امام کو رکوع یا سجدہ میں نہ پاویگا تو ثنائہ پڑھے اور اگر امام کو قعدہ میں پاوے تو ثنائہ پڑھے بلکہ شروع کی تکبیر کے پھر اللہ اکبر کہہ بیٹھ جائے یہ بحر الرائق کی صفت صلوۃ میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ مقتدر تشہد کے بعد امام کے سلام سے پہلے کھڑا نہ ہو جائے لیکن چند ورتوں میں امام سے پہلے کھڑا ہو جانا جائز ہے اگر مسبوق نے روز پر اسح کیا ہو اور اسکی میت چلے جانے کا خوف ہو یا عذر ہو اور وقت ثنائہ تک نکل جانے کا خوف ہو یا مسبوق کو جمعہ میں عصر کا وقت داخل ہو جائے یا عیدین کی نماز میں ناسد کا وقت داخل ہو جائے یا خوف ہو جائے کا خوف ہو یا فجر کی نماز میں سورج نکلنے کا خوف ہو یا انکو حدیث آجائے کا خوف ہو تو جائز ہے کہ امام کے فارغ ہونے یا سجدہ ہو کر انتہا نہ کرے لیکن اگر وقت کے نکلنے سے نماز ختم ہوئے کا خوف ہو تو امام کی متابعت کرے اور اسی طرح اگر مسبوق کو یہ خوف ہو کہ اگر امام کے سلام کا انتظار کر لیا تو آدمی اُسکے سامنے کو گزریں گے

تو امام کے فارغ ہونے سے پہلے اپنی نماز پڑھنے کو کھڑا ہو جاوے یہ وجہ ہے کہ وہی میں لکھا ہوا اور ان
 صورتوں کے علاوہ بقدر تشدد کے بیچ کر کھڑا ہو گیا تو نماز صحیح ہوگی اور اگر وہ شخص سبکی ہوگی یہ مستحق القہر
 اور بجز الرائق میں لکھا ہے اور اگر مقدار تشدد سے پہلے اٹھ گیا تو نماز جائز ہوگی اور اگر سبق امام کے
 سلام سے پہلے فارغ ہو گیا اور سلام میں امام کی متابعت کی تو بعضوں نے کہا ہے کہ نماز فاسد ہو جاوے گی اور
 بعضوں نے کہا ہے کہ فاسد نہ ہوگی اور اسی پر فتوے ہیں یہ خلاصہ اور نسخ القہر میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ دونوں
 سلاموں کے بعد بھی اپنی نماز پڑھنے کے واسطے کھڑا ہو بلکہ امام کے فارغ ہونے کا انتظار رہے یہ بجز الرائق
 میں لکھا ہے اور اس وقت تک ٹھہرے کہ امام سنتوں کے لیے اگر نماز کے بعد سنتیں ہوں کھڑا ہو یا اگر
 سنتیں نہ ہوں تو محراب سے پھر جاوے یا اپنی جگہ سے ہٹ جاوے باتنا وقت گزر جاوے کہ اگر کھڑا
 سجدہ سو ہوتا تو وہ ادا کر لیتا یہ ترناشی باب صلوٰۃ السید میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ تشدد
 اخیر میں امام کی متابعت کرے اور جب تشدد پڑھ چکے تو اُسکے بعد کی دعائیں نہ پڑھے آمین اختتام
 ہے کہ پھر کیا کرے ابن شجار عم سے منقول ہے کہ اشد ان لا الہ الا اللہ بار بار پڑھتا رہے یہی
 مختار ہے یہ غناشیہ میں لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ موقوف تشدد کو ایسا آہستہ آہستہ پڑھے کہ امام کے سلام کے
 قریب فارغ ہو یہ وجہ ہے کہ وہی اور قنات سے قاضی خان اور خلاصہ اور نسخ القہر میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے
 یہ ہے کہ اگر بھول کر امام کے ساتھ یا امام سے پہلے سلام پھیرے تو اس پر سجدہ سو نہیں آویگا اور اگر امام
 بعد سلام پھیرے تو سجدہ سو آویگا ظہیر یہ میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ جو اہر اخلاطی میں لکھا ہے اور اگر
 امام کے ساتھ سلام یہ جان کر پھیرے کہ اسکو بھی امام کے ساتھ سلام پھیرنا چاہیے تو وہ عمداً سلام ہوا پس نماز
 اسکی فاسد ہو جاوے گی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر امام کے ساتھ بھول کر سلام پھیرا پھر اسکو یہ گمان ہو کہ اس سے
 نماز فاسد ہو گئی اور پھر اُسے بکیر لکھا اسے نماز شروع کرنے کی نیت کی تو پچھل نماز سے خارج ہو گیا لیکن اگر
 شہا نماز پڑھنے والے کو شک ہوا اور بکیر لکھا اسے نماز پڑھنے کی نیت کی تو خارج نہیں ہوتا یہ قنات سے
 قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ سبق جو اپنی نماز پڑھتا ہے وہ مترات کے حق میں
 اسکی پہلی نماز ہے اور تشدد کے حق میں اسکی آخر نماز ہے بیان تک کہ اگر ایک رکعت مغرب کی ملی تھی تو دو رکعتوں میں
 قضا پڑھے اور اُنکے در بیان میں قعدہ کرے پس اُسکے تین قعدے ہو جاوے گئے اور ان دونوں میں الحمد
 اور سورۃ پڑھے اور اگر ان دونوں میں سے ایک میں مترات چھوڑ دی تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر چار
 رکعتوں کی نماز میں سے ایک رکعت ملی تو اسکو چاہیے کہ ایک رکعت اس طور پر قضا کرے کہ
 حسین الحمد اور سورۃ پڑھے پھر تشدد پڑھے پھر ایک رکعت اسی طور پر قضا کرے اور تشدد نہ پڑھے اور
 تیسری رکعت میں اسکو اختیار ہے اور قرأت افضل ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر امام کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں
 تو دو رکعت قرأت سے قضا کرے اور اگر ایک میں مترات چھوڑ دیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر امام نے
 پہلے دو گانہ میں مترات چھوڑ دی ہو اور دوسرے دو گانہ میں اسکو قضا کرنا ہو اور اُسین سبق شریک
 ہوا تو جب اپنی نماز قضا کرے تو اُسین بھی قرأت پڑھے یہاں تک کہ اگر چھوڑ گیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی

۴۰
 اگر امام کے ساتھ یا امام سے پہلے سلام پھیرے تو اس پر سجدہ سو نہیں آویگا اور اگر امام
 بعد سلام پھیرے تو سجدہ سو آویگا ظہیر یہ میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ جو اہر اخلاطی میں لکھا ہے اور اگر
 امام کے ساتھ سلام یہ جان کر پھیرے کہ اسکو بھی امام کے ساتھ سلام پھیرنا چاہیے تو وہ عمداً سلام ہوا پس نماز
 اسکی فاسد ہو جاوے گی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر امام کے ساتھ بھول کر سلام پھیرا پھر اسکو یہ گمان ہو کہ اس سے
 نماز فاسد ہو گئی اور پھر اُسے بکیر لکھا اسے نماز شروع کرنے کی نیت کی تو پچھل نماز سے خارج ہو گیا لیکن اگر
 شہا نماز پڑھنے والے کو شک ہوا اور بکیر لکھا اسے نماز پڑھنے کی نیت کی تو خارج نہیں ہوتا یہ قنات سے
 قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ سبق جو اپنی نماز پڑھتا ہے وہ مترات کے حق میں
 اسکی پہلی نماز ہے اور تشدد کے حق میں اسکی آخر نماز ہے بیان تک کہ اگر ایک رکعت مغرب کی ملی تھی تو دو رکعتوں میں
 قضا پڑھے اور اُنکے در بیان میں قعدہ کرے پس اُسکے تین قعدے ہو جاوے گئے اور ان دونوں میں الحمد
 اور سورۃ پڑھے اور اگر ان دونوں میں سے ایک میں مترات چھوڑ دی تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر چار
 رکعتوں کی نماز میں سے ایک رکعت ملی تو اسکو چاہیے کہ ایک رکعت اس طور پر قضا کرے کہ
 حسین الحمد اور سورۃ پڑھے پھر تشدد پڑھے پھر ایک رکعت اسی طور پر قضا کرے اور تشدد نہ پڑھے اور
 تیسری رکعت میں اسکو اختیار ہے اور قرأت افضل ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر امام کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں
 تو دو رکعت قرأت سے قضا کرے اور اگر ایک میں مترات چھوڑ دیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر امام نے
 پہلے دو گانہ میں مترات چھوڑ دی ہو اور دوسرے دو گانہ میں اسکو قضا کرنا ہو اور اُسین سبق شریک
 ہوا تو جب اپنی نماز قضا کرے تو اُسین بھی قرأت پڑھے یہاں تک کہ اگر چھوڑ گیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی

یہ ویز کردی زن کھائی اور منجملہ اُنکے یہ ہو کہ سبوق اپنی نماز پڑھنے میں طمّہ نماز پڑھنے والے کے حکم میں ہو کر
چارساؤں میں منفرد کے حکم میں نہیں اول یہ کہ نہ اُسکو کسی کے ساتھ اقتدا جائز ہو نہ اُنکے ساتھ کسی کو اقتدا جائز ہو اگر
سبوق نے سبوق سے اقتدا کیا تو امام کی نماز فاسد ہوگی مقتدی کی نماز فاسد ہوگی قرائت کرنے یا کرے
یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر وہ سبوقوں میں سے ایک شخص یہ بھول گیا کہ اُسکو کقدر نماز قضا کرنا ہو ورنہ سرے کو کچھ
دیکھ کر قضا کی گمراہی کا اقتدا نہ کیا تو نماز صحیح ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے کہ اگر امام کو سو کا گناہ ہو اور اُس نے
سجدہ سو کا کیا اور سبوق نے متابعت کی پھر معلوم ہوا کہ اُس پر سو نہ تھا تو ایمین و درویشین میں اس پر
روایت یہ ہو کہ سبوق کی نماز فاسد ہوگی لے لے کے اُس نے جہاں ہو جائے اُس کے موقع میں اس سے استعفاء
کیا فقیہ ابوالیث نے کہا ہے کہ ہمارے زمانہ میں فاسد ہوگی یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر یہ معلوم نہ ہو تو قضا
قول کے بوجب سبوق کی نماز فاسد ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی محض استعفاء اور انقضائے
کبیر اسی پر فتوے دیتے تھے اور اسی کو قضا نے لیا ہے یہ غیسانہ میں لکھا ہے اگر امام پانچویں رکعت کو کھڑا
ہو گیا اور سبوق نے متابعت کی تو اگر امام چوتھی رکعت میں بیٹھا تھا تو سبوق کی نماز فاسد
ہو جائیگی اور اگر نہیں بیٹھا تھا تو جب تک امام پانچویں رکعت کا سجدہ نہ کرے گا تب تک فاسد ہوگی اور جب پانچویں
رکعت کا سجدہ کرے گا تو سبوق کی نماز فاسد ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے ورنہ سبوق اگر نماز
یہ ہو کہ اگر سبوق نے سرے سے نماز شروع کرنے کی نیت سے تکبیر کی تو نماز انکی از سر نو
شروع ہو جائیگی اور پچھلی نماز قطع ہو جائیگی مگر منفرد نماز شروع کرنے کی نیت سے تکبیر کے تو انکی پچھلی نماز
قطع نہیں ہوتی قیسر انہیں کا یہ ہو کہ اگر سبوق اپنی نماز قضا کرنے کے واسطے کھڑا ہوا اور امام پردہ سجدہ
سو کے سبوق کے داخل ہونے سے پہلے کے چھپے پس امام نے سجدہ سو کا کیا تو سبوق
کو چاہیے کہ جب تک رکعت کا سجدہ نہیں کیا ہے تو پھر لوٹے اور اُسکے ساتھ سجدہ میں شریک ہو جائے
اور اگر نہ لوٹا اور سجدہ کر لیا تو اسی طرح پڑھتا رہے مگر آخر نماز میں سجدہ سو کا کر لے مگر منفرد کا یہ حال نہیں اسلئے
کہ اُس پر دوسرے کے سجدہ نہیں آچو تھا یہ کہ بالاتفاق یہ حکم ہو کہ سبوق تشریف کی تکبیر
کے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک منفرد پرتشریف کی تکبیر واجب نہیں یعنی قیام القیام اور بحر الرائق
میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہو کہ سہو میں امام کی متابعت کرے اور سلام میں اور تکبیر میں اور لیکیا
کئے میں متابعت نہ کرے اگر سلام میں اور لیکیا میں متابعت کی تو نماز فاسد ہوگی اور اگر تکبیر میں بیٹھا
کی اور وہ اپنے آپ کو سبوق جانتا ہے تو انکی نماز فاسد ہوگی جس الامتدہ میں اسی طرف اکل میں
یہ ظہیر میں لکھا ہے تکبیر سے تکبیر تشریف میں مراد ہے یہ سبوق الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہو کہ اگر امام
کو سجدہ تلاوت یاد آوے اور اُسکے قضا کرنے کی طرف کو عود کرے تو اگر سبوق سنے اپنی رکعت کا
کا سجدہ نہیں کیا ہے تو اُسکو چھوڑ دے اور امام کی متابعت کرے اور اُسکے ساتھ سجدہ کا سجدہ کرے پھر اپنی
نماز قضا کرنے کے واسطے کھڑا ہو اور اگر وہ مقتدی نہ لوٹا تو انکی نماز فاسد ہوگی اور اگر اپنی نماز میں
رکعت کا سجدہ کر لینے کے بعد امام کی متابعت کی تو انکی نماز فاسد ہو جائیگی ایمین میں ایک روایت ہے کہ اگر امام

اور اگر امام پانچویں رکعت کو کھڑا ہو گیا اور سبوق نے متابعت کی تو اگر امام چوتھی رکعت میں بیٹھا تھا تو سبوق کی نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر نہیں بیٹھا تھا تو جب تک امام پانچویں رکعت کا سجدہ نہ کرے گا تب تک فاسد ہوگی اور جب پانچویں رکعت کا سجدہ کرے گا تو سبوق کی نماز فاسد ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے ورنہ سبوق اگر نماز یہ ہو کہ اگر سبوق نے سرے سے نماز شروع کرنے کی نیت سے تکبیر کی تو نماز انکی از سر نو شروع ہو جائیگی اور پچھلی نماز قطع ہو جائیگی مگر منفرد نماز شروع کرنے کی نیت سے تکبیر کے تو انکی پچھلی نماز قطع نہیں ہوتی قیسر انہیں کا یہ ہو کہ اگر سبوق اپنی نماز قضا کرنے کے واسطے کھڑا ہوا اور امام پردہ سجدہ سو کے سبوق کے داخل ہونے سے پہلے کے چھپے پس امام نے سجدہ سو کا کیا تو سبوق کو چاہیے کہ جب تک رکعت کا سجدہ نہیں کیا ہے تو پھر لوٹے اور اُسکے ساتھ سجدہ میں شریک ہو جائے اور اگر نہ لوٹا اور سجدہ کر لیا تو اسی طرح پڑھتا رہے مگر آخر نماز میں سجدہ سو کا کر لے مگر منفرد کا یہ حال نہیں اسلئے کہ اُس پر دوسرے کے سجدہ نہیں آچو تھا یہ کہ بالاتفاق یہ حکم ہو کہ سبوق تشریف کی تکبیر کے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک منفرد پرتشریف کی تکبیر واجب نہیں یعنی قیام القیام اور بحر الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہو کہ سہو میں امام کی متابعت کرے اور سلام میں اور تکبیر میں اور لیکیا کئے میں متابعت نہ کرے اگر سلام میں اور لیکیا میں متابعت کی تو نماز فاسد ہوگی اور اگر تکبیر میں بیٹھا کی اور وہ اپنے آپ کو سبوق جانتا ہے تو انکی نماز فاسد ہوگی جس الامتدہ میں اسی طرف اکل میں یہ ظہیر میں لکھا ہے تکبیر سے تکبیر تشریف میں مراد ہے یہ سبوق الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہو کہ اگر امام کو سجدہ تلاوت یاد آوے اور اُسکے قضا کرنے کی طرف کو عود کرے تو اگر سبوق سنے اپنی رکعت کا کا سجدہ نہیں کیا ہے تو اُسکو چھوڑ دے اور امام کی متابعت کرے اور اُسکے ساتھ سجدہ کا سجدہ کرے پھر اپنی نماز قضا کرنے کے واسطے کھڑا ہو اور اگر وہ مقتدی نہ لوٹا تو انکی نماز فاسد ہوگی اور اگر اپنی نماز میں رکعت کا سجدہ کر لینے کے بعد امام کی متابعت کی تو انکی نماز فاسد ہو جائیگی ایمین میں ایک روایت ہے کہ اگر امام

انکی تب بھی اصل کی روایت کے بموجب فاسد ہو جاوے گی یہ نسخہ القدر میں لکھا ہو اور یہی بدایع اور تائیداً غانیہ میں
 طحاوی اور صفحرات اور شریح مبسوط سنہری اور سراج الوماج اور خلاصہ سے نقل کیا ہو اور اگر امام نے سجدہ
 نماز کی طرف کو عود کیا تو مسبوق کی نماز سب حالتوں میں پوری ہو جاوے گی اور صحبت رائے کے ذمہ ہو وہی
 اوکر چکا یہ تائیداً غانیہ میں لکھا ہو اگر امام کو نماز کا سجدہ یاد آیا اور پھر اس سجدہ کی طرف کو عود کیا تو مسبوق
 اسکی متابعت کرے اور اگر متابعت نہ کر چکا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اس صورت میں مسبوق نے
 اپنی نماز کی رکعت کا سجدہ کر لیا ہو تو سب روایتوں کے بموجب اسکی نماز فاسد ہوگی خواہ عود کرے یا نہ کرے اور
 اصل اس میں یہ ہو کہ اگر وہ جدا ہونے کے موقع میں اقامت کرے یا اقامت کے موقع میں جدا ہو جاوے تو
 اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی یہ جبہ الراق میں لکھا ہو لاحق وہ ہو کہ اول کی نماز اسکو امام ہونے کے ساتھ ملے اور
 باقی نماز فوت ہو جاوے خواہ غیبت کی وجہ سے یا حدیث ہو جاوے یا از دحام کی وجہ سے کھڑا رہے اور صلوة
 خوف کا پہلا گروہ بھی لاحق ہو لاحق گویا امام کے پیچھے پڑھتا رکعت نہ کرے اور سوکا سجدہ نہ کرے یا دھیر کر درسی میں
 لکھا ہو اگر امام سوکا سجدہ کرے تو لاحق اپنی باقی نماز کے اوکر نے سے پہلے اسکی متابعت نہ کرے مسبوق کا
 حکم اسکے برخلاف ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو لاحق جب بعد وضو کے عود کرے تو اسکو چاہیے کہ اول اس نماز کے
 قضا کرنے میں مشغول ہو جو امام اس سے پہلے پڑھ چکا بعد رقیام امام کے بغیر قرات کھڑا رہے اور رکوع کرے
 اور سجدہ کرے اور اگر امام سے کم یا زیادہ ہو جاوے تو مضائقہ نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو کسی شخص
 نے امام کے ساتھ تکبیر کی پھر سو گیا یہاں تک کہ امام نے ایک رکعت پڑھ لی تب وہ شخص ہوشیار ہوا تو
 اگرچہ امام دوسری رکعت میں ہو گا مگر اس شخص کو پہلی رکعت پڑھنی چاہیے یہ ذخیرہ میں لکھا ہو اور
 اگر پہلی رکعت کی قضا میں مشغول ہوا اور اول امام کی متابعت کی اور امام کے سلام پھیرنے کے بعد
 اپنی باقی نماز قضا کی تو ہمارے نزدیک اسکی نماز جائز ہو جاوے گی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو لاحق سامع تھا اور
 ہونہوا از امام کے ساتھ سے چھوٹا گئی تھی اسکو قضا کرتا تھا اسی حالت میں اسنے اقامت کی نیت کر لی
 یا مسافر کو حدیث ہوا اور وہ اپنے شہر میں داخل ہو گیا تو مسافر کی نماز پوری کر چکا امام زفر کا اس میں
 خلاف ہو یہ حکم اسوقت ہو کہ اس عرصہ میں امام اپنی نماز سے فارغ ہو چکے اور اگر امام ابھی فارغ نہیں ہوا تو
 بلا اتفاق چار رکعتیں پڑھ چکا یہ مصفیٰ میں لکھا ہو امام نے اگر چار رکعتوں کی نماز میں پہلا قعدہ بھول کر
 چھوڑ دیا اور پیچھے آئے لائق تھا مثلاً تھوڑی دیر سو کر پھر ہوشیار ہوا یا اسکو حدیث ہو گیا تھا اور وضو کے لیے
 چلا گیا پھر آیا اس عرصہ میں امام نے کسی رکعتیں پڑھ لیں تو جو قعدہ امام سے چھوٹ گیا تھا ہمارے نزدیک اس میں
 وہ بھی نہیں ہے امام زفر کے نزدیک پیچھے مسبوق کا حکم اسکے برخلاف ہو یہ حصہ میں لکھا ہو مسبوق کا حکم اپنی نماز
 کے قضا کرنے میں چھوڑ دینا لاحق کے مخالف ہو عورت کے برابر ہو جائے میں اور قرات میں اور بیویوں
 اور تھوڑے اوسے میں اگر امام چھوڑ دے اور سلام کی جگہ امام کے منہ میں دھینچے میں اور اسسلمات میں کہ امام
 سامع ہوا اور اقامت کی نیت کرے اور مسبوق اپنی کھنڈا زمین رکعت کا سجدہ کر چکا ہو یہ ظہیر میں
 لکھا ہو مسبوق دوسری رکعت میں شہر کیسے ہوا پھر سو گیا اور تین رکعتوں میں برابر سوتا رہا پھر ہوشیار

۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

اور کہنے میں نماز کے رکن اور کرنے کا ارادہ کیا تو سب کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر اداسے رکن کا ارادہ نہیں کیا تو اس میں ابو حنیفہ رحمہ سے دور و آئین ہیں یہ کافی ہیں لکھا ہے امام کو سب درہ میں حدت ہوا اور اس نے اللہ اکبر کہتے ہوئے سر اٹھایا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر بلا تکبیر کے سر اٹھایا تو نماز فاسد ہوگی پھر دوسرے کو خلیفہ کر دے یہ وجہ کر درمی میں لکھا ہے اور اگر سوتے میں حدت ہوا پھر تھوڑی دیر کے بعد بوسہ یا رہو اتو تھوڑی بنا کرے اور اگر تھوڑی دیر بیداری میں توقف کیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ سراج الدرایہ میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ بعد حدت کے کوئی ایسا فعل نہ کرے کہ اگر حدت نہو تا تو نہانی صلوٰۃ کے ہوا صرف وہی افعال کرے جو اسوقت ضروری یا ضروری امور کے ضروریات میں سے ہیں یا اُنکے توابع اور تنہا میں سے ہیں یہاں تک کہ اگر کسی کو حدت ہوا پھر اُسے کلام کیا یا غم اُحدت کیا یا تقصیر کیا یا لکھا یا پایا یا مثل اُنکے کوئی اور کام کیا تو بنا جائز ہوگی اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اگر مجنون ہو گیا یا بھو ہو گیا یا جنسابت ہو گئی یہ بدائع میں لکھا ہے کسی عورت کی منسجح کی طرف نہ دیکھا اور انزال ہو گیا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر کسی برتن سے یا کنوین سے پانی لیا اور اسکی حاجت ہو پھر وضو کیا تو بنا جائز ہے اور اگر استنجایا پس اگر ستر کھولا تو بنا باطل ہو گئی یہ بدائع میں لکھا ہے مصلیٰ کو حدت ہوا اور وضو کرنے کے لیے گیا اور اُسکا ستر وضو میں کھل گیا یا اُس نے ذکھولا تو قاضی ابو علی نسفی نے لکھا ہے کہ اگر غیب اُنکے چارہ نہ تھا تو نماز اسکی فاسد نہوے یہ نہا یہ میں لکھا ہے اگر عورت وضو کے واسطے اپنی باہن کھولے تو اسکی نماز باطل ہو جاوے گی یہی صحیح ہے جب وضو کرے تو تین تین بار اعضا کو دھو دے اور پورے سر پر مسح کرے اور کی کرے اور ناک میں پانی ڈالے اور تمام نینین وضو کی اور اسے ہی اصح ہے یہ تین میں لکھا ہے لیکن اگر اُس نے چار چار بار دھویا تو از سر نو نماز پڑھے یہ تمار خانہ میں لکھا ہے اگر حدت ہوا اور پانی دور ہو اور کنوان تہ سب ہی پانی تک جانے اور کنوین سے پانی نکالنے میں جس میں مشقت کم ہو اُسی کو اختیار کرے اور صحیح ہے یہ کہ اگر کنوین سے پانی نکالے تو از سر نو نماز پڑھے یہ مضمرات میں لکھا ہے یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے نہا پڑھتے میں حدت ہوا اور اُسکے گھر میں پانی ہو اور اس سے وضو نہ کیا اور حوض کا قصد کیا اور گھر اُسکا نہ بہت حوض کے قریب تھا تو اگر حوض اور گھر میں دو صفوں سے کم فاصلہ تھا تو نماز فاسد نہوگی اور اگر اس سے زیادہ تھا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اگر اُسکے گھر میں پانی تھا اور عادت اسکی حوض سے وضو کرنے کی تھی اور گھر کے پانی کو بھول گیا اور حوض پر جا کر وضو کیا تو اپنی نماز پر سب کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر حوض پر وضو کو جگہ مل گئی پھر وہاں سے دوسری جگہ کو بہت گیا تو اگر کسی عذر سے بہت مثلاً وہ پہلا مکان تنگ تھا تو بنا کر سکتا ہو نہیں تو بنا نہیں کر سکتا یہ جبہ کر درمی میں لکھا ہے اگر وضو کیا اور اسکو یاد آیا کہ میں نے سر پر مسح نہیں کیا اور جا کر مسح کر آیا تو بنا جائز ہے اور اگر یاد نہ آیا یہاں تک کہ نماز کو کھڑا ہو گیا پھر یاد آیا تو از سر نو نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اپنا کپڑا بھول گیا تھا اور لوٹ کر کپڑا اٹھایا تو از سر نو نماز پڑھے یہ تمار خانہ میں لکھا ہے مصلیٰ کو حدت ہوا اور مسجد کے اندر برتن میں پانی تھا اس سے وضو کیا اور پھر اپنی نماز کی جگہ تک برتن اٹھا کر لے گیا اگر ایک ہی ہاتھ سے اٹھایا ہو تو سب جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے مصلیٰ کو حدت ہوا اور وضو کرنے کے لیے

اپنے گھر کو گیا دروازہ بند تھا اسکو کھولا پھر وضو کیا پس جب نکلے تو اگرچہ رکعت ہو تو دروازہ بند کر دے ورنہ
بند نہ کرے یہ تاہم غائبہ میں لکھا ہے اگر برتن کو پانی سے بھر کر وہ دونوں ہاتھوں سے اٹھایا تو بنا نہ کرے اور اگر
ایک ہاتھ سے اٹھایا تو بنا جائز ہے جو ہر وقت البزہ میں لکھا ہے اگر کوئی ایسی نجاست لگ گئی جس سے نماز جائز نہیں ہو سکو
وہو یا اگر وہ نجاست اسی حدیث کی وجہ سے کلی تھی تو بنا کر سکتا ہے اور اگر کسی اور وجہ سے کلی تھی تو بنائیں
کر سکتا امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا اس میں خلاف ہے اگرچہ نجاست کسی اور وجہ اور کچھ حدیث کی وجہ سے کلی تھی تو بنائیں
کر سکتا اگرچہ وہ دونوں نجاستیں ایک ہی جگہ ہوں یہ نہیں میں لکھا ہے اگر نیکے کپڑے پر نجاست لگ گئی اور
اُس کپڑے کا نکالنا ممکن ہے اور دوسرا کپڑا مل گیا اور اسی وقت اُس کپڑے کو نکال دیا تو جائز ہے اور اگر اُس
کپڑے کو نکالنا ممکن نہیں مثلاً دوسرا کپڑا موجود نہیں تو اگر اسی کپڑے سے نماز کا کوئی جزو ادا کیا تو بالاجمل نماز
فاسد ہو جائیگی اور اگر اُس سے نماز کا کوئی جزو ادا نہیں کیا لیکن کچھ دیر ٹھہرا تو اگرچہ بہت دیر ٹھہرا ہو نماز فاسد
نہوگی اور اگر اسی وقت اُس کپڑے کا نکال دینا ممکن ہے مثلاً دوسرا کپڑا مل گیا مگر نیکے اُس کپڑے کو نہ نکالا
اور اُس سے نماز کا کوئی حصہ بھی ادا نہیں کیا تو اس میں ہمارے اصحاب کا اختلاف ہے امام ابو حنیفہ رحمہ
اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ نماز فاسد ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر مصلیٰ کو حدیث ہو گیا اور وضو کرنے
کے لیے گیا پھر عذر اور حدیث کر دیا تو بنا سکے واسطے جائز نہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ ائمہ
یہ ہے کہ اُس حدیث سہادی کے بعد کوئی پہلا اور حدیث ظاہر نہو تو بنا جائز ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر کوئی شخص
موزون پر مسج کر کے نماز پڑھتا تھا اور اسکو حدیث ہو گیا اور وضو کے لیے گیا اور وضو کے درمیان میں مدت
مسح کی تمام ہو گئی تو اسے نماز پڑھنے سے یہی صحیح ہے جیسے کوئی تیمم سے نماز پڑھتا تھا اور حدیث ہو گیا اور پھر تیمم کے واسطے گیا
اور پانی مل گیا تو بنا کرے اور یہی حکم ہے مستحاضہ عورت کا جب اسکو نماز میں حدیث ہو جائے اور وہ اسکو رفع کرنے
کے واسطے جاوے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی طرح حیرہ پر مسح کرنے والے کا اگر اسوقت زخم اچھا
ہو جائے یا کسی کا زخم بہتا تھا اور وقت نماز کا نکل گیا تو بنا جائز نہیں یہ تاہم غائبہ میں لکھا ہے منجملہ ائمہ یہ ہے کہ
اگر مقتدی ہے اور امام بھی نماز سے فارغ نہیں ہوا اور امام اس کے درمیان میں کوئی ایسا عامل ہے کہ اسکو اپنے وضو
کی جگہ سے اقتدا جائز نہیں تو اس کے پاس پھر آوے اور امام اگر نماز ہو چکا تو عود نہ کرے اور اگر عود
کیا تو اسکی نماز کے فاسد ہونے میں اختلاف ہے اور اگر وہ اپنی جگہ سے اقتدا کر سکتا ہے اور کوئی
مانع اقتدا کا نہیں تو اسی جگہ سے اقتدا کرے امام کے پاس نہ آوے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے
اور اگر علیحدہ نماز پڑھتا تھا تو وضو کے بعد اسکو اختیار ہے کہ وہیں تمام کرے یا اپنے مصلیٰ پر جاوے مصلیٰ پر جانا
افضل ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر امام کو حدیث ہوا تھا اور وہ کسی دوسرے کو امام کر کے وضو کو گیا تھا اگر وہ
امام نماز سے فارغ ہو چکا تو پہلا امام منفرد کے حکم میں ہے چاہے وہیں نماز پڑھے چاہے مصلیٰ پر آوے
اور اگر ابھی نماز نہیں ہوا تو امام جماعت میں آوے اور اپنے خلیفہ کے پیچھے نماز تمام کرے یہ
شرح وقایہ میں لکھا ہے اور منجملہ ائمہ یہ ہے کہ اگر صاحب تہنیت کو یہ حدیث سہادی ہووے تو اسکو بعد
حدیث کے اپنی کسی نماز کا فوت ہو جائے یا د آجائے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ ائمہ یہ ہے کہ

۲۰
نہی نہی ان ہاں اس وقت صفت لازم
ترجمہ فتاویٰ عالمگیری جلد اول

اگر امام کو حدث ہوا تو کسی ایسے کو خلیفہ نہ کرے جو امامت کے لائق نہ ہو پس اگر کسی عورت کو خلیفہ کر دیا تو از سر نو نماز پڑھے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے فصل خلیفہ کرنے کے بیان میں جن صورتوں میں نماز کا بنا کر ناجائز نہ ہو ان میں امام کو چاہیے کہ کسی کو خلیفہ نہ کرے اور جن صورتوں میں بنا جائز نہیں ان صورتوں میں خلیفہ نہیں کر سکتا اور جب امام کو حدث ہوا تو جو شخص ابتدا سے اسکا امام بننے کی صلاحیت رکھتا تھا وہ اسکا خلیفہ بننے کی بھی صلاحیت رکھتا ہے اور جو شخص ابتدا سے اسکا امام بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا تھا وہ اسکا خلیفہ بننے کی بھی صلاحیت نہیں رکھتا یہ محیط میں ہے اور خلیفہ کرنے کی صورت یہ ہے کہ چھکا ہو یا چھچھے کو ہتھے اور ناک پر ہاتھ رکھ کر لے لاکھ اور دن کو یہ وہم ہو کہ نیکیر بھولی اور پہلی صف میں سے اشارہ سے کسی کو خلیفہ نہ کر دے کلام سے نہ کرے جہل میں جب تک صفوں سے باہر نہیں ہوا اور مسی میں جب تک کہ مسجد سے باہر نہیں نکلا خلیفہ کرنے کا اختیار ہے یہ تین میں لکھا ہے اگر امام کو حدث ہوا اور اسے کسی شخص کو خلیفہ کیا جو مسجد سے خارج تھا مگر وہاں تک صفین مسجد کی صفوں سے ملی ہوئی تھیں تو اسکا خلیفہ کرنا صحیح نہ ہوگا اور امام ابوحنیفہ رح اور امام ابو یوسف رح کے نزدیک قوم کی نماز فاسد ہوگی اور امام کی نماز فاسد ہونے میں دور و امین بین اصح ہے کہ فاسد ہو جاوے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اسے یہ ہے کہ امام مسبوق کو خلیفہ نہ کرے اور اگر امام نے مسبوق کو خلیفہ کیا تو اسکو چاہیے کہ قبول نہ کرے اور اگر وہ قبول کرے تو جائز ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر مسبوق بڑھ گیا تو اسکو چاہیے کہ جہان سے امام نے چھوڑا ہے وہاں سے نماز شروع کرے اور جب سلام کے قریب پہونچے تو کسی ایسے شخص کو بڑھا دے جسکو پوری نماز ملی ہو وہ جماعت کے ساتھ سلام پھیر دے اگر مسبوق خلیفہ نے امام کی نماز تمام ہونے کے وقت توقف لگایا یا عمدہ حدث کیا یا کلام کیا یا مسجد سے خارج ہوا تو اسکی نماز فاسد ہوگی اور قوم کی نماز پوری ہے اور پہلا امام اگر نماز سے فارغ ہو چکا تو اسکی نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر فارغ نہیں ہوا تو فاسد ہو جاوے گی یہی اصح ہے یہ ہایہ میں لکھا ہے اگر امام سے رکوع چھوٹ گیا ہے تو خلیفہ کو اس طرح اشارہ بتا دے کہ اپنا ہاتھ گھٹنے پر رکھ دے اور اگر سجدہ چھوٹ گیا ہے تو پیشانی پر ہاتھ رکھ دے اگر قرأت چھوٹی ہو تو سند پر ہاتھ رکھ دے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر کوئی رکعت اسپر باقی ہے تو ایک انگلی سے اشارہ کر دے اور اگر دو رکعتیں باقی ہیں تو دو انگلیوں سے اشارہ کر دے اور اگر سجدہ تلاوت باقی ہے تو پیشانی اور زبان پر انگلی رکھے اور اگر سجدہ سہو باقی ہے تو دل پر رکھے ظہیر میں لکھا ہے یہ اس وقت ہے کہ جب خلیفہ کو یہ باتیں معلوم نہ ہوں اور اگر معلوم ہوں تو کچھ حاجت نہیں یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے کسی شخص نے چار رکعتوں کی نماز میں امام کا ائمہ ایک اور امام کو حدث ہو گیا اور اسنے اسی شخص کو بڑھا دیا اور مقتدی کو یہ معلوم نہ ہوا کہ امام نے کس قدر نماز پڑھی ہے اور کتنی اسپر باقی ہے تو مقتدی کو چاہیے چار رکعتیں پڑھے اور احتیاطاً ہر رکعت میں بیٹھ جاوے یہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل مسبوق میں لکھا ہے اور اگر لاحق کو خلیفہ کیا تو خلیفہ کو چاہیے کہ قوم کو اشارہ کرے اور اپنی نماز ادا کرے یہ جماعت کی نماز تمام کر دے اور اگر ایسا نہ کیا اور امام کی نماز پڑھنے لگا اور جب سلام کرے

یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کہ اگر امام کو حدث ہوا تو جو شخص ابتدا سے اسکا امام بننے کی صلاحیت رکھتا تھا وہ اسکا خلیفہ بننے کی بھی صلاحیت رکھتا ہے اور جو شخص ابتدا سے اسکا امام بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا تھا وہ اسکا خلیفہ بننے کی بھی صلاحیت نہیں رکھتا یہ محیط میں ہے اور خلیفہ کرنے کی صورت یہ ہے کہ چھکا ہو یا چھچھے کو ہتھے اور ناک پر ہاتھ رکھ کر لے لاکھ اور دن کو یہ وہم ہو کہ نیکیر بھولی اور پہلی صف میں سے اشارہ سے کسی کو خلیفہ نہ کر دے کلام سے نہ کرے جہل میں جب تک صفوں سے باہر نہیں ہوا اور مسی میں جب تک کہ مسجد سے باہر نہیں نکلا خلیفہ کرنے کا اختیار ہے یہ تین میں لکھا ہے اگر امام کو حدث ہوا اور اسے کسی شخص کو خلیفہ کیا جو مسجد سے خارج تھا مگر وہاں تک صفین مسجد کی صفوں سے ملی ہوئی تھیں تو اسکا خلیفہ کرنا صحیح نہ ہوگا اور امام ابوحنیفہ رح اور امام ابو یوسف رح کے نزدیک قوم کی نماز فاسد ہوگی اور امام کی نماز فاسد ہونے میں دور و امین بین اصح ہے کہ فاسد ہو جاوے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اسے یہ ہے کہ امام مسبوق کو خلیفہ نہ کرے اور اگر امام نے مسبوق کو خلیفہ کیا تو اسکو چاہیے کہ قبول نہ کرے اور اگر وہ قبول کرے تو جائز ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر مسبوق بڑھ گیا تو اسکو چاہیے کہ جہان سے امام نے چھوڑا ہے وہاں سے نماز شروع کرے اور جب سلام کے قریب پہونچے تو کسی ایسے شخص کو بڑھا دے جسکو پوری نماز ملی ہو وہ جماعت کے ساتھ سلام پھیر دے اگر مسبوق خلیفہ نے امام کی نماز تمام ہونے کے وقت توقف لگایا یا عمدہ حدث کیا یا کلام کیا یا مسجد سے خارج ہوا تو اسکی نماز فاسد ہوگی اور قوم کی نماز پوری ہے اور پہلا امام اگر نماز سے فارغ ہو چکا تو اسکی نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر فارغ نہیں ہوا تو فاسد ہو جاوے گی یہی اصح ہے یہ ہایہ میں لکھا ہے اگر امام سے رکوع چھوٹ گیا ہے تو خلیفہ کو اس طرح اشارہ بتا دے کہ اپنا ہاتھ گھٹنے پر رکھ دے اور اگر سجدہ چھوٹ گیا ہے تو پیشانی پر ہاتھ رکھ دے اگر قرأت چھوٹی ہو تو سند پر ہاتھ رکھ دے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر کوئی رکعت اسپر باقی ہے تو ایک انگلی سے اشارہ کر دے اور اگر دو رکعتیں باقی ہیں تو دو انگلیوں سے اشارہ کر دے اور اگر سجدہ تلاوت باقی ہے تو پیشانی اور زبان پر انگلی رکھے اور اگر سجدہ سہو باقی ہے تو دل پر رکھے ظہیر میں لکھا ہے یہ اس وقت ہے کہ جب خلیفہ کو یہ باتیں معلوم نہ ہوں اور اگر معلوم ہوں تو کچھ حاجت نہیں یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے کسی شخص نے چار رکعتوں کی نماز میں امام کا ائمہ ایک اور امام کو حدث ہو گیا اور اسنے اسی شخص کو بڑھا دیا اور مقتدی کو یہ معلوم نہ ہوا کہ امام نے کس قدر نماز پڑھی ہے اور کتنی اسپر باقی ہے تو مقتدی کو چاہیے چار رکعتیں پڑھے اور احتیاطاً ہر رکعت میں بیٹھ جاوے یہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل مسبوق میں لکھا ہے اور اگر لاحق کو خلیفہ کیا تو خلیفہ کو چاہیے کہ قوم کو اشارہ کرے اور اپنی نماز ادا کرے یہ جماعت کی نماز تمام کر دے اور اگر ایسا نہ کیا اور امام کی نماز پڑھنے لگا اور جب سلام کرے

موقع پر پہونچا اور دوسرے کو سلام پھیرنے کے واسطے خلیفہ کر دیا تو ہمارے نزدیک ہمارے ہی مضمرات میں لکھا جو اور جس امام کو حدت ہوا ہر اسکی امامت اسوقت تک قائم رہیگی جب تک مسجد سے خارج ہو یا کسی اور خلیفہ کر دے اور وہ خلیفہ اسکی جگہ آگھڑا ہوا اور امامت کی نیت کرے یا قوم کسی اور کو خلیفہ کر دے اور اگر ان میں سے ایک امر بھی نہوا اور امام نے مسجد کے کنارہ پر وضو کیا اور جماعت اسکی منتظر رہی اور پھر امام اپنی جگہ پر آیا اور اُنکے ساتھ نماز تمام کی تو جائز ہے اور اگر نہ امام نے کسی کو خلیفہ کیا نہ قوم نے یہاں تک کہ امام مسجد سے باہر نکل گیا تو قوم کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور امام وضو کر کے بنا کرے اسلیے کہ وہ اپنی وفات کے واسطے منفرد کے حکم میں ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص بغیر کسی کے بڑھائے خود ہی بڑھ گیا اور امام کے مسجد سے خارج ہونے سے پہلے امام کی جگہ کھڑا ہو گیا تو جائز ہے اور اگر اس شخص کے بھرا بھرا ہونے سے پہلے امام مسجد سے خارج ہو گیا اور اُسکے بعد وہ امام کی جگہ کھڑا ہو گیا تو اس شخص کی اور قوم کی نماز فاسد ہوگی اور امام کی نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر امام کے پیچھے ایک ہی شخص ہو تو امام کو حدت ہو تو وہ شخص امامت کے ایسے سمین ہو گیا خواہ امام اسکو اپنی نیت میں معین کرے یا نہ کرے اگر امام نے ایک شخص کو بڑھایا اور قوم نے دوسرے شخص کو بڑھایا تو امام وہی ہوگا جسکو امام نے بڑھایا ہے لیکن اگر اسکے نیت کرنے سے پہلے قوم دوسرے شخص کے اقتدار کی نیت کرے تو دوسرا شخص امام ہو جاوے گا اور اگر قوم سے ہر گروہ نے ایک ایک شخص کو بڑھایا تو ہر طرف اکثر ہونگے وہی امام ہوگا اور اگر برابر ہوں تو کل کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر وہ شخص بڑھے تو جو شخص پہلے امام کی جگہ پر پہونچ گیا وہی امام ہے اور اگر بڑھنے میں دونوں برابر ہیں اور بعضوں نے ایک سے اقتدار کیا اور بعضوں نے دوسرے سے تو جس سے بہت لوگوں نے اقتدار کیا ہے اسی کی نماز صحیح ہوگی اور جس سے کم لوگوں نے اقتدار کیا ہے اسکی نماز فاسد ہوگی اور اگر دونوں طرف آدمی برابر ہیں تو کسی کی ترجیح ممکن نہ ہوگی اور دونوں کی نماز فاسد ہو جاوے گی یہ بین میں لکھا ہے اگر امام نے صفوں کے آخرین سے کسی کو خلیفہ کیا اور خود مسجد سے خارج ہو گیا تو اگر خلیفہ نے اسی وقت امامت کی نیت کر لی تو امام ہو جاوے گا مگر جو شخص اُس سے آگے ہے اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی اور امام کی نماز اور جو شخص خلیفہ کے دسنبے اور بائیں میں ہیں اور جو پیچھے ہیں اُنکی نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر اُس نے یہ نیت کی کہ جب امام کی جگہ کھڑا ہو گا اسوقت امام بنو گا اور امام قبل اس سے کہ خلیفہ اسکی جگہ پہونچے امامت کی نیت کرے مسجد سے خارج ہو گیا تو ان سب کی نماز فاسد ہو جاوے گی خلیفہ اور قوم کی نماز جائز ہونے کے لیے پیشہ طہر کہ امام کے مسجد سے خارج ہونے سے پہلے خلیفہ محراب میں پہونچے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر امام نے کسی کو خلیفہ کیا اور خلیفہ نے کسی اور شخص کو خلیفہ کیا تو تفصیل رح نے کہا ہے کہ اگر پہلا امام ابھی مسجد سے خارج نہیں ہوا اور خلیفہ امام کی جگہ نہیں پہونچا اس حالت میں کسی اور کو خلیفہ کر دیا تو جائز ہے اور ایسا ہو جاوے گا گویا کہ وہ خود بڑھایا ہے پہلے امام نے اسکو بڑھایا ہے ورنہ جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کسی کو حدت ہوا اور اُسکے ساتھ کوئی اور نہ تھا اور وہ ابھی مسجد سے نہ نکلا تھا کہ کسی اور شخص نے اگر اُس سے اقتدار کر لیا پھر امام مسجد سے نکلا تو ہمارے اصحاب کے نزدیک دوسرا شخص پہلے کا خلیفہ ہو جاوے گا یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر

قرات میں رک گیا تو چاہیے کہ وہ سب کو خلیفہ کر دے چلک اسوقت ہر کہ اس قدر مدت غلکی ہو جس سے
 نماز جائز ہو جانی اگر اور شہر منڈکی اور غوث کی وجہ سے مدت سے بند ہو گیا ہو بعد انہو لیکن اس قدر مدت
 کر لی ہو جس سے نماز جائز ہوتی ہر تو خلیفہ نہ کرے بلکہ رکوع کر دے اور اسی طرح نماز پڑھتا رہے اور اگر
 خلیفہ کر گیا تو نماز اسکی فاسد ہو جاوے گی اسلیے کہ خلیفہ کی ضرورت نہیں ہر یمین میں لکھا ہے اور اگر مدت کرنا
 بالکل بھول گیا تو خلیفہ نہ کرنا بلا جملع جائز نہیں یعنی شیعہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ ایک مسلمان نے سانسہ
 سے افتد کیا اور امام کو حدت ہو گیا اور اُس نے کسی مہتمم کو خلیفہ کر دیا تو سافر مفتدی کو پوری نماز پڑھنا
 لازم نہوگی اور اگر مسلمان کو خلیفہ کیا اور اُس نے اسوقت نیت اقامت کی کر لی تب بھی جماعت والے سافر
 کو پوری نماز پڑھنا لازم نہوگی یہ محیط سخی میں لکھا ہے اور اسی سے ملتے ہوئے میں یہ مسئلہ
 کسی کو حدت کا لگانا ہوا اور مسیحی سے خارج ہو گیا پھر معلوم ہوا کہ اسکو حدت نہیں ہوا تو از سر نو نماز پڑھے
 اور اگر مسجد سے خارج نہیں ہوا ہر توجہ تہ ربانی رہی ہر اسی کو پورا کر لے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے ہر خلافت اسکے اگر کسی کو
 یہ گمان ہوا کہ اُس نے بغیر وضو نماز شروع کر دی یا موزوں پر مسج کیا تھا اور گمان ہوا کہ مدت مسح کی گز چکی یا
 تمسک کیے ہوئے تھا اور دوسرے رتیا دیکھ کر اسپر پانی کا گمان کر لیا یا صاحب ترتیب کو نذر میں یہ گمان ہوا کہ میں نے
 فجر کی نماز نہیں پڑھی یا کوئی دماغ کپڑے پر دیکھا اور اسکو نجاست سمجھ لیا اور نماز سے پھر گیا تو نماز فاسد ہو جاتی
 اور گھر اور مسجد گاہ اور جنازہ کی نماز پڑھنے کا مکان بمنزلہ مسجد کے ہیں اور اگر چل میں یہاں تک صفوں کی جگہ
 ہو مسجد کے حکم میں ہر اور اگر امام کو حدت ہوا اور اُس کے سانسہ سترہ نہ تھا توجہت و صفوں
 کی جگہ اسکے پیچھے ہر اسی قدر کا سامنا اعتبار کیا جائیگا اور اگر اُس کے سانسہ سترہ ہر تو وہیں تک حد ہوگی
 یمین میں لکھا ہے۔ اور اگر چل میں اکیلا نماز پڑھتا ہر تو سانسہ اسکے جہان تک سجہ کی جگہ ہر اور
 اسی قدر روا ہے اور اسی قدر بائیں اور اسی قدر پیچھے مسجد کے حکم میں ہر یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور عورت
 جب اپنی نماز پڑھنے کی جگہ سے اتری تو نماز اسکی فاسد ہو گئی اسلیے کہ اُس کے مصلی کو اُس کے واسطے وہی حکم ہر
 جو مردوں کو مسجد کا ہوتا ہر اسی واسطے وہ اپنے مصلی پر احکامات کرتی ہر یمین میں لکھا ہے۔ اگر نماز پڑھنے والے
 کو یہ خوف ہوا کہ مجھے حدت ہو جائیگا اور وہ نماز سے پھر گیا پھر اسکو حدت ہوا تو اسپر بائیں کر سکتا یہ فتاویٰ
 فاضل خان میں لکھا ہے ہر صورتیں اُس کے بیان ہوتی ہیں انہیں نماز باطل ہو جاتی ہر حسبوقت صبح کی نماز میں سورج
 اُچل آوے یا جمعہ کی نماز میں عصر کا وقت داخل ہو جاوے یا کسی نے زخم پر کڑیاں باندھی تھیں زخم اچھا ہو کر وہ
 کڑیاں گر گئیں یا کسی امی کو خلیفہ کر دیا یا اشارہ سے نماز پڑھتا تھا اور اب رکوع اور سجہ کی طاقت ہو گئی یا عذر ولے کا عذر جانا رہا یا
 موزوں پر مسج کیا تھا اُکی مدت گزر گئی اور پانی ملتا تھا اگر پانی نہ ملتا ہو تو نماز باطل نہوگی اور بعضوں نے کہا ہر باطل ہوگی
 یا موزوں پر مسج کیا تھا اور تھوڑے عل سے موزے ٹھالے مثلاً موزے بہت ڈھیلے ہوں اُس کے
 نکالنے میں بہت سے عل کی حاجت نہیں ہوتی اور اگر موزہ عمل کثیر ہے پکا ہے تو بلا جملع نماز اسکی پوری ہوگی
 یا اسی نماز پڑھتا تھا اور اسکو کوئی سورۃ یا آئی یا کوئی شخص قرآن پڑھتا تھا اُس سے یہ کہنے میں مشغول
 نہیں ہوا صرن سنکر یاد کر لی اور اگر حقیقت میں اُس سے سیکھا تو نماز تمام ہو جاوے گی یہ اسوقت ہر کہ اُسی اکیلا مسلمان

ہرگز نہ ہو کہ اس کا کلام کوئی شخص سمجھ سکے۔
 اس کی زبان پر تو ایسا کلام جاری ہے کہ جو
 ہرگز نہ ہو کہ اس کا کلام کوئی شخص سمجھ سکے۔
 اس کی زبان پر تو ایسا کلام جاری ہے کہ جو

پڑھتا ہوا ایسی صورت میں امامت کرتا ہو کہ اسکی امامت جائز ہو لیکن اگر قاری کے پیچھے نماز پڑھتا ہو تو اگر کھڑا ہو
کے نزدیک نماز اسکی فاسد ہو جائیگی اور فقید ابو الیث کے نزدیک فاسد نہ ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے
یہ ظہیر میں لکھا ہے یا ننگے کو ایسا کپڑا مل گیا جس سے نماز جائز ہو یعنی اسپین ایسی نجاست نہیں لگی ہے جو مانع صلوٰۃ
ہو یا اسپین ایسی نجاست لگی ہے اور اسکے پاس ایسی چیز موجود ہے جس سے نجاست کو دور کر سکے یا اسکے پاس
نجاست دور کرنے والی کوئی چیز نہیں ہے لیکن چونکہ کپڑا یا اس سے زیادہ پاک ہے اور اس سے ستر مذہب نکلتا
ہے یا تیمم سے نماز پڑھتا تھا اور پانی کے استعمال پر قادر ہو گیا یا کسی نماز کا فوت ہونا یا دیکھا اور ابھی ترتیب سا نظر
نہیں ہوئی ہے یا اگر وضو کر کے تیمم کرنے والے کے پیچھے نماز پڑھتا تھا اور اس مقتدی نے پانی دیکھا یا مقتدی
تھا اور امام سے کوئی نماز فوت ہو گئی تھی اور امام صاحب ترتیب تھا اور مقتدی کو امام کی نماز کا فوت ہونا یا دیکھا
تو فقط مقتدی کی نماز باطل ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے ان سب صورتوں میں جو نماز باطل ہوتی ہے یہ نفل بھی نہیں
ہو سکتی مگر تین مسلمانوں میں ہو سکتی ہے اور وہ یہ ہیں کہ نماز کا فوت ہونا یا دیکھا یا سورج صبح کی نماز میں طلوع ہو گیا یا
کی نماز میں ظہر کا وقت نکل گیا تو وہ نفل ہو جائیگی جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے روایات مشہورہ کے بموجب یہ بارہ مسئلے
ہیں اسپر بعض مسئلے اور بھی زیادہ دیکھے گئے ہیں منجملہ انکے یہ ہیں کہ جنس کپڑے سے نماز پڑھتا تھا یا کوئی ایسی
چیز مل گئی جس سے نجاست دھو سکتا ہے اور منجملہ انکے یہ ہیں کہ قضا نماز پڑھتا تھا اور زوال کا وقت داخل ہو گیا
یا سورج غروب کی وجہ سے متغیر ہو گیا یا طلوع ہو گیا اور منجملہ انکے یہ ہیں کہ ہانڈی بغیر اڑھنی کے نماز پڑھتی تھی اور
اسی حالت میں آزاد ہو گئی اور اسنے اسی وقت اپنا ستر نہیں ڈھک لیا یہ سارے مسئلے ایسے ہیں کہ اگر
کسی کو ایک انہین سے ایسے وقت میں عارض ہو کہ بقدر تشدد کے بیٹھ چکا ہے یا سہو کے سجدہ میں عارض
ہو تو اسکی نماز بھی باطل ہو جائیگی اور اگر وہ امام ہو تو اسکے مقتدیوں کی نماز بھی باطل ہو جائیگی اور اگر سلام
پھیر دیا اور اسپر سہو کا سجدہ باقی ہے اسوقت میں کوئی صورت ان صورتوں میں سے اسپر عارض ہوئی تو اگر سجدہ
کیا تو نماز باطل ہو گئی ورنہ باطل نہیں اور اگر قوم نے امام کے بقدر تشدد کے بیٹھنے کے بعد امام سے پہلے
سلام پھیر دیا تھا پھر امام پر ان صورتوں میں سے کوئی صورت عارض ہوئی تو امام کی نماز باطل ہوگی قوم کی
نماز باطل نہ ہوگی اور اسی طرح اگر امام نے سہو کا سجدہ کیا اور قوم نے سجدہ نہ کیا پھر امام پر انہین کی کوئی صورت
عارض ہوئی تب بھی یہ حکم یہ تبیین میں لکھا ہے

ساتواں باب آن چیزوں کے بیان میں جن سے نماز فاسد یا مکروہ ہوتی ہے۔ اور

اس میں دو فصلیں ہیں پہلی فصل نماز کی فاسد کرنے والی چیزوں کے بیان میں نماز کی فاسد کرنے والی
دو قسم کی چیزیں ہوتی ہیں قول اور فعل پہلی قسم اقوال میں ہے اگر نماز میں بھول کر یا جا کر خطا سے یا ارادے
سے ٹھوڑا یا بہت کلام کیا خواہ وہ اپنی نماز کی اصلاح کے واسطے کیا مثلاً امام قعدہ کے موقع پر کھڑا ہو گیا اور
مقتدی نے کہا بیٹھ جا یا قیام کے وقت بیٹھ گیا اور مقتدی نے کہا کھڑا ہو جا یا وہ کلام نماز کی اصلاح کے واسطے
نہو اور جیسے لوگ اسپین باتیں کیا کرتے ہیں ویسی باتیں ہوں تو ان سب صورتوں میں ہمارے نزدیک
اور سرفہ نماز پڑھنا گناہ محیط میں لکھا ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ بقدر تشدد بیٹھنے سے پہلے کلام کرے یہ فتاویٰ

ترجمہ ہندی لکیری جلد اول

فہرست

صحیح ہے کہ کہے اور اگر مقتدی ہو تو فقہاء کے قول کے بموجب الحمد للہ کہے نہ آہستہ سے نہ آواز سے یہ
ترتیبی میں لکھا ہے وہ شخص نماز پڑھتے تھے انہیں سے ایک نے چھینکا اور ایک شخص نے جو طہارچ نماز تھا
یہ حکم اللہ کا اور ان دونوں نے آمین کہا تو چھینکنے والے کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور دوسرے کی
نماز فاسد نہ ہوگی اس واسطے کہ یہ حکم اللہ کہنے والے نے اس کے واسطے وعائین کی تھی یہ ظہیرہ اور قناب سے
قاضی خان میں لکھا ہے۔ قناب سے من ہے کہ اگر ایک سے خطاب کر کے یہ حکم اللہ کہا اور دوسرے شخص
نے آمین کہا تو آمین کہنے والے کی نماز فاسد نہ ہوگی اس واسطے کہ اس کے لیے وعائین کی تھی پس سراج الوہاج
میں لکھا ہے اگر قرآن پڑھا یا اللہ کا ذکر کیا اور اس سے کسی آدمی کو حکم کرنے یا منع کرنے کا ارادہ کیا تو نماز فاسد
ہو جاوے گی اور اگر کوئی شخص نماز میں خلل ڈالتا ہو اسکی تنبیہ کا ارادہ کیا تو فاسد نہ ہوگی یہ تہذیب میں لکھا ہے اگر امام
سے کچھ غلطی ہوئی اور مقتدی نے سبحان اللہ کہہ دیا تو کچھ مضائقہ نہیں لے لے کہ اس سے اصلاح نماز کی مقصود
ہو اگر امام دو رکعتوں کے بعد قعدہ کرے اور تیسری رکعت کو اٹھے تو مقتدی کو سبحان اللہ نہ کہنا چاہیے اس لیے
کہ جب امام قیام سے قریب ہو گیا تو پھر اسکو ٹوٹنا جائز نہیں پس اسکا سبحان اللہ کہنا کچھ مضیقہ نہ ہوگا یہ بحسبہ الرائق
میں برائے سے نقل کیا ہے اگر امام کے سوا کسی غیر کو لقمہ دیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی لیکن اگر تسلیم کا
ارادہ نہیں کیا تھا تو ارادہ کیا تھا تو فاسد نہ ہوگی یہ محیط شری میں لکھا ہے ایک مرتبہ کے لقمہ دینے سے نماز
فاسد ہو جاتی ہے کسی بار ہونا شرط نہیں یہی اصح ہے قناب سے قاضی خان میں لکھا ہے اگر غیر نماز پڑھنے والے نے
کسی نماز پڑھنے والے کو لقمہ دیا اور اسنے اسکا لقمہ قبول کر لیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ نیت المصلیٰ میں لکھا ہے
اگر اپنے امام کو لقمہ دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی بھیر بعض کا قول یہ ہے کہ اپنے امام کو لقمہ دے تو ملامت کا
ارادہ کرے اور صحیح ہے کہ اپنے امام کو لقمہ دینے کی نیت کرے قرات کی نیت نہ کرے فقہائے کبار ہر کہ
یہ حکم اس وقت ہے کہ جب امام ایسے وقت میں الگ گیا کہ قرات بقدر جواز صلوٰۃ نہیں کی ہو یا تہرات کے بعد
انکا اور کوئی اور آیت نہیں شروع کر دی لیکن اگر اسقدر پڑھ لیا ہو جس سے نماز جائز ہو جاتی ہو یا دوسری
آیت شروع کر دی ہو اس وقت میں لقمہ دیا تو لقمہ دینے والے کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور صحیح ہے کہ لقمہ دینے والے
کی نماز کسی حالت میں فاسد نہ ہوگی اور صحیح قول کے بموجب امام اگر لقمہ قبول کرے تو اسکی بھی نماز فاسد نہ ہوگی
یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور مقتدی کو فوراً لقمہ دینا مکروہ ہے اس لیے کہ شاید امام کو اسی وقت یاد آجاوے پس مقتدی
کی بغیر حاجت کے امام کے پیچھے قرات ہوگی یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اور امام کو بھی چاہیے کہ مقتدی پر
لقمہ دینے کی حاجت نہ دے اس لیے کہ وہ اس صورت میں گویا لقمے اور تہرات کی ضرورت ڈالتا ہے
اور مقتدی کی تہرات مکروہ ہے بلکہ اسقدر پڑھ لیا ہو جس سے نماز جائز ہو جاتی ہو تو رکوع کر دے اور
دوسری آیت کی طرف نہ جاوے یہ کافی میں لکھا ہے ضرورت ڈالنے سے مراد یہ ہے کہ بار بار ایک آیت کو پڑھے
یا چپکا کر ہو جاوے یہ نہ پایہ میں لکھا ہے امام رک گیا اور اسکو ایسے شخص نے لقمہ دیا جو اس کے ساتھ نماز میں
نہیں ہے اور اسی وقت امام کو بھی یاد آگیا پس اگر امام نے اس کے لقمہ کے تمام ہونے سے پہلے پڑھنا شروع
کر دیا تو اسکی نماز فاسد نہ ہوگی ورنہ فاسد ہو جاوے گی اس لیے کہ اسکا یاد آنا اس کے لقمہ دینے کی طرف منسوب ہوگا

بہی موتی بدلتی ہے
خاموشی سے چھینکا
اور ایک شخص نے جو طہارچ نماز تھا
یہ حکم اللہ کا اور ان دونوں نے آمین کہا
تو چھینکنے والے کی نماز فاسد ہو جاوے گی
اور دوسرے کی نماز فاسد نہ ہوگی
اس واسطے کہ یہ حکم اللہ کہنے والے نے
اس کے واسطے وعائین کی تھی
یہ ظہیرہ اور قناب سے
قاضی خان میں لکھا ہے۔
قناب سے من ہے کہ اگر ایک سے
خطاب کر کے یہ حکم اللہ کہا
اور دوسرے شخص نے آمین کہا
تو آمین کہنے والے کی نماز فاسد نہ ہوگی
اس واسطے کہ اس کے لیے وعائین کی تھی
پس سراج الوہاج میں لکھا ہے
اگر قرآن پڑھا یا اللہ کا ذکر کیا
اور اس سے کسی آدمی کو حکم کرنے
یا منع کرنے کا ارادہ کیا
تو نماز فاسد ہو جاوے گی
اور اگر کوئی شخص نماز میں خلل ڈالتا
ہو اسکی تنبیہ کا ارادہ کیا
تو فاسد نہ ہوگی یہ تہذیب میں لکھا ہے
اگر امام سے کچھ غلطی ہوئی
اور مقتدی نے سبحان اللہ کہہ دیا
تو کچھ مضائقہ نہیں لے لے
کہ اس سے اصلاح نماز کی مقصود
ہو اگر امام دو رکعتوں کے بعد قعدہ کرے
اور تیسری رکعت کو اٹھے
تو مقتدی کو سبحان اللہ نہ کہنا چاہیے
اس لیے کہ جب امام قیام سے قریب ہو گیا
تو پھر اسکو ٹوٹنا جائز نہیں
پس اسکا سبحان اللہ کہنا کچھ مضیقہ نہ ہوگا
یہ بحسبہ الرائق میں برائے سے نقل کیا ہے
اگر امام کے سوا کسی غیر کو لقمہ دیا
تو نماز فاسد ہو جاوے گی لیکن اگر تسلیم کا
ارادہ نہیں کیا تھا تو ارادہ کیا تھا
تو فاسد نہ ہوگی یہ محیط شری میں لکھا ہے
ایک مرتبہ کے لقمہ دینے سے نماز فاسد
ہو جاتی ہے کسی بار ہونا شرط نہیں
یہی اصح ہے قناب سے قاضی خان میں لکھا ہے
اگر غیر نماز پڑھنے والے نے کسی نماز پڑھنے
والے کو لقمہ دیا اور اسنے اسکا لقمہ قبول کر لیا
تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ نیت المصلیٰ میں لکھا ہے
اگر اپنے امام کو لقمہ دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی
بھیر بعض کا قول یہ ہے کہ اپنے امام کو لقمہ دے
تو ملامت کا ارادہ کرے اور صحیح ہے کہ اپنے امام کو لقمہ دینے کی نیت کرے
قرات کی نیت نہ کرے فقہائے کبار ہر کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ جب امام ایسے وقت میں الگ گیا کہ قرات بقدر جواز صلوٰۃ نہیں کی ہو یا تہرات کے بعد انکا اور کوئی اور آیت نہیں شروع کر دی لیکن اگر اسقدر پڑھ لیا ہو جس سے نماز جائز ہو جاتی ہو یا دوسری آیت شروع کر دی ہو اس وقت میں لقمہ دیا تو لقمہ دینے والے کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور صحیح ہے کہ لقمہ دینے والے کی نماز کسی حالت میں فاسد نہ ہوگی اور صحیح قول کے بموجب امام اگر لقمہ قبول کرے تو اسکی بھی نماز فاسد نہ ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور مقتدی کو فوراً لقمہ دینا مکروہ ہے اس لیے کہ شاید امام کو اسی وقت یاد آجاوے پس مقتدی کی بغیر حاجت کے امام کے پیچھے قرات ہوگی یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اور امام کو بھی چاہیے کہ مقتدی پر لقمہ دینے کی حاجت نہ دے اس لیے کہ وہ اس صورت میں گویا لقمے اور تہرات کی ضرورت ڈالتا ہے اور مقتدی کی تہرات مکروہ ہے بلکہ اسقدر پڑھ لیا ہو جس سے نماز جائز ہو جاتی ہو تو رکوع کر دے اور دوسری آیت کی طرف نہ جاوے یہ کافی میں لکھا ہے ضرورت ڈالنے سے مراد یہ ہے کہ بار بار ایک آیت کو پڑھے یا چپکا کر ہو جاوے یہ نہ پایہ میں لکھا ہے امام رک گیا اور اسکو ایسے شخص نے لقمہ دیا جو اس کے ساتھ نماز میں نہیں ہے اور اسی وقت امام کو بھی یاد آگیا پس اگر امام نے اس کے لقمہ کے تمام ہونے سے پہلے پڑھنا شروع کر دیا تو اسکی نماز فاسد نہ ہوگی ورنہ فاسد ہو جاوے گی اس لیے کہ اسکا یاد آنا اس کے لقمہ دینے کی طرف منسوب ہوگا

نعم کا تھا اگر اسکی یہ عادت تھی تو نماز فاسد ہو جاوے گی ورنہ فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے اگر نماز کے اندر ایسی دعا مانگی جسکا سوال بندوں سے محال ہو مثلاً عاقبت یا مغفرت یا رزق کی دعا مانگی یا اللہم ارزقنی الخ یا اللہم اغفر لی کہا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر ایسی دعا مانگی کہ جسکا سوال بندوں سے محال نہیں ہو مثلاً اللہم اعظمنی یا اللہم تقبل دینی یا اللہم زدنی کہا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر اللہم ارزقنی فلا تکہ کہا تو صحیح ہے کہ نماز فاسد ہو جاوے گی اسلیئے کہ یہ لفظ بھی اس قسم میں سے ہے کہ یا ہم لوگوں کی گفتگو میں منقل ہو جاوے اور اگر اغفر لی دلائی کہا تو مناسباً نماز فاسد نہ ہوگی اسواسطے کہ وہ قرآن میں موجود ہے اور اگر اللہم اغفر لانی کہا تو شیخ ابو الفضل بخاری نے کہا ہے کہ نماز فاسد ہو جاوے گی اور صحیح ہے کہ نماز فاسد نہ ہوگی اسلیئے کہ وہ قرآن میں موجود ہے یہ محیط حسنی مین لکھا ہے اگر اللہم اغفر لانی یا اللہم اغفر لعی یا اللہم اغفر لانی یا اللہم اغفر لانی یہ کما تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ سراج الوہاج مین لکھا ہے۔ اگر امام نے کوئی ایتر رغبت دلانے یا ڈرنے کے مقصود کی پڑھی اور مقتدی نے کہا صدق اللہ و بخت رسد تو برا کیا اور نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے اور یہی ظہیر مین لکھا ہے کوئی نماز پڑھنے والا جسوقت یا ایہا الذین آمنوا پڑھتا ہے تو سر اٹھا کر کہتا ہے لبیک سیدی تو بہتر ہے کہ ایسا نہ کرے اور اگر کیا تو بعض فقہانے کہا ہے کہ نماز اسکی فاسد نہ ہوگی یہ محیط حسنی مین لکھا ہے یہ صحیح ہے کہ یہ فتاویٰ قاضی خان کے اُن مسکون مین مذکور ہے جو قرآن قرآن سے متعلق مین اگر حج کرنے والے نے اپنی نماز کے اندر لبیک کہا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ خلاصہ مین لکھا ہے اور اگر ایام تشریق مین اللہ اکبر کہا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے اگر نماز کے اندر اذان کے کلمات بارۃ اذان کے تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک نماز فاسد ہو جاوے گی یہ محیط مین لکھا ہے اگر نماز کے اندر اذان سنی اور جو موزن لکھا ہے وہی کہنے لگا اگر اذان کے جواب کا ارادہ کیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی ورنہ فاسد نہ ہوگی اور اگر اسکی کچھ نیت نہیں ہو تو بھی فاسد ہو جاوے گی یہ محیط حسنی مین لکھا ہے اگر نماز پڑھنے والے کے دل مین شیطان نے کوئی وسوسہ ڈالا اور کسے لاجل و لا قوۃ الا باللہ العلی اعظم کہا اگر یہ وسوسہ منجملہ امور آخرت تھا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر منجملہ امور دنیا تھا تو فاسد ہو جاوے گی یہ ترمذی مین لکھا ہے۔ اگر نماز کے آخر مین تشهد کو بھول گیا اور سلام پھیر دیا پھر یاد آیا اور تشهد پڑھا شروع کر دیا اور پھر و اس پڑھ کر تشهد کے تمام ہونے سے پہلے سلام پھیر دیا تو امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی اسواسطے کہ پہلا قعدہ اسکا تشهد کی طرف عود کرنے سے باطل ہو گیا پس جب تشهد پورا ہوئے سے پہلے سلام پھیر دیا تو نماز فاسد ہو گئی اسواسطے کہ قعدہ اخیر بقدر تشهد کے ادا نہیں ہوا اور امام محمد رحمہ نے کہا ہے کہ نماز اسکی فاسد نہ ہوگی اسواسطے کہ پہلا قعدہ اسکا قرات تشهد کی طرف عود کرنے سے پورا باطل نہ ہوگا اور پھر اسی قدر باطل ہوگا جبکہ تشهد کسے پڑھا ہے یا کچھ بھی باطل نہ ہوگا اسواسطے کہ تشهد کا محل قعدہ ہے اور کسے باطل کرنے کی کوئی ضرورت نہیں اور اسی پر فتویٰ ہے اسی وجہ سے مشائخ سے اس مسئلے مین اختلاف ہوا ہے صمیم احمد سے کوئی روایت نہیں اور وہ یہ ہے کہ الحمد اور سورہ پڑھنا بھول گیا اور رکوع کر دیا اور رکوع مین یاد آیا پھر قرات کے واسطے کھڑا ہوا پھر ناوم ہو کر سجدہ مین چلا گیا اور رکوع کا اعادہ نہ کیا بعضوں نے کہا ہے کہ نماز اسکی فاسد ہو جاوے گی اسلیئے کہ جب وہ قرات کے لیے کھڑا ہوا تو رکوع باطل ہو گیا پس جب پھر

۱۳۸
فتاویٰ ہند یہ کتاب الصلوۃ باب ہفتم بعد نماز
مجمع فتاویٰ عالمگیری جلد اول
نعم کا تھا اگر اسکی یہ عادت تھی تو نماز فاسد ہو جاوے گی ورنہ فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے اگر نماز کے اندر ایسی دعا مانگی جسکا سوال بندوں سے محال ہو مثلاً عاقبت یا مغفرت یا رزق کی دعا مانگی یا اللہم ارزقنی الخ یا اللہم اغفر لی کہا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر ایسی دعا مانگی کہ جسکا سوال بندوں سے محال نہیں ہو مثلاً اللہم اعظمنی یا اللہم تقبل دینی یا اللہم زدنی کہا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر اللہم ارزقنی فلا تکہ کہا تو صحیح ہے کہ نماز فاسد ہو جاوے گی اسلیئے کہ یہ لفظ بھی اس قسم میں سے ہے کہ یا ہم لوگوں کی گفتگو میں منقل ہو جاوے اور اگر اللہم اغفر لی دلائی کہا تو مناسباً نماز فاسد نہ ہوگی اسواسطے کہ وہ قرآن میں موجود ہے اور اگر اللہم اغفر لانی کہا تو شیخ ابو الفضل بخاری نے کہا ہے کہ نماز فاسد ہو جاوے گی اور صحیح ہے کہ نماز فاسد نہ ہوگی اسلیئے کہ وہ قرآن میں موجود ہے یہ محیط حسنی مین لکھا ہے اگر اللہم اغفر لانی یا اللہم اغفر لعی یا اللہم اغفر لانی یہ کما تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ سراج الوہاج مین لکھا ہے۔ اگر امام نے کوئی ایتر رغبت دلانے یا ڈرنے کے مقصود کی پڑھی اور مقتدی نے کہا صدق اللہ و بخت رسد تو برا کیا اور نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے اور یہی ظہیر مین لکھا ہے کوئی نماز پڑھنے والا جسوقت یا ایہا الذین آمنوا پڑھتا ہے تو سر اٹھا کر کہتا ہے لبیک سیدی تو بہتر ہے کہ ایسا نہ کرے اور اگر کیا تو بعض فقہانے کہا ہے کہ نماز اسکی فاسد نہ ہوگی یہ محیط حسنی مین لکھا ہے یہ صحیح ہے کہ یہ فتاویٰ قاضی خان کے اُن مسکون مین مذکور ہے جو قرآن قرآن سے متعلق مین اگر حج کرنے والے نے اپنی نماز کے اندر لبیک کہا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ خلاصہ مین لکھا ہے اور اگر ایام تشریق مین اللہ اکبر کہا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے اگر نماز کے اندر اذان کے کلمات بارۃ اذان کے تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک نماز فاسد ہو جاوے گی یہ محیط مین لکھا ہے اگر نماز کے اندر اذان سنی اور جو موزن لکھا ہے وہی کہنے لگا اگر اذان کے جواب کا ارادہ کیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی ورنہ فاسد نہ ہوگی اور اگر اسکی کچھ نیت نہیں ہو تو بھی فاسد ہو جاوے گی یہ محیط حسنی مین لکھا ہے اگر نماز پڑھنے والے کے دل مین شیطان نے کوئی وسوسہ ڈالا اور کسے لاجل و لا قوۃ الا باللہ العلی اعظم کہا اگر یہ وسوسہ منجملہ امور آخرت تھا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر منجملہ امور دنیا تھا تو فاسد ہو جاوے گی یہ ترمذی مین لکھا ہے۔ اگر نماز کے آخر مین تشهد کو بھول گیا اور سلام پھیر دیا پھر یاد آیا اور تشهد پڑھا شروع کر دیا اور پھر و اس پڑھ کر تشهد کے تمام ہونے سے پہلے سلام پھیر دیا تو امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی اسواسطے کہ پہلا قعدہ اسکا تشهد کی طرف عود کرنے سے باطل ہو گیا پس جب تشهد پورا ہوئے سے پہلے سلام پھیر دیا تو نماز فاسد ہو گئی اسواسطے کہ قعدہ اخیر بقدر تشهد کے ادا نہیں ہوا اور امام محمد رحمہ نے کہا ہے کہ نماز اسکی فاسد نہ ہوگی اسواسطے کہ پہلا قعدہ اسکا قرات تشهد کی طرف عود کرنے سے پورا باطل نہ ہوگا اور پھر اسی قدر باطل ہوگا جبکہ تشهد کسے پڑھا ہے یا کچھ بھی باطل نہ ہوگا اسواسطے کہ تشهد کا محل قعدہ ہے اور کسے باطل کرنے کی کوئی ضرورت نہیں اور اسی پر فتویٰ ہے اسی وجہ سے مشائخ سے اس مسئلے مین اختلاف ہوا ہے صمیم احمد سے کوئی روایت نہیں اور وہ یہ ہے کہ الحمد اور سورہ پڑھنا بھول گیا اور رکوع کر دیا اور رکوع مین یاد آیا پھر قرات کے واسطے کھڑا ہوا پھر ناوم ہو کر سجدہ مین چلا گیا اور رکوع کا اعادہ نہ کیا بعضوں نے کہا ہے کہ نماز اسکی فاسد ہو جاوے گی اسلیئے کہ جب وہ قرات کے لیے کھڑا ہوا تو رکوع باطل ہو گیا پس جب پھر

یہ سراج الوداع میں لکھا ہے لصاب میں ہے کہ اگر کسی شخص نے نماز شروع کرنے سے پہلے کچھ کھایا یا پیا پھر نماز شروع کر دی اور اس کے منہ میں کچھ کھانے یا پینے کی چیز باقی رہ گئی تھی اور اسے بقیہ کو کھایا یا پیا یا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اور اسی پر فتوے پر اسی طرح اگر اس کے دانتوں میں کوئی چیز تھی اور نماز میں ہو اور وہ اس کو نکل گیا تو اگرچہ چنے کے برابر ہو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف کا ہے یہ حضرات میں لکھا ہے اگر اس کے دانتوں میں سے خون نکلا اور اس کو نکل گیا تو اگر منہ بھر کر نہ تھا تو اس کے لئے نماز فاسد نہیں ہوتی یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ اور محیط میں لکھا ہے اگر باہر سے ایک تل منہ میں لیا اور اس کو نکل گیا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور یہی صحیح ہے اور اگر کوئی چیز منہ میں کھائی اور نکل گیا پھر نماز میں داخل ہوا مگر اس کی شیرینی نہ رہی موجود تھی اور اس کو بھی نکل گیا تو نماز فاسد نہ ہوگی اگر قند یا شکر منہ میں رہی اور اس کو چبا یا نہیں لیکن نماز پڑھتے ہیں اس کی شیرینی حلق کے اندر جاتی ہے تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر بہت سا گوند چبا یا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ محیط سنی میں لکھا ہے اگر چبا یا اور وہ ٹوٹی نہیں تو اگر بہت چبا یا تو اس سبب سے نماز فاسد ہو جائیگی کہ وہ چل کر تھکے ہوئے ہو اور اگر اس میں سے کچھ ٹوٹ کر اس کے حلق میں داخل ہو گیا تو اگرچہ بخور ہو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر اس کو چبا یا نہیں اور تھوک کے ساتھ حلق کے اندر چلی گئی تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر اولایا کوئی قطرہ یا برف کا ٹکڑا اس کے منہ میں چلا گیا اور اس کو نکل گیا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر نماز پڑھتے ہیں چرخ کی بتی اٹھائی تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر نماز پڑھتے ہیں چراغ میں بتی رکھ دی تو نماز فاسد نہ ہوگی اس واسطے کہ وہ عمل قلیل ہے یہ سراج الوداع میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے۔ اگر منہ بھر کر تو کی تو وضو ٹوٹ جائیگا نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر منہ بھر کر تو کی تو اس کا وضو بھی نہیں ٹوٹے گا اور نماز بھی فاسد نہ ہوگی اور اگر منہ بھر کر تو کی اور اس کو نکل گیا اور وہ اس کو اگل دینے پر قادر تھا تو نماز اس کی فاسد ہو جائیگی اور اگر منہ بھر کر نہ تھی تو امام ابو یوسف کے قول کے بموجب نماز فاسد نہ ہوگی امام محمد رحمہ کے قول کے موافق نماز فاسد ہو جائیگی اور زیادہ احتیاط امام محمد کے قول میں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر منہ افق کی نو آگر وہ قیصر منہ بھر کر نہ تھی تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر منہ بھر کر تھی تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر نماز میں قبلہ کی طرف کھڑا ہو کر لا حق نہیں ہو اور سجدہ نہیں نکلا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور یہی ان میں جب تک صفوں سے نہ نکلا تب تک فاسد نہ ہوگی یہ نیزہ میں لکھا ہے اور اگر قبلہ کی طرف نہ کوئی چیز پھیر دی تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر نماز میں قبلہ ایک صف کے پہلا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر بہت دورہ صفوں کے ایک بار چلا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر بقدر ایک صف کے ایک بار چلا اور کچھ شہرہ پھر بقدر ایک صف کے چلا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے رفع یدین سے نماز فاسد نہیں ہوتی اگر دو دنوں یا تین پھیلا کر سواری کے گدھے کو رکھا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر ایک یا تین سے ہٹا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایک یا تین ہٹا کر برابر ہٹا تو فاسد نہ ہوگی اور اگر دو دنوں یا تین کو ہٹا یا تو نماز فاسد ہو جائیگی اس قول میں دو دنوں یا تین کے عمل کو دو دنوں یا تین کے عمل پر اور ایک یا تین کے عمل کو ایک ہاتھ کے عمل پر اعتبار کیا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ اگر دو دنوں یا تین

یہ سراج الوداع میں لکھا ہے لصاب میں ہے کہ اگر کسی شخص نے نماز شروع کرنے سے پہلے کچھ کھایا یا پیا پھر نماز شروع کر دی اور اس کے منہ میں کچھ کھانے یا پینے کی چیز باقی رہ گئی تھی اور اسے بقیہ کو کھایا یا پیا یا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اور اسی پر فتوے پر اسی طرح اگر اس کے دانتوں میں کوئی چیز تھی اور نماز میں ہو اور وہ اس کو نکل گیا تو اگرچہ چنے کے برابر ہو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف کا ہے یہ حضرات میں لکھا ہے اگر اس کے دانتوں میں سے خون نکلا اور اس کو نکل گیا تو اگر منہ بھر کر نہ تھا تو اس کے لئے نماز فاسد نہیں ہوتی یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ اور محیط میں لکھا ہے اگر باہر سے ایک تل منہ میں لیا اور اس کو نکل گیا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور یہی صحیح ہے اور اگر کوئی چیز منہ میں کھائی اور نکل گیا پھر نماز میں داخل ہوا مگر اس کی شیرینی نہ رہی موجود تھی اور اس کو بھی نکل گیا تو نماز فاسد نہ ہوگی اگر قند یا شکر منہ میں رہی اور اس کو چبا یا نہیں لیکن نماز پڑھتے ہیں اس کی شیرینی حلق کے اندر جاتی ہے تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر بہت سا گوند چبا یا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ محیط سنی میں لکھا ہے اگر چبا یا اور وہ ٹوٹی نہیں تو اگر بہت چبا یا تو اس سبب سے نماز فاسد ہو جائیگی کہ وہ چل کر تھکے ہوئے ہو اور اگر اس میں سے کچھ ٹوٹ کر اس کے حلق میں داخل ہو گیا تو اگرچہ بخور ہو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر اس کو چبا یا نہیں اور تھوک کے ساتھ حلق کے اندر چلی گئی تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر اولایا کوئی قطرہ یا برف کا ٹکڑا اس کے منہ میں چلا گیا اور اس کو نکل گیا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر نماز پڑھتے ہیں چرخ کی بتی اٹھائی تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر نماز پڑھتے ہیں چراغ میں بتی رکھ دی تو نماز فاسد نہ ہوگی اس واسطے کہ وہ عمل قلیل ہے یہ سراج الوداع میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے۔ اگر منہ بھر کر تو کی تو وضو ٹوٹ جائیگا نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر منہ بھر کر تو کی تو اس کا وضو بھی نہیں ٹوٹے گا اور نماز بھی فاسد نہ ہوگی اور اگر منہ بھر کر تو کی اور اس کو نکل گیا اور وہ اس کو اگل دینے پر قادر تھا تو نماز اس کی فاسد ہو جائیگی اور اگر منہ بھر کر نہ تھی تو امام ابو یوسف کے قول کے بموجب نماز فاسد نہ ہوگی امام محمد رحمہ کے قول کے موافق نماز فاسد ہو جائیگی اور زیادہ احتیاط امام محمد کے قول میں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر منہ افق کی نو آگر وہ قیصر منہ بھر کر نہ تھی تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر منہ بھر کر تھی تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر نماز میں قبلہ کی طرف کھڑا ہو کر لا حق نہیں ہو اور سجدہ نہیں نکلا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور یہی ان میں جب تک صفوں سے نہ نکلا تب تک فاسد نہ ہوگی یہ نیزہ میں لکھا ہے اور اگر قبلہ کی طرف نہ کوئی چیز پھیر دی تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر نماز میں قبلہ ایک صف کے پہلا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر بہت دورہ صفوں کے ایک بار چلا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر بقدر ایک صف کے ایک بار چلا اور کچھ شہرہ پھر بقدر ایک صف کے چلا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے رفع یدین سے نماز فاسد نہیں ہوتی اگر دو دنوں یا تین پھیلا کر سواری کے گدھے کو رکھا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر ایک یا تین سے ہٹا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایک یا تین ہٹا کر برابر ہٹا تو فاسد نہ ہوگی اور اگر دو دنوں یا تین کو ہٹا یا تو نماز فاسد ہو جائیگی اس قول میں دو دنوں یا تین کے عمل کو دو دنوں یا تین کے عمل پر اور ایک یا تین کے عمل کو ایک ہاتھ کے عمل پر اعتبار کیا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ اگر دو دنوں یا تین

خورے ہمارے تو نماز فاسد ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے یہی اور جو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر سینہ پائا قبلہ کی طرف سے پھیرا
 اور معذور نہیں ہے تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر منہ پھیرا سینہ نہ پھیرا تو نماز فاسد ہوگی یہ زاہدی میں لکھا ہے مگر یہ حکم
 اسی صورت میں ہے کہ فوراً منہ قبلہ کی طرف کو پھیرے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر جانور پر سوار ہو تو منہ از فاسد
 ہو جاوے گی اس واسطے کہ وہ ایسا کام ہے کہ بغیر دونوں ہاتھوں کے پورا نہیں ہو سکتا اور اگر جانور پر سے اترا
 تو نماز فاسد ہوگی یہ قاضی خان میں لکھا ہے اگر کوئی شخص نماز پڑھتا تھا اُسکو ایک شخص نے اُٹھا کر
 ایک جگہ سے دوسری جگہ پہنچا دیا مگر وہ قبلہ کی طرف سے نہیں پھرا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر اُسکو جانور
 پر بٹھا دیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر بلا حذر نام سے آگے بڑھ گیا تو نماز فاسد ہوگی یہ
 قاضی خان میں لکھا ہے اور قاضی نے فطری میں ہے کہ کوئی شخص جنگل میں نماز پڑھ رہا ہے اور اپنی منہ
 کی جگہ سے بقدر سجدہ کر لینے کی جگہ کے پیچھے کو ہٹ گیا تو اُسکی نماز فاسد ہوگی اور اسی طرح مقدار سجدہ کے پیچھے
 اور دوا سننے اور باتیں اعتبار کی جاتی ہے اور اُسکو حکم مسجد کا دیا جاتا ہے تو جب تک اتنی جگہ سے باہر نہیں ہوا
 مسجد سے باہر نہیں ہوا۔ اس باب میں لکھ کر بھیج لینے کا کچھ اعتبار نہیں ہے یہاں تک کہ اگر کوئی شخص اپنے
 گرد و لکیر بھیج لے اور لکیر سے باہر نہوا اور مقدار سجدہ سے باہر ہو گیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ محیط میں لکھا ہے اگر
 صف کی بیچ میں کچھ جگہ خالی تھی اور اس میں کوئی شخص داخل ہوا اور دوسرا شخص جگہ مندرج ہونے کے واسطے
 آگے بڑھ گیا تو اُسکی نماز فاسد ہو جاوے گی چنانچہ اتفاقاً وہ میں لکھا ہے اور یہی فقیہین لکھا ہے۔ کوئی شخص
 اپنے گھر مغرب کی نماز پڑھتا تھا اور ایک شخص نے اُسکے پیچھے نفل کی نیت باندھ لی اور امام بھول کر چوٹی پر
 کو کھڑا ہوا اور تیسری رکعت پڑھ بیٹھا اور مقتدی نے اُسکی متابعت کی تو فقہانے کہا ہے کہ امام اور مقتدی دونوں
 کی نماز فاسد ہو جاوے گی یہ قاضی خان میں لکھا ہے۔ نماز میں کچھ یا سانپ کے مارنے سے نماز
 فاسد نہیں ہوتی خواہ ایک ضرب میں مرنے سے خواہ بہت سی ضربوں میں یہی اظہر ہے اور مجمع النوازل میں لکھا ہے
 کہ اگر یہ حادثہ مقتدی پر واقع ہوا اور جوئی ہاتھ میں لے کر اُسکی طرف جاوے تو اگرچہ امام سے آگے
 بڑھ جاوے تو بھی نماز فاسد نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے سب طرح کے سانپوں کے مارنے کا یہی حکم
 ہے یہی صحیح ہے کہ یہ ہر ایک میں لکھا ہے اور سانپ اور بھجوا کا مارنا نماز میں اسی وقت مباح ہے کہ جب اُسکے
 سامنے آجائے اور ایذا دینے کا خوف ہو اور اگر ایذا دینے کا خوف نہیں ہے تو مکروہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے
 اگر بار بار تین چھ پر پھینکے یا جوئیں ماریں یا بار بار پرتیں بال اٹھاڑے یا آنکھوں میں سرمہ لگایا تو نماز فاسد
 ہو جاوے گی پھر یہ میں لکھا ہے حجتہ میں ہے کہ بعض شایخ نے کہا ہے کہ اگر کسی شخص نے پتھر اس طرح پھینکا کہ اپنے
 ہاتھ کو پھینکا کہ خوب ملاقہ سے کھینچا اور ہوا میں پتھر پھینکا تو ایک پتھر کے پھینکنے سے اُسکی نماز فاسد
 ہو جاوے گی یہ آثار خانیہ میں لکھا ہے اور حسن سے روایت ہے کہ اگر کوئی جانور پر سوار ہو کر نماز پڑھتا تھا اور اُسکو تیز
 کرینے کے لیے مارا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور بعضوں نے کہا ہے کہ ایک بار یاد دہار کے مارنے میں نماز فاسد
 ہوگی اور اگر ایک رکعت میں تین بار مارا گیا یعنی بار بار مارا گیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی
 آدمی کو ایک ہاتھ یا کوڑے سے مارا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ نیت المصلیٰ میں لکھا ہے اگر کسی جانور پر پتھر پھینکا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

کہا ہو کہ جو شخص سوار ہوا اور نماز پڑھنے والے کے سامنے گزرنا چاہے پھر چلے یہ ہے کہ جانور کی آئین ہو کہ
گزر جائے تو گنگھار ہوگا اس واسطے کہ جانور کی آواز ہو جائیگی یہ نہایت میں لکھا ہو اور اگر وہ شخص گزرنا چاہے
تو ایک شخص نماز پڑھنے والے کے سامنے کھڑا ہو جائے اور دوسرا شخص اس کی آئین۔
گزر جائے پھر وہ پہلا شخص یہی کرے اور اسی طرح دونوں گزر جائیں یہ قنہ میں لکھا ہو اور جو شخص چنگل میں
نماز پڑھنا چاہتا ہو اس کو چاہیے کہ اپنے سامنے ایک سترہ کھڑا کرے جس کا طول ایک ذراع اور مثالی بقدر اعلیٰ
کے ہو اور اس کو اپنی داہنی یا بائیں بھون کے سامنے کرے اور داہنی بھون کے سامنے کرنا افضل ہے یہ
قبین میں لکھا ہو اور اگر لکڑی گاڑ نہ سکے تو اس کو ڈال دے یہ کافی میں لکھا ہو اس مسئلہ کی ایک جماعت نے
منجملہ ائمہ قاضی خان نے بھی جامع صغیر کی شرح میں اس کی تصحیح کی ہے یہ بحسب الرائق میں لکھا ہو اور خلاصہ
میں ہے کہ یہی اصح ہے اور قنہ میں ہے کہ یہی مختار ہے یہ شرح ابوالکارم میں لکھا ہو اور اس کو سامنے رکھے تو لمبائی
میں رکھے چوڑائی میں نہ رکھے یہ قبین میں لکھا ہو اور اگر اس کے پاس کوئی لکڑی یا گاڑنے یا سامنے رکھنے کی
چیز نہ ہو تو عامہ مشائخ کا مذہب یہ ہے کہ خط نہ کھینچے اور یہ ایک روایت ہے امام محمد ج سے اور بعض مشائخ نے
لکھا ہے کہ خط کھینچے اور امام محمد ج سے ایک روایت میں یہ بھی منقول ہے کہ جن فقہانے خط کھینچنے کو جائز کہا ہے کیفیت
خط میں انکا اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے طول میں خط کھینچے اور بعضوں نے کہا ہے تحریک کی صورت کا خط
کھینچے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر سامنے کسی کے گزرنے کا خوف نہ ہو اور راستہ کی طرف کوٹھنہ نہ ہو تو اگر سترہ
نہ کھڑا کرے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے قبین میں لکھا ہے۔ امام کے سامنے جو سترہ ہو وہی جماعت کا سترہ ہے اگر
نماز پڑھنے والے کے سامنے سترہ نہیں ہے اور اس کے سامنے کوئی شخص گزرے یا سترہ ہو اور نمازی کو
سترہ کے درمیان میں کوئی شخص گزرنا چاہے تو اس کو اشارہ یا تسبیح سے روکے یعنی سبحان اللہ کہے
یہ ہر ایک میں لکھا ہے فقہانے کہا ہے یہ مردوں کے واسطے ہے اور عورتوں کے واسطے حکم یہ ہے کہ وہ ہاتھ پر ہاتھ
ماریں اور طریقہ اس کا یہ ہے کہ دہن ہاتھ کی انگلیوں کی پشت بائیں ہاتھ کی ہتھیلیوں پر مارے یہ بحسب الرائق
میں غایۃ البیان سے نقل کیا ہے اشارہ اور تسبیح دونوں کو جمع کرنا مکروہ ہے اور اشارہ سترہ سے کرے یا اگر سے
کرے یا ان دونوں کے سوا کسی اور عضو سے کرے یہ کافی میں لکھا ہے اگر نماز میں رکوع یا سجدہ زیادہ کر دیا
ظاہر روایت میں یہ مذکور ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوتی اور اسی طرح اگر دو سجدے یا زیادہ بڑھا دیے تو بھی نماز
فاسد نہیں ہوتی اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ اگر دو رکوع بڑھا دے یا اس سے بھی زیادہ کر دے اور اگر
نماز تمام کرنے سے پہلے ایک رکعت پوری زیادہ کر دی تو اس کی نماز فاسد ہو جائیگی اگر امام نے رکوع کیا
اور ایک سجدہ کیا اور جب ایک سجدہ کرنے سے اٹھایا تو ایک اور شخص اگر نماز میں اس کے ساتھ داخل ہوا اور
اس نے رکوع کیا اور دو سجدے کیے تو اس کی نماز فاسد ہو جائیگی اس واسطے کہ سترہ سے پوری ایک رکعت بڑھا دی
یعنی رکوع اور سجود اور اس سے نماز فاسد ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے کوئی شخص ظہر کی نماز پڑھتا تھا اور اس نے
نئی تکیہ کر عصر یا نفل کی نماز شروع کر دی تو پہلی نماز اس کی فاسد ہو جائیگی اس واسطے کہ دوسری نماز میں اس کا شروع کرنا
صحیح ہو گیا اور وہ دوسری نماز نفل ہے اگر نفل کی نیت کی ہو یا عصر کی نیت صاحب تشریح نے کی ہے اور اگر صاحب تشریح

اور اگر کسی نے نماز پڑھ لی اور اس کے سامنے جانور گزر جائے تو اگر وہ شخص نماز پڑھنے والے کے سامنے کھڑا ہو جائے اور دوسرا شخص اس کی آئین۔ گزر جائے پھر وہ پہلا شخص یہی کرے اور اسی طرح دونوں گزر جائیں یہ قنہ میں لکھا ہو اور جو شخص چنگل میں نماز پڑھنا چاہتا ہو اس کو چاہیے کہ اپنے سامنے ایک سترہ کھڑا کرے جس کا طول ایک ذراع اور مثالی بقدر اعلیٰ کے ہو اور اس کو اپنی داہنی یا بائیں بھون کے سامنے کرے اور داہنی بھون کے سامنے کرنا افضل ہے یہ قبین میں لکھا ہو اور اگر لکڑی گاڑ نہ سکے تو اس کو ڈال دے یہ کافی میں لکھا ہو اس مسئلہ کی ایک جماعت نے منجملہ ائمہ قاضی خان نے بھی جامع صغیر کی شرح میں اس کی تصحیح کی ہے یہ بحسب الرائق میں لکھا ہو اور خلاصہ میں ہے کہ یہی اصح ہے اور قنہ میں ہے کہ یہی مختار ہے یہ شرح ابوالکارم میں لکھا ہو اور اس کو سامنے رکھے تو لمبائی میں رکھے چوڑائی میں نہ رکھے یہ قبین میں لکھا ہو اور اگر اس کے پاس کوئی لکڑی یا گاڑنے یا سامنے رکھنے کی چیز نہ ہو تو عامہ مشائخ کا مذہب یہ ہے کہ خط نہ کھینچے اور یہ ایک روایت ہے امام محمد ج سے اور بعض مشائخ نے لکھا ہے کہ خط کھینچے اور امام محمد ج سے ایک روایت میں یہ بھی منقول ہے کہ جن فقہانے خط کھینچنے کو جائز کہا ہے کیفیت خط میں انکا اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے طول میں خط کھینچے اور بعضوں نے کہا ہے تحریک کی صورت کا خط کھینچے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر سامنے کسی کے گزرنے کا خوف نہ ہو اور راستہ کی طرف کوٹھنہ نہ ہو تو اگر سترہ نہ کھڑا کرے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے قبین میں لکھا ہے۔ امام کے سامنے جو سترہ ہو وہی جماعت کا سترہ ہے اگر نماز پڑھنے والے کے سامنے سترہ نہیں ہے اور اس کے سامنے کوئی شخص گزرے یا سترہ ہو اور نمازی کو سترہ کے درمیان میں کوئی شخص گزرنا چاہے تو اس کو اشارہ یا تسبیح سے روکے یعنی سبحان اللہ کہے یہ ہر ایک میں لکھا ہے فقہانے کہا ہے یہ مردوں کے واسطے ہے اور عورتوں کے واسطے حکم یہ ہے کہ وہ ہاتھ پر ہاتھ ماریں اور طریقہ اس کا یہ ہے کہ دہن ہاتھ کی انگلیوں کی پشت بائیں ہاتھ کی ہتھیلیوں پر مارے یہ بحسب الرائق میں غایۃ البیان سے نقل کیا ہے اشارہ اور تسبیح دونوں کو جمع کرنا مکروہ ہے اور اشارہ سترہ سے کرے یا اگر سے کرے یا ان دونوں کے سوا کسی اور عضو سے کرے یہ کافی میں لکھا ہے اگر نماز میں رکوع یا سجدہ زیادہ کر دیا ظاہر روایت میں یہ مذکور ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوتی اور اسی طرح اگر دو سجدے یا زیادہ بڑھا دیے تو بھی نماز فاسد نہیں ہوتی اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ اگر دو رکوع بڑھا دے یا اس سے بھی زیادہ کر دے اور اگر نماز تمام کرنے سے پہلے ایک رکعت پوری زیادہ کر دی تو اس کی نماز فاسد ہو جائیگی اگر امام نے رکوع کیا اور ایک سجدہ کیا اور جب ایک سجدہ کرنے سے اٹھایا تو ایک اور شخص اگر نماز میں اس کے ساتھ داخل ہوا اور اس نے رکوع کیا اور دو سجدے کیے تو اس کی نماز فاسد ہو جائیگی اس واسطے کہ سترہ سے پوری ایک رکعت بڑھا دی یعنی رکوع اور سجود اور اس سے نماز فاسد ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے کوئی شخص ظہر کی نماز پڑھتا تھا اور اس نے نئی تکیہ کر عصر یا نفل کی نماز شروع کر دی تو پہلی نماز اس کی فاسد ہو جائیگی اس واسطے کہ دوسری نماز میں اس کا شروع کرنا صحیح ہو گیا اور وہ دوسری نماز نفل ہے اگر نفل کی نیت کی ہو یا عصر کی نیت صاحب تشریح نے کی ہے اور اگر صاحب تشریح

انہیں جو مثلاً بہت سی نمازوں کے فوت ہوئے یا وقت کی ٹکلی کے سبب سے ترتیب سا قط ہو گئی ہو تب بھی پہلی نماز سے مکمل جاویگا اور اگر نفل پڑھا ہو اور پہلے نماز میں ہی فرض شروع کر دیے باجمہ پڑھنا تھا اور ظہر شروع کر دی یا نفل پڑھنا تھا اور جبہ شروع کر دیا تو جس نماز میں تھا اس سے باہر ہو جاویگا یہ نہیں کہیں لکھا ہے۔ اگر ظہر کی ایک رکعت پڑھی نہیں تھے از سر نو کبیر کی ظہر کی نماز پڑھنا چاہی تو جتنی نماز ادا کر چکا ہو وہ فاسد نہ ہوگی اور اس رکعت کا نماز میں حساب ہوگا یہاں تک کہ اگر باقی نماز میں جو پہلی رکعت کے حساب سے قعدہ اخیر کا موقع ہوگا اور وہاں نہ بیٹھا تو نماز فاسد ہوگی یہ بجز الاراق میں لکھا ہے یہ اُسی وقت ہر جب دل سے نیت کی ہو اور اگر زبان سے بھی کہہ دیا کہ میں ظہر کی نماز پڑھنے کی نیت کرتا ہوں تو وہ نماز باطل ہو جاوے گی اور اس رکعت کا حساب نہ ہوگا یہ کافی ہیں لکھا ہے اگر نماز شروع کی پھر اس سے کسی اور شخص نے نیت اقتدا کر لیا اور امام نے اس کے سبب سے دوبارہ نماز شروع کر دی تو دوسری بار شروع کرنے کا اعتبار نہ ہوگا اسی پہلی بار کے شروع کا اعتبار کیا جاویگا لیکن اگر داخل ہوئے والی عورت ہو تو دوسرا شروع صحیح ہو جاویگا یہ نہایت ہیں لکھا ہے اور اگر ظہر کی نماز شروع کی پھر کبیر لکھ کر کسی امام سے ظہر کی نماز میں اقتدا کی نیت کر لی تو پہلی نماز باطل ہو جاوے گی اور اگر اپنے گھر میں ظہر کی نماز پڑھی اور وہی نماز پھر جماعت سے پڑھی تو پہلی نماز باطل نہ ہوگی یہ کافی ہیں لکھا ہے۔ ظہر کی نماز کی چار رکعتیں پڑھیں جب تمام چھپا دیا تاکہ ایک سجدہ بھول گیا ہو پھر پھر ہوا اور از سر نو نماز شروع کی اور چار رکعتیں پڑھ کر سلام پھیر دیا تو اس کی ظہر کی نماز فاسد ہو گئی اس واسطے کہ دوبارہ ظہر میں داخل ہوئے نیت اس کی آخری پچیس جب تیسرے ایک رکعت اور پڑھ لی تو صرف ختم نماز کے فارغ ہونے سے پہلے فرض اور نفل کو ملا دیا یہ بجز الاراق میں لکھا ہے اور یہی خلاصہ میں لکھا ہے کوئی شخص مغرب کی دو رکعتیں پڑھ کر قعدہ میں بعد تشہد بیٹھا اور اسکو یہ گمان ہوا کہ نماز پوری ہو گئی از سر سلام پھیر کر کھڑا ہو گیا اور کبیر لکھ کر مغرب کی ستر رکعتوں میں داخل ہوئے نیت کی تو وہ ستر رکعتوں کا سجدہ کیا ہو یا نہ کیا ہو مغرب کی نماز فاسد ہو جاوے گی اس واسطے کہ فرض نماز کے فارغ ہونے سے پہلے وہ نفل میں داخل ہو گیا لیکن اگر مغرب کی دو رکعتوں کے بعد سلام چھپا دیا پھر اسکو یاد آگیا کہ نماز پوری نہیں ہوئی اور اس نے یہ سمجھا کہ نماز فاسد ہو گئی اور کثرت سے ہو کر تیسرے دوبارہ ادا کر لیا اور تین رکعتیں پڑھیں تو اگر ایک رکعت کے بعد بعد تشہد بیٹھ گیا تو مغرب کی پہلی نماز صحیح ہو گئی ورنہ صحیح نہ ہوگی۔ اگر مغرب کی نماز شروع کی اور ایک رکعت پڑھ کر اسکو یہ گمان ہوا کہ اس نے شروع کی کبیر نہیں کہی تھی پھر نماز از سر نو شروع کی اور تین رکعتیں پڑھیں تو نماز اسکی جائز ہے اور اگر دو رکعتیں پڑھ کر یہ گمان ہوا کہ اس نے شروع کی کبیر نہیں کہی ہے اور پھر از سر نو اس نے نماز شروع کی اور تین رکعتیں پڑھیں تو نماز اسکی جائز نہ ہوگی اور کتاب ررین میں مذکور ہے کہ چمک اس وقت ہر جب اس نے نماز شروع کر کے ایک رکعت کے بعد قعدہ نہ کیا ہو اس لیے کہ اس سے قعدہ اخیر چھوٹا اور فرض کے تمام ہونے سے پہلے نفل میں چلا گیا یہ خلاصہ میں لکھا ہے دوسری قسم ان چیزوں کے بیان میں جو نماز میں مکروہ ہیں اور جو مکروہ نہیں ہیں پڑھنے والے کو لینے پڑے یا وارسی یا بدن سے کھل کر نایا سجدہ میں جاتے وقت اپنے سامنے یا پیچھے

۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

سے کپڑا اٹھانا مکروہ ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور اگر کپڑے کو اس لیے جھٹکے کہ رکوع میں اُسکے بدن سے پٹ نہ جاوے تو مضائقہ نہیں اور اگر غار کے خارج ہونے کے بعد یا پہلے پیشانی سے مٹی یا تنکے پونچھے تو اگر اُسکواس سے ضرر تھا اور غار میں غلغلہ مچتا تھا تو مضائقہ نہیں اور اگر غلغلہ نہیں پڑتا تھا تو وہ میان غار میں مکروہ ہے اور تشدد اور سلام سے پہلے مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اُسکا چھوڑنا افضل ہے یہ محیطہ غریب میں لکھا ہے غار میں اپنی پیشانی سے پسینا پونچھنے میں مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور جو کام مفید ہو غار میں اُسکے کرنے سے کچھ مضائقہ نہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح طور پر ثابت ہوا ہے کہ آپ نے پسینا پیشانی سے پونچھا ہے اور جب سجدہ سے کھڑے ہوتے تھے تو کپڑے کو دابھنے یا بائیں جانب کو جھاڑتے تھے اور جو کام مفید نہیں وہ غار میں مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی نہایت میں لکھا ہے۔ غار کے اندر اگر کپڑے سے کچھ رطوبت نکلے تو اُسکے زمین پر پھینکنے سے اُسکا پونچھ دینا اولیٰ ہے یہ قیئہ میں لکھا ہے اور آیتوں کا یا سبحان اللہ کا ہاتھ سے گنتا غار میں مکروہ ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ اس میں کچھ مضائقہ نہیں بعضوں نے کہا ہے کہ یہ خلاف صرف نہ وضو میں ہے اور نفلوں میں بالاجماع جائز ہے اور بعضوں کا قول ہے کہ خلاف نفلوں میں ہے اور نہ وضو میں بالاجماع جائز نہیں اور اظہر یہ ہے کہ سب میں خلاف ہے یہ تمیز میں لکھا ہے اور اگر کسی شخص کو گننے کی ضرورت پڑے تو اشارۃً گننے ظاہر نہ گننے اور جو شخص مجبور ہو وہ صاحبین کے قول پر عمل کرے یہ نہایت میں لکھا ہے اور فقہانے کہا ہے کہ اگر انگلیوں کے سرے سے اشارہ کرے تو مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور غار سے باہر تجمیع کے گننے میں اختلاف ہے متصفیٰ میں ہے کہ صحیح قول کے بموجب غار سے باہر مکروہ نہیں یہ تمیز میں لکھا ہے اور سورتوں کا گنتا مکروہ ہے اس واسطے کہ وہ اعمال صلوٰۃ میں سے نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور کنکریوں کا ہٹانا مکروہ ہے لیکن اگر انکی وجہ سے سجدہ نہ ہو سکے تو ایک یا دو بار صلات کر دینا مکروہ نہیں اور نہ ہر روایت میں یہ ہے کہ ایک بار صلات کرے یہ قیئہ میں لکھا ہے اور میرے نزدیک اُسکا چھوڑنا بہت ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور غار کے اندر انگلیوں میں انگلیاں ڈالنا اور چمکانا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور انگلیاں چمکانا یہ ہے کہ اُنکو دبائے یا کھینچے تاکہ انگلیں سے آواز نکلے یہ نہایت میں لکھا ہے۔ غار سے باہر انگلیاں چمکانے کو اکثر نے مکروہ بتلایا ہے یہ زہدیٰ میں لکھا ہے اور اپنے بالوں کا جوڑا سر پر باندھنا مکروہ ہے اور وہ یہ ہے کہ بالوں کو سر پر جم کر کے کسی چیز سے باندھے کہ کل نہ جاوے یہ تمیز میں لکھا ہے اور اسکی صورت میں فقہاء کے میں قول ہیں بعضوں نے کہا ہے کہ سر کے بیچ میں بالوں کو جم کر کے باندھیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ اپنی سر کے گرد پیٹے جیسے کہ غور تین کرتی ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ سر کے پیچھے بالوں کو جم کر کے کسی چیز سے باندھیں سے باندھے اور یہ سب صورتیں مکروہ ہیں یہ بحر الرائق میں غایۃ البیان سے نقل کیا ہے غار میں پہلو پر پناہ یا تھک رہنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور غار سے باہر بھی پہلو پر ہاتھ رکھنا مکروہ ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور دابھنے بائیں کو اس طرح دیکھنا کہ کچھ منہ قبل کی طرف سے پھر جاوے مکروہ ہے صرف گوشہ پھر

خزائنہ الفقہ میں لکھا ہے پھر جب ہاتھ تنہا پر رکھے تو ہاتھ کی بیٹھ پر رکھے پھر الراقین میں مختار النوازل سے نقل کیا ہے اور اگر قیام میں جانی آوے تو دہن ہاتھ سے منہ بند کرے اور جو قیام میں نہ ہو تو بائین ہاتھ سے منہ بند کرے یہ زاہدی میں لکھا ہے اور اگر انسانی لیٹ اور آنکھوں کا بند کرنا مناسبت میں نہ ہو تو پیشاب یا یا کھانہ کی حاجت میں نماز میں داخل ہونا مکروہ ہے اور اگر اس حاجت کی وجہ سے نماز میں خلل پڑا ہو تو نماز کو قطع کر دے یہ ج کے واسطے بھی لکھا ہے اور اگر اسی طرح پڑھتا رہے تو پھر نماز اور اگر کسی کو اگر وقت ایسا تنگ ہو گیا ہو کہ اگر وضو کرے گا تو وقت اچھا تاریک ہوگا تو اسی طرح نماز پڑھے اس وقت کہ اگر بہت کے ساتھ ادا کرنا بالکل قصدا کرے سے اوسے ہے اور نماز میں استین یا بیٹھ سے اپنے آپ کو ہلکا کر دے ہو مگر جب تک زیادہ نماز اس سے فاسد نہیں ہوتی یہ نہیں میں لکھا ہے اور شمس المین تصدق لکھا ہے اور کھٹکارنا مکروہ ہے اور اگر مجبور ہو کر تو مکروہ نہیں یہ زاہدی میں لکھا ہے اور شمس المین تھوگنا اور رکوع اور سجود میں طمانیت کو چھوڑنا یا رکوع اور سجود ایسا کرنا کہ بیٹھ نہ کر دے ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی طرح قومہ اور جامعہ میں طمانیت چھوڑنا مکروہ ہے پیشینچہ اصل میں لکھا ہے جو اسمیہ السلام کی تفسیر ہے اور ایکے نماز پڑھنے والے کو حاجت کی صفوں کے درمیان میں کھڑا ہونا مکروہ ہے اس لیے کہ قیام یا سجود میں انکی مخالفت ہوگی اگر حاجت کی صفت میں کچھ جگہ ہو تو مقتدی کے پیچھے کہ اہوا مکروہ ہے اور اگر نماز میں شمس المین نے تو محمد بن شجاع اور حسن بن زبنا و سننے امام ابو حنیفہ رح سے یہ روایت کی ہے کہ مکروہ نہیں ہے پس اگر کسی شخص کو حاجت میں سے اپنی طرف کھینچ کر اس کے ساتھ کھڑا ہو جاوے تو یہ اوسے ہے یہ یہ محیط میں لکھا ہے اور چاہیے کہ وہ شخص اس سلسلہ کو جانتا ہو تاکہ اپنی نماز نہ فاسد کرے یہ خزائنہ الفتاویٰ میں لکھا ہے اور تادی میں ہے کہ اگر قبرین مصلی کے اس طرف ہوں تو مکروہ نہیں ہے لیکن اگر نماز پڑھنے والے اور قبر کے درمیان میں اتنا فاصلہ ہو کہ اگر اتنی دور پر آدمی نماز کے سامنے گزرے تو مکروہ نہ ہو تو نماز میں کراہت نہیں ہوتی پس اسی طرح بیان بھی مکروہ نہ ہوگی یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے نماز میں سامنے یا اوپر یا واسطے یا بائین یا نازی کے کہیں میں تصویریں ہوں تو نماز مکروہ ہے اور جو سرکش پر تصویریں ہوں تو اس میں دور و آئین ہوں کہ یہ کہ اگر تصویر پر سجدہ نہ کرتا ہو تو مکروہ نہیں یہ حکم اس وقت ہے کہ جب تصویریں بڑی بڑی ہوں کہ بیٹھنے والے کو بہت تکلف نظر آوے یہ فنا و سے مناسبتی خان میں لکھا ہے اور اگر ایسی چھوٹی ہوں کہ دیکھنے والے کو بہت تامل کے نظر نہ آوے تو مکروہ نہیں اور اگر انکا سر رکھا ہو تو کسی حالت میں مضائقہ نہیں اور اگر اس طرح ہوتا ہے کہ سر اسکا ڈور سے مناسبتی چھپا دین کے ذرا اثر باقی رہے اور اگر اس کے سر اور جد کے درمیان میں ڈوراؤ الدین تو اسکا کچھ اعتبار نہیں اس لیے کہ بعض جانوروں کے گلے میں طوق بھی ہوتا ہے اور اس کے زیادہ مکروہ ہے کہ وہ تصویریں نازی کے سامنے ہوں پھر اس کے بعد یہ کہ اس کے سر پر ہوں پھر اس کے بعد یہ کہ داہنی طرف ہوں پھر اس کے بعد یہ کہ بائیں طرف ہوں پھر اس کے بعد یہ کہ اس کے پیچھے ہوں یہ کافی ہیں لکھا ہے اور اگر کوئی کیہ اس کے سامنے کھڑا ہو اور اس میں تصویر ہو تو مکروہ ہے اور اگر وہ کسی نماز میں پڑھا ہو تو مکروہ نہیں یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے غیر ذی روح کی تصویر مکروہ نہیں ہے نہ یہ میں لکھا ہے فرضوں میں

یہ کہ اگر نماز میں تصویریں ہوں تو نماز مکروہ ہے اور اگر اس کے سر پر ہوں پھر اس کے بعد یہ کہ بائیں طرف ہوں پھر اس کے بعد یہ کہ اس کے پیچھے ہوں یہ کافی ہیں لکھا ہے اور اگر کوئی کیہ اس کے سامنے کھڑا ہو اور اس میں تصویر ہو تو مکروہ ہے اور اگر وہ کسی نماز میں پڑھا ہو تو مکروہ نہیں یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے غیر ذی روح کی تصویر مکروہ نہیں ہے نہ یہ میں لکھا ہے فرضوں میں

ایک سو روہ بار بار پڑھنا مکروہ ہو نفل میں اسکا کچھ مضائقہ نہیں یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے اگر ایک آیت کو بار بار پڑھے تو اگر ایسی نفلوں میں ہے کہ اکیلا پڑھتا ہے تو مکروہ نہیں اور اگر فرض نماز میں ہے تو حالت ہتھ پائی ہو کر وہ اور حالت حذر و سببان میں مضائقہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے جمعہ کی نماز میں ایسی سورۃ پڑھنا جس میں سجدہ ہو مکروہ ہے اور اسی طرح ان سب نمازوں میں نہیں قرات جس سے نہیں پڑھتے مکروہ ہے یہ خلاصہ کی سولہویں فصل میں لکھا ہے جو سو کے بیان میں ہے سجدہ کرتے وقت گھٹنوں سے پہلے ہاتھ رکھنا اور سجدہ سے اٹھتے وقت بائیں گھٹنوں سے پہلے گھٹنوں کا اٹھنا مکروہ ہے مگر جبکہ حذر ہو تو مکروہ نہیں یہ فیئۃ المصلیٰ میں لکھا ہے مقتدی کے واسطے یہ مکروہ ہے کہ رکوع یا سجدہ میں امام سے پہلے چلا جاوے یا امام سے پہلے سر اٹھاوے یہ محیط حسنی میں لکھا ہے بسم اللہ اور آمین جس سے کہنا اور قرات کو رکوع کے اندر پورا کرنا اور جو ذکر حالت انتقال میں پڑھنے کے وقت اٹھنا انتقال پورا ہونے کے بعد پڑھنا اور نہ وضو میں بے عذر عصا پر سہارا دینا مکروہ ہے اصح قول کے بموجب نفل میں مکروہ نہیں یہ زاہدی میں لکھا ہے بچہ کو لیکر نماز پڑھنا جائز ہے اور مکروہ ہے اور اگر کوئی شخص گھسالی کرنے والا اور خبر لینے والا نہیں اور وہ روتا ہے تو مکروہ نہیں یہ محیط حسنی میں لکھا ہے۔ نماز میں کرتے کا با ٹوپی کا اتارنا یا اٹھنا پھٹنا اور موزہ کا کھانا تھوڑے عمل سے مکروہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر عمامہ اپنے سر سے اٹھا کر زمین پر رکھ دیا زمین سے اٹھا کر سر پر رکھا تو نماز فاسد نہیں ہوتی مگر مکروہ ہے یہ سراج الایمان میں لکھا ہے عمامہ کی کوہر سجدہ کرنا مکروہ ہے یہ فیئۃ السنہ میں لکھا ہے اور مکروہ اس وقت ہے جب زمین کی سختی کے معلوم ہونے کا مانع ہو اور اگر اس سے بھی مانع ہے تو ہرگز نماز ہی جائز نہ ہوگی یہ برجندی میں لکھا ہے اگر اپنی استتین بچھا کر اس پر سجدہ کرے اگر استتین اس واسطے بچھائی کہ منہ کو خاک نہ لگے تو مکروہ ہے اور اگر اس واسطے بچھائی کہ اس کے عمامہ کو اور کپڑوں کو خاک نہ لگے تو مکروہ نہیں یہ سراج الایمان میں لکھا ہے کوئی شخص زمین پر نماز پڑھتا ہے اور ایک کپڑا اس کے سامنے ڈال دیا وہ اس پر سجدہ کرتا ہے تاکہ زمین کی گرمی سے بچے تو مضائقہ نہیں یہ فیئۃ السنہ میں لکھا ہے سجدہ میں پاؤں کو ڈھکنا مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص تنہا نفل پڑھتا ہو تو اسکا مضائقہ نہیں اگر کوئی حجت کی آیت پڑھے تو رحمت کی دعا مانگے اور دو رخ کی آیت پڑھے تو دو رخ سے پناہ مانگے اور نہ قدرت کی دعا مانگے اور فرضوں میں یہ مکروہ ہے اور امام اور مقتدی کو فرض اور نفل دونوں میں مکروہ ہے یہ فیئۃ المصلیٰ میں لکھا ہے اور کبھی دہنی طرف اور کبھی بائیں طرف کو جھک جانا بھی مکروہ ہے یہ فیئۃ السنہ میں لکھا ہے اور نماز میں کبھی ایک پاؤں پر زور دینا اور کبھی دو سو سے پاؤں پر زور ڈالنا مکروہ ہے لیکن عذر ہو تو مکروہ نہیں اور اسی طرح ایک پاؤں پر کھڑا ہونا بھی مکروہ ہے یہ فیئۃ السنہ میں لکھا ہے کھڑے ہونے وقت پاؤں آگے بڑھانا مکروہ ہے نہ ٹھٹھتے وقت اپنے اعضا پر اور ٹھٹھتے وقت بائیں اعضا پر زور دینا مستحب ہے یہ فیئۃ السنہ میں لکھا ہے اور نماز میں کسی خوشبو یا خوشبو کا سونگھنا مکروہ ہے یہ فیئۃ السنہ میں لکھا ہے اور سجدہ و غیبرہ میں اپنے ہاتھ پاؤں کی انگلیاں قبلہ کی طرف سے بغیر نامکروہ ہے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے اور اکیلے امام کا محراب میں کھڑا ہونا مکروہ ہے اور اگر محراب سے باہر کھڑا ہو اور جب وہ محراب میں کہے تو مکروہ نہیں یہ فیئۃ السنہ میں لکھا ہے اور امام کے پیچھے جگہ تنگ ہو اس وقت امام کے محراب میں کھڑے ہونا مضائقہ نہیں یہ قادی قاضی برہانہ میں لکھا ہے صرف اکیلا امام جو زور دے اور مقتدی پیچھے ہوں یا مقتدی بیوقوف

یہ فیئۃ السنہ میں لکھا ہے اگر ایک آیت کو بار بار پڑھے تو اگر ایسی نفلوں میں ہے کہ اکیلا پڑھتا ہے تو مکروہ نہیں اور اگر فرض نماز میں ہے تو حالت ہتھ پائی ہو کر وہ اور حالت حذر و سببان میں مضائقہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے جمعہ کی نماز میں ایسی سورۃ پڑھنا جس میں سجدہ ہو مکروہ ہے اور اسی طرح ان سب نمازوں میں نہیں قرات جس سے نہیں پڑھتے مکروہ ہے یہ خلاصہ کی سولہویں فصل میں لکھا ہے جو سو کے بیان میں ہے سجدہ کرتے وقت گھٹنوں سے پہلے ہاتھ رکھنا اور سجدہ سے اٹھتے وقت بائیں گھٹنوں سے پہلے گھٹنوں کا اٹھنا مکروہ ہے مگر جبکہ حذر ہو تو مکروہ نہیں یہ فیئۃ المصلیٰ میں لکھا ہے مقتدی کے واسطے یہ مکروہ ہے کہ رکوع یا سجدہ میں امام سے پہلے چلا جاوے یا امام سے پہلے سر اٹھاوے یہ محیط حسنی میں لکھا ہے بسم اللہ اور آمین جس سے کہنا اور قرات کو رکوع کے اندر پورا کرنا اور جو ذکر حالت انتقال میں پڑھنے کے وقت اٹھنا انتقال پورا ہونے کے بعد پڑھنا اور نہ وضو میں بے عذر عصا پر سہارا دینا مکروہ ہے اصح قول کے بموجب نفل میں مکروہ نہیں یہ زاہدی میں لکھا ہے بچہ کو لیکر نماز پڑھنا جائز ہے اور مکروہ ہے اور اگر کوئی شخص گھسالی کرنے والا اور خبر لینے والا نہیں اور وہ روتا ہے تو مکروہ نہیں یہ محیط حسنی میں لکھا ہے۔ نماز میں کرتے کا با ٹوپی کا اتارنا یا اٹھنا پھٹنا اور موزہ کا کھانا تھوڑے عمل سے مکروہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر عمامہ اپنے سر سے اٹھا کر زمین پر رکھ دیا زمین سے اٹھا کر سر پر رکھا تو نماز فاسد نہیں ہوتی مگر مکروہ ہے یہ سراج الایمان میں لکھا ہے عمامہ کی کوہر سجدہ کرنا مکروہ ہے یہ فیئۃ السنہ میں لکھا ہے اور مکروہ اس وقت ہے جب زمین کی سختی کے معلوم ہونے کا مانع ہو اور اگر اس سے بھی مانع ہے تو ہرگز نماز ہی جائز نہ ہوگی یہ برجندی میں لکھا ہے اگر اپنی استتین بچھا کر اس پر سجدہ کرے اگر استتین اس واسطے بچھائی کہ منہ کو خاک نہ لگے تو مکروہ ہے اور اگر اس واسطے بچھائی کہ اس کے عمامہ کو اور کپڑوں کو خاک نہ لگے تو مکروہ نہیں یہ سراج الایمان میں لکھا ہے کوئی شخص زمین پر نماز پڑھتا ہے اور ایک کپڑا اس کے سامنے ڈال دیا وہ اس پر سجدہ کرتا ہے تاکہ زمین کی گرمی سے بچے تو مضائقہ نہیں یہ فیئۃ السنہ میں لکھا ہے سجدہ میں پاؤں کو ڈھکنا مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص تنہا نفل پڑھتا ہو تو اسکا مضائقہ نہیں اگر کوئی حجت کی آیت پڑھے تو رحمت کی دعا مانگے اور دو رخ کی آیت پڑھے تو دو رخ سے پناہ مانگے اور نہ قدرت کی دعا مانگے اور فرضوں میں یہ مکروہ ہے اور امام اور مقتدی کو فرض اور نفل دونوں میں مکروہ ہے یہ فیئۃ المصلیٰ میں لکھا ہے اور کبھی دہنی طرف اور کبھی بائیں طرف کو جھک جانا بھی مکروہ ہے یہ فیئۃ السنہ میں لکھا ہے اور نماز میں کبھی ایک پاؤں پر زور دینا اور کبھی دو سو سے پاؤں پر زور ڈالنا مکروہ ہے لیکن عذر ہو تو مکروہ نہیں اور اسی طرح ایک پاؤں پر کھڑا ہونا بھی مکروہ ہے یہ فیئۃ السنہ میں لکھا ہے کھڑے ہونے وقت پاؤں آگے بڑھانا مکروہ ہے نہ ٹھٹھتے وقت اپنے اعضا پر اور ٹھٹھتے وقت بائیں اعضا پر زور دینا مستحب ہے یہ فیئۃ السنہ میں لکھا ہے اور نماز میں کسی خوشبو یا خوشبو کا سونگھنا مکروہ ہے یہ فیئۃ السنہ میں لکھا ہے اور سجدہ و غیبرہ میں اپنے ہاتھ پاؤں کی انگلیاں قبلہ کی طرف سے بغیر نامکروہ ہے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے اور اکیلے امام کا محراب میں کھڑا ہونا مکروہ ہے اور اگر محراب سے باہر کھڑا ہو اور جب وہ محراب میں کہے تو مکروہ نہیں یہ فیئۃ السنہ میں لکھا ہے اور امام کے پیچھے جگہ تنگ ہو اس وقت امام کے محراب میں کھڑے ہونا مضائقہ نہیں یہ قادی قاضی برہانہ میں لکھا ہے صرف اکیلا امام جو زور دے اور مقتدی پیچھے ہوں یا مقتدی بیوقوف

پہنوں اور اکیلا امام شیخے و بموجب ظاہر روایت کے مکروہ ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر کچھ مقتدی بھی امام کے ساتھ ہوں تو صبح ہے کہ مکروہ نہیں یہ محیط حسنی میں لکھا ہے یہ حکم اس جس چوتھرہ کا ہے جو قہ آدم بلند ہو اور اس سے کم کا معنائہ نہیں یہ طحاوی میں لکھا ہے اور بعضوں نے لکھا ہے کہ چوتھرے کی بندی اس قدر بقیہ ہے کہ جس سے فرق ہو جائے اور بعضوں نے شریک کے قیاس پر ایک ذراع کا اعتبار کیا ہے اور اسی پر اعتماد ہے نہیں میں لکھا ہے۔ غایت البیان میں ہے کہ یہی صحیح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ کعبہ کی چھت پر نماز پڑھنا مکروہ ہے اس لیے کہ وہ اسکی تطہیر کے خلاف ہے۔ کسی شخص کو مسجد میں اپنی نماز خاص کر لینے کے واسطے جا معین کرنا مکروہ ہے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے۔ کسی آدمی کے منہ کی طرف کو نماز پڑھنا مکروہ ہے یہ سعد بن میں لکھا ہے اور اگر کسی آدمی کے منہ کی طرف کو نماز پڑھے اور ان دونوں کے درمیان میں کوئی تیسرا شخص ہو اور اسکی پیٹھ نماز پڑھنے والے کی طرف کو ہو تو مکروہ نہیں یہ ترمذی میں لکھا ہے۔ نماز پڑھنے والے کی طرف کو منہ کرنا مکروہ ہے خواہ نماز پڑھنے والا پہلی صف میں یا اخیر صف میں ہو یہ نیشہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص بائیں کر رہا ہے اگرچہ وہ تشریف ہر اسکی پیٹھ کی طرف کو نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے لیکن جب ایسی آواز بن بلند کریں کہ نماز پڑھنے والے کو اپنی تہرات میں خلل پڑنے کا خوف ہو تو مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے ایسی جگہ نماز پڑھنا جان ساسنے لوگ سو رہے ہوں مکروہ ہے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ نماز میں ایسے تنور کی طرف کو منہ کرنا جس میں آگ جل رہی ہو یا بجلی کی طرف کو منہ کرنا جس میں آگ ہے مکروہ ہے اور اگر قندیل یا چہرہ کی طرف کو منہ کیا تو مکروہ نہیں یہ محیط حسنی میں لکھا ہے یہی صبح ہے چند اہل الفقا و سے میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے میں سانسے پاس کے اوپر قرآن پاتھو یا اس قسم کی کوئی اور چیز لکھی ہو تو معنائہ نہیں یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر امام رکوع میں ہو اور کسی آنے کی آہٹ معلوم ہو اور رکوع میں اس واسطے دیر کی کہ آنے والے کو رکوع مل جاوے تو اگر سانسے آنے والے کو پہچان لیا تو مکروہ ہے اور نہیں پہچانا تو بقدر ایک یا دو تسبیح کے دیر کرنے میں مضائقہ نہیں یہ فقہاء الفقا و سے میں لکھا ہے امام کا اس طور پر کھڑا ہونا کہ صف سے مقابلہ ہو مکروہ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے دوسرے باوینار منہ میں سے کو نماز پڑھنا اگرچہ قرأت سے مانع ہو مکروہ ہے اپنے ہاتھ میں کوئی چیز تھام کر نماز پڑھنا مکروہ ہے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے اگرچہ کین سانسے ہو تو نماز پڑھنا مکروہ ہے یہ محیط حسنی میں لکھا ہے نماز میں بلاغہ چند قدم چلنا اور ہر قدم کے بعد کچھ ٹھہرنا مکروہ ہے اور اگر حد سے ہو تو مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے صف سے پیچھے کھڑا ہو کر شروع بگیر سکے اور پھر پڑھ کر صف میں لجاوے تو مکروہ ہے یہ محیط حسنی میں لکھا ہے بلاغہ رکوع میں گھٹنوں پر اور سجدہ میں زمین پر ہاتھ دے رکھنا مکروہ ہے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے امام کے پیچھے قرأت پڑھنا امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف جس کے نزدیک مکروہ ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے سر کو اونڈھا کرنا یا اونچا اٹھانا اور رفع یدین میں دونوں ہاتھ کا زون سے اوپر اٹھانا یا سونڈھنوں سے پیچھے رکھنا اور پیٹ کو و دونوں زونوں سے ملانا اور اقامت کے وقت بغیر امام کے آنے جماعت کا صفوں میں کھڑا ہونا مکروہ ہے یہ چند اہل الفقا و میں لکھا ہے۔ اور امام کا نماز میں اس قدر جلدی کرنا کہ مقتدی قدر سنوں کو پورا دوا کر سکے مکروہ ہے یہ نیشہ میں لکھا ہے جب تہ میں ہے کہ نماز میں کھنوں یا پھر دن کا بلا ضرورت ہاتھ سے ہٹانا مکروہ ہے اور حاجت کے وقت عمل قبل سے ہٹانا مکروہ ہے

ترجمہ قادی باندہ لکھنؤ

نہیں ہوتا تاہم عین میں لکھا ہے۔ نماز میں بیسہ عذر مل قبیل بھی مکروہ ہے بجز اراۃ میں لکھا ہے اگر گلی میں گمان
یا ترکش ڈال کر نماز پڑھے تو مسنا فقہ نہیں لیکن اگر انکی حرکت سے نماز میں خلل ہوتا ہو تو مکروہ ہے اور نماز ادا ہو چکی
پس راجح الوباح میں لکھا ہے۔ کسی کی زمین غصب کر لی ہو اس میں نماز پڑھنا جائز ہے لیکن اس ظلم کا عذاب ہوگا
لیکن جو عمل سبندہ اور اشد کے درمیان ہو اسکا ثواب لیگا اور جو باہم بندوں میں ہو اسکا عذاب ہوگا یہ
مختار الفقہاء سے میں لکھا ہے یعنی مکروہات کی صورت میں مذکور ہوئیں ان سب میں نماز ادا ہو جاتی ہے اس لیے
کہ اس کے شرائط اور ارکان موجود ہیں لیکن چاہیے کہ بجز زکاۃ کا سطح احادہ کرن کہ کوئی کراہت کی وجہ نہ ہو
یعنی نماز میں کراہت کے ساتھ ادا کی جاوے سب کا یہی حکم ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر کراہت تحریمی ہو تو غاصب
واجب ہے اور اگر تتریمی ہو تو مستحب ہے اسو سطلے کہ کراہت تحریمی واجب کے مرتبہ میں ہے یہ شیخ الفدیر
میں لکھا ہے اور اسی سے ملتے ہوئے یہ مسئلہ میں نماز پڑھنے والے کو اگر اسکی مان یا باپ
بیکار سے توجہ تک نماز سے فارغ نہیں ہو اجاب دیتے ہیں لیکن اگر کسی سبب سے اس سے فریاد ہے تو
جو اب دے اسو سطلے کہ نماز کا قطع کرنا بلا ضرورت جائز نہیں اسی طرح اگر کسی غیر شخص کو چھت سے گر پڑنے
یا آگ میں جل جانے کا یا پانی میں ڈوب جانے کا خوف ہو اور نماز پڑھنے والے سے فریاد کرے تو اس پر
نماز کا قطع کر دینا واجب ہے۔ کوئی شخص نماز کو کھڑا ہو اور اس کے پاس سے کسی شخص نے کوئی ایسی چیز جو رانی
کہ جسکی قیمت ایک درہم تھی تو اسکو جائز ہے کہ نماز کو قطع کر کے جو رکو دو ٹوٹے سے خواہ منرض نماز ہو خواہ غسل ہو
اسو سطلے کہ درہم مال ہے کوئی عورت نماز پڑھتی تھی اور اسکی ہانڈی میں اپنا تیا تھا تو اس کے درست کرنے کے
واسطے نماز کا قطع کرنا جائز ہے۔ مسافر کا جانور اگر کبے موقع کسی طرف کو چلا گیا یا چرواہا کو اپنی بکریوں میں
بھیڑا یا کاخوف ہو یا کنوین کے قریب کسی اندر سے کو دیکھے اور اس میں اس کے گر جانے کا خوف ہو تو نماز کو قطع
کر دے یہ سراج الوباح میں لکھا ہے۔ اگر کوئی ذمی کا فراوے اور نماز پڑھنے والے سے کہے کہ مجھے مسلمان کر
تو اگرچہ فرض نماز ہو قطع کر دے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ صبح کے کھل جانے کے بعد سولے ذکر خیر کے اور طرح کے
کلام کرنا مکروہ ہے یہ محیط حسنی میں لکھا ہے دشمنی تلکے دفع ہونے کی نیت سے نماز پڑھنا چاہیے یہ خلاصہ میں
لکھا ہے فصل مسجد کا دروازہ بند کرنا مکروہ ہے اور بعضوں نے لکھا ہے کہ نماز کے وقتوں کے سوا اور اوقات میں مسجد
کا اسباب بچانے کے واسطے مسجد کا دروازہ بند کرنا مکروہ نہیں یہی صحیح ہے۔ مسجد کی چھت پر دلی کرنا یا بول
پرا کرنا مکروہ ہے اور اگر گھر میں کوئی جگہ نماز کے واسطے مقرر کر لی ہو تو اسکی چھت پر یہ کام کرنا مکروہ نہیں عید گاہ
میں اور جگہ کی نماز پڑھنے کے مکان میں اختلاف ہے صبح یہ ہے کہ اسکو مسجد کا حکم نہیں لیکن افتدایہ کے جائز
ہونے میں سبب مکان واحد ہونے کے مثل مسجد کے ہے یہ یقین میں لکھا ہے اور فتاویٰ مسجد کے لیے
مسجد کا حکم ہے بیان تک کہ اگر قدامت مسجد میں کھڑا ہو کر امام سے اقتدا کرے اگرچہ صفین لی ہوئی نہ ہوں اور مسجد
بھری ہوئی نہ ہو تو بھی اقتدا صحیح ہے چنانچہ امام محمد نے باب الجمعہ میں اس طرف اشارہ کیا ہے اور کہا ہے کہ مسجد
کے طاقون اور دیواروں پر اقتدا صحیح ہے اگرچہ صفین لی ہوئی نہ ہوں اور دار صیار زمین اقتدا جائز نہیں
لیکن اگر صفین لی ہوئی ہوں تو اقتدا جائز ہے اور اسی قول کے بموجب جو چوتھے مسجد کے دروازہ پر

مسند ثنائہ میں لکھا ہے کہ اگر کسی نے نماز میں بیسہ عذر مل قبیل بھی مکروہ ہے بجز اراۃ میں لکھا ہے اگر گلی میں گمان یا ترکش ڈال کر نماز پڑھے تو مسنا فقہ نہیں لیکن اگر انکی حرکت سے نماز میں خلل ہوتا ہو تو مکروہ ہے اور نماز ادا ہو چکی پس راجح الوباح میں لکھا ہے۔ کسی کی زمین غصب کر لی ہو اس میں نماز پڑھنا جائز ہے لیکن اس ظلم کا عذاب ہوگا لیکن جو عمل سبندہ اور اشد کے درمیان ہو اسکا ثواب لیگا اور جو باہم بندوں میں ہو اسکا عذاب ہوگا یہ مختار الفقہاء سے میں لکھا ہے یعنی مکروہات کی صورت میں مذکور ہوئیں ان سب میں نماز ادا ہو جاتی ہے اس لیے کہ اس کے شرائط اور ارکان موجود ہیں لیکن چاہیے کہ بجز زکاۃ کا سطح احادہ کرن کہ کوئی کراہت کی وجہ نہ ہو یعنی نماز میں کراہت کے ساتھ ادا کی جاوے سب کا یہی حکم ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر کراہت تحریمی ہو تو غاصب واجب ہے اور اگر تتریمی ہو تو مستحب ہے اسو سطلے کہ کراہت تحریمی واجب کے مرتبہ میں ہے یہ شیخ الفدیر میں لکھا ہے اور اسی سے ملتے ہوئے یہ مسئلہ میں نماز پڑھنے والے کو اگر اسکی مان یا باپ بیکار سے توجہ تک نماز سے فارغ نہیں ہو اجاب دیتے ہیں لیکن اگر کسی سبب سے اس سے فریاد ہے تو جو اب دے اسو سطلے کہ نماز کا قطع کرنا بلا ضرورت جائز نہیں اسی طرح اگر کسی غیر شخص کو چھت سے گر پڑنے یا آگ میں جل جانے کا یا پانی میں ڈوب جانے کا خوف ہو اور نماز پڑھنے والے سے فریاد کرے تو اس پر نماز کا قطع کر دینا واجب ہے۔ کوئی شخص نماز کو کھڑا ہو اور اس کے پاس سے کسی شخص نے کوئی ایسی چیز جو رانی کہ جسکی قیمت ایک درہم تھی تو اسکو جائز ہے کہ نماز کو قطع کر کے جو رکو دو ٹوٹے سے خواہ منرض نماز ہو خواہ غسل ہو اسو سطلے کہ درہم مال ہے کوئی عورت نماز پڑھتی تھی اور اسکی ہانڈی میں اپنا تیا تھا تو اس کے درست کرنے کے واسطے نماز کا قطع کرنا جائز ہے۔ مسافر کا جانور اگر کبے موقع کسی طرف کو چلا گیا یا چرواہا کو اپنی بکریوں میں بھیڑا یا کاخوف ہو یا کنوین کے قریب کسی اندر سے کو دیکھے اور اس میں اس کے گر جانے کا خوف ہو تو نماز کو قطع کر دے یہ سراج الوباح میں لکھا ہے۔ اگر کوئی ذمی کا فراوے اور نماز پڑھنے والے سے کہے کہ مجھے مسلمان کر تو اگرچہ فرض نماز ہو قطع کر دے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ صبح کے کھل جانے کے بعد سولے ذکر خیر کے اور طرح کے کلام کرنا مکروہ ہے یہ محیط حسنی میں لکھا ہے دشمنی تلکے دفع ہونے کی نیت سے نماز پڑھنا چاہیے یہ خلاصہ میں لکھا ہے فصل مسجد کا دروازہ بند کرنا مکروہ ہے اور بعضوں نے لکھا ہے کہ نماز کے وقتوں کے سوا اور اوقات میں مسجد کا اسباب بچانے کے واسطے مسجد کا دروازہ بند کرنا مکروہ نہیں یہی صحیح ہے۔ مسجد کی چھت پر دلی کرنا یا بول پرا کرنا مکروہ ہے اور اگر گھر میں کوئی جگہ نماز کے واسطے مقرر کر لی ہو تو اسکی چھت پر یہ کام کرنا مکروہ نہیں عید گاہ میں اور جگہ کی نماز پڑھنے کے مکان میں اختلاف ہے صبح یہ ہے کہ اسکو مسجد کا حکم نہیں لیکن افتدایہ کے جائز ہونے میں سبب مکان واحد ہونے کے مثل مسجد کے ہے یہ یقین میں لکھا ہے اور فتاویٰ مسجد کے لیے مسجد کا حکم ہے بیان تک کہ اگر قدامت مسجد میں کھڑا ہو کر امام سے اقتدا کرے اگرچہ صفین لی ہوئی نہ ہوں اور مسجد بھری ہوئی نہ ہو تو بھی اقتدا صحیح ہے چنانچہ امام محمد نے باب الجمعہ میں اس طرف اشارہ کیا ہے اور کہا ہے کہ مسجد کے طاقون اور دیواروں پر اقتدا صحیح ہے اگرچہ صفین لی ہوئی نہ ہوں اور دار صیار زمین اقتدا جائز نہیں لیکن اگر صفین لی ہوئی ہوں تو اقتدا جائز ہے اور اسی قول کے بموجب جو چوتھے مسجد کے دروازہ پر

ہوتے ہیں ان پر سے بھی اقتدا جائز ہو اس واسطے کہ وہ جملہ فناء مسجد کے اور مسجد سے ملے ہوئے ہیں
یہ فناء سے قاضی خان میں لکھا ہے کہ مسجد کے پانی سے مسجد میں نقش کرنا مکروہ نہیں ہے بین میں
لکھا ہے یہ اس وقت ہے کہ جب اپنے مال سے کرے اور وقف سے متولی کو وہی کام جائز ہو جو اسکی تعمیر سے
متعلق ہو اور جو نقش وغیرہ کی مشم سے ہو وہ جائز نہیں بنان تک کہ اگر کر گیا تو اسکا عوض دنیا پر لگایا یہ ہدایت
لکھا ہے اور اگر مسجد کا مال جمع ہو اور متولی کو یہ خوف ہو کہ ظالم اسکو تلف کر دینگے ایسے وقت میں مسجد کے
مال میں سے نقش کروینا مضائقہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہے مسجد کی مسجد ابون اور دیواروں پر قرآن
لکھنا بہت نہیں اس واسطے کہ خوف ہے کہ بھی وہ کتابت کرے اور پائون کے نیچے آوے جمع نفی میں لکھا ہے
کہ اگر مصلے یا فرش پر اس کے نام لکھے ہوں تو اسکا بچھانا یا اور طرح استعمال کرنا مکروہ ہے اور اگر یہ خوف
ہو کہ دوسرا شخص اسکا استعمال کرے گا تو دوسرے شخص کی ملک میں دینا بھی مکروہ ہے اور جواب
یہ ہے کہ اسکو کسی بے جا جگہ پر رکھ دے کہ اسپر کوئی چہ نہ رکھی جاوے تعویذ دن کو لکھ کر دروازوں پر لگانا
مکروہ ہے اسلیے کہ اس میں اہانت ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے مسجد کے اندر گلی کرنا اور وضو کرنا مکروہ ہے لیکن اگر
وہ ان اس کام کے واسطے کوئی جگہ بنی ہو جہاں نماز نہ پڑھتے ہوں تو جائز ہے مسجد کے اندر
برتن میں وضو کرنا جائز ہے یہ فناء سے قاضی خان میں لکھا ہے مسجد کی دیواروں پر اپنے سامنے کھنکریوں پر
اور بوریوں پر اور بوریوں کے نیچے تھوکانا اور ناک سنگنا مکروہ ہے اور اگر ضرورت ہو تو اپنے کپڑے میں
لے لے اور اگر ایسا کیا تو اسکا اٹھانا اسکے ذمہ ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے اور اگر اس امر پر مجبور ہو تو
بوریا کے نیچے تھوک وغیرہ ڈالنے سے بوریا کے اوپر ڈالنے میں برائی کم ہے اس واسطے کہ بوریا
حقیقت میں مسجد نہیں ہے اور جو جگہ بوریوں کے نیچے ہے وہ حقیقت میں مسجد ہے اور اگر اس میں بوریا نہ ہوں
تو زمین کے اندر دفن کر دے زمین کے اوپر نہ چھوڑے یہ فناء سے قاضی خان میں لکھا ہے اگر گیلی مٹی
میں چلا ہو تو اسکو مسجد کی دیواروں یا ستون سے پونچھنا مکروہ ہے اور اگر مسجد کے بوریا سے پونچھے تو مضائقہ
نہیں اور ادلی یہ کہ ایسا نہ کرے اور اگر مسجد کی مٹی سے پونچھے تو اگر مٹی بے حق ہو تو مضائقہ نہیں اور اگر کھری
ہوئی ہو تو مکروہ ہے اور یہی مفتا ہے اور اگر ایسی لکڑی سے پونچھے جو مسجد میں لگی ہوئی ہو تو مضائقہ
نہیں یہ محیط شری میں لکھا ہے مسجد کے اندر کنواں کھودنا نہیں چاہیے اور اگر کنواں پہلے سے ہو تو اسکو
چھوڑ دین جیسے زمزم کا کنواں ہے اور مسجد میں درخت ہونا مکروہ ہے اسلیے کہ اس میں کافروں کے عبادت
خانوں سے مشابہت ہے اور نماز کی جگہ گھرنی ہے لیکن اگر اس میں مسجد کا فائدہ ہو مثلاً اگر زمین میں بہت غنی ہو اور اسکی
ستون نہ ٹھہرتے ہوں اور درخت ہوں تو وہ غنی کم ہو جاوے تو جائز ہے یہ فناء سے قاضی خان
میں لکھا ہے مسجد میں بوریوں کے رکھنے کے واسطے کوئی مکان بنالینا مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے
شہر بناد کی دیوار پر جو مسجد بنائی جاوے تو فتنہا نے کہا ہے کہ اس میں نماز پڑھنا چاہیے اس واسطے کہ وہ حق عوام
کا ہے لیکن اس مسئلہ کے جواب میں بون تفصیل چاہیے کہ اگر وہ شہر غلبہ پا کر فتح کیا ہو اور امام کے اذن سے
وہ مسجد بنائی گئی ہو تو اس میں نماز جائز ہو اس واسطے کہ امام کو اختیار ہے کہ اس شہر کو مسجد بنادے پس شہر بناد کی

یہ فناء سے قاضی خان میں لکھا ہے مسجد کی دیواروں پر اپنے سامنے کھنکریوں پر اور بوریوں کے نیچے تھوکانا اور ناک سنگنا مکروہ ہے اور اگر ضرورت ہو تو اپنے کپڑے میں لے لے اور اگر ایسا کیا تو اسکا اٹھانا اسکے ذمہ ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے اور اگر اس امر پر مجبور ہو تو بوریا کے نیچے تھوک وغیرہ ڈالنے سے بوریا کے اوپر ڈالنے میں برائی کم ہے اس واسطے کہ بوریا حقیقت میں مسجد نہیں ہے اور جو جگہ بوریوں کے نیچے ہے وہ حقیقت میں مسجد ہے اور اگر اس میں بوریا نہ ہوں تو زمین کے اندر دفن کر دے زمین کے اوپر نہ چھوڑے یہ فناء سے قاضی خان میں لکھا ہے اگر گیلی مٹی میں چلا ہو تو اسکو مسجد کی دیواروں یا ستون سے پونچھنا مکروہ ہے اور اگر مسجد کے بوریا سے پونچھے تو مضائقہ نہیں اور ادلی یہ کہ ایسا نہ کرے اور اگر مسجد کی مٹی سے پونچھے تو اگر مٹی بے حق ہو تو مضائقہ نہیں اور اگر کھری ہوئی ہو تو مکروہ ہے اور یہی مفتا ہے اور اگر ایسی لکڑی سے پونچھے جو مسجد میں لگی ہوئی ہو تو مضائقہ نہیں یہ محیط شری میں لکھا ہے مسجد کے اندر کنواں کھودنا نہیں چاہیے اور اگر کنواں پہلے سے ہو تو اسکو چھوڑ دین جیسے زمزم کا کنواں ہے اور مسجد میں درخت ہونا مکروہ ہے اسلیے کہ اس میں کافروں کے عبادت خانوں سے مشابہت ہے اور نماز کی جگہ گھرنی ہے لیکن اگر اس میں مسجد کا فائدہ ہو مثلاً اگر زمین میں بہت غنی ہو اور اسکی ستون نہ ٹھہرتے ہوں اور درخت ہوں تو وہ غنی کم ہو جاوے تو جائز ہے یہ فناء سے قاضی خان میں لکھا ہے مسجد میں بوریوں کے رکھنے کے واسطے کوئی مکان بنالینا مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے شہر بناد کی دیوار پر جو مسجد بنائی جاوے تو فتنہا نے کہا ہے کہ اس میں نماز پڑھنا چاہیے اس واسطے کہ وہ حق عوام کا ہے لیکن اس مسئلہ کے جواب میں بون تفصیل چاہیے کہ اگر وہ شہر غلبہ پا کر فتح کیا ہو اور امام کے اذن سے وہ مسجد بنائی گئی ہو تو اس میں نماز جائز ہو اس واسطے کہ امام کو اختیار ہے کہ اس شہر کو مسجد بنادے پس شہر بناد کی

اٹھواں باب وتر کی نماز کے بیان میں وتر میں امام ابو حنیفہ سے تین روایتیں ہیں ایک روایت میں فرض ای اور ایک روایت میں سنت نمکدہ ای اور ایک روایت میں واجب ای اور یہی انکا آخر قول ای اور یہی صحیح ہے یہ محیط شرمسی میں لکھا ای اور اگر وتر سنت تابع عشا ہو تا تو آخر بات تک اسکی تاخیر کر وہ ہوتی جیسے کہ عشا کی سنتوں کی تاخیر اسوقت تک کر وہ یہ نہیں میں لکھا ای جو شخص کھڑے ہوئے پر قار ہو اسکو ٹیپ کر وتر پڑھنا اور بلا عذر سواری پر وتر پڑھنا جائز نہیں یہ محیط شرمسی میں لکھا ای اگر جو لکریا جائے وتر کو چھوڑا تو اگرچہ بہت دن ہو جائیں اسکی قضا واجب ای اور وہ بغیر نیت وتر کے جائز نہیں یہ کفایہ میں لکھا ای اور وتر کو قضا پڑھنے تو قنوت پڑھنے یہ محیط میں لکھا ای وتر کی تین ائمہ میں پڑھنے اور اسکی در بیان میں سلام سے فصل نہ کرے یہ ہدایہ میں لکھا ای اور صحیح قول کے موجب قنوت واجب ای جو ہرۃ النیرہ

پھر نہ پڑھے یہ منیہ میں لکھا ہے جب امام کے ساتھ قنوت پڑھ لیا تو جب اپنی باقی نماز قضا کرے تو اس میں قنوت نہ پڑھے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے سب کا یہی قول ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اگر تیسری رکعت کے رکوع میں شریک ہوا اور امام کے ساتھ قنوت نہیں پڑھی تو اپنی بقیہ نماز میں قنوت نہ پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے۔
 وتر کے سوا کسی اور نماز میں قنوت نہ پڑھے یہ متون میں لکھا ہے۔ اگر وتر کسی ایسے شخص کے پیچھے پڑھے جو رکوع کے بعد قنوت میں قنوت پڑھتا ہے اور مقتدی کا یہ مذہب نہیں تو اس میں اس کی متابعت کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر امام نے فجر کی نماز میں قنوت پڑھی تو مقتدی کو چاہیے کہ ساکت رہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور پیکا کھڑا رہے یہی صحیح ہے یہ نہا میں لکھا ہے۔

نوافل باب نوافل کے بیان میں فجر کی نماز سے پہلے اور ظہر اور مغرب اور عشا کی نماز کے بعد دو رکعتیں سنت ہیں اور ظہر اور جمعہ سے پہلے اور جمعہ کے بعد چار رکعتیں سنت ہیں یہ متون میں لکھا ہے اور چار رکعتیں ہمارے نزدیک ایک سلام سے پڑھے اور اگر دو سلاموں سے پڑھیں تو سنتوں میں شمار نہیں ہونگی سب سے زیادہ تاکید فجر کی دو رکعت سنتوں کی ہے پھر مغرب کی سنت کی پھر ان سنتوں کی جو ظہر کے بعد ہیں پھر انکی جو بعد عشا کے ہیں پھر انکی جو ظہر سے پہلے ہیں یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے مشائخ نے کہا کہ اگر کسی عالم سے فتوے میں لوگ رجوع کیا کرتے ہوں تو اسکو سب سنتوں کا چھوڑنا جائز ہے کیونکہ لوگوں کو اسے فتوے کی حاجت ہے اگر فجر کی سنت چھوڑنا جائز نہیں یہ نہا میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے فجر کی سنت پر پھینک دیا اور اسکو یہ گمان تھا کہ ابھی رات باقی ہے پھر ظاہر ہوا کہ فجر طلوع ہو گئی تھی تو قاضی علاء الدین محمود نسفی نے مختلفا سنت کی شرح میں لکھا ہے کہ اس مسئلہ میں کوئی روایت نہیں اور متاخرین نے کہا ہے کہ وہ فجر کی سنتیں ادا ہو گئیں اور شیخ امام شمس المائے حلوانی نے کتاب الصلوٰۃ کی شرح میں کہا ہے کہ ظاہر جواب یہ ہے کہ فجر کی سنتیں ادا ہو گئیں اس لیے کہ ادا وقت میں واقع ہوئی یہ محیط میں لکھا ہے جس شخص کو کھڑے ہونے کی قدرت ہو اسکو فجر کی سنتیں پیکر پڑھنا جائز نہیں اسی واسطے فقہانے کہا ہے کہ فجر کی سنتیں واجب کے قریب ہیں یہ آثار خانیہ میں منافع سے نقل کیا ہے۔ فجر کی سنتوں کو بلا عذر سواری پر پڑھنا جائز نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے سنت یہ کہ انہیں پہلی رکعت میں سورہ کافرون اور دوسری میں قل ہوا شد پڑھے اور ان سنتوں کو اول وقت میں اپنے گھر پر پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے فجر کے طلوع ہونے سے پہلے انکا ادا کرنا جائز نہیں۔ اگر سنتوں کے شروع ہوتے ہی فجر طلوع ہوئی تو جائز ہے اور اگر طلوع میں شک ہو تو جائز نہیں اگر فجر کے طلوع ہونے کے بعد دو مرتبہ سنتیں پڑھیں تو جو آخر میں پڑھیں ہیں وہی سنتوں میں شمار ہوگی اس واسطے کہ وہ فرض نماز سے قریب ہیں اور انہیں اور فرض نماز میں کوئی اور نماز فاسل نہیں ہے اور سنت فرض سے ملی ہوئی چاہیے سنتیں جب اپنے وقت میں فوت ہو جائیں تو انکو قضا نہ کرے مگر فجر کی سنتیں اگر فرض کے ساتھ میں فوت ہو جائیں تو انکو سورج کے نکلنے کے بعد زوال کے وقت تک قضا کرے پھر ساقط ہو جاتی ہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور جو نہیں فرض کے قضا ہوں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک انکو قضا نہ کرے امام محمد رحمہ

یہ فتوے میں مذکور ہیں
 نہیں جو کہ اگر امام
 پیکا کھڑا رہے یا
 شکار و فتنے نہ کرے
 تو بلا فتنہ مشغول ہو
 نہا میں مذکور ہے
 سب نمازوں کی سنتیں
 اور کافرون کی شکست
 کے لیے قنوت پڑھے
 اور دوسرے
 اور اگر امام کی کونین
 اور انہیں کا مسنونہ
 متناہیں ۱۲

نزدیک قضا کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ ظہر سے پہلے چار رکعتیں اگر فوت ہو جائیں مثلاً امام کے ساتھ
جماعت میں شریک ہو گیا اور چار سنتیں نہ پڑھیں تو سب فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ فرضوں سے فارغ ہونے
کے بعد جب تک ظہر کا وقت باقی ہو انکو پڑھنے سے بھی صحیح ہے اور یہ محیط میں لکھا ہو حقائق میں ہے کہ امام ابو حنیفہ
رح اور امام ابو یوسف رحم کے نزدیک ظہر کے بعد کی دو سنتوں کو اپنی مقدم کرے اور امام محمد نے کہا ہے کہ چار
سنتوں کو دو سنتوں کے اوپر مقدم کرے اور اسی پر فتوے ہے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے بعضوں نے
کہا ہے کہ جب اکیلا نماز پڑھتا ہو تو فجر اور ظہر کی سنتوں کو چھوڑ دینے میں مضائقہ نہیں ہے اور بعضوں نے
کہا ہے کہ کسی حالت میں چھوڑنا جائز نہیں ہے اور اسی میں زیادہ احتیاط ہے کسی شخص نے سنتیں چھوڑیں
اور وہ سنتوں کو حق نہیں سمجھتا تو کافر ہو گیا اس واسطے کہ اس نے انکو خفیف جان کر چھوڑا اور اگر انکو حق سمجھتا ہے تو
صحیح ہے کہ گنہگار ہوتا ہے اس واسطے کہ سنتوں کے چھوڑنے پر وعید وارد ہوا ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر
ظہر سے پہلے چار سنتیں پڑھیں اور بیچ کے قعدہ میں نہ بیٹھا تو استحساناً جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے عصر سے
پہلے چار رکعتیں اور عشاء سے پہلے اور بعد چار چار رکعتیں اور مغرب کے بعد چھ رکعتیں مستحب ہیں یہ کنز میں
لکھا ہے امام محمد کا قول ہے کہ اختیار ہے کہ عصر سے پہلے اور عشاء سے بعد چار رکعتیں پڑھے یا دو رکعتیں پڑھے اور
افضل دونوں میں چار چار رکعتیں پڑھنا ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور منجملہ مستحب نمازوں کے چاشت کی نماز
کم سے کم اُسکی دو رکعتیں ہیں۔ اور زیادہ سے زیادہ بارہ رکعتیں وقت اُسکا سورج کے بلند ہونے
سے زوال تک ہے اور منجملہ اُنکے تیرہ اسجد کی نماز ہے اور وہ دو رکعت ہیں اور منجملہ اُنکے وضو کے
بعد دو رکعتیں ہیں اور منجملہ اُنکے استسحار کی نماز ہے اور وہ دو رکعتیں ہیں اور منجملہ اُنکے صلوٰۃ الحاجت
ہے اور وہ دو رکعت ہیں اور منجملہ اُنکے آخر شب کی نماز ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے رسول اللہ صلی
علیہ وسلم کی تعبد کی انتہا آٹھ رکعتیں تھیں اور کم سے کم دو رکعتیں ہیں فتح القدیر میں مبسوط سے نقل کیا ہے
صلوٰۃ التسبیح پڑھنے کا قاعدہ ملقط میں یہ لکھا ہے کہ شروع کی تکبیر کمرئنا یعنی سجلاک پڑھے پھر سبحان اللہ
والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر پندرہ مرتبہ پڑھے پھر اعوذ اور الحمد اور سورۃ پڑھے پھر وہی کلمات
دس بار پڑھے اور ہر رکوع میں دس بار پڑھے پھر ہر قیام میں دس بار پڑھے اور ہر سجدہ میں دس بار
پڑھے اور درمیان دونوں سجدوں کے دس بار پڑھے اور اُسکی چار رکعتیں پڑھے ابن عباس سے پہنچا
گیا کہ تم کو اس نماز کی کوئی سورۃ بھی معلوم ہے انہوں نے کہا الہامکم التکوا اور والعصر اور قبل یا ایہا الکافرون
اور قل ہو اللہ احد معلے نے کہا ہے کہ صلوٰۃ التسبیح ظہر سے پہلے پڑھے یہ مضرات میں لکھا ہے بلا تخصیص نفل نماز
ہر وقت پڑھنا مستحب ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے دن کی نفلوں میں ایک سلام سے چار رکعتوں سے زیادہ
پڑھنا اور رات کی نوافل میں ایک سلام میں آٹھ رکعتوں سے زیادہ پڑھنا مکروہ ہے اور افضل دونوں میں
چار رکعت ہیں اس واسطے کہ اُس میں تحریمہ دیر تک باقی رہتا ہے پس ان میں مشقت بھی زیادہ ہوگی اور فضیلت
بھی زیادہ ہوگی اسی واسطے اگر کوئی ایک سلام سے چار رکعتیں پڑھنے کی نذر کرے تو دو سلام سے
چار رکعتیں پڑھنے میں وہ نذر ادا نہ ہوگی اور اگر کوئی دو سلام سے چار رکعتیں پڑھنے کی نذر کرے تو

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے چچ حضرت عباسؓ کو انکار کیا کہ نماز پڑھنے کے بعد چار رکعتیں پڑھے اور عشاء سے بعد چار رکعتیں پڑھے اور مغرب کے بعد چھ رکعتیں پڑھے اور اسی پر فتوے ہے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ جب اکیلا نماز پڑھتا ہو تو فجر اور ظہر کی سنتوں کو چھوڑ دینے میں مضائقہ نہیں ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ کسی حالت میں چھوڑنا جائز نہیں ہے اور اسی میں زیادہ احتیاط ہے کسی شخص نے سنتیں چھوڑیں اور وہ سنتوں کو حق نہیں سمجھتا تو کافر ہو گیا اس واسطے کہ اس نے انکو خفیف جان کر چھوڑا اور اگر انکو حق سمجھتا ہے تو صحیح ہے کہ گنہگار ہوتا ہے اس واسطے کہ سنتوں کے چھوڑنے پر وعید وارد ہوا ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر ظہر سے پہلے چار سنتیں پڑھیں اور بیچ کے قعدہ میں نہ بیٹھا تو استحساناً جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے عصر سے پہلے چار رکعتیں اور عشاء سے پہلے اور بعد چار چار رکعتیں اور مغرب کے بعد چھ رکعتیں مستحب ہیں یہ کنز میں لکھا ہے امام محمد کا قول ہے کہ اختیار ہے کہ عصر سے پہلے اور عشاء سے بعد چار رکعتیں پڑھے یا دو رکعتیں پڑھے اور افضل دونوں میں چار چار رکعتیں پڑھنا ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور منجملہ مستحب نمازوں کے چاشت کی نماز کم سے کم اُسکی دو رکعتیں ہیں۔ اور زیادہ سے زیادہ بارہ رکعتیں وقت اُسکا سورج کے بلند ہونے سے زوال تک ہے اور منجملہ اُنکے تیرہ اسجد کی نماز ہے اور وہ دو رکعت ہیں اور منجملہ اُنکے وضو کے بعد دو رکعتیں ہیں اور منجملہ اُنکے استسحار کی نماز ہے اور وہ دو رکعتیں ہیں اور منجملہ اُنکے صلوٰۃ الحاجت ہے اور وہ دو رکعت ہیں اور منجملہ اُنکے آخر شب کی نماز ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی تعبد کی انتہا آٹھ رکعتیں تھیں اور کم سے کم دو رکعتیں ہیں فتح القدیر میں مبسوط سے نقل کیا ہے صلوٰۃ التسبیح پڑھنے کا قاعدہ ملقط میں یہ لکھا ہے کہ شروع کی تکبیر کمرئنا یعنی سجلاک پڑھے پھر سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر پندرہ مرتبہ پڑھے پھر اعوذ اور الحمد اور سورۃ پڑھے پھر وہی کلمات دس بار پڑھے اور ہر رکوع میں دس بار پڑھے پھر ہر قیام میں دس بار پڑھے اور ہر سجدہ میں دس بار پڑھے اور درمیان دونوں سجدوں کے دس بار پڑھے اور اُسکی چار رکعتیں پڑھے ابن عباس سے پہنچا گیا کہ تم کو اس نماز کی کوئی سورۃ بھی معلوم ہے انہوں نے کہا الہامکم التکوا اور والعصر اور قبل یا ایہا الکافرون اور قل ہو اللہ احد معلے نے کہا ہے کہ صلوٰۃ التسبیح ظہر سے پہلے پڑھے یہ مضرات میں لکھا ہے بلا تخصیص نفل نماز ہر وقت پڑھنا مستحب ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے دن کی نفلوں میں ایک سلام سے چار رکعتوں سے زیادہ پڑھنا اور رات کی نوافل میں ایک سلام میں آٹھ رکعتوں سے زیادہ پڑھنا مکروہ ہے اور افضل دونوں میں چار رکعت ہیں اس واسطے کہ اُس میں تحریمہ دیر تک باقی رہتا ہے پس ان میں مشقت بھی زیادہ ہوگی اور فضیلت بھی زیادہ ہوگی اسی واسطے اگر کوئی ایک سلام سے چار رکعتیں پڑھنے کی نذر کرے تو دو سلام سے چار رکعتیں پڑھنے میں وہ نذر ادا نہ ہوگی اور اگر کوئی دو سلام سے چار رکعتیں پڑھنے کی نذر کرے تو

ایک سلام سے چار رکعتیں پڑھنے میں وہ نذر داد ہو جاوے گی یہ تین میں لکھا ہی سنتیں اور نفل گھر میں پڑھنا افضل
ہو کہ تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ نماز مروی لکھو میں افضل ہو اگر فرض مسجد میں نفل ہو سکے
بعد اگر امام مسجدین جماعت سے نماز پڑھتا ہو تو مسجد کے دروازہ پر سنتیں پڑھنا افضل ہو اسکے بعد اگر امام نہ ہو
مسجد میں نماز پڑھتا ہو تو باہر کی مسجد میں سنتیں پڑھنا افضل ہو اور اگر امام باہر کی مسجد میں نماز پڑھتا ہو
تو انہیں سنتیں پڑھنا افضل ہو اور اگر مسجد ایک ہو تو ستون کے پیچھے سنتیں پڑھنا چاہیے اور صفوں کے
پیچھے بغیر کسی چیز کے حال ہونے کے سنتیں پڑھنا مکروہ ہو اور سب سے سخت مکروہ یہ ہو کہ جماعت کی صف
میں ل کر سنتیں پڑھے یہ ساری صورتیں اس وقت ہیں جب امام جماعت سے نماز پڑھتا ہو اور امام کی
نماز شروع کرنے سے پہلے مسجد میں جہاں چاہے نماز پڑھے اور جو سنتیں کہ بعد فرض کے پڑھی جاتی
ہیں انکو مسجد میں اسی جگہ پڑھنا چاہیے جہاں فرض نماز پڑھے اور اولے یہ ہو کہ ایک قدم ہٹ جاوے
اور امام کو اپنی جگہ سے ضرور ہٹنا چاہیے یہ کافی میں لکھا ہو اور طوائی نے ذکر کیا ہو کہ افضل یہ ہو کہ کل سنتیں
اپنے گھر میں پڑھے مگر تراویح مسجد میں پڑھے بعض فقہانے کہا ہو کہ سنتیں گھر پڑھا کرے اور
تراویح یہ ہو کہ سب برابر میں کسی جگہ میں فضیلت زیادہ نہیں لیکن افضل وہ ہو کہ جو ریاضے زیادہ دور ہو اور
اخلاص اور خشوع کے ساتھ زیادہ ملی ہو ملی ہو یہ نہا یہ میں لکھا ہو۔ ظہر پہلے اور جمعہ سے پہلے
اور بعد چار رکعتیں پڑھے انہیں پہلے قعدہ میں درود نہ پڑھے یہ زیادہ ہی میں لکھا ہو اور جب تیسری رکعت
کو کھڑا ہو تو سبحانک اللہم پڑھے اسکے علاوہ جب چار نفل پڑھے پہلے قعدہ میں درود پڑھے اور تیسری
رکعت میں سبحانک اللہم پڑھے اور اگر فجر کی دو سنتیں اور ظہر کی چار سنتیں پڑھکر پنج و شہدا لکھانے
پہنچے میں مشغول ہو تو سنتوں کا پھر عادہ کرے لیکن ایک اتمہ کھانے یا ایک بار پیئے سے سنت باطل
نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر فرض نماز کے بعد باتین کر لیں تو بعض فقہانے کہا ہو کہ سنتیں ساقط ہو جاتی
ہیں اور بعض نے کہا ہو کہ ساقط نہیں ہوتیں مگر ثواب کم ہو جاتا ہو یہ نہا یہ میں لکھا ہو نفل کی ہر رکعت میں اتمہ
اور سورہ پڑھے اگر ایک رکعت یا دو رکعتوں میں قرأت چھوڑ دی تو وہ دو گنا باطل ہو گیا یہ مضمرات میں
لکھا ہو اگر نفل کی نماز اس گمان سے شروع کی کہ وہ اسکے ذمہ ہو پھر ظاہر ہو کہ اسکے ذمہ نہیں ہو اور توڑ دی تو اسکے
ذمہ عادہ نہیں ہو یہ زیادہ ہی میں لکھا ہو ہمارے اصحاب کا اتفاق ہو کہ اگر بلا قید نفل کی نیت کی یعنی دو یا چار
رکعتوں کی تخصیص نہ کی تو دو رکعتوں سے زیادہ لازم نہیں ہوتا چار رکعتوں کی نیت کرے تو اس
صورت میں اختلاف ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو چار نفلوں کی نیت کر کے جو نماز شروع کرے تو امام ابو حنیفہ
اور امام محمد رحمہما کے نزدیک اسکی دو رکعتوں کی نماز شروع ہوتی ہو یہ تینوں میں لکھا ہو جس شخص نے چار نفل پڑھے
اور پنج کے قعدہ کو عمدائیں بیٹھا تو امام ابو حنیفہ رحمہما اور امام ابو یوسف رحمہما کے نزدیک بطور تحسان کے
انکا نماز فاسد نہیں ہوتی اور قیاس یہ ہو کہ فاسد ہو جاوے اور وہی قول امام محمد رحمہما کا ہو اور اگر تین رکعت
نفل پڑھی اور دو رکعتوں کے بعد قعدہ نہ کیا تو اصح یہ ہو کہ اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر چہ رکعتیں یا
تین رکعتیں ایک قعدہ سے پڑھیں تو اسیین شایخ کا اختلاف ہو اور اصح یہ ہو کہ اسیین امام محمد رحمہما کے

[illegible]

ہو گیا پھر یاد آیا کہ اس نے قعدہ نہیں کیا تو اسکو چاہیے کہ جو ذکر سے ظہر کی سنتوں کا بھی یہی حکم ہو اور علیٰ ہندوی
رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہو کہ عود نہ کرے اور اگر چار رکعتوں کی نیت نہ کی اور تیسری کو کھڑا ہو گیا اور اسکو یاد
آیا کہ قعدہ نہیں کیا تو بالاجماع یہ حکم ہو کہ عود کرے اور اگر عود نہیں کر سکا تو نفل کی نماز فاسد ہو جائے گی یہ
پر جہد سی میں لکھا ہے اگر چار نفلوں کی نیت کی اور پہلے دو گانہ میں قعدہ کیا اور سلام پھیر دیا یا کلام کیا تو پھر
اچھ اور لازم نہیں ہو اور امام ابو یوسف رحمہ سے یہ روایت ہو کہ اگر دو رکعتوں کی قضا لازم ہو اگر چار نفلوں
کی نیت کی اور کسی رکعت میں قرات نہ کی یا دوسرے دو گانہ میں سے صرف ایک رکعت میں قرات کی تو
امام ابو حنیفہ رحمہ و امام محمد رحمہ کے نزدیک اسپر پہلی دو رکعتوں کی قضا لازم ہوگی اور اگر پہلی دو رکعتوں میں سے
ایک رکعت میں قرات کی اور کسی رکعت میں قرات نہ کی تو امام ابو حنیفہ رحمہ و امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک
چار رکعتوں کی قضا کرے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک پہلی دو رکعتوں کی قضا کرے اور اگر پہلی دو رکعتوں میں
قرأت کی اور کسی رکعت میں قرات نہ کی یا پہلی دو رکعتوں میں اور پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قرات کی
تو بالاجماع اسپر پہلی دو رکعتوں کی قضا لازم ہوگی اور اگر دوسری دو رکعتوں میں قرات کی اور کسی میں قرات
نہ کی یا پہلی دو رکعتوں میں اور پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت قرات کی تو بالاجماع اسپر پہلی دو
رکعتوں کی قضا لازم ہو اور اصل اسپر یہ ہو کہ امام محمد رحمہ کے نزدیک پہلی دو رکعتوں میں یا پہلی دو رکعتوں
میں سے ایک رکعت میں قرات چھوڑنے سے تحریمہ باطل ہو جاتا ہے اور جب بلا قرات رکعت کا سجدہ
کر لیا تو اس کے اوپر بنا صحیح نہیں اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک پہلے دو گانہ میں قرات چھوڑنے سے
تحریمہ باطل نہیں ہوتا اس واسطے کہ قرات ایک رکن زائد ہو اس لیے کہ بعضی صورتوں میں نماز بغیر قرات بھی
ہو جاتی ہے جیسے کہ امی اور گونگے اور مقتدی کی نماز لیکن قرات چھوڑنے سے او فاسد ہو جاتی ہے تحریمہ
باطل نہیں ہوتا پس دوسرے دو گانہ میں نماز شروع کرنا صحیح ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک پہلی دو رکعتوں
رکعتوں میں قرات چھوڑنے سے تحریمہ باطل ہو جاتا ہے اس لیے کہ قرات کے واجب ہونے پر تمام امت کا
اجماع ہے اسپر بنا صحیح نہ ہوگی اور پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قرات چھوڑنے میں اختلاف
ہے پس عین قضا کے لازم ہونے میں اس کے باطل ہونے کا حکم کیا اور دوسرے دو گانہ کے لازم ہو جانے
میں احتیاطاً اسکو باقی رکھا یہ نہیں میں لکھا ہے جو امام کے ساتھ نفل کی پہلی دو رکعتوں میں داخل ہوا اور اس نے
امام کے دوسرے دو گانہ میں داخل ہونے سے پہلے کلام کر دیا تو اسپر صاحبین کے نزدیک صرف پہلی
دو رکعتوں کی قضا لازم ہوگی اور اگر امام کے دوسرے دو گانہ کے شروع کرنے کے بعد کلام کیا اور
چار رکعتوں میں قرات کر لی تھی تو چار رکعت کی قضا کرے گا اور اگر دوسرے دو گانہ میں اقتدا کیا تھا اور امام کے ساتھ
سلام پھیر دیا تو پہلی دو رکعتوں کی قضا لازم آوے گی اگر کسی نے نفلوں کی نیت باندھ کر ظہر کی نماز پڑھنے والے
کے پیچھے اول نماز یا آخرین اقتدا کیا پھر کلام کر دیا تو چار رکعتوں کی قضا کرے کسی شخص نے ظہر کی نماز
پڑھنے والے کے پیچھے نفلوں کی نیت سے اقتدا کیا پھر اسکو یاد آیا کہ اس نے ظہر کے فرض نہیں پڑھے
پھر اس نے اسکو قطع کر کے ظہر کی نماز کی از سر نو کہیر کسی تو اسپر قضا نہیں ہوگی کسی شخص ظہر کی نماز پڑھتا تھا

اور دوسرے نے کہا کہ میں نے اپنے اوپر لازم کر لیا کہ اس شخص کے چھپے ہوئے نفل پڑھوں پھر اس کو یاد آیا کہ اس نے
نفل کی نماز نہیں پڑھی تو اُس کے ساتھ نفل کی نیت کر کے داخل ہو گیا تو وہ اُسکی نفل کی نماز ہو جاوے گی اور کوئی نقصان
نہ ہوگی کسی شخص نے چار نفل پڑھ کر پانچویں رکعت شروع کی اور ایک شخص نے پانچویں رکعت میں اُسکا اقتدا
کیا پھر امام نے اپنی نماز کو ختم کر دیا تو مقتدی پھر رکعتوں کی قضا کرے اور اگر کسی شخص نے دو رکعتیں پڑھی تھیں
اور اُس وقت کسی اور نے اُسکے پیچھے اقتدا کیا پھر مقتدی کی تکبیر چھوٹی اور وضو کرنے کو گیا پھر اُس کے بعد امام
نے تین رکعتیں پڑھیں پھر مقتدی نے کلام کر لیا اور امام نے چھ رکعتوں پر نماز تمام کر دی تو مقتدی چار رکعتوں
کی قضا کرے گا یہ محیط ہر کسی میں لکھا ہے۔

اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں یہ مسئلہ اگر کسی نے سنتوں کی نذر کی اور اس نذر کو ادا کیا تو سنت ادا ہو گئی اور تاج الدین صاحب محیط نے یہ کہا ہو کہ اسکی سنت ادا نہ ہوگی اسلئے کہ اسکے التزام کے سبب سے وہ دوسری نماز ہو گئی پس قائم مقام بہت کے نہ ہوگی یہ بجز الرائق میں لکھا ہو۔ اگر کسی شخص نے کہا کہ میں نے اللہ کے واسطے نذر کی ہو کہ ایک دن نماز پڑھوں تو اسپر دو رکعتیں لازم ہوگی یہ قنیین میں لکھا ہو۔ اور اگر کسی نے مہینہ بھر کے نمازوں کی نذر کی تو مہینہ بھر کے جتنے فرض اور وتر ہیں اتنی نمازیں اسپر لازم ہوگی سنتیں لازم نہ ہوگی لیکن اسکو چاہیے کہ وتر اور مغرب کی نمازوں کے بدلے چار چار رکعتیں پڑھے یہ بجز الرائق میں لکھا ہو۔ کسی شخص نے کہا کہ میں نے نذر کی ہو اللہ کے واسطے بغیر وضو دو رکعتیں پڑھوں تو اسپر کچھ لازم نہ ہوگا یہ سراج الواجه میں لکھا ہو اور اگر بغیر قرأت کے نماز کی نذر کی تو ہمارے تینوں عالموں کے نزدیک قرأت سے اسپر لازم ہوگی اور اگر کسی نے کہا کہ میں نے اللہ کے واسطے نذر کی ہو کہ آدمی رکعت پڑھوں یا ایک رکعت پڑھوں تو اسپر دو رکعتیں لازم ہوگی یہ قول امام ابو یوسف رحمہ کا ہو اور یہی مختار ہو اور اگر میں رکعتوں کی نذر کی تو چار رکعتیں لازم ہوگی اور اگر کسی نے ظہر کی نماز آٹھ رکعتوں سے پڑھنے کی نذر کی تو اسپر صرف ظہر کی چار رکعتیں لازم ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو کسی نے دو رکعتیں پڑھنے کی نذر کی اور انکو ٹیپہ کر ادا کیا تو جائز ہو اور سواری پر ادا کیا تو جائز نہیں یہ سراجیہ میں لکھا ہو اگر کسی نے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کی نذر کی تو کھڑے ہو کر اسکو نماز پڑھنا واجب ہوگی اور کسی چپہ نہ پر سہارا دینا مکروہ ہوگا یہ محیط خضریٰ میں لکھا ہو اور اگر کسی نے کہا کہ اللہ کے لیے میرے ذمہ یہ ہو کہ آج دو رکعتیں پڑھوں اور نہ پڑھیں تو ان دونوں رکعتوں کو قضا کرے اور اگر اللہ کی قسم کھائی کہ آج دو رکعتیں پڑھوں گا اور نہ پڑھیں تو قسم کا کفارہ دے اور قضا اسپر لازم نہیں اگر کسی نے نذر کی کہ میں سجدہ حرام میں یا بیت المقدس میں نماز پڑھوں گا اور کہیں اور نماز پڑھی تو جائز ہو امام زفر کا اسین خلاف ہو یہ سراجیہ میں لکھا ہو فصل تراویح کے بیان میں اور وہ پانچ ترویجہ ہوتے ہیں ہر ترویجہ میں چار رکعتیں دو سلاموں سے ہوتے ہیں یہ سراجیہ میں لکھا ہو اور اگر جماعت کے ساتھ پانچ ترویجہ پڑھنا زیادتی کرے تو ہمارے نزدیک مکروہ ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور صبح یہ ہو کہ وقت اسکا عشا کے بعد طلوع فجر تک ورنہ صبح سے اور بعد ہو یا نہ ہو اگر غلط ہو گیا کہ عشا بغیر وضو پڑھی تھی اور تراویح اور نہ وضو سے

[illegible]

اور اگر نا افضل ہو اور یہی حکم ہو فرائض میں اور اگر فقہ قاری ہو تو افضل اور احسن یہ ہو کہ اپنی قرات سے تراویح پڑھے اور دوسرے کا اقتداء نہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا امام نے کہا ہو کہ اگر عملہ کی مسجد کا امام قرآن غلط پڑھتا ہو تو اپنی مسجد کے چھوڑ دینے اور دوسری جگہ تراویح کی جماعت تلاش کرنے میں رضا فقہ نہیں اور یہی حکم ہو اس صورت میں کہ جب دوسرا امام قرات میں نرم اور آداز میں اچھا ہو اور اسی سے ظاہر ہو گیا کہ اگر اسکے محلہ کی مسجد میں ختم نہ ہوتا ہو تو اسکو اپنے محلہ کی مسجد چھوڑنا اور مسجدوں میں ختم تلاش کرنا چاہیے یہ محیط میں لکھا ہو جماعت والوں کو چاہیے کہ تراویح میں خوشخوان کو امام نہ بنادیں بلکہ درست خوان کو امام بنادیں اسلئے کہ امام جب اچھی آواز سے پڑھتا ہو تو حضور قلب اور غور و فکر میں خلل پڑتا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو و تراویح سے فقط رمضان میں پڑھے اسی پر مسلمانوں کا اجماع ہو یہ مبین میں لکھا ہو۔ رمضان میں و تراویح میں پڑھنے سے جماعت کے ساتھ پڑھنا افضل ہو یہی صحیح ہو یہی سراج الوہاج میں لکھا ہو اور بعضوں نے کہا ہو کہ افضل یہ ہو کہ و تراویح اپنے گھر میں پڑھے اور بی بی مختار ہو یہ مبین میں لکھا ہو کسی شخص کو تراویح کی جماعت گھر میں پڑھانے کے لیے اجرت دیکر مقرر کرنا مکروہ ہو اس واسطے کہ امام اجرت پر مقرر کرنا جائز نہیں ہو اگر ایک مسجد میں دو مرتبہ تراویح کی جماعت پڑھے تو مکروہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ کوئی امام دو مسجدوں میں پوری پوری تراویح پڑھتا ہو تو جائز نہیں یہ محیط ہنسی میں لکھا ہو اور اسی پر فتویٰ ہو مضمرات میں لکھا ہو اور مقتدی اگر دو مسجدوں میں تراویح کی نماز پڑھے تو مضائقہ نہیں اور چاہیے کہ دوسری مسجد میں و تراویح پڑھے اور اگر کسی مسجد میں تراویح کی نماز ہو چکی پھر لوگوں نے دوبارہ پڑھنے کا ارادہ کیا تو چاہیے کہ جدا جدا پڑھیں۔ اگر کسی شخص نے عشا اور تراویح اور تراویح کی نماز اپنے گھر میں پڑھ لی پھر اور لوگوں کو نیت امامت سے تراویح پڑھائی تو امام کے لیے مکروہ ہو اور جماعت کے لیے مکروہ نہیں اور اگر پہلے امام کی نیت نہیں کی تھی اور نماز شروع کر دی اور لوگوں نے تراویح میں اسکا اقتداء کر لیا تو کسی کے واسطے مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو افضل یہ ہو کہ سب تراویح ایک امام پڑھا دے اور اگر دو امام پڑھا دیں تو مستحب یہ ہو کہ ہر ایک امام ترویج پورا کر کے جدا ہو اور ایک سلام پراگدا ہو گیا تو صحیح قول کے بموجب یہ مستحب نہیں ہو اور جب اس طرح دو اماموں کے پیچھے تراویح جائز ہوئی تو یہ بھی جائز ہو کہ فرض ایک شخص پڑھا دے اور تراویح دوسرا شخص پڑھا دے حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرض اور وتر میں امامت کیا کرتے تھے اور ابی بن کعب تراویح میں امامت کیا کرتے تھے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو۔ اور بھم داسے لڑکے کی امامت تراویح اور یہی نقلوں میں نہیں کچھ تخصیص نہ ہو بعضوں کے نزدیک جائز ہو اور اکثر کے نزدیک جائز نہیں یہ محیط ہنسی میں لکھا ہو۔ اگر تراویح فوت ہو جا دیں تو انکو قضا نہ کرے نہ جماعت سے نہ بغیر جماعت یہی صحیح ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر یاد آوے کہ گذشتہ شب میں ایک دو گانہ فاسد ہو گیا تھا تو اگر اسکو تراویح کی نیت سے قضا کرے تو مکروہ ہو اور اگر وتر پڑھنے کے بعد یہ یاد آئے کہ ایک سلام تراویح کا یعنی دو رکعتین رہ گئی ہیں تو محمد بن الفضل نے کہا ہو کہ اسکو جماعت سے نہ پڑھیں اور صدر الشہید نے کہا ہو کہ اسکو

۴۰
یہ فتاویٰ اور بی بی مختار
میں لکھا ہو کہ جماعت سے
افضل ہوتا ہے تراویح

جماعت سے پڑھ لیں یہ سراج الواجه میں لکھا ہے۔ اگر امام نے ترویج کا سلام پھیرا اور بعض جماعت والوں نے کہا تین رکعتیں پڑھی ہیں اور بعض نے کہا کہ دو رکعتیں پڑھی ہیں تو امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے موجب امام اپنی رائے پر کام کرے اور اگر امام کو کسی بات کا یقین نہ ہو تو اس کا قول اختیار کرے جو اس کے نزدیک سچا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر تسلیوں کی گنتی میں شک پڑے تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے کہ اعادہ کریں یا نہ کریں یا جماعت سے اعادہ کریں یا جدا جدا اعادہ کریں اور بھیج یہ کہ جدا جدا اعادہ کریں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے عشا کی نماز علیحدہ پڑھ لی تھی تو اس کو جائز ہے کہ تراویح امام کے ساتھ پڑھے اور اگر سب لوگوں نے عشا کے فرض کی جماعت چھوڑ دی تو ان کو تراویح جماعت سے پڑھنا جائز نہیں ہے اگر کسی شخص نے تھوڑی سی تراویح ایک امام کے ساتھ پڑھی یا کچھ تراویح امام کے ساتھ نہ لی یا کسی نے کچھ تراویح اور امام کے ساتھ پڑھی تھی تو ان کو وتر اس امام کے ساتھ پڑھنا جائز ہے یہی صحیح ہے کہ یہ قیہ میں لکھا ہے جس شخص سے ایک ترویج یا دو ترویج فوت ہو گئے تھے اور اگر ان کے پڑھنے میں مشغول ہونا ہو تو وتر کی جماعت چھوٹ جاوے گی اس کو پاسیہ کہ اول وتر جماعت سے پڑھ لے پھر اول ترویج کو پڑھے جو فوت ہو گئے تھے شیخ امام استاد امیر الدین سی پر فتوے دیتے تھے یہ غلط ہے میں لکھا ہے اگر کوئی شخص فرض نماز یا وتر یا نفل پڑھے رہا ہو تو اصح یہ ہے کہ اس کے پیچھے تراویح کی نماز کا اقتدا صحیح نہیں اس لیے کہ وہ مکروہ ہے اور عمل سلف کے مخالف ہے اور اگر کوئی شخص تراویح کا پہلا دو گانہ پڑھتا تھا اس کے پیچھے کسی ایسے شخص نے اقتدا کیا جو دوسرا دو گانہ پڑھتا تھا تو صحیح ہے کہ جائز ہے جس طرح یہ جائز ہے کہ کوئی شخص ظہر کی پہلی چار رکعتیں پڑھتا تھا اس کے پیچھے ایسے شخص نے اقتدا کیا جو ظہر کی اخیر دو رکعتیں پڑھتا تھا یہ محیط سحر میں لکھا ہے اگر عشا کے بعد کی سنتوں کی نیت سے تراویح پڑھنے والے کے پیچھے اقتدا کیا تو جائز ہے اصح یہ ہے کہ تراویح کی نیت ہر دو گانہ میں ضرور نہیں اس واسطے کہ وہ کل بمنزلہ ایک نماز کے ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر تراویح امام کے ساتھ پڑھی اور ہر دو گانہ کے واسطے نئی نیت نہ کی تو جائز ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اگر عشا کی نماز کا سلام نہ پھیرا اور تراویح کی پہر بنا کر لی تو صحیح ہے کہ وہ صحیح نہ ہوئی اور یہ فعل مکروہ ہے اور اگر عشا کی سنتوں میں تراویح کی بنا کی تو اصح یہ ہے کہ جائز نہیں یہ غلامیہ میں لکھا ہے تراویح میں ایک بار قرآن کا ختم سنت ہے تو م کی سستی کی وجہ سے اس کو چھوڑ نہ دیں یہ کافی میں لکھا ہے برخلاف اس کے تشدد کے بعد کی دعاؤں کو مکروہ جماعت کے لوگوں کو دشوار معلوم ہوں تو چھوڑ دینا جائز لیکن درود نہ چھوڑے یہ نہایت میں لکھا ہے دوبارہ ختم کرنے میں فضیلت ہے اور تین بار ختم کرنا افضل ہے یہ سراج الواجه میں لکھا ہے افضل یہ ہے کہ تراویح کے سب دو گانوں میں قرأت برابر پڑھے اگر کم و بیش پڑھے تو مضائقہ نہیں اور ایک دو گانہ میں دوسری رکعت میں قرأت کو بڑھانا مستحب نہیں ہے شیل اور تمام نمازوں کے اور اگر پہلی رکعت کی قرأت دوسری رکعت پر بڑھاوے تو مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک دونوں رکعتوں میں قرأت برابر پڑھنا مستحب ہے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک پہلی رکعت میں بہ نسبت دوسری رکعت کے قرأت زیادہ کرے یہ محیط سحر میں لکھا ہے حسن نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کی ہے کہ ہر رکعت میں دس آیتیں یا شیل اس کے پڑھے یہی صحیح ہے یہ

کتبہ دار سیدنا محمد
استاذ فضل بدر جگوانہ
سران مکہ مکرمہ فی النجف
بیت فیض میں مرقوم
سید محمد علی نقوی
عربین کائنات فی النجف
تراویح میں ہر دو گانہ
بہرین اور

اور محمد بن الفضل نے کہا کہ وہ چاروں رکعتیں بجا سے ایک تسلیم یعنی ایک دوگانہ کے ہوگی یہی صحیح ہے اور یہ
سراج الالوان میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے ابو بکر اسکا فتاویٰ سے کسی نے پوچھا کہ اگر کسی
شخص نے تراویح کی دوسری رکعت میں قعدہ نہ کیا اور تیسری رکعت کو کھڑا ہو گیا تو اسکا کیا حکم ہو انھوں نے
جواب دیا کہ اگر اسکو قیام یاد آ گیا تو اسکو چاہیے کہ لوٹے اور قعدہ کرے اور سلام پھیر دے اور اگر تیسری رکعت
کے سجدہ کر لینے کے بعد یاد آیا تو ایک رکعت اور پڑھا دے اور یہ چاروں رکعتیں قائم مقام ایک تسلیم
کے ہوگی اور اگر دوسری رکعت میں بقدر تشہد کے بیٹھ لیا تو اس میں اختلاف ہے اکثر کا قول یہ ہے کہ
دو تسلیمے ادا ہو جائیں گے یہی صحیح ہے قاضی خان میں لکھا ہے اگر تراویح کے دس تسلیمے پڑھے
اور ہر تسلیمہ میں تین رکعتیں پڑھیں اور دوسری رکعت کے بعد قعدہ نہ کیا تو اسپر تراویح کی قضا آویں گی
اور کچھ نہ آویگا یہی قیاس ہے اور یہی قول امام محمد رحمہ اللہ کا ہے اور یہی روایت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے ہے اور شمس
کے طور پر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس شخص کے قول کے بموجب جو اس ناز کو تراویح کے قائم مقام نہیں
کرتا تراویح کی قضا واجب ہوگی اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے بموجب تیسری رکعت کے سبب سے
واجب نہ ہوگا خواہ چول کر پڑھی ہو خواہ عمدہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کے بموجب اگر چول کر پڑھی
ہو تو یہی حکم ہے اور اگر عمدہ پڑھی ہو تو ہر تیسری رکعت کے بجائے دو رکعتیں لازم ہوگی پس تراویح کے
ساتھ تین رکعتیں اور پڑھے اور اس شخص کے قول کے بموجب جو انکو بجائے تراویح کے جائز سمجھ لیتا ہے
امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اگر چول کر پڑھی ہو تو کچھ لازم نہ ہوگا اور اگر عمدہ
پڑھی ہو تو تین رکعتیں لازم ہوگی یہ ظہیر بن یحیٰ لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر تراویح
کی پیروی نہ کرے اور اس رکعت میں ایک سلام سے پڑھیں اور دو رکعتوں کے بعد بیٹھا تو اکثر کا قول یہ ہے کہ ہر دوگانہ
کا ایک تسلیمہ ہو جائیگا یہی صحیح ہے قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر کل تراویح ایک سلام سے
پڑھیں تو اگر ہر دو رکعت کے بعد بیٹھا تو سب تراویح ادا ہو جائیں گی اور اگر کسی دوگانہ میں تین بیٹھا
صرف اخیر ہی میں بیٹھا ہو تو وہ بطریق استحسان صحیح قول کے بموجب ایک تسلیمہ ادا ہوگا یہ سراج الالوان میں
لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور مقتدی کے واسطے یہ گروہ ہے کہ بیٹھ کر تراویح پڑھیں اور
جب امام رکوع کرنے کو ہو تو کھڑا ہو جائے اسی طرح اگر نیند کا غلبہ ہو تو جماعت کے ساتھ تراویح پڑھنا
گروہ ہے بلکہ غلحہ ہو جائے اور خوب ہوشیار ہو جائے اس واسطے کہ نیند کے ساتھ نماز پڑھنے میں سستی اور
غفلت ہوتی ہے اور قرآن میں غور و فکر کرنا چھوٹتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے تراویح
کی نماز امام کے ساتھ شروع کی جب امام نے قعدہ کیا تو وہ سو گیا اس عرصہ میں امام نے سلام پھیر کر دوسرا
دوگانہ بھی پڑھا اور تشہد کے واسطے قعدہ میں بیٹھا اسوقت وہ شخص ہوشیار ہوا اگر اسکو یہ معلوم ہو گیا تو
سلام پھیر دے اور دوبارہ نیت باندھ کر امام کے ساتھ تشہد میں شریک ہو جائے اور جسوقت امام سلام
پھیرے تو کھڑا ہو کر دو رکعتیں جلد پڑھے اور سلام پھیر دے پھر امام کے ساتھ تیسرے دوگانہ میں شریک
ہو جائے یہ خلاصہ میں لکھا ہے

بعض شمس
نہ پانچ تسلیمے
بجائے ایک دوگانہ
پڑھیں تو سب تراویح
ادا ہو جائیں گی

وسوان باب فرض میں شریک ہونے کے بیان میں اگر فجر یا مغرب کی نماز کی ایک رکعت پڑھ چکا ہو اور جماعت شروع ہوئی تو اس ایک رکعت کو توڑ دے اور جماعت میں شریک ہو جاوے اور اگر دوسری رکعت میں ہو اور ابھی سجدہ نہیں کیا ہو تو اسکو بھی توڑ دے اور اگر دوسری رکعت کا سجدہ کر چکا ہو تو پھر نہ توڑے اور اسکو پورا کرے اور پھر امام کے ساتھ میں شریک نہ ہو دے اس واسطے کہ بیچ کی نماز کے بعد نفل مکروہ ہو اور مغرب میں یا تو نفلوں کی طاق رکعتیں ہوگی یا اگر چار رکعتیں پڑھ چکا ہو تو امام کی مخالفت ہوگی یہ تمیز میں لکھا ہے اور یہ سبب بدعت ہو اور اگر امام کے ساتھ شریک ہو گیا تو چار رکعتیں پوری کرے اسلئے کہ سنت کی موافقت امام کی موافقت سے بڑھ کر یہی کافی میں لکھا ہے اور اسے برا کیا ہے محیط جسی میں لکھا ہے اور اگر امام کے ساتھ سلام پھیر دیا تو نماز اسکی فاسد ہوگی اور اسکو چاہیے کہ چار رکعتوں کی قضا کرے اسلئے کہ وہ اقتدا کی وجہ سے اس پر لازم ہو گئیں یہ شنی میں لکھا ہے اور اگر اس نفل پڑھنے والے نے مغرب کی نماز میں ایسے امام کے پیچھے اقتدا کیا کہ جسے تیسری رکعت میں قرات نہیں کی تو اگر مقتدی نے قرات کر لی تو نماز اسکی جائز ہو اور اگر قرات نہیں کی تو بھی بہ نسبت امام اسکی نماز جائز ہوگی یہ شیخ امام استاد خانی سے منقول ہے اور اگر امام چوتھی رکعت کو تیسری رکعت سمجھ کر کھڑا ہوا اور مقتدی نے اس چوتھی رکعت میں بھی متابعت کی تو مقتدی کی نماز فاسد ہو جائیگی خواہ امام تیسری رکعت میں بیٹھا ہو یا نہ بیٹھا ہو یہی مختار ہے اگر یہ امام کی نماز نفل ہوگی لیکن پہلے فرض پڑھی پھر فرض سے نفل کی طرف کو چلا گیا پس گویا اسے دو نمازیں دو تحریکوں سے پڑھیں تو اس صورت میں مقتدی کی ایک نماز بغیر عذر حدیث کے دو اماموں کے پیچھے ہوگی اسلئے جائز نہیں اور اگر نفل نماز کسی نے شروع کی پھر جماعت قائم ہوئی تو مختار ہے کہ اسکو نہ توڑے خواہ رکعت کا سجدہ کیا ہو یا نہ کیا ہو اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ مذکور کی نماز یا قضا شروع کی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جس شخص نے نفل کی نماز کی ایک رکعت پڑھی تھی پھر جماعت قائم ہوئی تو وہ ایک رکعت اور پڑھ دے پھر امام کے ساتھ داخل ہو جاوے اور اگر پہلی رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو اسکو توڑ دے اور امام کے ساتھ داخل ہو جاوے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے بیان جماعت قائم ہونے سے امام کا نماز شروع کرنا مراد ہو مودن کا اقامت کہنا مراد نہیں اور اگر مودن نے اقامت شروع کی ہو اور کسی شخص نے پہلی رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو ہمارے اصحاب کا بلا خلاف یہ حکم ہے کہ دو رکعتیں پوری کرے یہ نہایت میں لکھا ہے اور اگر دوسری جگہ جماعت قائم ہوئی مثلاً کوئی شخص طہر میں نماز پڑھتا تھا اور مسجد میں جماعت قائم ہوئی یا مسجد میں نماز پڑھتا تھا اور دوسری مسجد میں جماعت قائم ہوئی تو نماز کسی حالت میں نہ توڑے اگر نفل کی تین رکعتیں پڑھ چکا ہو اور جماعت قائم ہوئی تو اپنی نماز پوری کر کے نفل کی نیت سے اقتدا کرے اور اگر تیسری رکعت میں ہو اور اس رکعت کا ابھی سجدہ نہیں کیا ہو تو نماز کو قطع کر دے اور اس میں اختیار ہے جیسے قعدہ کی طرف کو لوٹے اور سلام پھیرے چاہے سلام نہ پھیرے اسی طرح کھڑا ہوا تکبیر کرے امام کے ساتھ نماز شروع کرنے کی نیت کرے اور قیام کی حالت میں سلام نہ پھیرے یہ تمیز میں لکھا ہے اصح یہ ہے کہ دونوں صورتوں کا اختیار ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور بعضوں نے کہا کہ اسی طرح کھڑا ہوا ایک سلام پھیر کر نماز توڑ دے اور یہی اصح ہے اسلئے کہ قعدہ نماز کے تمام ہونے کے لیے شرط تھا اور یہ نماز کا

جامع شریعت میں
اسلئے کہ اسکو پورا کرے
جامع شریعت میں
کہا کہ اسکی قرات کر لی گئی ہے
مذکورہ امام نے نماز پڑھی
کی اور پھر امام نے
مودن نے قرات کی
جو کہ مذکورہ امام نے
امام نے شروع کی تھی
تو جماعت شروع ہو گئی
جو کہ مذکورہ امام نے

تو نہایت نماز کا تمام ہونا نہیں اس واسطے کہ ظہر کی نماز دو رکعتوں پر تمام نہیں ہوتی اور ایک ہی سلام کافی ہے یہ محیط خسری
 میں لکھا ہے اور یہی حکم اس صورت میں کہ عشاء یا عصر کی نماز شروع کر دی ہو اور پھر اسکی جماعت قائم ہوئی
 لیکن عشاء کی نماز تمام کرنے کے بعد نفلوں کی نیت سے نماز میں شریک نہ ہو جس شخص کو ظہر کی ایک رکعت امام کے
 ساتھ لی تو اسے سب فقہاء کے قول کے بموجب ظہر کی نماز جماعت سے نہیں پڑنی لیکن سب فقہاء کے نزدیک جماعت
 کی فضیلت پالی اور اگر تین رکعتیں امام کے ساتھ پائیں تو ابالہ باغ ظہر کی نماز جماعت سے پڑھنے والا ہو گیا یہ
 سراج الودائع میں لکھا ہے اور نفل نماز شروع کی پھر فرض کی جماعت قائم ہوئی تو جو دو گنا نہ پڑے اور اسکو تمام کر کے
 اسپر زیادتی نہ کرے یہ محیط خسری میں لکھا ہے اگر ظہر یا عصر سے پہلے کی سنتیں پڑھتا تھا اور ظہر کی جماعت قائم ہوئی
 یا عصر کا خطبہ شروع ہوا تو دو رکعتیں پڑھ کر نماز کو قطع کر دے یہ امام ابو یوسف رحمہ سے مروی ہے اور بعضوں نے
 کہا کہ نماز کو پورا کر دے یہ ہا یہ میں لکھا ہے یہی انس ہی محیط خسری میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ سراج الودائع میں لکھا
 ہے جس شخص نے امام کو فجر کی نماز پڑھتے ہوئے پایا اور اسے فجر کی سنتیں نہیں پڑھی ہیں تو اگر اسے یہ خوف
 ہوا کہ ایک رکعت فوت ہو جاوے گی اور دو رکعتیں امام کے ساتھ مل جاوے گی تو وہ مسجد کے دروازے کے پاس سنتیں
 پڑھ لے پھر نماز میں داخل ہوا اور اگر دونوں رکعتوں کے فوت ہونے کا خوف ہو تو سنتیں نہ پڑھے اور امام
 کے ساتھ داخل ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے کتاب میں یہ مذکور نہیں کہ اگر اسکو یہ خیال ہو کہ قعدہ ل جاوے گا تو کیا کرے
 اور کتاب میں جو یہ مذکور ہے کہ اگر اسکو دونوں رکعتوں کے فوت ہونے کا خوف ہو تو ظاہر اس سے یہ ہوتا ہے
 کہ جب کو یہ خوف ہو کہ کوئی رکعت نہ ملے گی صرف قعدہ ملے گا وہ سنتیں نہ پڑھے اور امام کے ساتھ داخل ہو جاوے
 اور ایضاً ابو جعفر سے منقول ہے کہ اگر قعدہ ملنے کی توقع ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک
 سنتیں پڑھے اس واسطے کہ ان دونوں کے نزدیک تشہد کا لٹا نٹل رکعت کے ملنے کے یہ کفایہ میں
 لکھا ہے اس کے سوا اور بانی سنتوں کا یہ حکم ہے کہ اگر یہ سمجھے کہ امام کے رکوع کرنے سے پہلے تمام کر لوں گا تو
 مسجد سے باہر نہ دے اور اگر رکعت کے فوت ہونے کا خوف ہو تو امام کے ساتھ نماز شروع کر دے
 یہ بیہ میں لکھا ہے اور اگر امام کو رکوع میں پایا اور یہ معلوم نہیں کہ پہلے رکوع میں ہی یا دوسرے میں تو
 سنتیں چھوڑ دے اور امام کے ساتھ ہو جاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کسی مسجد میں داخل ہوا اور
 اس میں اذان ہو چکی ہو تو بغیر نماز پڑھنے دان سے باہر نہ اکر وہ لیکن وہ اگر کسی اور مسجد کا موزن یا
 امام ہے اور اس کے نہ ہونے سے جماعت تفرق ہو جاوے گی تو اس کے واسطے مسجد سے باہر ہو جانے میں
 کچھ مضائقہ نہیں یہ حکم اس شخص کے لیے ہے جس نے ابھی تک وہ نماز نہ پڑھی ہو اور اگر ایسا پڑھ چکا ہو تو عشاء اور
 ظہر کی نماز میں جب تک موزن نے اقامت نہیں کی اور مسجد سے باہر چلا جائے میں مضائقہ نہیں اور اگر
 موزن نے اقامت شروع کر دی تو مسجد سے باہر نہ جاوے اور نفل کی نیت سے ان نمازوں کو پڑھے
 اور عصر اور مغرب اور فجر کی نمازوں میں یہ حکم ہے کہ مسجد سے باہر چلا جاوے اور اگر گھر آیا اور اس کے ساتھ
 داخل نہ ہوا تو کہ وہ یہ محیط خسری میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے امام کو رکوع میں پایا اور تکبیر کہہ کر گھڑا ہوا
 اسے میں امام نے رکوع سے سر اٹھا لیا تو اسکو وہ رکعت نہ ملی یہ ہدایہ میں لکھا ہے خواہ انی یہ میں رکوع میں

۷
 عیناً بعض نسخوں میں
 دیکھا کہ کسی نسخہ میں
 جو کہان جس کے کتب خانہ
 میں ہے

اگر چھوٹی ہوئی نمازوں کی قضا کے بیان میں جو نماز وقت میں واجب ہو کر اس وقت چھوٹ جاوے تو اسکی قضا لازم ہو خواہ اسکو جائز چھوڑا ہو یا ہول کر چھوڑا ہو یا نیند کی وجہ سے چھوڑا ہو خواہ بہت سی نمازین چھوٹ گئی ہوں خواہ تھوڑی سی چھوٹ گئی ہوں مجنون پر حالت جنون میں ان نمازوں کی قضا واجب نہیں جو عقل کی حالت میں اس سے چھوٹی ہوں اور اسطرح حالت عقل میں ان نمازوں کی قضا واجب نہیں جو جنون کی حالت میں اس سے چھوٹی ہوں اور مرتد پر ان نمازوں کی قضا واجب نہیں جو مرتد رہنے کی حالت میں اس سے چھوٹی ہوں اگر کوئی دار الحکمر میں مسلمان ہوا اور ایک مدت تک اسنے اسوجہ سے نماز نہ پڑھی کہ نماز کا واجب ہونا اسکو معلوم نہ تھا تو اسپر ان نمازوں کی قضا واجب نہ ہوگی اگر کوئی شخص بے ہوش تھا یا ایسا مرض تھا کہ اشارہ سے بھی نماز نہیں پڑھ سکتا تھا تو جو نمازین اس حالت میں فوت ہوئی ہیں اور وہ چھوٹی ہوئی نمازین ایک دن رات کی نمازوں سے بڑھ گئی ہیں تو انکی قضا واجب نہ ہوگی قضا کا حکم یہ ہے کہ جس صفت سے نمازین فوت ہوئی ہو اسی صفت کے ساتھ ادا کی جاوے لیکن عذر اور ضرورت کی حالت میں یہ حکم بدل جاتا ہے جس شخص کی حالت اقامت میں چار رکعت والی فرض قضا ہوئی ہو وہ سفر میں انکو پچار رکعتوں سے قضا کرے گا۔ اور اگر سفر میں قضا ہوئی ہو تو اقامت کی حالت میں انکو دو رکعتوں سے قضا کرے گا۔ فرض کی قضا فرض ہی واجب کی واجب اور سنت کی سنت قضا کے واسطے کوئی وقت معین نہیں بلکہ تین وقتوں سے سوا تمام عمر اسکا وقت ہو اور وہ تین وقت یہ ہیں فجر کے طلوع ہونے کی وقت اور زوال ہونے کی وقت اور غروب ہونے کی وقت ان اوقات میں نماز جائز نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے کسی شخص نے نماز پڑھی پھر مرتد ہو گیا پھر اسی نماز کے وقت کے اندر مسلمان ہو گیا تو اسکا نماز کا اعادہ کرے یہ کافی میں لکھا ہے کسی لڑکے نے عشا کی نماز پڑھی پھر سو گیا اور اسکا احتلام ہوا اور فجر کے طلوع ہوتے سے پہلے ہوشیار ہو گیا تو عشا کو قضا کر لیا لڑکی کا حکم اسکے خلاف ہو پس اگر لڑکی فجر کے طلوع ہونے سے پہلے حیض کے ساتھ بالغ ہوئی تو عشا کی قضا اسپر واجب نہ ہوگی۔ ہر اس شخص کے جب واجب ہونے کی حالت میں حیض آجاتا ہو تو وجوب ساقط ہو جاتا ہے اور جب وجوب کے ساتھ حیض ہو تو وجوب ساقط ہے جس باغ وجوب ہو گا اور اگر اپنی عمر کے حساب سے بالغ ہوئی تو عشا کی نماز اسپر واجب ہوگی اور اگر لڑکا طلوع فجر سے پہلے ہوشیار ہوا تو بعضوں نے کہا کہ عشا کو قضا کر لیا یہ بچہ رخصتی میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر چھوٹی ہوئی نمازوں کو حاجت سے اتنا کرے تو اگر جہری نمازوں کو قضا کرنا تو امام کو چاہیے کہ نمازین جہر کرے اور ہر نماز قضا پڑھتا ہو تو جہر اور مخالفت میں اختیار ہو اگر جہر افضل ہے جیسے وقت میں تنہا نماز پڑھتا تھا اور اگر آہستہ قرات پڑھنے کی نمازین میں تو آہستہ پڑھنا واجب ہے اور امام کی واسطے بھی یہی حکم ہے یہ تلخیص میں لکھا ہے وقت کی نماز اور چھوٹی ہوئی نمازین اور چند قضا نمازوں میں ترتیب واجب ہے یہ کافی میں لکھا ہے بیان تک کہ وقت کی نماز قضا نماز کے ادا کرنے سے پہلے جائز نہیں یہ محیط حسنی میں لکھا ہے اسطرح فرض اہل و ترین ترتیب واجب ہے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے۔ اگر فجر کی نماز پڑھی اور اسکو یاد تھا کہ وتر نہیں پڑھے ہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک وہ نماز فاسد ہوگی۔ اگر نفل نماز میں کسی فرض یا واجب نماز کا فوت ہوا اسکو یاد

گیا۔ صوان باب چھوٹی ہوئی نمازوں کی قضا کے بیان میں جو نماز وقت میں واجب ہو کر اس وقت چھوٹ جاوے تو اسکی قضا لازم ہو خواہ اسکو جائز چھوڑا ہو یا ہول کر چھوڑا ہو یا نیند کی وجہ سے چھوڑا ہو خواہ بہت سی نمازین چھوٹ گئی ہوں خواہ تھوڑی سی چھوٹ گئی ہوں مجنون پر حالت جنون میں ان نمازوں کی قضا واجب نہیں جو عقل کی حالت میں اس سے چھوٹی ہوں اور اسطرح حالت عقل میں ان نمازوں کی قضا واجب نہیں جو جنون کی حالت میں اس سے چھوٹی ہوں اور مرتد پر ان نمازوں کی قضا واجب نہیں جو مرتد رہنے کی حالت میں اس سے چھوٹی ہوں اگر کوئی دار الحکمر میں مسلمان ہوا اور ایک مدت تک اسنے اسوجہ سے نماز نہ پڑھی کہ نماز کا واجب ہونا اسکو معلوم نہ تھا تو اسپر ان نمازوں کی قضا واجب نہ ہوگی اگر کوئی شخص بے ہوش تھا یا ایسا مرض تھا کہ اشارہ سے بھی نماز نہیں پڑھ سکتا تھا تو جو نمازین اس حالت میں فوت ہوئی ہیں اور وہ چھوٹی ہوئی نمازین ایک دن رات کی نمازوں سے بڑھ گئی ہیں تو انکی قضا واجب نہ ہوگی قضا کا حکم یہ ہے کہ جس صفت سے نمازین فوت ہوئی ہو اسی صفت کے ساتھ ادا کی جاوے لیکن عذر اور ضرورت کی حالت میں یہ حکم بدل جاتا ہے جس شخص کی حالت اقامت میں چار رکعت والی فرض قضا ہوئی ہو وہ سفر میں انکو پچار رکعتوں سے قضا کرے گا۔ اور اگر سفر میں قضا ہوئی ہو تو اقامت کی حالت میں انکو دو رکعتوں سے قضا کرے گا۔ فرض کی قضا فرض ہی واجب کی واجب اور سنت کی سنت قضا کے واسطے کوئی وقت معین نہیں بلکہ تین وقتوں سے سوا تمام عمر اسکا وقت ہو اور وہ تین وقت یہ ہیں فجر کے طلوع ہونے کی وقت اور زوال ہونے کی وقت اور غروب ہونے کی وقت ان اوقات میں نماز جائز نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے کسی شخص نے نماز پڑھی پھر مرتد ہو گیا پھر اسی نماز کے وقت کے اندر مسلمان ہو گیا تو اسکا نماز کا اعادہ کرے یہ کافی میں لکھا ہے کسی لڑکے نے عشا کی نماز پڑھی پھر سو گیا اور اسکا احتلام ہوا اور فجر کے طلوع ہوتے سے پہلے ہوشیار ہو گیا تو عشا کو قضا کر لیا لڑکی کا حکم اسکے خلاف ہو پس اگر لڑکی فجر کے طلوع ہونے سے پہلے حیض کے ساتھ بالغ ہوئی تو عشا کی قضا اسپر واجب نہ ہوگی۔ ہر اس شخص کے جب واجب ہونے کی حالت میں حیض آجاتا ہو تو وجوب ساقط ہو جاتا ہے اور جب وجوب کے ساتھ حیض ہو تو وجوب ساقط ہے جس باغ وجوب ہو گا اور اگر اپنی عمر کے حساب سے بالغ ہوئی تو عشا کی نماز اسپر واجب ہوگی اور اگر لڑکا طلوع فجر سے پہلے ہوشیار ہوا تو بعضوں نے کہا کہ عشا کو قضا کر لیا یہ بچہ رخصتی میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر چھوٹی ہوئی نمازوں کو حاجت سے اتنا کرے تو اگر جہری نمازوں کو قضا کرنا تو امام کو چاہیے کہ نمازین جہر کرے اور ہر نماز قضا پڑھتا ہو تو جہر اور مخالفت میں اختیار ہو اگر جہر افضل ہے جیسے وقت میں تنہا نماز پڑھتا تھا اور اگر آہستہ قرات پڑھنے کی نمازین میں تو آہستہ پڑھنا واجب ہے اور امام کی واسطے بھی یہی حکم ہے یہ تلخیص میں لکھا ہے وقت کی نماز اور چھوٹی ہوئی نمازین اور چند قضا نمازوں میں ترتیب واجب ہے یہ کافی میں لکھا ہے بیان تک کہ وقت کی نماز قضا نماز کے ادا کرنے سے پہلے جائز نہیں یہ محیط حسنی میں لکھا ہے اسطرح فرض اہل و ترین ترتیب واجب ہے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے۔ اگر فجر کی نماز پڑھی اور اسکو یاد تھا کہ وتر نہیں پڑھے ہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک وہ نماز فاسد ہوگی۔ اگر نفل نماز میں کسی فرض یا واجب نماز کا فوت ہوا اسکو یاد

ایمان و نفل فاسد نہ ہوگی اسلیے کہ ترتیب کا وجوب فرضوں میں خلاف قیاس ثابت ہوا اور اسلیے غیر فرض کو اس کے ساتھ
 نہیں لائے یہ محیط سرخی میں لکھا اور فتاویٰ غائبہ میں لکھا کہ اگر کا جس وقت بالغ ہوا اور وقت میں نماز پڑھی
 تو وہ صاحب ترتیب ہو جاتا ہے عورت جس وقت بالغ ہوئی اور خون صحیح دیکھا تو ایک بار کے حبض سے صاحب
 عادت ہو جاتی ہے یہ تائید غائبہ میں لکھا ہے لیکن نماز کے بعض اعمال میں ہمارے نزدیک باہم ترتیب فرض نہیں
 یہ محیط میں لکھا ہے بیان تک کہ اگر کوئی شخص شروع سے امام کے ساتھ نماز میں شریک ہو اور پھر اس کے پیچھے
 سہ گیا یا اس کو حادث ہو گیا اور امام آگے بڑھ گیا پھر ہوشیار ہوا یا پھر وضو کر کے نماز میں شریک ہوا تو اس پر
 واجب ہو کہ اول وہ نماز پڑھے جو چھوٹ گئی ہے پھر امام کی متابعت کرے اور اگر امام کو نماز میں پایا پس اگر
 اول امام کی متابعت کی پھر امام کے سلام پھیرنے کے بعد پہلی نماز کی قضا کی تو ہمارے مینون اماموں کے
 نزدیک جائز ہے اسی طرح جمعہ کی نماز میں اگر آدمیوں کی کثرت کی وجہ سے پہلی رکعت امام کے ساتھ ادا کرے
 اور دوسری رکعت ادا کی پس دوسری رکعت پہلی رکعت کے ادا کرنے سے پہلے ادا ہوئی پھر امام کے
 سلام پھیرنے کے بعد پہلی رکعت قضا کی تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ شرح لمحاوی کی فصل ستر عورت میں
 لکھا ہے ترتیب بھولنے سے اور ان چیزوں سے جو بھولنے کے حکم میں ہیں ساقط ہو جاتی ہے یہ مضمرات
 میں لکھا ہے اگر وقت کی نماز ادا کرنے کے بعد کوئی بھولی ہوئی نماز یاد آئی تو وقت کی نماز جائز ہوگی یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر ظہر کی نماز اس گمان پر پڑھی کہ وضو ہو اس کے بعد وضو کر کے عصر کی نماز پڑھی
 پھر ظہر ہو کہ ظہر کی نماز بے وضو پڑھی تھی تو صرف ظہر کی نماز کا اعادہ کرے اسلیے کہ وہ ظہر کی نماز کے حق میں بھولا
 والے کے حکم میں ہے برخلاف اسکے اگر عرفہ کے روز میں ظہر کی نماز وضو کے گمان سے پڑھی پھر وضو
 کر کے عصر کی نماز پڑھی پھر ظہر ہو کہ ظہر کی نماز بے وضو پڑھی تھی تو دونوں نمازوں کا اعادہ کرے
 اسلیے کہ عصر کی نماز وہاں ظہر کی تابع ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے ظہر کی نماز پڑھی اور اس کو یاد
 ہو کہ فجر کی نماز نہیں پڑھی ہے تو اس کی ظہر فاسد ہو جائے گی پھر فجر کی نماز قضا کی اور عصر کی نماز پڑھی اور اس کو
 ظہر یاد ہو تو عصر جائز ہوگی اسلیے کہ عصر کے ادا کرتے وقت اس گمان میں کوئی نماز اس کے اوپر قضا نہیں
 ہو اور یہ گمان معتبر ہے یہ نہیں میں لکھا ہے اور اگر ظہر میں یہ شک ہو کہ اس نے فجر کی نماز پڑھی ہے یا نہیں پڑھی
 پس جب فارغ ہوا تو اس کو یقین ہو کہ فجر کی نماز نہیں پڑھی تو اول فجر کی نماز پڑھے پھر ظہر کی نماز کا اعادہ کرے
 یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور جس شخص کو نماز کے اندر یاد آیا کہ اس پر کچھ نمازین قضا ہیں فقیہ ابو جعفر رحمہ اللہ سے یہ منقول ہے
 کہ ہمارے نزدیک اس کی نماز فاسد ہو جائے گی لیکن یاد آتے ہی نماز کو توڑ نہ دے بلکہ دو رکعتیں پوری کرے
 اور بعد اسکے نفل پڑھ سکتا ہے خواہ وہ قنائیر ائی ہو یا یہ محیط میں لکھا ہے اگر جمعہ کی نماز پڑھنے والے
 کو یاد آیا کہ اس پر فجر کی نماز باقی ہے تو اگر ایسی حالت ہو کہ اگر اس نماز کو قطع کرے اور فجر کی نماز میں مشغول
 ہو تو جمعہ فوت ہو جائے گا لیکن وقت نہیں فوت ہونے کا ہے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے
 نزدیک جمعہ کو قطع کرے اور فجر کی نماز پڑھے پھر ظہر کی نماز پڑھے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک جمعہ کو اول
 تمام کرے اور اگر ایسی حالت ہو کہ فجر کی نماز قضا کرنے کے بعد ہی جمعہ مل جائے گا تو بالاجل یہ حکم ہے

۱۷۰
 اگر ترتیب کی غفلت
 نہیں جائے تو وہ بھولنے
 والے کے اندر ہو
 کو حاجت نہ ہو
 نہ بھولنے کا ترتیب
 اس کی نماز صحیح ہوگی
 یعنی اور

کہ اول فجر کی نماز پڑھ لے اور اگر ایسی حالت ہو کہ اگر جمعہ کو قطع کر کے فجر کی نماز میں مشغول ہو گا تو وقت جاتا ہو گا تو بالاجماع یہ حکم ہو کہ اول جمعہ کو تمام کرے پھر فجر کی نماز قضا کرے یہ سراج الوماج میں لکھا ہے وقت کی تنگی میں ترتیب مسقط ہو جاتی ہے یہ فیض سرخی میں لکھا ہے اور اگر تنگ وقت میں بھی قضا نماز کو قدم کریگا تو نماز جائز ہوگی مگر گناہگار ہوگا یہ سنسرا لائق میں لکھا ہے۔ وقت کی تنگی اس قدر کہ وقت اس قدر باقی ہو کہ صبحین اس وقت کی نماز اور قضا نماز دونوں پڑھ سکے یہاں تک کہ اگر اسپر عشا کی نماز قضا باقی ہو اور وہ جائے کہ اگر میں عشا کی نماز کی قضا میں مشغول ہو گیا اور پھر فجر کی نماز پڑھ سکا تو قعدہ میں بقدر تشدد بیٹھنے سے پہلے سورج اُٹھ آوے گا تو فجر کی نماز وقت میں پڑھ لے اور عشا کی نماز سورج کے بلند ہونے کے بعد پڑھے یہ صبحین میں لکھا ہے اور اگر وقت اتنا ہو کہ وقت کی نماز اور قضا کو افضل طور پر نہیں پڑھ سکتا تو بھی ترتیب کی رعایت کرے مثلاً اتنا وقت ہو کہ اگر قضا پڑھے تو وقت کی نساہت خفیف کے ساتھ اور قرأت اور تمام ارکان میں کمی کے ساتھ ادا ہوگی تو ترتیب ضرور ہو اور صرف اسی قدر رکعت کا کرے جس سے نماز جائز ہو جائے یہ سنسرا تاشی میں لکھا ہے اور وقت کی تنگی کا اعتبار نماز شروع کرتے وقت میں اگر کسی کو وقت کی نماز شروع کرنے کے وقت قضا نماز یاد تھی اور اس نے قرأت آتی لمبی پڑھی کہ وقت تنگ ہو گیا تو اس کی نماز جائز نہ ہوگی لیکن اگر اسکو توڑ کر پھر شروع کرے تو جائز ہوگی اور اگر نماز شروع کرتے وقت قضا نماز یاد نہ تھی پھر قرأت میں تطویل کی پھر وقت تنگ ہونے پر اسکو قضا نماز یاد آگئی تو وہ نماز جائز ہوگئی اور اس نماز کا قطع کرنا اسپر لازم نہیں یہ صبحین میں لکھا ہے حقیقت میں وقت تنگ ہونے کا اعتبار نماز پڑھنے والے کے گمان کا اعتبار نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے پس اگر کسی پر عشا کی نماز قضا تھی اور اسکو گمان یہ ہوا کہ فجر کا وقت تنگ ہو گیا ہے اور اس نے فجر کی نماز پڑھ لی پھر ظاہر ہو کہ فجر کا وقت بہت باقی ہو تو وہ فجر کی نماز باطل ہو جائیگی اس کے بعد غور کرے کہ اگر وقت دونوں نمازوں کے لائق ہو تو دونوں نمازین پڑھے ورنہ فجر کی نماز کا اعادہ کرے اور اس کے بعد پھر غور کرے کہ وقت کس قدر باقی ہو اگر فجر کے وقت میں پھر وسعت ہو تو یہ نماز بھی باطل ہوگئی اور اسی طرح آخر وقت تک کیے جاوے اور اگر عشا کی نماز پڑھ لی اور فجر کا اعادہ نہ کیا اور قعدہ میں بقدر تشدد بیٹھنے سے پہلے سورج طلوع ہو گیا تو فجر کی نماز صحیح ہوگئی یہ صبحین میں لکھا ہے اسی طرح اگر ظہر کے آخر میں فجر کی نماز کی قضا یاد آئی اور اسکو گمان یہ ہو کہ وقت میں دونوں نمازوں کی گنجائش نہیں پھر ظہر کی نماز پڑھ لی اور اس کے بعد بھی کچھ ظہر کا وقت باقی تھا پھر غور کرے اگر باقی وقت میں گنجائش ہو کہ فجر اور ظہر دونوں پڑھ سکتا ہے تو ظہر کی نماز پڑھ چکا ہے وہ فاسد ہوگئی اسکو جانیے کہ اول فجر کی نماز پڑھے پھر ظہر کا اعادہ کرے اور یہی حکم ہو اس صورت میں کہ اگر وقت اس قدر باقی ہو کہ فجر کی نماز پڑھ کر ظہر کی ایک رکعت پڑھ سکتا ہے یہ تاتار خانہ میں حجت سے نقل کیا ہے اور اگر چھوٹی ہوئی نمازین ایک سے زیادہ ہوں اور وقت میں صرف اس قدر گنجائش ہو کہ اس وقت کے فرض کے ساتھ چھوٹی ہوئی نمازوں میں سے بعض پڑھ سکتا ہے سب نہیں پڑھ سکتا تو جب تک بعض

مازوں کو نہ پڑے وقت کی ماز جائز نہ ہوگی پس اگر فجر کے وقت میں یاد آیا کہ عشا اور وتر کی ماز چھوٹ گئی
تھی اور وقت صرف پانچ رکعتوں کا باقی ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب اول وتر کی قضا پڑھے
پھر فجر کی ماز پڑھے پھر سورج کے طلوع ہونے کے بعد عشا کی قضا پڑھے اور اگر عصر کے
وقت میں یاد آیا کہ اسے فجر اور ظہر کی ماز نہیں پڑھی اور وقت میں آٹھ رکعتوں سے زیادہ کی گنجائش نہیں
تو اسکو چاہیے کہ اول ظہر کی قضا کرے پھر عصر کی پڑھے اور اگر وقت میں چھ رکعتوں سے زیادہ کی
گنجائش ہو تو اسکو چاہیے کہ اول فجر کی ماز پڑھے پھر عصر کی ماز پڑھے پھر ظہر کی ماز قضا کرے یہ تھاناز سے فاضل خان
میں لکھا ہے عصر کے وقت میں امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک آخر وقت کا اعتبار ہے
نہیں میں لکھا ہے اور شمس الاممہ سرخسی نے بسط میں ذکر کیا ہے کہ اگر ظہر اور عصر کی ماز کا ادا کرنا سورج
کے متغیر ہونے سے پہلے ممکن ہو تو ترتیب کی رعایت واجب ہے اور اگر دونوں نمازیں سورج کے غروب
سے پہلے ادا نہیں ہو سکتی تو اول عصر کی ماز کا ادا کرنا واجب ہے اور اگر ظہر کی ماز تغیر شمس سے پہلے ادا
نہیں ہو سکتی اور عصر کی ساری ماز یا تھوڑی سورج متغیر ہونے کے بعد ہو جاوے گی تو ترتیب کی رعایت واجب
ہے مگر حسن ابن زیاد کے قول کے بموجب اول عصر کی ماز پڑھے اس لیے کہ سورج کے متغیر ہونے کے بعد
اسکے نزدیک عصر کا وقت نہیں رہتا یہ نہایت یقین میں لکھا ہے اور اگر وقت مستحب صرف استقدر باقی ہو زمین ظہر کی
گنجائش نہیں تو ترتیب بالاتباع ساقط ہو جاوے گی یا نہیں میں لکھا ہے اور اگر عصر کی ماز اول وقت میں شروع
کی اور اسکو یہ معلوم نہیں کہ اسے ظہر کی ماز باقی ہے اور عصر کی ماز اتنی دیر میں پڑھی کہ وقت رات کا داخل
ہو گیا پھر یاد آیا کہ اسے ظہر باقی ہے تو اسکو چاہیے کہ اپنی ماز اس طرز پر قضا کرے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے
اور وقت کے تنگ ہو جانے سے جو ترتیب ساقط ہو جاتی ہے وہ اصح قول کے بموجب وقت کے نکلنے کے
بعد پھر نہیں ہوتی یہاں تک کہ اگر وقت کی ماز کے پڑھنے کے درمیان میں وقت خارج ہو گیا تو اصح قول
کے بموجب وہ ماز فاسد نہ ہوگی اور اصح قول کے بموجب وہ ماز ادا ہوگی نہ قضا یہ زاہدی میں لکھا ہے اور
بھونے کی صورت میں جب تک بھولا ہوا ہو تب تک ترتیب کا حکم ظاہر نہیں ہوتا اور جب قضا مانا یاد آتی ہے تو
ترتیب لازم ہو جاتی ہے یہ تا ماز خانہ میں خلاصہ سے نقل کیا ہے جب قضا نماز میں بہت سی ہو جاوے
تب ترتیب ساقط ہو جاتی ہے یہ صحیح ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور بہت ہو جانے کی حد یہ کہ چھٹی
ماز کا وقت نکل کر چھ نمازیں جمع ہو جاوے اور امام محمد رحمہ سے یہ منقول ہے کہ چھٹی نماز کا وقت
داخل ہو جاوے پہلا قول صحیح ہے یہاں میں لکھا ہے معتبر یہ ہے کہ قضا نماز کے بعد چھ وقت درمیان میں
آ جاوے اور اگر چہ بعد اسکے نمازیں اپنے وقت میں ادا کرتا ہو اور بعضوں نے یہ کہا ہے کہ چھ نمازیں جمع
ہو جاوے اگر چہ متفرق ہوں اور فائدہ اس اختلاف کا اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ اگر نمازیں
بچھوئیں مثلاً ایک دن کی عصر ایک دن کی مغرب اور یہ معلوم نہیں کہ انہیں کوئی
پہلی ہے تو پہلے قول کے بموجب ترتیب ساقط ہو جاوے گی اس واسطے کہ قضا نمازوں کے درمیان میں بہت
سے وقت آگئے اور دوسرے قول کے بموجب ترتیب ساقط نہ ہوگی اس واسطے کہ اس قول میں نمازیں

قفہ میں ہونا معتبر، تو اب اسکو چاہیے کہ سات نمازین پڑھے اول ظہر پڑھے پھر عصر پڑھے پھر ظہر پڑھے پھر مغرب
پڑھے پھر ظہر پڑھے پھر عصر پڑھے پھر ظہر پڑھے پہلا قول اصح ہے یہ تین میں لکھا ہے اور اسی میں آسانی
زیادہ ہے دوسرا قول ابو بکر محمد بن الفضل نے اختیار کیا ہے اور اس میں احتیاط زیادہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان
میں لکھا ہے اور بہت سی نمازوں کے چھوٹنے سے جس طرح ادائین ترتیب سا قیام ہو جاتی ہے اسی طرح
قضا میں بھی ترتیب سا قیام ہو جاتی ہے مثلاً کسی کی مہینہ بھر کی نمازین چھوٹ گئیں اور اُس نے اس طرح قضا
کیں اول تین نمازین فجر کی پڑھے پھر تیس نمازین ظہر کی پڑھے پھر تیس تو صحیح ہو گا یہ محیط سترہ میں لکھا
ہے جب بہت سی نمازوں کے چھوٹنے سے ترتیب سا قیام ہو گئی پھر اس میں سے کچھ نمازین قضا پڑھ لیں
اور باقی نمازین چھوٹے کم رہ گئیں تو اصح قول کے بموجب ترتیب نہیں خود کرتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔
شیخ امام زاہد ابو حفص کبیر نے لکھا ہے کہ اسی پر فتوے ہے یہ محیط میں لکھا ہے یہاں تک کہ اگر ایک مہینہ کی
نمازین چھوٹیں پھر ان سب کو قضا کیا مگر ایک نماز باقی رہ گئی اور باوجود اسکے یاد ہونے کے وقت کی
نماز پڑھی تو جائز ہے یہ محیط سترہ میں لکھا ہے۔ چھوٹی ہوئی نمازین دو قسم کی ہیں ایک پُرانی دوسری
نئی۔ نئی قضا نمازوں سے بالاتفاق ترتیب سا قیام ہو جاتی ہے پُرانی قضا نمازوں میں شایع اختلاف
ہو مثلاً کسی شخص سے مہینہ بھر کی نمازین برابر چھوٹیں پھر ایک مدت تک اُس نے نماز پڑھی اور ان نمازوں کو
قضا نہ کیا اسکے بعد پھر ایک نماز چھوٹی اسکے بعد باوجود اُس نئی قضا کے یاد ہونے کے اُس نے دوسری
نماز پڑھی تو بعض فقہاء کے نزدیک یہ دوسری نماز جائز نہ ہوگی اور بعض کے نزدیک جائز ہو جائیگی اور
اسی پر فتوے ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر قضا نماز یاد آوے اور اس وقت باوجودیکہ قضا نماز پڑھنے پر قدرت
رکھتا ہے اور نہ پڑھے تو اصل میں مذکور ہے کہ ایسا کرنا مکروہ ہے اس لیے کہ جس وقت قضا نماز یاد آئی وہی اسکا
وقت ہے اور تاخیر نماز کی اپنے وقت سے بالاتفاق مکروہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اصل میں مذکور ہے کہ کسی شخص
نے عصر کی نماز پڑھی اور اسکو یاد تھا کہ ظہر کی نماز نہیں پڑھی ہے تو وہ فاسد ہوگی لیکن آخر وقت میں
پڑھی ہوگی تو فاسد نہ ہوگی۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اسکی فرضیت فاسد
ہوتی ہے اصل نماز نہیں باطل ہوتی اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اصل نماز بھی باطل ہو جاتی ہے اور یہ سلسلہ
مشہور ہے پھر امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک فرضیت بفساد و قوف فاسد ہوتی ہے یعنی اگر کسی نے ظہر
کی نماز قضا ہونے کے بعد چھ نمازین یا اُس سے زیادہ اور پڑھیں اور ظہر کی قضا نہ پڑھی تو اب وہ
عصر کی نماز جائز ہو جائیگی اور اسکا اعادہ واجب نہ ہوگا اور صاحبین کے نزدیک قطعاً فاسد
ہو جاتی ہے کسی حالت میں جائز نہیں ہوتی اور اصل اس سلسلہ میں یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک
قضا اور وقت کی نماز میں ترتیب کی رعایت جس طرح کہ بہت سی نمازوں کے چھوٹنے سے سا قیام ہو جاتی
ہے اسی طرح بہت سی ادا نمازوں کے جمع ہونے سے بھی سا قیام ہو جاتی ہے یہ محیط میں لکھا ہے کسی شخص
کی ایک نماز فاسد ہو گئی اور وہ بھول گیا کہ کونسی نماز تھی اور گمان غالب بھی کسی نماز پر نہیں ہوتا تو ہمارے
ز نزدیک ایک دن رات کی نمازوں کا اعادہ کرے یہ ظہیر میں لکھا ہے فقہ ابو اللیث رحمہ نے لکھا ہے

کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ تاتار خانہ میں نیا بیچ سے نقل کیا ہے۔ اسی طرح اگر دو نمازین دونوں کی قضا ہو جائے
اب یا وہ نہیں کہ کوئی نمازین نہیں تو دونوں کی نماز کا اعادہ کرے گا اور علیٰ ہذا القیاس اگر تین نمازین تین دن
کی یا پانچ نمازین پانچ دن کی اسی طرح بھول گیا تو بھی یہی حکم ہو اور ایک دن کی طرح اور دوسرے دن
کی عصر قضا ہوئی اور یہ یا وہ نہیں کہ کوئی اول قضا ہوئی تھی تو گمان غالب سے کسی کو اول مقرر کرے
اور اگر کسی طرف کو گمان غالب نہ ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک دونوں کو قضا پڑے اور جسکو اول پڑنا
ہو اسکو دوبارہ پھر پڑے اس لیے کہ بطریق احتیاط ترتیب کی رعایت ہو سکتی ہو اور احتیاط عبادت میں
واجب ہو اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جب گمان غالب سے کسی ایک کو اول مقرر کرنے سے عاجز
ہو تو ترتیب اس سے ساقط ہو جائیگی پس دوبارہ ادا کرنا لازم ہو گا یہ محیط سخی میں لکھا ہے پس اگر اول خمسہ
کی نماز پڑھی پھر عصر کی نماز پڑھی پھر ظہر کی پڑھی تو افضل ہو اور اگر اول عصر کی نماز پڑھی پھر ظہر کی پڑھی پھر عصر
کی پڑھی تو بھی جائز ہے۔ عصر کی نماز پڑھنے والے کو اگر یاد آیا کہ ایک سجدہ اس سے چھوٹ گیا ہو اور یہ یا وہ نہیں
کہ وہ ظہر کی نماز میں سے چھوٹا ہو یا عصر کی نماز پڑھ رہا ہو اس میں سے چھوٹا ہو تو ایک طرف گمان غالب
کرے اگر کسی طرف گمان غالب نہ ہو تو عصر کی نماز کو پورا کرے اس احتمال کے سبب سے کہ شاید وہ
سجدہ اسی عصر سے چھوٹا ہو ایک سجدہ اور کرے پھر ظہر کی نماز کا اعادہ کرے پھر عصر کی نماز دوبارہ
پڑھے اور اگر اعادہ کرے تو کچھ حرج نہیں یہ محیط میں لکھا ہے مسائل متفرقہ تیسرے میں لکھا ہے کہ میرے والد
سے کسی نے پوچھا کہ کسی شخص نے عصر کی نماز شروع کی پھر نماز کے درمیان میں سورج غروب ہو گیا پھر
اس عصر میں کسی شخص نے اسکا اقتدا کیا تو یہ اقتدا صحیح ہو گا یا نہیں تو اسے جواب دیا کہ اگر امام مقیم اور مقتدی
مسا فرہین ہو تو جائز ہوگی یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے و شافعی مذہب والا اگر حنفی ہو جائے اور اسکی کچھ نمازین
شافعی مذہب میں ہوں گے کہ زمانہ میں قضا ہوئیں نہیں پھر حنفی ہونے کے زمانہ میں اسے قضا کرنے کا
ارادہ کیا تو انکو امام ابو حنیفہ رحمہ کے مذہب کے موافق پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے کوئی شخص نیم صرف ہو گیا
تک اور وتر کی ایک رکعت جائز سمجھتا ہو اس کے بعد نیم کو کہیںون تک اور وتر کی تین رکعتیں جائز سمجھنے
لگا تو جو نماز اسی حالت میں پڑھ چکا ہو اسکا اعادہ نہ کرے اور اگر اس طرح نماز اسے بغیر کسی سے پوچھے
صرف اپنی جہالت سے پڑھی تھی پھر کسی سے پوچھا اور اسے وتر کی تین رکعتوں کا حکم کیا تو جس قدر وتر
کی نمازین اس طرح پڑھی ہوں انکا اعادہ کرے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور صیر فیہ میں ہو کہ کسی عورت سے
ایک نماز پڑھ گئی پھر اسکو حیض ہوا پھر پاک ہوئی اور باوجودیکہ اسکو وہ قضا نماز یاد تھی اسکو قضا نہ کیا اور
نماز پڑھی تو جائز نہیں یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے کوئی حنفی کا فردا را حرب میں مسلمان ہوا اور اسکو شریعت
کا حکم نماز روزہ کا کچھ نہ معلوم ہوا پھر دارالاسلام میں داخل ہوا یا مر گیا تو اسے نماز روزہ کی بموجب قیاس
و استحسان کے کچھ قضا نہیں اور جب مرنے کے اس پر عذاب بھی نہیں ہو گا اور اگر دارالاسلام میں مسلمان
ہوا اور شریعت کے احکام معلوم نہ ہوئے تو اس پر حکم استحسان کے قضا لازم ہوگی یہ قادی قاضی خان میں لکھا
ہو اور اگر پہلے شخص کو دارالاحرب میں کسی نے احکام پہنچا دیے تو قضا لازم ہوگی اور حسن نے امام ابو حنیفہ

سے یہ روایت کی کہ اگر کوئی دو مردوں نے یا ایک مرد اور دو عورتوں نے جب نماز میں دی ہو تو قضا لازم ہوگی یہ محیط شرعی میں لکھا ہے عتابیہ میں ابو نصر رحمہ سے یہ روایت کی کہ اگر کسی شخص سے کوئی نماز قضا نہیں ہوئی اور وہ بطور احتیاط کے اپنی عمر کی نمازین قضا کرتا رہے تو وہ اگر اپنی پچھلی نمازوں میں نقصان یا کراہت کی وجہ سے قضا کرتا رہے تو بہتر ہے اور اگر اس واسطے نہیں کرتا تو قضا نہ کرے اور صبح یہ کہ جائز ہے کہ فجر بعد اور عصر کے بعد نہ پڑھے اور سلف میں سے بہت لوگوں نے شبہ فساد کی وجہ سے ایسا کیا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور وہ شخص سب رکعتوں میں الحمد سورہ کے ساتھ پڑھے یہ میں لکھا ہے اور فتاویٰ میں یہ کہ کوئی شخص نمازوں کو قضا کرتا رہے تو وہ وتر کو بھی قضا کرے اور اگر اس بات کا یقین ہو کہ اگر کوئی وتر کی نماز باقی رہے یا پانی نہیں تو وہ تین رکعت میں قنوت پڑھے پھر بقدر تشہد قعدہ کرے پھر ایک رکعت اور پڑھے پس اگر وتر باقی ہو تو ادا ہو گئی اور اگر باقی نہ تھی تو نفل کی چار رکعتیں ہو گئیں اور نفل کی نمازین قنوت پڑھنے سے کوئی نقصان نہیں ہے اور حجتہ میں یہ کہ قضا نمازین پڑھنا نفل پڑھنے سے اولیٰ ہے لیکن مشہور سنن اور چاشت کی نماز اور صلوٰۃ التبیح اور وہ نمازین جن میں حدیثوں میں خاص خاص سورتیں اور خاص خاص ذکر مروی ہیں ان کو نفل کی نیت سے پڑھے اور اس کے لوازم نمازین قضا کی نیت سے پڑھے یہ مضمرات میں لکھا ہے قضا نمازین مسجد میں نہ پڑھے اپنے گھر پڑھے یہ وجہ زکوریٰ میں لکھا ہے اور اگر باپ نے اسے بیٹے کو حکم کیا کہ میری طرف سے کچھ دنوں کی نمازین اور روزے قضا کر تو ہمارے نزدیک جائز نہیں یہ تاثر غانیہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص مراد اس سے بہت سی نمازین قضا ہیں اور اسے اپنی نمازوں کا کفارہ دینے کی وصیت کی تو اسکو تھالی مال سے ہر نماز کے واسطے نصف صاع گہون اور ہر وتر کے واسطے بھی نصف صاع اور ہر روزہ کے واسطے نصف صاع دے اور اگر اسے کچھ ٹکڑا نہیں چھوڑا تو اس کے وارث نصف صاع گہون قرض لین اور کسی سکین کو دین پھر وہ مسکین اس کے بعض وارثوں کو صدقہ دیدے پھر اس سکین کو دین اور ایسے ہی سب کفارہ پورا کر لین یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور فتاویٰ حجتہ میں یہ کہ اگر اسے اپنے وارثوں کے لیے وصیت نہیں کی اور بعض وارثوں نے اپنی طرف سے احسان کرنا چاہا تو جائز ہے اور ہر نماز سے نصف صاع گہون دے اور نصف صاع کے شرعی دو من ہوتے ہیں اور اگر سب گہون ایک ہی فقیر کو دیدے تو جائز ہے بخلاف اس کے قسم اور ظہار اور روزہ کے کفارہ میں یہ جائز نہیں اور اگر پانچ نمازوں سے نو بن ایک فقیر کو دیے اور ایک بن ایک فقیر کو دیے تو فقیر سنیہ اختیار کیا کہ چار نمازوں سے جائز ہو گا پانچوں نمازوں سے جائز ہو گا تیمہ میں یہ کہ سن بن علی رضی اللہ عنہما سے کسی شخص نے پوچھا کہ مرض الموت میں کسی شخص کو اپنی نماز کی طرف سے صدقہ دینا جائز ہے آپ نے فرمایا جائز نہیں اور حمید دہری اور امام ابو یوسف رحمہما سے سوال کیا کہ بہت ضعیف ہو پڑے پھر اپنی زندگی میں نمازوں کا صدقہ دینا واجب ہے جیسے کہ روزہ کا صدقہ دینا واجب ہے تو انھوں نے کہا نہیں یہ تاثر غانیہ میں لکھا ہے فتاویٰ سے اہل سمرقند میں یہ کہ کسی شخص نے پانچ نمازین پڑھیں پھر اسکو معلوم ہوا کہ ان میں سے کسی ایک نماز میں پہلی دو رکعتوں میں قرأت نہیں کی ہے اور یہ نہ معلوم ہوا کہ وہ کونسی نماز تھی تو

نہیں اور نمازین پڑھنے کے واسطے صاع گہون دینا واجب ہے

احتیاطاً فجر اور مغرب کا اعادہ کرتے اور اگر یہ یاد آیا کہ صرف ایک رکعت میں قرأت چھوٹی ہو اور وہ نماز معلوم نہیں تو فجر اور وتر کا اعادہ کرے اور اگر یہ یاد ہو کہ دو رکعتوں میں قرأت چھوٹی ہو تو فجر اور مغرب اور وتر کا اعادہ کرے اور اگر یہ یاد ہو کہ چار رکعتوں میں قرأت چھوٹی ہو تو عصر اور عشاء کا اعادہ کرے اور وتر اور فجر اور مغرب کا اعادہ نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ جو شخص عہد نماز میں ترک کرتا ہو تو اسکو قتل نہ کریں یہ کافی کے باب قضاء الفوائت میں لکھا ہے۔

بار صوان باب سجدہ سہو کے بیان میں سجدہ سہو واجب ہے یہ تین میں سے کسی بھی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ سجدہ سہو اس وقت واجب ہے کہ وقت میں اسکی گنجائش ہو پس اگر کسی شخص پر صبح کی نماز سہو کا سجدہ تھا اور اسنے ابھی سجدہ نہیں کیا اور پہلے سلام کے بعد سورج طلوع ہو گیا تو سجدہ سہو اس سے ساقط ہو گیا اور اسی طرح اگر کوئی شخص عصر کے بعد قضا پڑھتا تھا اور اس میں سہو ہوا اور سجدہ کرنے سے پہلے آفتاب سرخ ہو گیا تو سجدہ سہو ساقط ہو گیا اور جن چیزوں سے نماز کے بعد اور نماز کا بنا کر ناسخ ہو جاتا ہو جیسے نین اگر سلام کے بعد واقع ہوں تو سجدہ سہو ساقط ہو جاتا ہے یہ بحسب الرائق میں لکھا ہے اور قنویہ میں ہے کہ اگر کسی فرض نماز میں سہو ہوا اور اسپر نفل کی بنا کر لے تو سجدہ سہو نہ کرے پس سہو الفائق میں لکھا ہے سجدہ سہو کا موقع بعد سلام کے ہے خواہ وہ سہو نماز زیادتی کی وجہ سے ہو یا کمی کی اور اگر سلام سے پہلے سجدہ کرے تو ہمارے نزدیک جائز ہے اصول کی روایت یہی ہے اور دو سلام پھیرے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور طحاوی کہ ایک سلام پھیرے جمہور کا قول یہی ہے اور اصل میں اسی کی طرف اشارہ کیا ہے کہ فہم میں لکھا ہے۔ اور دہنی طرف سلام پھیرے یہ زیادتی میں لکھا ہے اور طریقہ اسکا یہ ہے کہ پہلے سلام کے بعد اللہ اکبر کہے اور سجدہ کو جبک جاوے اور سجدہ میں تسبیح پڑھے پھر دو سجدہ اسی طرح کرے پھر دوبارہ تشهد پڑھے پھر سلام پھیرے یہ محیط میں لکھا ہے اور درود اور دعا سہو کے قعدہ میں پڑھے یہی صحیح ہے اور بعضوں نے کہا ہے پہلے قعدہ میں پڑھے یہ تین میں سے کسی بھی صحیح ہے اور زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ دونوں قعدوں میں پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے سہو کا حکم فرض اور نفل میں برابر ہے یہ محیط میں لکھا ہے فتاویٰ میں ہے کہ سہو کے دونوں سجدوں کے بعد قعدہ کرنا نماز کا رکن نہیں ہے اور اس قعدہ کا حکم سہو کے سجدوں کے بعد سوا ہے ہوا ہے کہ نماز کا ختم قعدہ پر ہوا اگر کسی نے دو قعدہ چھوڑ دیا اور کھڑا ہو گیا اور پل دیا تو نماز اسکی فاسد نہ ہوگی حلوائی نے یہی کہا ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے والو الجبہ میں ہے کہ اصل یہ ہے کہ نماز میں جو افعال چھوٹ جائے ہیں وہ تین قسم ہیں فرض اور سنت اور واجب پس اگر فرض چھوٹا ہو اور قضا میں اسکا عوض ملے مگر ای تو قضا کرے ورنہ نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر فعل سنت چھوٹا ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی اسلیئے کہ نماز کا قیام ارکان نماز سے ہو اور وہ ادا ہو گئے اور اس سجدہ سہو کا جبر نہیں کیا جاتا اور اگر واجب چھوٹا ہو تو اگر کھوئے سے چھوٹا ہو تو سجدہ سہو کا جبر کیا جائیگا اور اگر جائز چھوٹا ہو تو سجدہ سہو نہیں ہے تاہم خسانہ میں لکھا ہے پس بہت بڑی جماعت کا ظاہر کلام یہی ہے کہ اگر ہانکر چھوڑے تو سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا بلکہ اس وقت قضا کا عوض کرنے کے لیے نماز کا اعادہ واجب ہوتا ہے یہ بحسب الرائق میں لکھا ہے اور سجدہ سہو اتنی چیزوں سے

واجب ہوتا ہے واجب کے چھوڑنے سے یا واجب میں تاخیر کرنے سے یا فرض میں تاخیر کرنے سے یا فرض مقدم کر دینے سے یا فرض کو دوبار کرنے سے یا واجب کو بدل دینے سے مثلاً آہستہ پڑھنے کی نمازوں میں جسے کر دے اور درجہ بقیت وجوب سجدہ ہو گا ان سب صورتوں میں بھی ترک واجب ہی سے ہی کافی نہیں لکھا ہے اعوذ اور رسم اللہ اور بجا تک اللہ اور بھگنے اور اٹھنے کی تکبیریں چھوڑنے سے سجدہ ہو واجب نہیں ہوتا لیکن عید کی نماز کی دوسری رکعت میں رکوع کی تکبیر چھوڑنے سے سجدہ ہو واجب ہوتا ہے عیدین کی نماز میں یا اور نمازوں میں نہ رخ بدین کے چھوڑنے سے سجدہ ہو واجب نہیں ہوتا اگر بھول کر اول بائیں طرف کو سلام پھیر دیا تو سجدہ ہو واجب نہیں ہوتا اگر بھول کر قومہ چھوڑ دیا اور رکوع سے سجدہ میں چلا گیا تو فتاویٰ قاضی خان میں ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک سجدہ ہو واجب ہو گا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے نماز کے واجب چند قسم ہیں اور منجملہ اسکے الحمد اور سورۃ کی قرات ہے اگر پہلی دونوں رکعتوں میں یا ایک میں الحمد چھوڑ دی تو سجدہ ہو واجب ہو گا اور اگر بہت سی الحمد پڑھ لی اور تھوڑی سی بھول گیا تو سجدہ ہو واجب نہیں ہو گا اور اگر تھوڑی سی پڑھی بہت سی باقی رہی تو سجدہ ہو واجب ہو گا خواہ امام ہو خواہ تنہا نماز پڑھتا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر اخیر کی دونوں رکعتوں میں الحمد چھوڑ دی تو اگر کسی شخص نماز پڑھتا ہے تو سجدہ ہو واجب ہو گا اور اگر نفل یا وتر پڑھتا ہے تو واجب ہو گا یہ عبد الرزاق میں لکھا ہے اگر پہلی دونوں رکعتوں میں الحمد مگر پڑھنے سے تو سجدہ ہو واجب ہو گا برخلاف اسکے اگر سورۃ کے بعد دوبارہ الحمد پڑھے یا اخیر کی دونوں رکعتوں میں الحمد دوبارہ پڑھے تو سجدہ ہو واجب ہو گا یہ بیہین میں لکھا ہے۔ اگر پہلی مرتبہ پوری الحمد پڑھی تھی مگر ایک حرف باقی رہ گیا تھا یا بہت سی الحمد پڑھ لی تھی تھوڑی سی باقی رہ گئی تھی اور پھر اسی رکعت میں بھول کر دوبارہ الحمد پڑھی تو وہ بہتر نہ دو مرتبہ پڑھنے کے ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر فقہاء الحمد پڑھی اور سورہ چھوڑ دی تو اس پر سجدہ ہو واجب ہو گا اس طرح اگر الحمد کے ساتھ ایک چھوٹی آیت پڑھی تو سجدہ ہو واجب ہو گا یہ بیہین میں لکھا ہے۔ اگر الحمد کے ساتھ دو آیتیں پڑھیں پھر بھول کر رکوع میں چلا گیا اور رکوع میں یاد آیا تو پھر قیام کا اعادہ کرے اور تین آیتیں پوری کرے اور پھر سجدہ ہو واجب ہو گا یہ بیہین میں لکھا ہے۔ اگر الحمد سورہ کے بعد پڑھی تو سجدہ ہو واجب ہو گا یہ بیہین میں لکھا ہے۔ اگر اخیر کی دونوں رکعتوں میں الحمد اور سورہ پڑھی تو سجدہ ہو واجب ہو گا یہی اصح ہے۔ اگر رکوع میں یا سجدہ یا تشہد میں قرات کی تو سجدہ ہو واجب ہو گا یہ حکم اس وقت میں ہے کہ اول قرات پڑھے پھر تشہد پڑھے اور اگر اول تشہد پڑھا اور پھر سجدہ قرات پڑھی تو سجدہ ہو واجب نہ ہو گا یہ عیط حسنی میں لکھا ہے۔ اور اگر دوسرے دو گانہ میں الحمد نہ پڑھی تو ظاہر الروایت کے بموجب سجدہ ہو واجب نہ ہو گا یہ سراج الوہاج میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے۔ اور اگر دوسرے دو گانہ میں کچھ قرآن نہ پڑھا اور بیچ بھی نہ پڑھی تو امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت ہے کہ اگر حمد آئی یا تو برا کیا اور اگر بھول کر کیا تو اس پر سجدہ ہو واجب ہو گا اور امام ابو یوسف رحمہ اور امام ابو حنیفہ رحمہ سے دوسری روایت یہ ہے کہ اگر حمد آئی تو بیچ کچھ حرج نہیں اور اگر بھولے سے کیا تو بھی سجدہ ہو واجب نہیں اور اسی روایت پر اعتماد ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر پہلی رکعت یا

روایت ہے کہ اگر سجدہ ہو واجب ہو گا یہ بیہین میں لکھا ہے۔ اگر الحمد کے ساتھ ایک چھوٹی آیت پڑھی تو سجدہ ہو واجب ہو گا یہ بیہین میں لکھا ہے۔ اگر الحمد کے ساتھ دو آیتیں پڑھیں پھر بھول کر رکوع میں چلا گیا اور رکوع میں یاد آیا تو پھر قیام کا اعادہ کرے اور تین آیتیں پوری کرے اور پھر سجدہ ہو واجب ہو گا یہ بیہین میں لکھا ہے۔ اگر الحمد سورہ کے بعد پڑھی تو سجدہ ہو واجب ہو گا یہ بیہین میں لکھا ہے۔ اگر اخیر کی دونوں رکعتوں میں الحمد اور سورہ پڑھی تو سجدہ ہو واجب ہو گا یہی اصح ہے۔ اگر رکوع میں یا سجدہ یا تشہد میں قرات کی تو سجدہ ہو واجب ہو گا یہ حکم اس وقت میں ہے کہ اول قرات پڑھے پھر تشہد پڑھے اور اگر اول تشہد پڑھا اور پھر سجدہ قرات پڑھی تو سجدہ ہو واجب نہ ہو گا یہ عیط حسنی میں لکھا ہے۔ اور اگر دوسرے دو گانہ میں الحمد نہ پڑھی تو ظاہر الروایت کے بموجب سجدہ ہو واجب نہ ہو گا یہ سراج الوہاج میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے۔ اور اگر دوسرے دو گانہ میں کچھ قرآن نہ پڑھا اور بیچ بھی نہ پڑھی تو امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت ہے کہ اگر حمد آئی یا تو برا کیا اور اگر بھول کر کیا تو اس پر سجدہ ہو واجب ہو گا اور امام ابو یوسف رحمہ اور امام ابو حنیفہ رحمہ سے دوسری روایت یہ ہے کہ اگر حمد آئی تو بیچ کچھ حرج نہیں اور اگر بھولے سے کیا تو بھی سجدہ ہو واجب نہیں اور اسی روایت پر اعتماد ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر پہلی رکعت یا

دوسری رکعت میں اٹھ بیٹھ گیا اور تھوڑی سی سورۃ پڑھنے کے بعد یاد آیا تو سورۃ کو چھوڑ دے اور اٹھ پڑھے پھر سورۃ پڑھے اور فقیر ابوالبیث نے کہا ہے کہ اگر سورۃ کا ایک حرف بھی پڑھ چکا تھا تو اس پر سجدہ ہو واجب ہوگا اور اسی طرح اگر پوری سورۃ پڑھنے کے بعد یا رکوع میں یا رکوع سے سر اٹھانے کے بعد یاد آیا تو اٹھ پڑھے پھر سورۃ کا اعادہ کرے پھر سجدہ ہوگا سجدہ کرے اور خلاصہ میں ہے کہ اگر بغیر سورۃ پڑھے رکوع کر دیا تو رکوع سے سر اٹھا دے اور سورۃ پڑھے اور دوبارہ رکوع کرے اور سجدہ ہو اس پر واجب ہوگا یہی صحیح ہے یہ تائید خانہ میں لکھا ہے اگر پہلی رکعت میں ایک سورۃ پڑھی اور دوسری رکعت میں اس سے پہلے سورۃ پڑھی تو سجدہ ہو واجب نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے ولو ابھیہ میں ہے کہ اگر نماز میں سجدہ کی آیت پڑھی اور اس وقت سجدہ تلاوت کا کرنا بھول جا دے پھر اسکو یاد آ دے اور سجدہ تلاوت کا کرے تو سجدہ ہو واجب ہوگا اس لیے کہ سجدہ تلاوت کو آیت سجدہ کے ساتھ ملانا واجب ہے اور وہ اس سے ترک ہوا اور بعض نے کہا ہے کہ اس پر سجدہ ہو واجب نہیں اور پہلا قول اصح ہے یہ تائید خانہ میں لکھا ہے اگر نماز میں ایک سورۃ پڑھنے کا ارادہ کیا اور بھول کر دوسری سورۃ پڑھ دی تو اس پر سجدہ ہو واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے پہلی دو رکعتوں میں قرات کا معنی کرنا ہی مجسرا لائق میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے ترتیب کی رعایت ان فعلوں میں ہے جو کر رہو تے ہیں اگر کسی رکعت میں ایک سجدہ چھوڑ دیا اور آخر نماز میں یاد آیا تو وہ سجدہ کرے اور سجدہ بھی کرے اس لیے کہ اس سجدہ میں ترتیب چھوٹ گئی اور اس سے پہلے جتنے ارکان ادا کر چکا ہے ان کا اعادہ اب واجب نہیں اگر کسی نے قرات سے پہلے رکوع کر لیا تو سجدہ ہو لازم نہ ہوگا اور اس رکوع کا اعتبار نہیں قرات کے بعد اس کا اعادہ فرض ہے مجسرا لائق میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے تبدیل ارکان کی یعنی رکوع اور سجدہ الطہنان سے کرنا اور اس کے چھوٹنے سے سجدہ ہو واجب ہونے میں اختلاف ہے اس لیے کہ اس کے واجب یا سنت ہونے میں اختلاف ہے اور تحسین مذہب یہ ہے کہ واجب ہے اور اگر بھول کر اسکو چھوڑ دے تو سجدہ ہو واجب ہوگا بدلے میں اسی کو صحیح بنایا ہے مجسرا لائق میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے پہلا قعدہ ہے پس اگر اسکو چھوڑ چکا تو سجدہ ہو واجب ہوگا یہ میں میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے تشہد ہے اگر پہلے قعدہ یا دوسرے قعدہ میں تشہد پڑھا تو سجدہ ہو واجب ہوگا اور اسی طرح اگر کچھ تشہد پڑھا اور کچھ نہ پڑھا تو بھی سجدہ ہو واجب ہوگا یہ میں میں لکھا ہے خواہ فرض میں ہو یا نفل میں مجسرا لائق میں لکھا ہے اگر قیام میں تشہد پڑھا تو اگر پہلی رکعت میں پڑھا ہو تو کچھ لازم نہ ہوگا اور اگر دوسری رکعت میں پڑھا ہو تو اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ سجدہ ہو واجب نہ ہوگا یہ نہیں لکھا ہے اگر اٹھ پڑھنے سے پہلے قیام میں تشہد پڑھا تو سجدہ ہو واجب نہ ہوگا اور اگر بعد اس کے پڑھا تو سجدہ ہو واجب ہوگا یہی اصح ہے اس لیے کہ اٹھ پڑھنے کے بعد سورۃ پڑھنے کا محل ہے اور جب اس وقت تشہد پڑھا تو واجب میں تاخیر ہوئی اور اٹھ سے قبل شنکا محل ہے یہ میں میں لکھا ہے اور اگر اخیر کی دونوں رکعتوں میں قیام میں تشہد پڑھا تو سجدہ ہو واجب نہ ہوگا یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر تشہد کی جگہ اٹھ پڑھی تو سجدہ ہو واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر پہلے قعدہ میں دوبار تشہد پڑھا

میں کرنا چاہیے
قرا میں یا آخر میں
غیر میں یا اور واجب
پھر اس میں معنی
حفظ انسانی
چھوڑ دیا چھوڑ دیا
میں سجدہ ہو واجب ہوگا
غیر قرات میں سجدہ
قعدہ اول چھوڑ دیا
قعدہ دوم چھوڑ دیا
کرنا سجدہ ہو واجب
چھوڑ دیا سجدہ ہو
چھوڑ دیا سجدہ ہو
چھوڑ دیا سجدہ ہو

تو سجدہ سہو واجب ہوگا اور اسی طرح اگر پہلے قعدہ میں تشہد پر زیادتی کر کے درود بھی پڑھا تو سجدہ سہو واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اسی پر فتوے ہی یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اس زیادتی کی مقدار میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ اگر اللہ جل علی محمد پڑھا تو اس پر سجدہ سہو واجب ہو جائیگا اور بعضوں نے کہا ہے جب تک دستے آل محمد نہ پڑھیں گے سجدہ سہو واجب نہ ہوگا اور پہلا قول اس صحیح ہے اور اگر دوسرے قعدہ میں دوبارہ تشہد پڑھا تو سجدہ سہو واجب نہ ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اور تشہد پڑھنا بقول لکھا ہے اور سلام پھیر دیا پھر یاد آیا تو لوٹے اور تشہد پڑھے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب اس پر سجدہ سہو واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر کھڑے ہونے کی بجائے بیٹھ گیا اور بیٹھنے کی جگہ کھڑا ہو گیا تو اگر امام یا منفرد ہو تو سجدہ سہو واجب ہوگا قیام سے مراد کھڑا ہونا یا قیام سے قریب ہونا اس لیے کہ وہ قعدہ کی طرف کو ہود نہیں کر سکتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر قعدہ کی طرف کو خود کر گیا تو موافق صحیح قول کے نماز فاسد ہو جائیگی یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر قیام سے قریب نہیں ہوا تو بیٹھ جائے اور اس پر سجدہ سہو واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ ہدایہ اور تبیین میں لکھا ہے اور اس کا اعتبار آدمی کے پیشے کے آدھے دھڑ سے ہوتا ہے اگر نیچے کا آدھا دھڑ سیدھا ہو گیا تو قیام سے قریب اور نہ قریب نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ اگر کوئی شخص قعدہ کو بھول کر کھڑے ہونے کے ارادہ سے اپنے گھٹنوں پر کھڑا ہو گیا اور پھر یاد آیا تو بیٹھ جائے اور سجدہ سہو واجب ہوگا پہلا قعدہ اور دوسرا اس حکم میں برابر ہیں اور اسی پر اعتماد ہے اور اگر اپنے دونوں سرین اٹھالیے اور دونوں گھٹنوں پر زمین پر زمین اور اسوقت یاد آیا تو اس پر سجدہ سہو نہیں امام ابو یوسف رحمہ سے اسطرح مروی ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اسطرح اگر رکوع کی جگہ سجدہ کیا یا سجدہ کی جگہ رکوع کیا کسی رکن کو دوبارہ کر دیا کسی رکن کو اس کے موقع سے پہلے ادا کیا یا پیچھے کیا تو ان صورتوں میں سہو کا سجدہ واجب ہوگا۔ اور قدوری میں ہے کہ اگر نماز میں کوئی ایسا فعل چھوڑے کہ جس میں فعل میں کوئی ذکر مقرر ہے تو اس پر سجدہ سہو واجب ہوگا اس واسطے کہ کسی فعل میں کوئی ذکر مقرر کیا گیا تو یہ اس بات کی نشانی ہے کہ وہ فعل فی نفسہ مقصود ہے پس اس کے چھوٹنے سے نماز میں نقصان آجائے گا پس اس کا عوض سجدہ سہو ہے واجب ہے اور اگر ایسا فعل ہو کہ اس کے واسطے کوئی ذکر مقرر نہیں کیا گیا تو اس کے واسطے سہو کا سجدہ نہیں چھپے واپس آتا تو بایں اعتور پر کہنا اور قومہ جو رکوع اور سجود کے درمیان میں ہے اور اگر نماز میں بقدر تشہد بیٹھ گیا پھر اس کو یہ شک ہو کہ میں رکعتیں پڑھی ہیں یا چار اور اس تامل کی وجہ سے نماز میں دیر ہوئی ہے پس یہ یقین ہے کہ چار رکعتیں پڑھی ہیں تو نماز اسکی پوری ہے اور سجدہ سہو واجب ہے اور اگر ایک سلام پھیرنے کے بعد یہ شک ہو تو سجدہ سہو نہیں اور اگر نماز میں حدت ہوا اور وضو کرنے کے لیے گیا اور اسوقت یہ شک ہوا اور اس فکر کی وجہ سے وضو میں کچھ دیر ہوئی تو سجدہ سہو لازم ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے قنوت ہے اگر قنوت کو چھوڑ گیا تو سجدہ سہو لازم ہوگا قنوت کا چھوڑنا اسوقت ثابت ہوتا ہے جب رکوع سے سر اٹھا لیا اور اگر وہ کبیر چھوڑ دی جو قرأت سے بعد اور قنوت سے پہلے ہو تو سہو کا سجدہ کرے اس واسطے کہ وہ بمنزلہ عید کی تلبیروں کے ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے عیدین کی تلبیریں

ہیں بدائع میں ہے کہ اگر تکبیروں کو چھوڑ دیا یا کم کیا یا زیادہ کیا یا آنکھ دوسری جگہ ادا کیا تو سہو کا سجدہ واجب ہوگا
یجبہ الرائق میں لکھا ہے کہ اگر زیادہ کی تھوڑی اور بہت برابر ہی حسن نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کی
ہے کہ اگر امام عید کی نماز میں ایک تکبیر بھی بھولا تو سہو کا سجدہ کرے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے کشف الاسرار
میں ہے کہ اگر امام تکبیر میں بھول گیا اور اسے رکوع کر دیا تو پھر قیام کی طرف لوٹے برخلاف اسکے مسبوق
نے جو امام کو رکوع میں پایا تو وہ تکبیر میں رکوع میں کہے یہ جبر الرائق میں لکھا ہے اگر عید کی نماز میں
دوسرے رکوع کی تکبیر چھوڑی تو سجدہ سہو واجب ہوگا اس واسطے کہ وہ بھی عید کی تکبیروں کے ساتھ ملکر
واجب ہے مگر برخلاف اسکے پہلے رکوع کی تکبیر واجب نہیں اس واسطے کہ وہ عید کی تکبیروں سے ملتی نہیں
تیمین میں لکھا ہے سہو جمعہ عیدین اور فرض و نفل میں ایک سہو مگر ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ جمعہ اور عیدین
میں سہو کا سجدہ نہ کرے تاکہ لوگ فتنہ میں نہ پڑ جائیں یہ مضمرات میں محیط سے نقل کیا ہے اور منجملہ اسکے
جہر اور آہستہ پڑھنا ہے اگر آہستہ پڑھنے کی جگہ جبر کیا یا جہر کی جگہ آہستہ پڑھا تو سجدہ سہو واجب ہوگا اس میں
اختلاف ہے کہ جسہر اور اخفا کس قدر پڑھنے سے سجدہ سہو واجب ہوگا بعضوں نے کہا ہے کہ جس قدر قرات
سے نماز جائز ہو جاتی ہو ان دونوں صورتوں میں اس قدر کا اعتبار ہے ہی اصح ہے اور الحمد اور غیر الحمد
میں فرق نہیں اور اکیلے نماز پڑھنے والے پر جسہر یا اخفا سے سہو کا سجدہ واجب نہیں ہوتا اس واسطے
کہ وہ دونوں جماعت کے خصائص سے ہیں یہ تمیز میں لکھا ہے اگر احوذ یا بسم اللہ یا آمین میں جہر کیا تو سجدہ
سہو واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے فصل امام کے سہو سے امام اور مقتدی سب پر سجدہ سہو
واجب ہوتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور مقتدی کی واسطے یہ شرط نہیں ہے کہ امام کے سہو کے وقت بھی نماز میں شریک
ہیں اگر کوئی شخص امام کے بھولنے کے بعد نماز میں شریک ہوا تو امام کی متابعت سے اس پر بھی سجدہ سہو
واجب ہوگا اور اگر کوئی شخص ایسے وقت میں شریک ہوا کہ امام ایک سجدہ سہو کا کر چکا ہو تو دوسرے سجدہ
میں اس کی متابعت کرے اور پہلے سجدہ کو قضا نہ کرے اور اگر امام کے ساتھ ایسے وقت میں ملا کہ جب وہ سہو
کے دونوں سجدہ کر چکا ہو تو ان دونوں کو قضا نہ کرے تیمین میں لکھا ہے مقتدی کے سہو سے سجدہ
واجب نہیں ہوتا اور اگر امام نے سجدہ سہو نہ کیا تو مقتدی پر واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور مسبوق سجدہ
سہو میں امام کی متابعت کرے اسکے بعد اپنی یقینہ نماز کی قضا کرنے پر کھڑا ہوا اور پھر اپنی نماز کے آخرین
سجدہ سہو کا اعادہ نہ کرے لائق نے جو امام کے ساتھ سجدہ سہو کیا ہے اس کا اعتبار نہیں اور اپنی نماز کے
آخر میں اور سجدہ کرے مسبوق کہ چاہیے کہ امام کے سلام کے بعد تھوڑی دیر ٹھہرا رہے ایسے کہ امام پر سلام پڑھو
ہو یہ محیط شخصی میں لکھا ہے اور اگر مقتدی نے سہو کا سجدہ امام کے ساتھ نہیں کیا اور اپنی نماز پڑھنے کو کھڑا
ہو گیا تو سہو کا سجدہ اس سے ساقط ہوگا اور اپنی نماز کے آخرین سجدہ کرے اور اگر امام نے سلام پھیرا
اور مسبوق کھڑا ہو گیا پھر امام کو یاد آیا کہ اس پر سہو کا سجدہ ہے اور اس نے سہو کا سجدہ کیا تو اگر مسبوق نے اپنی
نماز اپنی رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو اس پر واجب ہے کہ اس رکعت کو چھوڑ دے اور امام کی متابعت کی طرف کو
لوٹے پھر جب امام سلام پھیرے تو کھڑا ہو کر اپنی نماز قضا کرے اور قیام و قرات اور رکوع جو پہلے کر چکا ہے

اسکا کچھ اعتبار نہ ہوگا اور اگر امام کی متابعت کی طرف کو نہ لو تا اور اسی طرح اپنی نماز پڑھتا رہتا تو اسکی نماز جازز ہو جاوے گی اور حکم استحسان کے آخر میں سجدہ سوکا کرے اور اگر امام نے اسوقت سجدہ کیا جب سبوق اپنی رکعت کا سجدہ کر چکا تھا تو امام کی متابعت کی طرف کو نہ لوئے اور اگر امام کی متابعت کی تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ سراج الہواج میں لکھا ہے اور اگر امام نے خوف کی ناز میں سوکا سجدہ کیا اور دوسرے گروہ نے امام کی متابعت کی تو پہلے گروہ کے لوگ جب اپنی نماز تمام کر چکیں اسوقت سوکا سجدہ کریں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے لاجت کو جو اپنی نماز کے قضا کرنے میں سو ہو تو اسکا سجدہ نہ کرے اور سبوق کو جو اپنی نماز ادا کرنے میں سو ہو تو اسکا سجدہ سو واجب ہوگا اگر امام نے سجدہ سوکا کیا اور سبوق نے اسکے ساتھ سجدہ نہ کیا اور اسکو اپنی نماز کے ادا کرنے میں بھی سو ہو تو دو سجدے اسکو دونوں سووں سے کافی ہیں مگر مسافر کے پیچھے نماز پڑھے تو اسکو سو کے سجدہ میں حکم سبوق کا ہی امام کو سو ہو پھر اسکو حدیث ہو گیا اور اسنے ایک سبوق کو مقدم کر دیا تو سبوق اس نماز کو تمام کرے مگر سلام نہ پھیرے اور کسی اور ایسے شخص کو بڑھاوے جو اول سے ناز میں شریک ہو وہ شخص سلام پھیرے اور سوکا سجدہ کرے اور سبوق اسکے ساتھ سجدہ کرے اور اگر انہیں کوئی شخص ایسا نہیں جسے اول سے نماز ملی ہو تو سب لوگ اپنی باقی نازوں کے قضا کرنے کے واسطے کھڑے ہو جائیں اور ہر شخص اپنی نماز کے آخر میں سوکا سجدہ کرے یہ محیط شمس میں لکھا ہے کسی شخص نے ظہر کی پانچ رکعتیں پڑھیں اور چوتھی رکعت میں بقدر تشہد قعدہ کر لیا تھا تو اگر اسکو پانچویں رکعت کے سجدہ کرنے سے پہلے یاد آ گیا کہ وہ پانچویں رکعت میں ہو تو قعدہ کی طرف کو خود کرے اور سلام پھیرے یہ محیط میں لکھا ہے اور سوکا سجدہ کرے یہ سراج الہواج میں لکھا ہے اور اگر اسوقت یاد آیا کہ جب پانچویں رکعت کا سجدہ کر چکا ہے تو قعدہ کی طرف کو خود کھڑے اور سلام نہ پھیرے بلکہ ایک رکعت اور پڑھ کر دو گانہ پورا کرے پھر تشہد پڑھ کر سلام پھیر دے یہ محیط میں لکھا ہے اور حکم استحسان سوکا سجدہ کرے یہ ہذا میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے پھر تشہد پڑھے اور سلام پھیرے یہ محیط میں لکھا ہے اور وہ دونوں رکعتیں نفل ہوگی اور صحیح قول کے موجب مسجد کی سنتوں کے قائم مقام نہیں ہو سکتیں یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے فقہانے یہ کہا ہے کہ عصر کی نسا زینت تھی رکعت نہ ملاوے اور بعضوں نے کہا ہے ملاوے اور یہی اصح ہے یہ تین میں لکھا ہے اور اسی پر اعتماد ہے اسواسطے کہ نفل عصر کے بعد اپنے اختیار سے پڑھے تو مکروہ ہے اور جب اختیار سے نہ تو مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور فجر کی ناز میں اگر دوسری رکعت میں بقدر تشہد قعدہ کیا اور پھر تیسری رکعت کو کھڑا ہو گیا اور اسکا سجدہ کر لیا تو چوتھی رکعت اس میں نہ ملاوے یہ تین میں لکھا ہے اور چھتیس میں تصریح کی ہے کہ فتوے ہشام کا اس روایت پر ہے کہ ایک رکعت اور ملائے میں صبح اور عصر میں کچھ فرق نہیں اور صبح اور عصر میں بھی رکعت ملا کر وہ نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر فجر کی ناز میں دو رکعتوں کے بعد بقدر تشہد قعدہ نہیں کیا تھا تو فرض اسکے باطل ہو گئے اور فجر کی ناز سے پہلے دو رکعتوں سے زیادہ نفل پڑھا کر وہ ہی برخلاف اسکے اگر عصر کی ناز میں چوتھی رکعت پر قعدہ نہ کیا اور پانچویں رکعت کو کھڑا ہو گیا اور اسکا سجدہ

بھی کر لیا تو چوتھی رکعت ملائے اس واسطے کہ عصر سے پہلے نفل کر وہ نہیں ہیں اور اگر عصر کی نماز میں چوتھی رکعت میں نہیں بیٹھا اور پانچویں رکعت کو کھڑا ہو گیا اور انجی سجده نہیں کیا تو قعدہ کی طرف کو عود کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور خلاصہ خانہ میں ہے کہ تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور سہو کا سجدہ کرے یہ تا نماز خانہ میں لکھا ہے اور اکثر کی نماز میں چوتھی رکعت میں قعدہ نہیں کیا اور پانچویں رکعت کو کھڑا ہو گیا اور پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا تو ہمارے نزدیک اسکی طرح فاسد ہو گئی یہ محیط میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک فرض اس کے نفل سے بدل گئے اور چوتھی رکعت اور ملائے اور اگر نہ ملاوے تو اسپر کچھ واجب نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے چھ سلام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ میں یہ اختلاف ہے کہ اسکی نماز کو ساقی فاسد ہوتی ہے امام ابو یوسف رحمہ کا یہ قول ہے کہ جب سجدہ سے سر اٹھا دیا سو وقت فاسد ہو گئی وجہ اسکی یہ ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک سر زمین رکعت ہی سجدہ کا فرض ادا ہو جاتا ہے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک سر رکھ کر پھر اٹھانے سے سجدہ کا فرض ادا ہوتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے فقہ الاسلام نے جامع صغیر میں لکھا ہے کہ قوی کیواسطے قول امام محمد رحمہ کا مختار ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور فائدہ اختلاف کا اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ اگر سجدہ میں حدث ہوا تو امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اس نماز کی درستی ممکن نہیں اور امام محمد رحمہ کے نزدیک ممکن ہے کہ چادے اور وضو کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور قعدہ کرے اور تشہد پڑھے اور سلام پھیرے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور اصح یہ ہے کہ وہ سہو کا سجدہ نہ کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر کسی شخص پر سجدہ سہو کا واجب ہے تو اگر وہ نماز کے قطع کرنے کیواسطے سلام پھیرے تو وہ سلام کے بعد ہی داخل صلوٰۃ رہتا ہے اگر اسوقت سہو کا سجدہ کرے اور اگر سجدہ نہ کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک نماز میں داخل نہیں اور یہی اصح ہے اور امام محمد رحمہ اور زفر رحمہ کے نزدیک وہ داخل صلوٰۃ ہے اگرچہ وہ سہو کا سجدہ نہ کرے ہیں بعد سلام کے اگر کسی شخص نے اس کے ساتھ اقتدا کیا تو امام محمد رحمہ کے نزدیک ہر صورت میں صحیح ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک وہ سجدہ سہو کا کرے تو صحیح ہے ورنہ صحیح نہیں اور اگر اسوقت قعدہ مارا تو امام محمد رحمہ کے نزدیک وضو ٹوٹ جائیگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک وضو نہ ٹوٹے گا اور اسکی بالاجماع پوری ہوگی اور سجدہ سہو اس سے ساقط ہو گیا اور اگر اسوقت مسافر نے اقامت کی نیت کر لی تو امام محمد رحمہ کے نزدیک اب اس کے فرض چار رکعت ہو جائینگے اور نماز کے آخر میں سہو کا سجدہ کرے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک فرض اس کے چار ہونگے اور سجدہ سہو اس سے ساقط ہو جائیگا کیونکہ اسکا ایجاب موجب ابطال ہے یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے جو ابوالکلام کی تصنیف ہے کسی شخص نے دو رکعت نفل پڑھی اور انہیں سہو ہوا اور سہو کا سجدہ کیا اس کے بعد اور نماز اسپر نہ کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر نماز بنا کر لی تو صحیح ہو جائیگی اس لیے کہ سجدہ میم باقی ہے اور مختاریہ ہے کہ سجدہ سہو کا اعادہ کرے اگر مسافر نے سجدہ سہو کے بعد اقامت کی نیت کی تو اب چار رکعتیں اسپر لازم ہو جائیگی سجدہ سہو کا اعادہ کرے یہ بین میں لکھا ہے کسی شخص نے غشا کی نماز پڑھی اور اس میں سہو ہوا اور اسی نماز میں آیت سجدہ پڑھی تھی اسکا سجدہ بھی

نہیں کیا اور ایک رکعت کا ایک سجدہ پھر دیا پھر سلام پھیر دیا تو اس مسئلہ میں چار صورتیں ہیں یا تو سب فعل
 چھوٹے سے کیے یا سب عمد آ کیے یا تا وقت کا سجدہ بھول کر چھوڑا اور نماز کا سجدہ جانکر چھوڑا یا نماز کا سجدہ
 بھول کر چھوڑا اور تلاوت کا جانکر چھوڑا پہلی صورت میں بالاتفاق اسکی نماز فاسد نہوگی اسلیے کہ یہ سلام سہواً
 ہو اور سہو سے سلام ہونے میں نماز کے اندر تحسیر لمیہ سے خارج نہیں ہوتا اور دوسری اور تیسری صورت
 میں نماز اسکی بالاتفاق فاسد ہو جائیگی اسلیے کہ عمد اسلام پھیرنے سے تحسیر سے خارج ہو جائیگا اور چوتھی
 صورت میں ظاہر روایت کے بموجب نماز اسکی فاسد ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر سہو کے سجدہ میں سہو ہوا تو سجدہ
 سہو واجب ہوگا اسلیے کہ یہ سلسلہ سبھی ختم ہوگا یہ تہذیب میں لکھا ہے اگر سجدہ سہو میں سہو ہو تو گمان غالب یہی ہے کہ
 اور اگر نماز میں بہت بار سہو ہوا تو دو سجدہ کافی ہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر رات میں نفل نماز کی امامت کی تو اگر جانکر
 قرأت آہستہ پڑھی تو برا کیا اور جو چھوٹے سے پڑھی تو سجدہ سہو واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے نتیجہ
 میں یہ کہ اگر تراویح اور وتر میں امام نے جس نے کیا تو سجدہ سہو لازم ہوگا یہ تا تاریخانیہ میں لکھا ہے اگر امام کو سہو ہوا
 پھر حدیث ہو اور آیت کسی شخص کو خلیفہ کر دیا تو خلیفہ سلام کے بعد سہو کا سجدہ کرے اور اگر خلیفہ کو اپنی نماز میں
 بھی سہو ہوا تو دو سجدہ سہو کے امام اور خلیفہ دونوں کے سہو کو کافی ہیں نتیجہ کہ امام کو دو مرتبہ کے سہو میں ہونے
 میں اور اگر پہلے امام کو سہو نہیں ہوا تھا خلیفہ کو ہوا تو خلیفہ کے سہو سے پہلے امام پر بھی سجدہ سہو واجب ہوگا اور
 اگر پہلے امام کو خلیفہ کیلئے کے بعد سہو ہوا تو اس سے کچھ واجب نہیں ہوتا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اصل میں یہ کہ چوتھی
 رکعت میں بقدر تشدد قعدہ کر کے چھوٹے سے سلام پھیر دیا اور تشدد میں پڑھا تو اسپر سہو واجب ہو کہ تشدد
 پڑھنے پھر سلام پھیرے اور پھر سہو کا سجدہ کرے پھر تشدد پڑھے اور سلام پھیرے یہ محیط میں لکھا ہے اور
 اسی سے ملے ہوئے ہیں نماز میں شک پڑ جانے کے مسئلے جس شخص کو نماز میں شک ہو اور یہ نہ
 معلوم ہو کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار اور ایسا اتفاق اول ہی بار ہوا تھا تو از سر نو نماز پڑھے یہ سراج الابرار
 میں لکھا ہے پھر از سر نو نماز پڑھنا اس صورت میں ہو سکتا ہے کہ پہلی نماز سے خارج ہو اور یہ سلام سے ہوگا
 یا کلام سے یا کسی اور عمل سے جو نماز کے منافی ہیں بیچکر سلام پھیرنا اوسے ہو اور فقط نیت کر لینے کا کوئی قافیہ
 نہیں کیونکہ اس سے نماز سے خارج نہیں ہوتا یہ بین میں لکھا ہے مشائخ کا اس بات میں اختلاف ہے کہ اول بار
 شک ہونے کے کیا معنی ہیں ایضاً فقہائے کبار کہ بھولنا اسکی عادت ہو یا معنی نہیں کہ کبھی اپنی عمر میں ہو
 نہ ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ اس نماز میں وہ پہلا سہو واقع ہوا ہے اور پہلا قول ٹھیک ہے یہ
 محیط میں لکھا ہے اور اگر اکثر شک ہوتا ہے تو ظن غالب پر عمل کرے یہ بین میں لکھا ہے اور اگر فکر کے بعد بھی
 کوئی جانب اسکی اسکے نزدیک غالب نہیں ہوتی تو کسی کی جانب کو تقدیر کرے مثلاً اگر اسکو یہ شک ہو کہ پہلی
 رکعت ہی یا دوسری تو پہلی رکعت مقدر کرے اور اگر یہ شک ہو کہ دوسری ہی یا تیسری تو دوسری مقرر کرے
 اور اگر یہ شک ہو کہ تیسری رکعت ہی یا چوتھی تو تیسری مقرر کرے لیکن جہاں جہاں قعدہ کا شک ہو ان سب جگہ
 وہ قعدہ کرے خواہ وہ فرض ہو یا واجب تاکہ قعدہ کا فرض ہو واجب نہ کی بنا پر اگر چہ رکعتوں کی نماز میں شک
 ہو کہ پہلی رکعت میں ہی یا دوسری میں تو اسکا پہلی رکعت مقرر کرے اور اس میں قعدہ کرے پھر کھڑا ہو اور ایک

رکعت پڑھے اور قعدہ کرے پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت اور پڑھے اور قعدہ کرے پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت پڑھے کل چار قعدہ کرے تیسرا اور چوتھا قعدہ فرض ہو اور باقی واجب یہ جب الرائق میں لکھا ہو اور اگر کسی شخص کو تشہد سے فارغ ہونے کے بعد سلام سے پہلے یا سلام سے بعد شک ہو تو جو از کا حکم دیا جائیگا اور شک کا اعتبار ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہو کسی شخص کو شک ہو کہ نماز پڑھی ہو یا نہیں تو اگر وقت باقی ہو تو اسپر نماز کا اعادہ واجب ہو اور اگر وقت نکل گیا تو پھر واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہو اگر فجر کی نماز میں قیام کی حالت میں یہ شک ہو کہ تیسری رکعت ہو یا پہلی تو رکعت پوری نہ کرے بلکہ بقدر تشہد قعدہ کرے اور قیام کو چھوڑ دے پھر قیام کرے دو رکعتیں پڑھے اور ہر رکعت میں الحمد اور سورۃ پڑھے پھر تشہد پڑھے پھر سہو کے دونوں سجدے کرے اور اگر سجدہ کے اندر شک ہو واپس اگر یہ شک ہو کہ وہ پہلی رکعت ہو یا دوسری تو اسید طرح نماز پڑھتا رہے خواہ پہلے سجدہ میں شک ہو خواہ دوسرے میں اسلئے کہ اگر پہلی رکعت ہو تب تو اسید طرح پڑھتا رہتا واجب ہو اور اگر دوسری رکعت ہو تو بھی اسکی تکمیل واجب ہو اور جب دوسرے سجدہ سے سر اٹھائے تو بقدر تشہد قعدہ کرے پھر کھڑا ہو کر ایک رکعت اور پڑھے اگر فجر کی نماز کے سجدہ میں شک ہو کہ آستہ دو رکعتیں پڑھیں یا تین تو اگر پہلے سجدہ میں ہو تو اسکو نماز کا درست کر لینا ممکن ہو اسلئے کہ آستہ دو رکعتیں پڑھیں یا تین تو یہ دوسری رکعت ہو اسکا تمام کرنا اسپر واجب ہو پس نماز جائز ہوگی اور اگر تیسری رکعت ہو تو بھی امام محمد کے نزدیک اسکی نماز فاسد نہ ہوگی اسلئے کہ جب اسکو پہلے سجدہ میں یاد آ گیا تو وہ سجدہ کا اہتمام ہو گیا جیسے کہ پانچویں رکعت کے پہلے سجدہ میں حدیث ہونے سے کالعدم ہو جاتا تھا اور یہ مسئلہ مذکور کھاتا ہو اور اگر یہ شک دوسرے سجدہ میں ہو تو نماز اسکی فاسد نہ ہوگی اگر فجر کی نماز میں یہ شک ہو کہ دوسری رکعت ہو یا تیسری پس اگر کسی صورت پر گمان غالب نہیں ہو تو اگر قیام میں ہو تو فوراً بیٹھ جاوے پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت پڑھے اور قعدہ کرے اور اگر قعدہ میں ہو تو اگر یہ شک ہو تو گمان غالب کرے تو اگر گمان غالب اسکا یہ ہو کہ وہ دوسری رکعت ہو تو اسید طرح نماز پڑھے اور اگر یہ گمان غالب ہو کہ وہ تیسری رکعت ہو تو اپنے قعدہ کو سوچے اگر اسکو گمان غالب یہ ہو کہ دو رکعتوں کے بعد قعدہ نہیں کیا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر کسی طرف گمان غالب نہ ہو تو بھی نماز فاسد ہوگی اور اسید طرح اگر چار رکعتوں کی نماز میں یہ شک ہو کہ وہ چوتھی یا پانچویں ہو تب بھی یہی حکم ہو اور اگر یہ شک ہو کہ تیسری یا پانچویں ہو تو اسی طرح عمل کرے جیسے ہم فجر کی نماز کی بابت ذکر کر چکے ہیں یعنی قعدہ کی طرف خود کرے پھر ایک رکعت پڑھے اور تشہد پڑھے پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت پڑھے اور قعدہ کرے اور سہو کا سجدہ کرے اگر وقت کی نماز میں حالت قیام میں یہ شک ہو کہ وہ دوسری رکعت ہو یا تیسری تو اس رکعت کو قنوت پڑھ کر تمام کرے اور قعدہ کرے پھر کھڑا ہو کر ایک رکعت اور پڑھے اور آسمین بھی قنوت پڑھے یہی مختار ہے یہاں تک عبارت خلاصہ کی تھی اور ہر کھڑا ہو لینا بھی ضرور ہو کہ شک کی سبب ہو تو تون میں سہو کا سجدہ واجب ہوتا ہو خواہ گمان غالب پر عمل کرے خواہ ملی کی جانب کو اختیار کرے یہ جب الرائق میں فتح القدیر سے نقل کیا ہو اور اگر نماز میں یہ شک ہو کہ تین رکعتیں پڑھیں یا چار اور آسمین بہت دیر تک فکر کرتا رہے یقین ہو گیا کہ آستہ تین رکعتیں پڑھی ہیں پس اگر اس تفکر کی وجہ سے کسی رکن کے ادا کرنے میں یہ نقصان ہو کہ نماز پڑھتا رہا اور فکر کرتا رہا تو اسپر سجدہ سہو واجب نہ ہوگا اور اگر اسکا تفکر بہت دیر تک رہا یہاں تک کہ ایک رکعت میں یا سجدہ میں خلل پڑا یا رکوع وسجدہ میں تھا اور دیر تک آسمین

سجدہ میں شک ہو کہ پہلے سجدہ میں ہو یا دوسرے میں اسلئے کہ اگر پہلی رکعت ہو تب تو اسید طرح پڑھتا رہتا واجب ہو اور اگر دوسری رکعت ہو تو بھی اسکی تکمیل واجب ہو اور جب دوسرے سجدہ سے سر اٹھائے تو بقدر تشہد قعدہ کرے پھر کھڑا ہو کر ایک رکعت اور پڑھے اگر فجر کی نماز کے سجدہ میں شک ہو کہ آستہ دو رکعتیں پڑھیں یا تین تو اگر پہلے سجدہ میں ہو تو اسکو نماز کا درست کر لینا ممکن ہو اسلئے کہ آستہ دو رکعتیں پڑھیں یا تین تو یہ دوسری رکعت ہو اسکا تمام کرنا اسپر واجب ہو پس نماز جائز ہوگی اور اگر تیسری رکعت ہو تو بھی امام محمد کے نزدیک اسکی نماز فاسد نہ ہوگی اسلئے کہ جب اسکو پہلے سجدہ میں یاد آ گیا تو وہ سجدہ کا اہتمام ہو گیا جیسے کہ پانچویں رکعت کے پہلے سجدہ میں حدیث ہونے سے کالعدم ہو جاتا تھا اور یہ مسئلہ مذکور کھاتا ہو اور اگر یہ شک دوسرے سجدہ میں ہو تو نماز اسکی فاسد نہ ہوگی اگر فجر کی نماز میں یہ شک ہو کہ دوسری رکعت ہو یا تیسری پس اگر کسی صورت پر گمان غالب نہیں ہو تو اگر قیام میں ہو تو فوراً بیٹھ جاوے پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت پڑھے اور قعدہ کرے اور اگر قعدہ میں ہو تو اگر یہ شک ہو تو گمان غالب کرے تو اگر گمان غالب اسکا یہ ہو کہ وہ دوسری رکعت ہو تو اسید طرح نماز پڑھے اور اگر یہ گمان غالب ہو کہ وہ تیسری رکعت ہو تو اپنے قعدہ کو سوچے اگر اسکو گمان غالب یہ ہو کہ دو رکعتوں کے بعد قعدہ نہیں کیا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر کسی طرف گمان غالب نہ ہو تو بھی نماز فاسد ہوگی اور اسید طرح اگر چار رکعتوں کی نماز میں یہ شک ہو کہ وہ چوتھی یا پانچویں ہو تب بھی یہی حکم ہو اور اگر یہ شک ہو کہ تیسری یا پانچویں ہو تو اسی طرح عمل کرے جیسے ہم فجر کی نماز کی بابت ذکر کر چکے ہیں یعنی قعدہ کی طرف خود کرے پھر ایک رکعت پڑھے اور تشہد پڑھے پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت پڑھے اور قعدہ کرے اور سہو کا سجدہ کرے اگر وقت کی نماز میں حالت قیام میں یہ شک ہو کہ وہ دوسری رکعت ہو یا تیسری تو اس رکعت کو قنوت پڑھ کر تمام کرے اور قعدہ کرے پھر کھڑا ہو کر ایک رکعت اور پڑھے اور آسمین بھی قنوت پڑھے یہی مختار ہے یہاں تک عبارت خلاصہ کی تھی اور ہر کھڑا ہو لینا بھی ضرور ہو کہ شک کی سبب ہو تو تون میں سہو کا سجدہ واجب ہوتا ہو خواہ گمان غالب پر عمل کرے خواہ ملی کی جانب کو اختیار کرے یہ جب الرائق میں فتح القدیر سے نقل کیا ہو اور اگر نماز میں یہ شک ہو کہ تین رکعتیں پڑھیں یا چار اور آسمین بہت دیر تک فکر کرتا رہے یقین ہو گیا کہ آستہ تین رکعتیں پڑھی ہیں پس اگر اس تفکر کی وجہ سے کسی رکن کے ادا کرنے میں یہ نقصان ہو کہ نماز پڑھتا رہا اور فکر کرتا رہا تو اسپر سجدہ سہو واجب نہ ہوگا اور اگر اسکا تفکر بہت دیر تک رہا یہاں تک کہ ایک رکعت میں یا سجدہ میں خلل پڑا یا رکوع وسجدہ میں تھا اور دیر تک آسمین

تیرھواں باب سجدہ تلاوت کے بیان میں قرآن میں تلاوت کے چودہ سجدہ ہیں یہ ہدایہ میں لکھا کہ
اسورہ اعراف کے آخر میں اس آیت پر ان الذین عند ربک لا یتکبرون عن عبادۃ ربہم ولا یسجدون ولہ سجدون ۱۱ سورہ
رعد میں اس آیت پر ولہ سجد من فی السماوات والارض طوعاً وکرہاً وظلالہم بالغدود والاضال ۱۲ اور سورہ نحل میں
اس آیت پر ولہ سجد ما فی السماوات وما فی الارض من دابة والملائکۃ وهم لا یتکبرون ۱۴ اور سورہ بنی اسرائیل
میں اس آیت پر ان الذین اوتوا العلم من قبلہ اذ انبی علیہم خیرون لا ذقان سجدوا یقولون سبحان ربنا ان کان وعدہ
ربنا لفعولاً ۱۵ اور سورہ مریم میں اس آیت پر اذ انبی علیہم آیات الرحمن فخرنا سجداً وکیما ۱۶ سورہ حج میں اس آیت
پر ان الذین سجد لہ من سماء وارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وکثیر
من الناس وکثیر حق علیہ العذاب ومن ہین الہ فمالہ من کرم ان اللہ لفعیل ۱۷ اشارے سورہ فرقان میں اس آیت پر
واذ قبل ہم اسجدوا للرحمن قالوا وما للرحمن السجد لانا منازادہم نفوراً ۱۸ سورہ نمل میں اس آیت پر ولہ سجد

ما تَخْفَوْنَ وَمَا تَعْلَمُونَ ۹ سورہ الم ترئیل میں اس آیت پر انما یومن بآیاتنا الذین اذا ذکر وہا بخروا سجدا وسبحوا بحمد ربکم وہم لا یشکرون ۱۰ احص میں اس آیت پر فاستغفر ربہ وخر رکعاً واناب ۱۱ سورہ حم سجدہ میں لا یشکرون کے لفظ پر ۱۲ اور ان میں فاسجدوا للہ واعبدوا کے لفظ پر ۱۳ سورہ اذا انشأنا النشقت میں اس آیت پر فالہم لا یؤمنون واذا قرأ علیہم القرآن لا یشکرون ۱۴ سورہ اقر میں اس آیت پر واسجدوا اقرب یعنی میں لکھا ہو ان مقاموں پر پڑھنے اور سننے والے پر سجدہ واجب ہو خواہ قرآن سننے کا قصد کرے یا نہ کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہو اگر کسی نے سجدہ کی آیت پڑھی تو اسپر حرف ہونٹوں کے ہلانے سے سجدہ واجب ہوگا اور اس وقت واجب ہوگا جب وہ صحیح حروف مکملے اور اس سے ایک آواز پیدا ہو کہ جسکو مرد خود سن لے یا اور کوئی شخص جو اس کے منہ کے پاس کان لگا دے وہ سن لے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر سجدہ کی آیت پڑھی اور اس کے آخر کا حرف نہ پڑھا تو سجدہ نہ کرے اور اگر صرف وہی حرف پڑھا جس پر سجدہ ہوتا ہو تو بھی سجدہ نہ کرے لیکن آدمی سے زیادہ آیت سجدہ کی حرف سجدہ کے ساتھ پڑھے تو سجدہ واجب ہوگا اور مختصر البحر میں ہو کہ اگر واسجد پڑھا اور خاموش ہو گیا اور نہ پڑھا تو سجدہ واجب ہوگا تبیین میں لکھا ہو کسی شخص نے پوری آیت سجدہ کی ایک جماعت سے اس طرح سنی کہ ایک ایک شخص سے ایک ایک حرف سنا تو اسپر سجدہ تلاوت واجب ہوگا اسی لیے کہ اس نے کسی تلاوت کرنے والے سے نہیں سنا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور سجدہ کے واجب ہونے میں اصل یہ ہو کہ جس شخص میں نماز واجب ہونے کی اہلیت ہو خواہ بطور ادائے خواہ بطور قضا کے اس میں اہلیت سجدہ تلاوت کے واجب ہونے کی بھی ہو ورنہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو حتیٰ کہ اگر تلاوت کرنے والا کافر ہو یا مجنون یا طفل یا ایسی عورت جو حیض یا نفاس میں ہو یا اس نے دس دن سے کم حیض یا چالیس دن سے کم نفاس سے ظاہر ہو کہ تلاوت کی تو سجدہ تلاوت لازم نہ ہوگا ایسی ہی سننے والے پر بھی لازم نہ ہوگا اور اگر اس نے کوئی مسلمان عاقل بالغ سننے تو اسپر سجدہ واجب ہو اور اگر بے وضو یا جنب سجدہ کی آیت پڑھیں یا سنیں تو آپر بھی سجدہ واجب ہوگا اور مریض کا بھی یہی حکم ہو اگر کسی جانور سے آیت سجدہ سنی تو سجدہ واجب نہ ہوگا یہی مختار ہو اور اگر سوتے ہوئے سے سنی تو صحیح یہ ہو کہ سجدہ واجب ہوگا اگر کسی نے گنبد کے اندر چلا کے آیت سجدہ پڑھی اور وہاں سے وہ آواز گونج کر لوٹی اور وہ آواز کسی نے سنی تو اسپر سجدہ واجب نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہو جو شخص سویا تھا اور اسے خبر دیجاوے کہ اسے سوتے میں آیت سجدہ پڑھی تھی تو اسپر سجدہ واجب ہوگا اور نصاب میں ہو کہ یہی اصح یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہو اور اگر نشہ کی حالت میں کسی نے آیت سجدہ پڑھی تو اسپر اور اس کے سننے والوں پر سجدہ واجب ہوگا یہ محیطہ حسی میں لکھا ہو عورت نے اگر نماز میں آیت سجدہ پڑھی اور سجدہ نہیں کیا تھا کہ اسکو حیض ہو گیا تو وہ سجدہ اس سے ساقط ہو گیا یہ محیطہ میں لکھا ہو اگر کسی شخص نے نفل کی نماز میں آیت سجدہ پڑھی اور اسکا سجدہ کر لیا پھر اسکی نماز فاسد ہو گئی اور اسکی قضا واجب ہوئی تو سجدہ کا اعادہ لازم نہ ہوگا یہ طبع اگر کسی مسلمان نے آیت سجدہ پڑھی پھر سعاذ اللہ وہ مرتد ہو گیا پھر مسلمان ہوا تو اسپر وہ سجدہ واجب نہ ہوگا قرآن کے لکھنے سے سجدہ واجب نہیں ہوتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر سجدہ کی آیت فارسی میں پڑھی تو پڑھنے والے پر اور سننے والے پر سجدہ واجب ہوگا خواہ سننے والا سمجھے یا نہ سمجھے یہ حکم اس وقت ہو کہ جب سننے والے کو خبر دیجاوے کہ سجدہ کی آیت پڑھی ہو اور

صاحبین کے نزدیک اگر سننے والا جانتا ہو کہ وہ قرآن پڑھتا ہے تو سجدہ لازم ہوگا ورنہ لازم نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا
 ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ بالا جماع واجب ہوگا یہی صحیح ہے یہ محیط مشرعی میں لکھا ہے۔ اگر عربی میں قرآن پڑھتا تو
 ہر صورت میں سجدہ لازم ہوگا لیکن جب تک معلوم نہیں ہو اس وقت تک تاخیر کرنے میں سجدہ نہ ہوگا اور اگر ہرے
 نے آیت سجدہ کی پڑھی اور خود اسکو نہ سنا تو اسپر سجدہ واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر سجدہ کے آیت سجدہ کی
 پڑھی تو سجدہ واجب ہوگا یہ سراجیہ میں لکھا ہے اگر امام سجدہ کی آیت پڑھتے تو سجدہ کرے اور مقتدی بھی اس کے ساتھ
 سجدہ کریں خواہ سنیں یا نہ سنیں خواہ ہر کی نماز میں ہو خواہ آہستہ کی نماز میں ہو مگر مستحب ہے کہ آہستہ پڑھنے کی نماز
 میں سجدہ کی آیت نہ پڑھے اگر امام سے کسی اجنبی شخص نے آیت سجدہ سنی جو اس کے ساتھ نماز میں نہیں ہے اور بعد
 کو بھی نہیں داخل ہوا اسپر بھی سجدہ لازم ہوگا یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے وہی صحیح ہے یہ ہا یہ میں لکھا ہے کسی شخص نے
 ایک امام سے آیت سجدہ سنی اور اس کے سجدہ کرنے سے پہلے اس کے ساتھ نماز میں شریک ہو گیا تو اس کے ساتھ سجدہ
 کرے اور اگر اس کے کرنے کے بعد نماز میں داخل ہوا تو سجدہ نہ کرے اور یہ حکم اس وقت ہے کہ جب اسی رکعت کے
 اخیر میں شامل ہو جاوے لیکن اگر دوسری رکعت میں شامل ہوا تو نماز سے فارغ ہو کر سجدہ کرے یہ کافی میں لکھا ہے
 اور یہی نمایاں ہے کہ کسی مقتدی نے آیت سجدہ پڑھی تو امام پر اور مقتدیوں پر سجدہ واجب نہ ہوگا نہ نماز میں
 نہ بعد نماز کے یہ سراج الراجح میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے والے نے کسی غیر شخص سے آیت سجدہ کی سنی جو اس کے ساتھ نماز
 میں شریک نہیں ہے تو نماز سے فارغ ہونے کے بعد سجدہ کرے اور اگر نماز کے اندر سجدہ کیا تو کافی نہ ہوگا اور نماز
 اسکی فاسد ہوگی یہ تہذیب میں لکھا ہے وہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے کہ جب خود نماز پڑھنے والے
 نے جو آیت سجدہ غیر شخص نے سنی اور خود مقتدی نہ ہو اس آیت کو پہلے نہ پڑھ لیا ہو اور اگر پہلے خود بھی اس
 آیت کو پڑھ چکا ہے پھر سنا پھر سجدہ کیا تو ظاہر روایت کے بموجب دوسرا سجدہ نہ کرے اور اگر اول سن چکا ہے
 پھر خود اسکی تلاوت کی تو اس میں دو راہیں ہیں یہ سراج الراجح میں اسپر یقین کیا ہے کہ دوسرا سجدہ نہ کرے
 یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اگر سجدہ کی آیت نماز کے اندر پڑھی تو اگر وہ سورۃ کے بیچ میں ہے تو افضل یہ ہے کہ سجدہ
 کرے پھر کھڑا ہو اور سورۃ ختم کرے اور رکوع کرے اور اگر سجدہ نہ کیا اور رکوع کیا اور اسی رکوع میں نیت
 سجدہ تلاوت کی کر لی تو از روئے قیاس جائز ہے اور اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں اگر رکوع و سجدہ نہ کیا اور
 سورۃ تمام کرنے کے بعد رکوع کیا اور نیت سجدہ کی کی تو کافی نہیں اور اس رکوع سے سجدہ تلاوت ساقط
 نہ ہوگا اور جب تک وہ نماز میں ہے اس سجدہ کا ادا کرنا اسپر واجب ہوگا شیخ امام خواہر زادہ نے کہا ہے کہ اگر
 آیت سجدہ کے بعد تین آیتیں پڑھ لیں تو فوراً سجدہ کرنے کا حکم جاتا رہا اور رکوع قائم مقام سجدہ کا نہیں
 ہو سکتا اور شمس الائمہ حلوئی نے کہا ہے کہ جب تک تین آیتوں سے زیادہ نہ پڑھے یہ حکم منقطع نہیں ہوتا یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر آیت سجدہ آخر سورۃ میں ہے تو افضل یہ ہے کہ اس کے عوض میں رکوع کر دے
 اور اگر سجدہ کیا اور رکوع نہ کیا تو ضروری سجدہ سے سر اٹھانے کے بعد تھوڑی سورۃ اور پڑھے اور اگر
 سجدہ سے سر اٹھانے کے بعد کچھ اور نہ پڑھا اور رکوع کر دیا تو جائز ہے اور اگر رکوع نہ کیا اور سجدہ بھی نہ کیا
 اور نماز میں اس کے کو چل دیا تو پھر رکوع سے سجدہ تلاوت ادا نہ ہوگا اور جب تک نماز میں ہے سجدہ ادا کرنا اسپر

واجب ہوگا اور اگر سجدہ آخر سورۃ میں ہو اور بعد اُسکے دو یا تین آیتیں ہوں تو اُسکو اختیار ہو اسکا رکوع کرے
 اور چاہے سجدہ کرے اور اگر اُسکا رکوع کرے تو اگر سورۃ ختم کر کے رکوع کرے تو جائز ہو اور اگر اُسکا سجدہ
 کیا تو پھر کھڑا ہو کر سورۃ کو ختم کرے اور رکوع کرے اور اگر اُسکے ساتھ میں دوسری سورۃ بھی ملا دے تو افضل
 ہو یہ حضرات میں لکھا ہو اور اگر فوراً اُسکے واسطے علیحدہ رکوع یا سجدہ کیا تو پھر کھڑا ہو دے اور مستحب یہ ہو کہ اُسکے
 بعد بھی رکوع نہ کر دے بلکہ دو یا تین آیتیں پڑھ کر رکوع کرے یہ شرح فیئۃ اصلی میں لکھا ہو جو امیر المہاجر کی
 تصنیف ہو اور اگر آیت سجدہ کی تائید میں پڑھی اور یہ ارادہ کیا کہ اُسکا رکوع کرے تو رکوع کرتے وقت اُسکی
 نیت ضرور ہو اور اگر رکوع کرتے وقت اُسکی نیت نہ کی تو کافی نہیں اور اگر رکوع کے اندر نیت کی تو اس میں
 شائبہ کا اختلاف ہو بعضوں نے کہا ہو کہ کافی ہو بعضوں نے کہا ہو کہ کافی نہیں یہ حضرات میں لکھا ہو اور انہوں نے یہ
 کہ کافی نہیں یہ شرح ابوالکلام میں لکھا ہو اور بدائع میں ہو کہ اگر رکوع سے سر اٹھانے کے بعد نیت کی تو بلا جہاں
 کافی نہیں یہ جہاں رائق میں لکھا ہو اور اگر امام نے رکوع کے اندر تلاوت کے بعد نیت کی اور مقتدی نے نیت نہ کی تو
 وہ اُسکی طرف سے کافی ہوگا اور امام کے سلام پھیرنے کے بعد سجدہ کرے اور قعدہ کا اعادہ کرے اور
 اگر قعدہ چھوڑ دیا تو نازا اُسکی فاسد ہو جاوے گی یہ قنویہ میں لکھا ہو اس امر پر اجماع ہو کہ سجدہ تلاوت کا ناز کے
 سجدہ سے ادا ہو جائے اگرچہ نیت تلاوت کے سجدہ ہی نہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہو ناز پڑھنے والا اگر تلاوت
 کا سجدہ اُسکے موقع پر بھول گیا پھر اُسکو رکوع یا سجدہ یا قعدہ میں یاد آیا تو اُسی وقت سجدہ کرے پھر جس رکن
 میں تھا اُسی رکن میں آ جاوے اور از روئے استحسان یہ حکم ہو کہ اُس رکن کا اعادہ کرے اور اگر اعادہ
 نہ کیا تو نازا اُسکی جائز ہوگی یہ ظہیر یہ کی سہو کی فصل میں لکھا ہو امام نے آیت سجدہ کی پڑھی اور جماعت کے
 کچھ لوگ سجدہ کے صحن میں تھے امام نے سجدہ تلاوت میں جانے کے واسطے تکبیر کہی اور ان لوگوں نے
 جو صحن میں تھے یہ گمان کیا کہ رکوع کے واسطے تکبیر کہی ہو پس اُنھوں نے رکوع کیا اور جب امام تکبیر کہ کر سجدہ
 سے اٹھا تو ان لوگوں نے یہ گمان کیا کہ امام رکوع سے اٹھا پس اُنھوں نے بھی رکوع سے تکبیر کہ کر رکوع سے
 سر اٹھایا اگر پھر اور کچھ زیادتی نہیں کی تو نازا اُنکی فاسد ہوگی ناز پڑھنے والے نے اگر کسی غیر شخص سے آیت
 سجدہ کی سنی اور اس تلاوت کرنے والے کے ساتھ سجدہ کیا اگر اُسکی متابعت کا ارادہ کیا تو نازا فاسد ہو جاوے گی ناز
 سے باہر مستحب یہ ہو کہ سننے والا تلاوت کرنے والے کے ساتھ سجدہ کرے اور اُس سے پہلے سر نہ اٹھاوے یہ خلاصہ
 میں لکھا ہو مستحب ہو کہ تلاوت کرنے والا اُسکے پیچھے صف باندھ کر سجدہ کریں ابو بکر نے
 ذکر کیا ہو کہ اس سجدہ میں عورت مرد کی امام ہو سکتی ہو یہ جہاں رائق میں لکھا ہو اس سجدہ کے لیے تداخل کا بھی حکم ہو
 پس تلاوت کرنے والا اگر بڑھتا بھی ہو اور سنتا بھی ہو تو دونوں کے عوض ایک ہی سجدہ کافی ہو کئی سجدوں کا
 ایک سجدہ ہونے کی واسطے شرط یہ ہو کہ ایک ہی آیت اور ایک ہی مجلس ہو پس اگر مجلس مختلف ہو اور آیت ایک
 ہو یا مجلس ایک ہو اور آیتیں مختلف ہوں تو کئی سجدوں کے بدلے ایک سجدہ کافی ہوگا یہ محیط میں لکھا ہو اگر سننے
 والے کی مجلس بدلی پڑھنے والے کی نہ بدلی تو سننے والے پر کر سجدہ واجب ہوگا اور اگر پڑھنے والے کی
 مجلس بدلی سننے والے کی نہ بدلی تو پڑھنے والے پر کر سجدہ واجب ہوگا سننے والے پر اکثر شائبہ کے

قول کے بموجب اگر سجدہ واجب نہ ہوگا اور اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں یہ کتابیہ میں لکھا ہے اور بہت دیر تک ایک حالت میں رہنے یا ایک لقمہ کھا لینے یا ایک مرتبہ پانی پی لینے یا کھڑا ہو جانے یا ایک دو قدم چلنے یا گھر یا مسجد کے ایک کونے سے دوسرے کونے میں جانے سے مجلس ایک ہی رہتی اور بدلتی نہیں لیکن اگر گھر بڑا ہی جیسے بادشاہ کا گھر تو مجلس بدل جاوے گی اور اگر جامع مسجد میں ایک کونہ سے دوسرے کونے میں چلا گیا تو مکرر سجدہ واجب نہ ہوگا اور اگر جامع مسجد میں ایک گھر سے دوسرے گھر میں گیا تو جہاں تک مسجد کے امام کے ساتھ اقتدا صحیح ہو سکتا ہے وہاں تک ایک ہی مکان سمجھا جاوے گا۔ کشتی کے چلنے سے مجلس قطع نہیں ہوتی اور سواری کے جانور کے چلنے سے اگر اس کا سوار نماز میں نہ ہو تو مجلس قطع ہو جاتی ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر تسبیح یا تحفیل یا قرات میں مشغول ہو تو مجلس نہیں بدلتی اور اگر آیت سجدہ کی پڑھی پھر جانور پر سوار ہوا پھر اس کے چلنے سے پہلے اتر آیا تو مجلس قطع نہ ہوگی اور اگر آیت سجدہ کی پڑھی پھر سجدہ کیا پھر اس کے بعد بہت سا قرآن پڑھا پھر وہی آیت دوبارہ پڑھی تو دوسرا سجدہ واجب نہ ہوگا اور اگر آیت سجدہ کی ایک جگہ پڑھی پھر کھڑا ہو کر جانور پر سوار ہوا پھر اس جانور کے چلنے سے پہلے اس آیت کو دوبارہ پڑھا تو اس پر ایک ہی سجدہ واجب ہوگا اور وہ سجدہ زمین پر کرے اور اگر جانور چلے یا پھر اس آیت کی تلاوت کی تو دوسرے واجب ہونگے اسی طرح اگر جانور کے اوپر سوار ہو کر آیت سجدہ کی پڑھی اور اس کے چلنے سے پہلے اتر آیا پھر اس کو دوبارہ پڑھا تو ایک ہی سجدہ واجب ہوگا اور وہ سجدہ زمین پر کرے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے مجلس کے بدلنے کا اعتبار نہیں ہے اعراض کے بدلنے کا اعتبار نہیں یہاں تک کہ اگر کسی نے کہا کہ دوبارہ نہ پڑھو گا پھر اسی مجلس میں پڑھا تو ایک سجدہ کافی ہوگا اور کپڑے کا تانا کرنے میں اور کسی چیز کو کو دکر پانوں سے کوٹنے میں اور زمین کے جوتے میں سجدہ کرنا واجب ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے اور ایک شاخ سے دوسری شاخ پر چلے جانے میں بھی ایسا ہے جو کہ سجدہ واجب ہوگا یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اگر چلنے میں آیت سجدہ کی پڑھی تو ہر مرتبہ کے پڑھنے میں سجدہ واجب ہوگا اور اس میں طرح اگر دریا پری نہر کے اندر یا بیابان میں تیرتا ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر کسی ایسے نہر یا چشمے میں پیرتا ہو جسکی حد معلوم ہو تو بھی صحیح ہے کہ سجدہ کرے ہوگا۔ اگر چکی کے گرد چکی گھر میں آیت سجدہ کی پڑھی تو بھی صحیح ہے کہ سجدہ کرے ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر عمل کثیر کیا مثلاً بہت سا کھانا یا لٹ کر سویا یا کچھ بیچا یا کسی طرح کا کچھ اور کام کیا تو از روئے استحسان دوسرا سجدہ واجب ہوگا اس واسطے کہ ان کاموں سے مجلس کا نام بدل جاتا ہے پس عرف کے موافق سجدہ بھی اسی کی طرف مصناف ہوگا مجلس بھی بدل جاوے گی یہ محیط خسی میں لکھا ہے جو سجدہ نماز میں واجب ہوا اور وہ نماز سے باہر ادا نہ ہوگا یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور یہی کافی میں لکھا ہے اور اس کے چھوڑنے میں گنہگار ہوتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ سجدہ سے پہلے ناز کو فاسد نہ کرے اور اگر سجدہ سے پہلے ناز کو فاسد کر دے تو سجدہ کو ناز سے باہر ادا کرے اور اگر سجدہ کے بعد ناز کو فاسد کیا تو دوبارہ سجدہ نہ کرے یہ قنیین میں لکھا ہے اور اگر رکوع میں یا سجدہ میں قرآن پڑھا تو تلاوت کا سجدہ لازم نہ ہوگا۔ اور امام رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ میرے نزدیک سجدہ واجب ہوگا لیکن رکوع یا سجدہ کے اندر ادا ہو جائیگا یہ تلخیص میں لکھا ہے اگر سجدہ کی آیت پڑھا تو سجدہ پھر اسی جگہ ناز شروع کر دی اور آسمین بھی وہی آیت پڑھی تو اس پر دوسرا سجدہ واجب ہوگا اور اگر پہلا

سجدہ نہیں کیا تھا تو ایک ہی سجدہ کافی ہو پلا سجدہ ساقط ہو جائیگا اور اگر ایک رکعت میں آیت سجدہ کی پڑھی اور سجدہ کر لیا پھر اسی رکعت میں اسکا اعادہ کیا تو دوبارہ سجدہ واجب نہ ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر ناز کی پہلی رکعت میں آیت سجدہ کی پڑھی اور اسکا سجدہ کر لیا اور پھر دوسری اور تیسری رکعت میں اسکا اعادہ کیا تو اسکا سجدہ واجب نہیں ہے اسکی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر سجدہ کی آیت نماز میں پڑھی اور سجدہ کر لیا پھر سلام پھیرنے کے بعد اسی جگہ دوبارہ ہی آیت پڑھی تو دوسرا سجدہ بموجب ظاہر روایت کے کرے اور بعضوں نے لکھا ہے کہ یہ حکم اسوقت ہی جب سلام کے بعد کلام کیا ہو اور اگر نماز میں آیت سجدہ کی پڑھی اور اسکا سجدہ نہ کیا بیان تاکہ سلام پھیر دیا اسکے بعد پھر وہی سجدہ کی آیت پڑھی تو ایک سجدہ کرے اور پہلا سجدہ اس سے ساقط ہو گیا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے سجدہ کی آیت کسی رکعت میں پڑھی پھر حدث ہو گیا اور وضو کرنے کو چلا گیا پھر آیا اور کسی غیر سے اسی سجدہ کی آیت کو سنا تو اسپر دوسرا سجدہ واجب ہونگے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر آیت سجدہ کی نماز میں پڑھی یا دوسرے سے سنی اور اسکا سجدہ کر لیا پھر حدث ہوا اور وضو کر کے اسپر نماز بنائی اور پھر اسی کو کسی اور سے سنا تو اسپر دوسرا سجدہ واجب ہوگا اور نماز سے خارج ہونے کے بعد سجدہ کرے بخلاف اسکے اگر سجدہ کی آیت ناز کے اندر پڑھی پھر حدث ہوا اور وضو کر کے اسپر نماز بنائی اور پھر وہی آیت پڑھی تو دوسرا سجدہ واجب نہ ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اگر وقت صباح میں آیت سجدہ کی پڑھی اور وقت مکروہ میں سجدہ کیا تو جائز نہ ہوگا اور اگر وقت مکروہ میں آیت سجدہ کی پڑھی اور انھیں وقتوں میں سجدہ کیا تو جائز ہوگا اور اگر سواری سے اتر کر آیت سجدہ کی پڑھی پھر اسکو کچھ خوف پیدا ہوا اسوجہ سے سوار ہو گیا اور اسی طرح سجدہ کیا تو خوف کی حالت میں جائز اس کی حالت میں جائز نہیں ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور تحریر کے سوا سجدہ تلاوت کی سب شرطیں وہی ہیں جو ناز کی شرطیں ہیں اور فرض اسکا پیشانی زمین پر رکھنا ہی یا جو اسکے قائم مقام ہو مثلاً رکوع یا مریض کے واسطے اشارہ یا سفر میں جانور پر سوار ہونا جو سجدہ زمین پر واجب ہوگا وہ جانور پر سوار ہو کر ادا ہوگا اور جو جانور پر سواری میں واجب ہوگا وہ زمین پر ادا ہو جائیگا اور جن چیزوں سے نماز فاسد ہوتی ہے انھیں چھوڑنے سے یہ سجدہ بھی فاسد ہو جاتا ہے مثلاً عمدہ حدث کرنے سے اور کلام سے اور قہقہہ سے اور اگر یہ چیزیں سجدہ کے اندر واقع ہوں تو اعادہ سجدہ کا واجب ہوگا جیسے ناز کے سجدہ کا حکم ہو کر اتنا فرق ہے کہ اس سجدہ میں قہقہہ سے وضو نہیں ٹوٹتا اور عورت کے برابر آجانے سے یہ سجدہ فاسد نہیں ہوتا اگر سجدہ تلاوت میں سو گیا تو صحیح قول کے بموجب وضو نہ ٹوٹے گا یہ بھرا لائق میں لکھا ہے اور سنت اس میں اول و آخر تکبیر کہنا ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے یہی ظاہر ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور جب سجدہ کا ارادہ کرے تو اللہ اکبر کے اور اتھ نہ اٹھاوے اور سجدہ کرے پھر اللہ اکبر کہے اور سر اٹھاوے تشدد اور سلام واجب نہیں ہے یہاں میں لکھا ہے سجدہ میں تین بار سبحان ربی الاعلیٰ پڑھے تین بار سے کم نہ کرے جس طرح فرض میں اس سے کمی نہیں کی جاتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر سجدہ میں کچھ نہ پڑھا تو بھی جائز ہے جیسے کہ فرض ناز کے سجدہ میں جائز ہوتا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اللہ اکبر بلند آواز سے کہے اور سجدہ میں کہ جب سجدہ تلاوت کا ارادہ کرے تو ٹکڑا ہو جائے اور پھر سجدہ کرے اور سجدہ کرنے کے بعد پھر ٹکڑا ہو جائے پھر نیچے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے پھر جب

سجدہ کا اعزاز دے کر تو اسکی نیت دل سے کرے اور زبان سے کہے کہ اللہ کے واسطے سجدہ تلاوت کرتا ہوں
اللہ اکبر یہ سراج الواجه میں لکھا ہو اور غیاثیہ میں ہو کہ ادا کرنا اسکا فی الفور واجب نہیں پس اگر اسکو کسی وقت
میں ادا کر چکا تو ادا ہو قضا نہیں یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہو یہ حکم اس سجدہ کا ہو نماز میں واجب ہوا ہو اور جو سجدہ نماز
میں واجب ہوا ہو اس میں اگر تاخیر کی بیان ہو کہ اگر اس کے بعد بہت دیر تک قرأت کی تو قضا ہو جائیگا اور گنہگار ہوگا
یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اگر قاری کے پاس ایسے لوگ ہوں کہ سجدہ کرنے کی انکو عادت ہو اور وہ اپنے دل میں یہ سمجھے
کہ اپنی سجدہ کرنا شاق ہوگا تو اسکو چاہیے کہ جہر سے پڑھے اور اگر وہ لوگ بے وضو ہوں یا اگر اسکو یہ گمان ہو کہ وہ
سینکے اور سجدہ نہ کریں گے یا اپنی سجدہ کرنا شاق ہوگا تو چاہیے کہ آہستہ پڑھے خواہ نماز میں ہو خواہ نماز سے خارج ہو
یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور یہ کہ وہ اسکو سورۃ پڑھے اور سجدہ کی آیت پھوڑ دے اور اگر صرف سجدہ کی آیت نماز سے
باہر پڑھے تو مکروہ نہیں اور مستحب یہ کہ اس کے ساتھ ایک یا دو آیتیں اور پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا
اگر اس کے ساتھ کچھ اور نہ پڑھا تو کچھ نقصان نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور اسی سے ملتے ہوئے میں سجدہ شکر
کے مسئلے سجدہ شکر کا امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اعتبار نہیں اور وہ اس کے نزدیک مکروہ ہے اس پر ثواب نہیں ملتا
اور اسکا چھوڑنا اولیٰ ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ نے کہا ہے کہ وہ عبادت ہے اور اس پر ثواب ملتا ہے اور طریقہ
اسکا ان دونوں کے نزدیک یہ ہے کہ جس شخص پر کوئی نعمت ظاہر ہو یا اللہ اسکو فرزند دے یا مال دے یا کوئی گناہ
چیز اسکو مٹا دے یا کوئی مصیبت اس سے دور ہو یا اس کے مریض کو شفا ہو یا کوئی شخص جو غائب ہو گیا تھا
آجائے تو اس کے لیے مستحب ہے کہ اللہ کے واسطے قبلہ کی طرف کو شکر کا سجدہ کرے اس میں اللہ کی حمد اور سبوح پڑھے
پھر دوسری تکبیر کمر اٹھا دے جیسے سجدہ تلاوت کا قاعدہ ہے یہ سراج الواجه میں لکھا ہے حجتہ میں ہو کہ لوگوں کو سجدہ
شکر سے منع نہ کریں اس لیے کہ اس میں عاجزی اور عبادت ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے نماز کے
بعد ان وقتوں میں جن میں نفل پڑھنا مکروہ ہے سجدہ شکر بھی مکروہ ہے اور وقتوں میں مکروہ نہیں یہ تنبیہ میں لکھا ہے تنبیہ
سبب سجدہ کرنا عبادت نہیں اور مکروہ بھی نہیں نماز کے بعد جو سجدہ کیا کرتے ہیں وہ مکروہ ہے اس لیے کہ جہاں اسکو سنت

یا واجب صحیح لیتے ہیں اور جس مباح کا یہ حال ہو وہ مکروہ ہے نہ زہری میں لکھا ہے

چھوڑ دھوان باب مریض کی ناز کے بیان میں جو مریض قیام سے عاجز ہو وہ بیٹھ کر نماز پڑھنے اور رکوع اور سجدہ کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے عاجز کے معنی میں اصح قول یہ ہے کہ اس کے کھڑے ہونے سے ضرر ہوتا ہو اور اسی پر فتوے ہو یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور سطح جب کھڑے ہونے سے مرض کی زیادتی کا یا دیرین صحت ہونے کا یا دوران سر کا خوف ہو تب بھی یہی حکم ہے یہ تبیین میں لکھا ہے یا کھڑے ہونے سے درد ہوتا ہو تب بھی یہی حکم ہے اور اگر کچھ ٹھوڑی تکلیف ہو تو قیام کا چھوڑنا جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر ٹھوڑی دیر قیام پر قادر ہے اور ساری ناز میں قادر نہیں تو جس قدر کھڑا ہو سکتا ہو اتنی دیر کھڑا ہونے کا حکم کیا جاوے گا پس اگر اس بات پر قادر ہے کہ کھڑے ہو کر کبیرہ کی اور قرات کے واسطے قیام نہیں کر سکتا یا ٹھوڑی سی قرات کے واسطے بھی قیام کر سکتا ہے تو قرات کے واسطے قیام نہیں کر سکتا تو اسکے لیے یہ حکم ہے کہ کھڑے ہو کر تکبیر کے اور جس قدر کھڑے ہو کر پڑھ سکتا ہو اتنی دیر کھڑا ہو کر قرات کرے پھر عاجز ہو تو بیٹھ جاوے خمس الاثنہ علوانی نے لکھا ہے کہ یہی مذہب صحیح ہے اور اگر لکھو

چھوڑ دینا تو چلو یہ خوف ہو کہ اسکی نماز جائز نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر سہارا لگا کر کھڑے ہونے پر قادر ہو تو صحیح یہ ہے کہ سہارا لگا کر کھڑا ہو کر نماز پڑھے اسکے سوا اور کچھ جائز نہیں اسبطرح اگر عصا پر یا اپنے خادم پر سہارا لگا کر کھڑا ہو سکتا ہو تو سہارے سے کھڑا ہو کر نماز پڑھے یہ پابین میں لکھا ہے اگر مریض ایسا ہو کہ کھڑے ہونے پر قادر ہو تو قیام کر سکتا ہو اور اگر نکلے تو قیام پر قادر نہیں ہوگا تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے و مختار یہ ہے کہ اپنے کھڑے ہو کر نماز پڑھے اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے پھر مریض بیٹھ کر نماز پڑھے تو کس طرح بیٹھے صبح یہ کہ جب بطرح اسپر آسان ہو اسبطرح بیٹھے یہ سراج الوباح میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یعنی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر سیدھا بیٹھنے پر قادر نہیں اور کسی دیوار پر یا آدمی پر سہارا لگا کر بیٹھنے پر قادر ہو تو اسپر واجب ہے کہ اسبطرح سہارے بیٹھ کر نماز پڑھے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے لیکن اگر نماز پڑھنا اسکو قوال حمار کے بوجب جائز نہیں ہے پابین میں لکھا ہے اگر قیام اور رکوع اور سجدے سے عاجز ہو بیٹھنے پر قادر ہو تو بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے اور سجدہ کو رکوع سے زیادہ ترنچا کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر رکوع اور سجدہ برابر کرے تو صحیح ہوگی یہ خبر الرائق میں لکھا ہے اگر رکوع و سجدے سے عاجز ہو اور قیام پر قادر ہو تو مستحب ہے کہ بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے اور اگر کھڑے ہو کر اشارہ سے نماز پڑھے تو ہمارے نزدیک جائز ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اشارہ سے نماز پڑھنے والا سجدہ بھی اشارہ سے کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور اشارہ سے نماز پڑھنے والے کی طرف کوئی لکڑی یا کلمہ اٹھا دینا مکروہ ہے اور اگر ایسا کیا جاوے تو اگر اسکا سر سجدہ کو واسطے بہ نسبت رکوع کے زیادہ جھکتا ہو تو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے لیکن یہ فعل برا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اگر رکوع اور سجدہ میں سر اسکا نہ جھکتا ہو اور لکڑی اسکی پیشانی پر لگا دیا جاوے تو نماز جائز ہوگی یہی اصح ہے اور اگر کلمہ زمین پر پڑھا ہو اور اسپر سجدہ کرتا ہو تو نماز جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر پیشانی پر زخم ہو اور اس وجہ سے پیشانی پر سجدہ نہ کر سکے تو اسکو اشارہ سے نماز جائز ہوگی اور اسکو واجب ہے کہ ناک پر سجدہ کرے اور اگر ناک پر سجدہ نہ کیا اور اشارہ سے نماز پڑھی تو جائز ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر بیٹھنے پر قادر نہیں تو جہت لیٹے اور دونوں ہاتھ اپنے قبلہ کی طرف کو بچھلاوے اور اشارہ سے رکوع اور سجدہ کرے اور چاہیے کہ اسکے سر کے نیچے ایک تکیہ رکھ دین تاکہ وہ بیٹھنے والے کے مشابہ ہو جائے اور رکوع اور سجدہ کا اشارہ اچھی طرح کر سکے اور اگر پہلو پر لیٹے اور منہ قبلہ کی طرف کو کر کے اشارہ سے نماز پڑھے تو جائز ہے اور پہلی صورت امی یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر وہ اپنی کرہٹ کے لینے پر قادر نہ ہو تو بائیں کرہٹ پر لیٹے یہ سراج الوباح میں لکھا ہے اور منہ قبلہ کی طرف کو کرے یہ قبیہ میں لکھا ہے اگر تندرست آدمی نے کھڑے ہو کر نماز شروع کی پھر اسکو کوئی ایسا مرض پیدا ہو گیا کہ قیام نہیں کر سکتا تو بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع اور سجدہ کرے اور اگر رکوع اور سجدہ پر بھی قادر نہیں ہو تو بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے اور اگر بیٹھنے پر بھی قادر نہیں تو لیٹ کر اشارہ سے نماز پڑھے یہ پابین میں لکھا ہے جو شخص بیٹھ کر رکوع اور سجدہ سے نماز پڑھتا تھا پھر نماز کے اندر تندرست ہو گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک باقی نماز اپنی کھڑے ہو کر پڑھے اور اگر تھوڑی سی نماز اشاروں سے پڑھی ہو پھر رکوع اور سجدہ پر قادر ہو گیا تو بالاتفاق یہ حکم ہے کہ از سر نو نماز پڑھے یہ ہدایہ میں لکھا ہے یہ حکم اسوقت ہے کہ جب یہ قدرت اسکو اشارہ سے رکوع یا سجدہ کر لینے کے بعد حاصل ہو لیکن اگر نماز شروع کرنے کے بعد اور رکوع اور سجدہ کرنے سے پہلے

یہ قدرت حاصل ہوئی تو اسی نماز کو تمام کرے یہ جو ہرۃ البیہرہ میں لکھا ہے۔ اور جب مریض سر سے اشارہ کرنے سے بھی عاجز ہو تو ظاہر الروایت کے بموجب نماز کا فرض اس سے ساقط ہو جاتا ہے آنکھوں سے اور بھونکے سے اشارہ کرنے کا کچھ اعتبار نہیں ہے پھر جب اسکے مرض کو تخفیف ہو جاوے تو اسپر ایسی نمازوں کی قضا لازم ہونے میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ اگر یہ حالت اسکی ایک دن رات سے زیادہ ہو گئی تو قضا لازم ہوگی اور اگر اس سے کم ہو تو قضا لازم ہوگی جیسے کہ بیہوشی میں اور یہی اصح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر اسی مرض میں مر جاوے تو اسپر وہ نمازین واجب نہیں اور انکا فدیہ بھی لازم نہیں ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر چار رکعتیں بیٹھ کر پڑھیں جب چوتھی رکعت کے قعدہ میں بیٹھا تو تشہد پڑھنے سے پہلے اسنے قرات کی اور رکوع کیا تو بمنزلہ قیام کے ہو گیا اور اسی طرح نماز پڑھتا رہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور حاوی میں ہے کہ سو کا سجدہ کرے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور اگر دوسری رکعت کے دوسرے سجدہ سے سر اٹھا کر قیام کی نیت کی اور قرات نہ کی پھر یاد آگیا تو قعدہ کی طرف کو خود کرے اور تشہد پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ مریض نے بیٹھ کر نماز پڑھی جب چوتھی رکعت کے اخیر سجدہ سے سر اٹھایا تو اسکو یہ گمان ہوا کہ یہ تیسری رکعت ہو پھر اسنے قرات کی اور اشارہ سے رکوع اور سجدہ کیا تو نماز اسکی فاسد ہو گئی اور اگر تیسری رکعت میں تھا اور اسکو دوسری رکعت سمجھا اور قرات شروع کر دی پھر معلوم ہوا کہ وہ تیسری رکعت پڑھ رہا ہے تو تشہد کی طرف عود نہ کرے بلکہ اسی طرح قرات پڑھتا رہے اور نماز کے آخر میں سو کا سجدہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ تجزیہ میں ہے کہ مریض اپنی نماز میں قرات اور تسبیح اور تشہد اسی طرح پڑھے جیسے تندرست پڑھتا ہے اور اگر ان سب سے عاجز ہو تو چھوڑ دے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے تندرست اور مریض میں صرف ان چیزوں میں فرق ہے جنہیں مریض عاجز ہے اور جنہیں مریض قادر ہے انکا حکم اسپر مثل تندرست کے ہے۔ اگر قبلہ کو پہچانتا ہو اور قبلہ کی طرف منہ کرنے پر قادر نہیں اور ایسا کوئی شخص نہیں لتا جو اسکا منہ قبلہ کی طرف کو پھیر دے تو ظاہر الروایت کے بموجب اسی طرح نماز پڑھے اور اس نماز کا پھر اعادہ نہ کرے اور اگر اسکو کوئی ایسا شخص مل گیا جو اسکا منہ قبلہ کی طرف کو پھیر دے تو چاہیے کہ اسکو حکم کرے کہ میرا منہ پھیر دے اگر اسکو حکم نہ کیا اور قبلہ کے سوا کسی اور طرف کو نماز پڑھی تو جائز ہوگی اور اگر مریض شخص سمجھنے پر ہو تو اگر اسکو پاک سمجھنا نہیں لگتا یا لگتا ہے لیکن کوئی ایسا شخص نہیں جو اسکا بچھونا بدل دے تو شخص سمجھنے پر نماز پڑھے اور اگر کوئی شخص ایسا لے کہ اسکا بچھونا پاک بدل دے تو چاہیے کہ اسکو یہ حکم کرے اور اگر حکم نہ کیا اور شخص سمجھنے پر نماز پڑھی تو جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے کسی مریض کے پیچھے شخص کھڑے ہوں تو اگر اسکا یہ حال ہے کہ جو بچھونا اسکے پیچھے بچھایا جاوے گا وہ فوراً محسوس ہو جائیگا تو اسی حالت پر نماز پڑھے اور اگر دوسرا سمجھنا نہیں ہوتا ہو لیکن بچھونا بدلنے میں اسکو بہت تکلیف ہوگی تو نہ بدلیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر پانچ نمازوں کے وقت تک بیہوش رہا تو ان نمازوں کو قضا کرے اور جو اس سے زیادہ ہو تو قضا نہ کرے اور جنوں کا حکم مثل بیہوشی کے ہی ہے صحیح ہے کثرت کا اعتبار امام محمد رحمہ کے نزدیک اوقات سے کیا جاتا ہے اور یہی اصح ہے یہ حکم اسوقت ہے کہ برابر بیہوشی رہے اور اس مدت میں کبھی افاقہ نہ ہو اور اگر افاقہ ہو جائے اس بات پر غور کرے کہ اگر اسکو ایک وقت غرض میں افاقہ ہوتا ہے مثلاً صبح کے وقت مرض کو تخفیف ہو جاتی ہے اور تھوڑی دیر افاقہ ہو جاتا ہے پھر اسکے بعد وہ مرض

عود کرتا ہو اور وہ بیوش ہو جاتا ہو تو اس افاقہ کا اعتبار کیا جائیگا اور اس سے پہلے بیوشی اگر ایک دن رات سے کم تھی تو حکم باطل ہو جاوے گا اور اگر افاقہ کا وقت مقرر نہ ہو لیکن کبھی بیکایک افاقہ ہو جاتا ہو اور متعدد ستون کی سی باتیں کرتا ہو پھر بیوش ہو جاتا ہو تو اس افاقہ کا اعتبار نہیں یہ بین میں لکھا ہے اور اگر کسی جانور یا آدمی کے خوف سے ایک دن رات سے زیادہ بیوش رہا تو بالا جماع قضا اس سے ساقط ہو جاوے گی۔ اور اگر شراب پی پی اور ایک دن رات سے زیادہ بیوش رہی تو نماز ساقط نہوگی اور اگر بنگ یا اور کوئی دوا پی جس سے ایک دن رات سے زیادہ عقل و ہمت نہ رہی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور ابان محمد رحمہ کے نزدیک نماز ساقط نہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر دن رات سے زیادہ سو گیا تو نماز قضا کرے۔ کوئی شخص ایسا ہو کہ رمضان میں روزے رکھے تو بیٹھ کر نماز پڑھے اور اگر روزے نہ رکھے تو کھڑا ہو کر نماز پڑھ سکتا ہو تو اسکو چاہیے کہ روزے رکھے اور بیٹھ کر نماز پڑھے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر مریض وقت سے پہلے جانکر یا خطا سے اس خیال سے نماز پڑھے کہ پھر بیماری کی وجہ سے نماز پڑھ سکے گا تو وہ نماز کافی نہوگی اور اس طرح بغیر قرأت یا بغیر وضو نماز پڑھی تو بھی جائز نہوگی اور اگر قرأت سے عاجز ہو تو بغیر قرأت کے اشارہ سے نماز پڑھے۔ کسی شخص کا غلام بیمار ہو جو وضو پرتا در نہیں تو مالک پر واجب ہو کہ اسکو وضو کروے اور اگر کسی کی عورت بیمار ہو تو اسپر اسکا وضو کرانا واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ کوئی شخص ایسا ہو کہ نماز کے کسی خاص رکن پر بغیر حدیث قادر نہو تو وہ رکن اس کے ذمہ سے ساقط ہو جاوے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے پس اگر کسی شخص کے زخم ہو اور اسکی وجہ سے جب وہ سجدہ کرتا ہو تو وہ زخم بہنے لگتا ہو اور اس کے سوا رکوع اور قیام اور قرأت پر قادر ہو تو اسکو چاہیے کہ بیٹھ کر نماز اشاروں سے پڑھے اور اگر رکوع سے نماز پڑھی اور بیٹھ کر سجدہ کا اشارہ کر لیا تو جائز ہو اور پہلی صورت افضل ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اس طرح اگر کوئی شخص ایسا ہو کہ اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھے گا تو اسکو پیشاب جاری ہو جاوے گا یا زخم بہنے لگے گا یا قرأت پر قادر نہو گا اور اگر بیٹھ کر نماز پڑھے گا تو کوئی حرج نہو گا تو اسکو چاہیے کہ بیٹھ کر نماز پڑھے یہ سراجیہ میں لکھا ہے مگر کسی شخص کو کھڑے ہونے میں دشمن کا خوف ہو یا ایسے خیمہ میں ہو کہ وہ ان کھڑا نہیں ہو سکتا اور وہ باہر نکلے تو کچھ اور منہج کی وجہ سے نماز نہیں پڑھ سکتا تو چاہیے کہ بیٹھ کر نماز پڑھے مریض کی نماز اگر فوت ہو گئی اور حالت صحت میں اسکی قضا کی تو ایسی نماز پڑھے جیسے تندرست پڑھتے ہیں اور اگر جس حالت کی نماز فوت ہو گئی تھی اسی حالت کی طرح پڑھی تو جائز نہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر مریض کی حالت میں ان نمازوں کو قضا کرے جو صحت میں فوت ہوئی تھیں تو اسی طرح پڑھے جیسے قادر ہو بیٹھ کر یا اشارہ سے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے والے نے کسی آدمی کو اپنے پاس اسواسطے بٹھالیا کہ اگر رکوع و سجدہ بھولے تو اسے خبر کر دے تو اگر بغیر اسکے وہ نماز صحیح نہیں پڑھ سکتا تو جائز ہے یہ قنیینہ میں لکھا ہے اور مریض کے واسطے یہ مستحب ہے کہ نماز میں اتنی تاخیر کرے کہ جمعہ کی نماز سے امام فارغ ہو جائے اور اگر اتنی تاخیر نہ کرے تو کمرہ وہ بھی صحیح ہے یہ حضرات میں لکھا ہے

پندرہواں باب مسافر کی نماز کے بیان میں کم سے کم سافت جس سے احکام بدل جاتے ہیں وہ جو تین دن کے چلنے میں تمام ہو یہ تین میں لکھا ہے یہ صحیح ہے جو ہر اخلاطی میں لکھا ہے وہ احکام جو مسافر سے بدل جاتے ہیں یہ بین نماز کا قصر روزہ نہ رکھنے کا صباح ہونا مؤذن کے سج کی مدت کا تین دن ایک

بڑھ جانا جمعہ اور عیدین اور قربانی کا وجوب ساقط ہو جانا نماز اور عورت کو بغیر محرم کے باہر نکلنا حرام ہو جانا یہ عتبات
 میں لکھا ہے یہ ساقط اور وسط چال کی معتبر ہے یہ سراجہ میں لکھا ہے اور وہ اونٹوں اور پیادہ چلنے والوں کی چال ہے
 ان فرعون میں جو سال میں سب سے چوٹے دن ہوتے ہیں یہ تین میں لکھا ہے اور سفر میں صبح سے شام تک
 کے چلنے کی شرط ہونے میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ وہ شرط نہیں ہیں اگر ایک روز صبح سے زوال تک چلا اور
 منزل پر پہنچ گیا اور وہ ان اتر اور رات کو راہ پھر اسی طرح دوسرے اور تیسرے دن چلا تو مسافر ہو جائیگا
 یہ سراج الوماج میں لکھا ہے اس مسئلہ میں فرسخوں کے حساب کا اعتبار نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے زمین کی چال
 کا دریا کی چال میں اور دریا کی چال کا زمین کی چال میں اعتبار نہیں ہوتا بلکہ ہر مقام میں اسی چال کا اعتبار ہوتا
 ہے جو اس کے حال کے لائق ہے جو ہرۃ النہرہ میں لکھا ہے اور مدت کا اعتبار اس راستہ سے ہوتا ہے جس راستہ
 سے وہ جاتا ہے بحر الرائق میں لکھا ہے پس اگر کسی شہر کا قصد کیا اور اس کے دو راستے ہیں ایک تین دن رات کا
 راستہ ہے اور دوسرا کم کا پس اگر دور کے راستے سے چلا تو ہمارے نزدیک مسافر ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان
 میں لکھا ہے اور اگر قریب راستہ کی طرف سے چلیگا تو پوری ناز پڑھیں گے بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر کسی جگہ
 کے دو راستے ہیں ایک پانی کا راستہ ہو جو تین دن میں تمام ہوتا ہو اور دوسرا خشکی کا راستہ ہو جو دو دن
 میں تمام ہوتا ہو اگر پانی کے راستے سے جاوے گا تو ناز میں قصر کریگا اور خشکی کے راستے میں قصر نہ کریگا اور اگر
 خشکی کے راستے سے تین دن میں پہنچے اور دریا کے راستے سے دو دن میں تو خشکی کے راستے میں قصر کرے
 دریا کے راستے میں قصر نہ کرے اور دریا کے راستے میں تین دن ایسی حالت میں معتبر ہیں کہ ہوا اعتدال کے
 ساتھ ہو نہ بہت تیز ہو نہ ساکن ہو اسی طرح پہاڑ میں بھی وہیں کی چال کے تین دن اعتبار کیے جاتے ہیں اگرچہ پہاڑ
 زمین میں وہ راستے تین دن سے کم میں طو ہو اور اگر مسافت عادت کے موجب تین دن کی چال کی تھی اور
 کوئی شخص گھوڑے پر سوار ہو کر بہت گرم و تیز دو دن یا کم میں چل کر پہنچ گیا تو قصر کرے یہ جو ہرۃ النہرہ میں
 لکھا ہے چار رکعتوں کی ناز میں مسافر پر دو رکعتیں فرض ہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے قصر ہمارے نزدیک واجب
 ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے پس اگر چار رکعتیں پڑھ لیں اور دوسری رکعت میں بقدر تشدد قعدہ کیا تو ناز جائز ہو جائیگی
 اور اخیر کی دو رکعتیں نفل ہوگی مگر اسے برا کیا اس لیے کہ سلام میں تاخیر ہوئی اور اگر دوسری رکعت میں بقدر
 تشدد نہ بیٹھا تو ناز باطل ہوگئی یہ ہدایہ میں لکھا ہے اسی طرح اگر پہلی دو رکعتوں میں یا ایک میں قرأت چھوڑ
 دی تو ہمارے نزدیک ناز فاسد ہو جائیگی یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے سفر کا حکم ہر مسافر کے واسطے ہے طاعت
 کے واسطے سفر کرنا اور معصیت کے واسطے سفر کرنا برابر ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اس میں طو اور پیادہ
 کا حکم برابر ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے سنتوں میں قصر نہیں ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے بعض فقہاء نے مسافر
 کے واسطے سنتوں کا چھوڑنا جائز لکھا ہے اور مختار یہ ہے کہ خوف کی حالت میں سنت نہ پڑھے اور قرار و امن کی
 حالت میں پڑھے یہ وجہ کر دری میں لکھا ہے امام محمد رحمہ نے کہا ہے کہ جب اپنے شہر سے باہر نکلیا دسے اور
 مکانات شہر کو پیچھے چھوڑ دے اس وقت سے قصر کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور غیاثیہ میں ہے کہ یہی مختار ہے اور
 اسی پر فتویٰ ہے یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے اور صحیح ہے کہ شہر کی آبادی سے نکلیا نے کا اعتبار ہے اور آبادی کا

اعتبار نہیں لیکن اگر ایک یا کئی گاؤں شہر پہاڑ سے ملے ہوئے ہوں تو ان سے نکلتا بھی معتبر ہوگا اور فناء شہر سے جو گاؤں ملا ہوا ہو اس سے باہر نکلنے سے پہلے قصر کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی طرح جب سفر سے اپنے شہر کی طرف لوٹے تو جب تک آبادی کے اندر داخل نہ ہو جاوے تب تک پوری نماز نہ پڑھے اور جب تک شہر سے باہر نہ صرف نیت کرنے سے مسافر نہیں ہوتا اور تیمم صرف نیت سے ہو جاتا ہے یہ محیط بخاری میں لکھا ہے اور جب صرف سے شہر سے نکلتا ہو اس طرف سے اس شہر کے نکلنے کا اعتبار ایسی اگر ایک طرف سے شہر سے باہر نکل گیا اور دوسری طرف کے شہر کے مکانات اسکے محاذی ہیں تو قصر کرین یہ میں میں لکھا ہے اور اگر صرف سے نکلتا ہو اس طرف کوئی ایسا محلہ ہو جو اب شہر سے جدا ہو گیا ہو اور پہلے ملا ہوا تھا تو جب تک اس محلہ سے باہر نہ ہو جائے نماز کا قصر نہ کرنے سے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور مسافر کو رخصت کا حکم اس وقت حاصل ہوگا جب تین منزل کے سفر کا قصد کرے اور اگر اتنا قصد نہ کریگا تو اگرچہ تمام دنیا کے گرد پھر آویگا رخصت سفر کا حکم حاصل ہوگا مثلاً کسی بھاگے ہوئے یا قرضدار کا پیچھا کرے یا اور اسی طرح کا سفر کرے جس میں قصد تین دن کے سفر کا ہو تو رخصت سفر کی ثابت ہوگی اور اس قصد میں صرف گمان کا غلبہ کافی ہے یقین شرط نہیں یعنی اگر گمان غالب ہو کہ تین دن کا سفر کرے گا تو قصر کرے یہ میں میں لکھا ہے اور یہ بھی معتبر ہے کہ وہ نیت کی اہلیت رکھتا ہو پس اگر ایک لڑکا اور ایک نصرانی دونوں سفر کریں اور دو دن تک چلیں پھر لڑکا بالغ ہو جاوے اور نصرانی مسلمان ہو جاوے تو لڑکا پوری نماز پڑھیں گا اور جو نصرانی مسلمان ہو گیا ہو وہ نماز میں قصر کرے گا یہ زہدیٰ میں لکھا ہے اور جب تک کسی گاؤں یا شہر میں پندرہ دن یا زیادہ کے ٹھہرنے کی نیت نہ کرے تب تک برابر حکم سفر کا رہے گا یہ ہدایہ میں لکھا ہے یہ حکم جب ہو کہ تین دن چلے لیکن اگر تین دن نہ چلا اور لوٹنے کا ارادہ کیا یا اقامت کی نیت کی تو جنگل میں بھی یہ حکم ہو جائیگا اقامت کی نیت کا اثرا پنج شرطوں سے ہوتا ہے اول یہ کہ چلنا موقوف کرے پس اگر نیت اقامت کی کی اور اسی طرح چلے جاتا ہے تو نیت صحیح نہیں دوسرے یہ کہ جہاں ٹھہرنے کی نیت کی وہ جگہ ٹھہرنے کے لائق ہو یہاں تک کہ اگر جنگل میں یا دریا میں یا جزیرہ میں ٹھہرنے کی نیت کی تو صحیح نہیں تیسرے یہ کہ ایک ہی جگہ ٹھہرنے کی نیت کرے چوتھے یہ کہ برابر پندرہ دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے پانچویں یہ کہ اس کی رائے مستقل ہو یہ معراج الدسایہ میں لکھا ہے۔ شمس الائمہ حلوانی نے کہا ہے کہ اگر مسلمانوں کا لشکر کسی جگہ قصد کرے اور ان کے ساتھ سائبان اور چھوٹے اور بڑے ڈیرے ہوں اور راستہ میں کہیں جنگل میں اتر کر ڈیرے کھڑے کریں اور وہاں پندرہ دن ٹھہرنے کا قصد کریں تو مقیم نہ ہونگے اس لیے کہ وہ سب بے چلنے کا سامان نہ مسکن نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے جنگل کے لوگ جو ہمیشہ ڈیرہ وغیرہ میں جنگل میں رہتے ہیں ان کی نیت کرنے سے مقیم ہو جانے میں فقہاء کا اختلاف ہے امام ابو یوسف رحمہ سے اس میں دو روایتیں ہیں ایک روایت میں مقیم نہیں ہوتے اور دوسری میں مقیم ہو جاتے ہیں اسی پر فتوے ہوئے یہ غیاثیہ میں لکھا ہے اور اگر پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت کرے تو قصر کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر کسی شہر میں برسوں اس ارادہ پر رہے کہ جب اس کا کام ہو جاوے گا چلا جاوے گا اور پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت نہ کرے تو نماز قصر کی پڑھے یہ تہذیب میں لکھا ہے سچ کو جاننے والے لوگ جب بغداد میں پہنچیں اور وہاں ٹھہرنے کی نیت نہ کریں اور یہ ارادہ

کرین کہ بغیر قافلہ کے نہ جاؤ گئے جب قافلہ جا دیگا تو جاؤ گئے اور یہ بات معلوم ہو کہ قافلہ اب سے پندرہ روز
میں یا زیادہ دنوں میں جائیگا تو پوری چار رکعتیں پڑھیں قصر نہ کریں۔ اگر کوئی شخص دو مقاموں میں پندرہ روز
تھمرنے کی نیت کرے تو اگر وہ دونوں مقام مستقل جدا جدا ہوں جیسے کہ اور سنا اور کوئٹہ اور حیرہ تو وہ ہر مقام ہوگا
اور اگر ایک مقام دوسرے مقام کا تابع ہو یہاں تک کہ وہاں کے لوگوں پر جمعہ نہ واجب ہوتا ہو تو ہر مقام ہوگا
اور اگر دو قریبوں میں پندرہ روز اس طرح تھمرنے کی نیت کرے کہ دن میں ایک قریب میں رہو گے اور رات کو
ایک قریب میں توجیب وہ رات کے رہنے کے قریب میں داخل ہوگا تو ہر مقام ہوگا یہ محیط خراسی میں لکھا ہے اور پہلے
جو دن کے رہنے کے قریب میں داخل ہوا تھا اسکے داخل ہونے سے ہر مقام ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے کتاب مناسک
میں ہے کہ حج کو جانے والے لوگ اگر ذی الحجہ کے پہلے عشرہ میں داخل ہوں اور وہاں آدھا مہینہ
تھمرنے کی نیت کریں تو صحیح نہیں اس واسطے کہ حج میں عرفات کو ضرور جانا پڑیگا تو شرط پوری ہوگی کہا گیا ہے کہ
عیسیٰ بن ابان کی فقہ سیلینے کا سبب یہی مسئلہ ہوا اور اسکی حکایت یہ ہے کہ وہ حدیث کی طلب میں مشغول تھے
آنھوں نے کہا کہ ذی الحجہ کے پہلے عشرہ میں اپنے ایک رفیق کے ساتھ مکہ میں داخل ہوا اور وہاں
میں نے ایک پورا مہینہ تھمرنے کا ارادہ کیا اور نماز پوری پڑھنا شروع کر دی بعض اصحاب ابو حنیفہ رحمہ سے
میری ملاقات ہوئی اور اُس نے کہا کہ تھے خطا کی اسلئے کہ تم کو نماز اور عرفات کو جانا پڑیگا پھر جب میں مناسک لکھا تو میرے
رفیق نے سفر کرنے کا ارادہ کیا اور میں نے بھی اُسکی رفاقت کا قصد کیا اور نماز کا قصر شروع کر دیا پھر اُس
صاحب ابو حنیفہ رحمہ سے میری ملاقات ہوئی اور اُس نے کہا کہ تھے پھر خطا کی اسلئے کہ ابھی مکہ میں قیم ہو جب تک وہاں
باہر نہ نکلو گے مسافر ہو گے تب میں نے اپنے دل میں کہا کہ میں نے ایک مسئلہ میں دو جگہ خطا کی تب میں نے امام
محمدؒ کی مجلس کی طرف کوچ کیا اور فقہ میں مشغول ہوا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر دار الحرب میں کسی شہر کا دارالاسلام
میں باغیوں کا محاصرہ ایسی جگہ کریں جہاں شہر ہو اور پندرہ دن تھمرنے کی نیت کریں تو بھی نماز میں قصر کریں اسلئے
کہ ایسے موقعوں میں قرار بھی ہوتا ہے اور قرار بھی ہوتا ہے اگرچہ مکہ میں ہوں تو بھی نیت کا اعتبار نہیں یہ
قرآن میں لکھا ہے اس واسطے ہمارے اصحاب نے کہا کہ اگر کوئی تاجر کسی شہر میں اپنی حاجت کی واسطے داخل ہو
اور وہ اپنی حاجت پوری کرنے کی واسطے پندرہ روز تھمرنے کی نیت کرے تو ہر مقام ہوگا اسلئے کہ اُسکا حال یہ ہے کہ
جسبہ اُسکی حاجت پوری ہو چائیگی تو چلا جائیگا اور اگر حاجت پوری ہوگی تو تھمر جائیگا اسکی نیت مضبوط نہیں
ہو اور یہی مسئلہ بڑی دلیل ہو اُس شخص کے الزام کے لیے جو شخص یہ کہتا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی قریب جگہ جانے کا
ارادہ کرے اور یہ چاہے کہ سفر کی خصلت میں داخل ہو جائے تو اُسکا حیلہ یہ ہے کہ کسی دور جگہ کے سفر کی نیت کرے
اور یہ غلط ہے یہ معراج الدرایہ سے بحر الرائق میں لکھا ہے جو شخص دار الحرب میں امن چاہے داخل ہو اور موضع
اقامت میں اقامت کی نیت سے تھمرے تو اسکی نیت صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جیون میں سے کوئی شخص دار الحرب
میں مسلمان ہوا اور جو جیون کو اسلئے اسلام کی خبر ہوئی اور اُسکو قتل کرنے کے لیے تلاش کرنے لگے اور وہ
اُسکے خوف سے تین دن کے سفر کا ارادہ کر کے بھاگا تو وہ مسافر ہو گیا اگرچہ کسی جگہ ایک مہینہ تک یا اس سے زیادہ
بچھا رہا ہو اسلئے کہ اب وہ اُسے لٹسنے والا ہو گیا اور یہی حکم اس شخص کی واسطے ہے جو امن مانگ کر دار الحرب میں داخل

اسلئے کہ جہاں اقامت کی نیت صحیح نہیں ہے اس لیے

ہوا اور پھر ان لوگوں نے اپنا عہد توڑ کر اس کے قتل کا ارادہ کیا اور اگر ان میں سے کوئی شخص دارالحرب کے کسی شہر میں مقیم تھا اور جب وہاں کے لوگوں نے اس کے قتل کا ارادہ کیا تو اسی شہر میں کہیں چھپ گیا تو نازپوری پڑے اس واسطے کہ وہ اس شہر میں مقیم تھا جب تک وہاں سے باہر نہ نکلا گا مسافر ہوگا اور اس طرح اگر دارالحرب میں سے کسی ایک شہر کے لوگ مسلمان ہو گئے اور اہل حرب نے اُن سے لڑائی شروع کی اور وہ جو مسلمان ہو گئے ہیں اپنے شہر میں ہوں تو نازپوری پڑھیں اور اسی طرح اگر اہل حرب اُن کے شہر پر غالب ہو جائیں اور وہ مسلمان ایک منزل چلنے کا قصد کر کے وہاں سے چلے تب بھی وہ نازپوری پڑھیں گے اور اگر تین دن کے سفر کا قصد کر کے چلے گئے تو ناز میں قصر کرینگے اگر پھر اپنے شہر میں آویں اور اب مشرکین اس شہر میں ہوں تو نازپوری کرینگے اور اگر مشرکین اُن کے شہر پر غالب ہیں اور وہاں مقیم ہیں پھر اس شہر میں آویں اور اسکو خالی کر دیں تو مسلمان اگر اس شہر میں اپنا گھر اور منزل بنالین اور وہاں سے نکلنے کا قصد نہ کریں تو وہ دارالاسلام ہو گیا اسمیں پوری ناز پڑھیں اور اگر وہاں گھر بنانے کا ارادہ نہ ہو اور وہاں ایک مہینہ گھر کر دارالاسلام کی طرف آئینکا ارادہ ہو تو ناز کا قصر کریں یہ محیط میں لکھا ہو اگر دارالحرب میں کوئی مسلمان قیدی ہو پھر بیکار ایک اُسے چھوٹ جاوے اور کسی غار وغیرہ میں بند رہے روز گھر نے کا ارادہ کرے تو وہ مقیم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہو چھین میں ہو کہ اگر مسلمانوں کا لشکر دارالحرب میں داخل ہو اور کسی شہر پر غالب ہو جائیں اور اسکو اپنا گھر بنالین تو پوری ناز پڑھیں اور اگر اسکو اپنا گھر نہ بنالین لیکن ایک مہینہ یا زیادہ گھر نے کا ارادہ کریں تو ناز میں قصر کریں یہ بجز اہل حق میں لکھا ہو اور جو شخص دوسرے کا تابعدار ہو اور اسکی تابعداری اسپر لازم ہو تو وہ اسی کی اقامت سے مقیم ہوگا اور اسی کے سفر کی نیت پر نکلنے سے مسافر ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہو پس شہر میں امیر کی اقامت کی نیت کرنے سے فوج کا سپاہی جنگل میں مقیم ہوگا یہ کافی کے ناقض وضو کے بیان میں لکھا ہو اہل اسمیں یہ ہو کہ جو شخص اقامت اپنے اختیار سے کر سکتا ہو وہ اپنی نیت سے مقیم ہو جاتا ہو اور جو شخص اقامت اپنے اختیار سے نہیں کر سکتا وہ اپنی نیت سے مقیم نہیں ہوتا بیان تک کہ عورت اگر اپنے شوہر کے ساتھ اور غلام اپنے مالک کے ساتھ اور شاگرد اپنے استاد کے ساتھ اور نوکر اپنے آقا کے ساتھ اور سپاہی اپنے امیر کے ساتھ سفر کریں تو ظاہر روایت کے بموجب وہ اپنی نیت سے مقیم ہونگے یہ محیط میں لکھا ہو عورت اپنے شوہر کی تابعدار اسوقت ہوتی ہو جب وہ اسکا مہر بچل ادا کر دے اور اگر نہ ادا کرے تو دخول سے پہلے تابعدار ہوگی اور سپاہی اپنے امیر کا تابعدار اسوقت ہوتا ہو کہ اسکا کھانا امیر کے پاس سے ہو تب میں لکھا ہو لیکن اگر وہ اپنے مال سے کھانا کھاتا ہو تو اسکو اپنی نیت کا اعتبار ہو یہ ظہیر یہ میں لکھا ہو جو شخص قرض کے بدلے قید ہو اور اپنے قرضخواہ کی حوالات میں ہو تو اسمیں صاحب قرض کی نیت کا اعتبار ہو یہ اسوقت ہو جب وہ قرضدار اس قرض کو ادا نہ کر سکتا ہو اور اگر ادا کر سکتا ہو تو قرضدار کی نیت کا اعتبار ہو اور اگر وہ یہ ارادہ کرے کہ اسکا قرض ادا نہ کرونگا تو وہ مفلس کے حکم میں ہو یہ ضمرات میں لکھا ہو اگر کسی غلام کے سفر میں دو مالک ہوں ایک نے اقامت کی نیت کی دوسرے نے نکی پس اگر ان دونوں نے انکو نوبت بہ نوبت خدمت کے لیے مقرر کیا ہو تو غلام مقیم کی خدمت کے روز پوری ناز پڑھے اور مسافر کی خدمت کے روز قصر کرے اور اگر نوبت خدمت کی مقرر نہیں ہو تو اسکو چاہیے کہ اصل کے اعتبار سے چار رکعتیں پڑھے اور دو رکعتوں کے بعد احتیاطاً وضو قعدہ

لوگوں کی نیت اقامت نہیں ہوگی

کرے یہ غیاثیہ میں لکھا ہے۔ اگر تا بعد از کو اپنے اصل کی اقامت کا حال معلوم نہ ہو تو بعضوں نے کہا کہ وہ قیوم ہو جائے اور بعضوں نے کہا کہ وہ قیوم نہیں ہوتا اور یہی اصح ہے اسلئے کہ معلوم ہونے سے پہلے حکم لازم ہو جانے میں حرج اور نقصان ہو اور وہ شریعت میں منع کیا جاتا ہے غلام جب اپنے آقا کے ساتھ نکلے تو اسکو چاہیے کہ اس سے پوچھ کے اگر نہ بتا دے تو پوری ناز پڑے اور اگر چند روز چار کعتیں پڑھیں اور دوسری رکعت میں تعدہ نہ کیا پھر اس کے مالک نے اسکو خبر دی کہ میں جب سے نکلا ہوں سفر کی نیت سے نکلا ہوں تو اصح یہ ہے کہ وہ اسکا اعادہ نہ کرے اسی سبب سے جسکو ہم بیان کر چکے یہ محیط خرسی میں لکھا ہے اگر غلام اپنے مالک کی اقامت کرے اور ان حاجت میں اور بڑی مسافر ہوں اور ایک رکعت کے بعد مالک نے اقامت کی نیت کر لی تو اسکی نیت اس غلام کے حق میں صحیح ہو اور امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب اور جماعت والوں پر اسکا حکم جاری نہ ہوگا پس غلام کو چاہیے کہ دو رکعتیں پڑے اور پھر مسافروں میں سے سلام پھیرنے کیواسطے کسی کو آگے بڑھا دے پھر غلام اور مالک کھڑے ہو کر اپنی ناز تمام کریں اور ہر ایک انہیں سے چار رکعتیں پڑے اور بعضوں نے کہا کہ مالک اپنی نیت غلام کو اس طرح بتا دے کہ غلام کے مقابلہ میں کھڑا ہو جائے پھر دو انگلیاں کھڑی کرے اور اسنے اشارہ کرے پھر چار انگلیاں کھڑی کرے اور ان چار انگلیوں سے اشارہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر مسافر نماز میں رقت نماز کے اندر نیت اقامت کی کرے تو پوری ناز پڑے خواہ منفرد ہو خواہ مقتدی خواہ مسبق خواہ مدبر اور اگر لاحق ہو اور امام کے فارغ ہونے کے بعد اقامت کی نیت کی تو ناز پوری نہ پڑے اور اگر امام کے فارغ ہونے سے پہلے اقامت کی نیت کی تو اگر لاحق نے اقامت کی نیت کے بعد کلام کر لیا ہو اور وقت ناز بھی باقی ہو تو چار رکعتیں پڑے اور اگر وقت نکل گیا ہو تو دو رکعتیں پڑے یہ محیط خرسی میں لکھا ہے اور اگر وقت نکل گیا ہو اور وہ ابھی نماز میں ہو پھر اقامت کی نیت کی تو اس نماز میں فرض اس کے چار ہونگے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ مسافر نے اگر سلام کے بعد اقامت کی نیت کی اور اس پر سہو تھا تو اس نماز میں اسکی نیت صحیح ہوگی اسواسطے کہ اسنے نماز سے نکلنے کے بعد اقامت کی نیت کی ہو اور سجدہ سہو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب اس سے ساقط ہو جائیگا اسلئے کہ اگر وہ سجدہ سہو کی طرف خود کر گیا تو فرض اس کے چار ہو جائینگے اور سجدہ ناز کے اندر واقع ہوگا اسلئے ناز باطل ہو جائیگی اور اگر سہو کا سجدہ کر لیا اور پھر اقامت کی تو نیت اسکی صحیح ہو اور ناز اسکی چار رکعت ہو جائیگی خواہ ایک سجدہ کیا ہو یا دو سجدہ کیے ہوں اور اگر سجدہ کے اندر اقامت کی نیت کی تو بھی یہی حکم ہے اسلئے کہ جب اسنے سجدہ کیا تو تحریمہ ناز پھر آگیا اور وہ ضرورت ہوئی کہ گویا اسنے اقامت کی نیت نماز کے اندر کی ہو اگر کسی نماز کے اول وقت میں مسافر تھا اور وہ نماز اسنے قصر سے پڑھی پھر اسی وقت میں اقامت کی نیت کر لی تو اس نماز کا فرض نہ بدلیگا اور اگر ناز ابھی پڑھی نہیں بیان تک کہ نماز کے آخر وقت میں اقامت کی نیت کی تو فرض اسکی چار رکعت ہو جائیگی اگرچہ وقت اسی قدر باقی ہو جس میں پوری نماز نہیں پڑھ سکتا تھو بڑی پڑھ سکتا ہو اور اگر وقت کے گزرنے کے بعد اقامت کی نیت کی تو سفر کی ناز کی قضا پڑھنا پڑے گا قاضی خان میں لکھا ہے کسی شخص نے ظہر کی ناز پڑھی پھر اسی وقت کے اندر سفر کیا پھر عصر کی ناز اپنے وقت میں پڑھی پھر سفر کو سورج کے غروب ہونے سے پہلے ترک کر دیا پھر یاد آیا کہ اسنے ظہر اور عصر کی

چاہا کہ اگر نماز میں وقت آجائے

نماز بے وضو پڑھی تھی تو ظہر کی دو رکعتیں پڑھے اور عصر کی چار رکعتیں پڑھے اور اگر ظہر و عصر کی نماز ایسے حال میں پڑھی کہ وہ مقیم تھا پھر آفتاب ڈوبنے سے پہلے سفر کیا پھر اسکو یاد آیا کہ اسے ظہر اور عصر کو بے وضو پڑھا تو ظہر کی چار رکعت اور عصر کی دو رکعت قضا کرے یہ محیط سترہ میں لکھا ہے۔ کسی مسافر نے اور مسافر کی اقامت کی اور امام کو حدث ہو گیا اور اسے کسی مسافر کو خلیفہ کر دیا اور اسے اقامت کی نیت کرنی تو مقتدیوں کا فرض نہ بدلیگا اور اگر پہلے امام نے اقامت کی نیت بعد حدث کے مسجد کے نکلنے سے پہلے کرنی تو اسکی اور تمام قوم کی فرض کی چار رکعتیں ہو جائیں گی یہ ظہر میں لکھا ہے۔ کسی مسافر نے مسافر سے اقتدا کیا پھر امام کو حدث ہوا اور اسے کسی مقیم کو خلیفہ کر دیا تو مقتدی کو پوری نماز پڑھنا لازم نہیں ہے یہ محیط سترہ میں لکھا ہے۔ اگر مسافر نے مقیم سے اقتدا کیا تو چار رکعتیں پوری پڑھے اور اگر نماز کو فاسد کر دیا تو دو رکعتیں پڑھے اور اگر بہ نیت نفل اقتدا کیا پھر اس نماز کو فاسد کر دیا تو چار رکعتیں لازم آؤں گی یہ بین میں لکھا ہے اور اگر امام مسافر تھا اور مقتدی مقیم تھے تو امام دو رکعتیں پڑھ کر سلام پھیر دے اور مقتدی اپنی نماز پوری کریں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور وہ سب مسہوق کی طرح منفرد ہوئے لیکن وہ اجماع قول کے بموجب قرأت نہیں پڑھیں گے یہ بین میں لکھا ہے۔ امام کے لیے مستحب یہ ہے کہ کدے کہ اپنی نماز پوری کر لو میں مسافر ہوں یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ بادشاہ اگر سفر کرے تو قصر کی نماز پڑھے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ جمعہ کے روز زوال سے پہلے اور بعد سفر کے واسطے ٹھکانا مکروہ نہیں ہے اور اگر وہ جانتا ہو کہ میں اپنے شہر سے جمعہ کا وقت گزر جانے کے بعد ٹھکانا تو جمعہ کو حاضر ہونا اسکو واجب ہے اور جمعہ کے ادا کرنے سے پہلے ٹھکانا مکروہ ہے یہ محیط سترہ میں لکھا ہے۔ عورت تین دن یا زیادہ کا سفر بغیر محرم کے نہ کرے۔ اور وہ لڑکا جو ابلیح نین، اور ایسے ہی وہ شخص جو خفیف العقل ہو محرم نہیں ہوتا اور بت ہوڑھا اسکی عقل درست ہو محرم ہے یہ محیط کے کتاب الاستحسان و التکلیف میں لکھا ہے جب مسافر اپنے شہر میں داخل ہو تو اگرچہ نیت اقامت کی نہ کرے مگر نماز پوری پڑھے خواہ وہ ان اپنے اختیار سے آیا ہو خواہ کسی ضرورت سے آیا ہو یہ جو ہرۃ المینرہ میں لکھا ہے عامہ مشائخ کا قول ہے کہ وطن میں قسم ہے ایک وطن اصلی اور وہ اسکے پیدا ہونے کی جگہ ہے یا وہ شہر جہاں اسکے اہل و عیال ہوں دوسرا وطن سفر اور اسکا نام وطن اقامت ہے اور وہ وہ شہر ہے جہاں مسافر پندرہ دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے اور تیسرا وطن سکنا اور وہ وہ شہر ہے جہاں مسافر پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت کرے اور ہمارے مشائخ میں سے محققین کا یہ قول ہے کہ وطن دو ہیں ایک وطن اصلی دوسرے وطن اقامت وطن سکنا کا اٹھون نے اعتقاد نہیں کیا یہی صحیح ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے جب پہلے شہر سے مع اپنی زوجہ کے منتقل ہو جاتا ہے اور اگر مع اپنی زوجہ کے منتقل نہ ہو اور دوسرے شہر میں دوسرا مکان کرے تو پہلا وطن باطل ہو گا اور دونوں میں پوری نماز پڑھیں گے اور وطن اصلی سفر کرنے اور وطن اقامت سے باطل نہیں ہوتا وطن اقامت وطن اقامت سے اور سفر کرنے سے اور وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے یہ بین میں لکھا ہے اگر وطن اصلی سے مع اپنے اہل و عیال اور سامان کے کسی شہر کو اٹھ گیا لیکن پہلے شہر میں اسکا گھر اور زمینیں باقی ہیں تو کہا گیا ہے کہ پہلا شہر اسکا وطن باقی رہیگا امام محمد نے اپنی کتاب میں اسبطر اشارہ کیا ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے وطن اصلی کے لیے اول سفر ہونا شرط نہیں ہے اسلیئے کہ وہ بالاباع وطن اصلی ہے

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

محیط میں لکھا ہو اور وطن اقامت کے مقرر کرنے سے پہلے سفر کی شرط ہونے میں دور و ایتین میں ایک یہ کہ وطن اقامت تین دن کے سفر کے بعد مقرر ہوتا ہو اور دوسرے یہ کہ وہ تین دن کے سفر سے پہلے ہی ہو جاتا ہو اگر چہ اسکے اور اسکے اہل و عیال کے درمیان میں تین دن کا فاصلہ ہو یہی ظاہر روایت ہے یہ بحر الرائق میں و شرح فیہ اسیر الحاج میں مسافر کو اگر چہ روں یا ڈاکو دیکھا خوف ہوا در رفیقون کے آجائیکہ علی گمان نہ تو اسکو نماز میں تاخیر کرنا جائز ہو اسلیئے کہ وہ معذور ہے یہ فتاویٰ غرائب میں لکھا ہو اور اسی بیان سے ملتے ہوئے ہیں سواری پر اور کشتی میں نماز پڑھنے کے مسئلہ شہر سے باہر جانور پر سوار ہو کر نفل پڑھنا جائز ہو اور بعد ہر کو جانور جاتا ہوا دھڑی کو اشارہ کرے یہ محیط حسنی میں لکھا ہو جانور کا جسطرف کو رخ ہو اگر اُسکی دوسری طرف کو نماز پڑھی تو جائز نہ ہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک شہر کے اندر جانور پر سوار ہو کر نماز پڑھنا جائز نہیں یہ محیط حسنی میں لکھا ہو اور صحیح ہے کہ شہر سے باہر نکلنے کے بعد مسافر اور غیر مسافر برابر ہیں یہاں تک کہ اگر کوئی شخص اپنی زمینوں کو جاتا ہو اور مسافر نہ تو اسکو جانور پر نفل نماز پڑھنا جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہو۔ اس بات میں اختلاف ہے کہ شہر سے باہر نکلنے کی حد کیا ہو اور واضح ہے کہ جو مسافر کے واسطے قصر کے جواز کی حد ہو وہی حکم اس مسئلہ میں ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور سواری پر نماز پڑھنے کا قاعدہ یہ ہے کہ اشاروں سے نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور حجتہ میں ہو کہ زمین یا پالان پر بیٹھ کر نماز پڑھے اور قرأت پڑھے اور رکوع اور سجدہ کرے اور تہجد پڑھے اور سلام پھیرے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہو اور سجدہ میں رکوع سے زیادہ جھکے مگر کسی چیز پر اپنا سر نہ رکھے خواہ جانور چلتا ہو یا کھڑا ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور اگر کوئی چیز اُسکے پاس رکھی ہو اسپر سجدہ کرے یا جانور کی زمین پر سجدہ کرے یہ جائز نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور جس جانور پر چاسپہ اشارہ سے نماز پڑھے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور قبلہ کی طرف کو نماز شروع کرے یا قبلہ سے پیٹھ پھیرے ہوئے نماز شروع کرے سب صورتوں میں ہمارے نزدیک ایک حکم ہے یہ محیط میں لکھا ہو اور حجتہ میں ہے کہ یہی فقہاء یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہو اور جدا جدا نماز پڑھیں اگر جماعت سے نماز پڑھینگے تو امام کی نماز پوری ہوگی اور جماعت کی نماز فاسد ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور جب جانور پر شہر سے باہر نماز پڑھتا ہو تو کیا اسکو جانور کا اٹکنا جائز ہو تو شیخ الاسلام نے شرح السیر میں لکھا ہے کہ اس مسئلہ میں تفصیل ہے اگر جانور اپنے آپ چلتا ہو تو اُسکا اٹکنا جائز نہیں اور اگر اپنے آپ نہ چلتا ہو اور اسکو کوڑے سے ڈراوے یا مارے تو نماز فاسد نہیں ہوتی اسلیئے کہ وہ عمل قلیل ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہو سنت ہو کہ نفل کے حکم میں ہو جانور پر جائز ہو یہ بین میں لکھا ہو اگر نفل نماز جانور پر شہر سے باہر شروع کی پھر نماز سے فارغ ہونے سے پہلے شہر میں داخل ہو گیا تو اکثر مذاہب یہ کہ وہ سواری سے اتر کر نماز کو پوری کرے یہی اختیار کیا گیا ہے یہ غیاثیہ میں لکھا ہو اگر نفل نماز زمین پر شروع کی اور سواری میں اُسکو تمام کیا تو جائز نہیں اور اگر سواری پر شروع کی اور اتر کر تمام کیا تو جائز ہے یہ متون میں لکھا ہو۔ وہ شخص ایک محل میں سوار ہیں اور نفل میں ایک دوسرے کا اقتدار کرے تو جائز ہے اور اسیطرح حالت ضرورت میں فرض میں بھی جائز ہے یہ سراجہ میں لکھا ہو خواہ اُس محل کے ایک ہی جانب دونوں ہوں خواہ دو جانوں میں ہوں اسلیئے کہ اُن دونوں میں کوئی ایسی چیز حائل نہیں جو اقتدار کی

۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

مانع ہوا اور اگر ہر ایک جدا جدا جانور پر سوار ہو تو مقتدی کی نماز جائز نہ ہوگی اس واسطے کہ دونوں جانوروں کے درمیان میں راستہ چلتا ہوا ہو اور وہ حجت اقتدا کا مانع ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ فرض نماز جانور پر جانورین اگر عذر سے جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اسی طرح واجب نماز میں جیسے وہ توفیق کی نماز اور وہ نماز جو شروع کر کے قاصر کر دی اور خیرات کی نماز اور جو آتیہ سجدہ زمین پر پڑھی تھی اسکا سجدہ تلاوت سواری پر جائز نہیں مگر عذر میں جائز ہو یہ عینی شرح کثیر میں لکھا ہے اور منجملہ عذر وہ کہ یہ ہو کہ جانور سے اترنے میں اپنی جان پر یا کپڑوں پر یا جانور پر یا جو یا بدنہ یا دشمن کا خوف ہو یا جانور ایسا شرمندہ ہو کہ اگر اس پر سے اترے تو بیچارہ دوسرے کی مدد کے چڑھ نہ سکے گا یا بہت بوڑھا ہو کہ ضعف کی وجہ سے خود نہیں چڑھ سکتا اور دوسرا کوئی چڑھانے والا نہیں یا تمام زمین میں کچھ ہو کہ زمین خشک جگہ نماز کے واسطے نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہو جب کچھ اس قدر ہو کہ زمین اسکا منہ دھس جاوے اور اگر اس قدر نہ ہو لیکن زمین تر ہو تو زمین پر نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جب ان عذر وہ کی وجہ سے فرض نماز سواری پر پڑھے تو یہ جب اترنا ممکن ہو گا تو نماز کا اعادہ لازم نہیں ہو بلکہ اگر زمین ہو منعد و کو اگر جانور کا روکنا ممکن ہو تو جانور کو روک کر اشارتوں سے نماز پڑھے اور اگر نہ ہو تو لگا کر نماز جائز نہ ہوگی یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ گاڑی اگر ایک طرف سے جانور کے اوپر ہو اور وہ چلتی ہو یا بد چلتی ہو تو اس میں نسبت پڑھنے کا وہی حکم ہو جو جانور پر نماز پڑھنے کا حکم ہو اور اگر کسی طرف سے جانور پر ہو تو وہ ہنر نہ تخت کے ہو اور اسی طرح اگر اپنے محل کے نیچے ایک گاڑی سے جس سے وہ زمین پر ٹھہر جائے جانور پر ہو تو وہ ہنر نہ زمین کے ہو یہ زمین میں لکھا ہے جانور پر اگر نجاست ہو تو کچھ حرج نہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگر زمین پر یا رکابوں پر نجاست ہوگی تو مانع نماز ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگر صرف رکابوں پر ہو تو مانع نماز نہیں اور اصح یہ ہے کہ نجاست خواہ زمین پر ہو یا رکابوں پر ہو کہین مانع نماز نہیں یہ عینی شرح کثیر میں لکھا ہے کشتی میں نماز پڑھی تو مستحب ہے کہ اگر کاد ہو تو فرض نماز کے واسطے کشتی سے باہر نکلے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر کشتی چلتی ہو اور اقامت پر قار ہو اور پھر بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک کراہت کے ساتھ جائز ہے اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز نہیں اور اگر کشتی بندی ہوئی ہو چلتی ہو تو اس میں بیٹھ کر نماز پڑھنا بالاجماع جائز نہیں یہ تہذیب میں لکھا ہے اگر کشتی میں کھڑے ہو کر نماز پڑھے اور وہ بندی ہوئی اور زمین پر پھر رہی ہوئی ہو تو جائز ہے اور اگر زمین پر پھر رہی ہوئی ہو تو اور اس سے باہر نکلنا ممکن ہو تو نماز اس میں جائز نہ ہوگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر وہ ایک اندھیری ہوئی ہو اور وہ اپنی ہو تو اصح یہ ہے کہ اگر ہوا اسکو بہت ہلاتی ہو تو وہ چلتی ہوئی کے حکم میں ہے اور اگر غول ہلاتی ہو تو پھر بھی ہوئی کے حکم میں ہے یہ تفسر تاشی میں لکھا ہے۔ اگر ایسی حالت ہو کہ اگر کھڑا ہو کر نماز پڑھتا ہو تو دران سریدہ ہو گا تو کشتی میں بیٹھ کر نماز پڑھنا بالاجماع جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے کشتی میں نماز شروع کرتے وقت قبلہ کو منہ کرنا لازم ہے یہ کافی کے باب صلوٰۃ المرض میں لکھا ہے اور جب کشتی گھومے تو نماز پڑھنے والا منہ اپنا قبلہ کو پھیرے اور اگر کچھ قدرت کے منہ پھیرے گا تو نماز جائز نہ ہوگی۔ اگر کشتی میں اشارتوں سے نماز پڑھے اور رکوع اور سجدہ پر قار ہو تو سب کے قول کے بموجب نماز جائز نہ ہوگی یہ مضمرات کے باب صلوٰۃ المسافر میں لکھا ہے۔ اگر کشتی کے اندر اقامت کی حیثیت کرے تو مقیم ہو گا کشتی کے مالک اور ملاں کے یہ بھی یہی حکم ہو لیکن کشتی اگر اسکے شہر یا گاؤں سے قریب ہو

تو اس وقت اصلی اقامت کی وجہ سے مقیم ہو جاوے گا یہ محیط میں لکھا ہو دلو الجہ میں ہو کہ اگر مقیم نے حالت اقامت میں کشتی میں نماز پڑھی جو راس کے کنارے ہوگی تو کشتی پھر وہ کشتی ہوگی وجہ سے محل محلی اور وہ کشتی کے اندر نماز پڑھتا ہو اور اس وقت اسے سفر کی نیت کرنی تو امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک وہ مقیم کی طرح پوری نماز پڑھے گا اور حجتہ میں ہو کہ فتویٰ احتیاطاً امام ابو یوسف رحمہ کے قول پر ہو اور عثمان بن عوف کہ اگر سفر نے کشتی کے اندر شہر سے باہر نماز شروع کی اور اسکی حالت میں کشتی چلتے چلتے شہر کے اندر داخل ہو گئی تو وہ پوری چار رکعتیں پڑھے گا یہ تانا خانہ میں لکھا ہو جو شخص کشتی کے اندر ہو اسکو اس شخص سے جو دوسری کشتی میں نماز پڑھتا ہو اقتدا جائز نہیں لیکن اگر دونوں کشتیاں ملی ہوئی ہوں تو اقتدا جائز ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور نوازل میں ہو کہ اگر دونوں ایسی پاس ہوں کہ پیچھے وقت ایک سے دوسری میں ہو سکتا ہو تو وہ دونوں کشتیاں ملی ہوئی کے حکم میں ہیں اور دونوں گروہوں کی نماز جائز ہو جاوے گی یہ تانا خانہ میں لکھا ہو اور جو شخص زمین پر کھڑا ہو وہ کشتی کے امام کے پیچھے اقتدا کرے یا جو کشتی میں ہو وہ زمین والے امام کا اقتدا کرے تو اگر ان کے درمیان میں راستہ ہو یا کچھ نہ ہو تو اقتدا جائز نہیں ورنہ نماز جائز ہو۔ اور اگر کشتی کے سانپان پر کھڑا ہو کہ اس امام سے اقتدا کیا جو کشتی میں ہو تو اسکا اقتدا صحیح ہو لیکن اگر امام سے آگے ہو گیا تو صحیح نہیں یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر نماز کے اندر کشتی کو باندھے تو اندر نماز پڑھتے اسلئے کہ وہ محل کثیر ہو یہ محیط میں لکھا ہو

المطلوہ ان باب جمعہ کی نماز کے بیان میں جمعہ کی نماز فرض میں ہو یہ تہذیب میں لکھا ہو جمعہ کے واجب ہونے کے لیے نماز پڑھنے والے میں چند شرطیں ہونی چاہئیں آزاد ہو نا اور مرد ہو نا اور مقیم ہو نا اور تندرست ہو نا یہ کافی میں لکھا ہو اور چلنے پر قادر ہو نا یہ بجز الرافق میں لکھا ہو اور بیٹا ہو نا یہ قرأتی میں لکھا ہو اس غلام پر اور عورتوں پر اور مسافر پر اور مریض پر جمعہ واجب نہیں یہ محیط خسری میں لکھا ہو لکن اسے پر بالاجماع جمعہ واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر اسکو کوئی اٹھا کر لیٹانے والا ہو تو بھی اس پر جمعہ واجب نہیں یہ سناہدی میں لکھا ہو اور اندھے کا اگر چہ کوئی ہاتھ پکڑ کر لیٹانے والا ہو تو بھی اس پر جمعہ واجب نہیں یہ سناہدی میں لکھا ہو اور بہت بوڑھا جو ضعیف ہو گیا ہو وہ عریض کے حکم میں ہو اس پر بھی جمعہ واجب نہیں اور اگر منہ بہت پرست ہو یا کوئی شخص بادشاہ ظالم کے خوف کی وجہ سے چھپا ہو ہو تو جمعہ ساقط ہو جاتا ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو مالک کو اختیار ہو کہ غلام کو جمعہ اور جماعت عیدین میں جانے سے منع کرے اور مکاتب پر جمعہ واجب ہو اور اگر غلام تھوڑا آزاد ہو گیا ہو اور بانی کے واسطے کوشش کرتا ہو تو اس پر بھی جمعہ واجب ہو اور غلام اذن اور اس غلام پر جو روزانہ کچھ ادا کرتا ہو جمعہ واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اس غلام میں جو جامع مسجد کے دروازہ پر اپنے مالک کے جانور کی حفاظت کے واسطے ہوا اختلاف ہو اصح یہ ہو کہ اگر جانور کی حفاظت میں غلام نہ ہو تو جمعہ پڑھے یہ عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہو۔ آقا کو اختیار ہو کہ اپنے نوکر کو جمعہ میں جانے سے منع کرے یہ قول امام ابو حنفیہ رحمہ کا ہو اور ابو علی وفاق سے لکھا ہو کہ شہر کے اندر اسکو منع کرنا جائز نہیں لیکن اگر جامع مسجد دور ہوگی تو اس وقت اجرت ساقط ہو جاوے گی جس قدر وہ جمعہ میں مشغول ہو ہو اور اگر دور نہ ہوگی تو کچھ اجرت ساقط نہ ہوگی اور جو اجرت کم ہو گئی اس کے مطابق کا اجیر کو اختیار ہو گا یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور ظاہر شون سے وفاقاً

جبکہ وقت میں نے پایا اور نایاب بھی ملک میں پڑھی یہ قیہ میں لکھا ہو اور فتاویٰ آہوین ہو کہ جمعہ کے بعد چار ہارے
 ملک میں چار گتہیں پڑھی جاتی ہیں ان چاروں میں احمد اور سورۃ پڑھنا چاہیے پتا تا خانہ میں لکھا ہو اور منجملہ
 اس کے سلطان اور عادل ہو یا ظالم یہ پتا تا خانہ میں نصاب سے نقل کیا ہو اور وہ شخص جسکو سلطان نے حکم کیا ہو اور
 وہ امیر ہو یا قاضی یا خطیب یہ عینی تشریح ہدایہ میں لکھا ہو یہاں تک کہ جمعہ کا قائم کرنا بغیر حکم سلطان یا نائب سلطان
 کے جائز نہیں یہ محیط شرحی میں لکھا ہو کسی شخص نے جمعہ کے روز بغیر اذن امام کے خطبہ پڑھا اور امام حاضر
 ہو تو یہ جائز نہیں لیکن اگر امام نے حکم کیا ہو تو جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر امیر یا راجا ہو اور اسکا
 کو قوال نماز پڑھاوے تو جائز نہیں لیکن اس کے اذن سے پڑھاوے تو جائز ہو یہ پتا تا خانہ میں جامع الجوامع سے
 نقل کیا ہو۔ غلام اگر کسی ضلع کا حاکم ہو جاوے اور جمعہ پڑھاوے تو جائز ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ جمعہ کی نماز ایسے
 شخص کے پیچھے جو بطور تنگب حاکم ہو گیا ہو اور غلیفہ کی طرف سے اس کے پاس فرمان نہ ہو اگر خصلت اس کی مثل امر
 کے ہو اور اپنی رعیت پر احکام بطور ولایت جاری کرتا ہو تو جائز ہو۔ عورت اگر بادشاہ ہو تو جمعہ کے قائم کرنے
 کے واسطے اسکو حکم کرنا جائز ہو خود اسکو جمعہ پڑھانا جائز نہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ صحیح ہارے زانہ میں یہ ہو
 کہ صاحب شرط یعنی جو شہنشاہ اور والی اور قاضی کے نام سے مشہور ہو تا وہ جمعہ قائم نہ کرے کیونکہ اسکو یہ اختیار
 نہیں ہوتا لیکن اگر یہ کام اس کے ذمہ ہو اور اس کے فرمان میں درج ہو تو جائز ہو یہ غیاث میں لکھا ہو کسی شہر کا والی
 ہو گیا ہو اور اس مرے ہوئے کا خلیفہ یا صاحب شرط یا قاضی نماز پڑھاوے تو جائز ہو اگر ورنہ انہیں سے کوئی
 نہ ہو اور سب آدمی ایک شخص کو جمع ہو کر مقرر کریں اور وہ نماز پڑھاوے تو جائز ہو یہ سر اجیہ میں لکھا ہو اور اگر امام
 سے اذن نہ سکین اور سب آدمی جمع ہو کر ایک شخص کو مقرر کریں اور وہ جمعہ پڑھاوے تو جائز ہو یہ تنبیہ
 میں لکھا ہو۔ اگر خلیفہ ہو گیا اور اس کی طرف سے والی اور امیر مسلمانوں کے انتظام کے واسطے مقرر تھے تو جب
 تک وہ معزل نہ کیے جاوینگے اسی طرح ولایت پر باقی رہینگے اور جمعہ قائم کرینگے یہ محیط شرحی میں لکھا ہو۔ امیر
 کا خطبہ کے واسطے اذن دینا جمعہ کے واسطے اذن دینا ہو اور جمعہ کے واسطے اذن دینا خطبہ کے واسطے
 اذن دینا ہو اگر امیر کسی کو یہ حکم دے کہ خطبہ پڑھ اور نماز نہ پڑھا تو اسکو نماز پڑھانا جائز ہو یہ زہدی میں لکھا ہو اگر
 کوئی لڑکا یا نصرانی کسی شہر کا حاکم ہو جاوے پھر وہ نصرانی سلطان ہو جاوے یا لڑکا بالغ ہو جاوے تو جب تک
 خلیفہ کی طرف سے نیا حکم نہ ملے تب تک وہ جمعہ قائم نہیں کر سکتے لیکن اگر پہلے ہی سے خلیفہ نے نصرانی کو مشروط
 اسلام اور لڑکے کو بعد بلوغ جمعہ پڑھانے کی اجازت دیدی ہو تو نئے حکم کی حاجت نہیں یہ تنبیہ میں لکھا ہو۔
 خلیفہ اگر سفر کرے اور گائون میں ہو تو وہاں اسکو جمعہ پڑھنا جائز نہیں اور اگر اپنی ولایت کے کسی شہر میں گئے
 اور مسافر ہو تو جائز ہو اسلئے کہ غیروں کی نماز اس کے اذن سے جائز ہوئی ہو اسلئے نماز پڑھاوے جائز
 ہوگی۔ اگر امام نے کسی جگہ کو مقرر کیا پھر وہاں سے دشمن کے خوف یا اور کسی وجہ سے لوگ بھاگ
 گئے پھر چند روز بعد وہاں آگئے تو جب تک نیا اذن امام کی طرف سے نہ ہو گا جمعہ قائم نہ کرینگے۔ اگر بادشاہ
 کسی شہر والوں کو جمعہ پڑھنے سے منع کرے تو وہ جمعہ نہ پڑھیں فقیر ابو جعفر نے لکھا ہو کہ یہ حکم اسوقت ہو
 کہ جب بادشاہ کسی مصلحت کی وجہ سے یہ حکم کرے اور یہ ارادہ کرنے کے آئندہ کو وہ شہر مقرر نہ رہے لیکن اگر

۹۷
 قاضی کے حکم کے بغیر
 نہیں کرنا جائز ہے

و سنہی سے باذان کے لوگوں کو ضرر پہنچانے کے واسطے یہ حکم کرے تو انکو اختیار ہو کہ کسی شخص پر اتفاق کر کے جمعہ پڑھیں یا نہ پڑھیں۔ امام جب مغزول ہو جاوے تو اسکو جب تک کہ کتبہ اسکی مغزولی کا نہ آجائے یا دوسرا ایمر اسکے اوپر مقرر ہو کر نہ آوے اسکو جمعہ پڑھنا ناجائز ہو اور جب کتبہ اسکی مغزولی کا آجائے یا دوسرا ایمر آجائے یا معلوم ہو جاوے تو جمعہ پڑھنا اسکا باطل ہو یہ قضاوی خان مین لکھا ہو۔ اگر امام نے جمعہ کی نماز شروع کر دی پھر دوسروالی یا امام مقرر کر دیا تو وہ اسی طرح نماز پڑھتا ہے یہ یہ خاصہ مین لکھا ہو جن شہروں کے والی کا فرہوں دان مسلمانوں کو جمعہ قائم کرنا جائز ہو اور قاضی مسلمانوں کی رضا مندی سے مقرر ہو سکتا ہو اور دان کے لوگوں پر واجب ہو کہ مسلمان والی مقرر کرنے کی جستجو کرتے رہیں یہ معراج الدین مین لکھا ہو اور منجملہ اسکے ظہر کا وقت ہو۔ اگر جمعہ کی نماز کے اندر ظہر کا وقت خارج ہو جاوے تو جمعہ فاسد ہو جاوے گا اور اگر بعد از شدت قعدہ کرنے کے بعد وقت خارج ہو تو بھی امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک یہی حکم ہو یہ محیط مین لکھا ہو۔ جمعہ پڑھنے والے کو جائز نہیں کہ اسے ظہر کی نماز کرے کیونکہ دونوں نمازیں مختلف ہیں یہ عیین مین لکھا ہو۔ مقتدی اگر جمعہ کی نماز میں سو جاوے اور وقت کے خارج ہونے کے بعد ہوشیار ہو تو نماز اسکی فاسد ہو گئی اور اگر امام کے فارغ ہونے کے بعد ہوشیار ہو اور وقت ابھی باقی ہو تو جمعہ پورا کرے یہ محیط مین لکھا ہو اور منجملہ اسکے قبل نماز کے خطبہ ہو اگر بلا خطبہ کے جمعہ پڑھیں یا وقت سے پہلے خطبہ پڑھ لیں تو جائز نہیں یہ کافی مین لکھا ہو۔ خطبہ مین فرض بھی ہیں اور سنتیں بھی ہیں۔ فرض خطبہ مین دو ہیں اول وقت اور وہ زوال کے بعد اور نماز سے پہلے اومس اگر زوال سے پہلے یا نماز کے بعد خطبہ پڑھا تو جائز نہیں یہ عینی شرح کنز مین لکھا ہو دوسرا فرض اللہ کا یہ ہے بحوالہ مین لکھا ہو۔ اور اللہ یا لا الہ الا اللہ یا جان اللہ پڑھنا کافی ہو یہ سنون مین لکھا ہو یہ اسوقت ہو کہ جب خطبہ کے قصد سے پڑھیں لیکن اگر چھینکا اور الحمد للہ یا جان اللہ پڑھا یا کسی چیز پر تعجب آنے کی وجہ سے لا الہ الا اللہ پڑھا تو بلا اجار خطبہ کا قائم مقام ہو گا یہ جو ہرۃ الزہرہ مین لکھا ہو اگر تنہا خطبہ پڑھا یا عورتوں کے سامنے پڑھا تو صحیح ہے کہ جائز نہیں یہ معراج الدین مین لکھا ہو اور اگر ایک یا دو آدمیوں کے سامنے خطبہ پڑھے اور تین آدمیوں کے ساتھ نماز پڑھے تو جائز ہے یہ خلاصہ مین لکھا ہو اور خطبہ پڑھے اور سب لوگ سوتے ہیں یا سب بہرے ہوں تو جائز ہے یہ عینی شرح ہدایہ مین لکھا ہو اور سنتیں خطبہ مین پندرہ ہیں اول طہارت محدث اور جب کو خطبہ پڑھا کر وہ ہو دوسرے کھڑا ہونا یہ بحوالہ مین لکھا ہو اگر چھینکا یا خطبہ پڑھے تو جائز ہے یہ قاضی خان مین لکھا ہو تیسرے قوم کی طرف متوجہ ہونا چوتھے خطبہ سے پہلے اپنے دل مین احوذ باللہ پڑھ لینا یا نچون قوم کو خطبہ سنانا اور اگر نہ سناوے تو جائز ہے چھٹے الحمد للہ سے شروع کرنا ساتون اللہ کی وہ تعریف کرنا جو اسکے لائق ہو۔ آٹھون اشہدان لا الہ الا اللہ و اشہدان محمد رسول اللہ پڑھنا۔ نوین نبی علیہ السلام پر درود پڑھنا۔ دسویں وعظ اور نصیحت کا ذکر کرنا۔ گیارہویں قرآن پڑھنا اور اسکا چھوڑنا یہ بات ہے بحوالہ مین لکھا ہو اور خطبہ مین پڑھنے کی مقدار چھوٹی تین آیتیں ہیں یا بڑی ایک آیت یہ جو ہرۃ الزہرہ مین لکھا ہو۔ بارہویں اللہ کی حمد و ثناء اور نبی علیہ السلام کے درود کا دوسرے خطبہ مین اعادہ کرنا۔ تیرھویں مسلمان مردوں اور عورتوں کے لیے دعا کی زیادتی کرنا۔ چودھویں خطبہ مین تحفیف کرنا کہ طویل مفصل مین

کے کسی سورۃ کے برابر ہے اس سے زیادتی کر دہا ہر پندرہویں دونوں خطوں کے درمیان میں بیٹھنا یہ
بحر الراقین میں لکھا ہو۔ دونوں خطوں میں بیٹھنے کی مقدار ظاہر روایت میں بتقدیر آیت کے پڑھنا ہے یہ
سراج الوداع میں فتاویٰ سے نقل کیا ہو جس الائمہ شری نے دونوں خطوں میں بیٹھنے کی مقدار یہ بیان کی ہو
کہ وہ اپنے بیٹھنے کی جگہ میں اطمینان سے بیٹھ جائے اور اس کے سب اعضا اپنے مقام میں ٹھہرا دیں اس سے
اور زیادہ نہ کرے اور کھڑا ہو جائے یہ اتنا درختانہ میں لکھا ہو مختار وہی ہو جس الائمہ شری نے کہا ہو بیٹھنا
میں لکھا ہو اور اس میں یہ ہو کہ دونوں خطوں کے درمیان میں طہنہ کا چھوٹا براعریہ قنبر میں لکھا ہو خطبہ سے پہلے
بیٹھنا سنت ہے یعنی شرح کنز الدین لکھا ہو خطبہ میں شرط یہ ہو کہ وہ جمعہ کی امامت کی لیاقت رکھتا ہو یہ زامہ ی
میں لکھا ہو اور سنت ہو کہ خطیب باقتدار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر پر بیٹھ کر اُسے اور مستحب ہو کہ خطیب
اپنی آواز بلند کرے اور دوسرے خطبہ میں ہر برکت پہلے خطبہ کے کم ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور چاہیے کہ
دوسرا خطبہ اس طرح شروع ہو اکھٹہ شجرہ و مستقیمہ اور خلفاء راشدین اور رسول اللہ کے دونوں چاکا
ذکر تسنن ہو اسی طرح برابر معمول چلا آتا ہے تینوں میں لکھا ہو۔ خطیب کے لیے خطبہ میں کلام کرنا کر دہا ہو لیکن اگر
معروف کرے تو جائز ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ خطیب کے سوا اور شخص کو نماز پڑھنا نہ چاہیے یہ کافی میں لکھا
ہو اور اگر امام کو خطبہ پڑھنے کے بعد حدث ہو گیا اور کسی اور شخص کو تکلیف کیا تو اسے وہ شخص خطبہ میں حاضر تھا
تو جائز ہو ورنہ جائز نہیں اور اگر نماز میں داخل ہونے کے بعد حدث ہوا تو ہم شخص کو تکلیف کرنا جائز ہے تہذیب
میں لکھا ہو حیوۃ امام خطبہ پڑھنے کے واسطے نکلے تو نماز پڑھنے نہ کلام کریں اور صاحبین کا قول یہ ہو کہ امام
کے نکلنے کے بعد اور خطبہ شروع کرنے سے پہلے اور ایسے ہی خطبہ تمام کرنے کے بعد اور نماز سے پہلے
مضانقہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہو خود ایسا کلام ہو جیسے آدمی آپس میں باتیں کیا کرتے ہیں خواہ جہان اللہ پڑھنا یا
چھینک یا سلام کا جواب دینا ہو یہ سراج الوداع میں لکھا ہو۔ لیکن فقہ کو سمجھنا اور فقہی کتابوں پر نظر کرنا اور اسکو
لکھنا ہمارے بعض اصحابوں کے نزدیک مکروہ ہو اور بعضوں نے کہا ہو کہ اسمین کچھ مضائقہ نہیں ہو اور اگر زبان
سے کلام نہ کرے اور اٹھ یا سر یا آنکھوں سے اشارہ کرے مثلاً کسی کو برا کام کرنے دیکھا اور اسکو اٹھ سے
منع کیا یا کوئی خیر سنی اور سر سے اشارہ کر دیا تو صحیح ہو کہ اسمین کچھ مضائقہ نہیں ہے محیط میں لکھا ہو اور اسوقت نبی
علیہ السلام پر درود کروہ ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ اور خطبہ سننے میں جو شخص امام سے دور ہو وہ مثل
قریب کے ہو اور اس کے حق میں بھی خاموش رہنے کا حکم ہو اور یہی مختار ہو یہ جواہر اظلال میں لکھا ہو اور اسی میں
زیادہ احتیاط ہو تینوں میں لکھا ہو اور بعضوں نے کہا ہو کہ قرآن پڑھے اور بعضوں نے کہا ہو کہ ساکت رہے
اور یہی اصح ہو یہ محیط شری میں لکھا ہو جو نماز میں حرام ہو وہ خطبہ میں بھی حرام ہو یا نہ کہ جب امام خطبہ پڑھتا
ہو تو کچھ لکھنا یا پینا نہ چاہیے یہ خلاصہ میں لکھا ہو خطیب کی طرف کو متوجہ کرنا مستحب ہو یہ اسوقت ہو کہ جب اس کے
سامنے ہو اور اگر اس کے قریب یا دائیں یا بائیں طرف ہو تو اسکی طرف کو پھر کر سنے کو مستعد ہو کر بیٹھ جائے
یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور عامۃ مشائخ کا یہ قول ہو کہ قوم پر اول سے آخر تک خطبہ سننا واجب ہو اور امام
سے قریب ہونا بہ نسبت دور ہونے کے افضل ہو ہمارے مشائخ کا جواب صحیح ہی ہو یہ محیط میں لکھا ہو

اور امام سے قریب ہونے کے واسطے لوگوں کی کھینچلائی کرتے جاوے اور ہاں سے اصحاب میں سے فقیر
 اور جعفیہ لے لیا ہو کہ جب تک امام نے خطبہ شروع نہیں کیا تب تک پھلا گنا جائز ہو اور جب شروع کر دیا تو کہہ ہو
 اس واسطے کہ مسلمان کو چاہیے کہ جب تک امام نے خطبہ شروع نہیں کیا آگے بڑھے اور عراب سے قریب ہو تاکہ چپے
 سے آنے والوں کے لیے گنجائش ہو اور امام سے قریب ہونے کی فضیلت حاصل کرے اور جب اول شخص نے
 یہ نہ کیا تو اپنا مکان بلا عذر مضائع کیا پس جو شخص بعد کو آیا اس کو اس جگہ کے بیٹنے کا اختیار ہو اور جو شخص امام کے
 خطبہ پڑھنے میں آوے اس کو چاہیے کہ مسجد میں اپنی جگہ پر بیٹھ جاوے اس واسطے کہ چلنا اور آگے بڑھنا حالت خطبہ میں
 عمل ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو لیکن لوگوں سے سوال کرنے کے واسطے پھلا گنا سب حالتوں میں
 بالاجماع مکروہ ہو یہ پھر الرافضی میں لکھا ہو اور مختار یہ ہو کہ سائل اگر ناز پڑھنے والوں کے سامنے نہ گذرتا ہو اور
 لوگوں کی گردنیں نہ پھلا گنا ہو اور لوگوں سے لوگوں سے گھبرا کر نہ لگتا ہو اور وہ چیز لگتا ہو جس کا لگنا ضرر ہو تو اس کے
 مانگنے اور دینے میں مضائقہ نہیں اور اگر اس طریقہ کے موافق نہ ہو تو مسجد کے مانگنے والے کو دینا جائز نہیں
 یہ وجہ کر دی میں لکھا ہو جب کوئی شخص خطبہ کے وقت حاضر ہو تو خواہ کھٹنے لگتا ہو خواہ چار زانو چپے جاوے
 بیٹھ جاوے اس واسطے کہ خطبہ خفیف اور علیٰ میں ناز نہیں ہو یہ ضرورت میں لکھا ہو اور جب طرح ناز نہیں بیٹھتے ہیں اس
 طرح بیٹھا سنبھالو یہ سرائی اللہ راہ میں لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص نفل پڑھتا ہو اور امام نے خطبہ شروع کر دیا تو
 اگر اسے سجدہ نہیں کیا ہو تو ناز قطع کر دے اور اگر سجدہ کر لیا ہو تو درگتوں کے بعد ناز قطع کرے یہ تہذیب میں لکھا
 ہو تو سربا عاصی ہر سارا لگا کر خطبہ پڑھنا مکروہ ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور یہی محیط میں لکھا ہو۔ اور جو شہر تلوار سے
 فتح ہوئے ہیں ان میں خطیب تلوار گردن میں ڈال لے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے جماعت و اور
 کم سے کم اسمین امام کے سوا تین آدمی ہونے چاہئیں یہ تین میں لکھا ہو یہ شرط نہیں ہو کہ وہ سب لوگ خطبہ میں حاضر
 ہوں یہ فتح القدر میں لکھا ہو۔ اگر امام نے جمعہ کا خطبہ پڑھا اور لوگ بھاگ گئے اور پھر دوسرے لوگ آگے اور
 اسکے ساتھ جمعہ پڑھا تو جائز یہی محیط سترسی میں لکھا ہو اور جماعت والوں کے واسطے شرط یہ ہو کہ وہ امام ہونے کی
 لیاقت رکھتے ہوں اور اگر امام بننے کی لیاقت نہ رکھتے ہوں مثلاً عورتیں ہوں یا لڑکے ہوں تو جمعہ جائز ہوگا
 یہ جو ہرۃ البیہ میں لکھا ہو اور اگر وہ غلام ہوں یا مسافر ہوں یا مریض ہوں یا آدمی ہوں یا گائے ہوں تو جمعہ صحیح ہوگا
 یہ محیط سترسی میں لکھا ہو۔ اگر امام نے جمعہ کی تکبیر کی اور جماعت کے لوگ حاضر تھے مگر انھوں نے امام کے
 ساتھ ناز شروع نہ کی تو اصل میں مذکور ہو کہ اگر انھوں نے امام کے رکوع کے سر اٹھانے سے پہلے تکبیر نہ کی
 تو جمعہ صحیح ہو ورنہ از سر نو شروع کرے اور اسمین کچھ خلاف مذکور نہیں یہ بغیاث میں لکھا ہو اور اگر انھوں نے امام
 کے ساتھ تکبیر کی پھر بھاگ گئے اور مسجد سے نکل گئے پھر امام کے رکوع سے سر اٹھانے سے پہلے آگے اور
 تکبیر نہ کی تو جمعہ جائز یہی محیط سترسی میں لکھا ہو جب امام نے تکبیر کی اور اسکے ساتھ کچھ لوگ با وضو تھے مگر
 انھوں نے امام کے ساتھ تکبیر نہ کی یہاں تک کہ ان کو حدیث ہو گیا پھر وہ لوگ چلے گئے اور دوسرے لوگ
 آگے تو بطور اتحسان جمعہ جائز ہو اور اگر وہ اول سے ہی بے وضو تھے اور امام نے تکبیر نہ کی پھر اور
 لوگ آئے تو امام از سر نو تکبیر کے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اگر جماعت کے لوگ ناز شروع

قادیانہ میں کتب خانہ کا افتتاح
 میر تقی عثمانی

کرنے کے بعد اور سجدہ کرنے سے پہلے جہاں گئے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جمعہ صبح نوگاہ صابین رکھا جن
 خلاف ہو یہ قرأتی میں لکھا ہو اور اگر سجدہ کرنے کے بعد جہاں گئے تو ہمارے قیولاً عالموں کے نزدیک جمعہ
 صبح نوگاہ میں نہ لکھا ہو اور منجملہ اُنکے اذن عام ہو اور وہ یہ کہ سجدہ کے دروازے کھول دیے جاویں
 اور سب لوگوں کو اُنکے کی اجازت ہو اور اگر کچھ لوگ مسجد میں جمع ہو کر سجدہ کے دروازے بند کر لیں اور جمعہ پھر
 توجا نہیں ہو اور علی ہذا اگر بادشاہ اپنے لوگوں کے ساتھ اپنے گھر میں جمع ہو رہا ہے اور دروازہ کھول دے اور
 اذن عام دے دے تو نماز جائز ہوگی خواہ اور لوگ آویں یا نہ آویں یہ محیط میں لکھا ہے مگر وہی یہ تاہم خانیہ میں لکھا ہے
 اور اگر سلطان گھر کا دروازہ نہ کھولے اور دیوار چھائی ہو تو جمعہ جائز ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ مسافر اور مریض کو جائز
 ہے کہ جمعہ کے امام بنیں یہ قدری میں لکھا ہے جس شخص کو کوئی عذر نہیں ہو وہ اگر جمعہ سے پہلے ظہر پڑھے تو
 مکروہ ہے مگر نہیں لکھا ہے اور مریض اور مسافر اور قیدیوں کو امام کے جمعہ سے فارغ ہونے تک نہ پڑھیں تاخیر کرنا
 مستحب ہے اگر تاخیر نہ کریں تو صبح تول کے بموجب مکروہ ہے یہ وجہ کروری میں لکھا ہے۔ اگر ظہر کی نماز پڑھ لی ہے پھر
 کی طلب میں چلا اگر امام کے ساتھ جمعہ لیا تو ظہر کی نماز باطل ہوئی خواہ معذور ہو یا نہ ہو مسافر یا مریض یا غلام
 خواہ غیر معذور ہو اور اگر جمعہ نہ ملا تو دیکھا جاوے کہ جس وقت یہ گھر سے نکلا تھا اگر اسی وقت امام فارغ ہو گیا تھا تو
 بالاجماع ظہر باطل ہوگی اور اگر اُسکے گھر سے نکلتے وقت امام نماز میں تھا اور اُسکے پہنچنے سے پہلے فارغ ہو گیا
 تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اُسکی ظہر باطل ہوگی صاحبین رحمہم کا اسمن خلاف ہے اور اگر اپنے گھر سے جمعہ کے
 ارادہ سے نہیں نکلا تو بالاجماع ظہر باطل ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر جس وقت جمعہ کے ارادہ سے چلا اسی وقت
 امام فارغ ہوا تو ظہر باطل ہوگی یہ تیسری میں لکھا ہے۔ اگر ظہر اپنے گھر میں پڑھ لی ہے جمعہ کی طرف متوجہ ہوا اور ابھی
 تک امام نے جمعہ نہیں پڑھا لیکن دور ہونے کی وجہ سے اُسکو جمعہ کے لئے کی توقع نہیں تو فقہاء کے قول کے
 قول کے بموجب اُسکی ظہر باطل ہو جاوے گی اور اگر جمعہ کی طرف متوجہ ہوا اور ابھی تک امام نے کسی عذر کو جو
 سے یا غیر عذر نماز نہیں پڑھی تو اُسکی ظہر کے باطل ہونے میں اختلاف ہے صحیح ہے کہ باطل نہیں ہوتی اگر جمعہ کی
 طرف متوجہ ہوا اور لوگوں نے جمعہ شروع کر دیا تھا لیکن وہ جمعہ کے تمام ہونے سے پہلے کسی حادثہ کی وجہ سے
 مکمل کے تو اس میں اختلاف ہے صحیح ہے کہ ظہر اُسکی باطل ہو جاوے گی یہ کفایہ میں لکھا ہے جمعہ کی واسطے چلنے میں معتبر ہے کہ
 اپنے گھر سے جدا ہو جاوے اور اس سے پہلے مختار قول کے بموجب ظہر باطل نہیں ہوتی یہ صحیح القدر میں لکھا ہے
 اگر ظہر پڑھنے کے بعد مسجد میں بیٹھا ہو تو بالاتفاق یہ حکم ہے کہ جب تک امام کے ساتھ جمعہ نہ شروع کرے ظہر باطل
 نہیں ہوتی یہ جراحہ میں لکھا ہے اور مریض اپنے گھر میں پڑھنے کے بعد اپنے مرض میں تخفیف پاوے اور جمعہ
 کے لیے جاوے اور جمعہ پڑھے تو وہ ظہر اُسکی باطل ہو جاوے گی یہ نہایت میں لکھا ہے جو شخص جمعہ کے تشدید سجدہ ہونے
 شریک ہو تو امام ابوحنیفہ رحمہم اور امام ابو یوسف کے نزدیک اُسکا جمعہ پورا ہو جاوے گا اور شہر کے اندر معذروں کو
 نہ قیدی و مسافر کے اور غیر معذروں کو امام کے جمعہ سے فارغ ہونے سے پہلے ظہر کی جماعت مکروہ ہے اور جمعہ کے بعد شہر والوں
 کو جو کسی سبب سے جمعہ میں حاضر نہیں ہونے سے ظہر کی جماعت مکروہ ہوگا تو ان کو اذن اور اقامت سے
 ظہر کی جماعت کرنا بلا کر است جائز ہے اسکو قاضی خان وغیرہ نے ذکر کیا ہے یہ شرح مختصر القویہ میں لکھا ہے اور ابوالکلام

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

کی کیفیت جو مسجد کی اول اذان کے ساتھ بیچ کو چھوڑنا اور جمعہ کی واسطے چلنا واجب ہو اور محلہ وی سے کہا ہو خطبہ کی اذان کی وقت جمعہ کی واسطے سعی کرنا واجب ہوتا ہو اور بیچ مکروہ ہوتی ہو۔ حسن بن زیاد سے کہا کہ معتبر وہ اذان ہو جو منار پر ہو اور اس میں یہ کہ جو اذان قبل زوال کے ہو اسکا اعتبار نہیں اور زوال کے بعد جو پہلے اذان ہو معتبر ہو خواہ منبر کے سامنے ہو خواہ کہین اور ہو یہ کافی میں لکھا ہو اور جمعہ کی واسطے جلد چلنا اور مسجد کی طرف کو دوڑنا ہمارے نزدیک اور عامۃ فقہاء کے نزدیک واجب نہیں اور اس کے مستحب ہونے میں اختلاف ہو اصح یہ کہ اطمینان اور وقار کے ساتھ چلے یہ قنین میں لکھا ہو اور عرب خطیب منبر پر بیٹھے تو اس کے سامنے اذان دینا واجب ہے اور خطبہ کے تمام ہونے کے بعد قامت کی جاوے یہی طریقہ ہمیشہ سے معمول چلا آتا ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور جمعہ کی نماز دو رکعتیں ہیں ہر رکعت میں الحمد اور جوئی سورت چاہے پڑھے اور دونوں میں قرات کا ہر کرے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو۔ اگر تکبیر کی اور لوگوں کے از حجام کے سبب سے زمین پر سجدہ نہ کر سکا تو لوگوں کے کھڑے ہونے کا منظر دیکھ کر دوسرے کی پیٹھ پر سجدہ کیا تو جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر لوگوں کی کثرت کی وجہ سے سجدہ نہ کر سکا اسی طرح کھڑا رہا نہ تک کہ امام نے سلام پھیر دیا تو وہ لائق کے حکم میں ہو اسی طرح بغیر قرات کے نماز پڑھنا رہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اگر کوئی شخص جمعہ کی نماز میں سبقت ہو پھر اپنی نماز قضا کرے کی واسطے کھڑے ہو تو اسکو اختیار نہ ہو کہ ہر سے قرات پڑھے یا آہستہ پڑھے جیسے تنہا نماز پڑھنے والے کا فخر کی نماز میں حکم ہو یہ خلاصین لکھا ہو اور جمعہ میں حاضر ہونے والے کے لیے مستحب ہو کہ تیل لگاوے اور اگر جو دو تو خوشبو لگاوے اور اگر بیرون تو اپنے پڑے پہننے اور سفید کپڑے پہننا مستحب ہو اور پہلی صف میں بیٹھے یہ مع الدیامین لکھا ہو

ترہو ان باب عیدین کی نماز کے بیان میں عیدین کی نماز واجب ہو اس میں اس طرح ہے جو خط سرخی میں لکھا ہو عید الفطر کے روز مردوں کے لیے مستحب ہو کہ نہاویں اور سو اکر کرین اور اپنے گھر کے پتھن یہ قنین میں لکھا ہوئے ہوں یا دھونے ہوئے ہوں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو اور انگوٹھی پہننا اور خوشبو لگانا اور صبح سے اٹھ کر عید گاہ کو چلنا اور صدقہ نظر کا ناز سے پہلے ادا کرنا اور صبح کی نماز اپنے محلہ کی مسجد میں پڑھنا اور پیادہ یا عید گاہ کو جانا اور دوسرے راستے سے لوٹنا مستحب ہو یہ قنین میں لکھا ہو اور عیدین کو سوار ہو کر جانے میں مضامین اور بسکو قدرت ہو پیادہ یا چلنا افضل ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہو اور عید الفطر میں مستحب ہے ہو کہ عید گاہ کے جانے سے پہلے تین یا پانچ یا سات چھوڑے کھاوے یا اس سے کم کھاوے یا زیادہ کر مطلق ہوں ورنہ اوپر چاہے تیرہ یا کھائے یہ عینی شرح کثر میں لکھا ہو اور اگر نماز سے پہلے کچھ نہ کھاوے تو گنگار ہو گا اور اگر نماز سے بعد بھی عشا تک کچھ نہ کھاوے تو شاید کچھ خدا کا عتاب ہو اور عید الفطر کے حکم بھی مثل عید الفطر کے ہو اگر نماز میں عید کی نماز تک کچھ نہ کھاوے یہ قنین میں لکھا ہو اور اگر کسی میں ہو کہ عید الفطر کے دن نماز سے پہلے کھائے کہ مکروہ ہونے میں دو روایتیں مختار یہ ہو کہ مکروہ نہیں لیکن مستحب ہے ہو کہ ایسا نہ کرے یہ تانا رخا میں لکھا ہو اور مستحب ہے ہو کہ اس روز صبح سے پہلے قربانی کا گوشت کھاوے جو اللہ تعالیٰ کی ضیافت ہے یہ عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہو اور عید کی نماز کے واسطے عید گاہ کو جانا سنت ہے اگر چہ جامع مسجد میں بھی گنجائش ہو بھی مذہب ہو عام

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

مشائخ کا اور میری صحیح یہ مضرات میں لکھا ہو۔ عید کی ناز دو جگہ پڑھنا جائز ہو اور تین جگہ پڑھنا امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہو اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہو عید گاہ کو عید کے روز منبر پر لکھا ہو اور عید گاہ میں منبر بنانے میں مشائخ کا اختلاف ہو بعضوں نے کہا کہ کروہ نہیں اور بعضوں نے کہا کہ کروہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور صحیح یہ ہو کہ کروہ نہیں یہ فتاویٰ خواجہ میں لکھا ہو اور چاہے کہ عید گاہ کو اطمینان اور وقا کے ساتھ جائز اور جن چیزوں کا دیکھنا جائز نہیں اسے آنکھیں بند رکھیں یہ مضرات میں لکھا ہو اور عید اگلی کے روز راستہ میں ہر سے تکبیر کے اور مصلے میں ہو چکر ختم کر دے یہی اختیار کیا گیا ہو اور عید الفطر کے روز نماز مذہب امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا یہ ہو کہ ہر سے تکبیر کے اور میری اختیار کیا گیا ہو یہ غیاثیہ میں لکھا ہو اور آیت تکبیر کہنا مستحب ہو یہ جو ہرۃ البیہ میں لکھا ہو چہرہ جمعہ کی ناز واجب ہو اس پر عید کی ناز بھی واجب ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور خطبہ کے سوا جو جمعہ کی شرطیں ہیں وہی عید کی شرطیں ہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو لیکن خطبہ عید کی ناز میں بعد ناز کے سنت ہو اور پھر خطبہ کے عید کی ناز جائز ہو اور اگر ناز سے پہلے خطبہ پڑھیں تو جائز ہو اور کروہ ہو یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو اور اگر خطبہ پہلے پڑھیں تو پھر ناز کا اعادہ نہ کریں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور عید کی ناز سے لوٹنے کے بعد اگر چاہا رکعت پڑھنا مستحب ہو یہ زاد میں لکھا ہو۔ اگر عید کی ناز سے پہلے چکر کی ناز کی قضا پڑھے تو مستحب نہیں اور اگر چکر کی ناز پڑھی ہو تو عید کی ناز جائز ہو جائیگی اور برائی قضا کے کا پڑھنا بھی عید سے پہلے جائز ہو لیکن بعد کو پڑھنا بہتر اور اوسے ہو یہ تاتار خانہ میں ہے جہ سے نقل کیا ہو عید کی ناز کا وقت سورج کے سفید ہونے سے زوال تک ہو یہ سر اجیہ میں لکھا ہو اور میری تین میں لکھا ہو اور افضل یہ ہو کہ عید اسے میں عید کیا جاوے اور عید الفطر میں تاخیر کیا جاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ امام دو رکعتیں پڑھے اور شروع کی تکبیر کے پھر سبحانک اللهم پڑھے پھر تین بار تکبیر کے پھر چہرے فرات کرے پھر رکوع کی تکبیر کے پھر جب دوسری رکعت کو کھڑا ہوا تو اول قرات پڑھے پھر تین بار تکبیر کے اور چوتھی تکبیر رکوع کروے زائد تکبیر عید کی ناز میں چھ تین پہلی رکعت میں تین دوسری رکعت میں اور اصلی تکبیر تین تین ایک شروع کی دور کو کی پس دونوں رکعتوں میں نو تکبیریں ہوئیں اور دونوں قراتوں کو ملا دے یہ روایت ابن مسعود کی ہو اور اسی کو ہمارے اصحاب نے اخذ کیا ہو یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو اور زائد تکبیروں میں ہاتھ اٹھا دے اور ایک تکبیر سے دوسری تکبیر تک بقیہ قرآن فصیح کے خاموش رہے یہ تین میں لکھا ہو اسی پر ہمارے مشائخ نے فتویٰ دیا ہو یہ غیاثیہ میں لکھا ہو۔ اور تکبیروں کے درمیان میں ہاتھ چھوڑ دے ہاتھ میں یہ تکبیر یہ تین لکھا ہو پھر ناز کے بعد دو خطبے پڑھے جو ہرۃ البیہ میں لکھا ہو اور ان دونوں میں حقیقت جملہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور جب منبر پر چڑھے تو ہمارے مذہب کے بموجب بیٹھے نہیں یہ یعنی شرح کنز میں لکھا ہو اور عید الفطر کے روز خطبہ میں تکبیر اور فصیح اور لا الہ الا اللہ اور الحمد للہ اور بنی علیہ السلام پر دو دو پڑھے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو اور سبب یہ ہو کہ پہلے خطبہ میں پڑھ کر دو تکبیریں پڑھے اور دوسری میں سات پڑھے یہ زابہی میں لکھا ہو اور خطبہ میں لوگوں کو صدقہ نظر اور اس کے احکام تعلیم کرے اور وہ پانچ تین کس پر صدقہ واجب ہوتا ہو اور اس کے واسطے واجب ہوتا ہو اور جب واجب ہوتا ہو اور اس کے قدر واجب ہوتا ہو اور اس کے پیڑ سے واجب ہوتا ہو جو ہرۃ البیہ میں لکھا ہو اور عید انھی میں خطبہ تکبیر کے

۱۷
چاکلٹ لکھ کر دینا
میں داریہ مستند
کتاب الفرائض
نور علی بن محمد
یہ کتاب کی یاد دہانی
ابن ابی شامہ رحمہ اللہ
وفاقی اور امام محمد
کام سے فتویٰ دہانی
مذہب میں ہے فقہین
مذہب میں ہے امام محمد
عید الفطر میں دو رکعت

اور سحرانہ اُتار دے اور غلطی کے اور ذبح اور قربانی کے احکام سکھائے یا تارخانہ میں لکھا ہو اور تکبیرات شریف سکھائے یہ رادین لکھا ہو جب امام خطبہ میں تکبیر پڑھے تو قوم بھی اُسکے ساتھ تکبیر پڑھے اور جب امام درود پڑھے تو سنے دے اس کے ہمیل کے پٹا پہنے دل میں درود پڑھیں اور خاموش رہنا سنت نبویؐ یا تارخانہ میں جتھے نقل کیا ہو اگر ایسے شخص کے پیچھے عیدین کی نازین اُفتاد کیا جسکے نزدیک تکبیروں میں رفع یدین نہیں ہو تو مقتدی رفع یدین کریں اسلئے کہ ایسی فتواری مخالف سنت سے مستابت میں خلل نہیں ہوتا یہ غیاشیہ میں لکھا ہو امام ابو حنیفہ رحمہ نے جامع میں لکھا کہ اگر کوئی شخص عید کی نازین امام کے ساتھ شامل ہو اور اُس شخص مقتدی کی تختا تکبیر ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ہو اور امام نے اُسکے سوا اور طرح تکبیر کی تو امام کا اتباع کرے لیکن اگر امام ایسی تکبیر کرے کہ وہ فقہان سے کسی کا مذہب نہ ہو تو اسوقت متابعت نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہو لیکن یہ حکم اسوقت کہ امام کے قریب ہو اور تکبیر میں اُس سے سنتا ہو اور اگر دور ہو اور تکبیروں سے بیکر پڑتا ہو تو جہدہ سے سب ادا کرے اگرچہ صحابہؓ کے قول سے خارج ہو جاوے اسلئے کہ شاید تکبیر میں سے غلطی ہوئی ہو اور ممکن ہو کہ چونکہ اُسے پھوڑی امام کی تکبیر وہی ہو یہ بدانتہین لکھا ہو امام محمد نے تکبیر میں لکھا کہ اگر کوئی شخص عید کی نازین امام کے ساتھ پہلی رکعت میں اسوقت داخل ہو کہ امام ابن عباس رضی اللہ عنہما کے مذہب کے بموجب چہ تکبیر میں کہ چکا ہو اور قرات پڑھ رہا ہو اور اُس شخص کے نزدیک فتاویٰ تکبیر ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ہو تو اُس رکعت میں امام کی قرات کی حالت میں اپنے مذہب کے بموجب تکبیر کے اور دوسری رکعت میں امام کا اتباع کرے یہ تارخانہ میں لکھا ہو اور اگر عید کی نازین مقتدی اسوقت ہو چاہے امام رکوع میں ہو تو کھڑے ہو کر نازی شروع کی تکبیر کے پس اگر کھڑے ہو کر عید کی تکبیر میں گئے کے بعد رکوع مل سکتا ہو تو اسی طرح عمل کرے اور اپنے مذہب کے بموجب تکبیر میں کے اور اگر رکوع نہیں مل سکتا تو رکوع کرے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے مذہب کے بموجب تکبیرات میں شمول ہو یہ سراج الوداع میں لکھا ہو اور جب عید کی تکبیر میں رکوع میں گئے تو انہیں اتھنہ اُٹھا دے یہ کافی میں لکھا ہو اور اگر یہ شخص پوری تکبیر میں نہیں کہ چکا ہو اور امام نے رکوع سے سر اٹھالیا تو وہ بھی سر اٹھا لے اور امام کی متابعت کرے اور باقی تکبیرات اُس سے ساقط ہو جاوے گی یہ سراج الوداع میں لکھا ہو اور اگر امام کو تو میں پایا تو اسوقت تکبیر نہ کہے اسوقت تکبیروں کے آخر میں ادا کرے اور تارخانہ میں امام کے مذہب کے بموجب تکبیر کے مثلاً کسی شخص نے امام کے ساتھ نازی شروع کی اور سو گیا پھر بیدار ہوا تو امام کی رائے کے موافق تکبیر میں گئے اسوقت کہ وہ امام کے پیچھے ہو اور برخلاف اسکے مسبق اپنی نازین امام کا مقتدی نہیں ہوتا یہ کافی میں لکھا ہو اگر عید کی نازین اسوقت شروع ہو کہ امام تشہد پڑھ چکا ہو ابھی سلام نہیں پھیرا اسلام پھیر چکا ہو ابھی سہو کا سجدہ نہیں کیا یا سہو کا سجدہ کر چکا ہو ابھی سلام نہیں پھیرا تو وہ کھڑا ہو کر اپنی نازی پڑھے بعض شراح نے کہا کہ یہ جو ذکر ہوا یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابووسف رحمہ ہو اور امام محمد کے نزدیک اسکو عید کی نازین مٹتی جیسے کہ اُنکے مذہب کے بموجب ایسی صورت میں جہہ کی نسا بہتین مٹی اور بعض فقہائے کہا کہ اس حکم میں خلاف نہیں یہی صحیح ہے جو یہ ظہیر یہ میں لکھا ہو انفع میں ہو کہ عیدین کی نازی میں رکوع کی تکبیر واجبات میں سے ہوا اسلئے کہ وہ منجملہ عید کی تکبیروں کے ہو اور عید کی تکبیر میں واجب ہیں اور

۹
 اقامت میں تکبیر
 کہ عیدین میں جہدہ سے
 کہ عیدین میں جہدہ سے

مناخ میں ہو کہ اسی طرح شروع کی تکبیر میں لفظ اللہ اکبر کی رعایت واجب ہو یہاں تک کہ اگر عید کی نماز میں شروع کی تکبیر کے بدلے اللہ اصل یا اللہ اعظم کہا تو سجدہ ہو گا واجب ہو گا اور نمازوں میں یہ حکم نہیں۔ اگر امام عید کی تکبیر میں بھول گیا اور قرات شروع کر دی تو وہ قرات کے بعد تکبیر میں کہ لے یا کو ع میں سر اٹھانے سے پہلے کہ یہ کہتا رہتا رہتا قرائت میں لکھا ہو اگر کسی وجہ سے غید الفطر کی نماز اس روز راندہ ہوئی مثلاً اگر کسی وجہ سے چاند نظر نہ آیا اور دوسرے روز امام کو زوال کے بعد خبر ہوئی یا زوال سے پہلے ایسے وقت خبر ہوئی کہ جس قدر وقت باقی ہو اس وقت میں لوگ جمع نہیں ہو سکتے یا عید کی نماز جو سوقت پر بھی اس وقت ابر تھا اور پھر معلوم ہوا کہ زوال کے بعد نماز پڑھی گئی تو دوسرے دن نماز پڑھ لیں دوسرے دن کے بعد اگر امام نے جماعت سے نماز پڑھ لی اور بعض آدمیوں سے چھوٹ گئی تو اب وہ اس نماز کو نہ پڑھیں خواہ وقت مکمل کیا ہو یا نہ مکلا ہو یہ یقین میں لکھا ہوا عید اسٹھ کی نماز میں عید کے روز کوئی عذر ہو گیا تو دوسرے اور تیسرے دن تک پڑھ سکتے ہیں اس کے بعد یقین میں پڑھ سکتے یہ جو عہد الزیہ میں لکھا ہو۔ پھر عذر عید اسٹھ میں کراہت کے دور کرنے کے لیے ہو یہاں تک کہ اگر بلا عذر اس کے تیسرے دن تاخیر کریں تو نماز جائز ہو جائیگی لیکن براہِ اور عید الفطر میں دوسرے دن نماز صرف عذر کی وجہ سے جائز ہوئی ہو اور اگر بغیر عذر دوسرے دن تک نماز میں تاخیر کر کے تو نماز جائز نہ ہوگی یہ یقین میں لکھا ہوا اور دوسرے دن بھی نماز کا وقت وہی ہو جو پہلے روز تھا یہ تا ناخانی میں لکھا ہو اگر امام نے عید الفطر کی نماز پڑھا دی اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد زوال سے پہلے یہ بات معلوم ہوئی کہ لے وضو نماز پڑھانی تھی تو نماز کا اعادہ کریں اور اگر زوال کے بعد معلوم ہوا تو دوسرے دن نماز کا اعادہ کریں اور اگر دوسرے دن زوال کے بعد معلوم ہوا تو پھر وہ نماز نہ پڑھیں اور اگر عید اضحیٰ میں ایسا ہوا اور عید اسٹھ کے روز زوال کے بعد معلوم ہوا اور لوگوں نے قربانیان کر لیں تو وہ قربانیان جائز ہیں اور دوسرے روز لوگ نماز کے واسطے ٹھکین اسی طرح اگر دوسرے روز معلوم ہو تو زوال سے پہلے پہلے نماز کا اعادہ کریں اور اگر زوال ہو چکا تو اس کے دوسرے روز زوال سے پہلے پڑھ لیں اور اگر تیسرے دن زوال کے بعد معلوم ہوا تو پھر نہ پڑھیں اور اگر قربانی کے دن زوال سے پہلے پہلے بھی معلوم ہو گیا تو سب آدمیوں میں نماز کی مسادہ کریں اور جس شخص نے معلوم ہونے سے پہلے قربانی ذبح کر لی تو اسی قربانی جائز ہو اور معلوم ہونے کے بعد زوال تک قربانی جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا اگر عید کی نماز کے وقت جنازہ بھی حاضر ہو تو عید کی نماز کو مقدم کریں اور عید کے خطبہ پر جنازہ کی نماز کو مقدم کرینگے یہ قیہ میں لکھا ہوا اور عہد کے روز جو بعض مقاموں میں عرفات میں وقف کرنے والوں کی مشابہت کے لیے لوگ جمع ہوتے ہیں وہ پھر پھر نہیں ہو یہ یقین میں لکھا ہو۔ اسی سے ملتے ہوئے ہیں ایام تشریق کی تکبیروں میں چار چیزوں کا بیان ضروری اول یہ کہ عید کی تکبیروں کا کیا حکم ہو دوسرے یہ کہ کبار پڑھیں اور کیا پڑھیں تیسرے یہ کہ اسکی شرطیں کیا ہیں چوتھے یہ کہ اسکا وقت کیا ہو حکم آکھا یہ کہ وہ واجب ہیں اور قاعدہ اس کے پڑھنے کا یہ کہ ایک بار اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ اکبر واللہ اکبر پڑھیں اور شرطیں اسکی یہ ہیں کہ مقیم ہو اور شہر میں

۱۷
تقریر اس میں کوئی غلطی نہ ہو
دیکھو مثلاً اگر نماز کا حکم
اسکی ایک ہی ہوا تو نماز میں
اسکی ایک ہی ہوا تو نماز میں
نہاوی دہندہ کتاب العلوة
اب جعفر محمد نازعین
نہاوی دہندہ کتاب العلوة
اب جعفر محمد نازعین
نہاوی دہندہ کتاب العلوة
اب جعفر محمد نازعین
نہاوی دہندہ کتاب العلوة
اب جعفر محمد نازعین

ہو اور فرض نماز جاعت مستحب سے پڑھے یہ تین مین لکھا ہوا آزاد ہونا اور سلطان امام ابوحنیفہ رحم کے نزدیک
موجب اصح قول کے شرط نہیں یہ معراج الدرایہ مین لکھا ہوا اول وقت الکا عزمہ کے روز فجر کی نماز کے
بعد سے ہی اور آخر وقت امام ابو یوسف رحم اور امام محمد رحم کے قول کے بموجب ایام تشریق کے آخر روز
عصر کی نماز کے بعد تک یہ تین مین لکھا ہوا اور فتوے اور عمل سب شہروں مین اور سب زمانوں مین تین
دلوں کے قول پر یہ زیادہ ہی مین لکھا ہوا اور چاہیے کہ سلام کے متصل ایسی تکبیر مین کے یہاں تک کہ اگر
کلام کیا یا بعد احدث کیا تو تکبیر مین ساقط ہو جائیگی یہ تہذیب مین لکھا ہوا اور وتر کے بعد اور عید کی نماز کے
بعد تکبیر نہ کہے اور اگر کوئی شخص تشریق کے دنوں مین کسی وقت کی نماز بھول جاوے اور اسکو ایسی
سال کی تشریق کے دنوں مین یاد آوے اور تضا پڑھے تو اس کے ساتھ بھی تکبیر کہے یہ خلاصہ مین لکھا ہوا اور
تشریق کے دنوں سے پہلے کی نماز مین تشریق کے دنوں مین پڑھے تو اس کے بعد تکبیر پڑھے اور ایسی طرح
اگر ایام تشریق مین کوئی نماز تضا ہو گئی اور ایسی تشریق کے سوا اور دنوں مین تضا پڑھی یا سال آئندہ کی
تشریق کے دنوں مین تضا پڑھی تو اس کے بعد تکبیر نہ کہے اور تشریق کی تکبیر مین اقتدا کی وجہ سے عورت
اور سافر بھی واجب ہو جاتی ہیں عورت تکبیر آہستہ کے سہوق پر بھی تکبیر مین واجب ہوتی ہیں وہ اپنی نماز
پوری کرنے کے بعد تکبیر کہے اگر امام نے تکبیر مین چھوڑ دی ہیں تو بھی مقتدی تکبیر کہے اور مقتدی امام
کا اسوقت تک انتظار کرے کہ امام سے کوئی ایسی حرکت واقع ہو کہ جس سے تکبیر مین منقطع ہو جائیں اور
وہ امور وہ ہیں کہ جن کے بعد نماز مکی بنا جائز نہیں رہتی جیسے مسجد سے نکل جانا اور عمدہ احدث کرنا اور کلام کرنا
تین مین مین لکھا ہوا اگر امام کو سلام کے بعد تکبیر سے پہلے محدث ہو جاوے تو اصح یہ ہو کہ وہ تکبیر کے طہارت
کے واسطے نہ جاوے یہ خلاصہ مین لکھا ہوا

اٹھارواں باب سورج گہن کی نماز کے بیان میں سورج گہن کی نماز سنت اور یہ ذبیحہ میں لکھا ہوا بالاجارح یہ حکم اور کہ وہ جامعہ سے ادا کیجائے اور اسکے ادا کرنے کی صورت میں اختلاف اور ہمارے علمائے کبار نے کہا اور کہ دو رکعتیں پڑھے اور ہر رکعت میں ایک رکوع اور دو سجدہ کرے جیسے اور نماز پڑھتا ہوا اور جب قدر چاہے اس میں قرات پڑھے یہ محیط میں لکھا ہوا اور افضل یہ کہ وہ دونوں میں قرات تطویل کرے یہ کافی میں لکھا ہوا اور نماز کے بعد آفتاب کے کھل جانے تک دعا مانگتا رہے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہوا اور قرات تطویل کرنا دعا میں تخفیف کرنا دعا میں تطویل کرنا اور نماز میں تخفیف کرنا دونوں جائز ہیں اگر ایک میں تخفیف کرے تو دوسرے میں تطویل کرے یہ جو ہرۃ النبیہ میں لکھا ہوا اور اس نماز کو جامعہ سے وہی امام پڑھاوے جو جمعہ پڑھتا ہو جس الائمہ علوانی نے کہا اور کہ اگر جمعہ وعیدین کا امام ہو جو ذبیحہ تو لوگ حرامہ الہی اپنی مسجدوں میں نماز پڑھیں لیکن اگر بڑے امام نے جو جمعہ وعیدین پڑھنا ہو تو جامعہ کی اجازت دیدی ہو تو اس وقت جائز ہے کہ جامعہ سے نماز پڑھیں اور محلہ کا امام امامت کرے سورج گہن کی نماز میں امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب قرات بھر سے نہ کریں یہ محیط میں لکھا ہوا اور صحیح یہی قول ہے نہضت میں لکھا ہوا اس نماز میں خطبہ نہیں اور اور بار اندسب ہی اور یہ محیط میں لکھا ہوا نماز

[illegible]

عید گاہ یا جامع مسجد میں پڑھے اگر کہیں اور پڑھیں تو جائز ہے اور پہلے دو نون مقاموں میں پڑھنا افضل ہے اگر یہ نماز جدا جدا اپنے گھر میں پڑھے لیکن تو جائز ہے اور اگر سب جمع ہو کر نماز پڑھیں صرف دعا مانگ لیکن تو بھی جائز ہے یہ بخیر اللہ العفین میں لکھا ہے امام دعا کے واسطے منبر پر نہ چڑھے یہ تائیداً راجحہ میں لکھا ہے اس دعا میں امام کو اختیار ہے کہ چاہے قبلہ کی طرف کو پہنچ کر دعا مانگے خواہ کھڑا ہو کر دعا مانگے خواہ قوم کی طرف متوجہ ہو کر دعا مانگے اور قوم کے لوگ آمین کہتے رہیں شمس اللہ جلوالی کے لکھا ہے کہ یہ ہتر ہے اگر اپنے عصبانہ کان پر ہمارا دیکر کھڑا ہو کر دعا مانگے تو چھٹی ہتر جو یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کہن کے وقت نماز نہ پڑھی ہو یا نہ تک کہ آفتاب کھل گیا تو پھر نماز نہ پڑھیں اور اگر کچھ کھل گیا اور کچھ کہن میں ہو تو نماز شروع کرنا جائز ہے اور اگر کہن کی حالت میں آفتاب پر ابر لگ گیا تو بھی نماز پڑھیں اور اگر کسوف کی حالت میں غروب ہو گیا تو دعا موقوف کریں اور مغرب کی نماز میں مشغول ہوں اور کسوف کے ساتھ جنازہ بھی جمع ہو جاوے تو اول جنازہ کی نماز پڑھیں اور اگر ایسے وقت کسوف ہو کہ جن اوقات میں نماز پڑھنا منع ہو تو نماز نہ پڑھیں یہ جو ہرۃ النیروزہ میں لکھا ہے اسی سے ملے ہوئے ہیں چاند نہن کے مسئلے چاند کہن میں دو رکعتیں علیحدہ علیحدہ پڑھیں یہ محیط ہتری میں لکھا ہے اگر ہونہ کی ادل پریشان کرنے والے اور حوادث ہونہ شلالہ آندی بہت سخت ہو یا بارش یا برف گرنا موقوف نہ ہو یا آسمان سرخ ہو جاوے یا دن میں تاریکی ہو جاوے یا کوئی مرض عام ہو جاوے کذا فی السراجیمیا زلزے کا یا عتق پیدا ہوں یا ستارے چھوٹے لگین یا رات میں یکایک ہونہ لک روشنی ہو جاوے یا دشمن کا خوف غالب ہو یا اس قسم کے اور حوادث پیدا ہوں تو بھی اسی طرح دو رکعت نماز پڑھیں یہ بیہین میں لکھا ہے اور بدین میں ہے کہ اپنے گھر میں نماز پڑھیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے

افیسو ان باب استسقا کی نماز کے بیان میں امام ابو حنیفہ نے لکھا ہے کہ استسقا میں جماعت کے ساتھ نماز مستحب ہے یہ ہادیہ میں لکھا ہے اور اس میں خطبہ بھی نہیں لیکن دعا اور استسقا ہو اور اگر جدا جدا نماز پڑھیں تو مضائقہ نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس میں چار دلو نامی نہیں یہ بیہین میں لکھا ہے اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک امام نماز کے واسطے نکلے اور دو رکعت نماز پڑھاوے اور دونوں میں ہر سے قرأت کرے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سجدہ رکب الاعلیٰ اور دوسری رکعت میں رکب الاعلیٰ تاکہ حدیث الغاشیہ پڑھے یہ عینی شرح ہادیہ میں لکھا ہے اور نماز کے بعد دو خطبے پڑھے اور زمین پر ٹھیک لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر میر پر بیٹھے اور دونوں خطبوں کے درمیان میں جلسہ کرے اور اگر چاہے ایک ہی خطبہ پڑھے اور اندک ہو چکا رہے اور پہنچ پڑھے اور سلطان مردوں اور عورتوں کے واسطے مغفرت کی دعا مانگے اور اپنی کمان پر سہارا دیے رہے اور جب تھوڑا سا خطبہ پڑھ چکے تو اپنی چادر کو ٹامہ سے یہ مضمرات میں لکھا ہے چادر کو ٹامہ کا قاعدہ یہ ہے کہ اگر وہ مرجع ہو تو اوپر کی جانب بیٹھے اور نیچے کی جانب اوپر کرے اور اگر دور ہو تو دائیں جانب بائیں طرف کر دے اور بائیں جانب دائیں طرف کر دے لیکن قوم کے لوگ اپنی چادر کو ٹامہ سے نہ کانی اور محیط اور سراج الوانج میں لکھا ہے اور تحفہ میں ہے کہ جب امام خطبہ سے فارغ ہو تو جماعت والوں کو پشت کر کے قبلہ کی طرف کو متوجہ ہو پھر اپنی چادر کو ٹامہ سے پھر کھڑا ہو کر استسقا کی دعا میں مشغول ہو اور جماعت کے لوگ خطبہ

عید گاہ یا جامع مسجد میں پڑھے اگر کہیں اور پڑھیں تو جائز ہے اور پہلے دو نون مقاموں میں پڑھنا افضل ہے اگر یہ نماز جدا جدا اپنے گھر میں پڑھے لیکن تو جائز ہے اور اگر سب جمع ہو کر نماز پڑھیں صرف دعا مانگ لیکن تو بھی جائز ہے یہ بخیر اللہ العفین میں لکھا ہے امام دعا کے واسطے منبر پر نہ چڑھے یہ تائیداً راجحہ میں لکھا ہے اس دعا میں امام کو اختیار ہے کہ چاہے قبلہ کی طرف کو پہنچ کر دعا مانگے خواہ کھڑا ہو کر دعا مانگے خواہ قوم کی طرف متوجہ ہو کر دعا مانگے اور قوم کے لوگ آمین کہتے رہیں شمس اللہ جلوالی کے لکھا ہے کہ یہ ہتر ہے اگر اپنے عصبانہ کان پر ہمارا دیکر کھڑا ہو کر دعا مانگے تو چھٹی ہتر جو یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کہن کے وقت نماز نہ پڑھی ہو یا نہ تک کہ آفتاب کھل گیا تو پھر نماز نہ پڑھیں اور اگر کچھ کھل گیا اور کچھ کہن میں ہو تو نماز شروع کرنا جائز ہے اور اگر کہن کی حالت میں آفتاب پر ابر لگ گیا تو بھی نماز پڑھیں اور اگر کسوف کی حالت میں غروب ہو گیا تو دعا موقوف کریں اور مغرب کی نماز میں مشغول ہوں اور کسوف کے ساتھ جنازہ بھی جمع ہو جاوے تو اول جنازہ کی نماز پڑھیں اور اگر ایسے وقت کسوف ہو کہ جن اوقات میں نماز پڑھنا منع ہو تو نماز نہ پڑھیں یہ جو ہرۃ النیروزہ میں لکھا ہے اسی سے ملے ہوئے ہیں چاند نہن کے مسئلے چاند کہن میں دو رکعتیں علیحدہ علیحدہ پڑھیں یہ محیط ہتری میں لکھا ہے اگر ہونہ کی ادل پریشان کرنے والے اور حوادث ہونہ شلالہ آندی بہت سخت ہو یا بارش یا برف گرنا موقوف نہ ہو یا آسمان سرخ ہو جاوے یا دن میں تاریکی ہو جاوے یا کوئی مرض عام ہو جاوے کذا فی السراجیمیا زلزے کا یا عتق پیدا ہوں یا ستارے چھوٹے لگین یا رات میں یکایک ہونہ لک روشنی ہو جاوے یا دشمن کا خوف غالب ہو یا اس قسم کے اور حوادث پیدا ہوں تو بھی اسی طرح دو رکعت نماز پڑھیں یہ بیہین میں لکھا ہے اور بدین میں ہے کہ اپنے گھر میں نماز پڑھیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے

افیسو ان باب استسقا کی نماز کے بیان میں امام ابو حنیفہ نے لکھا ہے کہ استسقا میں جماعت کے ساتھ نماز مستحب ہے یہ ہادیہ میں لکھا ہے اور اس میں خطبہ بھی نہیں لیکن دعا اور استسقا ہو اور اگر جدا جدا نماز پڑھیں تو مضائقہ نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس میں چار دلو نامی نہیں یہ بیہین میں لکھا ہے اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک امام نماز کے واسطے نکلے اور دو رکعت نماز پڑھاوے اور دونوں میں ہر سے قرأت کرے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سجدہ رکب الاعلیٰ اور دوسری رکعت میں رکب الاعلیٰ تاکہ حدیث الغاشیہ پڑھے یہ عینی شرح ہادیہ میں لکھا ہے اور نماز کے بعد دو خطبے پڑھے اور زمین پر ٹھیک لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر میر پر بیٹھے اور دونوں خطبوں کے درمیان میں جلسہ کرے اور اگر چاہے ایک ہی خطبہ پڑھے اور اندک ہو چکا رہے اور پہنچ پڑھے اور سلطان مردوں اور عورتوں کے واسطے مغفرت کی دعا مانگے اور اپنی کمان پر سہارا دیے رہے اور جب تھوڑا سا خطبہ پڑھ چکے تو اپنی چادر کو ٹامہ سے یہ مضمرات میں لکھا ہے چادر کو ٹامہ کا قاعدہ یہ ہے کہ اگر وہ مرجع ہو تو اوپر کی جانب بیٹھے اور نیچے کی جانب اوپر کرے اور اگر دور ہو تو دائیں جانب بائیں طرف کر دے اور بائیں جانب دائیں طرف کر دے لیکن قوم کے لوگ اپنی چادر کو ٹامہ سے نہ کانی اور محیط اور سراج الوانج میں لکھا ہے اور تحفہ میں ہے کہ جب امام خطبہ سے فارغ ہو تو جماعت والوں کو پشت کر کے قبلہ کی طرف کو متوجہ ہو پھر اپنی چادر کو ٹامہ سے پھر کھڑا ہو کر استسقا کی دعا میں مشغول ہو اور جماعت کے لوگ خطبہ

۴
خوف اور خوف سے
جاوے یا جاوے گا یا نہ
میں نہ ہوں کہ کچھ کرے
کو خوار ہو

اور دعا کے وقت قبلہ کی طرف منہ کیے بیٹھے ہیں پھر امام دعا مانگے اور مسلمانوں کو واسطے مغفرت طلب کرے اور سب لوگ از سر نو توبہ کریں اور مغفرت طلب کریں پھر امام دعا کرے وقت اگر دونوں ہاتھ اپنے آسمان کی طرف اٹھا دے تو تیر ہوا اور اگر ہاتھ نہ اٹھا دے انگشت شہادت سے اشارہ کرے تو بھی تیر ہوا اور اسی طرح اور لوگ بھی اپنے ہاتھ اٹھا دیں اسلئے کہ دعا میں ہاتھ پھیلا نا سنت ہو یہ حضرات میں لکھا ہوا اور استسقاء کے خطبہ کے وقت سب لوگ خاموش رہیں یہ محیط میں لکھا ہوا اور حسب یہ ہو کہ امام برابر تین دن تک استسقاء کی نماز کو جاوے یہ زاد میں لکھا ہوا اس سے زیادہ منقول نہیں اور نمبر نہ لکھا ہوا اور زیادہ پانچواں اور پراٹے پر سے پہنچیں یا واسطے ہوئے یا پونہ لگے ہوئے اور اللہ کے سامنے انکسار اور عاجزی اور تواضع کرے ہوئے اور سر دھون کو تھکا کئے ہوئے جاوے پھر ہر روز چنگل سے پہلے صدقہ مقدم کریں پھر جاوے یہ ظہیر میں لکھا ہوا و تہجد میں ہو کہ اگر امام نہ چکے تو اور لوگوں کے چنگلے کا حکم کرے اور اگر اسکے بغیر اذن تکلیف تو جائز ہو مسلمانوں کے ساتھ دینی تکلیف یہ تا نماز میں نہیں لکھا ہوا اور اگر وہ اپنے آپ خرید و فروخت کے لیے یا اپنے بعد و ن کو چنگل کو جاوے تو انکو منع نہ کریں یہ عدنی شرح ہادی میں لکھا ہوا اور استسقاء وان ہوتا ہوا جان آلا اور نرین اور ایسے کو نینوں جس سے پانی پییں اور جاوے نورون کو پلاوے اور کھیتوں کو پانی دین یا ہون کر گائی نون اگر اسکے پاس تالاب اور کنوین اور نرین ہوں تو استسقاء کی نماز کے واسطے نہ تکلیف اسلئے کہ وہ شدت ضرورت اور حاجت کے وقت ہوتا ہو یہ محیط میں لکھا ہوا

میسوان باب صلوۃ الخوف کے بیان میں امین خلاف نہیں ہو کہ صلوۃ الخوف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں شروع ہوئی اور بعد اُنکے امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب اسکی مشروعت جمعیت اسی طرح باقی ہوئی صحیح ہو یہ زاد میں لکھا ہوا بموجب بہت خوف ہو تو امام جماعت کے دو گروہ کرے ایک گروہ دشمن کی طرف توجہ سب اور ایک گروہ امام کے پیچھے ہو یہ قدوری میں لکھا ہوا اور بہت خوف ہونے کی صورت یہ ہو کہ دشمن ایسا سامنے ہو کہ اسکو دیکھتے ہوں اور یہ خوف ہو کہ اگر سب جماعت میں مشغول ہونگے تو دشمن تلوار کھینچے گا جو ہرۃ النہرہ میں لکھا ہوا اور اگر کچھ ایسا ہی دیکھیں اور دشمن کا گمان کریں اور صلوۃ الخوف پڑھیں پھر اگر دشمن ظاہر ہو تو وہ نماز جائز ہو گئی اور اگر اسکے خلاف ظاہر ہو تو جائز ہو گئی لیکن اگر غلطی گمان کی اسوقت معلوم ہوئی جب ایک گروہ اپنی نیت پڑھ کر پڑھ کر پھر لیکن ابھی صفوں سے باہر نہیں تو یکم استحسان اسی پر بنا کر نماز جائز ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہوا یہ سارا حکم قوم کے واسطے ہوا امام کی نماز ہر حالت میں جائز ہو اسلئے کہ اسے حق میں کوئی چیز مقصد صلوۃ نہیں یہ جبر الرافق میں ہو صلوۃ الخوف کی کیفیت یہ ہو کہ اگر امام اور قوم کے لوگ سب مسافر ہوں ہیں اگر قوم اسکے پیچھے نماز پڑھنے میں جھگڑا نہ کرے تو امام کے واسطے افضل یہ ہو کہ قوم کے دو گروہ کرے اور ایک گروہ کو یہ حکم کرے کہ دشمن کے مقابلہ میں کھڑے ہوں اور دوسرے گروہ کے ساتھ قدوری نماز پڑھ لے پھر جو گروہ دشمن کے مقابلہ میں ہو اس میں کسی شخص کو حکم کرے کہ امام کے آگے اس گروہ کو پوری نماز پڑھا دے اور اگر ہر فریق اسی امام کے ساتھ پڑھنا چاہے اور جھگڑا ہو تو قوم کے دو گروہ کرے ایک دشمن کے مقابلہ میں کھڑا ہو اور ایک گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پھر یہ گروہ دشمن کے مقابلہ میں جاوے اور دوسرا گروہ جو دشمن کے مقابلہ میں ہو اسے اور امام اسی دیر تک بیٹھا ہوا انکا منتظر رہے پھر انکے ساتھ ایک رکعت پڑھ کر تشہد پڑھے اور سلام پھیرے

جماعت کے لوگ جو اسکے پیچھے بن اسکے ساتھ سلام نہ پھیریں اور دشمن کے مقابلہ پر جاوین پھر پہلا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آوے اور ایک رکعت بغیر قرات پڑھے اور جب ایک رکعت پڑھ چکے تو بقدر تشدد قعدہ کر کے سلام پھیر دے اور دشمن کے مقابلہ پر چلاوے پھر دوسرا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آوے اور رکعت قرات کے ساتھ پڑھے اور اگر امام اور قوم دونوں یقین ہوں اور نماز چار رکعتوں کی ہو تو ایک گروہ دشمن کے مقابلہ پر کھڑا رہے اور امام دوسرے گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھ کر بقدر تشدد قعدہ کرے پھر یہ گروہ دشمن کے مقابلہ پر چلا جاوے اور دوسرا گروہ جو دشمن کے مقابلہ پر نہ ہو وہ آوے اور امام بیٹھا ہو اسکے آنے کا منتظر رہے پھر ان کے ساتھ دو رکعتیں پڑھنے پھر تشدد پڑھے اور سلام پھیرے اور ان کے ساتھ دوسرا گروہ سلام نہ پھیرے اور دشمن کے مقابلہ پر کھڑا رہے پھر پہلے گروہ کے لوگ آوین اور بغیر قرات دو رکعتیں پڑھیں اور سلام پھیر دین اور دشمن کے مقابلہ پر کھڑے ہو جاوین پھر دوسرا گروہ آوے اور دو رکعتیں قرات کے ساتھ پڑھیں اور اگر امام یقین ہو اور جماعت کے مسافر ہوں یا بعض یقین ہوں اور بعض مسافر ہوں تو حکم وہی ہے جو سب کے یقین ہونے کی صورت میں ہوتا ہو اور اگر امام مسافر ہو اور قوم کے لوگ یقین ہوں تو ایک گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پھر دشمن کے مقابلہ پر چلے جاوین پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور سلام پھیر دے پھر پہلا گروہ آوے اور تین رکعتیں بغیر قرات پڑھیں اس لیے کہ وہ اول سے نماز میں شریک تھے پھر جب وہ اپنی نماز پوری کر چکین تو دشمن کے مقابلہ پر چلے جاوین اور دوسرا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آوے اور وہ تین رکعتیں پڑھیں پہلی رکعت میں الحمد اور سورۃ پڑھیں اس لیے کہ وہ مسبق ہیں اور اخیر کی دو رکعتوں میں صرف الحمد پڑھیں اور اگر امام مسافر ہو اور قوم کے لوگ یقین ہوں اور بعض مسافر تو امام پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پھر وہ دشمن کے مقابلہ پر چلے جاوین اور دوسرا گروہ آوے اور امام ان کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پس جو امام کے پیچھے مسافر تھا اس کی نماز میں صرف ایک رکعت باقی ہو اور جو یقین تھا اس کی نماز میں تین رکعت باقی ہیں پھر وہ دشمن کے مقابلہ پر چلے جاوین اور پہلا گروہ امام کے پاس آوے اور جو مسافر ہو وہ ایک رکعت بغیر قرات پڑھے اس لیے کہ اس کو اول سے نماز میں بھی اور جو یقین ہو وہ ظاہر روایت کے بموجب تین رکعتیں بغیر قرات کے پڑھے اور جب پہلا گروہ اپنی نماز پوری کر چکے تو دشمن کے مقابلہ پر چلاوے اور دوسرا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آوے اور جو ان میں سے مسافر ہو وہ ایک رکعت قرات کے ساتھ پڑھے اس لیے کہ وہ مسبق ہیں اور جو یقین ہو وہ تین رکعتیں پڑھے پہلی رکعت الحمد اور سورۃ کے ساتھ پڑھے اور اخیر کی دو رکعتیں سب روایتوں کے بموجب صرف الحمد سے پڑھے اور اس میں فرق نہیں ہے کہ دشمن قبلہ کی طرف ہو یا اور طرف ہو یا محیط میں لکھا ہے اور اگر پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے پھر پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے تو سب کی نماز خاسد ہو گئی اور اصل اس میں یہ ہے کہ نماز سے ایسے وقت میں پھر نہ کہ جب پھرنے کا موقع نہ ہو مفید صلوة ہو اور اسکے موقع پر اس کو چھوڑ دینا مفید نہیں ہیں اس قاعدے کے بموجب اگر قوم کے چار گروہ کرے اور ہر گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے تو پہلے اور دوسرے گروہ کی نماز خاسد ہو گئی اور دوسرے اور چوتھے گروہ کی نماز صحیح ہو گئی اور اگر دوسرا گروہ لو کر تیسری اور چوتھی رکعت بغیر قرات پڑھے پھر پہلی رکعت قرات سے پڑھے پھر چوتھا گروہ اگر تین

رکعتین قرات سے پڑھے تو ایک رکعت الحمد اور سورۃ سے پڑھیں پھر قعدہ کرین پھر کھڑے ہوں اور دوسری رکعت الحمد اور سورۃ سے پڑھیں اور قعدہ نہ کرین پھر تیسری رکعت صرف الحمد سے پڑھیں اور کچھ نہ پڑھیں اور قعدہ کرین اور سلام پھر دین یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے اور جو شخص دوسرے فریق میں داخل ہو جائے اسکا حکم دوسرے فریق کا ہو گا لیکن جب وہ اپنے ذمہ کی نماز سے فارغ ہو لیا ہو اور اس کے بعد داخل ہوا تو دوسرے فریق کا حکم ہو گا پس اگر امام نے ظہر کی دو رکعتیں پہلے گروہ کے ساتھ پڑھیں اور وہ سب لوگ چلے گئے مگر ایک شخص بوقت تکمیل باقی رہا کہ امام نے دوسرے گروہ کے ساتھ نماز پڑھی پھر وہ شخص چلا گیا اسکی نماز پوری ہو گئی اسلئے کہ اگرچہ وہ دوسرے گروہ میں داخل ہوا لیکن انہیں سے نہیں ہو گیا کیونکہ اپنے ذمہ کی نماز سے فارغ ہو لیا تھا یہ محیط تیسری بین لکھا ہے اور مغرب کی نماز میں پہلے گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھے اور دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور اگر غلطی سے پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے اور دوسرے گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں تو سب کی نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے پھر پہلے گروہ کے ساتھ تیسری رکعت پڑھی تو پہلے گروہ کی نماز فاسد ہو گئی اور دوسرے گروہ کی نماز جائز ہو گئی اور وہ اپنی دو رکعتیں پڑھیں ایک بغیر قرات کے پڑھیں اور دوسری قرات سے پڑھیں اور اگر مغرب میں اس کے تین گروہ بناوے اور ہر گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے تو پہلے گروہ کی نماز فاسد ہو گئی اور دوسرے گروہ کے ساتھ تیسری رکعت پڑھے اور دوسرے گروہ دو رکعتیں قضا کرے اور دوسری رکعت بغیر قرات کے پڑھے اور تیسری گروہ دو رکعتیں قرات کے ساتھ پڑھے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے پھر خوف دشمن و درندہ سے برابر ہو اور خوف کی وجہ سے نماز میں قصر نہیں ہوتا لیکن نماز میں چلتا جائز ہو جاتا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور نماز کی حالت میں دشمن سے قتالی نہ کرین اگر قتالی کرینے تو نماز باطل ہو جائے گی اسلئے کہ قتال اعمال صلوۃ سے نہیں ہو اور اسی طرح اگر کوئی اپنے پھر نے کی حالت میں گھوڑے پر سوار ہو گا تو بھی نماز فاسد ہو جائے گی یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے خواہ قبلہ کی طرف سے دشمن کی طرف کو پھرا ہو یا دشمن کی طرف سے قبلہ کی طرف کو پھرا ہو۔ دریا میں پیرتا ہوا اور پیادہ پا چلتا ہوا نماز نہ پڑھے یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر دشمن کے خوف سے جھاگ کر پیادہ پا چلے رہا ہو اور نماز کا وقت آگیا اور نماز کے لیے ٹھہر نہیں سکتا تو ہمارے نزدیک چلتا ہوا نماز نہ پڑھے بلکہ نماز میں تاخیر کرے۔ اگر صلوۃ الخوف میں سہو ہو تو دو سجدہ سہو کے واجب ہونگے یہ مسیطین لکھا ہے اگر خوف اور زیادہ سخت ہو تو سواری کی حالت میں جدا جدا نماز پڑھیں اور رکوع اور سجود اشارہ سے کرین اور اگر قبلہ کی سمت کو رخ نہیں کر سکتے تو ہمدھ کو چاہیں نماز پڑھیں پہلے میں لکھا ہے اور خوف کا سخت ہونا یہ کہ دشمن اتنے کی مہلت نہ دے اور لڑائی کے لیے اپنے ہجوم کرے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور سوار ہو کر جماعت نماز نہ پڑھیں لیکن اگر امام اور مقتدی دونوں جانور پر سوار ہوں تو اقتدا صحیح ہو گا اور اگر اشارہ سے نماز پڑھیں پھر اسی وقت میں خواہ خارج وقت عذر زائل ہو جائے تو اس نماز کا اعادہ واجب نہ ہو گا اور پیادہ اگر رکوع و سجود پر قادر نہ ہو تو اشارہ سے نماز پڑھے اور سوار اگر دشمن کے پیچھے جانا ہو تو جانور پر نماز نہ پڑھے اور اگر دشمن اس کے پیچھے آتا ہو تو جانور پر نماز نہ پڑھے

مضاائقہ میں یہ محیط میں لکھا ہو۔ جو شخص اتر سکے اور وہ سواری پر نماز پڑھ گیا تو ہمارے نزدیک اس کی نماز
فاسد ہوگی یہ مضمرات میں لکھا ہو اگر نماز کے اندر اس میں حاصل ہو گیا شلا دشمن چلا گیا تو صلوٰۃ الخوف کو پورا کرنا
جائز نہیں اور جس قدر نماز باقی ہو اس کو اس کی نماز کی طرح پڑھیں اور دشمن کے چلے جانے کے بعد
جیسے قبلہ کی طرف سے منہ پھیرا تو اس کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر دشمن کے چلے جانے سے پہلے نماز
کے واسطے منہ پھیرا دشمن چلا گیا تو اسی پر نماز بنا کر لے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہوا امام محمد نے زیادات
میں کہا کہ امام نے نظر کی نماز صلوٰۃ الخوف پڑھی اور سب بقیم تھے جب اس نے ایک گروہ کے ساتھ دو رکعتیں
پڑھیں تو سب لوگ چلے گئے مگر ایک شخص نہ گیا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی لیکن ایسا فعل اس کے لیے بہتر نہیں ہو
اور اگر امام کے ساتھ تیسری رکعت پڑھ چکا پھر اس کو معلوم ہوا کہ یہ کام پورا کیا اور تیسری رکعت کے بعد چوتھی
رکعت میں امام کے بقدر تشدد تعہد کرے سے پہلے چلا گیا تو اسی نماز صحیح ہو اگر امام کے بقدر تشدد تعہد
کر لینے کے بعد اور سلام سے پہلے چلا گیا تو نماز اس کی پوری ہوگئی۔ اگر امام نے جماعت کے ساتھ ظہر کی
نماز شروع کی اور وہ سب مسافر تھے جب ایک رکعت پڑھ لی تو دشمن سامنے آیا اور نماز پڑھنے والوں میں
سے ایک گروہ دشمن کے سامنے ٹھہرا ہو گیا اور ایک گروہ نے امام کے ساتھ باقی رکھ اپنی نماز پوری کی تو ان کی
نماز ہوگئی جو گروہ امام کے ساتھ باقی تھا اس کی نماز کا ادا ہو جانا تو ظاہر ہو اور جو گروہ چلا گیا اس کی نماز واسطے
ہوگئی کہ چلا جانا اپنے موقع پر اور ضرورت کی وجہ سے ہوا اور اگر امام نے ظہر کی نماز جماعت سے شروع
کی اور وہ سب بقیم تھے پھر دشمن سامنے آیا اور نماز پڑھنے والوں میں سے ایک گروہ دو رکعتیں پڑھ لینے
کے بعد دشمن کے مقابلہ پر گیا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر ایک رکعت کے بعد نماز سے پھر گئے تو نماز کی فاسد
ہو جاوے گی اور اگر ظہر کی تین رکعتوں کے بعد دشمن سامنے آیا اور ایک گروہ دشمن کے مقابلہ کو نہایت دیر
چلا گیا تو اس مسئلہ کا کتاب میں ذکر نہیں اور شراح کا اس میں اختلاف ہو اور بعضوں نے کہا کہ نماز کی تاسد
نہ ہوگی اس لیے کہ نماز کے ایک جزو ادا ہونے کے بعد نماز سے فارغ ہونے تک پہلے گروہ کے پھر جانے
کا وقت ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ خوف کی نماز جمعہ اور عیدین میں بھی جائز ہو یہ سراجہ میں لکھا ہو۔ اگر عید کے روز
مصر میں امام دشمن کے مقابلہ میں ہو اور عید کی نماز صلوٰۃ الخوف پڑھنا چاہے تو قوم کے دو گروہ بناوے
اور ہر گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پس اگر امام کی رائے موافق قول ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ہو
تو پہلا گروہ پہلی رکعت میں متابعت کرے اور دوسرا گروہ دوسری رکعت میں اگرچہ دونوں گروہوں کا
مذہب عید کی نماز میں امام کے خلاف ہو لیکن اگر امام کا مذہب عید کی نماز میں ایسا ہو کہ یقیناً خطا ہو اور صحابہ
رضین سے کسی کا وہ قول نہ ہو تو متابعت کریں پس جب امام اپنی نماز سے فارغ ہو اور دوسرا گروہ نماز
سے پھر جاوے اور پہلا گروہ آوے تو وہ اپنی دوسری رکعت بغیر قرات پڑھیں اور بقدر قرات امام
کے پاس سے کم یا زیادہ کھڑے ہوں پھر ترائد تکبیریں کہیں اور رکوع کریں جیسے کہ امام نے کیا اور جب
نماز تمام کریں تو وہ پہلے جاویں اور دوسرا گروہ آوے اور وہ اپنی پہلی رکعت قرات سے پڑھیں
پھر تکبیر کہیں زیادات اور جامع اور سیر کبھی کی روایت یہی ہو اور نوادر کی دو روایتوں میں سے بھی ایک

۱۷
گروہ نماز شروع کرے
دشمن چلا گیا تو نماز صحیح ہو
پہلا گروہ نماز سے اگر
نماز شروع کرے تو دشمن
نماز پڑھنے والوں میں
رواۃ سے ایک ہو
تو نماز صحیح ہو
دوسرا گروہ نماز سے
پہلا گروہ نماز سے
نہیں جائے کہ نماز
پہلی کے واسطے صحیح ہو

یہ اور بھی آسمان کی یہ محیط میں لکھا ہو۔

اکیسواں باب جنازہ کے بیان میں اور اس میں سات فصلیں ہیں پہلی فصل جاکنی واسے کے بیان میں جب کوئی جاکنی میں ہو تو دائی کروٹ پر اسکا منہ قبلہ کی طرف کھینچ دین اور یہی سنت ہو یہاں میں لکھا ہو کہ اس وقت اگرچہ اسکو تکلیف نہ ہو اور اگر تکلیف ہو تو اسی حالت پر پھر نہ دیا جاوے یہ زہدی میں لکھا ہو جاکنی کی علامتیں یہ ہیں کہ دونوں پاؤں سست ہو جاوین اور کھڑے نہ ہو سکیں اور ناک تیرتی ہو جائے اور دونوں گہنی بیچہ جاوین اور خصیہ کی کھال کھینچ جاوے یہ تین میں لکھا ہو اور منہ کی کھال تن جاوے اور اس میں نرمی معلوم نہ ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اسوقت اسکو کلہ شہادتین تلقین کریں اور طریقہ تلقین کا یہ ہو کہ غرغہ سے پہلے حالت نزع میں اسکے پاس ہر سے اس طرح کہ وہ سنتا ہو اشہد ان لا اله الا اللہ واشہد ان محمد رسول اللہ پڑھنا شروع کریں اور اس سے یہ کہہیں کہ تو پڑھ اور اسکے کہنے میں اس سے اسرار نہ کریں اسلئے کہ خوف یہ ہو کہ شاید وہ جھک نہ دے اور جب اسکو وہ ایسا رکھے کہ تو تلقین کرنے والا یہ پھر اسکے سامنے نہ کہے لیکن اسکے بعد اگر وہ کچھ اور کلام اسکے سوا کرے تو پھر تلقین کریں یہ جو ہرۃ الزہرہ میں لکھا ہو اور یہ تلقین بالا جامع مستحب ہو اور ہمارے نزدیک ظاہر روایت کے بموجب موت کے بعد تلقین نہیں یہ غبی شرح ہدایہ اور سراج الدرایہ میں لکھا ہو اور ہم دونوں تلقینوں پر عمل کرتے ہیں موت کے وقت بھی اور دفن کے وقت بھی یہ مضمرات میں ہو اور مستحب یہ ہو کہ تلقین کرنے والا ایسا شخص ہو کہ جس پر تہمت نہ ہو کہ اسکو اسکے مرنے کی خوشی ہوئی ہو اور اسکے ساتھ نیک گمان رکھنے والا ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو فقہانے لکھا ہو کہ اگر شدت نزع میں کسی سے کفر کے کلمات سرزد ہوں تو اسکے کفر کا حکم نہ کیا جاوے اور مسلمانوں کے مردوں کی طرح اسکے ساتھ عمل کیا جاوے یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اور نیک اور صالح لوگوں کا حاضر ہونا اسوقت پسندیدہ ہو اور اسکے پاس سورہ یسین پڑھنا مستحب ہو یہ شرح منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہو جو امیر الحاج کی تصنیف ہو اور اسکے پاس خوشبو رکھنا چاہیے یہ زہدی میں لکھا ہو حیض والی عورت اور جب کا اسکے پاس موت کے وقت بیٹھنے میں کچھ مصالحتہ نہیں یہ فتاوے قاضی خان میں لکھا ہو اور جب وہ مر جائے تو اسکی داڑھی باندھ دین اور آنکھیں بند کریں اور آنکھیں وہ شخص بند کرے جو اسکے عزیز میں سب سے زیادہ اسپر مہربان ہو اور جقدر ہو سکے آسانی سے آنکھیں بند کرے اور داڑھی اسکی ایک چوڑی پٹی سے باندھیں اور گرہ اسکے سر کے اوپر لگا دیں یہ جو ہرۃ الزہرہ میں لکھا ہو اور آنکھیں بند کرنے والا بسم اللہ وعلیٰ رسول اللہ اللهم علیہ امروہ وعلی علیہ ماجدہ واسعدہ لکھا ہو و ارجلہ من تحت الیہ خیر اما خرج عنہ پڑھے یہ تین میں لکھا ہو اور اسکے جوڑ بند ڈھیلے کر دے اور اسکی دونوں ہاتھیں اسکے بازوؤں کی طرف کو لیجاوے پھر ان دونوں کو پھیلا دے پھر اسکے ہاتھوں کی انگلیاں ہتھیلوں کی طرف کو موڑ کر پھر سیدھی کر دے اور اسکی دونوں راتھیں پیٹ کی طرف کو موڑ کر سیدھی کر دے اور دونوں پٹلیاں راتھوں کی طرف کو موڑ کر سیدھی کر دے یہ جو ہرۃ الزہرہ میں لکھا ہو اور مستحب یہ ہو کہ نہ پٹوں میں وہ مارے کہ پڑھے اتار لیں اور تمام بدن ایک کپڑے سے ڈھک دیں اور ایک بن بچہ تخت یا پٹیاں پر

لکھا اور اس وقت تک کہ
تھک جائے کہ کپڑا
سب سے زیادہ اسپر مہربان ہو
پٹیاں پر
کپڑے سے ڈھک دیں
اور تمام بدن ایک کپڑے سے
ڈھک دیں اور ایک بن بچہ تخت یا پٹیاں پر

پٹیاں پر

تاکو کوصاف کرے اور اسکے دونوں تنوں میں بھی انگلی داخل کرے یہ ظہیر میں شمس الانامہ حلوئی نے لکھا کہ اس زمانہ میں لوگوں کا اسی پر عمل ہو یہ محیط میں لکھا کہ سر کے سر میں اختلاف ہو اور صحیح یہ ہو کہ اسکے سر پر مسک کیا جاوے اور پانوں کے دھونے میں اخیر نہ کیا دے یہ بین میں لکھا کہ اور گرم پانی سے غسل دینا ہمارے نزدیک افضل ہو یہ محیط میں لکھا کہ اور پانی کو بری کہتوں میں یا اشتان میں جوش دیوں اور اگر وہ نہ ہو تو خاصہ یعنی کافی ہو یہ ہدایہ میں لکھا کہ اور سر اور دائرہ خطی سے دھو دیں اور جو نہ ہو تو صابون یا شل اسکے اور کسی جیسے سے دھو دیں کہ یہ صابون بھی دی کا کام دیتا ہو یہ حکم اس وقت ہو کہ اگر اسکے سر پر بال ہوں تو اسکی زندگی کی حالت کا لحاظ کیا جائے یہ بین میں لکھا کہ اور یہ چیزیں اگر نہ ہوں تو خاصہ پانی کافی ہو یہ شرع لحاظ دی میں لکھا کہ پھر اسکو بائیں کر دے پر لٹا دیں اور بری کہتوں میں جوش دے ہوئے پانی سے نہلا دیں یہاں تک کہ یہ بات معلوم ہو جاوے کہ پانی اسکے بدن پر دان تک پہنچ گیا جو تخت سے ملے ہوا ہو پھر اسکو دائرہ یعنی کر دے پر لٹا دیں اور اسی طرح نہلا دیں اسلئے کہ سنت یہ ہو کہ دائرہ طرف سے نہلا شروع کریں پھر اسکو بٹھا دیں اور سہارا دینے زمین اور نرمی کے ساتھ اسکے پیٹ پر ہاتھ پھیلان اسلئے کہ کھن لوٹ نہ ہو جاوے اور اگر کچھ نکلے تو دھو ڈالیں اور اسکے غسل اور وضو کا اعادہ نہ کریں پھر اسکو کپڑے سے بچھیں تاکہ اسکے کھن کے کپڑے نہ بھیک جاویں اور اسکے بالوں میں اور دائرہ میں کھن نہ کریں اور ناخن اور بال نہ تراشیں اور انگوٹھیں بھی نہ تراشیں اور پانوں کے بال نہ اکھاڑیں اور ناف کے نیچے کے بال نہ مونڈیں اور جس حالت میں ہوا اسطرح دفن کریں یہ محیط میں لکھا کہ اور اگر اسکا ناخن ٹوٹا ہو تو اسکو جدا کر سینگین مضافہ بین ہو یہ محیط میں لکھا کہ اور ہمیں بضاعت میں کہ اسکے چہرہ پر روئی رکھ دیں اور سوراخوں میں مینی پیشاب اور پانچا کے مقام اور دونوں کالوں اور تنوں میں روئی بھر دیں یہ بین میں لکھا کہ مردہ اگر پانی میں ملے تو اسکو نہلا ضروری اسواستے کہ نہلائے کا حکم آدمیوں پر ہو اور اسکے پانی میں پڑے ہوئے سے آدمیوں سے یہ حکم ادا نہیں ہوا لیکن اگر اسی پانی سے نکالتے وقت غسل کی نیت سے ہلا لیں تو پھر دوبارہ نہلا ضرور نہیں ہے نکلیں اور بدائع اور محیط میں لکھا کہ اور اگر مردہ مڑ گیا ہو کہ اسکو چھو نہیں سکتے تو اسپر پانی ہالیا کافی ہو یہ بتا رہا نہیں میں غایب سے نقل کیا ہو - عورت کا حکم غسل میں وہی ہو جو مرد کا ہو عورت کے بال پٹھر پر چھوڑنے یہ بتا رہا نہیں میں شرع لحاظ دی سے نقل کیا ہو جس سے پیدا ہوتے وقت کوئی آواز یا حرکت اسی پانی جاوے جس سے اسکی زندگی معلوم ہو تو اسکا نام رکھیں اور اسکو غسل دیں اور اسکی ناز پرھیں اور اگر ایسا نہ ہو تو اسکو ایک کپڑے میں لپیٹ دیں اور اسپر ناز پرھیں اور ایک روایت میں ہو جو ظاہر روایت نہیں ہو کہ اسکو غسل دیں اور یہی مختار ہو یہ ہدایہ میں لکھا کہ اگر جنا سنے والی والی اور بان اسکی زندگی کی نشانی کی گواہی دیں تو اسکا قول مقبول ہو گا اور اسپر ناز پرھو گی یہ مضمرات میں لکھا کہ اگر حل گر جائے اور بچہ کے سب اعضا پرورے نہیں بنے تھے تو باتفاق روایت یہ حکم ہو کہ اسپر ناز پرھیں اور مختار یہ ہو کہ اسکو نہلا دیں اور کپڑوں میں لپیٹ کر دفن کر دیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا کہ اگر کسی مردہ کا نصف سے زیادہ بدن مع سر کے ملے تو اسکو غسل اور کفن دیں اور ناز پرھیں یہ مضمرات میں لکھا کہ اور جب نصف سے

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

ساتنے اسکو بیان کرے اور اگر ایسی بات دیکھے جو بری معلوم ہو مثلاً منہ کا سیاہ ہو جانا یا بدبو یا بصورت بدل جانا یا اعضا کا متغیر ہو جانا یا اس قسم کی اور چیزیں تو ایک شخص کے سامنے بھی اسکا کہنا جائز نہیں ہے جو ہر ایزہ میں لکھا ہے اور اگر میت منہ ہو اور علانیہ نظر بدعت ہو اور نہلانے والا امین کوئی بری بات دیکھے تو اسکو لوگوں کے سامنے بیان کرنے میں مضائقہ نہیں تاکہ اور لوگ بدعت سے باز رہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور مستحب یہ کہ نہلانے والے کے پاس ایسی مین خوشبو لگاتی ہو تاکہ میت سے کسی بدبو کی ظاہر ہونے کی وجہ سے نہلانے والا اور اسکا مردگار مست ہو جائے جو ہر ایزہ میں لکھا ہے اور فضل یہ کہ میت کو ملاجرت غسل دے اور اگر غسل اجرت مانگے تو اگر وہ ان سوا اسکے کوئی اور بھی نہلانے والا ہو تو اجرت لینا جائز ہو ورنہ جائز نہیں یہ ظہیر میں لکھا ہے اور مرد مردوں کو اور عورتیں عورتوں کو نہلا دین اور مرد عورتوں کو اور عورتیں مردوں کو نہلا دین اور اگر چاہیسا چھوٹا ہو کہ اسکو خواہش نہ ہوتی ہو تو جائز ہو کہ اسکو عورتیں نہلا دین اور اسطرح اگر لڑکی چھوٹی ہو چہرہ خواہش نہ ہوتی ہو تو جائز ہو کہ مرد اسکو نہلا دین اور جسکا عطف و کما ہوا ہو یا جسکی ہودہ مرد کے حکم میں ہو اور عورت کیواسطے جائز ہو کہ اپنے شوہر کو غسل دے یہ حکم اسوقت کہ اس کے مرنے کے بعد کوئی ایسی حرکت اسنے نہ کی ہو جس سے نکاح قطع ہو جانا ہو جیسے اپنے شوہر کے بیٹے یا باپ کو بوسہ دینا اور اگر اس کے مرنے کے بعد ایسا امر واقع ہوا تو غسل دینا جائز نہیں لیکن مرد کسی حالت میں اپنی عورت کو غسل نہ دے یہ سراج الوہاج میں ہے اور اگر عورت کو جبھی طلاق دی ہو اور وہ عدت میں ہو اور شوہر مردا دے تو عورت کو غسل دینا جائز ہو یہ محط حسنی میں لکھا ہے اور اگر عدت کے آخر میں اس کے تمام ہونے سے پہلے مرد اور مرنے کے بعد عدت تمام ہو گئی تو بھی عورت کو غسل دینا جائز ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اصل امین یہ ہے کہ جو شخص ایسا ہو کہ اسکو اس عورت کے ساتھ اگر وہ اسوقت زندہ ہو تو بسبب نکاح کے وطی جائز ہو تو جائز ہو کہ عورت اسکو غسل دے ورنہ جائز نہیں یہ آثار غانیہ میں محتاج سے نقل کیا ہے اور یہودیہ اور نصرانیہ عورت اپنے شوہر کو غسل دینے میں مثل مسلمان عورت کے ہو لیکن یہ بہت برا ہے یہ زائد ہے میں لکھا ہے۔ اگر مرد عورت کو غسل دے تو اگر وہ اسکا محرم ہو تو اسکو اتھ لگا دے اور اگر غیر محرم ہو تو اپنے ہاتھ پر کپڑا لپیٹ لے اور اسکی باہون پر نظر پڑے وقت اپنی آنکھیں بند کرے اور اگر مرد اپنی عورت کو نہلا دے تو بھی ہی حکم ہو مگر آنکھیں بند کرنے کا حکم نہیں اور جو ان اور جو عورت میں کچھ فرق نہیں اور اگر کسی کی ام ولد یا بدبو یا مکانہ یا باندی مرے تو ایک اسکو غسل نہ دے اور اسی طرح وہ بھی مالک کو غسل نہ دین اگر کوئی شخص عورتوں میں مرد جا دے تو اسکی محرم عورت یا زوجہ یا باندی اسکو اتھ سے بغیر کپڑا اپنے حکم کر دے اور عورتیں کپڑا لپیٹ کر ادین یہ معراج الدار میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص سفر میں مرد اور اس کے ساتھ عورتیں اور کافر مرد و عورتوں وہ عورتیں اس کافر مرد کو طریقہ غسل کا تعلیم کریں اور میت کے پاس تنہا میں اس کافر کو چھوڑ دین تاکہ وہ غسل دیوے اور اگر اس کے ساتھ کوئی مرد نہ ہو اور ایک چھوٹی لڑکی ہو جسکو خواہش نہیں ہوتی اور وہ اس لائق ہو کہ میت کو غسل دے سکے تو اسکو غسل کا طریقہ سکھا دین اور میت کے پاس چھوڑ دین تاکہ غسل دے اور اگر عورت سفر میں مر گئی اور اس کے ساتھ کافرہ عورت یا ایک لڑکا یا لڑکی جو ابھی حد شہوت کو نہیں پہنچا تو وہی عمل کیا جا دے جو مردوں کے حق میں مذکور ہوا یہ مضرات میں لکھا ہے اور غشی مشکل اور قریب بلوغ لڑکا

۱۔ چھوٹا ہو کہ اسکو خواہش نہ ہوتی ہو تو جائز ہو کہ اسکو عورتیں نہلا دین اور اسطرح اگر لڑکی چھوٹی ہو چہرہ خواہش نہ ہوتی ہو تو جائز ہو کہ مرد اسکو نہلا دین اور جسکا عطف و کما ہوا ہو یا جسکی ہودہ مرد کے حکم میں ہو اور عورت کیواسطے جائز ہو کہ اپنے شوہر کو غسل دے یہ حکم اسوقت کہ اس کے مرنے کے بعد کوئی ایسی حرکت اسنے نہ کی ہو جس سے نکاح قطع ہو جانا ہو جیسے اپنے شوہر کے بیٹے یا باپ کو بوسہ دینا اور اگر اس کے مرنے کے بعد ایسا امر واقع ہوا تو غسل دینا جائز نہیں لیکن مرد کسی حالت میں اپنی عورت کو غسل نہ دے یہ سراج الوہاج میں ہے اور اگر عورت کو جبھی طلاق دی ہو اور وہ عدت میں ہو اور شوہر مردا دے تو عورت کو غسل دینا جائز ہو یہ محط حسنی میں لکھا ہے اور اگر عدت کے آخر میں اس کے تمام ہونے سے پہلے مرد اور مرنے کے بعد عدت تمام ہو گئی تو بھی عورت کو غسل دینا جائز ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اصل امین یہ ہے کہ جو شخص ایسا ہو کہ اسکو اس عورت کے ساتھ اگر وہ اسوقت زندہ ہو تو بسبب نکاح کے وطی جائز ہو تو جائز ہو کہ عورت اسکو غسل دے ورنہ جائز نہیں یہ آثار غانیہ میں محتاج سے نقل کیا ہے اور یہودیہ اور نصرانیہ عورت اپنے شوہر کو غسل دینے میں مثل مسلمان عورت کے ہو لیکن یہ بہت برا ہے یہ زائد ہے میں لکھا ہے۔ اگر مرد عورت کو غسل دے تو اگر وہ اسکا محرم ہو تو اسکو اتھ لگا دے اور اگر غیر محرم ہو تو اپنے ہاتھ پر کپڑا لپیٹ لے اور اسکی باہون پر نظر پڑے وقت اپنی آنکھیں بند کرے اور اگر مرد اپنی عورت کو نہلا دے تو بھی ہی حکم ہو مگر آنکھیں بند کرنے کا حکم نہیں اور جو ان اور جو عورت میں کچھ فرق نہیں اور اگر کسی کی ام ولد یا بدبو یا مکانہ یا باندی مرے تو ایک اسکو غسل نہ دے اور اسی طرح وہ بھی مالک کو غسل نہ دین اگر کوئی شخص عورتوں میں مرد جا دے تو اسکی محرم عورت یا زوجہ یا باندی اسکو اتھ سے بغیر کپڑا اپنے حکم کر دے اور عورتیں کپڑا لپیٹ کر ادین یہ معراج الدار میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص سفر میں مرد اور اس کے ساتھ عورتیں اور کافر مرد و عورتوں وہ عورتیں اس کافر مرد کو طریقہ غسل کا تعلیم کریں اور میت کے پاس تنہا میں اس کافر کو چھوڑ دین تاکہ وہ غسل دیوے اور اگر اس کے ساتھ کوئی مرد نہ ہو اور ایک چھوٹی لڑکی ہو جسکو خواہش نہیں ہوتی اور وہ اس لائق ہو کہ میت کو غسل دے سکے تو اسکو غسل کا طریقہ سکھا دین اور میت کے پاس چھوڑ دین تاکہ غسل دے اور اگر عورت سفر میں مر گئی اور اس کے ساتھ کافرہ عورت یا ایک لڑکا یا لڑکی جو ابھی حد شہوت کو نہیں پہنچا تو وہی عمل کیا جا دے جو مردوں کے حق میں مذکور ہوا یہ مضرات میں لکھا ہے اور غشی مشکل اور قریب بلوغ لڑکا

کفن پہنانے کا قاعدہ یہ ہو کہ مرد کے واسطے اول اوپر پٹنی کی چادر بچھائی جاوے پھر اسپر تہ بند بچھایا جاوے
پھر اسپر مردہ رکھا جاوے اور کفن پٹنی چھائی جاوے اور خوشبو اسکے سر اور دائرہ اسی اور نام بدن پر لگائی جاوے
یہ محیط میں لکھا ہو سب خوشبو میں لگائیں مگر مرد کے زعفران اور ورس نہ لگا دیں یہ ایضاً میں لکھا ہو اور پیشانی
اور ناک اور دونوں اٹھنوں اور گھٹنوں اور دونوں قدموں پر کافور لگا دیں پھر تہ بند کو بائیں طرف سے اسپر
پٹنی پھر دائرہ چاہی جانب سے پٹنی اور اوپر کی چادر بھی اسی طرح پٹنی یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر کفن کھل
جائے کا خوف ہو تو کسی چیز سے باندھ دیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہو عورت کو کفن دینے کا قاعدہ یہ ہو کہ اول
اسکے واسطے اوپر کی چادر بچھادیں اور اسپر تہ بند بچھادیں جیسے کہ ہم نے مرد کے واسطے بیان کیا پھر اسپر پٹنی کو
رکھیں پھر کفن پٹنی چھادیں اور اسکے بالوں کی دوزلفین کر کے سینہ پر کفن کے اوپر رکھ دیں اور اسکے اوپر دھننا
اڑھا دیں پھر تہ بند کو اور اوپر کی چادر کو پٹنی جیسا کہ ہم نے مرد کے واسطے بیان کیا پھر کفنوں کے اوپر
چھاتیوں پر سینہ بند پٹنی یہ محیط میں لکھا ہو اور مرد کے کو بچھانے سے پہلے کفن کو طاف مرتبہ خوشبو
سے بسالیں خواہ ایک مرتبہ یا تین مرتبہ خواہ پانچ مرتبہ اور اس سے زیادہ نہ کریں یہ علی شریعہ کمترین
لکھا ہو اور پٹنی کو تین وقت خوشبو کی دھونی دیں اور روح نکلتے وقت تاکہ بدبو دور ہو جائے اور
تھلاتے اور کفن پہناتے وقت اور اسکے بعد خوشبو کی دھونی نہ دیں یہ تین میں لکھا ہو اور محرم اور غیر
محرم اس میں برابر ہو خوشبو لگا دے اور اسکا ٹھہ اور سر ڈھکے اور باندی کو بھی اسی طرح خوشبو کی دھونی
دیجاوے جیسے آزاد عورت کو دیجاتی ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر میت کے پاس مال ہو تو کفن اسکے مال میں سے
دیاجاوے اور کفن کو مقدار سنت تک قرض اور وصیت اور ارث پر مقدم کیا جاوے یہ حکم اس صورت میں
ہو کہ جب اسکے مال سے غیر کا حق شعلق نہ ہو جیسے کہ زمین اور بچی ہوئی چیز جیسے قطعہ نہ دیا ہو اور غلام جسے کوئی
جنایت یعنی خطا کی ہو یہ تین میں لکھا ہو۔ اور جس شخص کے پاس کچھ مال نہ ہو اسکا کفن اسپر واجب ہو جیسے اسکا
نفقہ واجب ہو مگر امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب شوہر کا کفن دینا واجب نہیں اور امام ابو یوسف رحمہ کے
قول کے بموجب شوہر کا کفن دینا واجب ہو اگر چہ جو مال بھی چھوڑے اور اسی پر فتویٰ ہو یہ فتاویٰ
قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر شوہر مراد کچھ مال نہ چھوڑا اور بی بی اسکی مال دار ہو کر کفن دینا بالاجماع
واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر کوئی ایسا شخص نہیں ہو جیسے اسکا نفقہ واجب ہو تو کفن اسکے بیت المال
سے دیا جاوے اور اگر بیت المال ہو تو مسلمانوں پر اسکا کفن دینا واجب ہو اور اگر عاجز ہوں تو اولوں
سے سوال کریں یہ زہدی میں لکھا ہو اور عتبیہ میں ہو کہ اگر یہ بھی نہ ہو تو اسکو نکلا کر گھاس میں پٹیت کر دیں کریں
اسکی قبر پر تازہ پٹنی یہ تازہ خانہ میں لکھا ہو اور اگر کوئی شخص کسی قوم کی سببی میں مر جاوے اور کوئی شخص
اسکے کفن کا اہتمام کر کے اور ہم جمع کرنے اور ان میں سے بچ رہے تو اگر وہ اس شخص کو پہچانتا ہو جسکے دہم
بچ رہے تھے تو اسکو کھیر دے اور اگر پہچانتا ہو تو کسی دوسرے محتاج کے کفن میں صرف کر دے اور یہ بھی
اگر کے توفیق و ن کو صدقہ کر دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر کسی کو کفن دیکر دفن کیا اور اسکا
کفن چوری کیا تو اگر وہ تازہ دفن ہوا ہو تو اسکے مال میں سے اسکو دوبارہ کفن دین اور اگر مال تقسیم ہو گیا

عمر بچا کر کفن
میں اور خوشبو لگا
جونا کا
قرض میں کر کے
کفن پٹنی مقدم
علی فتاویٰ
جولانی میں ملتا
غیر کفن کا حکم
میں مقرر ہے
سوال خانہ اور فتاویٰ
مسکات میں ملتا ہے
فتاویٰ

تو اور تون پر کفن دینا واجب ہو کر فرض ہون اور وصیت والوں پر کفن دینا واجب نہیں اور اگر فرض ہے کہ ترک نہ کیا
تو اگر فرض ہون نے ابھی فرض پر قبضہ نہیں کیا تو اول کفن دیا جاوے اور اگر قبضہ کر لیا تو اسے جو بھی چاہا دے
اور اگر اسکا بدن بزرگ ہو گیا تو ایک کپڑے میں لپیٹ دینا کافی ہو اور اگر اسکو کسی درندہ جانور سے کھا لیا ہو اور کفن باقی
رہ گیا تو ترک نہ میں شامل ہو جاوے گا اور اگر اسکو کسی غیر شخص یا اسکو کسی رشتہ دار نے اپنے مال سے کفن دیا تھا تو اس کفن
دینے والے کی طرقت خود کر گیا یہ معراج الدار میں لکھا ہو چکی **فصل جنازہ اٹھانے کے بیان میں**
سنت یہ ہے کہ چار مرد جنازہ اٹھاویں یہ شرح نقایہ میں لکھا ہو چو شیخ ابو الکلام کی تصنیف ہے جو نہ وقت پلنگ پر جنازہ
اٹھاویں تو اسے چاروں پایوں کو پڑین اسی طرح سنت وار ہوئی ہو یہ جو ہرہ الزہد میں لکھا ہو چہ جنازہ اٹھانے
میں دو چیزیں ہیں ایک اصل سنت ایک کمال سنت اصل سنت یہ ہے کہ اسے چاروں پایوں کو باری باری پکڑے
اس طور سے کہ ہر جانب سے دس قدم چلے اور یہ سنت سب شخص اور اس کے بہن اور کمال سنت یہ ہے کہ اٹھاؤالا
اول اس کے سرھانے کے دانے پایہ کو پکڑے یہ تارخانہ میں لکھا ہو اور داہنے کا دے پر اسکو اٹھاوے پھر بائیں کے
داسنے پایہ کو داہنے کا دے پر رکھے پھر سرھانے کے بائیں پایہ کو بائیں کا دے پر رکھے پھر بائیں کے بائیں کا دے
پر رکھے اور یہ سنت صرف ایک شخص سے ادا ہوگی یہ نہیں میں لکھا ہو اور پلنگ کو دو لکڑیوں میں اس طرح اٹھانا کہ
اسکو دو شخص اٹھاویں ایک سرھانے دوسرا بائیں سے گروہ ہو لیکن ضرورت ہو تو جائز ہو شل جگہ تنگ ہو یا اس
قسم کی کوئی اور ضرورت ہو اور پلنگ کو آٹھ میں پکڑے یا کا دے پر رکھے تو کچھ مضائقہ نہیں اور نصف کا دے
پر اور نصف گردن کی جگہ پر رکھنا مکروہ ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور اسے بیان لے کہا ہو کہ دو دھڑیاں چار دھڑیاں
دو دھڑیاں چھوٹا گیا ہو یا اس سے کچھ زیادہ عمر کا ہو تو اگر وہ مر جاوے تو اگر ایک شخص اسکو ہاتھوں پر اٹھاوے تو مضائقہ
نہیں اور باری باری سے لوگ اسکو ہاتھوں پر اٹھاویں اور اگر سوار ہو کر اسکو اپنے ہاتھوں پر اٹھاوے تو بھی
مضائقہ نہیں اور اگر بڑا ہو تو اسکو جنازہ پر رکھیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور میت کو چلنے وقت جلد چلین
مگر دوڑے نہیں اور حد جلد چلنے کی یہ ہے کہ میت کو جنازہ پر حرکت نہ ہو یہ نہیں میں لکھا ہو اور جو لوگ میت کے
ساتھ ہوں وہ اس کے پیچھے چلیں یہ افضل ہے اور آگے چلنا بھی جائز ہے مگر اس سے دور ہو جاویں اور سب کا
آگے ہونا مکروہ اور میت کے دانے بائیں نہ چلے یہ فیح القدیر میں لکھا ہو اور جنازہ کو لے چلیں تو سب جانا
آگے کریں یہ غیرات میں لکھا ہو اگر جنازہ پڑوسی یا رشتہ دار کسی مشہور صاحب شخص کا ہو تو اس کے ساتھ جانا افضل
پڑھنے سے افضل ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو جنازہ کے ہمراہ سواری پر جانے میں کچھ مضائقہ نہیں یاد چلنا
افضل ہے اور سوار ہو کر جنازہ سے آگے بڑھنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور جنازہ کے ساتھ
اور میت کے گھر میں نوہ کرنا اور پوچھنا اور اگر بیان پھاڑنا مکروہ ہے اور پھر آواز بلند کیے روئے میں کچھ مضائقہ
نہیں اور صبر افضل ہے یہ تارخانہ میں لکھا ہو اور جنازہ کے ساتھ آگے میں آگ اور شمع نہ ہو یہ بحر الرائق
میں لکھا ہو عورتوں کو جنازہ کے ساتھ جانا نہیں چاہیے اور اگر جنازہ کے ساتھ نوہ کرنے والی یا پیچھے والی
عورت ہو تو اسکو منع کریں اور اگر نہ اسے تو جنازہ کے ساتھ جانے میں کچھ مضائقہ نہیں اس واسطے کہ
جنازہ کے ساتھ جانا سنت ہے پس غیر کی بدعت کی وجہ سے اسکو نہ چھوڑیں اور جنازہ کے واسطے

ملاقاتی نہ چلنے والی
ملاقاتی نہ چلنے والی
ملاقاتی نہ چلنے والی

کھڑا ہو جائے لیکن اس وقت جب اس کے ساتھ جائے کا ارادہ ہو یہ ایضاً میں لکھا ہوا اسی طرح اگرچہ گاہ
 میں ہوا اور جنازہ اُسے تو بعضوں نے کہا تو کہ زمین پر جنازہ رکھ دینے سے پہلے اس کو دیکھ کر کھڑے ہو جائیں
 یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ جو لوگ جنازہ کے ساتھ جاتے ہیں ان کو خاموش رہنا چاہیے اور
 ذکر اور قرات قرآن میں آواز نہ کرنا ان کو مکروہ ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر انہ کا ذکر کرنا چاہے تو
 دل میں ذکر کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جب قبر کے پاس زمین پر جنازہ رکھ دیا جائے تو اس وقت
 بیٹھ جائے میں مضائقہ نہیں اور جنازہ گرنے سے آسارے سے پہلے بیٹھنا مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور افضل
 یہ کہ جب تک اسپرشی ڈالیں تب تک نہ بیٹھیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور جب نماز کے واسطے جنازہ اتار دین تو قبلہ
 کے عرض میں رکھیں یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے جنازہ اٹھانے کے لیے ہتھ باندھ کر یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے
پانچمین فصل میت پر نماز پڑھنے کے بیان میں جنازہ کی نماز پڑھنا فرض کفایہ ہے اگر بعض اس کو
 ادا کر لیں ایک شخص ہو یا جماعت مرد ہو یا عورت تو ابی کو لون سے ساتھ ہو جائے گا اور اگر کسی نے نماز
 پڑھی تو سب لوگ گناہگار ہو گئے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے۔ جنازہ کی نماز صرف امام کی نماز سے ادا ہو جاتی ہے
 اس لیے کہ جنازہ کی نماز میں جماعت شرط نہیں یہ نمایہ میں لکھا ہے۔ شرط جنازہ کی نماز یہ ہے کہ میت مسلمان ہو اور
 اگر نماز نامکمل ہو تو اس کو مکمل کیا ہو اور نماز نامکمل نہ ہو مثلاً مکمل نہ ہو مثلاً غسل سے پہلے اس کو دفن کر دیا اور بغیر قہر کو دے
 اس کو مکمل کر لیا مکمل نہیں تو ضرورت کی وجہ سے کسی قبر پر نماز پڑھنا جائز ہے اور اگر بغیر غسل کے میت پر نماز پڑھی
 اور اس کو اسی طرح دفن کر دیا تو قبر پر دوبارہ نماز پڑھیں کیونکہ پہلی نماز فاسد ہو یہ تیسرے میں لکھا ہے میت کی جگہ کا
 پاک ہونا شرط نہیں یہ مضمرات میں لکھا ہے اور جو مسلمان پیدا ہونے کے بعد مرے ہیں ان پر تین پڑھیں پھر ہو یا بڑا ہو مرد
 ہو یا عورت ہو آزاد ہو یا غلام ہو اگر باخون وراہزوں پر اور اس طرح کے اور لوگوں پر نماز نہ پڑھیں اگر
 کوئی بچہ پیدا ہوتے وقت مر گیا تو اگر نصف سے زیادہ خارج ہو گیا تھا تو اسپر نماز پڑھیں اور جو نصف
 سے کم خارج ہوا تھا تو اسپر نماز نہ پڑھیں اور اگر نصف خارج ہوا تھا تو کتاب میں اس کا حکم مذکور نہیں ہے
 اور نصف میت پر جو نماز پڑھنے کا حکم اول مذکور ہو چکا ہے اسی پر اس کا قیاس ہو گا یہ برائے میں لکھا ہے اور
 اگر دارالحرب میں کوئی لڑکا کسی مسلمان سپاہی کے قبضہ میں آجائے اور وہ زمین مرجا دے تو باعتبار اس کے فاقہ
 کے اسپر نماز پڑھینگے یہ محیط میں لکھا ہے اور ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا کہ جو شخص کسی کا مال لے لے اور اس کے
 عوض میں قتل کیا جائے تو اسپر نماز نہ پڑھیں یہ ایضاً میں لکھا ہے اور جو شخص اپنے ان باپ میں سے کسی کو
 مار ڈالے تو اس کی امامت کے لیے اسپر نماز نہ پڑھیں یہ تیسرے میں لکھا ہے اور جو شخص غلطی سے اپنے آپ کو مار ڈالے
 مثلاً کسی دکن کو تلوار سے مارنے کے لیے پکڑا اور غلطی سے وہ تلوار اسی کے گال گئی اور مر گیا تو اس کو غسل دے
 اور نماز پڑھینگے یہ حکم بلا خلاف ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص عداً اپنے آپ کو مار ڈالے تو امام ابو حنیفہ کے
 نزدیک اسپر نماز پڑھینگے یہی اصح ہے تیسرے میں لکھا ہے۔ اور جو شخص کسی حق میں ہتیار سے یا اور طرح قتل کیا جائے
 جیسے قود اور جرم میں تو اس کو غسل دینگے اور اسپر نماز پڑھینگے اور اس کے ساتھ وہی سب معاملہ کہنگے جو مسلمان
 مردوں کے ساتھ کرتے ہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور امام جہکوی دے اس کے حق میں امام ابو حنیفہ رحمہ سے

۱۰
 حجت علیہ السلام
 علیہ السلام
 علیہ السلام
 علیہ السلام

دو روایتیں ہیں ابو سلیمان نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کی ہو کہ اسپر ناز نہ پڑھیں یہ تھا کہ قاضی خان جن
 لکھا ہو۔ یہت پر ناز پڑھانے میں اگر سلطان حاضر ہو تو اسے ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو قاضی اسے پر پھر
 امام امی پھر دلی ہی اکثر متون میں لکھا ہو اور حسن نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کی ہو کہ سب میں بڑا امام یعنی
 خلیفہ حاضر ہو تو اسے ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو امام شہر کا اسے ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو قاضی اسے ہو
 اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو صاحب شرط اسے ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو امام حمی اسے ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو
 میں جو سب سے زیادہ قریب ہو وہ اسے ہو اسی روایت کو اکثر شائع نے اختیار کیا ہو یہ کفایہ اور نسایہ اور
 معراج الدرایہ اور عقاب میں لکھا ہو۔ اولیا کی ترتیب موافق ترتیب محضات کے ہو جو زیادہ قریب ہو وہ اولیٰ
 ہو لیکن باب کا حکم اسکے خلاف ہو اسلئے کہ وہ بیٹے پر مقدم ہو یہ خزانة المفتین میں لکھا ہو لکھا گیا ہو کہ یہ قول امام محمد
 پر ہو گا ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک بیٹا اسے ہو اور صحیح یہ ہو کہ سب کا قول ہی ہو
 نہیں میں لکھا ہو اور یہی غیاثیہ اور فتح القدیر میں لکھا ہو۔ عورتوں اور بچوں کا یہت کی ناز میں کوئی حق نہیں ہو
 اور اقرب کے واسطے اختیار ہو کہ کسی دور کے رشتہ دار کو مقدم کر دے اور اگر زیادہ رشتہ دار کہیں دو ہو
 اور اس کے آسنے تک ناز فوت ہو جاوے گی تو دور کا رشتہ دار اسے ہو اور اگر قریب کا رشتہ دار حاضر نہ ہو
 اپنے نظ میں کسی غیر کے مقدم کرنے کا حکم دے تو دور کے رشتہ دار کو اختیار ہو کہ اسکو منع کرے اور شہر میں
 جو عمر بھٹن ہو وہ شت تنہا رست کے ہو اسکو اختیار ہو جسکو چاہے مقدم کرے دور کے رشتہ دار کو منع کرے گا اختیار
 نہیں اور اگر دو دلی درجہ میں برابر ہوں تو عمر میں جو بڑا ہو وہ اسے ہو اور ان دونوں میں سے یہ کسی کو اختیار
 نہیں کہ اپنے شریک کے سوا اور کسی کو مقدم کرے اگر اسکی اجازت سے غیر کو مقدم کرنا جائز ہو اور اگر ان دونوں
 میں سے ہر ایک نے جدا جدا شخص کو مقرر کیا تو بڑے نے جسکو مقدم کیا ہو وہ اسے ہو جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو
 کہ سب میں ہو کہ یہت نے اگر وصیت کی ہو کہ فلاں شخص میری ناز پڑھاوے تو وہ وصیت باطل ہو اسی پر فتویٰ
 ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو۔ کوئی غلام مرا اور اس کے مالک اور باپ اور بیٹے میں ناز کی بابت جھگڑا ہو اور اس کے باپ
 اور بیٹے آزاد ہیں تو مالک اسکی ناز پڑھانے میں اسے ہو یہ محیط میں لکھا ہو اسی پر فتوے ہو یہ مضمرات میں لکھا
 ہو اور ہمارے نزدیک شوہر کو ولایت نہیں ہو اسلئے کہ موت سے تعلق قطع ہو جائا ہو یہ جامع صغیر میں لکھا ہو
 جو قاضی خان کی تصنیف ہو اور اگر عورت کا کوئی دلی نہ ہو تو شوہر اسے ہو پھر ہمسایہ بہ نسبت انہی کے اسلئے ہیں
 نہیں میں لکھا ہو۔ اگر کوئی عورت مری اور اسکا شوہر ہو اور اسی شوہر سے بیٹا عاقل بالغ ہو تو ولایت بیٹے کے
 بیٹے شوہر کے ہے لیکن بیٹے کے لیے یہ کہ وہ ہو کہ اپنے باپ پر مقدم ہو اور چاہیے کہ اپنے باپ کو مقدم
 کرے اور اگر وہ بیٹا اس شوہر سے نہیں ہو تو اس کے مقدم ہونے میں مضائقہ نہیں اسلئے کہ دی دلی ہو اور ان
 کے شوہر کی تعظیم اسپر واجب نہیں یہ مدائع میں لکھا ہو یہت پر صرف ایک ناز پڑھی جاوے اسلئے کہ جنازہ کی ناز
 میں نفل مشروع نہیں یہ ایضاً میں لکھا ہو اور اگر سب میں بیٹے امام یا سلطان یا دلی یا قاضی یا امام حمی نے
 ناز پڑھاوے تو دلی کو اعادہ کا اختیار نہیں اسلئے کہ وہ لوگ اس سے اسے ہیں اور اگر ان کے سوا کسی اور نے ناز
 پڑھاوے تو اسکو اعادہ کا اختیار ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور اگر دلی ناز پڑھے تو اس کے بعد کسی کو ناز پڑھنا جائز ہو

۴۱
 بابل جو کہ قاضی خان میں
 سے یہی کہتے تھیں
 اور درجہ خانگی میں ہو

شرح جامع صفیہ میں لکھا ہے جو قاضی خان کی تصنیف ہے اور یہی ظاہر مذہب ہے کہ یہ کافی میں لکھا ہے جو تکبیر کے
 سوا اور سب چیزیں آٹھ سو پچیس میں لکھا ہیں اور اس نماز میں قرآن نہ پڑھے اور اگر کھڑے ہو کر دعا کی نیت سے
 پڑھے تو ضاعت میں اور قرات کی نیت سے پڑھے تو جائز نہیں اس واسطے کہ وہ محل دعا کا ہو قرات کا نہیں یہ
 محیط مشرعی میں لکھا ہے اور ظاہر روایت کے بموجب پہلی تکبیر کے سوا پھر باقی آٹھ سو سے یہ یعنی شرح ترمذی میں لکھا ہے
 اور امام اور قوم اس حکم میں برابر ہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور دونوں مسلمانوں میں نیت کی نیت نہ کرے بلکہ
 پہلے سلام میں اس شخص کی نیت کرے جو اسکے دائیں طرف ہو اور دوسرے سلام میں اس شخص کی نیت
 کرے جو اسکے بائیں طرف ہو یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان اور ظہیر میں لکھا ہے اور اگر
 امام پانچ تکبیریں کئے تو مقتدی سے ثابت نہ کرے اور امام ابو حنیفہ یہ سے یہ منقول ہو کہ وہ پھر اسے اور امام
 کے ساتھ سلام پھیرے یہی اصح ہے یہ محیط مشرعی میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص آیا اور امام پہلی تکبیر کر چکا ہو اور یہ
 اس وقت حاضر نہ تھا تو انتظار کرے جب امام دوسری تکبیر کے تو اسکے ساتھ تکبیر کرنا زمین شریک ہو اور جب
 امام فارغ ہو تو مسبقی جنازہ کے اُٹھنے سے پہلے وہ تکبیر کرے جو اس سے فوت ہو گئی ہو یہ قول امام ابو حنیفہ
 ہے اور امام محمد یہ کہ اور اسی طرح اگر امام دو یا تین تکبیریں کر چکا ہو تب بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے
 اگر کوئی شخص آیا اور امام چار تکبیریں کر چکا ہو اور ابھی سلام نہیں پھیرا ہو تو امام ابو حنیفہ یہ سے کہ اور روایت ہے
 کہ وہ امام کے ساتھ داخل نہ ہو اور اصح یہ ہے کہ داخل ہو اور اسی پر فتویٰ ہے یہ فقہرات میں لکھا ہے اور پھر جنازہ اُٹھنے
 سے پہلے برابر تین تکبیریں کرے دعا پڑھے یہ خلاصہ اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر جنازہ اُٹھنے
 پر آگیا اور ابھی کا نہ ہوں پرنسین لکھا گیا تو ظاہر روایت میں یہ کہ تکبیریں نہ کرے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر امام
 کے ساتھ تھا اور غافل ہو گیا اور امام کے ساتھ تکبیر نہ کی یا نیت کر رہا تھا اور اس وجہ سے تکبیر میں تاخیر ہو گئی تو
 وہ تکبیر کرے اور فقہائے قول کے بموجب امام کی دوسری تکبیر کا انتظار کرے اسلئے کہ وہ نازل واسطے مستعد
 تھا پس ہنر کہ شریک نماز کے سمجھا جاوے گا یہ شرح جامع صفیہ میں لکھا ہے جو قاضی خان کی تصنیف ہے اور اگر امام
 کے ساتھ پہلی تکبیر کر لی اور دوسری اور تیسری نہ کی تو وہ دونوں تکبیریں کہے پہلے پھر امام کے ساتھ تکبیر کرے یہ
 فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر امام نے تین تکبیروں کے بعد چھو لکر سلام پھیر دیا تو چھٹی تکبیر لکھ کر سلام پھیرے
 یہ تمار غنائہ میں لکھا ہے اور اگر بہت سے جنازہ جمع ہو جائیں تو امام کو اختیار ہو کہ اگر چاہے ہر ایک کو واسطے جدا
 نماز پڑھے اور اگر چاہے ایک نماز میں سب کی نیت کر لے یہ معراج الدار میں لکھا ہے اور ان جنازوں کے
 رکعتے میں بھی اسکو اختیار ہو کہ اگر چاہے تو طول میں انکی ایک صف بنائے اور جو افضل ہو انکے پاس کھڑا ہو کر نماز
 پڑھاوے اور اگر چاہے ایک کو بعد ایک کے قبلہ کی طرف رکھے اور ترتیب ان جنازوں کی یہ نیت امام کے
 یہی طریق ہوگی جس طرح زندگی میں امام کے چھ نمازین انکی ترتیب ہوتی ہے اس افضل افضل ہوگا اور امام سے
 قریب مردوں کے جنازہ ہو گئے پھر لڑکوں کے پھر خواتین کے پھر عورتوں پھر قریب بوج لڑکیوں کے اور اگر
 سب مردوں تو حسن نے امام ابو حنیفہ سے یہ روایت کی ہے کہ جو افضل ہو اور عمر میں زیادہ ہو اسکا جنازہ
 امام کے قریب ہو اور اگر غلام اور آزاد جمع ہوں تو مشہور یہ ہے کہ ہر حال میں آزاد کو مقدم کریں پھر القدر

۱۷
 اس میں اسکا بیان ہے
 جوست میں لکھا ہے
 اور بعض فقہاء اسام
 میں اسکا ذکر ہے اور
 فقہاء میں اسکا بیان
 فقہاء میں اسکا بیان
 فقہاء میں اسکا بیان
 فقہاء میں اسکا بیان
 فقہاء میں اسکا بیان

میں لکھا ہو۔ اگر امام ایک جنازہ کی نماز کی تکبیر کو چکا چوروں سے اجازت نہ دے اور دوسرے جنازہ پر از سر نو نماز پڑھے اور اگر جنازہ رکھنے کے بعد امام نے دوسری تکبیر کی اور دونوں جنازوں پر میت کی نو پہلے جنازہ کی تکبیر ہوگی دوسرے کی تکبیر ہوگی اور اگر دوسری تکبیر میں صرف دوسرے جنازہ کی میت کی از نو دوسرے جنازہ کی تکبیر ہوگی اور پہلے جنازہ کی نماز سے مکمل گیا پس جب نماز ہو تو پہلے جنازہ کی نماز دوبارہ پڑھے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو۔ اگر امام کو جنازہ کی نماز میں حدیث ہو اور کسی غیر کو مقدم کر دیا تو چار نمازوں اور بی صحیح کو یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ اگر میت کو لازماً سے یا غسل سے پہلے دفن کر دیا تو میت دن تک اس کی قبر پر نماز پڑھیں اور صحیح یہ ہو کہ میت دن کی مقدار واجب نہیں ہو بلکہ جب تک سمجھ کہ مردے کا جسم ابھی نہیں بچھا تب تک اس پر نماز پڑھے یہ سراج میں لکھا ہو اور جنازہ پر نماز عید گاہ میں اور مکافون میں اور مگرون میں برابر ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور جنازہ کی ایسی مسجد میں جماعت ہوتی ہو مگر وہ جو خواہ میت اور قوم مسجد میں ہو خواہ میت مسجد سے خارج ہو اور قوم مسجد میں ہو یا امام مع بعض قوم کے مسجد سے خارج ہو اور ابائی قوم مسجد میں ہو یا میت مسجد میں ہو اور امام اور قوم خارج مسجد ہو یہ مختار ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اور بارش وغیرہ کے عذر سے مسجد میں نماز پڑھنا مکروہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہو۔ راستہ میں اور غیر لوگوں کی زمین میں جنازہ کی نماز پڑھنا مکروہ ہو یہ صحرائیں میں لکھا ہو لیکن جو مسجد کی جنازہ کی نماز کو واسطے بنائی جاوے اس میں نماز پڑھنا مکروہ نہیں یہ میں لکھا ہو اور چاہے کہ جب تک جنازہ پر نماز پڑھیں تک میت کا نہ لوٹن اور بعد نماز پڑھنے کے دفن سے پہلے بغیر اذن اول جنازہ کے نہ لوٹن اور بعد دفن بغیر اذن لوٹنے کا اختیار ہو یہ محیط میں لکھا ہو چنانچہ اصل قبر اور دفن اور میت کے ایک مکان سے دوسرے مکان میں لیجانے کے برائے میں میت کا دفن کرنا فرض کفایہ ہو یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو اور سنت حدیث میں یہ حق یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر اس کو کہتے ہیں کہ قبر پوری کھودی جاوے پھر اس کے اندر قلبہ کی طرف گڑھا کھودا جاوے اور اس میں مردہ رکھ دیا جاوے یہ محیط میں لکھا ہو اور وہ مثل ایک مستحق کر کے بنا دیا جاوے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور اگر زمین نرم ہو تو شق میں مضائقہ نہیں یہ فتاوی قاضی خان میں لکھا ہو اور شق اس کو کہتے ہیں کہ شق نہر کے ایک گڑھا وسط قبر میں کھودا جاوے اور اس کے دونوں طرف کچی انٹین یا اوکھ لگا دیں اور اس میں میت رکھی جائے اور پھت بنا دیا جائے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہو اور چاہے کہ قبر کی گہرائی میان قد والے آدمی کے سینہ تک ہو اور جو مقدار زیادہ ہو وہ افضل ہو یہ جوہرۃ الغیرہ میں لکھا ہو اور جن بن زیادے امام ابو حنیفہ رحم سے روایت کی ہو کہ طول قبر کا موافق طول آدمی کے قد کے چاہے اور عرض اس کا بقدر نصف قد کے چاہے یہ مضمرات میں لکھا ہو اور شیخ امام ابو محمد بن الفضل سے روایت ہو کہ ہمارے شہر وں میں زمین کی نرمی کی وجہ سے صندوق میں میت کو رکھنا جائز ہو اور اگر وہ صندوق ہو تو بھی کچھ مضائقہ نہیں لیکن اس کے اندر نہی پچاؤں اور اوپر کی جانب جو میت سے ملی ہوئی ہو اس پر بھی نہی لگا دیں اور اگر کچی انٹین میت کے دائیں اور بائیں طرف رکھ دیں تاکہ بمنزلہ لحد کے ہو جاویں کچی انٹین لکھنا اگر میت سے متصل ہوں تو مکروہ ہو یہ فتاوی قاضی خان میں لکھا ہو یا پانی سے ہماؤ کے مکافون میں دفن کرنا مکروہ ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو آدمی قبر کے اندر داخل ہوں طاق ہوں یا جفت ہوں برابر ہو یہ کافی میں لکھا ہو اور مستحب یہ ہو کہ وہ

کے ہو۔ اور ان کے
میت کے کلمات
میت میں شامیہ
سکھانے میں
بارہوی کے
میت کی جفت
کافی

لوگوں کو تھا اور امین اور صالح ہوں یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہو عورت کو قبر میں داخل کرنے کے لیے رشتہ دار حرم اوروں سے اولیٰ ہی جو جہۃ النیرہ میں لکھا ہو اور اسی طرح رشتہ دار غیر حرم اجنبی سے اولیٰ ہو اور اگر وہ بھی سنو تو اگر اجنبی لوگ اسکو قبر میں رکھیں تو مصافقہ میں یہ بجز المراتب میں لکھا ہو کوئی عورت قبر میں داخل نہیں ہو سکتی جس میں لکھا ہو میت قبلہ کی طرف سے قبر میں اتاری جاوے اور یہ اس طرح ہوگا کہ جنازہ قبر سے قبلہ کی طرف رکھا جاوے اور اس میت کو اُٹھا کر محمد بن مسلمہ بن تو اسکو لینے والے ہتھ دے دے وقت قبلہ رہو گے یہ فتح القدر میں لکھا ہو قبر میں رکھنے والا اسم اللہ علیہ السلام اللہ کے یہ متون میں لکھا ہو قبر میں دینی کردار پر قبلہ نہ لایا جاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور کفن کی گرہ مکمل دیجاوے اور اس پر کئی انہیں اور درکل پچاس کے حب احسن کی ایک انہیں اور لکڑی نہ بچھا لی جاوے عورت کی قبر پر پردہ کیا جاوے مرد کی قبر پر کیا جاوے اور اس پر مٹی ڈال دیجاوے یہ متون میں لکھا ہو اور اس میں مصافقہ میں کئی باتوں سے ڈالیں یا اور زیادہ بڑھانا کر وہ ہو یہ پیشی ج کفر میں لکھا ہو جو لوگ میت کے دفن میں حاضر ہیں انکے واسطے مسحیح ہو کہ وہ سب اپنے دونوں ہاتھوں سے اپنے تین لپ مٹی قبر میں ڈالیں اور میت کے سر کی طرف سے ڈالیں اور پہلی مرتبہ میں شہنا حلقہ تک پڑھیں اور دوسری مرتبہ میں دھما فید کم اور تیسری مرتبہ میں نماز تک تارۃ آخری پڑھیں یہ جہۃ النیرہ میں لکھا ہو رات کو دفن کرنے میں کچھ مصافقہ نہیں ہو لیکن یہ کام دین آسانی سے ہوگا یہ سراج الوہان میں لکھا ہو اور تیسرے کو بان شتر کی صورت ایک بانٹ اونچی بنائی جاوے اور چوس نہ کیا جاوے اور نہ چنگا جاوے اور اس پر اپنی ہتھکڑی سے تین مصافقہ نہیں اور قبر کو کوئی غارت بنانا اور دھینا اور سونا اور مسک بھلا گنا اور اس پر ول و براؤ کرنا یا معلوم ہونے کی کوئی علامت مثل کتابت وغیرہ کے بنانا کر وہ ہو یہ تین میں لکھا ہو اور جب قبر خراب ہو جائے تو اسوقت اسکو مٹی سے پھینک دیئے تین مصافقہ میں یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہو اور یہی اصح ہو اور اسی پر تہی ہو جو پر اطلاع میں ہو اگر کوئی شخص اپنے لیے قبر کو درکھے تو کچھ مصافقہ نہیں بلکہ اجرا یا دیکھا یہ تانا رخانیہ میں دیکھی شخص نے قبر کھودی تھی اور لوگوں نے امین دوسری میت کے دفن کرنے کا ارادہ کیا تو اگر قبرستان وسیع ہو تو کر وہ ہو اور اگر قبرستان تنگ ہو تو جائز ہو لیکن جو پہلے شخص نے خراب کیا ہو وہ دینا پڑیگا یہ حضرات میں لکھا ہو۔ صاحبین کے قبرستانوں میں دفن کرنا افضل ہو اور مستحب ہو کہ میت کے دفن سے قارب ہو کہ قبر کے پاس مقدمہ بھین جانی دین میں ایک اونٹ کو ذبح کر کے اسکا گوشت تقسیم کر دین اور قرآن پڑھتے ہیں اور بیت کی واسطے دعا کرتے رہیں یہ جہۃ النیرہ میں لکھا ہو تیرہ دن کے پاس قرآن پڑھنا امام محمد پر کے نزدیک کرد و تین اور چار سے ششخ نے اسی کو اختیار کیا ہو اور مختار ہو کہ میت کو اس سے نفع ہوتا ہو یہ حضرات میں لکھا ہو قبر پر مسجد وغیرہ بنانا کر وہ ہو یہ سراج الوہان میں لکھا ہو۔ جو نعل کسبت سے ثابت نہیں ہوا ہو اسکو قبر کے پاس کرنا کر وہ ہو اور دست سے قبر کی زیارت اور اس کے پاس کھڑے ہو کہ دعا کرنے کے سوا اور کچھ ثابت نہیں ہوا ہو بجز المراتب میں لکھا ہو دو تین شخص ایک قبر میں دفن کیے جا دین لیکن حاجت کے وقت جائز ہو تو اسی حالت میں مرد کو قبلہ کی طرف رکھیں اس کے پیچھے رکے کو اس کے پیچھے خنی کو اس کے پیچھے عورت کو اور ایک دوسرے کے پیچ میں کچھ مٹی کی آڑ کر دین

[illegible]

یہ خط سرخس میں لکھا ہوا اور گردون گرد ہون تو لحد میں افضل کو مقدم کرین یہ محیط میں لکھا ہوا ہے حکم اس صورت میں ہے جب دونوں عزتیں ہوں یہ تانا خانہ میں لکھا ہوا اور جب میت گل کرشی ہو جائے اسے تو اس قبر میں اور وہیں کو دفن کرنا یا اسپرستی کرنا یا عمارت بنانا جائز ہے یہیں میں لکھا ہوا و قیل اور میت کے لیے مستحب یہ ہے کہ جس گل مراد اسی جگہ والوں کے قبرستان میں دفن کرین اگر وہ فن سے پہلے ایک میل یا دو میل اسے لجا دیں تو مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہوا اس طرح اگر کوئی شخص اپنے وطن کے سوا دوسرے شہر میں مرے تو وہیں اسکو چھوڑ دینا مستحب ہے اور اگر دوسرے شہر کو لجا دیں تو کچھ مضائقہ نہیں دفن کے بعد مردے کو قبر سے نکالنا نہ چاہیے لیکن اس صورت میں کہ زمین حبس کی ہو یا اور کوئی بطور شفعہ کے اسکو لے لے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا اگر خیر کی زمین میں بیزار اجازت مالک کی کسی میت کو دفن کر دیں تو مالک کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو میت کے نکالنے کا حکم کرے اور اگر چاہے تو زمین کو برابر کرے اسے چھپتی کرے یہیں میں لکھا ہوا اگر میت کو قبلیہ کی طرف کوئین لٹا یا یا بائیں طرف لٹا یا یا بسط ف اسکے پاؤں ہوتے اور ہر سر کردار اور شی ڈال پٹے تو اب اس قبر کو نہ کھودیں اور اگر ابھی صرف پچی انٹیں بچیاں ہیں مٹی نہیں ڈالی ہو تو ان انٹوں کو کچا کر سنت کے بموجب میت کو ٹاڈی دین یہیں میں لکھا ہوا اگر قبر کے اندر کچا مال رکھا اور مٹی ڈالنے کے بعد معلوم ہوا تو قبر کو کھودینگے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ فقہائے کہا ہے کہ اگر مال ایک درہم کا ہو تو بھی ایسی حکم ہے یہ ہر الرافق میں لکھا ہے۔ قبرستان سے لکڑی و لکاس کا ٹھاکرہ ہو اگر خشک ہو تو مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا ہمارے نزدیک قبرستان میں جو تیان پتک پتلا کردہ نہیں یہ سراج الواج میں لکھا ہوا اور اسی کے میل میں ہیں جو ہٹنے صاب مصیبت کے لیے تعزیت کرنا مستحب ہے یہ ظہیر میں لکھا ہوا اور حسن بن بن زیاد نے روایت کی ہے کہ جب اہل بیت کو ایک رات تعزیت کر دی تو وہاں اسکی تعزیت کرنا نہیں چاہیے یہ حضرات میں لکھا ہے تعزیت کا وقت موت کے وقت سے تین دن ایک اور اس کے بعد مکروہ ہے لیکن اگر تعزیت کرنے والا باجس شخص کو تعزیت کرے تین غائب ہو تو کچھ مضائقہ نہیں دفن کے پہلے تعزیت کرنے سے دفن کے بعد تعزیت کرنا اولیٰ ہے یہ حکم اس وقت ہے جب اہل مصیبت اس حد سے بفرار نہ ہوں اور اگر ایسی حالت ہو تو دفن سے پہلے تعزیت کرینا اور مستحب ہے کہ میت کے سب اقارب کو تعزیت کرے بڑے ہوں یا چھوٹے مرد ہوں یا عورت لیکن اگر عورت جوان ہو تو صرف محرم لوگ اسکی تعزیت کرین یہ سراج الواج میں لکھا ہوا اور مستحب ہے کہ سبکو تعزیت کرے اس سے یوں کے عذر اللہ تعالیٰ لکھنا ایک دعا و زعمہ و غنہ ہے یہ درناک الصبر علی مصیبت و اجر علی موت یہ مضمرات میں نقل کیا ہے اور سب سے بہتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعزیت ہے اور وہ یہ ہے کہ ان شاء اللہ و لہما اعطی و علی سنی عہدہ بابل سنی اور اگر کا فر کو دے تو یوں کے احسن اللہ عا و عذر لکھنا اور یہ دیکھو کہ اعظم اللہ اجرک اور اگر کا فر کی تعزیت کا فر کو دے تو یوں کے اختلف اللہ علیک لکھا عدوگ یہ سراج الواج میں لکھا ہے اور رضائقہ نہیں ہے کہ اہل مصیبت کسی گھر میں یا مسجد میں تین دن تک بیٹھے رہیں اور لوگ انکے پاس تعزیت کو آتے رہیں اور گھر کے دروازہ پر بیٹھا کر وہ ہر گم کے شہر و دیہات میں فرشتہ بچھاتے ہیں اور راستوں میں گھر سے رہتے ہیں وہ بہت بری بات ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور غزوات اللہ

یا نفاس والی عورت قتل ہوا اور وہ طہر ہو چکی ہو اور خون بند ہو چکا ہو تو بھی غسل دین اور اگر خون بند نہ ہو تو بھی جو کچھ نظر آتا ہو اگر وہ حیض ہونے کے قابل ہو تو اس پر یہ کہ غسل دین یہ کافی ہیں لکھا ہو لیکن اگر ایک دن خون دیکھا تھا پھر قتل ہو گئی تو بالا جارح غسل نہ دین یہ یعنی شرع ہدایہ میں لکھا ہے اور مرثیہ کو بیٹھنے پر لے کر کچھ زندہ رہنے کی وجہ سے شہادت کے حکم سے جدا ہو گیا غسل دین شلہ کچھ کھایا یا پیسا سویا دوا کی یا سرکہ سے اسکو زندہ اٹھالائے لیکن اگر قتل سے واسطے اٹھالائے کہ اسکو گھوڑے سے نہ دین تو یہ حکم نہیں ہے اور اگر کسی سائبان یا خیمہ میں جگہ ملی یا تنی دیر تک زندہ رہا کہ ایک نماز کا وقت گزر گیا اور اسکے ہوش درست نہ ہو تو وہ مرثیہ ہی ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی حکم اس صورت میں ہو کہ وہ کچھ خرید و فروخت کرے یا بہت سی باتیں کرے اور یہ حکم اسوقت ہو کہ جب یہ امور لڑائی کے تمام ہونے کے بعد پاسے جاوے اور اگر لڑائی کے تمام ہونے سے پہلے یہ باتیں پائی جاوے تو مرثیہ ہو گا یہ تین میں لکھا ہے اور اگر اسے کسی دنیاوی امر کی حیثیت کی یا شہر میں قتل ہوا اور یہ نہ معلوم ہو کہ وہ دھار دہار سے بطور ظلم کے قتل ہوا ہو تو اسکو غسل دین یہ یعنی شرع کفر میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر اپنی جگہ سے گھرا ہوا یا اپنی جگہ بدلتی ہوئی ہی حکم یہی ہے خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر کسی مشرک کا جانو پہنچا اور اسپر کوئی سوار نہیں ہے اور اسے کسی مسلمان کو روند ڈالا یا مسلمان نے مشرکوں کی طرف تیر پھینکا اور وہ کسی مسلمان کے لگ گیا یا مسلمان کا گھوڑا مشرک کے گھوڑے کی وجہ سے بھاگا اور مسلمان کو گرہ دیا یا مسلمان بیٹھا کے اور کفار نے انکو آگ یا خندق کی طرف جاسے پر مجبور کر دیا یا مسلمانوں نے اپنے گرد کاٹے پھانگے سجے اور اسپر چلنے سے مرگے تو ان سب صورتوں میں غسل دیا جاوے گا امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا اس میں خلاف ہوئے ہیں یہ محیط شرح میں لکھا ہے اور اگر مسلمان کے گھوڑے نے لڑائی کے وقت ٹھوکر کھاکر مسلمان کو گرہ دیا اور قتل کر دیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک غسل دیا جاوے گا اور اگر مسلمانوں کے جانوروں نے مشرکین کے جھنڈے دیکھے اور اسوجہ سے کوئی جانور بھاگا اور مشرکین نے اسکو نہیں پھینکا یا بھاگا اور اپنے سوار کو گرہ دیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک غسل دیا جاوے گا اور اسی طرح اگر مشرکین کسی شہر میں محصور ہو گئے اور مسلمان اس شہر کی شہزادہ کی دیوار پر چڑھ گئے اور کسی کا انون پھیل گیا اور گر کر مر گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک غسل دیا جاوے گا اور اسی طرح اگر مسلمان بھاگے اور کسی مسلمان کے جانور نے کسی مسلمان کو روند ڈالا اور اسکا مالک اسپر سوار تھا یا پیچھے لگتا تھا یا آگے سے کھینچتا تھا تو غسل دینے اور اسی طرح اگر مسلمانوں نے کسی دیوار میں سوراخ کیا اور اس وجہ سے وہ دیوار پتھر گر پڑی تو بھی غسل دینے والا بقول ابو یوسف رحمہ اللہ یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی حکم اس صورت میں کہ دشمن برہنہ کیا اور اپنے گھوڑے سے گر گیا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر دونوں فریق کا سناٹا ہوا تھا اور لڑائی نہ ہوئی تھی تو اگر کوئی مرد بھاگا تو اسکو غسل دینے لیکن اگر یہ معلوم ہو کہ وہ سوے سے بطور ظلم مار گیا ہو تو غسل نہ دینگے یہ تارخانیہ میں لکھا ہے اور اگر معرکہ میں کوئی مرد ہوا اور اسپر کوئی قتل کی نشانی نہ تھی شلہ زخم یا کھانگہ گونٹے یا ضرب یا خون نکلنے کا نشان نہ تھا تو وہ شہید ہوگا اور اسی طرح اگر خون ایسی طرف سے نکلا کہ بدو نہ کسی اندرونی آفت یا جری کے اسطر سے نکلتا ہو جیسے ناک اور دھڑک اور دیر یا سر کی طرف سے خون اتر کر گتھ سے بہا تو بھی یہی حکم ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے

اور اصل آئین یہ ہو کہ جو شخص اہل حرب یا باغیوں یا راہزنیوں کی لڑائی میں اس طرح مقتول ہو کہ دشمن نے اس کو قتل کیا یا سبب اس کے قتل کا فعل دشمن ہو تو وہ شہید ہوگا اور جو شخص اس طرح مقتول ہو کہ اس کے قتل کی دشمن کی طرف نسبت نہیں ہو تو وہ شہید ہوگا یہ مبطل میں لکھا ہو

باب بیٹہ لو ان باب مسجد میں یہ مسئلہ ایسے ہیں جو مکہ قاعدون کے بموجب مقرر ہوئے ہیں منجملہ ان کے یہ کہ سجدہ اگر اپنے محل میں ادا ہو تو بغیر نیت کے ادا ہو جائے گا اور جب اپنے محل سے فوت ہو جاوے تو بغیر نیت کے صحیح نہیں ہوتا اور سجدہ پر اپنے محل سے فوت ہو جانے کا حکم اس وقت ہوتا ہے جب اس سجدہ میں اور اس کے محل میں ایک پوری رکعت کا فضل ہو جاوے اور منجملہ ان کے یہ ہو کہ اگر یہ شک ہو کہ رکعت چھوٹی ہو یا سجدہ چھوٹا ہو تو دونوں کو ادا کرے تاکہ جو کچھ چھوٹا ہو یا یقین ادا ہو جاوے اور سجدہ کو رکعت پر مقدم کرے اور اگر رکعت کو سجدہ پر مقدم کیا تو نازا فسد ہو جائے گی اور منجملہ ان کے یہ ہو کہ اگر کسی چیز میں یہ شک ہو کہ وہ واجب ہو یا بدعت تو احتیاطاً اس کو ادا کرے اور اگر یہ شک ہو کہ وہ سنت ہو یا بدعت تو چھوڑ دے اور منجملہ ان کے یہ ہو کہ اس پر جو رکعے کہ سجدہ رکعت سے چھوٹے ہیں اور بشعہ رادا ہوئے ہیں ان میں کم تو سنے ہیں اور ان میں سے اعتقاد کرے اس واسطے کہ کم سے اعتقاد کرنے میں آسانی ہوئی ہو یہ محیط سترخی اور نظیر یہ میں لکھا ہو کہ کسی شخص نے فجر کی نماز پڑھی اور آخر نماز میں سلام سے پہلے اسلام کے بعد یاد آیا کہ اس سے ایک سجدہ چھوٹ گیا ہو تو وہ واجب ہو کہ اس سجدہ کو کرے پھر تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور سو کا سجدہ کرے پس اگر معلوم ہو کہ پہلی رکعت کا سجدہ چھوٹا تھا اور غالب گمان یہی ہو تو قضا کی نیت کرے اور اگر یہ نہ معلوم ہو کہ پہلی یا دوسری رکعت کا ہو اور غالب گمان سے کسی طرف کو ترجیح نہیں دے سکتا تو بھی یہی حکم ہو اور اگر معلوم ہو کہ دوسری رکعت کا سجدہ ہو تو قضا کی نیت نہ کرے اور اگر یہ یاد آیا کہ اس سے دو سجدہ چھوٹے ہیں تو اگر یہ جانتا ہو کہ وہ دو سجدے دوسرے رکعتوں میں چھوٹے ہیں یا اخیر کی رکعت سے چھوٹے ہیں تو واجب ہو کہ دو سجدے کرے اور تشہد پڑھے اور سلام پھیرے پھر سو کا سجدہ کرے اور اگر یہ جانتا ہو کہ دونوں سجدے پہلی رکعت سے چھوٹے ہیں تو پھر وہاں ہو کہ ایک رکعت پڑھے اور اگر نہ معلوم ہو کہ کس طرح چھوٹے ہیں تو دو سجدے کرے اور پہلی رکعت کے دو سجدے قضا کرنے کی نیت کرے پھر ایک رکعت پڑھے اور جو شخص دوسرے رکعت میں نماز ادا کرے وہ اس کو یہ رکعت نہ ملی اس واسطے کہ دونوں سجدے پہلی رکعت سے ملنے والے ہیں یہ حکم ایک روایت کے بموجب ہے اور ایک روایت یہ ہو کہ دونوں سجدے دوسرے رکعت سے ملتے ہیں پس اس روایت کے بموجب اس کو رکعت لمجاہی اور اگر یہ معلوم نہیں ہو کہ دونوں رکعتوں میں سے کوئی رکعت کے سجدے چھوٹے ہیں تو اول دو سجدے کرے اور تشہد پڑھے اور سلام پھیرے پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت پڑھے اور تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور سو کا سجدہ کرے اور اگر ایک رکعت پڑھے سجدہ کرے اور اگر یاد آوے کہ اس سے تین سجدے چھوٹے ہیں تو ایک سجدہ کرے اور ایک رکعت پڑھے پھر تشہد پڑھے اور قضا کی نیت سجدہ میں نہ کرے اور اگر یہ یاد آوے کہ اس سے چار سجدے چھوٹے ہیں تو دو سجدے کرے اور دوسرے ایک روایت کے بموجب پہلے رکعت سے ٹینگے اور دوسری روایت کے بموجب دوسرے رکعت سے ٹینگے اور ایک رکعت اور پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر مغرب کی نماز چھٹی اور ایک

المنعین منہ و ان

کجاہ سے اسل

بقدر سلام و نیت

کے اندر نماز ہوگی

کرے

سجدہ چھوٹ گیا تو وہ سجدہ کرے اور اپنے اوپر جو واجب ہو اس کی نیت کرے اور تشهد پڑھے اور سلام پھیر دے اور
 سوہنے کے دو سجدے کرے اگر مغرب کی نماز سے دو سجدے چھوٹے اور یہ نہیں معلوم کہ دونوں رکعتوں سے چھوٹے
 ہیں یا ایک رکعت سے چھوٹے ہیں تو اپنی رائے لگا دے اور اگر کسی طرف اس کی رائے نہ لگے تو احتیاط پر عمل کرے
 اور دو سجدے کرے اور ان دونوں میں اپنے اوپر جو واجب ہو اس کی نیت کرے یا قضا کی نیت کرے اور اس کے
 بعد تشهد پڑھے پھر ایک رکعت اور پڑھے پھر تشهد پڑھے اور سلام پھیر دے پھر سوہنے کے دو سجدے کرے پھر تشهد پڑھے
 اور سلام پھیر دے اور اگر تین سجدے چھوٹے ہیں تو بھی اس طرح جیسے ہم بیان کر چکے ہیں اپنی رائے لگا دے اور اگر کسی
 طرف اس کی رائے نہ لگے تو تین سجدے کرے اور اس کے بعد تھوڑی دیر بیٹھے یہ بیٹھنا واجب ہو اگر نہ بیٹھا تو نماز فاسد
 ہو جائیگی پھر کھڑا ہووے اور ایک رکعت پڑھے پھر تشهد پڑھے اور سلام پھیر دے اور سلام کے بعد سوہنے کے دو سجدے
 کرے اور اگر چار سجدے چھوٹے اور یہ معلوم نہ ہو کہ کس طرح چھوٹے ہیں دو رکعتوں سے چھوٹے ہیں یا تین سے تو
 دو سجدے کرے اور اس کے بعد تھوڑی دیر بیٹھے یہ بیٹھنا واجب ہو پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت پڑھے اور تشهد پڑھے
 پھر دوسری رکعت پڑھے اور تشهد پڑھے اور سلام پھیر دے اور سوہنے کے دو سجدے کرے اور اگر پانچ سجدے چھوٹے
 ہیں ایک سجدہ چار رکعتوں کا ہے اور اس کے ساتھ ایک سجدہ اور ملا دے تو رکعت پوری ہو جائیگی پھر ایک رکعت پڑھے اور تشهد
 پڑھے پھر تیسری رکعت پڑھے اور تشهد پڑھے پھر سوہنے کے دو سجدے کرے شیخ الاسلام سروف بہ خواہر زادہ نے کہا
 ہو کہ یہ حکم اس وقت ہو کہ جب اس سجدہ میں یہ نیت کر لی کہ یہ ایک سجدہ اسی رکعت کا ہے جو میں سجدہ کرتا ہوں تاکہ اس
 رکوع سے نماز دے جو اس رکعت کے بعد اگر گناہ لیکن اگر ظلماً سجدہ کر لیا اور نیت نہ کی تو نماز فاسد ہو جائیگی اور
 چار رکعتوں کی نماز کا دوسرا حکم یہ ہے جو ایک یا دو یا تین سجدے چھوٹے کی صورت میں دو یا تین رکعت والی نماز کا حکم
 ہوتا ہو یہ نہیں بین لکھا ہو اور اگر چار سجدے چھوٹے اور نہیں معلوم کہ کس طرح چھوٹے ہیں تو چار سجدے کرے اور
 تھوڑی دیر بیٹھے یہ بیٹھنا واجب ہو اگر نہ بیٹھا تو نماز فاسد ہو جائیگی پھر ایک رکعت پڑھے اور قعدہ کرے اور تشهد پڑھے
 پھر کھڑا ہو اور دوسری رکعت اور تشهد پڑھے اور سلام پھیر دے اور سوہنے کے دو سجدے کرے اور اگر پانچ سجدے
 چھوٹے تو تین سجدے کرے اور اس کے بعد نہ بیٹھے اور پھر دو رکعتیں پڑھے اور احتیاطاً ان دونوں کے درمیان میں
 قعدہ کرے اور اگر کچھ سجدے چھوٹے تو دو سجدے کرے پھر قعدہ نہ کرے پھر دو رکعتیں پڑھے پھر قعدہ کرے پھر
 ایک رکعت پڑھے اور اگر سات سجدے چھوٹے تو ایک سجدہ کرے اور تین رکعتیں پڑھے فقہائے کہا ہو کہ یہ حکم
 اس وقت ہو کہ جب اس ایک سجدے میں اسی رکعت کی نیت ہو جو میں وہ سجدہ کیا ہو اور اگر یہ نیت کے جو کہ
 وہ سجدہ کر لیا ہو پھر یاد آیا تو دو سجدے کرے اور ان میں سے ایک میں اپنے اوپر سجدہ واجب کی نیت کرے تاکہ
 ایک سجدہ پہلی رکعت سے مل جائے اور دوسرا دوسری رکعت سے ملے پس دونوں رکعتیں ادا ہو جائیگی پھر جب
 تین رکعتیں پڑھے تو تین میں سے دوسری رکعت کے بعد قعدہ کرے پھر چوتھی رکعت پڑھے تو اس کی نماز جائز
 ہو جائیگی اور اگر آٹھ سجدے چھوٹے تو دو سجدے کرے اور تین رکعتیں پڑھے اور اگر چھ کی نماز میں تین رکعتیں
 پڑھ لیں اور دوسری رکعت کے بعد قعدہ نہیں کیا یا قعدہ کیا اور ایک سجدہ چھوٹا اور یہ نہیں معلوم کہ کیوں کر
 چھوٹا ہو تو نماز اس کی فاسد ہو جائیگی اور اگر دو سجدے چھوٹے تو اس میں دو قول ہیں اور اصح یہ ہو کہ نماز

فاسد ہو جاوے گی اور اگر تین سجدے چھوڑے تو بھی یہی حکم ہو اور اگر چار سجدے چھوڑے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور دو سجدے کر کے پھر قعدہ کر کے پھر ایک رکعت پڑھے اور اگر ظہر کی نماز کی پانچ رکعتیں پڑھیں اور ایک سجدہ چھوڑ دیا تو نماز فاسد ہوگی اور اصح قول کے بموجب یہی حکم ہو اگر دو سجدے چھوڑے یا تین یا چار یا پانچ سجدے چھوڑے تو بھی یہی حکم ہو اور اگر چھ سجدے چھوڑے تو نماز فاسد ہوگی اور وہ صورت ہوگی جیسے کہ ظہر کی نماز میں چار رکعتیں پڑھیں اور چار سجدے چھوڑ دیے جیسا کہ اول بیان ہو چکا ہو اور اگر سات سجدے چھوڑ دیے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور میں سجدے کرے اور دو رکعتیں پڑھے اور اگر آٹھ سجدے چھوڑے تو دو سجدے کرے اور تین رکعتیں پڑھے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر نو سجدے چھوڑے تو ایک سجدہ کر کے پھر ایک رکعت پڑھے پھر قعدہ کرے اور یہ قعدہ سنت ہے پھر دو رکعتیں پڑھے اور قعدہ کرے یہ قعدہ واجب ہے۔ اور اگر دس سجدے چھوڑے تو دو سجدے کر کے پھر تین رکعتیں پڑھے اور سو کا سجدہ کرے یہ ظہیر ہے میں لکھا ہے اور اگر ستر سجدے چھوڑے تو چار رکعتیں پڑھیں تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر دس سجدے چھوڑ دیے تو آٹھ سجدے چھوڑ دیے اور اسی طرح اگر تین یا چار سجدے چھوڑے تو بھی یہی صورت ہو اور اگر پانچ سجدے چھوڑے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور تین سجدے کرے اور ایک رکعت پڑھے اور اگر چھ سجدے چھوڑے تو دو سجدے کرے اور دو رکعتیں پڑھے جیسے کہ مغرب کی تین رکعتیں پڑھنے کی صورت میں حکم تھا اور دو سجدے کر کے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے

اشی ہائے سابقہ
مذکورہ بالا
کے مطابق
تعمیل اور تفسیر
کے ساتھ

زکوٰۃ کی کتاب

پہلا باب زکوٰۃ کی تفسیر اور اس کے حکم اور شرائط میں تفسیر زکوٰۃ کی یہ ہو کہ زکوٰۃ مالک کو دینا مال کا ہو نہ کسی مسلمان فقیر کو جو ہاشمی اور اس کا غلام نہ ہو اس شرط پر کہ مالک کرنے والے سے اس مال کی منفعت بالکل قطع ہو جاوے شریعت میں زکوٰۃ کے بھی معنی ہیں یہ زمین میں لکھا ہے۔ حکم زکوٰۃ کا یہ ہو کہ وہ فرض محکم ہو اور اس کا منکر کا فرض ہو اور اس کا مانع قتل کیا جائیگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور جب سال تمام ہو جاوے فوراً ادا کرنا واجب ہو بغیر عذر تاخیر کرے تو گنہگار ہوگا اور رازئی کی روایت میں ادا کے زکوٰۃ کا واجب ہونا یہ تاخیر ہو جسے کہ اگر نہ دے وقت تک ادا نہ کی تو گنہگار ہوگا اور پہلا قول اصح ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے اور اس کے ادا کرنے کی شرط یہ ہو کہ زکوٰۃ دیتے وقت زکوٰۃ دینے کی نیت کرے یا جو کچھ اس کے فسد واجب ہو اس کے اٹارنے کی نیت کرے یا کہ زمین لکھا ہے اگر یہ نیت کی کہ زکوٰۃ ادا کرنا ہو اور اس وقت کچھ ادا نہ کیا اور اس کے بعد آخر سال تک تھوڑا تھوڑا دیتا رہا ہوں اس کے دل میں نیت حاضر ہو تو زکوٰۃ ادا ہوگی یہ زمین میں لکھا ہے اگر مال دیتے وقت ایسی حالت میں ہو کہ اگر اس سے پوچھا جائے کہ کس طرح مال دیتا ہو تو بلاکر زکوٰۃ بتلا دیتا تو یہ بھی نیت ہو اور اگر یوں کہ لیا کہ آخر سال تک جو کچھ دوں گا وہ زکوٰۃ ہو تو یہ جائز نہیں اگر زکوٰۃ کے ادا کرنے کے واسطے کوئی دیکھ مقرر کیا تو دیکھ کو مال دیتے وقت اگر نیت کر لی تو جائز ہو اور اگر اس وقت نیت نہ کی بلکہ جب دیکھ نے مال دیا اس وقت نیت کی تو بھی جائز ہو یہ مہرۃ امیرہ میں لکھا ہے زکوٰۃ میں منوع

چاہئے اور قرض لگا دینا نقد کی زکوٰۃ سے اور ایسے قرض کی زکوٰۃ سے جو وصول ہو جاوے گا جائز نہیں اور قرض کا لگانا
ایسے قرض کی زکوٰۃ سے جو وصول نہ ہو جائز ہو یہ محیط سترسی میں لکھا ہوا اگر کوئی شخص زکوٰۃ واجب دینے کا ارادہ
کرے تو فقہائے کما ہو کہ افضل یہ ہو کہ اعلان و اظہار سے دے اور صدقہ نفل میں افضل یہ ہو کہ پوشیدہ دے
یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اگر کسی شخص نے کسی سکین کو درہم عہد یا قرض کے نام سے دیے اور زکوٰۃ کی
تہمت کی تو زکوٰۃ ادا ہو جاوے گی اور یہی اصح ہو یہ بحر الرائق میں تہمتی اور فقہ سے نقل کیا ہو اور زکوٰۃ کے واجب ہونے
کی چند شرطیں میں منجملہ اسکے آزاد ہونا ہو پس غلام پر زکوٰۃ واجب نہیں اگرچہ اسکو تجارت کا اذن ہو اور یہی حکم ہے
اور رام دلد اور مسکا شیعہ کا ہو اور سی کر نے والے کا حکم امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک شکیات کے ہو یہ بدائع
میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے اسلام ہو پس کا فر پر زکوٰۃ واجب نہیں یہ بدائع میں لکھا ہو اور اسلام جیسے کہ واجب
ہونے کی شرط ہو ایسی ہی ہمارے نزدیک زکوٰۃ کے باقی رہنے کی شرط ہو پس اگر زکوٰۃ کے واجب ہونے کے
بعد مرتد ہو گیا تو زکوٰۃ ساقط ہو جاوے گی جیسا م جانے میں حکم ہو پس اگر کئی برس تک اسی طرح مرتد رہا تو اسکے
اسلام کے بعد ان برسوں کے لیے اس پر کچھ واجب نہ ہو گا یہ معراج المذرایہ میں لکھا ہو حیرتی نے کہا ہو دارالمحب
میں کوئی مسلمان ہو جاوے اور کئی برس تک وہیں رہے پھر دارالاسلام میں آوے تو امام کو ان دنوں کی زکوٰۃ
اس سے لینے کا اختیار نہیں ہو اس لیے کہ وہ اسکی ولایت میں نہ تھا لیکن اگر وہ زکوٰۃ کا واجب ہوتا اپنے اور
جانتا تھا تو زکوٰۃ اس پر واجب ہوگی اور اسکے ادا کرنے کا فتویٰ دیا جاوے گا اور اگر نہیں جانتا تھا تو زکوٰۃ اس پر واجب
نہوگی اور اسکے ادا کرنے کا فتویٰ نہ دیا جاوے گا بخلاف اسکے اگر ذمی دارالاسلام میں مسلمان ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب
ہوگی خواہ وہ زکوٰۃ کا مسئلہ اسکو معلوم ہو یا نہ معلوم ہو یہ سران الوہاب میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے عقل اور بوج
ہو پس لڑکے پر اربعہ جون پر اگر تمام سال وہ جنوں رہے زکوٰۃ واجب نہیں ہے چہرۃ المیزہ میں لکھا ہو اور انصاف
کے مالک ہونے کے بعد سال کے کسی حصہ میں اول میں یا اخیر میں بہت دنوں یا تھوڑے دنوں کو افاقہ
ہو گیا تو زکوٰۃ لازم ہوگی یہ معنی شرح ہدایہ میں لکھا ہو اور یہی ظاہر روایت ہے یہ کافی میں لکھا ہو صدرا الاسلام ابو یوسف
نے کہا کہ یہی اصح ہے شرح نقایہ میں لکھا ہو جو ابو المکارم کی تصنیف ہے یہ حکم جنوں عارضی کا ہو جو بعد بوج کے
ہوا ہو اور لیکن اصلی جنوں جو جنوں بالغ ہوا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک افاقہ کے وقت سے ابتدا سے
سال کا اعتبار ہو گا یہ کافی میں لکھا ہو ایسی ہی لڑکا اگر بالغ ہوا تو وقت بوج سے سال کے شروع ہونے کا
اعتبار ہو گا یہ نہیں میں لکھا ہو۔ اور جس شخص کو ہوشی ہو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی اگر یہ کال ایک سال تک بیہوش ہے
یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے مال کا نصاب ہو نا ہو اور جو نصاب سے کم ہو گا اس پر زکوٰۃ واجب نہوگی یہ
معنی شرح کنز میں لکھا ہو۔ کسی شخص نے دو سو درہم پر ایک سال تمام ہونے کے بعد پانچ درہم زکوٰۃ کے ایک فقیر کو
دیے یا وکیل کو زکوٰۃ کے واسطے دیے پھر اسکے درہم میں کوئی درہم کھوٹا نکلا تو وہ پانچ درہم زکوٰۃ نہوگے
کیونکہ نصاب میں کمی ہوئی اگر فقیر کو دے چکا ہو تو اس سے واپس نہیں لے سکتا اور اگر وکیل نے بھی انکو صرف
نہیں کیا ہو تو واپس لے سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے یہ ہو کہ پوری ملک ہو اور پوری ملک
یہ ہو کہ ملک بھی ہو اور قبضہ بھی ہو اور اگر ملک ہو اور قبضہ نہ ہو جیسے کہ مہرقضہ سے پہلے یا قبضہ ہو ملک نہ ہو

۱۰
و غلام جسکے کھانہ
کا کھانا دینا
کے بعد ازاد ہو
۱۱
انہی چاروں کے
اور ذمی ہونے کے
کتاب دفعہ چار
۱۲
اسکے مالک کے کھانا
کے بعد ازاد ہو

جیسے کہ ملک کا تہہ کی تو اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہوا رسول لی ہوئی چیز قبضہ
 سے پہلے بعضوں نے لکھا ہوا نصاب نہیں ہوتی اور صحیح یہ ہو کہ وہ نصاب ہوتی ہو یہ محیط خسی میں لکھا ہوا مالک بن
 غلام کی بابت زکوٰۃ واجب نہیں ہو جو اس نے تجارت کے واسطے مقرر کیا تھا اور پھر وہ جھگ گیا یہ شرح مجمع میں لکھا
 ہو جو ابن مالک کی تصنیف ہو اور اگر گوشت پر اپنی زوجہ سے ہزار درہم پر بیع کیا اور کسی ملک اس پر قبضہ نہ پایا
 تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہو یہ ہضرات میں لکھا ہوا اگر مال رہن ہو اور رہن کے قبضہ میں ہو تو رہن پر اس کی
 زکوٰۃ واجب نہیں ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہوا جس غلام کو تجارت کی اجازت ہو اگر اس پر اس قدر قرض ہو کہ اس کے
 کسب پر محیط ہو تو اس غلام کی بابت بالاتفاق کسی پر زکوٰۃ واجب نہیں ہو اور اگر اس پر دین نہیں ہو تو کسب اس کا
 مالک کی ملک ہو گا اور جب سال تمام ہو گا تو مالک پر اس کی زکوٰۃ واجب ہوگی یہ معراج الدرا میں لکھا ہوا بعضوں
 نے لکھا ہوا کہ چاہیے کہ اس کی کمائی لینے سے پہلے زکوٰۃ کا ادا کر لانا لازم ہو اور صحیح یہ ہو کہ کمائی کے لینے سے پہلے
 زکوٰۃ کا ادا کرنا واجب نہیں ہو محیط خسی میں لکھا ہوا مسافر پر اپنی مال کی زکوٰۃ واجب ہو اس لیے کہ وہ بواسطہ
 مال کے اپنے مال کے تصرف پر قادر ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا اور محیط لکھنے یہ ہو کہ مال اس کا پہلی
 حاجتوں سے زائد ہو پس رہنے کے گھروں پر اور بدن کے کپڑوں پر اور گھر کے استعمالی اسباب اور سواری
 کے جانوروں پر خدمت کے غلاموں اور استمال کے ہتھیاروں پر زکوٰۃ نہیں ہو اور اسی طرح اس غلہ پر جو
 اہل و عیال کے کھانے میں نہ صرف ہو گا زکوٰۃ نہیں ہو اور جو آرائش کے ظروف ہوں بشرطیکہ چاندی سونے
 کے ہوں تو زکوٰۃ نہیں ہو اور اسی طرح جواہرات اور موتی اور یا قوت و ادھش اور زمرہ وغیرہ پر اگر تجارت کے
 لیے ہوں تو زکوٰۃ نہیں ہو اور اگر خرچ کرنے کے واسطے پیسے خریدے تو اپنی زکوٰۃ نہیں ہو یہ عیسیٰ شرح بہ اثین
 لکھا ہوا اور علیٰ کتابوں پر اگر وہ اہل علمین سے ہو اور پیشہ والوں کے آلات پر زکوٰۃ نہیں ہو یہ سراج الوہاج
 میں لکھا ہوا یہ حکم ان آلات میں ہے جن آلات سے کام لیا جاتا ہو اور ان کا اثر اس چیز میں باقی نہیں رہتا جیسے
 اس سے کام لیا جاتا ہو اور اگر ان چیزوں میں اب باقی رہے مثلاً رنگہ زینے کسم یا زعفران اس واسطے خریدی کہ
 اور بنا لیکر لوگوں کے کپڑے رنگے اور ایک سال گزرا تو اگر وہ بقدر نصاب ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی
 اور یہی حکم ہو ان سب چیزوں میں جن کو ایسے کام کرنے کے واسطے خریدے جس کا اثر اس چیز میں باقی رہے
 جیسے اس سے کام لیا جاتا ہو جیسے کہ کس اور تیل چمے کی دباحت کے واسطے خریدے اور اس پر سال
 گزرے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اور اگر اس چیز کا معمول میں اثر باقی نہ رہے جیسے کہ صابون اور اشتان
 تو اس پر زکوٰۃ نہیں ہو یہ کافیہ میں لکھا ہوا اور محیط لکھنے یہ ہو کہ وہ مال دین سے خالی ہو ہاں اسے اصحاب نے
 لکھا ہو کہ جس دین کا مطالعہ بندوں کی طرف سے ہو وہ واجب زکوٰۃ کا مانع ہو خواہ وہ دین بندوں کا ہو جیسے
 کہ قرض اور رسول لی ہوئی چیز کی قیمت اور تلف کی ہوئی چیز یا نہی کرنے کا عوض اور وہ قرض نقدی
 قسمیے ہو یا کسبی یا ورنہ چیزوں سے ہو یا کپڑے ہوں یا چاقو ہو یا خیل کے عوض میں واجب ہو ہوا
 عہد اقل کرنے کے عوض میں صلح ہوتی ہوئی اکمال دینا ہو یا کسی قدر مدت کے بعد دینا ہو خواہ اللہ کا قرض
 ہو جیسے کہ دین زکوٰۃ پس اگر چہ اسے والے جانوروں کی زکوٰۃ باقی ہو تو وہ ہاں اسے اصحاب کے قول کے

۴
 سبکی میں غلاموں کو
 غلام سے پانچ سو
 سن میں زکوٰۃ کی
 حکم اگر کسی ملک کو
 سن دین سے ہو
 سوا دس سالوں
 میں دس سو سال
 سوا چار سو سال
 کو دین سے ہو
 دس سو سال

بوجب بلا خلاف وجوب زکوٰۃ کی مانع ہو خواہ وہ زکوٰۃ مال میں ہو مثلاً مال قائم ہو یا زکوٰۃ اسکے ذمہ ہو اور نقصان
ہلاک ہو چکا ہو۔ اور چاندی سونے اور تجارت کے مال کی زکوٰۃ اگر باقی ہو تو ایمین ہا سے اصحاب کا اختلاف
ہو امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک وہی حکم ہو جو چوڑے والے جانوروں کا حکم ہو اور اگر قرض زمین
کا شرح ہو تو وہ بھی بقدر قرض وجوب زکوٰۃ کا مانع ہو اور یہ حکم اس وقت ہو کہ جب خراج موافق حق کے لیا
جاتا ہو اور غلہ حاصل ہونے کے بعد سال تمام ہوتا ہو اور اگر غلہ حاصل ہونے سے پہلے سال تمام ہوتا ہو
تو مانع زکوٰۃ نہیں اور جو بغیر حق لیا جاتا ہو تو بھی مانع زکوٰۃ نہیں جب تک کہ سال تمام ہونے سے پہلے نہ
لیا جاوے اگر عسری زمین میں غلہ پیدا ہوا اور اسکو وہ ہلاک کر دے تو اسکے مثل قرض اسکے ذمہ واجب
ہو جاوے گا اور یہ امر دہون پر سال کے تمام ہونے سے پہلے واقع ہو یا پھر دہون پر سال تمام ہوا تو اس پر
زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ تمام رضائیہ میں لکھا ہو اور اسی طرح مہر مصل ہو یا بخل مانع زکوٰۃ ہو اسلئے کہ اسکا سلب
کیا جاتا ہو یہ محیط عسری میں لکھا ہو اور ظاہر مذہب کے بوجب یہی صحیح ہو بدوی سے شرح جاتا کہ عسری میں
ذکر کیا ہو کہ ہمارے مشائخ نے یہ کہا ہو کہ اگر کسی شخص پر مہر مصل اپنی عورت کے ہون اور اسکے ادا کرنے
کا وہ ارادہ نہیں رکھتا تو وہ مانع زکوٰۃ نہیں اسلئے کہ عادت یوں ہو کہ اسکا سلب نہیں کیا جاتا اور یہ قول
بہتر ہو جو اہل الفتاویٰ میں لکھا ہو۔ لی یوں کے نفقہ اگر قاضی کے مقرر کرنے یا ایمین کی رضامندی سے
دین نہ ہو تو وجوب زکوٰۃ کے مانع نہیں اور اگر قاضی کا حکم یا آپس کی رضامندی نہ ہو تو ساقط ہو جاتے ہیں
اور اسی طرح رشتہ داروں کا نفقہ اگر قاضی انکا ادا کرنا ٹھوڑی مدت میں مقرر کرے مثلاً مہینہ سے کم میں
تو مانع وجوب زکوٰۃ ہو اور اگر مدت طویل ہو تو دین نہیں ہوتا بلکہ ساقط ہو جاتا ہو یہ مانع میں لکھا ہو جب
حکم اس صورت میں ہو کہ دین اسکے ذمہ زکوٰۃ کے واجب ہونے سے پہلے ہو اور اگر دین زکوٰۃ کے واجب
ہونے کے بعد ہو تو زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی یہ جو ہرۃ الزیرہ میں لکھا ہو۔ اور جو دین کہ سال کے اندر ہو تو عیون میں
لکھا ہو کہ امام محمد رحمہ کے نزدیک وجوب زکوٰۃ کا مانع ہو اور امام ابو یوسف کے نزدیک مانع نہیں یہ محیط عسری
میں لکھا ہو کسی شخص کے پاس تجارت کے لیے غلام ہو اور غلام پر قرض ہو تو بقدر قرض غلام زکوٰۃ واجب
نہیں کسی شخص کے دوسرے شخص پر ہزار درہم قرض ہیں اور قسرا شخص مقروض کے حکم سے یا بغیر حکم اسکا ضامن
ہو ای اور اصل مقروض اور ضامن کے پاس ہزار ہزار درہم ہیں اور ان دونوں کے مال پر ایک سال گزرا
ہو ان دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ اگر کسی شخص نے ہزار درہم کسی کے غصب کیے پھر دوسرے
شخص نے انکو غاصب سے غصب کر کے ہلاک کر دیا اور ان دونوں غاصبوں کے پاس ہزار ہزار درہم ہیں
اور پھر سال گزرا تو پہلے غاصب پر اسکے ہزار درہم کی زکوٰۃ واجب ہوگی دوسرے پر نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان
میں لکھا ہو کسی شخص کے پاس ہزار درہم ہیں اور ہزار ہی درہم اسپر قرض ہیں عین اور اسکے پاس مکان ہے
اور خادم ہیں جو تجارت کے لیے نہیں اور سب کی قیمت دس ہزار درہم ہو تو اس پر زکوٰۃ نہیں اسوائے کہ
قرض ان ہزار درہم کی طرف مصروف ہو گا جو اسکے قبضہ میں ہیں اور اسکی حاجت سے زائد ہیں اور قابل
نقل اور تصرف کے ہیں اور گھر اور خادم اسکی حاجت کی چیزیں ہیں اسلئے قرض انکی طرف مصروف نہ ہو گا۔

جو شخص مال رکھتا ہو اور خدا معلوم کا مالک ہو اسے صدقہ لینا حرام نہیں ہوتا اس لیے کہ یہ چیزیں اس کی حاجت کو دفع نہیں کرتیں بڑھتی ہیں اور حسن بصری رحمہ اللہ کے قول کے یہی ہیں جو انھوں نے کہا کہ دس ہزار درہم کے مالک پر صدقہ لینا حلال ہوتا تھا جب اس نے پہنچا لیا کہ یہ کس طرح ہو سکتا ہو تو انھوں نے جواب دیا کہ کسی شخص کے پاس طرہ ہوں اور خادم ہوں اور تھپتھپا رہوں اور اُن کے جینے کی مانع ہو اور یہ ہیں سے ہمارے مشائخ نے کہا کہ ہر کوئی فقیر اس قدر رکھتا ہوں کا مالک ہو جس کی قیمت مال عظیم ہو اور اس کو اُن کی حاجت ہو تو اس کو صدقہ لینا حلال ہے لیکن اگر حاجت سے زیادہ دو سو درہم کی قیمت کی چیزوں کا مالک ہو تو اس کو صدقہ لینا حلال نہیں یہ شرح مبسوطین لکھا ہے جو امام شریعی کی تصنیف ہے اور اگر کسی کتاب کے دو نسخے ہوں اور بعضوں نے کہا کہ تین نسخے ہوں تو حاجت سے زیادہ تین اور پختا رہے ہوں تو یہ فقیرین لکھا ہے اور جب دین ساقط ہو گیا مثلاً قرض خواہ نے قرض کو دین معاف کر دیا تو جو وقت سے دین ساقط ہوا ہو اس وقت سے سال کے شروع ہونے کا حساب ہو گا اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک پہلے سال تام ہونے کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی یہ فقیرین لکھا ہے اور یہی کافی ہیں لکھا ہے اور جن فرضوں کا مطالبہ بندہ و ن کی طرف سے نہیں جیسے کہ اللہ تعالیٰ کے فرض نذرون اور کفاروں کے اور صدقہ فطر اور وجوب حج وہ مانع زکوٰۃ نہیں یہ محیط شریعین لکھا ہے اور رقمہ سی پڑی ہوئی چیز اٹھانے کی ضمانت مانع زکوٰۃ نہیں کسی شخص کے قبضہ میں کسی چیز کے نہ لکھنے کی ضمانت اس پر ہی داریا ہونے سے پہلے مانع زکوٰۃ نہیں یہ تمار غانیہ میں لکھا ہے فقہائے کہا کہ اگر کوئی شخص بی ہوئی چیز پر قبضہ دانی رہنے کا ضامن ہوا اور پھر کوئی اس کا حق داریا ہوا تو اگر سال کے اندر اس کو حق لیا تو مانع زکوٰۃ ہے اور اگر سال کے بعد ہوا تو مانع زکوٰۃ نہیں یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے پاس بہت سی نصائین ہوں مثلاً اس کے پاس درہم ہوں اور دینار ہوں اور تجارت کا مال ہوا اور چرنے والے جانور ہوں اور اسپر قرض بھی ہو تو اول درہم و دینار کی طرف کو قرض مصروف ہو گا اور اگر ان دونوں سے قرض فاضل ہو تو تجارت کے مال کی طرف مصروف ہو گا اور اگر اس سے بھی فاضل ہو تو چرنے والے جانوروں کی طرف مصروف ہو گا اور اگر چرنے والے جانور مختلف جنسوں کے ہوں تو اس جنس کی طرف مصروف ہو گا جس کی زکوٰۃ کم ہو اور اگر سب زکوٰۃ میں برابر ہوں تو جن طرف چاہے مصروف کرے یہ نہیں میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے کہ صدقہ لینے حاکم کی طرف سے صدقوں کا وصول کرنے والا حاضر ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو مال کے مالک کو اختیار ہو کہ اگر چاہے تو قرض کو چرنے والے جانوروں کی طرف مصروف کرے اور درہم ہوں کی زکوٰۃ دے اس واسطے کہ مالک کے حق میں دونوں برابر ہیں مصدق کے حق میں برابر نہیں اس لیے کہ مصدق کو یہ اختیار ہو کہ چرنے والوں جانوروں سے زکوٰۃ دے درہم ہوں سے نہ لے اسی واسطے وہ دین درہم ہوں کی طرف مصروف کرتا ہو اور چرنے والے جانوروں سے زکوٰۃ لیتا ہے یہ شرح مبسوطین لکھا ہے جو امام شریعی کی تصنیف ہے کسی شخص کے پاس دو سو درہم ہوں اور خدمت کا غلام ہو اور وہ اس غلام کے مثل مہر بیجا کربے اور کچھ کیوں اپنی حاجت کے واسطے قرض لے اور وہ سب چیزیں اُس کے پاس ایک سال تک باقی رہیں تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اس لیے کہ دین نقد اور مال فارغ کی طرف مصروف ہو گا اور زعفران نے کہا کہ زکوٰۃ واجب ہوگی اس لیے کہ دین جنس کی طرف مصروف ہو گا یہ کافی ہیں

لکھا اور منجملہ اُسکے یہ ہو کہ نصاب بڑھنے والا ہو خواہ حقیقتہً بڑھنے والا ہو مثلاً تو اُلد و خاسل سے یا تجارت سے یا حقیقتہً بڑھنے والا ہو لیکن بڑھنے والے کے حکم میں ہو اس طرح کہ اُسکے بڑھانے پر قاعدہ بیان طور کہ مال اُسکے یا اُسکے نائب کے قبضہ میں ہو اور ہر ایک اُنکے سے دو قسم ہو ایک خلقی دوسری عقلی یہ تین میں لکھا ہو خلقی سونا اور چاندی ہو اسلئے کہ انکی ذات فائدہ پہونچانے اور اصلی حاجتوں کے دفع کرنے کے لائق نہیں ہوں لکن زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ تجارت کی نیت کرے یا نہ کرے یا خرچ کی نیت کرے اور ان دونوں کے سوا چنانچہ وہ فعلی ہیں اور اُنکے تجارت کی یا جانوروں کے پرانے کی نیت سے بڑھنا معتبر ہو اور نیت تجارت و چرائی کی جب تک فعل تجارت و چرائی سے متصل نہ ہو معتبر نہیں ہو اور نیت تجارت کی کبھی تو صریح ہوتی ہو اور کبھی دلالت ہوتی ہو تو صریح یہ ہو کہ تجارت کے معاملہ کی نیت کرے اور مال تجارت کے واسطے ہو خواہ معاملہ خرید و فروخت کا ہو یا اجارہ کا ہو اور برابر ہو کہ اُسکے دام نقد ٹھہرے یا پھر اسباب ٹھہرے اور دلالت یہ ہو کہ تجارت کے اسباب سے کوئی مال عین مول سے یا جو گھر تجارت کے واسطے ہو اسکو کسی اسباب کے عوض میں کر یا پر دیے پس یہ مال عین و اسباب نہ ہو کہ تجارت کے واسطے ہو یا اگرچہ وہ نیت نہ کرے لیکن بدائع میں مذکور ہو کہ تجارتی مال کے مباح کے بدلے میں جو مال لیتے ہیں انہیں اختلاف ہو اصل کی کتاب الزکوٰۃ میں مذکور ہو کہ اگر تجارت کی نیت نہ کرے تو بیچ وہ تجارت کے لیے ہو اور بیچانے سے پایا جائے کہ نیت پر موقوف ہو پس اس مسئلہ میں دو روایتیں ہوں مباح مباح کی روایت کی تصحیح کرتے تھے اور اگر کسی چیز کا ایسے عقد سے مالک ہو جہاں مبادلہ نہیں ہو جیسے کہ ہبہ اور وصیت اور صدقہ یا ایسے عقد سے مالک ہو کہ مبادلہ نہیں جیسے کہ صلہ اور فسخ کا عوض اور قتل عمد سے صلح اور آزاد کرنے کا عوض اُمین تجارت کی نیت مباح نہیں ہو یہی اصح و بحر الراقع میں لکھا ہو اور اگر کسی چیز کا وارث ہو اور اُمین تجارت کی نیت نہ کرے تو وہ تجارت کے واسطے عوض نہ ہوگی یہ نہیں میں لکھا ہو اور اگر مورث کے مرنے کے بعد چرنے والے جانوروں یا تجارت کے مال کا وارث ہو اور وارثوں نے تجارت کی یا جانوروں کو چرانے کی نیت نہ کرے تو اپنی زکوٰۃ واجب ہوگی اور بعض نے کہا ہو کہ واجب نہ ہوگی یہ محیط شخصی میں لکھا ہو۔ اگر کسی شخص نے تجارت کے واسطے ایک باندی یا پھر اسکو خدمت میں رکھنے کی نیت کر لی تو زکوٰۃ اُس سے جاتی رہے گی یہ زہدی میں لکھا ہو اور مال کے بڑھنے والے ہونے میں شرط یہ ہو کہ اُسکے نائب کے قبضہ میں ہو اور اگر اُسکے بڑھانے پر قاعدہ تینوں ہو مثلاً قبضہ میں نہیں تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی جیسے شمار کا مال یہ تین میں لکھا ہو اور ضمائر اُس مال کو کہتے ہیں کہ اصل اسکی مالک میں باقی ہو لیکن اُسکے قبضہ سے ایسا لکھا ہو کہ غالباً اُسکے لوٹنے کی امید نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور منجملہ مال ضمائر کے وہ قرض ہو جس کا مقروض نے انکار کر دیا ہو اور نیز غصب کا مال ہو بشرطیکہ اُن دونوں پر گواہ نہ ہوں اور اگر اُن دونوں پر گواہ ہوں تو زکوٰۃ واجب ہوگی لیکن چرنے والے جانوروں کو اگر کوئی غصب کرے تو اگرچہ غصب غصب کا اقرار کرتا ہو تو بھی اُسکے مالک پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور منجملہ مال ضمائر کے وہ مال جو گم ہو گیا ہو یا بھگا گیا ہو یا جو غنیمت سے لیا ہو یا دیار میں گر گیا ہو یا جنگل میں دفن ہو اور اسکا موقع بدول گیا ہو اور اگر کسی محفوظ جگہ میں دفن ہو اگرچہ کسی غیر کی کے گھر ہو تو اگر اسکو بدول گیا تو منجملہ مال ضمائر کے نہیں ہو یہ بحر الراقع میں لکھا ہو اور اگر اپنی زمین یا باغ انکو زمین میں

۱
بعض دارالافتاء و علماء
مسائل میں جو مذکور ہو
تجارت کے اسباب سے
اگرچہ میں سے نہیں
وہ مال کے واسطے
مکہ مکرمہ کا قرض
جو مال کے واسطے
بہت سہولت کا ایک نیا طریقہ

ہو تو بھٹوں نے کہا کہ زکوٰۃ واجب ہوگی اسلئے کہ بڑی ساری زمین کھود سکتا ہو اور بھٹوں نے کہا کہ واجب نہ ہوگی اسلئے کہ ساری زمین کھودنا مشکل ہو برخلاف کھجور اور احاطہ کے یہاں تک کہ اگرچہ احاطہ بہت بڑا ہو تو وہ مال نصاب نہ بنے گا اور اگر کسی پر قرض ہو اور وہ منکر ہو اور اسکے گواہی ہوں لیکن عادل نہ ہوں تو بھٹوں نے کہا کہ زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور صحیح یہ ہو کہ واجب ہوگی یہ کافی میں لکھا ہو اور جس قرض کا مقروض نے انکار کر دیا اور اسپر گواہی نہ تھے پھر چند سال کے بعد وہ قرض ثابت ہو گیا مثلاً مقروض نے لوگوں کے سامنے اقرار کیا تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ تین میں لکھا ہو اور اگر قاضی قرض سے واقف تھا تو گذشتہ ایام کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور جس قرض کا اقرار ہو اسپر صورت میں زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ دولت مند ہو خواہ تنگ دست ہو خواہ مفلس ہو یہ کافی میں لکھا ہو اگر قرض ایسے مفلس پر تھا کہ جسکو قاضی نے مفلس ٹھہرا دیا ہو پھر چند سال کے بعد وہ قرض وصول ہو گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اس شخص پر گذشتہ برسوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی یہ جابر صغیر میں لکھا ہو جو قاضی خان کی تصنیف ہے۔ اگر مقروض پوشیدہ اقرار کرتا ہو اور لوگوں کے سامنے انکار کرتا ہو تو وہ مال نصاب نہ ہوگا اور اگر مقروض مقرر تھا لیکن جب اسکو قاضی کے سامنے لگیا تب اسنے انکار کیا پھر دعویٰ کی طرف سے گواہ قائم ہوئے اور کچھ زمانہ گواہوں کی تعدیل میں گذر گیا پھر گواہ عادل ثابت ہوئے تو جس روز سے قاضی کے سامنے جھگڑا پیش کیا ہو گواہوں کی تعدیل ثابت ہوئے تک کی زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر قرضدار بھاگ گیا اور مالک خود اسکی تلاش کرنے یا اس کام کے لیے وکیل کرنے پر قادر ہو تو اسپر زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر قادر نہیں تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ محیط مشرعی میں لکھا ہو جن قرضوں کا مقروضوں کو اقرار ہو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس کے تین مرتبہ ہیں اول ضعیف اور وہ دن وہ ہو کہ جسکا بغیر اپنے فضل کے اور بغیر عوض کسی شے کے مالک ہو گیا جیسے میراث یا اپنے فضل سے بغیر عوض کسی شے کے مالک ہو یا جیسے وصیت یا اپنے فضل سے بغیر عوض ایسی چیز کے مالک ہو یا جو مال نہیں ہو جیسے مہر اور عوض طلع اور وہ مال جو قبل عہد کی صلح میں حاصل ہوا اور دیلتا اور عوض کتابت امین امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک زکوٰۃ نہیں ہو لیکن جب اسپر قبضہ کر لے اور بقدر نصاب ہو اور سال گذر جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی دوسرا درمیان قرض ہو اور وہ قرض وہ ہو کہ ایسے مال کے عوض میں واجب ہو جو تجارت کے واسطے نہ تھا جیسے کہ خدمت کے غلام اور خرچ کے کپڑے جب اسکے دوسو درہم پر قادر ہو جائے تو اصل کی روایت کے بموجب گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ دیکھا میرے قوی اور وہ قرض وہ ہو کہ تجارت کے مال کے عوض میں واجب ہو جب اسکے چالیس درہم پر قابض ہو تو گذشتہ ایام کی زکوٰۃ دے یہ زائد میں میں لکھا ہو اور محیط اسکے مال پر سال کا گذر جائے تو زکوٰۃ میں قرض سال کا اعتبار ہو یہ قید میں لکھا ہو اگر نصاب سال کی دونوں طرفوں میں پوری ہوا اور درمیان میں کم ہو گئی تھی تو زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی یہ ہادیہ میں لکھا ہو اور اگر تجارت کے مال کو یا چاندی سوئے کو اسی جنس یا غیر جنس سے بدلا تو سال کا حکم منقطع ہوگا اور اگرچہ والے جان و دل کو اسی جنس یا غیر جنس سے بدلا تو سال کا حکم منقطع ہو جائیگا یہ محیط مشرعی میں لکھا ہو۔ اگر کسی کے پاس مال بقدر نصاب تھا اور درمیان سال میں اسی جنس کا مال اور حاصل ہو تو اسکو اپنے مال کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ دے خواہ وہ مال اس پہلے مال کے بڑھنے سے حاصل ہوا ہو یا اور طرح حاصل ہو یا ہو یا کسی طرح حاصل ہو تو اسکو اس کے مال کے

بہت سے بھٹوں کا قرض
اور کتابت غلام کو
نوشتہ دینے سے پہلے
مذکورہ سال
چھاپنے سے پہلے
مذکورہ شریعتیہ
بعض سے اختلاف
کیا

ساتھ ملا دے برابر ہو کہ میراث سے حاصل ہوا ہو یا ہبہ سے یا اور طرح اور اگر ہر طرح غیر جنس ہو جیسے پہلے اونٹ تھے اور اب بکریاں حاصل ہوئیں تو تھوڑا ملا دے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور اگر سال کے گزر جانے کے بعد مال حاصل ہوا تو اسکو نہ ملا دے اور بالاتفاق اس کے لیے از سر نو سال شروع ہو گا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور ہابہ نزدیک جو مال بعد کو حاصل ہوا ہو وہ اصل مال کے ساتھ اس وقت ملا یا جائے کہ اصل مال پہلے سے بقدر نصاب ہو اور اگر اس سے کم ہو اور اگر کچھ ایسی صورت ہو کہ جو مال بعد کو حاصل ہوا ہو اسکو اصل مال کے ساتھ ملانے سے نصاب پوری ہو جائیگی تو بھی نہ ملا دینگے اگر اب دوسرے نصاب کا سال چلنا شروع ہو جائیگا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر اکیلے پاس چرنے والے جانور بقدر نصاب تھے اور اُن پر سال گزر گیا اور زکوۃ دیدی پھر انکو دوسرے ہون کے عوض بیچا اور ان کے پاس درہم بھی بقدر نصاب تھے اور اُن پر آدھا سال گزرا تھا تو امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک اُن چرنے والے جانوروں کی قیمت اُن دوسروں کے ساتھ نہ ملا دے بلکہ ان کے لیے نیا سال شروع کرے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک سب کو ملا کر زکوۃ دے اور یہ حکم اس وقت ہو جب چرنے والے جانوروں کی قیمت علیحدہ بقدر نصاب ہو اور اگر نصاب نہ ہو تو بالاجماع ملا دے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے جس انسان کا عشرہ دیکھا ہو اس کی قیمت کو جس غلام کا صدقہ نظر دیکھا ہو اس کی قیمت کے ساتھ بالاجماع ملا دے اگر سال کے گزر جانے سے پہلے جانوروں کو دوسروں کے عوض یا جانوروں کے عوض بیچے تو اس کی قیمت کو بالاجماع اس کی جنس کے ساتھ ملا دے اس طرح سے کہ دوسروں کو دوسروں کے ساتھ ملا دے اور جانوروں کو جانوروں کے ساتھ۔ اور اگر چرنے والے جانوروں کو زکوۃ دینے کے بعد اپنے پاس سے چارہ کھانا شروع کیا پھر انکو بیچا تو بالاجماع اس کی قیمت ملا دے یہ سراج الراجح میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے پاس زمین ہو اور اسکا خراج ادا کیا پھر اسکو بیچا تو اس کی قیمت کو اصل نصاب کے ساتھ ملا دے یہ بدائع میں لکھا ہے امام ابوحنیفہ رحمہ نے کہا ہے کہ اگر دوسروں کی زکوۃ دیدی پھر اُن سے چرنے والا جانور خریدا اور اس کے پاس اُس جنس کے چرنے والے جانور اور بھی ہیں تو انکو نہ ملا دے اس لیے کہ وہ ایسے مال کے عوض حاصل ہوا ہو جسکی زکوۃ ہو چکی۔ اگر اسکو ہزار درہم کسی نے ہبہ کیے اور ان کے ذریعہ سے اُسے سال کے تمام ہونے سے پہلے ہزار درہم اور کمانے پھر ہبہ کرنے والے نے اپنی ہبہ سے رجوع کیا اور قاضی کے حکم کے بموجب وہ ہبہ پھر لیا تو اُس فائدہ کے ہزار درہم بن زکوۃ واجب نہ ہوگی جب تک اس کی ملکیت پورے سال تمام نہ ہوگا اس لیے کہ اصل جو ہزار درہم ہبہ ہوئے تھے اُنکا سال باطل ہو گیا تو فائدے کے ہزار درہم اُن کے مانع تھے اُنکا سال بھی باطل ہو گیا کسی شخص کے پاس دو سو درہم تھے اور اُن پر ایک دن کم تر سال گزرے پھر اسکو پانچ درہم اور حاصل ہوئے تو پہلے سال کے پانچ درہم اور اگر کچھ اور کچھ ادا نہیں کر سکا اس لیے کہ دوسرے اور تیسرے سال میں زکوۃ کے فرض سے نصاب میں کمی ہو گئی تھی یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے پاس تجارت کی بکریاں دو سو درہم کی قیمت کی تھیں اور سال کے تمام ہونے سے پہلے مر گئیں اور اُن سے ان کی کھال نکالی اور چروں کی دباغت کی اور اُن چروں کی قیمت بھی بقدر نصاب ہو گئی پھر اول کی بیویوں کا سال تمام ہوا تو زکوۃ واجب ہوگی اور اگر کسی کے پاس انکو رکاشیرہ تجارت کے واسطے تھا اور وہ سال کے تمام ہونے سے پہلے خریدا پھر سرکہ ہو گیا جسکی قیمت بقدر نصاب تھی پھر انکو دے

اول بیعت کا حکم
اگر تاجر یا زرہ دار ہو
اس میں بیعت کا حکم
نہی ہے بلکہ بیعت
ہو

شیرہ کا سال تمام ہوا تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی فقہائے کہا جو کہ پہلے سہ سال میں بیعت ہو کر بیعت پر باقی رہی وہ بیعت کی چوبیسویں سال کے باقی رہنے سے سال باقی رہا اور دوسرے سہ سال میں کل مال ہلاک ہو گیا اسلئے سال کا حکم باطل ہو گیا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ نصاب کے مالک ہو جانے کے بعد وقت سے پہلے زکوٰۃ دیدینا جائز ہو اور نصاب کے مالک ہونے سے پہلے زکوٰۃ دینا جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ وقت سے پہلے زکوٰۃ دیدینا تین شرطوں سے جائز ہے اول یہ کہ زکوٰۃ دیتے وقت سال چل رہا ہو دوسرے یہ کہ جس نصاب کی زکوٰۃ سال سے پہلے دیدی وہ آخر سال میں کامل نصاب باقی رہے تیسرے یہ کہ اس درمیان میں اصل نصاب فوت نہ ہو جائے۔ پس اگر کسی کے پاس سونا یا چاندی یا تجارت کا مال دوسو درہم سے کم کا تھا اور اس نے اول سے زکوٰۃ دیدی اس کے بعد نصاب پوری ہوئی یا کسی کے پاس دوسو درہم تھے یا تجارت کا مال دوسو درہم کی قیمت کا تھا اور پانچ درہم زکوٰۃ کے اس نے وقت سے پہلے دیدیے اور نصاب کم ہو گئی یہاں تک کہ اس نصاب کی کمی میں ہی سال گزرا یا اول زکوٰۃ دیتے وقت نصاب کامل بھی پھر ب مال ہلاک ہو گیا تو ان سب صورتوں میں جو کچھ دیا ہو وہ صدقہ نفل ہوگا زکوٰۃ نہ ہوگی یہ شریعت طحاوی میں لکھا ہے اور جسطرح ایک نصاب کے مالک ہونے کے بعد وقت سے پہلے زکوٰۃ دینا جائز ہو اسی طرح بہت سی نصابوں میں بھی جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ پس اگر کسی کے پاس دوسو درہم تھے اور اس نے ہزاری زکوٰۃ دیدی اس کے بعد کچھ اور مال مل گیا یا نفع ہوا اور ہزار پورے ہو گئے اور جب سال تمام ہوا تو اس کے پاس ہزار درہم تھے تو اول زکوٰۃ دیدینا جائز ہو اور ہزار درہم کی زکوٰۃ اس کے ذمہ سے ساقط ہو گئی اور اگر اس سال میں کچھ اور حاصل نہ ہوا اور سال کے تمام ہونے کے بعد اور مال ملا تو ہزار اول دے چکا ہو وہ اس کی زکوٰۃ نہ ہوگی اور جو اس مال کے ملنے کے وقت سے سال تمام ہوا اس کی زکوٰۃ دینا واجب ہوگی یہ تحریر الرائق میں لکھا ہے۔ ایک سال سے زیادہ کی زکوٰۃ دیدینا بھی اول جائز ہے اسلئے کہ سبب موجود ہے یہ ہائیہ میں لکھا ہے اگر دو ہزار درہم کی زکوٰۃ اول دیدی اور اس کے پاس صرف ہزار درہم تھے اور یوں کہا کہ اس سال کے تمام ہونے سے اول مجھے اور ہزار درہم حاصل ہو گئے تو یہ ان دونوں ہزاروں کی زکوٰۃ ہو اور اگر حاصل نہ ہوئے تو یہ اسی ہزار کی دوسرے سال کی زکوٰۃ ہو تو جائز ہوگا۔ کسی شخص کے پاس چار سو درہم تھے اور اس کو یہ گمان ہوا کہ اس کے پاس پانچ سو درہم ہیں اور پانچ سو کی زکوٰۃ ادا کی اس کے بعد معلوم ہوا تو اس کو جائز ہے کہ اس زیادتی کو دوسرے سال کی زکوٰۃ میں سو ب کر لے یہ عبط سخی میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے پاس دو نصاب ہیں ایک چاندی کی دوسری سونے کی اور ان میں سے ایک کی زکوٰۃ وقت سے پہلے دی تو وہ دونوں سے ادا ہوگی اسلئے کہ جس کے ایک ہونے کے سبب سے تعین کا اعتبار نہیں ہو اور جس کے ایک ہونے کی دلیل یہ ہے کہ زکوٰۃ کے حساب میں ان دونوں کو ملا لیا جائے۔ اور اگر ان دونوں نصابوں میں سے ایک نصاب ہلاک ہو گئی تو ان صورت میں دوسری نصاب معین ہو جائیگی اور وہ اسی کی زکوٰۃ ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اگر کوئی شخص مختلف جنس کے حیوانوں کی بہت سی نصابوں کا مالک ہو اور ان میں سے بعض کی زکوٰۃ اس نے

وقت سے پہلے دیدی پھر کسی زکوٰۃ دی تھی وہ مال ہوا کیا تو اور جو باقی ہیں انکی طرف سے وہ زکوٰۃ ادا ہوگی
یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اور اگر وقت سے پہلے کسی فقیر کو زکوٰۃ دی تھی اور سال تمام ہونے سے پہلے
وہ فقیر مالدار ہو گیا یا مر گیا تو جو کچھ اُسکو زکوٰۃ دی ہو وہ جائز ہو یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو۔ ہمارے
اصحاب نے کہا ہو کہ جس شخص پر زکوٰۃ ہو جب وہ مر جائے تو زکوٰۃ اُسکی موت سے ساقط ہو جائی یہ یہ محیط
میں لکھا ہو۔

دوسرا باب چرلے والے جانوروں کی زکوٰۃ میں اور اس میں پانچ فصلیں ہیں پہلی فصل
مقدمین چرلے والے جانور نہ ہوں یا مادہ باد دونوں ملے ہوئے ہوں سب پر زکوٰۃ واجب ہو اور چرلے
والے جانوروں سے وہ جانور مراد ہیں جو دودھ کی غرض سے یا بچے لینے کے لیے یا فربہ ہو کر پیش قیمت ہو جانے
کے لیے جنگلوں میں چرائے جان اور اگر انکو لادنے یا سواری کے لیے چراؤں دودھ کے لیے اوسل بڑھانے
کے لیے نہ چرائیں تو ان پر زکوٰۃ نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اسی طرح اگر گوشت کی غرض سے چرائیں تو ان پر بھی
زکوٰۃ نہیں اور اگر تجارت کی واسطے چرائیں تو اس میں تجارت کے مال کی زکوٰۃ ہوگی چرلے والے جانوروں کے
حساب سے ہوگی۔ پانچ میں لکھا ہو اور اگر سال میں کچھ دنوں چرایا اور کچھ دنوں اپنے پاس سے چارہ کھلایا تو اگر
نصف سے زیادہ سال میں چرایا ہو تو چرلے والوں کا حکم ہوگا ورنہ ہوگا یہ یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور اگر نصف سال
چرایا ہو تو بھی وہ جانور چرلے والوں کے حکم میں ہونگے ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی یہ نہیں میں لکھا ہو اور اگر وہ جانور تجارت
کی واسطے تھے اور انکو بیچنے یا زیادہ دنوں چرایا تو وہ چرلے والے کے حکم میں ہونگے لیکن اگر تجارت کی نیت
موقوف کر کے انکو چرلے والے میں شامل کر دے تو چرلے والے ہو جائیں گے جس طرح تجارت کے غلام کو اگر یہ
ارادہ کیا کہ کئی برس تک خدمت میں رکھے پس اُس سے خدمت لینے کے زمانہ میں بھی وہ مال تجارتی ہو لیکن جب
یہ نیت کرے کہ اُسکو تجارت کے مال سے بھگا کر خدمت کی واسطے مقرر کرے تو تجارتی مال نہ رہیگا پھر خلاصہ میں لکھا
ہو۔ اگر چرلے والے جانوروں کے مالک نے یہ ارادہ کیا کہ اُن جانوروں سے کام لے یا انکو چارہ کھلا دے
لیکن ایسا کیا نہیں اور سال گذر گیا تو ان پر چرلے والے جانوروں کی زکوٰۃ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔
اگر جانور تجارت کی واسطے مول لیے پھر انکو چرلے کو چھوڑ دیا تو جو وقت سے ان میں چرلے کو چھوڑا ہو اس وقت سے
سال کا اعتبار ہوگا یہ یہ محیط سرخی میں لکھا ہو دوسری فصل اوتھوں کی زکوٰۃ کے بیان میں پانچ اوتھوں
سے کم پر زکوٰۃ نہیں یہ ہر ایک میں لکھا ہو اور پچیس سے کم میں ہر پانچ اوتھوں پر ایک بکری واجب ہوگی یعنی شرع کمز
میں لکھا ہو اور بکری ایسی ہوئی چاہے جس کا ایک سال پورا ہو گیا اور دوسرا سال شروع ہو یا ہو جو ہرۃ الزہرہ میں لکھا
ہو اور جب پچیس پورے ہو جائیں تو ایک ایسی اوتھنی واجب ہوگی جسکو دوسرا سال شروع ہو یا ہو تینتیس تک
ہی حکم ہو اور جب تینتیس پورے ہو جائیں تو ایک ایسی اوتھنی واجب ہوگی جسکو تیسرا سال شروع ہو
پناتیس تک ہی حکم ہو اور جب پچیس اوتھنی پورے ہو جائیں تو ایسی اوتھنی واجب ہوگی جسکو چوتھا سال شروع
ہو یا ہو ساٹھ تک ہی حکم ہو اور جب اسی اوتھنی واجب ہوگی جسکو پانچواں سال شروع
ہو پچیس تک ہی حکم ہو اور جب چھتیس ہو جائیں تو ایسی دو اوتھنیاں واجب ہوں گی جنکو سہرا سال شروع ہو

چرلے والے جانور
میں جانور کا حساب
چرلے اور چرلے دونوں
اور اگر سب کا جانور
کا حساب علیحدہ علیحدہ
ہو

اور نوے تک یہی حکم ہو اور جب انکیا نوے ہو جائیں تو ایسی دو اونٹیاں واجب ہوگی جنکو چوتھا سال شروع ہو
ایک سو بیس تک یہی حکم ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اس کے بعد ایک سو بیس پر جو زیادتی ہوگی ان میں پانچ اونٹوں
میں ایک ایک بکری ہوگی ایک سو بیس تا بیس تک یہی حکم ہو اور ایک سو بیس تا بیس میں دو ایسی اونٹیاں جنکو چوتھا
سال شروع ہوا ہو اور ایک ایسی اونٹنی جسکو دوسرا سال شروع ہوا ہو واجب ہوگی اور جب پوری ڈیڑھ سو
ہوں تو ایسی تین اونٹیاں واجب ہوگی جنکو چوتھا سال شروع ہوا ہو پھر ڈیڑھ سو پر جو زیادتی ہوگی ان میں پانچ
پانچ اونٹوں میں ایک ایک بکری دیگا اور جب ایک سو پچھتر پوری ہو جائے تو تین اونٹیاں ایسی دیگا جنکو چوتھا
سال شروع ہوا ہو اور ایک اونٹنی ایسی دیگا جسکو دوسرا سال شروع ہوا ہو اور جب ایک سو چھیاسی پوری
ہو جائے تو تین اونٹیاں ایسی دے جنکو چوتھا سال شروع ہوا ہو اور ایک اونٹنی ایسی دے جسکو تیسرا
سال شروع ہوا ہو اور جب ایک سو چھیانوے ہو جائیں تو چار اونٹیاں ایسی دے جنکو چوتھا سال شروع
ہوا ہو دوسو تک یہی حکم ہو یعنی شرح کنز میں لکھا ہو اور دوسو میں اختیار ہو کہ چاہے ایسی چار اونٹیاں دے
جنکو چوتھا سال شروع ہوا ہو ہر چاس سے چوتھے سال کی ایک اونٹنی ہوگی اور چاہے پانچ اونٹیاں ایسی
دے جسکو تیسرا سال شروع ہوا ہو تو ہر چالیس سے ایک تیسرے سال کی اونٹنی ہوگی یہ فتاویٰ دسے قاضی خان
میں لکھا ہو۔ پھر زکوٰۃ کا حساب ہمیشہ کے لیے از سر نو اس طرح شروع ہوگا جس طرح ڈیڑھ سو کے بعد شروع ہوتا
ہو جائے تا وہ مذہب ہو اور بخیتی اور عیالی اونٹوں کا حکم برابر ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اور کم سے کم عمر چھ زکوٰۃ واجب
ہو جائے ہر امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے موافق چرنے والے اونٹوں میں یہ کہ دو سو سال
شروع ہوا ہو یہ شرح لمحاوی میں لکھا ہو۔ اور چھوٹا اور اندھا اونٹ گنتی کے حساب میں آوے گا لیکن زکوٰۃ
میں نہ لیا جائے دیگا اور اس اونٹنی کو جو اپنے بچہ کو پالتی ہو اور جو کھانے کے واسطے تیار کیا وے اور حاملہ اونٹنی کو
اور زراعت کو اور چرنے والوں میں سے عمدہ اونٹوں کو زکوٰۃ میں نہ لینگے درمیان کو نینگے یہ محیط خبری میں لکھا
اور اگر ایسا ہو کہ جس عمر کی اونٹنی زکوٰۃ میں واجب ہو وہی موجود نہ ہو تو اس سے اعلیٰ دے اور زیادتی کو پھر لے
یا اس سے کم مرتبہ کی دے اور باقی کو ادا کرے یا اسکی قیمت دے لیکن پہلی صورت میں جو شخص کہ صدقہ لینے
کے لیے مقرر ہو اسکو اختیار ہو کہ وہ واجب سے زیادہ مرتبہ کی اونٹنی نہ دیوے بلکہ جس قسم کی اونٹنی واجب ہو
اس قسم کی طلب کرے یا قیمت مانگے اس لیے کہ وہ بیع ہو اور بیع میں جہنمیں اور دوسری صورت میں جہر کیا جائے
جسے کہ اگر مالک نے صدقہ وجاؤ کر کے درمیان روک ٹوک و درکردی تو صدقہ اسے قاضی شہار ہوگا اس لیے کہ
بیع نہیں بلکہ زکوٰۃ کو بطور قیمت ادا کرتا ہو یہ کافی میں لکھا ہو تیسری فصل گائے بیل کی زکوٰۃ کے
بیان میں گائے بیلوں سے کم میں صدقہ نہیں ہو اور جب تیس گائے بیل چرنے والے ہوں تو اس میں ایک
گائے یا بیل دے جسکو دوسرا سال شروع ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو پھر اس سے زیادتی پر چالیس تک کچھ نہیں
یہ شرح لمحاوی میں لکھا ہو اور جب چالیس پوری ہو جائے تو ایک ایسا بیل یا گائے دے جسکو تیسرا سال
شروع ہوا ہو اور جب چالیس سے زیادتی ہو تو اس زیادتی میں اسی کے حساب سے امام ابوحنیفہ رحمہ کے
نزدیک واجب ہوتا ہو اگر ایک ساتھ تک یہی حکم ہو پس اگر ایک زیادہ ہوگا تو اس پر تیسرے سال کی گائے یا بیل

کا چالیسواں حصہ واجب ہوگا اور اگر دو زیادہ ہوں تو تیسواں حصہ واجب ہوگا اصل کی روایت یہی ہے۔ اور جب ساٹھ ہو جائیگا تو دو گائین یا دو بیل دوسرے برس کے واجب ہونگے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور ساٹھ کے بعد چالیس چالیس اور تیس تیس کا حساب کیا جائے گا اور ہر چالیس میں ایک گائے یا بیل تیسرے برس کا واجب ہوگا اور ہر تیس میں ایک گائے یا بیل دوسرے سال کا واجب ہوگا تو ستر میں ایک گائے یا بیل تیسرے سال کا اور ایک دوسرے سال کا اور اسی میں دو گائے یا بیل تیسرے سال کے اور نوٹے میں تین گائے یا بیل دوسرے سال کے اور سو میں ایک گائے یا بیل تیسرے سال کا اور دو گائے یا بیل دوسرے سال کے واجب ہونگے یہ شرح لمحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر ایسا حساب ہو کہ تیسرے سال کے اور دوسرے سال کے گائے یا بیل دونوں سے حساب صحیح ہو تو اسکو دو ونون کا اختیار ہو مثلاً ایک بیٹن تو اسکو اختیار ہو کہ اگر چاہے تو تین گائے یا بیل تیسرے سال کے دے اور اگر چاہے تو چار گائے یا بیل دوسرے سال کے دے پتہ میں میں لکھا ہے۔ بیٹن و بیٹن کا حکم مثل گائے و بیل کے ہو اور جب دونوں ملے ہوں تو نصاب پورا کرنے کے لیے دونوں کو شامل کرنا واجب ہے جو زیادہ ہوں ان میں کی زکوٰۃ لے لیں اور جو زیادہ نہ ہوں تو اعلیٰ میں سے ادنیٰ اور ادنیٰ میں سے اعلیٰ لے لیں یہ ہر الرائق میں لکھا ہے اور سناغ میں ہے کہ زکوٰۃ اس حکم میں برابر ہیں اور فتاویٰ حنبلیہ میں ہے کہ گائے و بیل میں زمین دوسرے سال کا زکوٰۃ دین دوسرے سال کی مادہ افضل ہے یہ تائیداً رخانیہ میں لکھا ہے۔ اور گائے و بیل میں سے کم سے کم عمر جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب یہ ہے کہ دوسرا سال شروع ہو یہ شرح لمحاوی میں لکھا ہے جو بھی فصل بھیر و بکری کی زکوٰۃ میں بھیڑ بٹن اور بکریاں جو چرنے والی ہوں تو چالیس سے کم میں زکوٰۃ نہیں اور جب چالیس چرنے والی ہوں اور ایک سال گذر جائے تو ایک بکری واجب ہوگی ایک سو میں تک یہی حکم ہے۔ اور جب اسپر ایک زیادہ ہو جائے تو دو بکریاں واجب ہیں دوسو تک یہی حکم ہے اور جب اسپر زیادتی ہو تو تین بکریاں واجب ہیں اور جب چار سو پوری ہو جائیں تو چار بکریاں واجب ہوں گے اسکے بعد ہر سترہ میں ایک ایک بکری ہوگی کتب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کتب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ میں یہی بیان وارد ہے اور اسی پر اجماع منعقد ہوا ہے اور بکریوں میں کم سے کم عمر چیسر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے پورا ایک سال ہو اور یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا ہے یہ شرح لمحاوی میں لکھا ہے اور جو بکری اور بھرن سے ملکہ پیدا ہوا ان میں مان کا اعتبار ہے اگر ان بکری ہوگی تو زکوٰۃ واجب ہوگی اور نصاً کے پورا کرنے میں اسکا حساب ہوگا ورنہ نہ ہوگا اور اسی طرح جو جنگلی اور پالو گائے یا بیل کے ملائے سے پیدا ہوا اسکا بھی یہی حکم ہے یہ محیط شرح میں لکھا ہے یا چوین فصل ان جانوروں کے بیان میں جن زکوٰۃ واجب نہیں مگر ثروں پر زکوٰۃ واجب نہیں اور یہ قول صاحبین رک کا ہے اور فتوے کے لیے یہی مختار ہے لیکن اگر تجارت کے لیے ہوں تو واجب ہے کہ یہ کافی میں لکھا ہے پس جب ٹھوڑے تجارت کے لیے ہوں تو حکم انکا تجارت کے مال کا ہے اگر انکی قیمت بقدر نصاب ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ وہ چرتے ہوں یا ٹھوڑا چارہ کھلاجاتا ہو یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اور گائے اور بقرہ اور پیٹے اور تعلیم یافتہ کنٹوں پر زکوٰۃ

۴
 زکوٰۃ ایک مکتوب
 اسکو کرنا نہ ہوتا ہے
 ہر خداوند نصاب ہونا
 سب جاچکا

اُس وقت واجب ہوگی جب تجارت کے واسطے ہونگے یہ سراجیہ میں لکھا ہو اور بکری اور اونٹ اور گائے کے بچوں پر امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک زکوٰۃ نہیں ہے اور آخر قول انکا یہی ہے اور یہی قول امام محمد رحمہ کا ہے اور اگر امین ایک بھی پوری ہو گا تو بے اس کے نصاب کے پورا ہونے میں اس کے متاع ہو گا دیکھ کر زکوٰۃ میں وہ دے دے جاوے دیکھ یہ ہدایہ میں لکھا ہے اس اگر انتالیس بچے اور ایک پوری بکری ہو تو ایک درسیانی بکری واجب ہوگی پس اگر وہی درسیانی بکری ہو یا اس سے کم ہو تو بے لکھا دیں اور اگر سال کے بعد وہ ہلاک ہو جاوے تو صاحبین رحمہ کے نزدیک زکوٰۃ ساقط ہو جاوے گی اور اسی طرح اگر انچاس اونٹ کے بچے اور ایک درسیانی اونٹنی ہو تو زکوٰۃ میں وہی اونٹنی واجب ہوگی پھر اگر آدھے بچے ہلاک ہو جائیں تو آدھی اونٹنی ساقط ہو جائے گی اور آدھی باقی رہیگی یہ کافی میں لکھا ہے کسی بچہ کو زکوٰۃ میں لینا جائز نہیں ہے جو ہرۃ النہر میں لکھا ہے جو جانور کام کرتے ہیں یا انپر بوجہ لاداجا ہوتا ہو یا چارہ کھلا جاتا ہو انپر زکوٰۃ نہیں ہے ہدایہ میں لکھا ہے۔

تیسرا باب سونے اور چاندی اور اسباب کی زکوٰۃ میں اس باب میں دو فصلیں ہیں پہلی فصل سونے اور چاندی کی زکوٰۃ کے بیان میں دوسو درہم پر پانچ درہم واجب ہوتے ہیں اور بیس مثقال سونے پر آدھا مثقال واجب ہوتا ہے کہ درہم ہوا یا بے سکہ بنا ہوا یا بے بنا خواہ زیور ہو مردوں یا عورتوں کا کما ختم ہونا لگا ختم

یہ خلاصہ میں لکھا ہے چاندی سونے کی زکوٰۃ میں سترہ ہرۃ جو زکوٰۃ میں دیا جاوے وہ وزن میں قدر واجب کے برابر ہوا امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک قیمت کا اعتبار نہیں پس اگر پانچ ٹھکرے درہم کے عوض پانچ ٹھکرے درہم دیے جکی قیمت چار ٹھکرے درہم کے برابر تھی تو ان دونوں کے نزدیک جائز ہو اور اگر پانچ ٹھکرے درہم کی عوض چار ٹھکرے درہم دیے جکی قیمت پانچ ٹھکرے درہم کے برابر تھی تو جائز نہیں اگر کسی نے اس چاندی کی ارباق ہو جسکا وزن دوسو درہم کے برابر ہو اور اسکی بنوائی کی اجرت لگا کر تین سو درہم کی ہو تو اگر اسکی زکوٰۃ

میں چاندی دے تو اسکا چالیسوان حصہ دے اور اسکا چالیسوان حصہ ایسی پانچ درہم چاندی ہوگی جسکی قیمت ساڑھے سات درہم کے برابر ہو اور اگر ایسی پانچ درہم چاندی دے جسکی قیمت پانچ ہی درہم ہو تو جائز ہو اور اگر زکوٰۃ میں دوسری جنس دے تو بالاجماع قیمت کا اعتبار ہوگا یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اور زکوٰۃ کے واجب ہونے میں بھی یہی اعتبار کیا جاتا ہے کہ چاندی سونے کا وزن بقدر نصاب کے ہو بالاجماع قیمت کا اعتبار نہیں پس اگر کسی کے پاس

چاندی کی ارباق ایسی ہو جسکا وزن پڑھ سو درہم ہو اور قیمت دوسو درہم ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں یعنی شراہ نہیں لکھا ہے۔ اور نیا بیع میں ہو کہ اگر گنتی میں دوسو درہم ہوں اور وزن میں کم ہوں تو ان میں زکوٰۃ واجب نہیں اگر یہ کمی ٹھوڑی ہو یہ تا ناخرانیہ میں لکھا ہے۔ سونے میں مثقالوں کے وزن کا اعتبار ہوگا اور درہم میں وزن

سببہ کا اور وزن سببہ اسکو کہتے ہیں کہ دس درہم سات مثقال کے برابر ہوں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے مثقال دینا رکے برابر ہوتا ہے جسکے میں تیراٹھ ہوتے ہیں اور درہم کے چودہ قیراط ہوتے ہیں اور ایک قیراط پانچ جو بھر ہوتا ہے یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اگر درہم میں ملاوٹ ہو تو اگر چاندی غالب ہو تو خالص درہم کا حکم ہوگا

اور اگر بلوئی غالب ہو تو چاندی کا حکم ہوگا جیسے ٹھوڑے درہم ہوتے ہیں تو اگر انکا رولج ہو اور تجارت کی نیت نہ ہو تو انکی قیمت کا اعتبار ہوگا اگر انکی قیمت کم مرتبہ کے درہم ہوں کی ایسی نصاب کو پہنچے جس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہو

درہم کی قیمت
اونٹن چاندی کی
درہم کی قیمت
چودہ درہم کی قیمت
ساتھ پانچ درہم
ایک مثقال کے ہونے میں
دوسو درہم کی قیمت
میں تقریباً ہونے میں
وزن تقریباً ہونے میں
مثقال مثقال کے ہونے میں
ساتھ ہونے میں

ہوتی ہو اگر زکوٰۃ کسی اور میں سے دے تو بالاجرا یہ حکم ہو کہ قدر واجب کی قیمت لگا دے اور اگر کسی کی جس سے زکوٰۃ دے اور وہ ان چیزوں میں سے ہو جن میں راجا باری ہیں تو بھی یہی حکم ہو لیکن اگر وہ جس ایسی ہو جن میں راجا باری ہوتا ہو تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ یہ قول ہو کہ مقدار کا اعتبار ہو گا قیمت کا نہ ہو گا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ متفق مسائل اگر کسی کو زکوٰۃ کے ادا کرنے میں شک ہو اور یہ معلوم نہ ہو کہ زکوٰۃ دی ہو یا نہیں دی تو احتیاطاً دوبارہ زکوٰۃ دے یہ محیط اور سراجیہ اور بحر الرائق میں واقعات سے نقل کیا ہوا امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک زکوٰۃ نصاب میں ہوتی ہو اس زیادتی میں نہیں ہوتی جو معاف ہوتی ہو اور اگر وہ زیادتی جو معاف ہو ہلاک ہو جاوے اور نصاب باقی رہے تو کل کی زکوٰۃ واجب رہیگی اس واسطے کہ وہ معافی نصاب کی تالیفی اور اسی واسطے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے کہا ہو کہ اگر کچھ مال ہلاک ہو تو وہ ہلاک اُس زیادتی میں بھی جاوے گی جو معاف تھی اُس کے بعد اخیر کی نصاب میں بھی اُس کے بعد کی نصاب میں ہونے اور اسی طرح آخر تک حساب ہو گا اور اگر زکوٰۃ کے واجب ہونے کے بعد مال ہلاک ہو گیا تو زکوٰۃ ساقط ہو جاوے گی اور اگر قہراً سالانہ ہلاک ہو گیا تو اس قدر کی زکوٰۃ ساقط ہو گی یہ دہلیہ میں لکھا ہے اور اگر نصاب کو خود ہلاک کر دیا تو زکوٰۃ ساقط ہو گی یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور تجارت کے ایک مال کو دوسرے مال سے بدلنا ہلاک کرنا نہیں ہے یہ حکم بلا خلاف ہو خواہ اسی جس کے مال سے بدلے یا دوسری جس کے مال سے بدلے لیکن اگر اُس بدلنے میں اس قدر مال چھوڑ دیا کہ جہت قدر میں لوگ دھوکا نہیں کھا جائے میں توجہ قدر چھوڑا ہو اسکی زکوٰۃ کا ضامن ہو گا سال کے تمام ہونے کے بعد نصاب کا قرض دینا ہلاک کرنا نہیں ہو اگرچہ قرضدار کے پاس مال ڈوب جاوے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر چرنے واسطے جانور کو کھانا پانی نہ دیا اور وہ ہلاک ہو گیا تو بضون نے کہا ہو کہ وہ ہلاک کرنا ہی زکوٰۃ کا ضامن ہو گا اور بضون نے کہا ہو کہ ضامن نہ ہو گا اور اگر سال کے تمام ہونے کے بعد نصاب کو اپنی ملک سے بیع عرض نکال دیا مثلاً ہب کر دیا یا ایسے عوض میں نکال دیا جو مال نہیں ہو مثلاً ہر من دید یا ایسے عوض میں دیا جو زکوٰۃ کا مال نہیں ہو جیسے خدمت کے غلام تو وہ ہلاک کرنے والے کے حکم میں ہو اور قدر زکوٰۃ کا ضامن ہو گا خواہ عوض اُس کے اتھو میں باقی رہے یا نہ رہے اور اگر ہبہ میں قاضی کے حکم سے رجوع ہو گیا اور اس پر قرضہ کر لیا تو ضمانت جاتی رہیگی اور اصح قول کے بموجب یہی حکم اُس صورت میں ہو جب رجوع غیر حکم قاضی کے ہو یہ زائد ہی نہیں لکھا ہے۔ قوم بنی تغلب کے چرنے واسطے جانوروں پر مسلمانوں کے جانوروں سے دو چاند زکوٰۃ لیاوے گی اور اُن کے فقیروں اور غلاموں سے زکوٰۃ نہ لیاوے گی مگر چرنے لیا جاوے گی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے بنی تغلب کے لڑکوں پر چرنے والوں کی زکوٰۃ نہیں ہو اور ان کی عورتوں پر اسی قدر زکوٰۃ ہو جہت قدر مردوں پر ہو یہ دہلیہ میں لکھا ہے۔ کتاب میں مذکور ہے کہ جو چیزیں مجتمع ہوں انکو زکوٰۃ میں جدا جدا نہ کریں اور جو جدا جدا ہوں انکو جمع نہ کریں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ پس اگر کسی کے پاس انہی بکریاں ہوں تو ان میں ایک بکری واجب ہو گی اور انکو جدا جدا کر کے یوں حساب نہ کرے گا کہ اگر وہ دوا دیوں کے پاس ہو تو دو بکریاں واجب ہوتیں اور اگر دو شخصوں کے پاس انہی بکریاں ہوں تو دو بکریاں واجب ہو گی اور انکو جمع کر کے یوں حساب نہ کرے گا کہ اگر ایک شخص کے پاس ہوتیں تو ایک بکری واجب ہوتی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر جانوروں میں دھنیں شریک ہوں تو اتنے زکوٰۃ اسی طرح لیا جائے جیسے شریک نہ ہونے کی صورت میں لیا جاتی ہے اگر ان میں سے

پس اگر مقدار چھوڑا
بہت قدر چھوڑا
کھا جائے تو ضمانت ہو گا

حصہ کا بقدر نصاب ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ واجب نہ ہوگی خواہ شرکت ان دونوں کی اس طرح ہو کہ
 ایک میں دوسرے کا ذیل ہو کیونکہ اس طرح ہوا کہ ہر ایک دوسرے کا وکیل بھی ہوا اور قلیل بھی ہوا اس طرح
 شرکت ہو کہ دونوں کو وہ مال ارشاد میں ملا ہو اور کسی طرح وہ دونوں اس کے مالک ہو گئے ہیں خواہ وہ سب
 چراگاہ میں ہوں یا مختلف چراگاہوں میں ہوں میں اگر ان میں سے ایک کا حصہ بقدر نصاب کے ہوا اور دوسرے
 کا حصہ بقدر نصاب نہ ہو تو اس شخص پر زکوٰۃ واجب ہوگی جیسا کہ حصہ بقدر نصاب ہو دوسرے پر واجب نہ ہوگی اور اگر
 دوسرے کیوں میں سے ایک ایسا ہی جو زکوٰۃ واجب ہوئی ہو اور دوسرا ایسا ہی جو زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی تو اس
 شخص پر زکوٰۃ واجب ہو سکتی ہو جب اس کا حصہ بقدر نصاب ہو جاوے گا تو اسی پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اگر کسی شخص
 کے ساتھ اشتراک ہو کہ یوں میں اسی آدمی اس طرح شریک ہیں کہ ہر ایک کی آدمی اس کی ہو اور آدمی کسی اور شخص کی
 اور اس طرح اس کی کل جائیں بکریاں ہو گئیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اس کے لیے زکوٰۃ واجب
 نہ ہوگی اور یہی حکم ہو اس صورت میں کہ اسی طرح کوئی شخص ساتھ آدمیوں کے ساتھ ساتھ گائے بیلوں میں شریک
 ہو یہ سراج الودائع میں لکھا ہے۔ اور مال شرکت کی زکوٰۃ جو دونوں شریکوں سے لیا جائے ان میں ہر شریک
 دوسرے شریک سے اپنے حصہ کے موافق پیمیر لگا پس اگر دو شخصوں کی شرکت میں اسٹھ اونٹ ہستے ایک
 کے چھ تین اونٹ ہستے اور دوسرے کے پچیس اور صد تینے والے نے ان دونوں سے ایک
 دوسرے سال کی زکوٰۃ اور ایک تیسرے سال کی اونٹنی لے لی ہر شخص اپنے دوسرے شریک سے حصہ
 اس کے حصہ میں سے اس کے شریک کی زکوٰۃ کی گئی ہو وہ پیمیر لگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کسی شخص
 کے پاس چھنے والے جاوے اور صدقہ وصول کرنے والے نے جب اس سے صدقہ وصول
 کرنے کا ارادہ کیا تو اسے لکھا کہ یہ اونٹ میرے نہیں ہیں تو قسم کے ساتھ اس کا قول قبول کیا جاوے گا یہ
 شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر امام نے زکوٰۃ طلب کی اور اسے مذہبی ہاں تک کہ مال ہو گیا تو وہ زکوٰۃ کا مال
 نہ ہو گا یہی صحیح ہو اور عامہ فقہاء کا یہی مذہب ہے یہ تین میں لکھا ہے۔ اگر خراج اور چرنے والے
 جانوروں کا صدقہ سے لین تو دوبارہ نہ لیا جائیگا یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ تحفہ میں ہو کہ اونٹوں کی زکوٰۃ میں مادہ کا
 دینا واجب ہو نہ کہ دینا جائز نہیں لیکن بطریق قیمت اگر نر سے تو جائز ہے یہ تاتاریاں میں لکھا ہے۔ بکریوں
 کی زکوٰۃ میں نر اور مادہ دونوں سے لیا جائے گا اس لیے کہ شاة دینے کا حکم ہے اور شاة کا لفظ دونوں کو
 شامل ہے اور اونٹوں کی زکوٰۃ میں خاص خاص نام ہیں مثلاً بنت خاص یعنی دوسرے سال کی اونٹنی اور
 بنت بون یعنی تیسرے سال کی اونٹنی یہ لفظ نر و صاوت نہیں آتے یہ سراج الودائع میں لکھا ہے۔ ہمارے
 نزدیک قیمت کا دینا زکوٰۃ اور کفاروں میں اور صدقہ فطر اور عشر اور عذر میں جائز ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے
 پس اگر کوئی چار دوسری بکریوں کی قیمت میں تین بکریاں دیدے یا دوسرے سال کی اونٹنی کی
 قیمت میں تیسرے سال کی اونٹنی کا کچھ حصہ دے دیں تو جائز ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر کسی شخص کے
 پاس دو سو تین گاون ہوں جن کی قیمت دو سو درہم ہوئی ہو تو اس کے مالک کو اختیار ہو کہ اگر چاہے ان
 کیوں میں سے پانچ تین سو گاون ادا کرے اور اگر چاہے ان کی قیمت ادا کرے یہ شرح طحاوی

دو گاونہ ہر گاونہ
 کرنا لینا ہے
 اسی ہر گاونہ

مین لکھا ہو۔ اگر چرنے والے جانورون کو بیچے پس اگر اس وقت صدقہ وصول کرنے والا حاضر ہو تو اسکو اختیار ہو کہ چاہے بائع سے زکوٰۃ واجب کی قیمت لے لے توکل کی بیع جائز ہوگی اور اگر چاہے تو اول بکے ہوئے جانورون میں سے زکوٰۃ کے جانور نکال لے تو اول جانورون کی بیع باطل ہو جاوے گی جو اسنے زکوٰۃ میں لے لیے اور اگر صدقہ وصول کرنے والا بیع کے وقت حاضر نہ تھا اور اس وقت حاضر ہوا جب بیع کی مجلس تفریق ہو گئی تو اب وہ مشتری سے نہ لے گا۔ بائع سے زکوٰۃ واجب کی قیمت لے لے گا۔ اور اگر کسی نے اناج بیچا جس میں عشر واجب ہو تو صدقہ لینے والے کو اختیار ہو کہ چاہے بائع سے لے چاہے مشتری سے لے خواہ بیع کی مجلس تفریق ہونے سے پہلے حاضر ہوا ہو خواہ بعد کو حاضر ہوا ہو یہ بجز المراق اور شرح طحاوی میں لکھا ہی اگر کوئی شخص تین برس تک اپنی زمین اجارہ پر دے اور ہر برس کا اجارہ تین سو درہم ہوں اور جب آٹھ سینے گد چکین تو وہ دو سو درہم کا مالک ہو جاوے تو اسی سال چلنا شروع ہو جاوے گا اور اسکے بعد جو سال تمام ہوگا تو اسی سال سو درہم کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور اسکے بعد جب پھر دو سو سال آوے گا تو آٹھ سو درہم کی زکوٰۃ واجب ہوگی لیکن جس قدر زکوٰۃ دیا ہو سو درہم کی واجب ہوئی تھی وہ کم ہو جاوے گی کسی شخص کے پاس ہزار درہم تھے اور اسکے سوا اور کچھ مال اسکے پاس تھا اور ان ہزار درہم میں ایک گھر دس برس کے لیے کرایہ پر لیا اور ہر سال کے سو درہم ٹھہرے اور ہزار درہم دیکھ لے مگر اُس گھر میں سکونت نہ کی بہانہ تک کہ سب سال گزر گئے اور گھر مالک کے قبضہ میں رہا تو وہ مکان کا مالک پہلے سال میں نو سو درہم کی زکوٰۃ دے گا اور دوسرے سال میں آٹھ سو درہم کی گرانہ میں سے پہلے سال کی زکوٰۃ کم ہو جاوے گی پھر ہر سال میں ایک سو درہم اور جس قدر زکوٰۃ پہلے سالوں کی ہو وہ کم ہوتی رہے گی مستاجر پر پہلے اور دوسرے سال میں پچھ زکوٰۃ نہ ہوگی اسلئے کہ پہلے سال میں اسکی نصف میں تھی اور دوسرے سال میں بھی نصف پوری ہوئی تھی تیسرے سال میں تین سو درہم کی زکوٰۃ دے گا پھر ہر سال میں سو درہم بڑھتے جاوے گا پچھلے سالوں کی زکوٰۃ اسکے ذمہ سے آٹھ جاوے گی۔ اگر کسی شخص نے اپنے گھر کو تجارت کی باندی کے عوض کرایہ کو دیا اور باندی کی قیمت ہزار درہم تھی اور سکہ کی سب صورتیں دے دی واقع ہوئیں جو پہلے مذکور ہوئیں تو اس مکان کے مالک پر زکوٰۃ نہ ہوگی اسلئے کہ باندی میں مستاجر کا حق قائم ہو گیا اور دوسرے کا حق قائم ہو جانا بمنزہ مال کے ہلاک ہو جانے کے ہوا اور مستاجر پر اسی طرح زکوٰۃ واجب ہوگی جیسے کہ اول مذکور ہو چکا اور اگر اجرت میں کوئی کمی یا زائد نہ ہو چھین چھوٹھری تھی اور اسکی قیمت میں کوئی دوسری چیز نہ ہوئی تو وہ درہم کے حکم میں ہو اور اگر وہی چیز نہ ہوئی تو باندی کے حکم میں ہو اور اگر گھر کو مستاجر کے قبضہ میں دیدیا اور اجرت پر قبضہ کیا تو حکم بدل جائیگا اور مستاجر کا حکم وہ ہوگا جو گھر کے مالک کا تھا اور گھر کے مالک کا وہ حکم ہوگا جو مستاجر کا تھا یہ محیط مشرعی میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے دو سو درہم کا قیمتی تجارت کا غلام دو سو درہم کو خرید اور قیمت بیوی اور غلام پر قبضہ نہ کیا یہاں تک کہ سال گزر گیا اور غلام بائع کے پاس مر گیا تو بائع کو دو سو درہم کی زکوٰۃ دینا چاہی اور اسی قدر زکوٰۃ مشتری پر واجب ہوگی اور اگر غلام سو درہم کی قیمت تھا تو بائع پر دو سو درہم کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور مشتری پر نہ زکوٰۃ نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جو خدمت کا غلام ہزار درہم کو بچا اور اسکی قیمت پر ایک سال گزر گیا پھر کسی عیب کی وجہ سے قاضی کے حکم پر آپس کی رضامندی سے

غلام پھر گیا تو قیامت کی زکوٰۃ دیکھا۔ اور اگر غلام تجارت کے مال کے عوض میں بیچا تھا اور ایک سال کے گزرنے کے بعد عیب کی وجہ سے حکم قاضی پھر گیا تو مال اُس مال کی اور غلام کی زکوٰۃ دیکھا اور شہری بھی مال کی زکوٰۃ دیکھا اور اگر بنی حکم قاضی کے پھر ہو تو مال کی زکوٰۃ دیکھا ایسے کہ اب وہ نہی بیچ ہوئی اور اگر اس غلام سے خدمت لینے کی نیت کر لی تو مال کی زکوٰۃ کا صامن ہوگا ایسے کہ اُسے اُسکو ہلاک کیا یہ کافی میں لکھا ہو۔ اگر کسی شخص نے مال کی زکوٰۃ نہ دی یہاں تک کہ بیمار ہو گیا تو وارثوں سے پوشیدہ زکوٰۃ دے اور اگر اُسکے پاس کچھ مال نہیں ہو اور زکوٰۃ دینے کے لیے قرض لینے کا ارادہ کرے تو اگر غالب گمان یہ ہو کہ اگر وہ قرض لیکر زکوٰۃ ادا کرے گا اور پھر اس قرض کے ادا کرنے میں کوشش کرے گا تو ادا کر سکے گا تو افضل یہ ہو کہ قرض لیوے پھر اگر قرض لیکر زکوٰۃ ادا کی اور قرض ادا کرنے پر قادر نہ ہوا یہاں تک کہ مر گیا تو اسی ہذا کہ اللہ آخرت میں اُسکا قرض ادا کرے گا اور اگر اُسکا غالب گمان یہ ہو کہ اُس قرض کو ادا نہ کر سکے گا تو افضل یہ ہو کہ قرض نہ لے ایسے کہ صاحب قرض کی خصوصیت اور زیادہ سخت ہوگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہو کسی شخص نے ایک عورت سے ہزار درہم ہر پر نکاح کیا اور وہ اُسکو ادا کر دیے اور یہ بات اُسکو معلوم نہ تھی کہ وہ باندی ہے اور اسی طرح ایک سال گزرا پھر معلوم ہوا کہ وہ باندی تھی اور بے اجازت مالک کے آستے نکاح کر لیا تھا اور آستے ہزار درہم شوہر کو واپس کر دیے تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے یہ روایت ہو کہ ان دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اسی طرح اگر کسی شخص نے دوسرے کی دائرگی موٹ ڈالی اور قاضی نے اُسپر دیت کا حکم کیا اور دیت آستے ادا کی اور ایک سال گزر گیا پھر اُسکی دائرگی جی اور دیت واپس ہو گئی تو ان دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اگر کسی شخص نے یہ اقرار کیا کہ دوسرے شخص کے ہزار درہم میرے اوپر قرض ہیں اور وہ ہزار درہم دیدیے پھر ایک سال گزرنے کے بعد ان دونوں میں یوں قرار پایا کہ وہ قرض واقعی نہ تھا تو ان دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ اگر کسی نے ہزار درہم دوسرے شخص کو ہبہ کیے اور اُسکو ادا کر دیے پھر ایک سال گزرنے کے بعد قاضی کے حکم سے یا بنی حکم قاضی کے اُس ہبہ میں رجوع کیا اور ہزار درہم پھر لے تو ان دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہیں یہ فتاویٰ سے قاضی خان میں لکھا ہے۔ کسی شخص پر دوسو درہم کی زکوٰۃ واجب تھی اور آستے اپنے مال میں سے زکوٰۃ کے پانچ درہم جدا کر لیے پھر اُسکے پاس سے وہ پانچ درہم ضائع ہو گئے تو اُسکے ذمہ سے زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی اور اگر مال کے مالک نے پانچ درہم زکوٰۃ کے جدا کیے تھے پھر وہ مر گیا تو وہ پانچ درہم اُس سے میراث میں رہینگے یہ تاتاری خانہ میں ظہیر سے نقل کیا ہے اگر کسی عورت سے چالیس چرنے والی بکریوں کے مہر پر نکاح کیا اور اُس عورت نے ان بکریوں پر قبضہ کر لیا اور ایک سال گزر گیا پھر دخول سے پہلے طلاق دیدی تو جو نصف اُسکے پاس باقی رہیگی اُنکی زکوٰۃ دینا چاہیگی یہ فتاویٰ سے قاضی خان کی فصل مال تجارت میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص پر زکوٰۃ واجب ہو اور وہ ادا نہ کرے تو فقیر کو حلال نہیں ہو کہ بغیر اُسکے خبر کیے ہوئے اُسکے مال میں سے لے لے اور اگر بظاہر فقیر نے لے لیا تو اگر وہ مال قائم ہو تو مالک کو پھر لینے کا اختیار ہے اور اگر ہلاک ہو گیا تو فقیر خاص ہوگا یہ تاتاری خانہ میں لکھا ہے۔ سلطان اگر خراج یا کچھ مال بطور مصداقہ کے لے لے اور صاحب مال اُسکے دینے میں زکوٰۃ کے

اداکر نے کی نیت کر کے تو اس کے ادا ہونے میں اختلاف ہو چکا ہے کہ زکوٰۃ ساقط ہو جاوے گی امام شریعی نے کہا ہے یہ مفہوم استہین لکھا ہے کسی چیز کے عوض میں جو چیز لیا ہو اسے اسکا وہی حکم ہوگا جو اصل چیز کا تھا مثلاً ایک غلام کو ایک غلام سے بدلا اور ان دونوں نے کچھ نیت نہ کی پس اگر اصل دونوں غلام انکی تجارت کے واسطے تھے تو اب بھی ہر شخص کا غلام تجارت کے واسطے ہوگا اور اگر پہلے دونوں غلام خدمت کے واسطے تھے تو اب بھی خدمت کے واسطے ہوں گے اور اگر ایک کا غلام تجارت کے واسطے تھا اور ایک کا غلام خدمت کے واسطے تھا تو تجارت کے بدلے کا غلام تجارت کے واسطے ہوگا اور خدمت کے بدلے کا غلام خدمت کے واسطے ہوگا۔ اگر نصف سال گزرنے کے بعد ایک غلام کا دوسرے غلام سے بدلا گیا اور وہ دونوں تجارت کے واسطے تھے اور انھیں سے ایک کی ملک ہزار درہم تھی اور دوسرے کی دو سو درہم اور ان دونوں کا سال تمام ہو گیا پھر کم قیمت کے غلام میں کوئی عیب ظاہر ہوا جس سے اسکی قیمت سو درہم اور کم ہو گئی تو دونوں شخصوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اس لیے کہ سال کے دونوں جانوں میں نصاب پوری نہیں ہوا اور جب خریدنے کے بعد سال تمام ہو گا تو زیادہ قیمت کے غلام کا مالک زکوٰۃ دیگا اس لیے کہ ہزار درہم کی قیمت کا مال اس کے قرضہ میں سال بھر رہا اور دوسرا شخص زکوٰۃ نہ دیگا اس لیے کہ اس کے پاس نصاب نہیں ہوا اور اگر عیب والا غلام بغیر حکم قاضی کے رد ہو گیا تو رد کرنے والا زکوٰۃ نہ دیگا اگرچہ خریدنے کے بعد ایک سال گزر گیا ہو اور جبکہ پاس رکھ کر زیادہ ہزار درہم کی زکوٰۃ دیگا اس لیے کہ اب نئی بیع ہوئی اسے اپنے مال کو ہلاک کیا اور اگر قاضی کی قضاء سے رد ہوا تو حاکم رکھ کر زکوٰۃ دیگا اور اگر زیادہ قیمت کے غلام میں عیب ظاہر ہوئے اسکی قیمت خریدنے میں وقت سے آدھا سال گزرنے کے بعد بقدر دو سو درہم کے کم ہو جاوے اور دوسرے میں کچھ عیب نہ ہو پھر قاضی کے حکم سے یا پس کی رضا مندی سے وہ رد کیا جاوے تو رد کرنے والا حاکم رکھ کر زکوٰۃ دیگا اور جبکہ پاس رکھ کر زیادہ ہو وہ چھوٹا ہو اسکی زکوٰۃ دیگا یہ کافی میں لکھا ہے دو شخصوں نے اپنے مال کی زکوٰۃ کسی تیسرے شخص کو اس واسطے دی کہ اسکی طرف سے ادا کر دے اور کہنے ان دونوں کے مال کو ملا دیا پھر فقیران پر صدقہ کر دیا تو قبل ان زکوٰۃ کے دینے والوں کے مال کا خاصہ ہوگا اور وہ صدقہ اس کو ملے گی کی طرف سے ادا ہوگا یہ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر ایک نے زکوٰۃ کا مال اپنے ہاتھ پر رکھا اور فقیران نے اسکو لے لیا تو زکوٰۃ ادا ہو گئی اور اگر زکوٰۃ کا مال ایک کے ہاتھ سے گزرا کسی فقیر نے اٹھا لیا اور پھر مالک اس پر راضی ہو گیا تو اگر مالک اس مال کو پہچانے اور مال قائم ہو جائے

ادا ہو گئی یہ غلام نہیں لکھا ہے۔

چوتھا باب اس شخص کے بیان میں جو عاشر یعنی دیکھی وصول کرنے واسطے برگزیدہ ہے

عاشر وہ شخص ہو کہ امام نے اسکو صدقات کے وصول کرنے کے لیے راستہ پر مقرر کیا ہو اور وہ اپنے غرض میں تاجرون کو چورون سے امن دے دیا ہو عاشر بطرح ان مالون کا صدقہ لے گا جو ظاہر ان اسی طرح ان مالون کا صدقہ لے گا جو تاجر کے پاس پیچھے ہونے میں یہ کافی میں لکھا ہے۔ جو شخص عاشر مقرر ہو اس میں شرط یہ ہو کہ وہ آزاد ہو اور سلطان مولا یا کسی نہ ہو یہ ہزار اوقیہ غایت سے نقل کیا ہے جب عاشر کے پاس کوئی مسلمان پتھر

کمال لیکر گزرتے تو اس سے زکوۃ کی شرطوں کے ساتھ چالیسواں حصہ لے یعنی نصاب پوری ہو اور سال گذر گیا ہوا اور اسکو زکوۃ کے مصرف میں صرف کرے اور اگر کوئی ذمی اس کے پاس گزرتے تو اس سے بیسواں حصہ لے اور اسکو جزیرہ اور خراج کا مال سمجھے اور اس ذمی سے اسکی ذات کا جزیرہ اس سال کا ساقط ہوگا اور ذمی سے ایک سال میں ایک بار سے زیادہ نہ لیوے یہ سراج الواجہ میں لکھا ہے۔ اور جو شخص عاشق کے پاس گزرا وہ اس کے پاس مال دو سو درہم سے کم کا تھا تو اس سے کچھ نہ لیکر خواہ وہ مسلمان ہو یا ذمی ہو یا حربی ہو خواہ یہ معلوم ہو کہ اس کے گھر میں اور بھی مال ہو خواہ نہ معلوم ہو یہ محیط تحریر میں لکھا ہے۔ اگر عاشق کے پاس مال لیکر گزرا اور یوں لکھا کہ اس سال میں گزرا ہوا اور اس کے پاس اس جس کا اور مال ایسا نہ تھا جس پر سال گذرا ہو یا یوں لکھا کہ گھیر فرض کا بندہ دن کی طرف سے مطالبہ ہو یا اسے یوں کہا کہ میں نے سفر کو نکلنے سے پہلے صدقہ فقیروں کو دیدیا یا اسے یوں کہا کہ میں نے دوسرے عاشق کو دیدیا اور تم کھائی تو اگر اس سال میں دوسرا عاشق ہو تو صدقہ کیجا ویگی جامع صغیر میں یہ شرط نہیں کی کہ وہ دوسرے عاشق کی سند دکھاوے یہی اصح ہے اگر اس سال میں دوسرا عاشق نہ تھا تو اسکی تصدیق نہ کیجا ویگی اور یہی حکم ہو اس صورت میں اگر اسے دعویٰ کیا کہ میں نے سفر کے نکلنے کے بعد فقیروں کو دیدیا ہو یہ کافی میں لکھا ہوا اگر اس عاشق کے نام کے خلاف سند دکھائی تو ظاہر روایت کے بموجب اسکا قول قلم کے ساتھ قبول کیا جاویگا اسلئے کہ سند شرط نہیں ہے یہ بدائع میں لکھا ہوا اگر اسے قسم کھائی کہ دوسرے عاشق کو دیدیا ہوا و چند سال کے بعد اسکا کذب ظاہر ہو تو اس سے لیا جاویگا یہ تاجانیہ میں جامع الجوامع سے نقل کیا ہے جس قول میں مسلمان کی تصدیق کیجائی اور اس میں ذمی کی بھی تصدیق کیجائی یہ کہ نہیں لکھا ہو لیکن کہیں اس کے خلاف بھی ہوتا ہو اسلئے کہ ذمی سے جو کچھ لیا جاتا ہو وہ جزیرہ ہو اور جزیرہ کے دینے میں اگر وہ یوں کہے کہ میں نے فقیروں کو دیدیا تو اسکی تصدیق نہ کیجا ویگی اسلئے کہ ذمی فقیروں میں اسکا صرفہ نہ لیا جاتا نہیں اور مسلمانوں کی مصطلحوں میں جو اسکا موقع ہوا اسکو صرف کرنے کا اختیار نہیں اور چرنے والے جانوروں کے صدقہ میں اگر یوں کہا کہ میں نے شہر میں فقیروں کو دیدیا ہو تو تصدیق نہ کیجا ویگی بلکہ دوبارہ لیا جاویگا اگر چہ پہلے اسکا ادراک امام کو بھی معلوم ہو اور زکوۃ وہی ہوگی جو دوسری بار دیا اور اول صدقہ نفل ہو جاویگا یہی صحیح ترین میں لکھا ہوا وراجح الاولیٰ میں یہ لکھا ہوا کہ اگر اسے دینے کو امام نے جائز رکھا تو مضائقہ نہیں اسلئے کہ اگر امام اول یہ اجازت دیدے کہ فقیروں کو اپنے آپ صدقہ دیدیا کرو تو جائز ہوتا ہو اسبطح اگر دینے کے بعد اسے اجازت دی تو حائریہ بخلاف اہل حق میں لکھا ہوا اگر چہ یہ اسے جانور یا نقد مال لیکر عاشق کے پاس گزرا اور یوں کہا کہ یہ میرے نہیں ہیں تو اسکی تصدیق کیجا ویگی یہ سراج الواجہ میں لکھا ہوا اگر کچھ مال لیکر عاشق کے پاس گزرا اور یوں کہا کہ یہ مال تجارت کا نہیں ہو تو اسکا قول مانا جاویگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر دو سو درہم شراکت کے لیکر گزرا تو عشر نہ لیا جاویگا اور اسبطح اگر مضارب کا مال لیکر گزرا تو بھی نہ لیا جاویگا لیکن اگر اس مال میں اتنا تاہم ہو کہ اسکا حصہ بقدر نصاب ہو جاوے تو اس سے لیا جاویگا اسلئے کہ وہ اسکا مالک ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہوا اور اسبطح اگر ایسا غلام کہ اسکو تجارت کی اجازت ہو کچھ مال لیکر عاشق کے پاس گزرا تو اگر وہ مال مالک کا ہو تو عشر نہ لیا جاویگا اور اگر اسکی کمائی ہو تو بھی یہ حکم ہو اور یہی صحیح ہو اور اگر اسکا مالک اس کے ساتھ ہو تو عشر لے لینے لیکن اگر غلام پر اسقدر فرض ہو کہ اس کے مال پر

بندہ کی طرف سے
اس کے لئے مال کا کٹنا
کا کٹنا نہ ہوگا
تو زانیہ میں ہے
اس کے ساتھ
لیا جاوے کہ اس کا
سواں حصہ اس کے
پہلے سے جو جائز کیا
ہو

محیط ہو تو نہ لینگ یہ کافی میں لکھا ہو۔ اگر ذمی خرو اور خنزیر لیکر عاشر کے پاس گزرے اور وہ مال تجارت کا ہو اور ان دونوں کی قیمت دو سو درہم یا اس سے زیادہ ہو تو عمر کی قیمت کا عشر لینگے اور ظاہر روایت کے بموجب خنزیر کا عشر نہ لینگے یہ قول امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کا ہے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو۔ اگر مردہ کے چڑے عاشر کے پاس لیکر گزرے تو امام محمد رحمہ اللہ نے کچھ اسکا ذکر نہیں کیا فقہانے کہا ہے کہ عاشر کو چاہیے کہ اس میں سے عشر لے یہ محیط میں لکھا ہے حربی سے بھی دسواں حصہ لے لیکن اگر وہ ہمارے تاجروں سے اس سے زیادہ یا کم لیتے ہوں تو اسے بھی اس قدر لے اور اگر وہ جسے کچھ نہ لیتے ہوں تو ہم بھی اس کے عوض میں اسے کچھ نہ لینگے اور اگر وہ مسلمانوں کا سال مال لیتے ہوں تو انکا بھی ساز مال لے لیکن اس قدر چھوڑ دے کہ وہ اپنے ملک میں پہونچ جاوے حرمین کے مکان تب سے اور لڑکوں سے کچھ نہ لے لیکن اگر وہ ہمارے لڑکوں اور مکانوں سے لیتے ہوں تو اسے بھی لے یہ محیط سرخس میں لکھا ہے حربی کے کسی قول کی تصدیق نہ کیا ہو گی لیکن اگر وہ باندیوں کو اپنی ام ولد اور غلاموں کو اپنی اولاد بتا دے تو اسکی تصدیق کرینگے اسلئے کہ سب اور ام ولد ہونے میں اسکا اقرار صحیح ہو تو اس صورت میں وہ باندی و غلام مال نہ رہینگے اور اگر اسے انکو بد بتایا تو تصدیق نہ کریگے اسلئے کہ حربی کا بد بکرنا صحیح نہیں ہوتا اگر چہ بیچاؤں میں وہ لیکر گزرے تو اس سے کچھ نہ لینگے لیکن اگر وہ ہمارے تاجروں سے اس قدر لیتے ہوں تو ہم بھی لینگے پھر عشر میں اگر یہ بات معلوم ہو کہ وہ جسے لیتے ہیں یا نہیں لیتے یا لینا معلوم ہو مگر یہ معلوم ہو کہ اس قدر لیتے ہیں تو ہم اسے عشر لینگے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے اگر حربی عاشر کے پاس گزرے اور وہ اس سے عشر لے لے پھر دوبارہ گزرے تو اس سال میں دوبارہ عشر نہ لے اور اگر اس سے عشر لے لیا اور اس کے بعد وہ دار الحرب میں چلا گیا اور اسی روز وہ اسے پھر جلد یا تو اس سے پھر عشر لینگے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر حربی عاشر کے پاس گزرے اور عاشر کو اسکی خیر نویان تک کہ وہ بھگلیا دے اور دار الحرب میں داخل ہو جاوے پھر وہ ان سے آوے تو اس سے پہلا عشر نہیں لینگے یہ تہذیب میں لکھا ہے۔ اگر مسلمان اور ذمی عاشر کے پاس گزرے اور عاشر کو معلوم ہو پھر دوسرے سال میں معلوم ہو تو اسے عشر لے لے یہ محیط سرخس میں اور سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ اگر عاشر کے پاس کوئی چالیس بکر یا ان لیکر گزرے چہر دو سال گزر چکے ہوں تو اول سال کی زکوۃ لینگا دوسرے سال کی زکوۃ نہ لینگا یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ بنی تغلب کی قوم سے نصف عشر لینگے اور جو کچھ اسنے لیا جائے وہ چیز کے عوض میں ہو اور اگر بنی تغلب کا لڑکا یا عورت مال لیکر گزرے تو اس کے سے کچھ نہ لینگے اور عورت سے اس قدر لینگے جو مرد سے لیتے ہیں یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ اگر کوئی خوارج کے عاشر کے پاس گزرا اور اسے عشر لے لیا پھر وہ اہل العدل کے عاشر کے پاس گزرا تو اس سے دوبارہ عشر لینگے لیکن اگر خوارج کسی شہر پر غالب ہو جاوے اور وہ ان کے لوگوں سے چرنے والے جانوروں کی زکوۃ لے لیکن تو پھر ان پر کچھ واجب نہ ہو گا یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر عاشر کے پاس ایسی چیز لیکر گزرا کہ بہت جلد خراب ہو جاتی ہو جیسے کہ تازہ میوے اور تر بخورین اور ترکاریاں اور دودھ اور قیمت اسکی بقدر نصاب ہو تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس سے عشر نہ لینگے اور صاحبین رحمہ اللہ کے نزدیک عشر لینگے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے اور یہی محیط و کافی میں ہے۔ اگر چرنے والے جانور بقدر نصاب سے کم لیکر عاشر کے پاس گزرے اور

خوارج و غلام و باندی
جو ام مسلمان کو
شرعی نام لگا کر
اپنی بیوی اور بانی
چاہے کہ بولے
تو اس سے اس کا
مقدور میں بدل
کوہ نہیں ہوتا

اُس کے گھر اور جان و ہون چکے لانے سے نصاب پوری ہو جاتی ہو تو اُس سے بغیر واجب صدقہ لے لے واسطے
 مکمل مال تحت حمایت ہو یہ سراج الوباح میں لکھا ہے
پانچواں باب کانوں اور دفتنوں کی زکوۃ کے بیان میں۔ کان سے جو چیزیں نکلتی ہیں وہ
 تین قسم کی ہیں ایک وہ چیزیں جو اگل میں پھل جاتی ہیں دوسری یہی ہوتی ہیں چیزیں تیسری وہ چیزیں جو نہ
 پھلتی ہیں نہ پتی ہیں جو چیزیں پھلنے والی ہوتی ہیں جیسے سونا اور چاندی اور لوہا اور رانگ اور تانبہ
 اور کانسی انہیں پانچواں حصہ واجب ہوتا ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے خواہ اُسکو کوئی آزاد مرد کا لے
 خواہ غلام خواہ ذمی خواہ لڑکا خواہ عورت اور جو کچھ باقی رہے وہ نکالنے والے کا حق ہو اور جس میں اور مسلمان
 اگر بغیر اجازت امام کے نکالیں تو اُسکو کچھ نہ لینگا اور اگر امام کی اجازت سے نکالیں تو جو بیشہ و ٹھہر جائیگی
 وہ لینگا خواہ عشری زمین میں نکلے خواہ خراجی زمین میں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر کسی دفتن کی تلاش
 میں دو شخص محنت کریں اور ایک کو ملجاوے تو جسکو مل گیا اُسی کا حق ہو۔ اگر کوئی شخص کان کھودے گا
 اجارہ لے لے تو جو کچھ اُسکو ملے وہ اُسی کا حق ہو یہ جسہ الرائق میں لکھا ہے۔ اور یہی ہوتی چیزیں جیسے کہ قبر اور
 لفظ اور نمک اور جو چیزیں پھلتی ہیں نہیں ہیں اور نہ پتی ہوتی ہیں جیسے چونہ اور گج اور جواہر اور یا قوت انہیں کچھ
 زکوۃ واجب نہیں ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے۔ پارہ میں پانچواں حصہ واجب ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے جو
 کے گھر میں یا اُسکی زمین میں اگر کان نکل آوے تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اُس میں کچھ زکوۃ واجب نہیں
 ہے صاحبین رحمہ کے نزدیک واجب ہے یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اگر دارالاسلام میں کسی کو دفتن ایسی زمین میں ملے
 جو کسی کی ملکیت نہیں ہے جیسے جنگلوں کے میدان ہیں اگر ان میں اہل اسلام کا سکھ ہو مثلاً کھ شہادت لکھا ہوا ہو تو اسکا
 وہی حکم ہو جو چوری ہوتی چیز کے پانے کا حکم ہو اور اگر ان میں جاہلیت کے سکھ ہیں مثلاً درہم و دینار پر صلیب یا بت
 کی تصویر پٹی ہوئی ہو تو ان میں پانچواں حصہ زکوۃ ہوگی اور باقی چار حصے پانے والے کے لیے ہونگے یہ
 محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر سکھ میں شہ پر پڑے مثلاً اسپر کوئی علامت نہ ہو تو ظاہر تہذیب کے بموجب وہ
 جاہلیت کے زمانہ کا سمجھا جاوے گا یہ کافی میں لکھا ہے خواہ پانے والا لڑکا ہو یا بڑا آدمی ہو یا آزاد ہو یا غلام ہو مسلمان
 ہو یا ذمی ہو اور اگر جہلی امن پاکر آیا ہو تو اُسے کچھ نہیں لینگا لیکن اگر جس میں نے امام کی اجازت سے علی کیا ہو
 اور شرط کر لی ہو اور کچھ پھر لیا ہو تو اُسکو وہ شرط پوری کرنا پڑیگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر ملوکہ زمین میں ملے
 تو نقب کا اتفاق ہو کہ اُس میں پانچواں حصہ زکوۃ میں دینا واجب ہوگا چار حصہ جو باقی رہے ان میں اختلاف ہو امام
 ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا یہ قول ہو کہ اُس ملک کے فتح ہونے کے وقت سب سے پہلے وہ زمین جس شخص
 کو امام کی طرف سے ملی تھی اسکا حق ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور فتاویٰ عثمانیہ میں لکھا ہے کہ اگر سب
 سے پہلے وہ زمین ذمی کو ملی تھی تو اُسکو کچھ نہ لینگا اور اگر سب سے پہلا مالک اسکا معلوم نہ ہو اور نہ وارث
 معلوم ہوں تو مسلمانوں میں جو مالک اُس کے معلوم ہوئے ہیں ان میں جو پہلا مالک ہو اُسکو لینگا یہ تا نا رخانیہ میں
 لکھا ہے تاکہ وہ اُن کو لینگا یہ جسہ الرائق میں بدائع اور شرح طحاوی سے نقل کیا ہے ورنہ بیت المال کا حق ہوگا
 یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر کسی مسلمان کو دفتن یا کان دار الحسب کی کسی ایسی زمین میں ملی جو کسی کی

ملک نہیں ہو تو وہ پانے والے کا حق ہو اور اس میں خمس واجب نہیں ہو اور اگر ایسی زمین میں ملا جو ان میں سے کسی کی ملکیت تھی تو اگر اس میں یا کر ان میں گیا تھا تو انکو واپس کر دے اور اگر واپس نہ کرے اور دارالاسلام کو ملے آئے تو اس کی ملک ہو جائیگا لیکن حلال نہ ہوگا اور اگر سبچے تو بیع جائز ہوگی لیکن مشتری کے واسطے بیع حلال نہ ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور تہذیب اس کی یہ ہو کہ تصدق کر دے یہ بحسبہ الرافق میں لکھا ہو۔ اور اگر بغیر اس کے گیا تھا تو وہ اس کا حق ہو اس میں خمس بھی واجب نہ ہوگا یہ محیط مشرعی میں لکھا ہو اور اگر فتنہ میں اسباب مثلاً بھیاں اور آلات اور خانہ داری کا سامان اور کینے اور پکڑنے کی قسم ملے تو وہ بھی خزانہ کے حکم میں ہو اور اس میں سے بھی خمس و بجا دیگا یہ تین میں لکھا ہو۔ دریا میں سے جو چیزیں نکالیں جیسے عنبر اور معنی اور پھلی اس میں کچھ زکوٰۃ نہیں ہو یہ فتاویٰ قاضی خان اور غلام صمدین لکھا ہو اگر دیار میں سے چاندی سونے تو اس میں بھی کچھ زکوٰۃ نہیں ہو تہذیب میں لکھا ہو ہاڑوں میں جو فیروزہ ملے اس میں بھی خمس نہیں ہو یہ ہایہ میں لکھا ہو۔

چھٹا باب کھیتی اور چھلون کی زکوٰۃ میں کھیتی اور چھلون کی زکوٰۃ فرض ہو اور سب اس کی فرضیت کا ایسی زمین ہونی چاہیے پیداوار سے حقیقت میں فائدہ حاصل ہو خراج کا حکم اس کے خلاف ہو اس لیے کہ سبب اس کی فرضیت کا وہ زمین ہو کہ جو حقیقت فائدہ حاصل ہو یا تقدیراً فائدہ حاصل ہو مثلاً اس طرح کا فائدہ حاصل کرنے پر قادر ہو پس اگر قادر تھا اور کھیتی نہ کی تو خراج واجب ہوگا عشر واجب ہوگا اگر کھیتی نہ کی کوئی آفت آگئی تو کچھ زکوٰۃ اس میں واجب نہ ہوگی رکن اس کا مالک کر دینا ہو اور شرط اس کے ادا کرنے کی ہادی ہو جو زکوٰۃ میں مذکور ہوئی اور اس کے واجب ہونے کی شرط دو قسم ہو پہلی یہ کہ اس کی اہلیت ہو اور وہ مسلمان ہوتا ہو یہ شرط اس کے شروع ہونے کی ہو اور بلا خلاف یہ حکم ہو کہ عشر سوا مسلمان کے اور کسی پر شروع نہیں ہوتا اور اس کے فرض ہونے کا علم شرط ہو اور عقل اور بلوغ و جو ب عشر کے شرائط میں سے ہیں ہیں یہاں تک کہ عشر لوگے اور چھلون کی زمین میں بھی واجب ہوتا ہو اس لیے کہ وہ حقیقت میں زمین کی اجرت ہو اور اسی واسطے امام کو اختیار ہو کہ اسکو جبراً ملے اور اس صورت میں زمین کے مالک کے ذمہ سے ساقط ہو جائیگا لیکن اسکو ثواب نہ لینگا اور جب عشر واجب ہو اگر وہ مر جاوے اور انماج موجود ہو تو اس میں سے عشر ملے لے زکوٰۃ کا یہ حکم نہیں زمین کی ملکیت بھی عشر کے واجب ہونے میں شرط نہیں ہو اس لیے کہ وقت کی زمین میں بھی عشر واجب ہوتا ہو اور غلام ماذون اور مکتب کی زمین میں بھی واجب ہوتا ہو دوسری قسم و جو ب کی شرط یہ ہو کہ عشر کے واجب ہونے کا محل پایا جاوے اور وہ یہ ہو کہ مشتری زمین ہو خراج کی زمین میں جو پیداوار ظاہر ہوگی اس میں عشر واجب نہ ہوگا اور نیز شرط یہ ہو کہ اس میں پیداوار ہو اور وہ پیداوار اس قسم کی ہو جس کی زراعت سے زمین کا فائدہ مقصود ہوتا ہو یہ رافق میں لکھا ہو۔ پس لکڑی اور گھاس اور نرکل اور جھڑا اور کھجور کے پھول میں عشر واجب نہ ہوگا اس واسطے کہ ان چیزوں سے زمین میں فائدہ نہیں ہوتا بلکہ زمین خراب ہو جاتی ہو اور اگر بید کے درختوں اور گھاس اور نرکل اور کھجور کے پھول سے فائدہ حاصل کرتا ہو یا اس میں چنبا یا صنوبر یا اس قسم کے درخت اور درخت ہوں اور انکو کاٹ کر بیچتا ہو تو اس میں عشر واجب ہوگا یہ محیط مشرعی میں لکھا ہو امام ابو حنیفہ رحمہ کے

نزدیک اس زمین پر وہی حکم رہیگا خواہ اصل میں ہی اس زمین پر عشرہ و چند مقرر ہوا ہو یا بعد کو چند ہو گیا ہو اور اگر زمین مسلمان کی تھی اور اسے تغلی کے سوا کسی اور ذمی کے ماتحت تھی اور اسے اس زمین پر قبضہ کر لیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس پر خراج واجب ہوگا اگر پھر اس سے کوئی مسلمان شفعہ لے لے یا قے کے فاسد ہو جانے سے پھر جائے تو وہ زمین عشری ہو جائیگی جیسے اول تھی اور تغلی کے لٹکے اور عورت کی زمین پر وہی واجب ہوگا جو اس کے مرد پر ہوتا ہو جو کسی کے گھر پر کچھ واجب ہوگا یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اگر کوئی مسلمان اپنے گھر کو باغ بنائے تو اسکی اجرت کا حکم اس کے پانی کے ساتھ ہوگا یعنی اگر اسکو عشرہ کا پانی دیا تو وہ زمین عشری ہوگی اور اگر خراج کا پانی دیا تو خراجی ہوگی اور اگر ذمی اپنے گھر کو باغ بناوے تو کسی طرح پانی دے اس پر خراج واجب ہوگا اور اس کے گھر پر کچھ واجب ہوگا یہ تیس میں لکھا ہے اور اسی طرح قبرستان پر کچھ واجب ہوگا یہ بقرہ الرائق میں لکھا ہے۔ اور اگر مسلمان یا ذمی ایک بار عشرہ کا پانی اور ایک بار خراج کا پانی دے تو مسلمان سے نہ لیا جائیگا اور ذمی سے خراج لیا جائیگا یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے عشرہ کا پانی ان کنوؤں کا پانی ہو جو عشری زمین میں کھودے جاوے یا ان چنوں کا پانی ہو جو عشری زمین میں ظاہر ہوں اور اس سطح بارش کا پانی اور بڑے دریاؤں کا پانی بھی عشری ہو یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور ہزون کا پانی جو اہل عجم سے کھودی ہیں اور خراجی زمین کے کنوؤں کا پانی خراجی ہو اور دریا سے یحون اور دریا اور فرات کا پانی امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک خراجی ہو۔ اگر عشری زمین اجارہ پر دے تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک عشرہ مالک پر واجب ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک مستاجر پر واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور اگر پیداوار کٹنے سے پہلے ہلاک ہو جائے تو مالک پر عشرہ واجب ہوگا اور اگر کٹنے کے بعد ہلاک ہو تو مالک سے ساقط ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک کٹنے سے پہلے خواہ بعد کو ہلاک ہوا اس کے ساتھ میں عشرہ بھی ساقط ہوگا یہ شرح صحادی میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی مسلمان سے زمین مالک کر زراعت کی تو مالک سے اسے پر عشرہ واجب ہوگا اور اگر کارفرما مالک سے دی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک دینے والے پر عشرہ واجب ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک کارفرما پر واجب ہوگا لیکن امام محمد رحمہ کے نزدیک ایک عشرہ ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک دو عشرہ ہونگے یہ محیط شرحی میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی کی زمین میں پیداوار کی شرکت پر کوئی کھیتی کرے تو صاحبین کے قول کے بموجب ان دونوں پر اپنے اپنے حصہ کے موافق عشرہ واجب ہوگا اور امام کے قول پر مالک زمین پر ہوگا لیکن مالک کے حصہ کا عین پیداوار میں ہوگا اور کا شتکار کے حصہ کا مالک کے ذمہ قرضہ ہوگا یہ بقرہ الرائق میں لکھا ہے اور اگر وہ پیداوار ہلاک ہوگئی تو صاحبین رحمہ کے نزدیک ان دونوں سے عشرہ ساقط ہو جائیگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اگر کٹنے سے پہلے ہلاک ہوگئی تو یہی حکم ہو اور اگر کٹنے کے بعد ہلاک ہوئی تو کا شتکار کے حصہ کا عشرہ مالک زمین کے ذمہ سے ساقط ہوگا اور خود مالک کے حصہ کا عشرہ ساقط ہوگا یہ پیداوار کے تیار ہونے کے بعد اور کٹنے سے پہلے کوئی شخص اسکو ہلاک کر دے یا چرا لے تو عشرہ واجب ہوگا لیکن جب ہلاک کرنے والے سے ضمان لینے تو زمین کے مالک پر اس بدل میں سے عشرہ واجب ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک دونوں پر عشرہ واجب ہوگا یہ محیط شرحی میں لکھا ہے۔ اگر عشری زمین کو کوئی غصب کر کے اس میں کھیتی کرے تو اگر زراعت سے اس میں کچھ نقصان ہو تو

زمین کے مالک پر عشر واجب ہوگا اور اگر زراعت سے اس میں نقصان ہو تو زمین کے مالک پر عشر واجب ہوگا یہ
 خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر عشری زمین زمین زراعت مٹی جو تیار ہوگئی مٹی اسکو مالک نے مع زراعت کے فروخت کیا
 یا فقط زراعت مٹی تو بائع پر عشر ہوگا مشتری پر ہوگا اور اگر زمین مٹی اور زراعت اچھی صرف سبزی مٹی تو اگر مشتری
 نے اسی وقت اسکو جدا کر دیا تو بائع پر عشر واجب ہوگا اور اگر اسکو باقی رکھا اور اس پر قبضہ کیا تو مشتری پر عشر
 واجب ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر عشری انسان کو بیچا تو صدقہ لینے والے کو اختیار ہو کہ چاہے تو عشر
 اسکا مشتری سے لے کر چوبیس کی مجلس تفرق ہو چکی ہو اور چاہے بائع سے لے اور اگر عشر کا انسان قیمت سے
 زیادہ کو بیچا اور ابھی مشتری نے اس پر قبضہ نہیں کیا ہو تو صدقہ وصول کرنے والے کو اختیار ہو کہ چاہے اس انسان
 میں سے عشر لینے اور چاہے دواہم کا عشر لے اور اگر بائع نے اسکو بیچنے میں اس قدر دام کم کر دیے کہ حقد زمین
 لوگ دھوکا نہیں کھا جاتے تو اس وقت صدقہ وصول کرنے والا اس انسان میں سے دسواں حصہ لیگا اور اگر
 اس انسان کو ہلاک کر دیا ہو تو اس بائع سے اس انسان کے مثل دوسرے انسان سے عشر لے لیگا لیکن اگر وہ
 اسکی قیمت میں سے بقدر قیمت عشر کے دیدے تو انسان میں سے نہ لیگا اور اگر مشتری نے اسکو ہلاک کر دیا تو صدقہ
 وصول کرنے والے کو اختیار ہو کہ چاہے بائع سے ضمانت لے اور چاہے مشتری سے اس کے علم کی مثل کی
 ضمانت لے اس لیے کہ ان دونوں نے اپنے حق کو تلف کیا ہو اور اگر انکو بیچے تو اسکی قیمت میں سے عشر لیگا
 اور اسید طرح اگر انکو روں کا شیرہ نکالا اور اسکو بیچا تو شیرہ کی قیمت کا عشر واجب ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا
 ہے اور کام کرنے والوں کی اجرت اور بیٹوں کا خرچ اور نہر کھودنے کا صرف اور محافطی کی تنخواہ اور سوا
 اسکے اور خرچ محسوب نہ ہونگے اور جب قدر پیداوار حاصل ہوئی ہو اس سب میں سے عشر یا نصف عشر واجب
 ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے جب تک عشر نہ ادا کرے تب تک اس انسان کو نہ کھاوے یہ ظہیر بن عیین لکھا ہے اور اگر عشر
 کو جدا کر لے تو باقی کا کھانا اسکو حلال ہو جائیگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ نے کہا ہے کہ جب قدر بیٹوں کو کھاویگا یا

اور روں کو کھلا دیگا اسکے عشر کا ضامن ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے

ساتواں باب مصرفون کے بیان میں۔ منجملہ ان کے فقیر ہو اور فقیر وہ شخص ہو جسکے پاس تھوڑا سا مال
 قدر نصاب سے کم ہو یا بقدر نصاب ہو لیکن بڑھنے والا نہ ہو یا اسکی حاجت سے زیادہ نہ ہو پس اگر کوئی شخص بہت
 سی نصابوں کا مالک ہو اور وہ بڑھنے والی نہ ہو تو اگر وہ اسکی حاجت سے زیادہ نہیں ہیں تو فقروں کے حکم
 میں ہو یعنی فقیر میں لکھا ہے فقیر چاروں کو صدقہ دینے سے فقیر عالم کو صدقہ دینا افضل ہے یہ زائد میں لکھا ہے اور
 منجملہ ان کے سکین ہیں اور سکین وہ شخص ہو جسکے پاس کچھ نہ ہو اور اپنے کھانے کے لیے یہاں بد ڈھکنے کے لیے
 سوال کا محتاج ہو اور سوال اسکو حلال ہو اور فقیر چاروں کی مذکور ہوا اسکا حکم اسکے برخلاف ہو اس لیے کہ اسکو
 سوال حلال نہیں اس لیے کہ سوال اس شخص کو حلال نہیں ہے جو اپنا بدن ڈھک لے اور ایک دن کی خوراک کا
 مالک ہو یعنی فقیر میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے عال ہو جسکو امام نے صدقہ اور عشر کے وصول کرنے کے لیے
 مقرر کیا ہو یہ کافی میں لکھا ہے اور اسکو اس قدر دے کہ اس کے اور اس کے مددگاروں کے واسطہ خرچ کو آنے اور
 جانے کی مدت تک جب تک مال باقی ہو کافی ہو لیکن اگر اسقدر زمین ساری زکوۃ کا مال صرف ہو جانا ہو تو

نصف سے زیادہ دے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور اگر کوئی شخص اپنے مال کی زکوٰۃ خود چاہا کہ امام کو دے تو
 اس میں کچھ حلال کا حق نہیں ہے یہ نیا بیع میں لکھا ہوا ہے یہی محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور اگر عامل ہاشمی ہو تو قرابت
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو لوگوں کے میل پیل کے شبہ سے بچانے کے لیے اس مال میں سے لینا حلال نہیں ہے
 اور عامل غنی ہو تو لینا حلال ہے یہ تیسرے میں لکھا ہے اور اگر عامل ہاشمی یہ کام کرے اور اسکو اجرت اور مال میں
 سے دے دے تو مضائقہ نہیں ہے خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر عامل کے پاس مال ہلاک ہو جائے یا ضائع ہو جائے
 تو اس کا حق ساقط ہو جائیگا اور زکوٰۃ دینے والوں کی زکوٰۃ ادا ہو گئی یہ سراج الراجح میں لکھا ہے۔ صدقہ وصول
 کرنے والا اگر اپنے کام کا حق واجب ہونے سے پہلے لینے تو جائز ہے اور بفضل یہ ہو کہ نہ لے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور
 منجملہ اس کے غلاموں کی گردن آزاد کرنا ہوا اور وہ غلام مکاتب ہیں ان کے آزاد ہونے میں مدد کرین یہ محیط سرخسی
 میں لکھا ہے۔ مکاتب اگر غنی ہو تو اسکو دینا جائز ہے خواہ اس کا غنی ہونا معلوم ہوا یا نہ ہو خلاصہ اور محیط سرخسی میں لکھا ہے
 ہاشمی کے مکاتب غلام کو دینا جائز نہیں اس لیے کہ وہ ایک طرح سے ملک اس کے مالک کی ہو گا اور شہدہ کو حقیقت کا
 حکم ہوتا ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور منجملہ اس کے قرضدار ہوا اور وہ شخص ہو کہ جس پر قرض لازم ہوا اور اپنے قرض
 سے زیادہ کسی نصاب کا مالک نہ ہوا اور لوگوں کے پاس اس کا مال ہو لیکن وہ لے نہ سکے یہ تیسرے میں لکھا ہے
 فقیر کے دینے سے قرضدار کو دینا اولیٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور منجملہ اس کے فی سبیل اللہ دینا ہوا اور امام ابو یوسف
 رحمہ کے نزدیک وہ ان لوگوں کو دینا ہے جو فقیری کی وجہ سے غازیوں کے لشکر سے جدا ہیں اور امام محمد رحمہ کے نزدیک
 ان لوگوں کو دینا ہے جو فقیری کی وجہ سے حاجیوں کے قافلہ سے حلقہ ہو گئے صحیح قول امام ابو یوسف رحمہ کا
 یہ مضمرات میں لکھا ہے منجملہ اس کے مسافر ہیں یعنی وہ مسافر جو اپنے مال سے جدا ہیں یہ بدائع میں لکھا ہے بقدر حاجت
 انکو زکوٰۃ کے مال سے لینا جائز ہے حاجت سے زیادہ لینا حلال نہیں اسی حکم میں شامل ہے جو شخص جو اپنے تئیں
 اپنے مال سے جدا ہوا اس واسطے کہ اعتباراً حاجت کا ہو پھر اگر حاجت سے زیادہ اس کے پاس کچھ رہے تو مال
 پر قادر ہونے کے بعد اسکو صدقہ کر دینا واجب نہیں ہے جیسے کہ فقیر پر غنی ہونے کے بعد واجب نہیں ہے تیسرے میں
 لکھا ہے۔ مسافروں کو صدقہ قبول کرنے سے قرض لینا اولیٰ ہے یہ بخیر یہ میں لکھا ہے۔ زکوٰۃ کے صرف کرینے کی یہ
 ساری صورتیں ہیں اور مالک کو اختیار ہے کہ ان میں سے ہر قسم کے آدمی کو قہراً اچھوڑ دے یا ایک ہی قسم کے
 آدمیوں کو دے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہ بھی اختیار ہے کہ ایک ہی شخص کو دے یہ فتح القاری میں لکھا ہے اور جو کچھ دینا ہو
 اگر وہ بقدر نصاب نہیں تو ایک شخص کو دینا افضل ہے یہ زہدی میں لکھا ہے اور ایک شخص کو دوسو درہم یا اس
 سے زیادہ دینا کہ وہ ہوا اور اگر دیدے تو جائز ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے جب فقیر قرضدار
 نہ ہو اور اگر قرضدار ہو تو اگر اسکو اس قدر دے کہ اس کے قرض کے ادا ہونے کے بعد اس کے پاس کچھ باقی
 نہ رہے یا دوسو درہم سے کم باقی رہے تو جائز ہے اور اگر اس کے اہل و عیال بیت ہوں تو اس قدر دینا جائز ہے کہ اگر
 وہ سب اہل و عیال پر تقسیم کرے تو ہر ایک کو دوسو درہم سے کم پہنچے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اس قدر
 دیدینا مستحب ہے کہ اس قدر سوال کی تو یہ تیسرے میں لکھا ہے۔ زکوٰۃ کا مال ذمیوں میں صرف کرنا بالاتفاق جائز
 نہیں صدقہ نفلی میں سے انکو دینا بالاتفاق جائز ہے۔ صدقہ فطر اور نذر اور کفارہ میں اختلاف مذہبی امام ابو حنیفہ

اور امام محمد کے نزدیک جائز ہو لیکن مسلمانوں کے فقیروں کو دینا مسلمانوں کی واسطے بہتر ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے
 حرجی مسلمان کو زکوٰۃ اور صدقہ واجبہ دینا بلا حرج جائز نہیں صدقہ نفل میں سے دینا جائز ہے یہ سراج المومنین میں لکھا
 ہے۔ زکوٰۃ کے مال میں سے مسجد بنانا اور پل بنانا اور سقاہ بنانا اور رستے درست کرنا اور زمین کھودنا اور حج و عباد
 کی واسطے دینا اور وہ سب صورتیں حرجین مالک نہیں کیا جاتا جائز نہیں اور زمینیں سے میت کو کفن دینا اور اسکا
 قرض ادا کرنا بھی جائز نہیں یہ نہیں میں لکھا ہوا اور آزاد کر کے کیواسطے غلام خریدنا بھی جائز نہیں اور اپنی اہل کو
 یہ یعنی ماں اور باپ یا دوائے اوپر کے لوگ ہوں اور فرح کو یعنی بیٹا یا بیٹی یا اور اسے بیٹے کے لوگ ہوں زکوٰۃ دینا جائز
 نہیں یہ کافی میں لکھا ہے۔ جس بیٹے کے نسب سے انکار کیا یا جو اس کے لطف سے زنا سے پیدا ہوا ہو اسکو بھی دینا
 جائز نہیں یہ قرطبی میں لکھا ہے۔ اپنی بی بی کو بھی دینا جائز نہیں اسلیے کہ بموجب عادت کے عورتین منافعی میں شریک
 ہوتی ہیں اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک عورت کو بھی جائز نہیں کہ اپنے شوہر کو زکوٰۃ دے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور
 اپنے غلام اور سکا تب اور دربر اور اپنی ام ولد کو بھی زکوٰۃ نہ دے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اپنے متقی بعض
 کو بھی زکوٰۃ نہ دے یعنی وہ غلام جسکے کل کا وہ مالک تھا پھر اس میں سے ایک جزو شائع آزاد کر دیا یا اس غلام کی
 ملکیت میں اس کے ساتھ کوئی اور شریک تھا اس شریک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا اور جس شریک نے آزاد نہیں
 کیا ہو اسے اپنے حصہ کی قیمت کے لیے غلام سے کمائی کر لے لینا اختیار کیا تو وہ اس شریک کا سکا تب ہوا اور اگر اس نے
 آزاد کرنے والے شریک سے اپنے حصہ کا ڈال لینا اختیار کیا یا زکوٰۃ دینے والا کوئی شخص اپنی تو اسکو زکوٰۃ
 دینا جائز اسلیے کہ وہ خیر کے مکاتب کے مثل ہو گیا یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اور جو شخص کسی مال کی ایک نصاب کا مالک
 ہو مثلاً دیناروں یا درہمنوں یا پیرسنے والے جانوروں یا تجارت یا غیر تجارت کے مال کا جو تمام سال میں اسکی حاجت
 سے زائد ہو زکوٰۃ کا مال اسکو دینا جائز نہیں یہ زہدی میں لکھا ہے اور شرط یہ ہو کہ اسکی اصلی حاجت سے زائد ہو اور
 اصلی حاجت سے مراد رہنے کا کھراؤ گھر کا اثاثہ اور کپڑے اور خادم اور سواری اور تھیلے اور اس میں یہ
 شرط نہیں ہو کہ وہ بیٹے والا مال ہو اسلیے کہ وہ زکوٰۃ کے واجب ہونے کی شرط ہو زکوٰۃ سے محروم ہونے
 کی شرط نہیں ہو یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور جو شخص نصاب سے کم کا مالک ہو اگرچہ تندرست اور کمالنے والا ہو اسکو
 زکوٰۃ دینا جائز ہے یہ زہدی میں لکھا ہے۔ غنی کے غلام کو اگر مکاتب ہو تو زکوٰۃ دینا جائز نہیں یہ سراج الدرایہ
 میں لکھا ہے۔ غنی کے کسی بیٹے کو بھی زکوٰۃ دینا جائز نہیں یہ نہیں میں لکھا ہے اور اگر بڑا ہو اور فقیر ہو تو جائز ہے غنی
 کی عورت اگر فقیر ہو تو اسکو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ اور اسی طرح بڑی بیٹی اگر باپ اسکا غنی ہو تو اسکو بھی زکوٰۃ کا مال
 دینا جائز ہے اسلیے کہ مقدار فقہ سے وہ غنی نہیں ہوتی اور باپ اور خاوند کے غنی ہونے سے بی بی اور بی بی
 غنی نہیں ہوتی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر کسی ولایت شخص کا باپ فقیر ہو اور اسکو زکوٰۃ کا مال دین تو جائز ہے
 شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور زکوٰۃ کا مال اس شخص کو دینا جائز ہو جسکو سوال حلال نہیں ہو بشرطیکہ وہ پوری
 نصاب کا مالک نہ ہو اور اگر اس کے پاس اسقدر کتابیں ہوں کہ سبکی قیمت بقدر دو سو درہم کے ہو مگر دس لینے
 یا حفظ یا تصحیح کے لیے انکی حاجت ہو تو اسکو زکوٰۃ دینا جائز ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے خواہ وہ کاتب
 فقیر کی ہوں یا حدیث کی یا ادب کی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور اسی طرح اگر اس کے پاس بہت سے

قرآن ہوں اور انکی حاجت ہو تو مجی یہی حکم ہو اور اگر حاجت نہ ہو اور دوسو درہم مال ہو تو اور ہون کو زکوۃ کا مال
اُسے دینا اور اسکو لینا جائز نہیں اور اسی طرح اگر کسی کے پاس دوکان ہوں یا ایک گھر کا یہ چلنے کا ہو سکی
قیمت تین ہزار درہم ہیں لیکن انکی آمدنی اُسکے اور اسکے عیال کے خیر کو کافی نہیں تو امام محمد رحمہ کے نزدیک
زکوۃ کا مال اسکو دینا جائز ہو اور اگر اُسکے پاس زمین ہو سکی قیمت تین ہزار درہم ہیں لیکن اُسکی پیداوار اسکو
اور اسکے عیال کے خیر کو کافی نہیں تو اس میں اختلاف ہو محمد بن مقاتل نے کہا ہو کہ اسکو زکوۃ کا مال لینا جائز
ہو اور اگر کسی کے پاس باغ دو سو درہم کا ہو تو فقہائے کما ہوا کہ اگر اُس باغ میں گھر کی ضروریات مثل میٹج اور
غسل خانہ وغیرہ کے نہ ہوں تو اُس شخص کو زکوۃ کا مال دینا جائز نہیں اسلئے کہ وہ بمنزلہ اُس شخص کے ہو سکتے ہیں
اسباب وجوہ ہوں اور جس شخص کا سیعاد یا قرض لوگوں کے اوپر ہو اور اسکو اپنے خیر کی ضرورت ہو تو اسکو
زکوۃ کے مال میں سے اسقدر لینا جائز ہو جو میعاد کے پورے ہونے تک اُسکے خیر کو کافی ہو اور اگر قرض کی
میعاد نہ ہو تو اگر قرضدا ر محتاج ہو تو اس صحیح قول کے بموجب اسکو زکوۃ کا مال لینا جائز ہو اسلئے کہ وہ بمنزلہ ابن اسہیل کے ہو
اور اگر اُسکا قرضدار الدار ہو اور قرض کا اقرار کرتا ہو تو اسکو زکوۃ کا مال لینا جائز نہیں اور یہی طرح اگر وہ قرضدار
انکار کرتا ہو اور قرض کے گواہ عادل ہوں تو مجی یہی حکم ہو اور اگر قرض کے گواہ عادل نہ ہوں تو اسکو اسوقت
تک زکوۃ لینا جائز نہیں جب تک وہ قاضی کے سامنے جھگڑا پیش نہ کرے اور قاضی قرضدار سے قسم نہ لے اور
جب اُس قرضدار سے قسم لیتے تو اُسکے بعد اسکو زکوۃ لینا جائز ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو کسی شخص کے
پاس رہنے کا گھر ہو اگر چہ کل مکان میں نہ رہتا ہو تو اسکو زکوۃ لینا جائز ہے یہی صحیح ہے یہی نہادی میں لکھا ہو۔ زکوۃ کا
مال بنی ہاشم کو نہ دے اور اُنسے مراد حضرت علی اور عباس اور جعفر اور عقیل اور حارث بن عبدالمطلب رضی اللہ
عنہم کی اولاد ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور اُنکے سوا جو بنی ہاشم میں حبیبہ ابوہب کی اولاد کو زکوۃ کا مال دینا جائز ہو کہ
کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد تین کی یہ سراج الوداع میں لکھا ہو یہی حکم واجب صدقوں کا ہو جیسے زکوۃ
اور نذر اور عشر اور کفارہ اور جو قفل صدقہ تین انکا بنی ہاشم کو دینا جائز ہو یہی کافی میں لکھا ہو اور اسبی طرح زکوۃ بنی ہاشم
کے غلاموں کو بھی نہ دے یعنی شرح کثر میں لکھا ہو اور بنی ہاشم کے لوگ اگر فقیر ہوں تو انکو صدقہ اور کان کے مال کا
خمس دینا جائز ہو یہ جوہرۃ الزہرہ میں لکھا ہو اگر کوئل زکوۃ کا مال اپنے بچے کو دے خواہ وہ بڑا ہو خواہ چھوٹا یا ہندی
بی بی کو دے بشرطیکہ یہ محتاج ہوں تو جائز ہو اور وکیل خود کچھ نہ رکھ لے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر کسی شخص کے
صدقہ لینے کے لائق ہونے میں شک ہو یا غالب گمان اسکا یہ ہو کہ وہ صدقہ لینے کے لائق ہو اور اسکو صدقہ
دیدے یا اُس سے پوچھا اور پھر اسکو دیا یا اسکو فقیر دن کی صف میں دیکھا اور صدقہ دیدیا اور پھر ظاہر ہو کہ وہ محتاج
لینے کے لائق تھا تو بالاجماع جائز ہو اور اسبی طرح اگر اسکا کچھ حال معلوم نہ ہو تو مجی جائز ہو لیکن اگر ظاہر ہو کہ وہ
غنی یا ہاشمی یا کافر ہاشمی کا غلام یا اسکا باپ یا ماں یا بیٹا یا بیٹی یا بی بی یا شوہر تھا تو جائز ہو اور زکوۃ امام ابوحنیفہ رحمہ
اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اسقاط ہو جائیگی اور اگر ظاہر ہو کہ اسکا غلام یا بی بی یا ماں ولد یا مکات تھا تو جائز نہیں اور
بالاجماع اسکا اعادہ کرے اور اگر وہ اسکا ایسا غلام ہو کہ کچھ آزاد ہو گیا اور باقی قیمت اوکر لے گیا اسطعمانی
گراں ہو تو مجی امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک یہی حکم ہو یہی شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ اور اگر کسی کو زکوۃ کا مال دیا ہو یہ

اسکو خیال نہوا کہ وہ مصرف زکوٰۃ کا ہی یا نہیں تو زکوٰۃ اسکی ادا ہو گئی لیکن اگر ظاہر ہو کہ وہ مصرف زکوٰۃ کا نہیں
 ہو تو جائز نہیں اور اگر زکوٰۃ دیتے وقت اسکو شک تھا اور اسنے اپنی رائے سے کہاں غالب نہیں کیا یا اسنے
 اپنی رائے سے غور کیا اور یہ نظر ہوا کہ وہ مصرف زکوٰۃ ہی یا کہاں غالب ہو کہ وہ مصرف زکوٰۃ نہیں تو زکوٰۃ
 جائز ہوگی لیکن جب ظاہر ہو جائیگا کہ وہ مصرف زکوٰۃ تھا تو زکوٰۃ ادا ہو جائیگی یہ تین میں لکھا ہے۔ زکوٰۃ کے مال
 کو ایک شہر سے دوسرے شہر میں نقل کرنا مکروہ ہے لیکن اگر دوسرے شہر میں زکوٰۃ دینے والے کی قرابت کے
 لوگ ہوں یا دوسرے شہر کے لوگ اس شہر والوں سے زیادہ محتاج ہوں تو مکروہ نہیں اور اگر یہ دونوں صورتیں
 نہ ہوں اور پھر نقل کرے تو اگرچہ مکروہ ہوگا لیکن زکوٰۃ ادا ہو جائیگی اور زکوٰۃ کے مال کا نقل کرنا اسوقت میں مکروہ
 ہو کہ جب زکوٰۃ کا وقت آگیا ہو اور سال تمام ہو گیا ہو لیکن اگر وقت سے پہلے نقل کرے تو مضان نقد نہیں۔ زکوٰۃ
 اور صدقہ فطر اور زین اولیٰ یہ وہ کہ اول اپنے بھائی اور بہنوں کو دے پھر زانیہ اولاد کو پھر چچا جان اور پھر بھینوں
 کو پھر زانیہ اولاد کو پھر بھائی اور خالان کو پھر زانیہ اولاد کو پھر ذوی الارحام کو پھر پڑوسیوں کو پھر اپنے غرضی مشیہ
 والوں کو پھر اپنے شہریاگان کو ن والوں کو دے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے زکوٰۃ بین جان مال ہو وہ جگہ ستر یا شاک
 کہ اگر مالک اور شہر میں ہوا مال اور شہر میں تو جان مال جو دین زکوٰۃ دے اور صدقہ فطر میں صدقہ دینے والے کے
 مکان کا اعتبار ہو اور صحیح قول کے بموجب اسکی چھوٹی اولاد اور غلاموں کے مکان کا اعتبار نہیں یہ تین میں
 لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے ہمارے زات میں جو ظالم صدقہ اور عشر اور خراج اور
 محصول اور مصا ویرہ لے لیتے ہیں اصح یہ ہے کہ سب مال والوں کے ذمہ سے ساقط ہو جائے ہیں اس صورت
 میں کہ وہ دیتے وقت انکو صدقہ دینے کی نیت کر لیں یہ تاثر غانیہ کی زکوٰۃ کی آٹھویں فصل میں لکھا ہے۔ اگر کسی فقیر
 کا قرض اپنے مال کی زکوٰۃ سے ادا کیا تو اگر اسکے حکم سے ادا کیا تو جائز ہے اور اگر فقیر حکم سے ادا کیا تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی
 اور قرض ساقط ہو جائیگا اگر زکوٰۃ کے بدلے کسی کو رہنے کے واسطے گھر دیدیا تو جائز نہیں یہ زامہ میں لکھا ہے
 اپنے قرابت کے لڑکوں کو یا خوشخبری لانے والے کو یا نیا پھل لانے والے کو جو دیتا ہو اگر اس میں زکوٰۃ دینے کی نیت
 کرے تو جائز ہے علم جو اپنے خلیفہ یعنی نائب کو دیتا ہو اور اسکی اجرت مقرر نہیں کی ہو تو اگر اس میں زکوٰۃ دینے کی
 نیت کرے اور خلیفہ ایسا ہو کہ اگر اسکو نہ دیکھا تو بھی لڑکوں کو پڑھا دیکھا تو جائز ہے اور اگر ایسا نہیں تو جائز نہیں اور
 یہ حکم ہو اسکا جو اپنے خادموں کو خواہ وہ حورین ہوں یا مردہوں عید وغیرہ میں زکوٰۃ کی نیت سے دے یہ
 معراج الدار میں لکھا ہے۔ زکوٰۃ کا مال جب فقیر کو دے تو ادا کرنا اسوقت تک پورا نہیں ہوتا جب تک وہ فقیر
 یا فقیر کی طرف سے کوئی ولی اسپر قبضہ نہ کرے جیسے باپ اور وصی لڑکے اور بھائی کے مال پر قبضہ کرے ہیں یہ
 خلاصہ میں لکھا ہوا اسکے خیال اور اقارب یا بھائی آدمیوں میں سے جو اسکی خبر گیری کرے ہیں وہ قبضہ کر لیں
 اور جو لڑکا کسی کو پڑا ہوا اسکی طرف سے اسکا ہانے والا قبضہ کرے اور اگر بھائی یا لڑکے کے بچے کو زکوٰۃ دی
 اور اسنے اپنے مال یا باپ یا وصی کو دیدی تو فقہائے کہا ہو کہ جائز نہیں اور اگر کسی دکان پر زکوٰۃ کا مال رکھ دیا
 فقیر نے اسپر قبضہ کر لیا تو جائز نہیں۔ اگر زکوٰۃ کا مال چھوٹے لڑکے کے قبضہ میں دیدیا جو قریب بوجہ ہو تو جائز ہے
 اور اسی طرح اگر ایسے لڑکے کو دیدیا جو قبضہ کر سکتا ہو مثلاً پھینک نہ دیکھا اور کوئی اسکو دھوکا دیکر نہ لے لیکھا

سب کو زکوٰۃ نہیں
 جبکہ زکوٰۃ ایسا ہو کہ
 وہ مصرف زکوٰۃ
 نہ ہو

تو بھی جائز ہو۔ اگر کم عقل فقیر کو دیا تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے **فصل** بیت المال کا مال چار قسم کا ہوتا ہے اول چہرے والے جانوروں کی زکوۃ اور عشر اور کچھ عاشر مسلمان تاجروں سے لیتا ہے جو اس کے پاس ہو کر گذر رہے ہیں ان سب کا مصرف وہی ہے جو ابھی ہم ذکر کر چکے دو قسم سے غنیمتوں اور کانون اور گڑے ہونے مال کا پانچواں حصہ اور اس کے مصرف اس زمانہ میں قسم کے لوگ ہیں تیم اور سکین اور ابن اسبیل ہر سے خراج اور جزیہ اور وہ کپڑے حلقہ جن پر بنو نجران سے صلح ہوئی ہے اور وہ دو چند صدقہ جو بنو نعلب سے لیا جاتا ہے اور جو کچھ مال کہ عاشر حصہ بیچوں سے جو اسن پا کر ہمارے ملک میں آویں اور ذی تاجروں سے لیتا ہے یہ سراج الولیٰ میں لکھا ہے یہ سب لڑنے والوں کے عطیہ میں اور حد و ملک کی حفاظت میں اور دین قلموں کے بنائے ہیں اور مواصلہ الطریق لینے والا اسلام کے راستوں پر جو محافظت کی چوکیاں اسلئے بنادیں کہ راہزمنوں سے اسن ہو اور پلوں وغیرہ کی دقتی میں صرف کریں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور بڑی نروں کے کھودنے میں چوکی کی ملک نہیں ہوتی صرف کریں جیسے بیچوں اور فرات اور دجلہ یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اس سے مسافر خانے اور مسجدیں بنادیں اور پانی کو روکیں اور جہان پانی کے روکنے سے نقصان پہنچے کا خوف ہو اسکی حفاظت کریں اور حکام اور ان کے مددگار اور قاضیوں اور غنیمتوں اور محاسبوں کا روزیہ بھی آسمین سے ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور علموں اور طالب علموں کو بھی آسمین سے دین یہ سراج الولیٰ میں لکھا ہے اور جو شخص کہ انور سلین میں سے یا ان امویین سے تین سو تین کی بہتری ہو کوئی حد تک کر تا ہو اس پر صرف کریں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے جو سٹے وہ مال جو پڑا ہو اسے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ یا ایسی میت کے ترکہ کا مال جسکا کوئی وارث نہ ہو یا صرف شوہر یا بی بی وارث ہو اور اس قسم کا مال مریضوں کے خسران اور انکی دواؤں میں بشرطیکہ وہ فقیر ہوں اور ان مردوں کے کفن میں جتنے پاس کچھ مال نہ ہو اور ان چون میں جو گنہگار سے ہوئے لیکن اور انکی خطا کے جبر سے ہیں اور اس شخص کے فقہ میں جو کسب سے عاجز ہو اور کوئی ایسا شخص نہ جو چہرہ کا نفقہ واجب ہو اور ایسی تم کے اور کاموں میں صرف کریں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ پس امام پر واجب ہے کہ چار بیت المال بناوے اور ہر قسم کے مال کے واسطے جدا جدا گھر بناوے اسلئے کہ ہر قسم کے مال کا جدا جدا حکم ہو جو اس سے مختص ہو اور دوسرا مال آسمین شریک نہیں پس اگر کسی قسم کا مال بالکل نہ ہو تو امام کو جائز ہے کہ دو ٹکڑے قسم کے مال میں سے اس کے مصارف کے واسطے قرض لے لے پس اگر صدقے کے بیت المال میں سے خسران کے بیت المال کے واسطے قرض لیوے تو جب خسران وصول کرے وہ قرض ادا کرے لیکن اگر وہ مال لڑنے والوں کو دیا ہو جو فقیر ہوں تو وہ قرض ادا نہ کرے اسلئے کہ اسکا بیت المال کے صدقہ میں بھی حصہ ہو پس وہ قرض نہ ہوگا اور اگر بیت المال کے خسران میں سے بیت المال کے صدقہ کے واسطے قرض لے اور اسکو فقیر دین میں صرف کرے تو بھی وہ قرض نہ ہوگا اسلئے کہ خسران کے واسطے حکم اس مال کا ہو جو دشمنوں سے بطور صلہ یا غنیمت کے وصول ہوا اور آسمین فقیروں کا بھی حق ہے اور اسلئے انکو نہیں دیا جاتا کہ صدقات کا مال انکو کافی ہو جاتا ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور امام پر واجب ہے کہ حقداروں کے حقوق انکو ادا کرے اور مال کو اسے روک نہ رکھے اور امام کو اور اس کے مددگاروں کو ان مالوں میں سے صرف

اسی قدر حلال ہو جائے اور ان کے خیال کے کفری کو کافی ہو اور اس مال کے دینے نہ تاویں اور ان مالوں میں سے جو بچ رہے اس کو سلطانوں میں تقسیم کر دے اگر امام امین تصور کر سکیں تو وبال اسکا انکی گردنوں پر ہو گا اور امام کو اور صدقہ وصول کرنے والے کو افضل ہے جو کہ اپنا روزیہ آئندہ جیسے کا اول سے منسلک ہے بلکہ جو مہینہ شروع ہوتا ہو اسکا لے لے یہ سراج الراجح میں لکھا ہو۔ ذمہ کو کابیت المال میں کچھ حق نہیں لیکن اگر امام کسی ذمی کو دے دے کہ جو کہ کی دھم سے ہلاک ہو جائیگا تو اس کو بیت المال میں سے کچھ دے دیے اس لیے کہ وہ دارالاسلام کے لوگوں میں سے ہو اسکا زندہ رکھنا امام کے ذمہ ہو یہ محیط خشری میں لکھا ہو۔ جس شخص کا بیت المال میں کچھ حق ہو اس کو اگر ایسا مال ہے جو بیت المال میں ہو پوچھا جاوے تو اس کو جانتے ہو کہ ایمان داری کے ساتھ لے لے اور امام کو اپنے حکم میں اختیار ہو کہ اس کو منہ کرے یا بدیدے یہ فقہین میں لکھا ہو۔

آٹھواں باب صدقہ فطر کے بیان میں صدقہ فطر اس شخص پر واجب ہو جو آزاد اور مسلمان اور
ایسے نصاب کا مالک ہو جو اسکی اصلی حاجتوں سے آزاد ہو یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہو اور اسکی نصاب
میں یہ شرط نہیں ہو کہ مال بڑھنے والا ہو اور اسی قسم کے نصاب سے قربانی اور اقرار کا فطر واجب ہوتا ہے
فداوی قاضی خان میں لکھا ہے صدقہ فطر چار قسم کی چیزوں میں دینا واجب اور گیہوں اور جو اور خرباز اور کشمش پیرا پختہ
اور شرح لمحاوی میں لکھا ہے اور وہ گیہوں میں سے نصف صاع ہو اور جو اور خرباز میں سے ایک صاع اور
گیہوں اور جو کے آٹے اور انکے ستون کو آٹین کا حکم ہو روٹی صدقہ میں دینا جائز نہیں لیکن قیمت کے
اعتبار سے روٹی دینا جائز ہی اسصحی اور کشمش کے واسطے جامع صفیہ میں یہ لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک
نصف صاع دے اسواسطے کہ تمام اجزاء اکھایے جاتے ہیں اور ایک روایت میں امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ منقول
ہو کہ ایک صاع دے صاحبین مذکور قائل بھی ہیں یہ بعضوں کا قول ہے کہ آٹے کا اگر کرنے میں عین اس
چیز کا اعتبار کرے اور زیادہ احتیاط اس میں ہو کہ قیمت کی رعایت کرے یہ محیط شرحی میں لکھا ہے گیہوں کے
دینے سے اسکا اثنا دینا اعلیٰ ہے اور آٹے سے نقد درام دینا اولیٰ ہو کیونکہ اس میں حاجتیں دفع ہوتی ہیں انکے
سوا اور انجوں کو صدقہ میں دینا جائز نہیں مگر باعتبار قیمت کے دینا جائز ہے اور فتاویٰ میں مذکور ہو کہ عین اس
چیز کا دے گا حکم نص سے ثابت ہے آٹے دینے سے اسکی قیمت کا دینا افضل ہے اسی پر فتویٰ ہے جو ہرۃ الیزہ
میں لکھا ہے اگر عدا گیہوں کا چارم صاع دے جسکی قیمت اور قسم کے گیہوں کے نصف صاع کے برابر ہو ایک
صاع جو کے بدلے نصف صاع جو جمعہ قسم کے دے تو کل صدقہ ادا ہوگا بلکہ اسقدر ادا ہوگا اور بانی کی تکمیل
واجب ہے اور ایک صاع جو کے بدلے چارم صاع گیہوں دینا جائز نہیں یہ محیط شرحی میں لکھا ہے اور اگر نصف صاع
جو اور نصف صاع خرماء دے یا نصف صاع خرماء اور ایک پن گیہوں دے یا نصف صاع جو اور چارم گیہوں دے
تو ہر سے نزدیک جانتا ہے پیر الرائق میں لکھا ہے ایک صاع آٹہ رطل بغدادی کا دینا ہو اور رطل بغدادی میں استار
کا ہوتا ہے یہ تین میں لکھا ہے اور استار ساٹھ چار مثقال کا ہوتا ہے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے اور گیہوں نصف صاع
اور دوسری چیز میں ایک صاع اس قول کے بموجب جو امام ابو یوسف رحمہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کیا ہے
بحساب وزن کے معتبر ہو اسلیئے کہ علماء کا جو یہ اختلاف ہے کہ ایک صاع کے کقدر رطل ہوتے ہیں ہی اختلاف

چو کز غفلت سزای
 چو از شدن کار بی غور و سزای
 سبب سبب کجای کار
 آید ز دل آفرینش و در دل
 اندر یکایک حال آفرینش
 قیامت و در یکایک حال
 سبب آفرینش کجای
 و در آفرینش و در آفرینش

اس بات پر اجماع ہے کہ اس میں وزن کا اعتبار ہو یہ تین میں لکھا ہو۔ فطر کا صدقہ عید الفطر کے روز صبح صادق کے طلوع کے بعد واجب ہوتا ہے جو شخص اس سے پہلے مر جاوے اس پر صدقہ واجب ہوگا اور جو اس سے پہلے پیدا ہوا یا مسلمان ہوا اس پر واجب ہوگا اور جو شخص اس کے بعد پیدا ہوا یا مسلمان ہوا اس پر واجب ہوگا اور اگر فقیر اس سے پہلے مالدار ہو جاوے تو اس پر صدقہ فطر واجب ہوگا اور اگر غنی اس سے پہلے فقیر ہو جاوے تو اس پر صدقہ فطر واجب ہوگا یہ خط سخی میں لکھا ہو جو شخص طلوع فجر کے بعد مرے اس پر صدقہ واجب ہو اور اسی طرح جو شخص عید کے بعد فقیر ہو جاوے اس پر صدقہ واجب ہو یہ جو ہرۃ الزہد میں لکھا ہو اگر عید الفطر کے روز سے پہلے صدقہ دیدن تو جائز ہے اور کچھ مدت کی مقدار کی تفصیل نہیں ہو سکتی ہے اور اگر عید الفطر کا دن گزر گیا اور صدقہ نہ دیا تو صدقہ سا فطر ہوگا اور اس کا دینا واجب رہے گا یہ ہا یہ میں لکھا ہے اگر نصاب کے مالک ہونے سے پہلے صدقہ فطر دیا پھر نصاب کا مالک ہو تو صحیح ہے ہجر الراقی میں لکھا ہے۔ اور جو تین الملتقط میں ہے کہ جس شخص سے ہمین پھر کے روز سے بڑھا ہے یا بیماری کی وجہ سے سا فطر ہو جاوے اس سے صدقہ فطر سا فطر نہیں ہوتا یہ حضرات میں لکھا ہے اور تعجب یہ ہے کہ عید الفطر کے روز طلوع فجر کے بعد عید کا ذکر جانے سے پہلے صدقہ فطر ادا کرین یہ جو ہرۃ الزہد میں لکھا ہے اور اس کے ادا کرنے کا وقت عامۃ مشائخ کے نزدیک تمام عمر ہو یہ بدائع میں لکھا ہے۔ صدقہ فطر اپنی طرف سے اور اپنے بچہ کی طرف سے جو صغیر ہو واجب ہوتا ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور خفیف العقل اور بخون مبتلا چھوٹے بچے کے میں جنوں اگلی ہو یا عاضی ہو یہی ظاہر مذہب ہے یہ خط میں لکھا ہے اور اگر چھوٹے بچے یا مجنون کے پاس مال ہو تو اس کا باپ یا اس کا وصی یا اس کا دادا یا اس کا دھمی صدقہ فطر ادا کی طرف سے اور اس کے غلاموں کی طرف سے اس کے مال میں سے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک ادا کرے اور جو بچہ مان کے پیٹ میں ہو اس کی طرف سے ادا نہ کرے اس لیے کہ اس کی حیات معلوم نہیں ہو یہ سرراج الراجح میں لکھا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک باپ پر واجب نہیں ہے کہ اپنے چھوٹے بیٹے یا خفیف العقل بیٹے کے غلاموں کی طرف سے اپنے مال میں سے صدقہ ادا کرے اور دادا پر یہ واجب نہیں ہے کہ اس کا مفلس بیٹا زندہ ہو تو اس کی اولاد کی طرف سے صدقہ ادا کرے اور بظاہر روایت کے بموجب اس صورت میں بھی کہ جب اس کا مفلس بیٹا مر چکا ہو یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور جو بچہ دو یا پون کے درمیان میں ہو تو ان میں سے ایک پر اس کا پورا صدقہ واجب ہوگا یہ ظہیر بن میں لکھا ہے۔ اور اگر ان میں سے ایک مالدار اور ایک مفلس ہو یا ایک مر چکا ہو تو دوسرے پر پورا صدقہ واجب ہو اور ان دونوں میں سے کسی پر اس بچہ کی مان کی طرف سے صدقہ واجب نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے اپنی چھوٹی لڑکی کسی کے ساتھ نکاح کر دیا اور اس کے حوالہ کر دی پھر عید الفطر کا دن آیا تو باپ پر اس کی طرف سے صدقہ فطر واجب نہیں یہ تارخانہ میں لکھا ہے اپنے غلاموں کی طرف سے جو خدمت کے لیے ہوں صدقہ دینا واجب ہو خواہ وہ مسلمان ہوں یا کافر اور اپنے مذہب اور امام کی طرف سے ہمارے نزدیک صدقہ واجب ہو اور جو غلام اجارہ پر دیا ہو اور جس غلام کو تجارت کا اذن دیا ہو ان کی طرف سے بھی صدقہ واجب ہے اگرچہ غلام قرصہ میں مستغرق ہو اور اگر سیت سے اپنے غلام کی خدمت کی کسی شخص کے لیے وصیت کی ہو تو اس کا صدقہ فطر اس کے مالک کے ذمہ ہو اور اسی طرح وہ غلام جو بطور عاریت یا بطور ودیعت

صوت لکھی ہو کہ ایک
انعام و مدح میں لکھا ہے
اور اس کے لیے کیا ہو اور
دفعہ میں لکھا ہے
کہ جو کسی کا ہو تو وہ
سے اس کا نسبت
جو اور دونوں کے
اپنے اور اپنے لیے

ہو اور وہ غلام جسے عمدہ یا غلط کسی کا جرم کیا ہو اسکی طرف سے بھی صدقہ دینا واجب ہوگا اس واسطے کہ مالک کی ملک اس سے اس وقت زائل ہوگی جس وقت وہ غلام کو اس شخص کے ہوا کر دے جسکو وہ مجرم ہو اس سے قبل زائل ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ غلام مرہون کی قیمت اگر قرض کے بعد بقدر نصاب فاضل ہو تو اسکی طرف سے بھی صدقہ واجب ہوگا اور اسکے سبب سے اپنی طرف سے بھی صدقہ واجب ہوگا یہ تیسری بات لکھا ہے۔ تجارت کے غلاموں کی طرف سے ہمارے نزدیک صدقہ واجب نہیں ماذون غلام کے غلاموں کی طرف سے بھی صدقہ واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ مکاتب کی طرف سے صدقہ نہ دے کیونکہ اسکی ملکیت پوری نہیں اور مکاتب خود بھی اپنی طرف سے صدقہ نہ دے کیونکہ وہ فقیر ہر مالک اپنے مکاتب کے غلام کی طرف سے بھی صدقہ نہ دے اور مکاتب بھی اسکی طرف سے صدقہ نہ دے اور جو غلام حقوڑا سا آزاد ہو گیا ہو انام اور حنفیہ کے نزدیک وہ مثل مکاتب کے ہو مالک پر اسکی طرف سے صدقہ لازم ہوگا اور صاحبین دم کے نزدیک وہ مثل آزاد قرضدار کے ہو اگر غنی ہوگا تو اسپر صدقہ واجب ہوگا ورنہ واجب ہوگا یہ سراج الوہان میں لکھا ہے۔ جب مکاتب عاجز ہو جائے اور پھر اصلی غلام بچا دے تو مالک پر پچھلے سالوں کی زکوۃ واجب ہوگی اور اگر وہ خدمت کیواسطے تھا تو صدقہ فطر واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جو ایک غلام بابت سے غلام دو آدمیوں میں مشترک ہوں انکی طرف سے صدقہ فطر واجب نہیں اور اگر کسی کا غلام بھاگ گیا ہو یا کافر قید کر کے گئے ہوں یا سی نے اسکو غصب کر لیا ہو اور انکار کرتا ہو تو مالک پر اسکی طرف سے صدقہ واجب نہیں اور ان غلاموں میں سے خود بھی کسی پر اپنا صدقہ واجب نہیں ہو یہ تیسری بات لکھا ہے۔ اگر بھاگا ہو غلام لوٹ آوے یا غصب کیا ہو غلام پھر لمبا دے اور عید الفطر کا دن گذر چکا ہو تو اسکی طرف سے صدقہ فطر اس گذرے ہوئے کا واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر کوئی غلام اس شرط پر خریدا کہ بائع کو یا مشتری کو یا دونوں کو پیار ہو یا کسی غیر شخص کے واسطے اختیار شرط کیا اور فطر کا دن گذر گیا تو اسکا صدقہ فطر اس بات پر موقوف ہوگا کہ اگر بیع تمام ہو گئی تو مشتری پر واجب ہوگا اور اگر بیع فسخ ہو گئی تو بائع پر واجب ہوگا اور اگر مشتری نے اختیار رویت یا عیب کی وجہ سے بائع کو پھیر دیا تو اگر قبضہ سے پہلے پھیرا تو صدقہ فطر اس غلام کی طرف سے بائع پر واجب ہوگا اور اگر صدقہ کے بعد پھیرا تو مشتری پر قبضہ واجب ہوگا یہ خزانۃ العقیقین میں لکھا ہے اور اگر اسکو بطور بیع قطعی خریدا اور اسپر قبضہ کرنے سے پہلے عید الفطر کا دن گذر گیا تو اگر مشتری نے قبضہ کیا تو اسپر صدقہ فطر واجب ہوگا اگر غلام قبضہ کرنے سے پہلے مر گیا تو ان دونوں میں سے کسی پر صدقہ واجب نہیں سراج الوہان میں لکھا ہے اگر غلام بطور بیع فاسد بچا اور مشتری کے قبضہ کرنے سے پہلے فطر کا دن گذر چکا پھر مشتری نے اسپر قبضہ کر کے اسکو آزاد کیا تو اسکی طرف سے بائع پر صدقہ واجب ہوگا اور اگر فطر کے دن وہ مشتری کے قبضہ میں تھا پھر بائع نے اسکو واپس کر لیا یا بیع نے واپس کیا اور مشتری نے آزاد کر دیا تو صدقہ فطر مشتری کے ذمہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جو جس غلام کو تصدق کرنے کی نذر کی ہو اسکی طرف سے صدقہ فطر واجب ہوگا یہ تیسری بات لکھا ہے جس غلام کو مرہون لگا دیا ہو اگر خاص اس غلام کو مرہون دیا ہو تو عورت پر اسکی طرف سے صدقہ واجب ہوگا خواہ عورت نے اسپر قبضہ کیا ہو یا نہ کیا ہو ایسے کہ وہ عقد صحیح کے ساتھ اسکی

مذکورہ ہے کہ مالک
مذکورہ غلام کے

مالک ہوئی اور اگر دخول سے پہلے اس عورت کو طلاق دیدی چو فطر کا دن گذرے تو اگر اس غلام پر قصہ نہیں
 کیا تھا تو کسی پر صدقہ واجب ہوگا اور اگر قصہ کر لیا تھا تو بھی اصح قول کے بموجب یہی حکم ہو گا نیز انہما المقتضیان
 لکھا ہو۔ اور اگر مہینہ وہ غلام عین نہیں ہوا تھا تو بھی کسی پر صدقہ واجب ہوگا یہاں تا زمانہ عین نہیں لکھا ہو اور اگر کسی
 نے اپنے غلام سے یہ کہہ دیا تھا کہ جب فطر کا دن آوے تو آزاد ہو پھر فطر کا دن آیا تو غلام آزاد ہو جائیگا اور
 مالک پر اس کی طرف سے صدقہ فطر اس کے آزاد ہونے سے پہلے بلا فصل واجب ہوگا یہ جو ہرۃ النیرہ اور ذوالی
 قاضی خان میں لکھا ہو۔ اپنی بی بی کی طرف سے اور اس اولاد کی طرف سے جس کی عمر پوری ہو صدقہ فطر نہ دے اگر
 وہ اس کی عیال میں ہوں اور اگر ان کی بی بی کی طرف سے یا اپنی بی بی کی طرف سے بغیر اس کے حکم کے صدقہ فطر ادا کیا تو
 بطور احسان کے ان کی طرف سے ادا ہوا ہوگا یہاں تک کہ اس پر فتویٰ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا
 ہو جو لوگ اس کی عیال میں نہ ہوں ان کی طرف سے صدقہ فطر دینا جائز نہیں لیکن اگر وہ حکم کریں تو دینا جائز ہو چھوٹ
 میں لکھا ہو۔ اور اپنے دادا و نانا اور دادیوں اور ان کی طرف سے جبکہ بطور احسان کے نفقہ دیتا ہو
 صدقہ فطر واجب نہیں یہ تین میں لکھا ہو اور باپ اور ماں کی طرف سے بھی صدقہ فطر واجب نہیں اگرچہ وہ
 اس کی عیال میں شامل ہوں اس لیے کہ اس کو آپر ولایت حاصل نہیں ہوتی جس طرح بڑی اولاد کی طرف سے صدقہ
 واجب نہیں یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو۔ چھوٹے بھائیوں کی طرف سے اور دوسرے قرابت والوں کی طرف
 سے بھی صدقہ واجب نہیں اگرچہ وہ اس کی عیال میں شامل ہوں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اصل
 امین یہ کہ صدقہ فطر ولایت سے اور فہم داری سے متعلق ہو پس جس شخص کی ولایت اور فہم داری
 اور نفقہ اس کے ذمہ واجب ہو اس کی طرف سے صدقہ فطر بھی اس کے ذمہ واجب ہو ورنہ واجب نہیں یہ شر
 طحاوی میں لکھا ہو۔ ہر شخص کا صدقہ فطر ایک مسکین کو دینا واجب ہو اگر دیا زیادہ کو تقسیم کرے تو جائز
 نہیں اور ایک جماعت کا صدقہ فطر ایک مسکین کو دینا جائز ہو یہ تین میں لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص مر جاوے
 اور زکوٰۃ یا صدقہ فطر مال کا رہ جائے تو اس کے ذمہ ہو تو ہمارے نزدیک اس کے ترک سے نہ لینے لیکن اگر
 اس کے وارث بطور تبرع ادا کریں تو جائز ہو اور اگر نہ دیں تو اپنے جہر نہ کیا جائیگا اور اگر اس شخص نے
 اس کی وصیت کر دی ہو تو جائز ہو اور اس کی وصیت تہائی مال میں سے جاری ہوگی یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا
 ہو۔ اگر عورت کو اس کے شوہر نے صدقہ فطر ادا کرنے کا حکم کیا اور اس نے شوہر کے صدقہ فطر نہ دیا ہو تو
 اپنے صدقہ کے گھوٹ میں بغیر اذن شوہر کے ملا کر کسی فقیر کو دیدیا تو اس عورت کی طرف سے جائز ہوگا
 امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس کے شوہر کی طرف سے جائز ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ کسی شخص کی اولاد
 اور بی بی ہو اور اس نے سب کی طرف سے صدقہ ادا کرنے کے لیے پانچ سے گھوٹ نہ لے تاکہ صدقہ
 فطر ادا کرے پھر ان کو جمع کر کے سب کی نیت سے فقیر کو دیدیا تو سب کی طرف سے ادا ہوا ہوگا مصروف

اس صدقہ کا وہی ہو جو مصروف زکوٰۃ کا ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔

روزہ کی کتاب

اور امین سات باب میں۔

یہ کتاب
 مکتبہ ازلہ کوٹہ
 ایلیہ قلم مصنفہ
 نظر

شروع ہونے کے بعد کھانا کھایا اور قضا واجب ہوگی کفارہ لازم ہوگا یہ تین میں لکھا ہو اگر دو آدمی اس بات کی گواہی دیں کہ فجر شروع ہو چکی اور دو آدمی اس بات کی گواہی دیں کہ فجر شروع نہیں ہوا پھر اسے کھانا کھایا پھر ظاہر ہو کہ فجر طلوع ہو گئی تھی تو بالاتفاق قضا اور کفارہ لازم ہوگا۔ اثبات کی شہادت قبول کیجاتی اور نفی کی شہادت اس کے معارض نہیں ہوتی جیسے کہ بدوین کے حقوق کا حکم ہو اگر ایک شخص نے گواہی دی کہ فجر طلوع ہو گئی اور دوسرے نے یہ گواہی دی کہ فجر طلوع نہیں ہوئی اور اسے کھانا کھایا پھر ظاہر ہو کہ فجر طلوع ہو چکی تھی تو کفارہ واجب نہ ہوگا اس واسطے کہ طلوع فجر پر ایک شخص کی شہادت پوری حجت نہیں ہے۔ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص سحری کھاتا تھا اور اس کے پاس ایک بعات نے کہا کہ فجر طلوع ہو گئی تو اس شخص نے کہا کہ اس صورت میں میں روزہ دار نہیں رہا اور میں بے روزہ دار بن گیا اور اس کے بعد اسے کھانا کھانا لیا پھر ظاہر ہوا کہ پہلی بار کھانا طلوع فجر سے پہلے تھا اور دوسری بار کھانا طلوع فجر کے بعد تھا تو حکم اور محمد بن نے کہا ہے کہ اگر ایک جماعت نے اس سے کہا کہ اسے تصدیق کی تو اس پر کفارہ واجب نہ ہوگا اور اگر ایک شخص نے کہا تھا تو کفارہ واجب ہوگا خواہ وہ شخص عادل ہو یا غیر عادل اس واسطے کہ ایک شخص کی شہادت اس قسم کی باتوں میں قیہ نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ دیکھ فجر طلوع ہوئی یا نہیں اور اسے دیکھا اور کہا کہ نہیں طلوع ہوئی پھر اسے شوہر نے اس سے خاموشی کی پھر ظاہر ہو کہ فجر طلوع ہو چکی تھی تو بعض فقہاء نے کہا ہے کہ اگر اس کے قول کو حجت بنا لیا جائے اور وہ فقہ تھی تو کفارہ واجب نہ ہوگا اور صحیح یہ ہے کہ کسی صورت میں کفارہ واجب نہ ہوگا اور اگر عورت کو معلوم تھا کہ فجر طلوع ہو گئی ہے اور پھر اسے روزہ توڑا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر سورج کے غروب ہونے میں شک ہو تو روزہ کا افطار کرنا حلال نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر شک کی حالت میں کھایا اور پھر ظاہر نہیں ہوا کہ حقیقت میں سورج ڈوب گیا تھا یا نہیں تو اس پر قضا لازم ہوگی اور کفارہ کے لئے لازم ہونے میں دو روایتیں ہیں یہ تین میں لکھا ہے۔ فقیہ ابو جعفر نے یہ اختیار کیا ہے کہ کفارہ لازم ہوگا یہ نفع القدر میں لکھا ہے اور اگر پھر ظاہر ہو گیا کہ اسے غروب سے پہلے کھایا ہو تو اس پر کفارہ واجب ہوگا یہ تین میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے روزہ افطار کیا اور غالب گمان اس کا یہ تھا کہ سورج غروب نہیں ہوا تو اس پر قضا اور کفارہ دونوں لازم ہونگے اس واسطے کہ دن کا ہونا تو پہلے سے ثابت تھا اور اس کے ساتھ اس کا گمان غالب بھی مل گیا تو نیزہ یقین کے ہو گیا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے خواہ پھر یہ ظاہر ہو کہ اسے غروب سے پہلے کھایا ہو خواہ کچھ ظاہر نہ ہوا یہ تین میں لکھا ہے۔ اگر دو شخصوں نے یہ گواہی دی کہ سورج چھپ گیا اور دوسرے دو شخصوں نے یہ گواہی دی کہ نہیں چھپا اور اسے روزہ افطار کر لیا پھر ظاہر ہوا کہ سورج نہیں چھپا تو اس پر قضا لازم ہوگی بالاتفاق کفارہ لازم نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر اپنی شکل سے وقت کا اندازہ کر کے سحری کھاوے تو اس صورت میں جائز ہے کہ نہ خود فجر کو دیکھ سکتا ہے نہ اور کوئی شخص دیکھ کر اس کو بتا سکتا ہے اور محسوس اللہ حلوانی نے کہا ہے کہ جو شخص گمان غالب پر سحری کھا لے اور وہ شخص ایسا ہو کہ اس قسم کی باتوں میں اس کی شکل صحیح ہوتی ہو تو رمضان میں اور اس کی شکل غلط ہوتی ہو تو تدبیر اس کی یہ ہو کہ کھانا چھوڑے

اگر عمر کے تقاریر کی آواز پر سحری کھانے کا ارادہ کیا تو اگر تقاریر کی آواز شمر کی سب طر فون سے آتی ہو تو مضائقہ نہیں ہو اور ایک ہی آواز آتی ہو اور یہ جانتا ہو کہ وہ تقاریر جہانے والا عادل ہو تو اس پر اعتماد کر کے اور اگر اس کا کچھ حال معلوم نہ ہو تو احتیاط کر کے اور کھانا نہ کھا دے اور اگر مرغ کی آواز پر اعتماد کرنا چاہے تو ہمارے بعض مشائخ نے اس کا انکار کیا جو بعض مشائخ کا یہ قول ہو کہ اگر بہت بار کے تجربے سے ظاہر ہو گیا ہو کہ وہ صحیح تھیک وقت پر بولتا ہو تو مضائقہ نہیں اور جس لائے علوانی نے ذکر کیا ہو کہ ظاہر روایت کے بموجب ہمارے اصحاب کا ظاہر یہ ہے کہ جو کھانے کا غالب پر انظار کر لیتا جائز ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ شیطین روزہ کی تین تمیزیں اول اسکے واجب ہونے کی شرط اور وہ مسلمان اور عاقل اور بالغ ہونا ہو۔ دوسرے اسکے ادا کے واجب ہونے کی شرط اور وہ تندرست اور قیام ہونا ہو۔ تیسرے ادا کے صحیح ہونے کی شرط اور وہ نیت اور حیض و نفاس سے پاک ہونا ہو۔ یہ کافی اور بنیاد میں لکھا ہو۔ نیت سے مراد یہ ہو کہ دل میں جانتا ہو کہ روزہ رکھنا ہو یہ خلاصہ اور محیط سحری میں لکھا ہو۔ اور نیت یہ ہو کہ زبان سے بھی کہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہو۔ ہمارے نزدیک رمضان میں ہر دن کے روزہ کے واسطے نیت کرنا ضروری ہو قنات سے قاضی خان میں لکھا ہو۔ رمضان میں سحری کھانے سے نیت ہو جاتی ہو یہ نجم الدین نسفی نے ذکر کیا ہو۔ اسی طرح اگر اور روزہ کے لیے سحری کھا دے تو بھی نیت ہو جاتی ہو اور اگر سحری کھاتے وقت یہ ارادہ کیا کہ صبح کو روزہ نہ رکھو گنا تو نیت نہ ہوگی۔ اگر رات سے روزہ کی نیت کی اور فجر کے طلوع ہونے سے پہلے نیت بدل دی تو ب روزوں میں نیت بدل دینا صحیح ہو یہ سراج الوہان میں لکھا ہو۔ اور اگر یہ کہا کہ خدا چاہے تو کل روزہ رکھو گنا تو نیت صحیح ہو سکتی یہ صحیح ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو اور اگر یہ نیت کی کہ اگر کل کہیں دعوت میں بلایا گیا تو روزہ نہ رکھو گنا اور اگر نہ بلایا گیا تو روزہ رکھو گنا تو اس نیت سے وہ روزہ دار نہ ہوگا۔ اگر رمضان کے دن میں نہ روزہ کی نیت کی نہ بے روزہ رہنے کی اور وہ جانتا ہو کہ یہ دن رمضان کا ہو تو شمس اللائے علوانی نے بواسطہ فقیر ابو جعفر رحمہ کے ہمارے اصحاب سے ذکر کیا ہو کہ اسکے روزہ دار ہو جانے میں دو روایتیں ہیں اور انہیں یہ ہو کہ وہ روزہ دار نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر روزہ دار نے روزہ توڑنے کی نیت کر لی تھی لیکن اس نیت کے سوا اور کوئی فعل روزہ توڑنے کا اس سے پایا نہیں گیا تو روزہ اس کا پورا ہوگا یہ ایضاح میں لکھا ہو جو کرمانی کی تصنیف ہو۔ نیت کرنے کا وقت ہر روز سورج ڈوبنے کے بعد ہو اس سے پہلے نیت جائز نہیں یہ محیط سحری میں لکھا ہو۔ اگر سورج ڈوبنے سے پہلے یہ نیت کی کہ کل روزہ رکھو گنا پھر سو گیا یا بیہوش ہو گیا یا غافل ہو گیا یا بھانک کہ سورج دوسرے دن ڈھل گیا تو وہ نیت جائز ہوگی اور اگر سورج ڈوبنے کے بعد نیت کی تھی تو جائز ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ رمضان اور مذمت میں اور فضل کا روزہ اس دن کے روزہ کی نیت یا مطلق روزہ یا نفل کے روزہ کی نیت سے اگر رات سے لیکر دس دن سے پہلے تک کسی وقت نیت کرنے تو جائز ہو یہ جامع صغیر میں لکھا ہو۔ اور قدوری نے یہ کہا ہو کہ رات اور زوال کے درمیان میں نیت کا وقت ہو اور صحیح پہلا قول ہو۔ سراج اور قیام اور تندرست اور بیمار میں کچھ فرق نہیں یہ میں میں لکھا ہو۔ زوال سے پہلے نیت اسی وقت صحیح ہوتی ہو جب فجر کے طلوع ہونے کے بعد کوئی فعل روزہ کے مخالف اس سے ظاہر نہ ہو اور اگر اس سے

بعض میں روزہ کی نیت صحیح یا نہ صحیح ہو

پہلے روزہ کے خلاف کوئی فعل اس سے ظاہر ہوا مثلاً کھانا اور پینا اور سراج کرنا وغیرہ اور پوچھو کہ ہو تو اس کے بعد نیت جائز ہوگی یہ شرع طحاوی میں لکھا ہے اگر دن میں نیت کرے تو یوں نیت کرے کہ میں رب سے دن شروع ہوا ہوں تب سے روزہ دار ہوں۔ اور اگر یہ نیت کی کہ جب سے نیت کرنا ہوں تب سے روزہ تو روزہ دار ہوگا یہ جو ہر والا نیزہ اور سراج الواجبات میں لکھا ہے۔ اور اگر رمضان کی کسی رات میں یا دن میں بیہوش ہو گیا تو اگر زوال سے پہلے افاقہ ہو گیا اور روزہ کی نیت کر لی تو جائز ہو جنہوں کا بھی یہی حکم ہے یہ بیہوشی میں لکھا ہے۔ اور اگر رمضان میں دن کے شروع ہونے کے وقت کوئی شخص مرتد ہو گیا اور پھر مسلمان ہوا اور زوال سے پہلے روزہ کی نیت کر لی تو وہ روزہ دار ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ جس چیز کی نیت دن میں کرنا جائز ہو تو اس کی نیت رات سے کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور نیزہ افضل یہ ہے کہ نیت کو متعین کرے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے۔ اگر رمضان میں کسی اور واجب روزہ کی نیت کی تو روزہ رمضان کا ہوگا۔ امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اس حکم میں مسافر اور بقیہ برابر ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اگر مسافر رمضان میں دوسرے واجب کی نیت سے روزہ رکھے تو اسی واجب کا روزہ ہوگا اور اگر نفل کی نیت کرے تو اس میں دو رائے ہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ وہ رمضان کا روزہ ہوگا یہ محیط مشرعی میں لکھا ہے۔ اور رمیض کا روزہ صحیح یہ ہے کہ رمضان کا روزہ ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اگر مسافر اور رمیض روزہ میں یہ تخصیص نہ کریں کہ روزہ رمضان کا ہو یا کسی اور طے کا تو روزہ رمضان کا ہوگا یہ محیط مشرعی میں لکھا ہے۔ اگر خاص کسی دن روزہ رکھنے کی نذر کی تھی اور اس دن کسی اور واجب کی نیت سے روزہ رکھا مثلاً رمضان کی قضا یا کفارہ کا تو روزہ اس واجب کا ہوگا اور نذر کی قضا لازم ہوگی یہ سراج الواجبات میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے بجز الایقین میں لکھا ہے۔ قضا اور کفارہ میں شرط یہ ہے کہ نیت کرے اور نیت کو متعین کرے یہ فتاویٰ میں لکھا ہے اور اس نذر کے روزہ کا بھی یہی حکم ہے جو بین خاص دن کی تخصیص نہیں کی یہ سراج الواجبات میں لکھا ہے جو جملہ کا فرقہ کر کے گزیرے اس پر اگر رمضان کا مہینہ مشتبہ ہو جاوے اور وہ اپنی اچھ سے روزہ رکھے تو اگر وہ زمانہ بعد رمضان کے ہو اور ایام تشریق و عید نہ ہوں اور نیت روزہ کی رات سے کی ہو تو روزہ ادا ہو جائیگا اور اگر رمضان سے پہلے روزہ رکھے ہیں تو فرض روزہ سے ادا ہونگے یہ محیط مشرعی میں لکھا ہے۔ اور ان روزوں میں قضا کی نیت شرط نہیں یہی صحیح ہے اس لیے کہ آیت یہ نیت کی ہے جو کہ رمضان کے روزہ سمجھ کر فرض ہیں انکو ادا کرتا ہوں یہ پابندی میں لکھا ہے اس لیے کہ وہ روزے اس کے شوال میں واقع ہونے تو اگر اس سال میں رمضان اور شوال دونوں تیس دن کے ہیں تھے یا دونوں اسی دن کے تھے تو اس پر ایک دن کی قضا لازم ہوگی اور اگر رمضان تیس دن کا تھا اور شوال اسی دن کا تو دونوں کی قضا لازم ہوگی اور اگر رمضان اسی دن کا تھا اور شوال تیس دن کا تو کسی دن کی قضا لازم نہ ہوگی اور اگر اس کے روزے ذی الحجہ کے مہینہ میں واقع ہوئے تو اگر اس سال میں رمضان اور ذی الحجہ دونوں تیس دن کے یا دونوں اسی دن کے ہیں تھے تو اس پر چار دن کی قضا لازم آوے گی اور اگر رمضان اسی دن کا تھا اور ذی الحجہ تیس دن کا تو تین دن کی قضا لازم ہوگی اور اگر رمضان تیس دن کا تھا اور ذی الحجہ اسی دن کا تو پانچ دن کی قضا لازم

یہ روزہ رمضان میں
رکھنے واجب ہے

ہوگی اور اگر وہ روزہ اس کے ذمہ دیا کسی اور مہینہ میں واقع ہوئے تو اگر رمضان اور وہ مہینہ میں دن کا یا
دونوں مہینوں کے تھے یا وہ مہینہ پورے تھے دن کا تھا تو کوئی قضا لازم نہوگی اور اگر رمضان کا مہینہ نہیں
دن کا اور دوسرا مہینہ انیس دن کا ہو تو صرف ایک دن کی قضا لازم ہوگی یہ سراج الواجب میں لکھا ہے اگر کسی شخص
دارالحرب میں تھا اور وہ ان کے سے معلوم ہونے کی وجہ سے کئی سال کے روزے رمضان سے پہلے رکھے تو پہلے
سال کے روزے بالاتفاق ادا ہونگے۔ اب اس امر میں بحث ہو کہ دوسرے سال کے روزے پہلے سال
کی قضا اور تیسرے سال کے روزے دوسرے سال کی قضا ہو جائیگے یا تینوں قضا ہو جائیں گے لکھا ہے اگر
اس نے ان دونوں سالوں میں نیت کی کہ میں رمضان کے روزے رکھتا ہوں تو ادا ہو جائیگے اور اگر اس طرح
نیت کی کہ دوسرے سال کے روزے رکھتا ہوں تو ادا ہونگے اور یہی اصح ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اگر
رمضان کے دو دن کی قضا واجب ہو تو یوں نیت کرے کہ میں اس رمضان کے اس پہلے دن کا روزہ
رکھتا ہوں سبکی قضا بخیر واجب ہو اور اگر پہلے دن کا تعین نہ کیا تو بھی جائز ہو اور یہی حکم ہو اس صورت میں جب
اکہ روزہ رمضان کے دو دن کی قضا واجب ہو یہی مختار ہو اور اگر اس نے صرف قضا کی نیت کی اور کچھ نیت نہ کی تو
بھی جائز ہو اگرچہ اس نے دن کا تعین نہ کیا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر رمضان میں کسی نے عہد روزہ توڑا اور وہ فقیر ہو
اس سبب سے اس نے کچھ دن کے روزے قضا اور کفارہ کے رکھے اور قضا کے دن کی تخصیص نہیں کی
تو جائز ہو فقیر یا ولیث رح نے اسی طرح ذکر کیا ہے یہ وہی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر وہ مختلف چیزوں کی نیت
کی جو تائید اکثر فرض ہوئے ہیں برابر ہیں اور ایک کو دوسرے پر ترجیح نہیں تو وہ دونوں باطل ہو جائیگے اور
اگر ایک کو دوسرے پر ترجیح ہو تو سبکو ترجیح ہو وہی ثابت ہو گا یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر کسی نے ایک روزہ میں
قضا سے رمضان اور روزہ کی نیت کی تو بطور استحسان کے وہ روزہ رمضان کی قضا کا ہو گا۔ اور اگر نہ رمضان
اور نفل کی نیت رات سے کی یا دن میں کی یا نہر میں اور کفارہ کی نیت رات میں کی تو بالاتفاق وہ روزہ مذر
معیین سے واقع ہو گا۔ سراج الواجب میں لکھا ہے۔ اور اگر قضا سے رمضان اور کفارہ نماز کی نیت کی تو وہ
بطور استحسان کے قضا سے واقع ہو گا یہ قضا سے قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر قضا سے بعض رمضان اور
نفل کی نیت کی تو امام ابووسف رح کے قول کے بموجب رمضان کی قضا واقع ہوگی یہی روایت ہے امام ابوحنیفہ
رح سے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر کفارہ نماز اور کفارہ قتل کی نیت کی یا قضا سے رمضان اور کفارہ قتل کی نیت
کی تو بالاتفاق روزہ نفل ہو گا یہ محیط شری میں لکھا ہے اور اگر کفارہ اور نفل کی نیت کی تو بطور استحسان کے وہ روزہ
کفارہ واجب سے ادا ہو گا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر عورت نے حیض میں روزہ کی نیت کی پھر عرصے پہلے پاک ہوئی
تو اس کا روزہ صحیح ہے یہ سراج الواجب میں لکھا ہے اگر روزہ میں قضا اور قسم کے کفارہ کی نیت کی تو ان دونوں میں
سے کوئی روزہ نہیں ہو گا امام ابووسف رح کے نزدیک تعاض کی وجہ سے اور امام محمد رح کے نزدیک تالی کی
وجہ سے لیکن نفل ہو جاوے گا یہ محیط میں لکھا ہے اگر طلوع فجر کے بعد قضا کے روزہ کی نیت کی تو قضا صحیح ہوگی لیکن
نفل روزہ شروع ہو جاوے گا اگر اسکو توڑ کا تو قضا لازم آوے گی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے

۱۰
 بیخوف و سعادتمند
 ایستادگان و اشراف
 عیال و کارکنان
 ۱۱
 در وقت غروب
 شادمان و خندان
 قتل کے روزگار
 ۱۲
 ساقی شادمان

لوگوں پر چاند کا تلاش کرنا واجب ہو اگر چاند نظر آگیا تو روزہ رکھیں اور اگر بادل ہو تو شعبان کے مہینہ کے تیس دن پورے
 کرین یہ اختیار شرعاً حرامین لکھا ہوا اسی طرح شعبان کے مہینہ کی پوری گنتی معلوم ہونے کے لیے شعبان کا چاند
 بھی دیکھنا چاہیے۔ نجومیوں سے جو کچھ دوائی اور عادل ہوں کیا ان کے قول کا اعتبار لیا جانا ہو۔ صحیح یہ ہے کہ
 انکا قول قبول نہیں کیا جاتا یہ سراج الوبان میں لکھا ہو۔ اور نجم کو خود بھی اپنے حساب پر عمل کرنا نہیں چاہیے یہ
 معراج الدرباریہ میں لکھا ہو۔ چاند دیکھتے وقت اشارہ کرنا مکروہ ہے یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ اگر زوال سے پہلے یا زوال
 کے بعد چاند دیکھا تو نہ اسکی وجہ سے روزہ رکھیں نہ روزہ توڑیں اور وہ آنے والی رات کا چاند ہو بھی غرضاً یہ غلط
 میں لکھا ہو۔ اگر انسان پر ایسا ہو تو ایک شخص کی گواہی رمضان کا چاند دیکھنے میں قبول ہوگی بشرطیکہ وہ عادل اور
 مسلمان اور عاقل اور بالغ ہو خواہ آزاد ہو یا غلام مرد ہو یا عورت اور اسی طرح اگر ایک شخص کی گواہی دینے
 کی ایک شخص گواہی دے تو بھی مقبول ہوگی۔ اگر کسی شخص کو کسی پر زنا کی تمت لگانے سے صلہ کی ہو اور پھر اسے توبہ
 کی ہو تو اسکی گواہی ظاہر و باطن کے بموجب مقبول ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو جس شخص کا حال پوشیدہ
 ہو ظاہر ہے نہ کہ اسکی شہادت مقبول نہ ہو حسن رحمہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت کی ہے کہ اسکی شہادت مقبول
 ہوگی یہ صحیح ہے یہ عیض میں لکھا ہو۔ اور طوائفی نے اسکی کو اختیار کیا ہے یہ شریعت نقایہ میں لکھا ہو جو ابوالمکارم کی تصنیف
 ہو غلام کی گواہی پر غلام کی گواہی رمضان کے چاند پر مقبول کیا ہوگی اور اسی طرح عورت کی گواہی عورت کی گواہی پر
 مقبول کیا ہوگی قریب بلوغ کے لڑکے کی گواہی قبول ہوگی اور اس گواہی میں شہادت کا لفظ اور دعوے اور حکم کا حکم
 شرط نہیں ہو۔ اگر کسی شخص نے حاکم کے پاس گواہی دی اور دوسرے شخص نے گواہی دی اور ظاہر میں وہ گواہ
 عادل تھا تو سامع پر واجب ہو کہ روزہ رکھے حاکم کے حکم کی احتیاج نہیں۔ چاند کی گواہی میں کیا مفصل کیفیت
 پوچھنا چاہیے۔ ابو بکر اسکان نے کہا ہو کہ اگر کوئی شخص یون بیان کرے کہ میں نے شہر سے باہر جنگل یا کسی بستی
 میں پھنسے ہوئے بادل میں سے چاند دیکھا تو وہ گواہی قبول کیا ہوگی اور اگر امام یا قاضی چنانچہ دیکھے تو اسکو اختیار
 ہو کہ کسی اور شخص کو گواہی دینے کے واسطے تلاش کرے یا خود ہی لوگوں کو روزہ کا حکم کر دے۔ عید الفطر اور
 عید اضحیٰ کے چاند کا حکم اسکے برخلاف ہے یہ سراج الوبان میں لکھا ہو۔ اگر ایک عادل شخص رمضان کا چاند
 دیکھے تو اسپر لازم ہو کہ اس رات میں اسکی گواہی دے آزاد ہو یا غلام مرد ہو یا عورت یہاں تک کہ پردہ میں باندی
 بغیر اجازت اپنے مالک کے کھل کر گواہی دے۔ فاسق اگر ایلا چاند دیکھے تو گواہی دے اسواسطے کفار
 بھی اسکی گواہی قبول کر لیتا ہو لیکن قاضی کو چاہیے کہ اسکی گواہی نہ کرے یہ دہیز کروری میں لکھا ہے حکم شہر کے
 اندر کا ہو اور شہر سے باہر اگر ایک آدمی رمضان کا چاند دیکھے تو اس کا قول کی سچیدگی گواہی دے اور اگر وہ
 عادل ہو اور وہاں کوئی حاکم نہ ہو جسکے سامنے گواہی دیکھا وے تو لوگوں کو چاہیے کہ اسکے قول پر روزہ رکھیں یہ
 عیض میں لکھا ہو۔ اگر کسی شخص نے تنہا رمضان کا چاند دیکھا اور اسے گواہی دی اور گواہی مقبول نہ ہوئی تو
 اسپر واجب ہو کہ روزہ رکھے اور اگر روزہ نہ رکھا تو قضا لازم آوے گی کفارہ لازم نہ ہو گا اور اگر قاضی کے
 گواہی نہ دینے سے پہلے اسے روزہ توڑ دیا تو بھیجے ہو کہ اسپر کفارہ واجب نہ ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان
 میں لکھا ہو اگر فاسق نے گواہی دی اور امام نے اسکو مقبول کر لیا اور آدمیوں کو روزہ کا حکم کیا اور اس

۴
 مہینہ نہیں معلوم ہے
 اب اس میں کیا کیا ہوگا
 اور کون کون کیا ہوگا
 معلوم ہوا کہ اسکی شہادت
 مقبول نہیں ہے
 غلام کی گواہی پر
 عورت کی گواہی پر
 کفارہ کی گواہی پر

شخص نے یا شہر کے لوگوں میں سے کسی نے اس روز روزہ توڑ دیا تو عامہ مشائخ نے کہا ہو کہ اس شخص پر کفارہ لازم آوے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اور اگر اس شخص کے تیس روزے پورے ہو گئے تو جب تک امام روزہ اظہار نہ کرے گا یہ بھی انظار نہ کرے گا یہ کافی میں لکھا ہو۔ اور اگر آسمان صاف ہو تو ایسی جماعت کثیر کی گواہی قبول ہوگی جسکے خبر دینے سے یقین حاصل ہو جاوے اور وہ امام کی رائے پر موقوف ہو کچھ مقدمہ اور مقرر نہیں ہوئی صحیح ہو یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہو۔ رمضان اور شوال اور ذی الحجہ کا چاند اس حکم میں برابر ہو یہ سراج الوباح میں لکھا ہو۔ طحاوی نے ذکر کیا ہو کہ ایک شخص کی گواہی اس وقت مقبول ہوتی ہو جب وہ شہر کے باہر سے آوے یا وہ کسی بلند جگہ پر ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور طحاوی کے قول پر امام مرغینانی اور صاحب الفقیہ اور صاحب فتاویٰ صغریٰ نے اکتفا دیکھا ہو لیکن ظاہر روایت کے بموجب شہر کے باہر سے آنے والے اور شہر کے اندر چاند دیکھنے والے میں کچھ فرق نہیں یہ معراج الدریہ میں لکھا ہو شوال کا چاند رمضان کی انتہیوں تاریخ کو ڈھونڈے اور اگر صرف ایک شخص دیکھے تو وہ روزہ توڑے ایسے کے عبادت میں احتیاط پر عمل ہوتا ہو اور اگر توڑ دیا تو قضا لازم آوے گی کفارہ واجب نہ ہوگا یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہو۔ کسی شخص نے عید کا چاند دیکھا اور گواہی دی لیکن اس کی گواہی مقبول نہیں ہوئی تو اسپر واجب ہو کہ روزہ رکھے اور اگر اس دن روزہ توڑا تو اسپر قضا لازم آوے گی کفارہ نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر اس نے اپنے کسی دوست کے سامنے گواہی دی اور اس نے کچھ لکھا لیا تو اگر اس کے قول کو چھ جانا تھا تو بھی کفارہ لازم نہ ہوگا یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ اگر اکیلے امام نے یا اکیلے قاضی نے شوال کا چاند دیکھا تو عید گاہ کی طرف نہ نکلے اور نہ لوگوں کو کھٹکے کا حکم دے اور نہ روزہ توڑے نہ پوشیدہ نہ ظاہر یہ سراج الوباح میں لکھا ہو۔ اگر آسمان برابر ہو تو دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں سے حکم کی گواہی مقبول نہ ہوگی اور انکا آزاد ہونا اور شہادت کے لفظ ادا کرنا بھی شرط ہو یہ خزانة المفتیین میں لکھا ہو اگر شوال کے چاند کی شہر سے باہر دو شخصوں نے خبر دی اور آسمان برابر ہو اور بان کوئی والی اور قاضی نہیں ہو اگر لوگ روزہ توڑ دیں تو کچھ مضائقہ نہیں ہو یہ زاہدی میں لکھا ہو لیکن ان دونوں کا عادل ہونا شرط ہو یہ نقایہ میں لکھا ہو۔ دو سے شرط نہیں۔ اور جس شخص کو تہذیب میں حد لگی ہو اگرچہ اسے تو بہ کر لی ہو اس کی گواہی مقبول نہیں اور اگر آسمان صاف ہو تو جب تک جماعت گواہی نہ دے تب تک مقبول نہیں جیسے کہ رمضان کے چاند کا حکم ہو یہ خزانة المفتیین میں لکھا ہو اور بھی کافی میں لکھا ہو۔ شیخ الاسلام نے ذکر کیا ہو کہ اگر دوسری جگہ سے آویں تو دو آدمیوں کی گواہی مقبول ہوگی یہ پنجہ میں لکھا ہو۔ اور ذی الحجہ کا حکم ظاہر روایات کے بموجب مثل عید الفطر کے ہو یہی اصح ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اور بھی حکم اور مہینے کے چاند کا حکم لکھا ہو کہ جب تک دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں عادل اور آزاد جسکو حد نہ لگی ہو گواہی نہ دیں تب تک مقبول نہ ہوگی یہ حصار الراقی میں لکھا ہو۔ حسن رحمہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت کی ہو کہ اگر ایک شخص کی گواہی پر روزہ رکھ لیا اور تیس روزے کر کے لیے اور شوال کا چاند نہ دیکھا تو احتیاطاً روزہ نہ چھوڑے اور امام محمد رحمہ سے یہ روایت ہو کہ روزہ توڑ دیں یہ میں میں لکھا ہو غایۃ البیان میں ہو کہ قول امام محمد رحمہ

۷
جیسے کسی کسی
شخص میں حصہ
نہاکی نہ لگائی اور
اس پر شہادت نہ لگے
چند چاند اس سے
اسکے حد لگائی ہو

کا اصح یہ ہے نہ سہرہ الفاتیق میں لکھا ہے شمس الائمہ حلوانی نے کہا ہے کہ یہ اختلاف اس وقت ہو کہ چاند نہ دیکھیں اور آسمان صاف ہو اور اگر آسمان پر ابر ہو تو بلا خلاف روزہ توڑ دینا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے یہی اشیاء یہ ہیں میں نے لکھا ہے اگر رمضان کے چاند پر دو شخصوں نے گواہی دی اور آسمان پر بادل ہو اور قاضی نے انکی گواہی قبول کر لی اور تیس روزے رکھے پھر شوال کا چاند نظر آیا تو اگر آسمان پر بادل ہو تو دوسرے دن بالاتفاق روزہ افطار کرینگے اور اگر آسمان صاف ہو تو بھی صحیح قول کے بموجب روزہ افطار کرینگے یہ محیط میں لکھا ہے اگر گواہوں نے رمضان کی انتیسویں تاریخ یہ گواہی دی کہ ہم نے تمہارے روزہ رکھنے سے ایک دن پہلے چاند دیکھا تھا تو اگر وہ اسی شہر کے لوگ ہیں تو امام انکی گواہی قبول نہ کرے کیونکہ انھوں نے واجب کو ترک کیا اور اگر کہیں دور سے آئے ہیں تو انکی گواہی جائز ہوگی اسلئے کہ انکے ذمہ تمت نہیں ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے خواہر روایت کے بموجب مطلقوں کے اختلاف کا اعتبار نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے فقیر ابو الیث رح کا یہی پر فتوے ہو اور شمس الائمہ حلوانی بھی اسی پر فتوے دیتے تھے اور انھوں نے کہا ہے کہ اہل مغرب کے رمضان کا چاند دیکھنے سے اہل مشرق پر روزہ واجب ہو جاتا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جن لوگوں نے بعد کو چاند دیکھا ہو ان پر روزہ اس صورت میں واجب ہوگا جب ان لوگوں کا چاند دیکھنا بطریق یقین ثابت ہو جاوے بیان تک کہ اگر ایک جماعت گواہی دے کہ کسی شہر کے لوگوں نے تم سے ایک دن پہلے چاند دیکھا ہے اور روزہ رکھا ہے اور یہ دن اس حساب سے سیویں تاریخ ہو اور ان لوگوں کو چاند نظر نہیں آیا تو دوسرے دن روزہ کا توڑنا مباح نہیں ہو اور نہ اس راستہ میں تراویح کو چھوڑنا اسلئے کہ اس جماعت نے چاند دیکھنے کی گواہی نہیں دی اور نہ غیبروں کی گواہی پر گواہی دی بلکہ غیبروں کے دینے کی حکایت بیان کی ہو اور اگر انھوں نے یہ گواہی دی کہ فلاں شہر کے قاضی کے پاس فلاں شب میں چاند دیکھنے کی دو آدھوں نے گواہی دی اور قاضی نے انکی گواہی کے بموجب حکم کیا تو اس قاضی کو جائز ہو کہ انکی گواہی پر حکم کرے اسلئے کہ قاضی کی قضا حجت ہوگی ہو اور ان لوگوں نے قاضی کی قضا کی گواہی دی یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر کسی شہر کے لوگوں نے رمضان کا چاند نہیں دیکھا اور روزے رکھنا شروع کیے تھے اور اٹھائیسویں روزہ کو شوال کا چاند دیکھا تو اگر انھوں نے شعبان کا چاند دیکھا تیس دن پورے گن لیے تھے اور رمضان کا چاند نہیں دیکھا تھا تو ایک دن کی قضا کرینگے اور اگر انتیسویں روزہ کو شوال کا چاند دیکھا تھا تو پھر قضا لازم نہ آوے گی اور اگر شعبان کے چاند کے تیس دن پورے کیے تھے اور شعبان کا چاند نہیں دیکھا تھا اور اسے بعد رمضان کے روزہ رکھتے تو دو دن کی قضا کرینگے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شہر کے لوگوں نے رمضان کا چاند دیکھا انتیس روزے رکھے اور ان میں بعض مریض تھے انھوں نے روزہ نہیں رکھا تو اپنے انیس دن کی قضا لازم آوے گی اور اگر مدینہ کو شہر والوں کا حال معلوم نہ ہو تو وہ تیس دن کے روزے قضا کرینگا کہ یقیناً واجب ادا ہو جاوے

یہ محیط میں لکھا ہے

تیسرا باب ان چیزوں کے بیان میں جو روزہ دار کو مکروہ ہیں اور جو مکروہ نہیں۔ گو نہ

۱۱۱

چہا روزہ دار کو کہ وہ یہ قتاوے قاضی خان میں لکھا ہوا اور یہی متون میں لکھا ہوا ہے۔ مثلاً: خے کہا ہو کہ اس مسئلہ میں یوں تفصیل ہو کہ اگر بنے ہوئے گوند کی ڈلی نہ ہو تو روزہ ٹوٹ جاوے گا اور اگر بنے ہوئے گوند کی ڈلی ہو تو اگر وہ سیاہ ہو تو اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا اور اگر سفید ہو تو نہ ٹوٹے گا لیکن کتاب میں اس کی تفصیل نہیں ہے یہ عیض میں لکھا ہو۔ بلا ضرورت کسی چیز کو چکھنا اور چبانا کہ وہ یہ کہ نہیں لکھا ہوا اور چکھنے میں نخلہ عذر کے یہ بھی ہو کہ کسی عورت کا شوہر یا مالک بدخواہ ہو اس سبب سے وہ شوہر یا چکھے اور چبانے کے عذر میں سے یہ بھی ہو کہ کسی عورت کے پاس کوئی حیض والی یا نفاس والی عورت یا در کوئی بے روزہ دار ایسا نہ ہو کہ جو اس کے بیٹے کو کھانا پکھا دے اور اس کو نرم پکا ہوا کھانا اور وہاں دوسری عورتیں لٹائی نہ ہوں اتفاق میں لکھا ہو اور جن میں نہ کوئی کچھنا فرض روزہ میں نہ ہو نہ روزہ میں کچھ مضائقہ نہیں یہ نہایت میں لکھا ہو۔ اور روزہ دار کو کہ وہ اگر شہد یا تیل کو خریدے وقت اچھا پرہیز کرنے کے واسطے چکھے۔ قتاوے قاضی خان میں لکھا ہو اور بعضوں نے کہا ہو کہ اگر اس کا خریدنا ضرور ہو اور دھو کے کا خوف ہو تو مضائقہ نہیں یہ نہایت میں لکھا ہو روزہ دار کو کہ تنہا کرنے میں مضائقہ نہ ہو یہ سراج الوہان میں لکھا ہو۔ تاک میں پانی ڈالنے اور کھلی کرنے کے مضائقہ کا بھی حکم ہو۔ جس المانہ حلوانی نے کہا ہو مضائقہ سے مراد ہو کہ شخص میں اکثر پانی پیے اور نہ پھر سے رہے اور یہ نہیں کہ غرغره کرے یہ عیض میں ہو اگر پانی میں روزہ دار کی بیح صادر ہو اور اس سے یا بغیر آواز کے تو روزہ فاسد نہ ہو گا مگر کہ وہ ہو یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہو امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت ہو کہ وضو کے سوا روزہ دار کو کوئی کرنا اور تاک میں پانی ڈالنا کہ وہ ہو اور نہ ناشروع کرنا اور سر پہ پانی ڈالنا اور پانی کے اندر بیٹھنا اور تر کپڑے کے پیر نہ پہننا کہ وہ ہو اور امام ابو یوسف رحمہ فرمایا کہ نہیں کہ وہ ہو اور یہی اعظم ہے یہ عیض سرخس میں لکھا ہو اور روزہ دار کے حق میں کہ وہ جو شخص میں اپنا شکوہ جمع کرے اس کو کھلی چمانے یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ سو ا کہ کتا خواہ تر ہو خواہ خشک صبح اور شام کے وقت ہمارے نزدیک کہ وہ نہیں امام ابو یوسف رحمہ نے یہ کہا ہو کہ اگر مسواک پانی میں بیگی ہوئی ہو تو کہ وہ ہو اور ظاہر روایت کے موجب اس میں کچھ مضائقہ نہیں اور اگر مسواک تراور سبز ہو تو کسی کے نزدیک کچھ مضائقہ نہیں یہ قتاوے قاضی خان میں لکھا ہو۔ سرمہ لگانا اور ہونچھون میں تیل لگانا کہ وہ نہیں یہ کہ نہیں لکھا ہو یہ حکم اس وقت ہو جب نیت کا قصد نہ ہو اور اگر نیت کا قصد ہو تو کہ وہ ہو یہ نہ اتفاق میں لکھا ہو۔ اور اس میں فرق نہیں ہو کہ روزہ دار ہو یا سے روزہ دار ہو یہ نہیں میں لکھا ہو۔ اگر ضعف کا خوف نہ ہو تو پچھنے لگانے میں مضائقہ نہیں لیکن ضعف کا خوف ہو تو کہ وہ ہو اور اس کو چاہیے کہ خوب کے وقت تک تاخیر کرے اور شیخ الاسلام نے ذکر کیا ہو کہ ایسے ضعف کے خوف میں کہ وہ ہو گا کہ جبین روزہ توڑنے کی ضرورت پڑے اور قصد کا بھی حکم ہو یہ عیض میں لکھا ہو جس شخص کو جامع کر لیتے یا از ال کا خوف نہ ہو تو اس کو پوسہ لینے میں کچھ مضائقہ نہیں اور اگر خوف ہو تو کہ وہ ہو اور ان سبب صورتوں میں مسائس کا حکم مثل پوسہ کے ہو یہ نہیں میں لکھا ہو۔ اور ہونچھون کا پوسہ سننا ضرورت میں کہ وہ ہو اور فرج کے سوا جامع اور مباشرت کا ظاہر روایت میں مثل پوسہ کے ہو بعضوں نے کہا ہو کہ مباشرت فاشہ بھی کہ وہ ہو اگرچہ خوف نہ ہو یہی صحیح ہو

ہو کہ شک کے روز روزہ رکھنا افضل ہو یا نہ رکھنا افضل ہو فقہائے کہا ہو کہ اگر روزے شعبان کے روزے رکھنے میں یا اتفاقاً وہ شک کا روزہ آسدن واقع ہوا جس دن اسکو روزہ رکھنے کی عادت تھی تو روزہ رکھنا افضل ہو یہ اعتبار شرع مختار میں لکھا ہو اور اسی طرح اگر شعبان کے آخر میں تین روزے رکھنے کو بھی اس روزہ کا رکھنا افضل ہو یہ تین میں لکھا ہو اور اگر یہ صورتیں نہ ہوں تو اختلاف ہو مختار یہ ہو کہ خاص کو لوگوں کے واسطے نفل روزہ رکھنے کا فتوے دیا جاوے یہ تہذیب میں لکھا ہو اور عوام کو زوال سے بچنے کا اس نے اور یہیے اور جماع وغیرہ سے منع کیا جاوے اس لیے کہ احتمال ہو کہ شاید یہ دن رمضان کا ثابت ہو اور اس کے بعد روزہ نہیں ہوتا یہ اعتبار شرع مختار میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور عوام و خاص میں فرق یہ ہو کہ جو شخص شک کے دن روزہ رکھنے کی نیت جانتا ہو وہ خواص میں سے ہو ورنہ عوام میں سے اور نیت کا طریقہ یہ ہو کہ جس شخص کو آسدن روزہ رکھنے کی عادت نہ ہو وہ نفل کی نیت کر لے اور اس کے دل میں یہ خیال نہ آوے کہ اگر کل کا دن رمضان کا ہو گا تو یہ روزہ رمضان کا ہو یہ معراج الدراہم میں لکھا ہو کسی شخص نے شک کے روزہ یہ قصد کیا تھا کہ زوال تک کو فی فعل منافی روزہ کے نہ کرے پھر چھو لکھ لکھ لیا پھر ظاہر ہوا کہ وہ دن رمضان کا تھا اور روزہ کی نیت کی تو قیاس سے میں مذکور ہو کہ یہ جائز نہیں یہ نیت کے باب الفت میں لکھا ہو عیدین اور ایام تشریق میں روزہ رکھنا مکروہ ہو اور اگر آسدن روزہ رکھ لیا تو ہمارے نزدیک روزہ دار ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر ان دنوں میں روزہ رکھا اور توڑ دیا تو تقاضا لازم آوے گی یہ کمزور نہیں لکھا ہو یہ حکم متون اماموں سے ظاہر روایت میں منقول ہو اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد سے یہ بھی منقول ہو کہ تقاضا لازم آوے گی یہ نہر الفائق میں لکھا ہو یہ شوال کے چھ روزے رکھتے امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ ہو خواہ جدا جدا رکھے یا پیڑ پیڑ رکھے اور امام ابو یوسف رحمہ سے یہ روایت ہو کہ پیڑ پیڑ رکھنا مکروہ ہو متفرق رکھنا مکروہ نہیں لیکن عامہ متاخرین کا یہ قول ہو کہ پیڑ پیڑ رکھنے میں بھی مضائقہ نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور اصح یہ ہو کہ اسمین کچھ مضائقہ نہیں یہ محیط مشرقی میں لکھا ہو اور پھر روزے جدا جدا ہر وقتہ میں سے دو دن متحب ہو یہ ظہیر یہ کی اس فصل میں لکھا ہو اسمین روزہ کے مکروہ اور متحب ہونے کے وقتوں کا بیان ہو وصال کا روزہ مکروہ ہو اور وہ یہ ہو کہ تمام سال کے روزے رکھے اور جن دنوں میں روزہ منع ہو اسمین بھی افطار نہ کرے اور اگر ان دنوں میں افطار کر لیا تو مختار یہ ہو کہ کچھ مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور یہ بھی مکروہ ہو کہ کئی روزہ یک رات دن برابر روزے رکھے نہ دن میں افطار کرے نہ رات میں یہ سراج الومانج میں لکھا ہو اور افضل یہ ہو کہ ایک دن روزہ رکھے اور ایک دن افطار کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہو یہ پیچہ اور اتوار کے دن روزہ رکھنے کی نسبت اگر اس دن کی تعظیم کا اعتقاد کہ کسے تو شمس اللائم حلوانی نے لکھا ہو کہ کچھ مضائقہ نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہو اور روزہ دار ہر گاہ کے دن اگر عید آدین رکھا اور وہ دن اس کے روزہ رکھنے کی عادت کا ہو تو مکروہ ہو اور آسدن کے روزہ رکھنے کی فضیلت میں گفتگو ہو کہ اگر بطلے سے آسدن روزہ رکھا کرتا ہو تو افضل یہ ہو کہ روزہ رکھے ورنہ افضل یہ ہو کہ روزہ نہ رکھے اس لیے کہ اسمین آسدن کی تعظیم کی مشابہت ہو اور وہ حرام ہو یہ ظہیر یہ میں لکھا ہو اور یہی مختار ہو یہ محیط مشرقی میں لکھا ہو ناموشی کا روزہ مکروہ ہو اور وہ یہ روزہ

روزہ دار گاہ
روزہ کی وجہ سے
مکہ کے روزہ میں

رکھے اور کسی سے کلام نہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے عورت کو میسر اپنے شوہر کے اذن کے بغیر روزہ رکھنا مکروہ ہے لیکن اگر اسکا شوہر مریض یا روزہ دار یلیج یا عمرہ کے احرام میں ہو تو مکروہ نہیں اور غلام اور باندی کو بغیر اجازت اپنے مالک کے کسی حالت میں روزہ رکھنا جائز نہیں اور یہی حکم ہے بدیر اور بدیرہ اور دام ولد کا اور اگر ان میں سے کسی نے روزہ رکھ لیا تو شوہر کو اختیار ہے کہ روزہ توڑ دے اور مالک کو اختیار ہے کہ غلام اور باندی کا روزہ توڑ دے اور عورت اس روزہ کو اسوقت قصدا کرے جب شوہر اجازت دے یا شوہر سے جدا ہو جاوے اور غلام اسوقت قصدا کرے جب مالک اجازت دے یا آزاد ہو جاوے اور اگر شوہر مریض یا روزہ دار یا احرام میں ہو تو اسکو یہ جائز نہیں ہے کہ اپنی بی بی کو بغیر روزہ سے منع کرے اور اگر منع کرے تو بھی نفل روزہ رکھنا جائز ہے غلام اور باندی کا یہ حکم نہیں ہے اور مالک انکو ہر حالت میں روزہ سے منع کر سکتا ہے یہ جو ہرۃ النہر میں لکھا ہے۔ جو روزہ کہ غلام پر اس کے فعل سے واجب ہوں ان سب کا یہی حال ہے جیسے نفل روزہ لیکن کفارہ ظہار کے روزہ کا یہ حکم نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ نو کو بغیر حکم اپنے اتفاق کے نفل روزہ نہ رکھے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب روزہ کی وجہ سے اسکی خدمت میں نقصان ہو اور اگر نقصان نہ ہو تو بغیر اجازت اتفاق کے اسکو روزہ رکھ لینا جائز ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے کسی شخص کی بیٹی اور ماں اور بہن کو بغیر اسکی اجازت کے روزہ رکھنا جائز ہے سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ مسافر کو اگر روزہ سے ضعف ہو جاوے تو روزہ رکھنا مکروہ ہے اور اگر ایسا نہ ہو تو روزہ رکھنا افضل ہے بشرطیکہ اس کے سبب اکثر فریق بے روزہ نہ ہوں اور اگر اس کے رفیق یا اکثر قافلہ بے روزہ ہو اور کھانا مناسب کا مشترک ہو تو روزہ نہ رکھنا افضل ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر مسافر روزہ دار ہو اور اپنے شہرین یا دیگر کسی شہر میں داخل ہو اور اقامت کی نیت کرے تو اسکو روزہ توڑنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے جس شخص پر رمضان کے روزہ کی قضا باقی ہو اسکو نفل روزہ رکھنا مکروہ نہیں یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ چاندنی راتوں کا یہی ہے تیرھویں چودھویں پندرھویں کا روزہ رکھنا مستحب ہے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے۔ صرف جمعہ کے دن کا روزہ رکھنا عام فقہائے نزدیک مستحب ہے جیسے دو شنبہ و پنجشنبہ کا روزہ یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ جو مہینے حرمت کے ہیں ان میں پنجشنبہ اور جمعہ اور ہفتہ کا روزہ رکھنا مستحب ہے حرمت کے مہینہ چار ہیں ذیقعد و ذی الحجہ اور محرم اور جب تین برابر ہیں اور ایک علیحدہ ہے۔ ذی الحجہ کے مہینہ میں اول کے نو دنوں کا روزہ رکھنا مستحب ہے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے عرفہ کے روزہ چارچوں کو اگر ضعف کا خوف ہو تو روزہ رکھنا مکروہ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور اسی طرح تردیہ کے روزہ اس واسطے کہ انعالج سے عاجز ہو جاوے گا اور مستحب روزہ بہت قسم ہیں اول محرم کے روزہ دوسرے رجب کے روزہ اور عاشورہ کے دن کا روزہ یعنی دسویں تاریخ محرم کا نزدیک عام علماء اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور سنت ہے کہ عاشورہ کا روزہ نوین تاریخ کے ساتھ رکھے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے صرف عاشورہ کے دن کا روزہ رکھنا مکروہ ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔

گرمیوں میں دن بڑا ہونے اور گرمی کی وجہ سے روزہ رکھنا اور یہ ظہیر میں لکھا ہے

چوتھا باب ان چیزوں کے بیان میں جن سے روزہ فاسد ہوتا ہے اور جن سے فاسد نہیں ہوتا

۱۷
مذہب زہدین کا
تھوڑا سا فرق ہے

روزہ توڑنے والی چیزیں دو قسم ہیں پہلی قسم - وہ جسے قضا لازم آتی ہو کفارہ لازم نہیں آتا۔ اگر روزہ دار کچھ کھا لے یا پی لے یا جماعت کرے تو روزہ نہیں ٹوٹتا اس حکم میں فرض و نفل میں کچھ فرق نہیں ہے یہ ہر ایک میں لکھا ہے۔ کوئی شخص کچھ کھا رہا ہو اور کسی نے کہا کہ تو روزہ دار ہو اور اسے یا دین میں آتا تو صحیح ہے ہو کہ روزہ اس کا فاسد ہو جائیگا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص کسی روزہ دار کو کچھ کھانے دے دے دیکھتے تو اگر آئین اتنی قوت دیکھے کہ رات تک روزہ عام کر لیا تو مختار ہے ہو کہ یا نہ دلا نا اس کو کر دے ہو۔ اور اگر روزہ سے ضعیف ہو جائیگا شکا بہت ہو چکا ہو تو اگر خبر نہ کرے تو جائز ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ فصل اغذا میں بھی لکھا ہے۔ اور اگر کوئی زبردستی کرنے سے یا خطا کرنے سے کچھ کھالیوے تو قضا لازم آویگی کفارہ لازم ہو جائیگا یہ قضا سے قاضی خان میں لکھا ہے خطا اس کو کہتے ہیں کہ روزہ یاد ہو اور اس کے توڑنے کا قصد نہ ہو اور پھر وہ کچھ کھانی لے اور پھونے والا اس کے خلاف ہے یہ نہایت ادب و مراقب میں لکھا ہے اگر کسی کی یا ک میں پانی ڈالا اور پانی اندھ چلا گیا تو اگر روزہ اس کو یاد تھا تو فاسد ہو گیا اور اس پر قضا لازم آویگی اور جو یاد نہ تھا تو فاسد ہو جائیگا خلاصہ میں لکھا ہے اور اسی پر اعتماد ہو اگر کسی نے روزہ دار کی طرف کو کچھ پھینکا اور وہ اسے حلق میں جا پٹا تو اس کا روزہ فاسد ہو گیا ایسے کہ وہ بمنزلہ خطا کے ہو اور اسی طرح اگر نہایا اور اس کے حلق میں پانی چلا گیا تو بھی یہی حکم ہے ہر ایک لکھا ہے میں لکھا ہے سوئے میں اگر کوئی پانی پی لے تو اس کا روزہ فاسد ہو جائیگا اور وہ بھونے والے کے حکم میں نہیں ہے اس واسطے کہ سوتا ہوا یا بے ہوش اگر کسی جانور کو ذبح کرے تو اس ذبح کا کھانا حلال نہیں اور جو شخص ذبح کرتے وقت بسم اللہ اللہ اکبر پڑھنا بھول جاوے تو اس کا ذبیحہ جائز ہے یہ قضا سے قاضی خان میں لکھا ہے اگر کوئی شخص ایسی چیز کھل گیا ہو جو جب عادت کے دیا یا غذا نہیں ہو جیسے کہ پتھر یا مٹی تو کفارہ واجب نہیں ہوتا یہ تہمین میں لکھا ہے۔ اور اگر منگڑہ یا کھٹی یا تینا یا ٹھیلایا روٹی یا کھانا کا غنک لگ گیا تو اس پر قضا لازم آویگی کفارہ ہو جائیگا خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر یہی جو ابھی کی تہ ہو اور نہ بطور ترک کاری کے پکائی ہو اس کو کھل گیا تو کفارہ نہیں ہے۔ اور اگر تازہ اخروت کھل جاوے تو بھی یہی حکم ہے یہ نہر الفاتی میں لکھا ہے اور اگر خشک اخروت یا خشک بادام کھلا تو بھی کفارہ نہیں اور اگر اندام چھلکے یا انار مع پھلکے کے کھل گیا تو بھی کفارہ نہیں یہ غلام میں لکھا ہے پتہ اگر تازہ ہو تو بمنزلہ اخروت کے ہو اور اگر خشک ہو اور اس کو چاؤ سے اور آئین میں لکھا ہے جو کفارہ لازم آویگا اور اگر بغیر چائے کے کھل گیا تو سب کے نزدیک کفارہ لازم نہیں آتا اور اگر لاکھ بھٹا ہو تو بھی عارف قضا کے نزدیک کفارہ لازم نہیں آتا یہ قضا سے قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر خریدہ کا کھانا کھل گیا تو اگر وہ خشک ہو اور ایسی حالت میں ہو کہ اس سے نفرت معلوم ہوتی ہو تو کفارہ لازم نہیں آویگا اور اگر تازہ ہو اور رابا ہو کہ اس سے نفرت نہیں ہوتی تو کفارہ لازم آویگا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اور اگر چانول یا باجرہ کھالیا تو کفارہ واجب ہو جائیگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ سور اور ماش کے کھانے سے بھی کفارہ واجب نہیں ہوتا یہ نہدی میں لکھا ہے۔ اگر ایسی شے کھائی جس سے بردھو یا کرستہ بن تو روزہ فاسد ہو جائیگا اور اگر اس شے کے کھانے کی اس شخص کو عادت ہو تو قضا و کفارہ واجب ہو جائیگا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ و انتون کے درمیان میں کچھ لکھا ہے اگر وہ تھوڑا ہو تو اس کے کھانے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا اور اگر بہت ہو تو فاسد ہو جاتا ہے۔ چنے کے برابر۔

یا اس سے زیادہ ہو تو بہت ہو اور اگر کم ہو تو غور نہ ہو اور اگر اسکو منہ میں سے با تھین لیکر پھر کھایا تو چاہیے کہ روزہ فاسد ہو جاوے یہ کافی بین لکھا ہو اور اگر پھر کفارہ واجب ہونے میں بہت سے قول میں فقہیہ رحمۃ اللہ علیہ نے یہ کہا ہے کہ صبح ہو کہ کفارہ واجب نہ ہو گا یہ خلاصہ بین لکھا ہو اگر اسکے دانتوں میں کوئی تل رہ گیا اور اسکو نگل گیا تو روزہ فاسد نہ ہو گا اور اگر باہر سے لیکر تل نگلا تو روزہ فاسد ہو گا کفارہ کے واجب ہونے میں اختلاف ہو غنائم یہ ہو کہ اگر اسکو بغیر چبانے نگلا ہو تو کفارہ واجب ہو گا یہ غیثیہ اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور یہی اصح ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو اور اگر اسکو چایا تو روزہ فاسد نہیں ہو گا لیکن اگر اسکا مزاج خلق میں معلق ہو تو روزہ فاسد ہو جاوے گا اور یہی بہت ٹھیک ہے اور ہر حقوڑی سی چیز چبانے میں یہی قاعدہ کلیہ ہے یعنی اللہ میں لکھا ہو اگر گھٹن کا دان چایا تو روزہ فاسد نہ ہو گا اسلئے کہ وہ منہ میں ہی فنا ہو جاتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر کوئی لقمہ دوسرے کے کھلانے کے لیے چبانا تھا پھر اسکو نگل گیا تو ظاہر ہے کہ کفارہ نہ ہو گا وجہ کروری میں لکھا ہے۔ اگر سرخی کا کوئی لقمہ اس کے منہ میں باقی تھا اور سرخ طلوع ہو گئی پھر اسکو نگل گیا یا جو کر روٹی کا ٹکڑا کھانے کے واسطے یا واجب اسکو چایا تو یاد ہو کہ روزہ دار ہر پھر با دو جواد آنے کے وہ نگل گیا تو بعضوں نے کہا ہے کہ اگر منہ سے باہر نکالنے سے پہلے نگل گیا تو اسے کفارہ لازم آوے گا اور اگر منہ سے باہر نکلا اور پھر نگل گیا تو کفارہ لازم نہ ہو گا یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر دوسرے کا ٹھوک نگل گیا تو روزہ فاسد ہو گیا کفارہ لازم نہ ہو گا لیکن اس کے محبوب کا ٹھوک ہو تو کفارہ لازم ہو گا اگر اپنا ٹھوک اتھین لیکر پھر نگل گیا تو روزہ فاسد ہو گا اور کفارہ لازم نہ ہو گا یہ وجہ کروری میں لکھا ہے اگر کسی کے ہونٹ یا تین کرتے وقت یا اور وقت ٹھوک میں تر ہو جاوے پھر اسکو نگل جاوے تو ضرورت کی وجہ سے روزہ فاسد نہ ہو گا یہ زہدی میں لکھا ہے اگر اس کے منہ سے رال حقوڑی تک بھی اور اسکا نثار منہ کے اندر کے لعاب سے ملا ہو تھا پھر وہ ٹکڑے ٹکڑے کے اندر رہا کر نگل گیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اسلئے کہ اسکا باہر نکلنا پورا نہیں ہوا تھا اور اگر اسکا نثار ٹوٹ گیا تھا تو اسکا حکم بخلاف ہے یہ ظہیر یہ بین لکھا ہے وجہ میں ہو کہ کسی شخص کو یہ بیماری ہو کہ اس کے منہ سے پانی نکلتا ہے اور پھر منہ میں داخل ہوتا ہے اور خلق میں چلا جاتا ہے تو اسکا روزہ فاسد نہ ہو گا یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے اور اگر مضطر یعنی کلی کے بعد کچھ تری باقی نہ رہی اور اسکو ٹھوک کے ساتھ نگل گیا تو روزہ نہ ٹوٹے گا اور اگر اس کے دماغ سے ناک پر ریشہ آئی اور پھر اسکو چڑھا گیا اور عند اخلق میں لایا تو روزہ نہ ٹوٹے گا اسلئے کہ وہ بمنزلہ ٹھوک کے ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے خون کھالیا تو ظاہر روایت کے بموجب اسے قضاء لازم ہو گی کفارہ نہ ہو گا اسلئے کہ اس سے طبیعت کو نفرت ہوتی ہے یہ ظہیر یہ بین لکھا ہے خون اگر دانتوں سے نکل کر خلق میں داخل ہو جاوے تو اگر ٹھوک غالب ہے تو کچھ حرج نہیں اور اگر خون غالب ہے تو روزہ فاسد ہو جاوے گا اور اگر دونوں برابر ہیں تو بھی بطور استحسان روزہ فاسد ہو جاوے گا۔ کسی روزہ دار نے ایشیم کا کام کیا اور ریشم اس کے منہ میں چلا گیا اور اسکا سبز یا زرد یا سرخ رنگ نکل کر ٹھوک میں مل گیا اور ٹھوک رنگین ہو گیا اور وہ اسکو نگل گیا اور روزہ اسکو با دو ہو تو روزہ فاسد ہو جاوے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر ایلہ یعنی ہڈی کو چوسا اور ٹھوک اس کے خلق میں داخل ہو گیا تو روزہ فاسد نہ ہو گا جب تک اصل ہڈی داخل نہ ہو جاوے یہ ظہیر یہ بین لکھا ہے۔ اگر سرخ چوسی ادھائی

۱۰
 یہ کہ کھانے کے بعد
 اس سے اس کا منہ سے
 نکلا نہ ہو کہ
 شکر منہ میں
 کہ کسی نے منہ سے
 شکر خارج ہو گیا

اسکا خلق میں داخل ہوا تو اس پر کفارہ لازم آئی کیونکہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ جس چیز کا کھانا مقصود نہیں ہوتا اور اس سے بھی نہیں سکتا جیسے کھانے کی وجہ سے روزہ دار کے پیٹ میں پوچھ جاوے تو روزہ فاسد نہ ہوگا یہ ایضاً کرنا میں لکھا ہو۔ اگر کسی نے کھانے کی پکڑی اور اسکو کھیا تو اس پر قضا لازم ہوگی کفارہ ہوگا یہ شرح طحاوی میں دیکھا ہو۔ اگر کسی کو جانی آئی اور اس نے اپنا سر اٹھایا اور اس کے خلق میں پانی کا قطرہ کسی پنا سے چپک گیا تو اسکا روزہ فاسد ہو جائیگا یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو۔ اگر بیٹھ کا پانی یا برتن کسی کے منہ میں داخل ہو گیا تو اسکا روزہ فاسد ہو جائیگا یہ صحیح بخاری میں لکھا ہو۔ اگر کسی کے خلق میں پینے یا کھانے کا غبار یا دوا کا مزاج یا خاک کا غبار رچا ہوا یا چائے یا دوا کے سم سے اڑتا ہو داخل ہوا تو اسکا روزہ نہیں ٹوٹے گا یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو۔ اگر روزہ دار کے منہ میں اسود داخل ہوں تو اگر قطرے ہوں جیسے کہ ایک دو قطرے یا شل اس کے تو اسکا روزہ فاسد نہ ہوگا اور اگر بہت ہوں یہاں تک کہ ان کی گنتی اپنے منہ میں پڑے اور بہت سے صبح ہو جائیں پھر انکو نگلیا دے تو اسکا روزہ فاسد ہو جائیگا اور اسی طرح اگر پھر سے کاپسینہ روزہ دار کے منہ میں داخل ہوا تو بھی یہی حکم ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ بدن کے مساموں سے جو تیل اندر داخل ہو جاتا ہو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا یہ شرح صحیح میں لکھا ہو۔ جو شخص پانی سے نہایا اور اسکی سردی جسم کے اندر محسوس ہوئی تو اس سے روزہ فاسد ہوگا یہ نہر الفائق میں لکھا ہو۔ اگر انکو میں کچھ دوا پینا پکی تو ہمارے نزدیک اس سے روزہ فاسد ہوگا اگرچہ اسکا مزاج خلق میں محسوس ہو۔ اگر کسی کے تھوک میں سرسہ کا اثر یا رنگ ظاہر ہوا تو حاتم مشائخ کا یہ قول ہو کہ اسکا روزہ فاسد ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہو یہی صحیح ہے تبیین میں لکھا ہو۔ اگر کسی کو قی ہوگئی یا اسے از خود منہ بھر کر یا اس سے کم قی اور وہ آپ سے لوٹ گئی یا اسے لوثانی یا ہر گلی تو اگر آپ سے قی لوثانی یا اپنے ارادہ سے منہ بھر کر قی تو روزہ ٹوٹ جائیگا اسکے سوا اور کسی صورت میں نہیں ٹوٹے گا یہ نہر الفائق میں لکھا ہو۔ اور یہ سب حکم اس وقت ہو جب قی میں کھانا یا پانی بابت ہوں اور اگر بیغم ہو تو امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک روزہ نہیں ٹوٹتا اور منہ بھر کر جو تو امام ابو یوسف رحمہ کا نہیں خلاف ہو اور یہ قول امام ابو یوسف رحمہ کا ان دونوں کے قول سے احسن ہے یہ نسخہ القدر میں لکھا ہو جس شخص نے تیل کا حقہ لیا یا ناک میں میل چڑھا یا ناک میں چپکا یا تو اسکا روزہ ٹوٹ جائیگا اور کفارہ اس پر واجب ہوگا یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور اگر اس کے بغیر فضل کے تیل اندر داخل ہو گیا تو بھی روزہ ٹوٹ جائیگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اگر کسی نے کان میں پانی چپکا یا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور اگر اپنے پیشاب کے مقام میں کچھ چپکا یا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک روزہ نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لکھا ہو۔ ہر گلی کہ پانی چپکا یا ہو یا تیل اور یہ اختلاف اس صورت میں ہو کہ وہ شاذ تک پوچھ جاوے اور اگر مشائخ تک نہ پوچھا ہو اور ذکر کی ڈنڈی میں ہو تو بلا جماع روزہ نہیں ٹوٹے گا تبیین میں لکھا ہو۔ اگر عورتین اپنے پیشاب کے مقام میں کچھ چپکا دیں تو بلا خلاف روزہ ٹوٹ جائیگا یہی صحیح ہے یہ ظہیرہ میں لکھا ہو اور اگر بیٹ یا سرین اندر تک زخم ہو اور اس میں دوا ڈالیں تو اکثر مشائخ کا یہ قول ہو کہ اگر دوا بیٹ یا دماغ کے اندر تک پہنچ گئی تو روزہ فاسد ہو جائیگا دوا کے اندر پہنچنے

پیشاب تک نہ پہنچے
پیشاب تک نہ پہنچے

کا اعتبار ہو اسکے ترانہ شک ہوئے کا اعتبار نہیں یہاں تک کہ اگر یہ معلوم ہو کہ انہک دو اندر پہونچتی تو روزہ فاسد ہو جاوے گا اور اگر یہ معلوم ہو کہ تردد و اندنہن پہونچی تو روزہ فاسد نہیں ہوگا یہ عتاب میں نہ لکھا ہو اور اگر ان دونوں میں سے کچھ نہ معلوم ہوا اور دو ترحی تو امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک روزہ ٹوٹ جاوے گا اسلئے کہ عادت یہی ہو کہ تردد و اندر پہونچ جاتی ہو اور صاحبین رحمہ کے نزدیک نہیں ٹوٹے گا اسلئے کہ اندر پہونچنا معلوم نہیں ہوا اور شک میں روزہ نہیں ٹوٹتا اور اگر دو انہک ہو تو بالاتفاق روزہ نہیں ٹوٹے گا۔
فتح القدیر میں لکھا ہو۔ اور اگر کسی کے نزدیک یا ترک لگا اور اسکے پیٹ کے اندر ٹوٹ راتو روزہ فاسد ہو جاوے گا اور اگر ایک کنارہ اسکا باہر راتو روزہ فاسد نہ ہوگا یہ تین میں لکھا ہو۔ اگر کسی نے گوشت کی ہونٹ کو ڈوسا میں باندھ کر نگلا پھر اسی وقت نکال لیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اور جو چھوڑ دیا تو ٹوٹ جاوے گا یہ مدائع میں لکھا ہو۔ اگر کسی کلڑی کو کل لکھا اور سر اسکا تھمیں ہو اور پھر باہر نکال لیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اور اگر کل کلڑی کو کل لکھا تو روزہ ٹوٹ جاوے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر کسی نے اپنے چاند کے مقام میں انگلی داخل کی یا عورت نے اپنی فرج میں انگلی داخل کی تو روزہ نہیں ٹوٹے گا یہی مختار ہو لیکن اگر وہ پانی یا تیل میں بھیگی ہوئی ہو تو پانی یا تیل کے اندر پہونچنے کی وجہ سے روزہ ٹوٹ جاوے گا یہ ظہیر میں لکھا ہو یہ حکم اسوقت ہو کہ جب روزہ یاد ہو اور یہ تہیہ بہتر ہو اور ضرور ہو کہ اسکو یاد رکھے اس واسطے کہ ان سب مسئلوں میں روزہ اسی وقت ٹوٹتا ہو کہ جب روزہ یاد ہو ورنہ نہیں ٹوٹتا یہ زہدی میں لکھا ہو۔ اگر کسی کی کاخ باہر نکل آئے اور وہ روزہ دار ہو تو اسکو چاہیے کہ جب تک اسکو کپڑے سے نہ پوچھ لے تب تک جگہ سے نہ اٹھے تاکہ اسکے اندر پانی داخل ہونے سے روزہ نہ ٹوٹ جاوے اور اسی واسطے فقہائے کہا ہو کہ اگر روزہ دار ہو تو استنجائے کرنے میں سانس نہ لے یہ محیط شری میں لکھا ہو۔ اگر روزہ دار استنجا دینے تک کرے یہاں تک کہ پانی حقہ کے مقام تک پہونچ جاوے تو روزہ فاسد ہو جاوے گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہو۔ اگر کسی کی زبردستی کی وجہ سے رمضان کے دن میں نجاست کی تو تھا لازم آئیگی کفارہ لازم نہ آوے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اسی فتوے پر اور اسی طرح اگر عورت نے زبردستی کی تو بھی یہی حکم ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر فجر کے طلوع ہونے سے پہلے دخول کیا اور جب صبح کے طلوع ہونے کا خوف ہوا تو باہر نکال لیا اور انزال ہو گیا لیکن اسوقت صبح ہو چکی تھی تو اسپر فضا لازم نہ ہوگی اور اگر کچھ لوگ رجوع شروع کیا یا طلوع فجر سے پہلے دخول کیا پھر فجر طلوع ہو گئی یا پھولنے والے کو یاد آگیا تو اگر فوراً باہر نکال لیا تو صحیح روایت کے بموجب روزہ فاسد نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر اسی حالت پر قائم رہا تو ظاہر روایت کے بموجب اسپر فضا اور کفارہ دونوں لازم آدینگے یہ مدائع میں لکھا ہو۔ اگر کسی عورت کے متحہ یا فرج کو شہوت سے بار بار دیکھا یا ایک مرتبہ دیکھا اور انزال ہو گیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اور اسی طرح اگر خیال باندھنے سے انزال ہو گیا تو بھی روزہ نہیں ٹوٹتا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو۔ اگر اپنی عورت کے بوسے لیے اور انزال ہو گیا تو روزہ ٹوٹ جاتا ہو کفارہ لازم نہیں آتا یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور باندی اور لونڈوں کے بوسے لینے میں بھی یہی حکم ہو۔ اور عورت اگر اپنے شوہر کے بوسے اور تری دیکھے تو روزہ نہیں ٹوٹتا اور اگر تری

2

کے لئے اسے اپنے پیچھے
چھوڑ دیا۔

کتابخانه ملی افغانستان
موسسه تحقیقاتی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وہابیہ کی ایک نئی شاخ

مجلس شورای اسلامی

پیشینہ

عظمیٰ ہونی ضروری
حکمرانہ علی بن ابی طالب

جانب دیگر

۱۵۳۰

بسم الله الرحمن الرحيم

پیشکش کنندہ

مکتبہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند

مجلس شورای اسلامی

پیشکش کنندہ

بسم الله الرحمن الرحيم

1999

نہ دیکھے اور لذت پادے تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کا اس میں خلاف
 یہی نہ زہدی میں لکھا ہے۔ اگر کسی جانور کے بوسے لے لے اور انزال ہو گیا تو روزہ فاسد نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا
 ہے اور مساس اور بشارت اور مصافحہ اور محافقہ کا مکشوش بوسے کے یہی بجز الرائق میں لکھا ہے۔ اگر
 عورت کو کپڑے کے اوپر سے مساس کیا اور انزال ہو گیا تو اگر اسکے بدن کی حرارت معلوم ہوئی تو روزہ
 فاسد ہو جائیگا ورنہ فاسد نہ ہوگا یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ اگر عورت نے شوہر کا مساس کیا اور شوہر کو انزال ہو گیا
 تو روزہ فاسد نہ ہوگا اور اگر شوہر نے عورت کو خود اس امر کی تکلیف دی تھی تو اس میں ششاح کا اختلاف ہے
 یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی جانور کی فرج کو مساس کیا اور انزال ہو گیا تو روزہ فاسد نہ ہوگا یہ سرراج الوہاب
 میں لکھا ہے۔ اور اگر جانور یا مردہ سے جماعت کی یا فرج کے باہر جماعت کی اور انزال نہیں ہوا تو روزہ
 فاسد نہ ہوگا اور اگر ان سب صورتوں میں انزال ہو گیا تو قضا لازم ہوگی کفارہ لازم نہ ہوگا یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہے۔ روزہ دار اگر اپنے ذکر کو بلا دے اور انزال ہو جائے تو قضا لازم ہوگی یہی
 فتاویٰ اور عامہ ششاح کا یہی قول ہے یہی بجز الرائق میں لکھا ہے۔ اور اگر اپنے ذکر کو اپنی عورت کے ہاتھ سے
 بلا دے اور انزال ہو جائے تو روزہ فاسد نہ ہوگا یہ سرراج الوہاب میں لکھا ہے۔ اگر سوئی ہوئی عورت
 یا چمچہ عورت سے جس کا جنون غاضبی ہو اور وہ حالت افاقہ میں روزہ کی نیت کر چکی ہو یا جماعت کی کجا دے
 تو تینوں اماموں کے نزدیک اس کا روزہ ٹوٹ جائیگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر دو عورتیں باہم مسافحہ کریں
 یعنی آپس میں مشغول ہوں اور ان دونوں کو انزال ہو جائے تو ان دونوں کا روزہ ٹوٹ جائے گا
 ورنہ نہیں ٹوٹے گی یہ سرراج الوہاب میں لکھا ہے۔ اور انزال کی صورت میں کفارہ نہ آئیگی یہ فتح القدیر میں
 لکھا ہے دوسری قسم ان چیزوں کے بیان میں جسے قضا اور کفارہ واجب ہوتا ہے جس شخص نے
 دونوں راستوں میں سے کسی راستہ میں عمداً جماعت کی تو اس پر قضا اور کفارہ لازم ہوگا ان دونوں
 مقاموں کی جماعت میں انزال شرط نہیں ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر عورت تابعہ رہ گئی تو اس کا
 بھی وہی حکم ہے اور اگر زبردستی سے مجبور تھی تو قضا واجب ہوگی کفارہ لازم نہ ہوگا اور اگر ابتداء میں
 زبردستی سے مجبور تھی پھر رضامند ہو گئی تو بھی یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی لڑکے
 یا جنون کو عورت نے اپنے اوپر قادر کر لیا اور اسے اس عورت کے ساتھ زنا کیا تو بالاتفاق اس
 عورت پر کفارہ واجب ہوگا یہ زہدی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے عمداً کوئی ایسی چیز کھائی جو حرام یا دوا
 ہوتی ہو تو کفارہ لازم ہوگا اور یہ حکم اس وقت ہو جب وہ غذا یا دوا کے واسطے کھائے اور اگر ان دونوں
 کا ارادہ نہیں کیا تو کفارہ لازم نہ ہوگا قضا واجب ہوگی یہ خزائنہ المفتین میں لکھا ہے۔ پس روزہ دار اگر
 روٹی یا کھانے یا پینے کی چیزوں یا تیل یا دودھ کھا دے پیے یا ہر یا شمشک یا زعفران یا کافور یا غالیہ
 لکھا دے تو ہر سے نزدیک اس پر قضا اور کفارہ لازم آدے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے
 اور اسی طرح اگر سرکہ یا کھٹا پانی یا کسی یا زعفران یا غلیہ یا خرپڑہ یا گڑی یا کھیر یا درخت انگور یا بارش
 یا برت یا اولہ کا عذہ پانی یا پھل تو بھی یہی حکم ہے اور اسی طرح اگر وہ مٹی کھائی جو دوا کے واسطے کھائی

جاتی ہو جیسے گل ارٹنی یا دھنسی جسکو ہونٹ کر کھاتے ہیں یا چوار کا آٹا مسکہ میں ملا کر کھایا یا چھوٹا سا خریدہ کھلا تو بھی
یہی حکم ہو اور اسی طرح کچا گوشت یا کچی چربی کھانی تو بھی قول مختار کے بموجب یہی حکم ہو یہ خزانۃ المفتین میں
لکھا ہے اگر جو کھل گیا تو اگر کھجونا ہوا تھا تو کفارہ لازم ہوگا اور جو بغیر کھجونا تھا تو کفارہ لازم ہوگا اسوا سٹک
ہو یا ہوا کھانے کا دستور ہو اور بغیر کھجونا ہوا کھانے کی عادت نہیں یہ محیط شری میں لکھا ہے چوار کے آٹے میں
اگر مسکہ یا دہی ملا ہوا ہو تو اس کے کھانے سے کفارہ واجب ہوگا اگر کیوں کھا دے تو بھی یہی حکم ہو یہ خلاصہ
میں لکھا ہے۔ اگر چوار کا درخت کھا دے تو زندقہ سے لے لیا ہو کہ میری راسخہ ہو کہ اسپر کفارہ لازم ہوگا اسلئے
کہ آئین شیعہ میں ہوتی ہو اور اس سے لذت حاصل ہوتی ہو یہ سراج الوبان میں لکھا ہے اگر درخت کے پتے
کھا دے تو اگر وہ اس قسم کے ہیں جنکو کھایا کرتے ہیں جیسے انگور کے پتے جو ترے ہو گئے ہوں تو اسپر
قضا لازم ہوگی کفارہ لازم ہوگا یہ ہجر الرائق میں لکھا ہے سارے نباتات کا یہی حکم ہو اگر انکو کھادانہ لکھا اگر
اسکو چایا تو قضا اور کفارہ لازم آویگا اور اگر اسکو اسی طرح کھل گیا تو اگر اسپر پوست نہ تھا تو اسپر قضا
اور کفارہ لازم ہوگا اور اگر پوست تھا تو عامہ ملا۔ کایہ مذہب ہو کہ اسپر قضا اور کفارہ لازم ہوگا ابوسل
نے لکھا ہے کہ کفارہ لازم ہوگی بھیج ہو یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر تازہ بادوم کو کھل گیا تو کفارہ لازم ہوگا یہ
محیط شری میں ہے۔ اور اگر بادام یا خروث تازہ یا خشک بجا کر کھل گیا تو کفارہ لازم ہوگا یہ معراج الدرایہ
میں لکھا ہے۔ نمک کھانے سے کفارہ لازم ہوگا لیکن اگر خالی نمک کھانے کی عادت ہو تو کفارہ لازم ہوگا
یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر نمک کھا دیا تو کفارہ واجب ہوگا یہی مختار ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے صدر الشہید نے
لکھا ہے کہ بھیج ہو یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے جو شیخ ابوالکارم کی تصنیف ہو اور اسی سے ملتے ہوئے
ہیں یہ مسئلے اگر کسی نے بھول کر کچھ کھایا یا یا بجا سمعت کی اور اسکو یہ گمان ہوا کہ اس سے میرا روزہ ٹوٹ گیا
پھر اسنے عہد اٹھا لیا تو اسپر کفارہ واجب ہوگا اور اگر جانتا ہو کہ روزہ ہوئے ہے تبین ٹوٹا تو بھی امام
ابو حنیفہ رحم کے نزدیک کفارہ لازم ہوگا یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو قی آئی اور اسکو یہ گمان
ہوا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر اسنے کچھ کھایا تو اسپر کفارہ واجب ہوگا اور اگر وہ یہ جانتا ہو کہ اس سے روزہ
تین ٹوٹا تو اسپر کفارہ واجب ہوگا یہ ہجر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو احتلام ہوا اور اسکو یہ گمان ہوا کہ روزہ
ٹوٹ گیا اور اسنے عہد اٹھا لیا تو اسپر کفارہ واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر احتلام کا حکم معلوم ہو
تو کفارہ واجب ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے پیچھے لگانے اور اسکو گمان ہوا کہ اس سے روزہ ٹوٹ
جاتا ہو پھر عہد اٹھا لیا تو اسپر قضا اور کفارہ لازم ہوگا لیکن اگر کسی فقیہ نے اسکو یہ فتویٰ دیا کہ روزہ ٹوٹ
گیا یا اسکو حدیث پہنچی اور اسپر اعتقاد کیا تو کفارہ واجب ہوگا یہی حکم ہو امام محمد رحم کے نزدیک اور امام
ابو یوسف رحم کا قول اس کے خلاف ہے اور اگر حدیث کی تاویل معلوم ہو تو کفارہ واجب ہوگا یہ ہدایہ میں
لکھا ہے۔ اگر کسی نے سر مرہ لگایا یا بدن پر یا منہ پر تیل ملا اور اسکو گمان ہوا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر
عہد اٹھا لیا تو اسپر کفارہ واجب ہوگا لیکن اگر وہ جاہل تھا اور کسی نے اسکو روزہ ٹوٹے کا فتویٰ
دیدیا تو کفارہ واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر سافر اپنے شہر میں زوال سے پہلے

۵۱
فہم فی کتب النکاح
فی کتب النکاح
فی کتب النکاح
فی کتب النکاح
فی کتب النکاح

داخل ہوا اور وہاں کچھ نہ کھایا اور روزہ کی نیت کر لی پھر عہد اجماعت کی تو اس پر کفارہ واجب ہوگا۔ بسطرح
اگر جنوں کو زوال سے پہلے افادہ ہوا اور اسے روزہ کی نیت کی پھر جماعت کی تو بھی یہی حکم ہو۔ سران الویاح
مین لکھا ہو۔ اگر کسی نے صبح کے روزہ کی نیت نہیں کی تھی پھر زوال سے پہلے نیت کی پھر کچھ کھالیا تو اس پر
کفارہ واجب ہوگا کیسے کشف الکبیر میں لکھا ہو۔ اور صحیح یہ ہو کہ اگر کسی نے روزہ توڑا پھر ایسا یا رہا کہ روزہ
ابنیں رکھ سکتا تو ہمارے نزدیک کفارہ ساقط ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے یہی اصح ہے نہ غیر یہ
مین لکھا ہو۔ پس اصل ہمارے نزدیک یہ ہو کہ اگر کسی شخص کی دن کے آخر وقت مین یہ حالت ہو کہ اگر وہ حالت
صبح کو ہوتی تو روزہ توڑنا اس پر مباح ہوتا تو اس سے کفارہ ساقط ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہو اگر
مسواک کر کے یہ گمان کیا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر عہد اجماعت کھالیا تو اس پر قضا رکھنا واجب ہوگا یہ خلاصہ مین لکھا ہو
اگر کسی کی غیبت کی اور اس کو یہ گمان ہو کہ اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہو پھر اسکے بعد عہد اجماعت کھالیا تو کفارہ واجب
ہوگا اگر کسی فقہ سے فتویٰ لیا ہو یا کسی حدیث کی تاویل کی یہ بدائع میں لکھا ہو عامہ علماء کا یہی قول ہے نہ فتاویٰ
قاضی خان مین لکھا ہو۔ اگر کسی عورت نے عہد آروزہ توڑا پھر اس کو اسی روزہ میں حیض ہوا یا بیماری ہوئی تو روزہ
قضا کر کے کفارہ واجب ہوگا اگر کسی نے روزہ توڑا اور پھر بہوش ہو گیا تو بھی یہی حکم ہو یہ محیط سرخسی مین لکھا
ہو۔ اگر کسی نے اپنے آپ کو رخصتی کیا اور ایسا حال ہو گیا کہ روزہ پر قادر نہیں ہو تو بیضون نے کہا ہے کہ کفارہ
ساقط ہوگا صحیح بھی ہے نہ غیر یہ مین لکھا ہو۔ اگر کسی بنا فوراً بارہ ماہ سے جماعت کی اور اس کو یہ گمان ہو کہ روزہ
ٹوٹ گیا پھر اسے عہد اجماعت کھالیا تو اس پر کفارہ آویگا بشرطیکہ اس مسئلہ کو جانتا ہو اور اگر جاہل ہوگا تو قضا لازم
آویگی کفارہ لازم ہوگا۔ اور اگر کسی نے اپنی انگلی دبیر مین داخل کی یا کوئی لڑی کل گیا اور اس کے ہاتھ نہیں
چھوئی اور یہ سمجھا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر اسکے بعد عہد اجماعت کھالیا تو بھی یہی حکم ہو۔ اگر کسی عورت کے حسن کو دیکھا
اور اسے گمان ہو کہ روزہ ٹوٹ گیا اسکے بعد عہد اجماعت کھالیا تو اس کا حکم مثل فی کے ہو۔ اگر ایسے مرد کو کھالیا
جس مین کیڑے پڑے تھے تو روزہ فاسد ہو جائیگا اور کفارہ لازم نہیں آویگا اور اگر کیڑے نہ پڑے ہوں تو قضا
اور کفارہ دونوں لازم ہونگے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہو۔ اگر کسی شخص کو رمضان کے دن مین مثل کرنے
کے واسطے لائے اور اسے کسی شخص سے پانی انگھا اور اسے پلا دیا پھر اس کا خون معاف ہو گیا تو شیخ امام
طہیر الدین نے کہا ہے کہ اس پر کفارہ واجب ہوگا۔ اگر کسی نے اپنی خوشی سے عہد آدن مین عورت سے جماعت
کی پھر اس کو زبردستی بادشاہ نے سفر کو بھیجا تو ظاہر اصول کے بموجب کفارہ ساقط ہوگا یہ نہ غیر یہ مین لکھا ہو۔
یا چوان باب آن عذر رون کے بیان مین جسے روزہ نہ رکھنا مباح ہوتا ہو۔ مجملہ کے
سفر ہو جو روزہ رکھنے کو مباح کرتا ہو۔ جس دن سفر شروع کر دیا وہ دن روزہ توڑنے کا عذر نہیں ہو یہ
غیاث مین لکھا ہو پس اگر کسی نے دن مین سفر کیا تو اس دن روزہ توڑنا جائز نہیں اور اگر روزہ توڑ دیا تو کفارہ
لازم ہوگا اور اگر روزہ توڑ کر سفر کیا تو کفارہ بھی لازم آویگا یہ محیط سرخسی مین لکھا ہو۔ اگر کسی شخص نے صبح
کے وقت عہد اجماعت کھالیا پھر بادشاہ نے زبردستی اس سے سفر کرایا تو ظاہر روایت کے بموجب کفارہ ساقط
ہوگا اور اگر اپنے اختیار سے سفر کیا تو اتفاق روایات کفارہ ساقط ہوگا یہ خلاصہ مین لکھا ہو۔ مگر رمضان مین

توقیف خلاصہ میں
سے اور دیگر روایات
مستفاد

کسی نے سفر کیا پھر کوئی چیز بھول گیا تھا اس کے لینے کو اپنے گھر کی طرف لوٹا اور اپنے گھر میں کچھ کھایا یا پھر سفر کو چلا گیا تو قیاس یہ ہو کہ اسپر کفارہ واجب ہوگا اسلئے کہ اس کا سفر موقوف ہو گیا تھا فتویٰ نے کہا ہو کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ غیاثہ میں لکھا ہو اور منجملہ ان کے مرض ہو مریض کو اگر اپنی جان کے تلف ہونے کا یا کسی عضو کے بیکار ہونے کا خوف ہو تو بالاجماع یہ حکم ہو کہ روزہ توڑ دے اور اگر مرض کی زیادتی کا اس کے نزدیک رہے تو کا خوف ہو تو بھی ہمارے نزدیک یہی حکم ہو اور روزہ توڑنے کے بعد اسپر قضاء لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اس بات کو مریض اپنے اجتہاد سے پہچانے اور اجتہاد محض وہم کا نام نہیں بلکہ غالب گمان حاصل ہو خواہ کسی علامت سے یا تجربہ سے یا ایسے مسلمان طبیب کے ہتھکڑے سے جو کھلا ہوا فاسق ہو فیخ القییر میں لکھا ہے۔ اگر تندرست کو یہ خوف ہو کہ وہ روزہ رکھنے سے بیمار ہو جائیگا تو وہ مریض کے حکم میں ہے یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو بخار کی باری کا دن ہو اور بخار کے ظاہر ہونے سے پہلے اس نے کچھ کھالیا تو کچھ مضائقہ نہیں یہ فتح القییر میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو تیسرے دن بخار آتا ہو اور اس نے دورہ کے دن اس ویم پر روزہ توڑ دیا کہ بخار آویگا تو ضعف ہو جائیگا اور اسکو بخار نہ آیا تو کفارہ لازم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے حاملہ ہونا اور بچہ کو دودھ پلانا ہے۔ حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کو اگر اپنی جان یا بچہ کا خوف ہو تو روزہ توڑ دین اور قضا کرین کفارہ ان پر لازم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے حیض اور نفاس ہو۔ اگر کسی عورت کو حیض یا نفاس ہو تو روزہ نہ رکھے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی عورت کو حیض آئے گا گمان تھا اسہ سے اس نے روزہ توڑ دیا اور اس روزہ حیض نہ آیا تو اظہر یہ ہو کہ اسپر کفارہ لازم آویگا یہ ظہرہ میں لکھا ہے اگر بات میں حیض سے پاک ہو جائے اور حیض پورے دس دن آیا تو توضیح کو روزہ رکھے اور اگر دس دن سے کم آیا ہو پس اگر اسے رات میں سے اتنا وقت پایا کہ غسل کرنے کے بعد بھی ملے گی سی ایک ساعت رات رہی تو بھی روزہ رکھے اور اگر نہانے سے فارغ ہونے کے ساتھ ہی فجر طلوع ہوئی تو روزہ نہ رکھے اسلئے کہ جب حیض دس دن سے کم ہو تو نہانے کی مدت منجملہ حیض کے ہو یہ محیط سترہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے پیاس اور بھوک ہو اگر کسی کو روزہ میں بھوک یا پیاس کے سبب سے ہلاک ہو جائے گا یا عقل کے نقصان کا خوف ہو جیسے کہ باندی کام کرتے کرتے ٹھک کر روزے سے ہلاکت کا خوف کرے اور اسی طرح سے وہ شخص جسکو بادشاہ کا ہو کل گرمی کے موسم میں دربار کو لجا دے اور اسے ہلاک ہوئے یا عقل کے نقصان کا خوف ہو تو روزہ توڑنا جائز ہے یہ فتح القییر میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے بڑھاپا ہو۔ شیخ فانی اگر روزہ پر قادر ہو تو روزہ نہ رکھے اور ہر روزہ کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلا دے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ بوزمعی عورت کا بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ شیخ فانی وہ شخص جو ہر روز زیادہ ضعف ہوتا جاوے یہاں تک کہ نہ جاسو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور یہ اختیار ہے کہ چاہے فدیہ اول رمضان میں ایک بار دے اور چاہے کل فدیہ آخر رمضان میں دے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اگر فدیہ دینے کے بعد روزہ پر قادر ہو گیا تو فدیہ کا حکم باطل ہوگا اور دوسرا سپر واجب ہونگے یہ نہایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر قسم یا قتل کے کفارہ کے روزے تھے اور شیخ فانی ہونے کی وجہ سے اسے عاجز ہو گیا تو اس کے بدلے کھانا کھلانا جائز نہیں اور قاعہ کا یہ اسکا یہ ہو

کہ چار روزہ بخود غسل ہو اور کسی دوسرے کا عوض نہ ہو اسکے عوض میں جب روزہ رکھنے سے مایوس ہو تو کھانا دے سکتا
 ہے اور چار روزہ کہ دوسرے کا بدل ہو اور بخود غسل نہ ہو اسکی عوض میں کھانا نہیں دے سکتا اگرچہ آئندہ روزہ
 رکھنے سے مایوس ہو گیا ہو مثلاً قسم کے کفارہ کے روزہ کے بدلے میں کھانا دینا جائز نہیں اسلئے کہ وہ خود
 دوسرے کے بدل میں اور کفارہ اور کفارہ رمضان میں اگر اپنی فقیری کی وجہ سے غلام آزاد کرنے
 سے اور بڑھاپے کی وجہ سے روزہ رکھنے سے عاجز ہو تو اسکے عوض میں سات مسکینوں کو کھانا کھلا سکتا ہو
 اسواسلئے کہ یہ فقیر روزہ کے عوض میں نص سے ثابت ہوا ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر رمضان کا روزہ
 مرض یا سفر کے عذر سے فوت ہو گیا اور وہ مرض یا سفر بھی باقی تھا کہ وہ رکھتا تو اس پر قضا واجب نہیں لیکن اگر
 آئے یہ صحبت کی ہو کہ روزہ کے عوض میں کھانا کھلا یا جاوے تو وصیت صحیح اور واجب نہیں اور اسکے تالی مال
 میں سے کھانا کھلا یا جاوے اور اگر مریض اچھا ہو گیا یا مسافر سفر سے واپس آیا اور اس قدر وقت اسکو ملا کہ قضا
 روزہ سے فوت ہونے سے انکی قضا کر سکتا تھا تو اس پر ان سب کی قضا لازم نہیں اگر روزہ سے نہیں رکھے اور
 موت آگئی تو اس پر واجب ہو کہ فقیر کی وصیت کرے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اسکی طرف سے اسکا دلی ہر روزہ
 کے عوض میں ایک مسکین کو نصف صاع گیہون یا ایک صاع چھوڑے یا جو دوسرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر
 آئے وصیت نہیں کی اور وارثوں نے اس پر احسان کر کے اپنی طرف سے فقیر کو دیا تو بھی جائز ہے لیکن یہ وصیت
 کے اخیر واجب نہیں ہے نہ ایسی قاضی خان میں لکھا ہے۔ دلی اسکی طرف سے روزہ نہیں رکھ سکتا یہ نہیں میں لکھا ہے اگر
 مریض صحیح یا مسافر مقیم ہو پھر وہ دونوں مرے تو بقدر صحت اور اقامت اس پر قضا لازم ہوگی بالاتفاق سب
 فقہاء کا یہی قول ہے یہی صحیح ہے یہی صریح الواجبات میں لکھا ہے۔ اگر دوسرا رمضان آیا اور اسے پھر رمضان کے
 روزہ قضا نہیں کیے تو او اور دونوں کو قضا پر مقدم کرے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ ہمارے اصحاب میں سے
 رازی نے کہا ہے کہ نفل روزہ میں بغیر عذر اقطاع رجا نہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہے یہی اصح ہے یہی محیط شری میں لکھا
 ہے یہی ظاہر روایت ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے امام ابو یوسف رحمہ اللہ امام محمد رحمہ اللہ مروی ہو کہ ضیافت بھی عذر ہے کافلی
 میں لکھا ہے فقہائے کہا ہے کہ مذہب صحیح ہے کہ اگر دعوت کرنے والا ایسا شخص ہو کہ صرف اسکے حاضر ہونے سے
 راضی ہو جاوے گا اور کھانا نہ کھائے کی وجہ سے اسکو بچ ہوگا تو روزہ نہ توڑے اور اگر جانتا ہو کہ اسکو کھانا نہ کھائے کی وجہ
 سے بچ ہوگا تو روزہ توڑ دے اور پھر قضا کیسے شخص الا نہ طوائف نے کہا ہے کہ اس مسئلہ میں سب سے بہتر قول یہ ہے کہ
 اگر کسی شخص کو اپنے اوپر قضا رکھنے کا اعتماد ہو تو اپنے مسلمان بھائی کا بچ دور کرے کیواسلئے روزہ توڑ دے اور اگر
 اپنے اوپر قضا رکھنے کا اعتماد نہیں ہو تو روزہ نہ توڑے اگرچہ روزہ نہ توڑنے میں مسلمان کو بچ ہو یا غلوں کے ایک سو قوت ہو کہ جب روزہ
 توڑنا زوال سے پہلے ہو اور زوال کے بعد کسی صورت میں روزہ نہ توڑے لیکن اگر کسی والدین کی نافرمانی ہوتی ہو
 تو توڑ دے یہ محیط طین لکھا ہے ضیافت میں زانی اور بھجان دونوں کے حق میں عذر ہے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے ضیافت
 واجب روزہ میں عذر نہیں یہ نہ نہیں میں لکھا ہے۔ بچوں کو اگر رمضان کے کچھ حصہ میں افادہ ہو گیا تو گذشتہ دونوں کی قضا
 لازم آوے گی اور اگر پورے ہفتہ بچوں رہا تو قضا لازم نہ آوے گی اور ظاہر روایت میں اس جنون میں جو بلوغ کے بعد ہو
 اور اچھن جو بلوغ سے پہلے ہو کہ فرق نہیں یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر رمضان کے آخر روز میں زوال کے بعد افادہ ہو

نسخہ روزہ شریف
 کتاب التذکرۃ
 فی تہذیب الاخلاق
 و ترویج الفضائل
 و تہذیب العادات
 و تہذیب العیون
 و تہذیب العیون
 و تہذیب العیون

تو تضا واجب ہوگی یہ کفار یہ اور نہ یہ میں لکھا ہو اگر تمام رمضان بیہوش رہا تو اس کے روزہ قضا کرے چکر اجماعی
ہو یہ معراج المذراہ میں لکھا ہو۔ اگر کسی شخص کو سورج ڈوبنے کے بعد بیہوشی یا بچون ہو گیا اور کوئی روز
نہک یہ حال رہا تو اس شب کے بعد چون آؤ گیک اسدن کا روزہ قضا نہ کرے اسلئے کہ اگر اسکو معلوم ہو کہ
اس دن کے روزہ کی نیت کر لی تھی تو ظاہر ہو کہ وہ روزہ ہو گیا اور اگر یہ بات نہیں معلوم تو ظاہر حال یہی ہو
کہ نیت کی ہوگی اور عمل ظاہر حال پر واجب ہو لیکن اگر مسافر ہو یا ایسا شخص ہو جسکو رمضان میں روزے
تورسلنے کی عادت ہو تو اس پر تضا واجب ہوگی اسلئے کہ ظاہر حال اسکا نیت پر دلالت نہیں کرتا یہ زہدی میں
لکھا ہو غازی اگر جانتا ہو کہ وہ رمضان میں دشمن سے لڑیگا اور روزہ رکھنے میں اسکو ضعف کا خوف ہو تو
اسکو روزہ توڑنا جائز ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو پھر اگر لڑائی کا اتفاق نہ ہو تو اس پر کفارہ واجب ہوگا اسلئے کہ لڑائی
میں توت حاصل کرنے کی واسطے اول کھانا کھانے کی حاجت ہو مرض کا یہ حال نہیں یہ ظہیر میں لکھا ہو اگر کوئی
پیشہ ور اپنے خرچ کا محتاج ہو اور وہ یہ جانتا ہو کہ وہ اپنے پیشہ میں مشغول ہوگا تو اسکو ایسا ضرر ہوگا کہ روزہ
توڑنا جائز ہو جائیگا تو ہمارے ہونے سے پہلے اسکو روزہ توڑنا حرام ہو یہ قیہ میں لکھا ہو
چھٹا باب مذکر کے بیان میں اصل یہ ہو کہ مذکر بغیر اسکی شرطوں کے صحیح نہیں ہوتا یہی شرط یہ ہو کہ جس
چیز کی نذر کرے اسکی جنس سے شرعاً کوئی واجب ہو اسی واسطے عیادت مریض کی نذر صحیح نہیں دوسری یہ
کہ وہ مقصود بالذات ہو وسیلہ نہیں وضو اور سجدہ تلاوت کی نذر صحیح نہ ہوگی تیسری یہ کہ جس چیز کی نذر کرے
وہ فی الحال بائسی اور وقت میں واجب نہ ہو پس اگر کوئی ٹھہر کی نماز یا اور کسی وقت کی نماز کی نذر کرے تو صحیح
نہیں یہ نہا یہ میں لکھا ہو چوتھی یہ کہ جس چیز کی نذر کرے وہ اپنی ذات میں گناہ کا کام نہ ہو یہ بحر الرائق میں لکھا
ہو پس اگر کوئی یون کہے کہ اللہ تم کے واسطے میں نے قربانی کے دن کے روزہ کی نذر کی تو اسدن روزہ
نہ رکھے اور پھر قضا کرے اور یہ نذر صحیح ہو اسلئے کہ روزہ رکھنا بالذات مشروع ہو اور منع دوسری
وجہ سے ہو گیا اور وہ یہ ہو کہ اللہ تم کی دعوت قبول نہ کی اور اگر اسی دن روزہ رکھ لیا تو نذر کا واجب
ادا ہو گیا یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور ایک شرط اور بھی ضرور ہو اور وہ یہ ہو کہ جس کی نذر کرے اس کام کا ہونا
محال نہ ہو پس اگر کسی نے روز گذشتہ میں روزہ رکھنے کی نذر کی تو نذر صحیح نہ ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہو۔
اور اگر کسی نے یون کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ جس روز فلان شخص آؤ گیک اس روز
روزہ رکھو چکا پھر وہ شخص ایسے وقت میں آیا کہ جب وہ کھانا کھا چکا تھا یا نہ رکھنے والی عورت تھی کہ اسکو
حیض آگیا تھا تو امام محمد کے قول کے بموجب اس پر کچھ واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور
یہی مختار ہو یہ سر اجیمین لکھا ہو۔ اور اگر وہ زوال کے بعد آیا تو بھی امام محمد کے قول کے بموجب کچھ
واجب نہیں اور کسی اور امام سے اس مسئلہ میں کچھ روایت نہیں یہ تلامذہ میں لکھا ہو اور اگر یون کہا کہ اللہ
کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ جس دن فلان شخص آؤ گیک اسدن روزہ رکھوں اور وہ رات میں آیا
تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا اور اگر دن میں زوال سے پہلے آیا اور ابھی تک اسنے کچھ نہیں کھا یا ہو تو روزہ رکھے
یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور اگر یون کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ جس دن فلان شخص آؤ گیک

روزہ سے ہر روز
نہ رکھنے کا روزہ
دوسرے دن رکھنا
اور اگر وہ روزہ
توڑ لیا تو نذر
واجب نہیں ہے
روزہ رکھنا
رہا یا نہ

اس دن ہمیشہ روزہ رکھو گا پھر وہ شخص ایسے دن آیا کہ اس نے کھانا کھالیا تھا تو اس دن کا روزہ اس پر واجب ہو گا کیونکہ اس نے اس کے ذمہ واجب ہو گا یہ سراج الوہاب و محیطین لکھا ہو اور اگر کسی شخص نے اپنے اوپر یہ واجب کر لیا کہ جس روز فلان شخص آج کا اس روز ہمیشہ روزہ رکھا کرے گا پھر دوسری نذر اسے یہ کہ جس روز فلان شخص کا قصور معاف ہو گا اس دن ہمیشہ رکھا کرے گا پھر سب دن وہ شخص جس کے آسنے کی نذر کی تھی آیا اسی دن اس کا قصور معاف ہو جائیگا قصور کے معاف ہونے کی نذر کی تھی تو آپس پر ہمیشہ صرف اسی ایک دن کا روزہ رکھنا واجب ہو گا اس سے زیادہ اور کچھ واجب نہ ہو گا یہ محیطین لکھا ہو اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ ایک دن روزہ رکھو تو اس پر ایک دن کا روزہ واجب ہو اور اس کے ادا کرنے کے واسطے دن معین کرنے کا اس کو اختیار ہو اس روزہ میں بلا سراج اس کو مہلت ہو اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ آدھ دن کا روزہ واجب ہو تو نذر صحیح نہ ہوگی۔ اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ دو دن یا تین دن یا دس دن کے روزے رکھو تو اسی قدر اس پر واجب ہونگے اور اس کے ادا کرنے کا کوئی وقت معین کرے اور اگر چاہے جب ادا رکھے چاہے برابر رکھے لیکن اگر تین دن برابر رکھنے کی نیت کی تھی تو برابر رکھنا لازم ہو گا پس اگر تین دن برابر رکھنے کی نیت کی تھی اور ایک اور سیان میں روزہ نہ رکھا یا ان روزوں کی مدت میں عورت کو حیض ہو گیا تو از سر نو روزے شروع کرے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو اگر تین متفرق روزے رکھنے کی نیت کی تھی اور برابر روزے رکھ لے تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ برابر دس دن کے روزے رکھو پھر پندرہ دن کے روزے رکھے اور دسیان میں ایک دن روزہ نہ رکھا اور یہ معلوم نہیں کہ روزہ رکھنے کا دن ان پانچ میں جو دس میں تو اس کو چاہے کہ پانچ دن برابر روزے رکھے تاکہ ایک دہائی برابر روزوں کی ہو جاوے یہ نظیر یہ میں لکھا ہو اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ ایک دن اور ایک دن روزہ رکھو تو اس پر ایک دن کا روزہ واجب ہو لیکن اگر وہ اس قول سے ہمیشہ روزہ رکھنے کی نیت کرے تو وہی واجب ہو گا اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ روزہ رکھو تو ایک دن کا روزہ واجب ہو گا اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ صوم ایام واجب ہیں تو تین دن کے روزے واجب ہونگے لیکن اگر زیادہ کی نیت کی تو اسی قدر واجب ہونگے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے صوم ایام کثیرہ میرے ذمہ واجب ہیں اور کچھ نیت نہیں کی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس پر دس دن کے روزے واجب ہونگے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک سات دن کے روزے واجب ہونگے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ صوم الایام واجب ہیں اور کچھ نیت نہیں کی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس پر دس دن کے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک سات دن کے روزے واجب ہونگے یہ سراج میں لکھا ہو اور اگر یوں کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ واجب ہیں تو تیرہ دن کے روزے

۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

اور اگر نادر واجب نہیں یہاں تک کہ تاخیر کی وجہ سے گندگاری نہیں ہوتا یہ سراج الوابین میں لکھا ہوا اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ اس مہینہ کے روزے رکھوں تو اس مہینہ کے جتنے دن باقی ہیں ان کے روزے واجب ہونگے اور اگر پورے مہینے روزے رکھنے کی نیت کی تھی تو جو اُسے نیت کی تھی واجب ہوگا یہ محط میں لکھا ہوا اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ برابر ایک مہینہ کے روزے رکھوں گا تو برابر روزے رکھنا اس پر واجب ہونگے اگر برابر یا غیر برابر روزے رکھنے کی تفصیل نہیں کی تو اسکو اختیار ہو اور اگر ایک مہینہ معین کیا اور اس میں ایک دن روزہ نہ رکھا تو اسکی قضا کرنے اور از سر نو روزے رکھنا نہ شروع کرے اور اگر اس مہینہ کے کل دنوں میں روزہ نہ رکھا تو قضا میں اسکو اختیار ہو کہ جدا جدا روزے رکھے یا برابر رکھے یہ زہدی میں لکھا ہوا اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ شوال اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ کے روزے رکھوں چھ چاند دن کے حساب سے اُس کے روزے رکھے اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ ہر ایک تیس تیس دن کا مہینہ ہوا اور شوال اٹیس دن کا تو اسپر پانچ دن کے روزے اور واجب ہونگے دو روزے دو دنوں عیدوں کے اور تین ایام تشریق کے یہ قضا دسے قاضی خان میں لکھا ہوا۔ اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ تین مہینے کے روزے رکھوں اور شوال اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ کو ان روزوں کے واسطے معین کیا اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ تیس تیس دن کے مہینے تھے اور شوال اٹیس دن کا تو اسپر چھ دن کے روزے قضا واجب ہونگے یہ خلاصہ میں لکھا ہوا اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ شوال رمضان کے ایک مہینہ کے روزے رکھوں تو اگر برابر روزہ رکھیں رمضان کی مثال دی ہو تو ایک مہینے کے برابر روزے رکھنا واجب ہو اور اگر عدد میں مثال دی ہو یا کچھ نیت نہیں کی تو میں دن کے روزے واجب ہونگے چاہے اُنکو جدا جدا کر کے چاہے پیوستہ ادا کرے یہ محط میں لکھا ہوا اور فوازل میں ہو کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ تاثر خانہ میں لکھا ہوا اور اگر صرف واجب ہونے میں مثال دی تھی تو جدا جدا روزے رکھنا اسکو جائز ہو یہ قضا دسے قاضی خانہ میں لکھا ہوا اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ اس سال کے روزے واجب ہیں تو عید الفطر اور عید اشنے اور ایام تشریق کے روزے نہ رکھے اور پھر انکی قضا رکھے کذا نے الہدایہ اور یہ حکم اس وقت ہو کہ عید الفطر سے پہلے یہ کہا ہو اور اگر شوال میں کہا تو عید الفطر کی قضا اسپر لازم نہیں اور اسی طرح اگر بعد ایام تشریق کے کہا تو عیدین اور ایام تشریق کی قضا واجب نہیں یہ فتح القدیر میں غایت البیان سے نقل کیا ہو۔ اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ ایک سال کے روزے واجب ہیں اور سال معین نہ کیا تو چاند کے حساب سے ایک سال کے روزے رکھے اور اُس کے بعد پچیس روزے اور قضا رکھے تیس رمضان کے اور دو عیدین اور تین ایام تشریق کے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ برابر ایک سال کے روزے رکھوں تو وہ مثل اس قول کے ہونگے جیسے وہ یوں کہے کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ خاص اس سال کے روزے واجب ہیں تو اسپر

اور اگر نادر واجب نہیں یہاں تک کہ تاخیر کی وجہ سے گندگاری نہیں ہوتا یہ سراج الوابین میں لکھا ہوا اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ اس مہینہ کے روزے رکھوں تو اس مہینہ کے جتنے دن باقی ہیں ان کے روزے واجب ہونگے اور اگر پورے مہینے روزے رکھنے کی نیت کی تھی تو جو اُسے نیت کی تھی واجب ہوگا یہ محط میں لکھا ہوا اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ برابر ایک مہینہ کے روزے رکھوں گا تو برابر روزے رکھنا اس پر واجب ہونگے اگر برابر یا غیر برابر روزے رکھنے کی تفصیل نہیں کی تو اسکو اختیار ہو اور اگر ایک مہینہ معین کیا اور اس میں ایک دن روزہ نہ رکھا تو اسکی قضا کرنے اور از سر نو روزے رکھنا نہ شروع کرے اور اگر اس مہینہ کے کل دنوں میں روزہ نہ رکھا تو قضا میں اسکو اختیار ہو کہ جدا جدا روزے رکھے یا برابر رکھے یہ زہدی میں لکھا ہوا اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ شوال اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ کے روزے رکھوں چھ چاند دن کے حساب سے اُس کے روزے رکھے اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ ہر ایک تیس تیس دن کا مہینہ ہوا اور شوال اٹیس دن کا تو اسپر پانچ دن کے روزے اور واجب ہونگے دو روزے دو دنوں عیدوں کے اور تین ایام تشریق کے یہ قضا دسے قاضی خانہ میں لکھا ہوا۔ اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ تین مہینے کے روزے رکھوں اور شوال اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ کو ان روزوں کے واسطے معین کیا اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ تیس تیس دن کے مہینے تھے اور شوال اٹیس دن کا تو اسپر چھ دن کے روزے قضا واجب ہونگے یہ خلاصہ میں لکھا ہوا اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ شوال رمضان کے ایک مہینہ کے روزے رکھوں تو اگر برابر روزہ رکھیں رمضان کی مثال دی ہو تو ایک مہینے کے برابر روزے رکھنا واجب ہو اور اگر عدد میں مثال دی ہو یا کچھ نیت نہیں کی تو میں دن کے روزے واجب ہونگے چاہے اُنکو جدا جدا کر کے چاہے پیوستہ ادا کرے یہ محط میں لکھا ہوا اور فوازل میں ہو کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ تاثر خانہ میں لکھا ہوا اور اگر صرف واجب ہونے میں مثال دی تھی تو جدا جدا روزے رکھنا اسکو جائز ہو یہ قضا دسے قاضی خانہ میں لکھا ہوا اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ اس سال کے روزے واجب ہیں تو عید الفطر اور عید اشنے اور ایام تشریق کے روزے نہ رکھے اور پھر انکی قضا رکھے کذا نے الہدایہ اور یہ حکم اس وقت ہو کہ عید الفطر سے پہلے یہ کہا ہو اور اگر شوال میں کہا تو عید الفطر کی قضا اسپر لازم نہیں اور اسی طرح اگر بعد ایام تشریق کے کہا تو عیدین اور ایام تشریق کی قضا واجب نہیں یہ فتح القدیر میں غایت البیان سے نقل کیا ہو۔ اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ ایک سال کے روزے واجب ہیں اور سال معین نہ کیا تو چاند کے حساب سے ایک سال کے روزے رکھے اور اُس کے بعد پچیس روزے اور قضا رکھے تیس رمضان کے اور دو عیدین اور تین ایام تشریق کے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ برابر ایک سال کے روزے رکھوں تو وہ مثل اس قول کے ہونگے جیسے وہ یوں کہے کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ خاص اس سال کے روزے واجب ہیں تو اسپر

کے اخیر عشرہ کا اعتکاف ہو سیری سب اور وہ ان دونوں قسموں کے سوا ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو شرطین
اسکی بہت ہیں مجملہ اسکی نہایت ہو ہیں اگر غیر نیت کے اعتکاف کر لیا تو بالاجار جائز نہیں یہ معراج الدراہ
میں لکھا ہو اور مجملہ اسکی مسجد جماعت ہو ہیں جس مسجد میں اذان اور اقامت ہوتی ہو وہ ان اعتکاف جائز ہو
صحیح ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور سب سے افضل یہ ہو کہ مسجد الحرام میں اعتکاف کرے پھر مسجد نبوی صلی اللہ علیہ
وسلم میں پھر بیت المقدس پھر جامع مسجد پھر مس مسجد میں جہاں جماعت بری ہوتی ہو یہ نہیں ہیں لکھا ہو اور صورت
اسے گھر میں جہاں نماز پڑھنے کی جگہ ہو ان اعتکاف کرے اور اسی جگہ اعتکاف کرنا اسے حق میں ایسا ہی ہے
مرد کے واسطے مسجد جماعت میں اعتکاف کرنا ہو وہ ان سے ضروری حاجات کے سوا اور وقت میں نہ سکے
یہ شرح بسوط میں لکھا ہو جو امام شری کی تصنیف ہو۔ اور اگر مسجد جماعت میں اعتکاف کرے تو بھی جائز ہو اور کہہ
ہو یہ محیط شری میں لکھا ہو اور پہلی صورت افضل ہو اور اس کے واسطے محلہ کی مسجد میں بہ نسبت بڑی مسجد کے
افضل ہو اور یہ بھی جائز ہو کہ حورت اپنے گھر میں نماز کی جگہ کے سوا اور جگہ اعتکاف کرے یہ تین میں لکھا ہو
اور اگر اسے گھر میں کوئی جگہ نماز کی مقرر نہ ہو تو کسی جگہ کو نماز کے واسطے مقرر کرے اور وہیں اعتکاف
کرے یہ زہدی میں لکھا ہو اور مجملہ اس کے روزہ ہو اور وہ اعتکاف واجب میں بلا اختلاف روایت واحدہ شرط
ہو اور ظاہر الروایۃ امام ابو حنیفہ یہ ہو کہ اعتکاف نفل میں روزہ شرط نہیں ہو اور یہی قول صاحبین رک کا ہو
ظاہر مذہب کے موجب ہے کہ مدت اعتکاف کی کوئی مقدار مقرر نہیں بیان ہو کہ اگر مسجد میں داخل ہوا اور یہ
نیت کر لی کہ جب تک مسجد سے باہر نکلوں تب تک اعتکاف ہو تو صحیح ہو یہ تین میں لکھا ہو اور اگر ایک رات کے
اعتکاف کی نذر کی یا اسے کسی ایسے دن کے اعتکاف کی نذر کی جہاں کچھ کھانچا تو نذر صحیح نہ ہوگی اور اگر یوں کہا
کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ عیدہ پھر تک بغیر روزہ کے اعتکاف کروں تو اسپر واجب ہو کہ اعتکاف
کرے اور روزہ رکھے یہ تلمیح یہ میں لکھا ہو۔ اور نذر کے واسطے شرط یہ ہو کہ کسی طرح کا روزہ ہو یہ شرطین
کہ اعتکاف کے واسطے ہی روزہ رکھے یہاں تک کہ اگر کسی نے رمضان کے اعتکاف کی نذر کی تو نذر صحیح ہو
یہ ذخیرہ میں لکھا ہو۔ پس اگر اس شخص نے رمضان کے روزے رکھے اور اعتکاف نہ کیا تو اسپر واجب ہو
کہ اسکی قضا کے واسطے ایک اور عیدہ کا اعتکاف کرے اور اس میں برابر روزے رکھے یہ محیط میں لکھا ہو اور
اگر اسے کسی دوسرے عیدہ میں اس اعتکاف کو قضا نہ کیا یہاں تک کہ دوسرا رمضان آگیا اور اس میں اعتکاف
کیا تو وہ نذر ادا نہ ہوگی اس واسطے کہ روزے جو اپنے وقت سے فوت ہوئے تو اس کے ذمہ واجب اور اذات
مقصود ہو گئے اور جو چیز بالذات مقصود ہوتی ہو وہ غیر سے ادا نہیں ہوتی یہاں تک کہ اگر کسی عیدہ کے
اعتکاف کی نذر کی اور رمضان میں اعتکاف کیا تو جائز نہیں اگر اعتکاف میں روزہ توڑ دیا پھر ایک عیدہ کے
روزے سے اعتکاف کے قضا کیے تو جائز ہو اس لیے کہ قضا مثل ادا کے واقع ہوتی یہ محیط شری اور خلاصہ
میں لکھا ہو۔ اگر صبح کے وقت کسی شخص کا نفل روزہ تھا پھر کچھ وقت گزر جانے کے بعد اسے یہ کہنا کہ اللہ
کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ آج کے روز کا اعتکاف کروں تو امام ابو حنیفہ رحم کے قول کے
موجب قیاس یہ ہو کہ اعتکاف صحیح نہیں ہوگا اس واسطے کہ اعتکاف واجب بغیر روزہ واجب کے صحیح نہیں

پہلے روزہ جائز نہیں
ہو نماز کا واسطے
مقرر کر لینے اور
اسکو شرط کی نذر
کہ کہ مقرر کرے

۱۱

ہوتا اور صبح کے وقت روزہ نفل تھا پس اب واجب نہیں ہو سکتا یہ محیط میں لکھا ہوا اور **محرم** اس کے مسلمان اور عاقل ہونا اور جنابت اور حیض و نفاس سے پاک ہونا تو ایسے کہ کا فرحیادت کی اہلیت نہیں رکھتا اور جنون نیت کی اہلیت نہیں رکھتا اور جنابت اور حیض و نفاس کی حالت میں مسجد میں آنا منع ہو یا منع ہونا اعتکاف صبح کے واسطے شرط نہیں ہو پس سچو دانے لڑکے کا اعتکاف صبح ہوگا اور مرد ہونا اور آزاد ہونا بھی شرط نہیں ہو پس عورت کا اعتکاف اگر اس کا شوہر ہو تو باجائز شوہر اور غلام کا اعتکاف باجائز مالک صحیح بخاری میں لکھا ہے پس اگر شوہر عورت کو اعتکاف کی اجازت دیکھا تو پھر اس کے بعد اس کو منع کرنے کا اختیار نہیں اور اگر منع کرے تو عافیت صبح نہیں اور مالک اگر اجازت دینے کے بعد پھر غلام کو اعتکاف سے منع کرے تو وہ منع کرنا صحیح ہو اور مالک اس میں گفتار ہوگا۔ مکاتب کو اختیار ہو کہ بغیر اجازت مالک کے اعتکاف کرے اور مالک کو اختیار نہیں کہ اس کو منع کرے یہ فتاویٰ سے قاضی خان میں لکھا ہے اور عورت نے اعتکاف کی نذر کی تو شوہر کو اختیار ہو کہ اس کو منع کرے اسی طرح اگر غلام اور باندی نے اعتکاف کی نذر کی تو مالک کو اختیار ہو کہ منع کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور جب عورت مرد کے محراب سے باہر اور غلام آزاد ہو جائے تو اس وقت اس کی قضاء کرینے میں اختیار ہے۔ اور لکھا ہے۔ یعنی عورت کو اگر شوہر نے اپنی عورت کو ایک مہینہ کے اعتکاف کی اجازت دی اور عورت نے یہ ارادہ کیا کہ برابر ایک مہینہ کا اعتکاف کرے تو مرد کو اختیار ہو کہ اس کو یوں حکم کرے کہ تھوڑے تھوڑے دنوں کا اعتکاف کر اور اگر ایک مہینہ کے اعتکاف کی اجازت دی اور اس نے برابر ایک مہینہ کا اعتکاف کیا تو برابر اس کو منع کرنے کا اختیار نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور آداب اعتکاف فقہاء کے یہ ہیں کہ نیک باتوں کے سوا اور کلام نہ کرے اور رمضان کے اخیر عشرہ کے اعتکاف کا التزام کرے اور اعتکاف کے واسطے افضل مسجد اختیار کرے۔ چنانچہ مسجد حرام اور مسجد جامع یا سران الودان لکھا ہے اور اعتکاف میں قرآن کی تلاوت اور حدیث اور علم اور تعلیم اور سیرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اور ذکر انبیاء علیہم السلام اور تذکرہ صحابہ کرام اور امور دین سے لگنے کا شغل رکھنے پر فتح القدیر میں لکھا ہے اور اگر ایسی باتیں کرے کہ نہیں چاہئے گناہ نہ ہو تو کچھ اعتکاف میں سیرت شریعہ طحاوی میں لکھا ہے۔ خوبیاں اعتکاف کی ہیں ظاہر میں ایسی کہ اعتکاف کر سنے والا قرب الہی کی طلب میں پیشہ آپ کو بالکل اللہ کی بندگی کے سیر دے دیتا ہو اور دنیا کے اشتغال سے جو بندہ کو اللہ کے قرب سے دور کرتے ہیں اپنے آپ کو دور کر دیتا ہو اور بالکل اوقات مختلف کے نمازیں صرف ہوتے ہیں ایسی کہ یا تو حقیقتہً نماز میں ہوتا ہو یا نماز کے انتظار میں ہوتا ہو ایسی کہ مقصد اصلی اعتکاف کے مشروع ہونے سے یہ ہو کہ چاہتوں کی تسکین کا انتظار کرے اور اعتکاف کی خواہش اپنے آپ کو ان لوگوں کے مشابہ کرنا ہو جنکے حق میں خدا سے تباہی ہے یہ فرسہ پایا ہے لایعصون اللہ امرام و یفعلون یا مومنین تا فرما فی نہیں کرتے ہیں اللہ کی پس پس میں حکم کیا ہے لکھا اللہ نے اور کہنے میں ہوسکتا جو حکم ہے جاسے ہیں اور ان لوگوں سے جنکے حق میں یہ ہو کہ یوں دلیل راہنار و ام لایامون بھی صحیح

۵۷

مکتوبات کا یہ طریقہ ہے
میں حکم کی کتاب میں
دیکھ کر حکم لکھا ہے
کے چھ کتبہ لکھا ہے
میں دیکھ کر حکم لکھا ہے
انتظار کرنے والے کو
نہادی ہندو پکنا لہو صوم باہم غم عکاکہ پکنا یوں

پڑھتے ہیں رات اور دن اور وہ نہیں نکلتے ہیں اور منجملہ اعتکاف کی خوبیوں کے یہ ہو کہ اسکے حق میں روزہ شرط ہو اور روزہ دار اس کا مہمان ہو تا ہو یہ نہایت عین کھانا ہو۔ مفہد رات اعتکاف کا بیان منجملہ ان کے مسجد سے باہر نکلا ہو پس مختلف کو چاہیے کہ مسجد سے باہر نہ نکلے نہ رات میں نہ دن میں اگر عذر سے نکلے تو مضائقہ نہیں اور اگر بغیر عذر ایک ساعت کے واسطے نکلا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اعتکاف فاسد ہو گیا یہ محیط میں لکھا ہو خواہ عمدتاً نکلا ہو خواہ لکھ لکھا ہو یہ قضا و سنی قاضی خان میں لکھا ہو اور عورت اپنی گھر کی مسجد اعتکاف سے دوسری جگہ نہ اٹھ جائے یہ محیط غرضی میں لکھا ہو۔ اگر عورت مسجد میں مختلف تھی اور اسی حالت میں اس کو طلاق دی گئی تو اس کو چاہیے کہ اپنے گھر میں چلی آوے اور اسی اعتکاف پر بنا کر کے اپنے گھر میں مختلف ہو جائے اور منجملہ عذر دن کے یا بچا نہ اور پیشاب کے لیے اور جمعہ پڑھنے کے واسطے نکلا ہو پس اگر پیشاب یا بچا نہ کے واسطے نکلے تو قضاء حاجت کے واسطے گھر میں داخل ہو تو مضائقہ نہیں اور وضو سے فارغ ہوتے ہی مسجد میں آجائے اور اگر گھر میں ایک ساعت گھر تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اعتکاف فاسد ہو جائے یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر مسجد کے قرب میں کسی دوست کا گھر ہو تو اس پر یہ ضرور نہیں کہ قضاء حاجت کے واسطے وہاں جاوے گھر کو نہ آوے اور اگر اسکے دو گھر ہوں ایک قریب اور ایک بعید تو بعض فقہا کا یہ قول ہو کہ بعید مکان کو جانا جائز نہیں اگر وہاں جاوے گا تو اعتکاف باطل ہو جائے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو اور جب کسی حاجت کے واسطے نکلے تو اس کو جائز ہو کہ آستہ آستہ چلے نہایت عین لکھا ہو اور یہی عتائہ میں لکھا ہو کھانا اور پینا اور سونا اپنے اعتکاف کے مقام میں چاہیے ایسے کہ یکام مسجد میں ہو سکے یا پس باہر نکلے کی ضرورت نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور جمعہ کی نماز کے واسطے سورج کے زوال کی وقت تک یہ حکم اس وقت ہو کہ اسکے اعتکاف کی مسجد جامع مسجد سے اتنی دور ہو کہ اگر زوال کی وقت تک تو خطبہ اور جمعہ فوت نہو اور اگر فوت ہونے کا خوف ہو تو زوال کا انتظار کرے لیکن ایسے وقت تک کہ جامع مسجد میں پہنچ کر چار کعتیں خطبہ کی اذان سے پہلے پڑھوے اور جمعہ کے بعد مقدمہ چار یا چھ رکعتوں کے وہاں ٹھہرے یہ کافی میں لکھا ہو پس اگر ایک دن رات وہاں ٹھہرا پھر وہیں اعتکاف پورا کیا تو اعتکاف فاسد ہو گا مگر اگر وہ یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو اگر مسجد سے کسی عذر کی وجہ سے نکلا مثلاً مسجد گر گئی یا زبردستی کسی نے نکال دیا اور اس وقت دوسری مسجد میں داخل ہو گیا تو تحسان یہ ہو کہ اعتکاف فاسد ہو گا یہ بدائع میں لکھا ہو اور بطریق اگر اپنی جان یا مال کے خوف سے نکلے تو بھی یہ حکم یہی نہیں میں لکھا ہو اگر پیشاب یا بچا نہ کیوں واسطے نکلا تھا اور قرضہ آسنے اس کو ایک ساعت روک لیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اعتکاف فاسد ہو گیا صاحبین کے نزدیک فاسد نہیں ہو امام شری نے کہا ہو کہ صاحبین کا قول مسلمانوں پر زیادہ آسان ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو عیادت مریض کیوں واسطے بھی نکلے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اگر جنازہ کیوں واسطے نکلا تو اعتکاف فاسد ہو جائے اور اگر جنازہ کی نماز کے واسطے نکلا تو بھی اعتکاف فاسد ہو جائے اور اگرچہ اسکے سوا اور کوئی نماز پڑھانے والا نہ ہو اور اگر دو سب سے پہلے کو پڑھانے کے واسطے نکلا تو بھی اعتکاف فاسد ہو جائے گا اور اگر چہ اسکے واسطے جبکہ پکار سہا کو غوغا ہو یا کو ایسی ادا کرنے کے واسطے نکلا تو بھی اعتکاف فاسد ہو گا یہ نہیں میں لکھا ہو اگر بیماری کے عذر سے ایک ساعت باہر نکلا تو اعتکاف فاسد ہو گیا یہ ظہیر میں لکھا ہو

یہ کہ ایک شخص نے مسجد سے نکل کر گھر میں وضو کیا اور نماز پڑھی تو اس کے اعتکاف فاسد ہو گیا

رات میں کوئی نشہ کی چیز کھائے تو اعتکاف فاسد ہوگا ایسے کہ وہ ممنوعات دین میں سے ہو نہ ممنوعات
اعتکاف میں سے جیسے کہ غیر کا مال کھانے سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا یہ فتاویٰ سے قاضی خان میں لکھا ہو
اور جب اعتکاف واجب فاسد ہو جائے تو اسکی قضاء واجب ہوگی اگر اعتکاف میں سہیتہ کا تھا اور ایک
دن کا روزہ تو زیادہ اسدن کی قضاء کرے اور اگر سہیتہ میں نہیں کیا تھا تو از سر نو اعتکاف کرے براہِ ہر کو اعتکاف
کو اپنے فعل سے بغیر خدا سے کیا ہو جیسے مسجد سے باہر ہو گیا یا جامع کیا یا دن میں کچھ کھایا یا عذر سے فاسد
کیا ہو جیسے کہ عرض کی وجہ سے مسجد سے باہر نکلنے کی حاجت ہوئی یا بغیر اسکے فعل کے اعتکاف فاسد ہو گیا ہو
جیسے کہ چھٹا اور جنوں اور کسی دن کی حیثیت پر حج القدر میں لکھا ہو اور اسی سے ملتے ہوئے میں یہ مسئلہ
جب کوئی شخص اپنے اوپر اعتکاف کے واجب کرنے کا ارادہ کرے تو اسکو چاہیے کہ زبان سے بھی کہے
صرف دل سے نیت کرنا اعتکاف کے واجب کرنے کو کافی نہیں یہ شمس الامانی نے ذکر کیا ہے یہ نہایت اور
خاصہ میں لکھا ہو۔ اور اس جگہ دو قاعدے کلیہ میں ایک یہ کہ جب ایام کو فقط میں آئینہ کے ساتھ ذکر کیا تو آئین
رات میں بھی شامل ہوگی اور اسی طرح لیا یعنی راتوں میں دن بھی شامل ہو جائے گے یہ جب ہو کہ کچھ نیت نہ کی ہو
اور اگر خاص دنوں یا خاص راتوں کی نیت کی ہو تو نیت صحیح ہو اور دنوں کی نیت میں دنوں کا اعتکاف لازم
ہوگا نہ رات کا اور رات میں کچھ اسپر واجب نہ ہو گا یہ بدانتہا میں لکھا ہو اور اگر ایک دن کے اعتکاف کی نذر کی
تو آئین رات داخل نہ ہوگی یہ حج القدر میں لکھا ہو دوسرا قاعدہ کلیہ یہ کہ جب اعتکاف کے واجب ہونے میں
رات داخل نہیں ہو تو اعتکاف کرنے والے کو اختیار ہو کہ اعتکاف کے کئی حصے کر دے اور جب رات اور دن
دونوں شامل ہیں تو ہم اعتکاف واجب ہو گا یہ بدانتہا میں لکھا ہو پس اگر کسی نے ایک مہینہ یا غیر مہینہ میں سے
دن کے اعتکاف کی نذر کی تو ہم اعتکاف واجب ہوگا اور جب سہیتہ میں نہیں ہو تو جس مہینے میں چاہے اعتکاف
کرے یہ ظہیر میں لکھا ہو اور جب اعتکاف میں رات دن دونوں شامل ہیں تو بدانتہا اعتکاف کی راستہ سے ہوگی
ایسے کہ پہل یہ ہو کہ ہر رات اس دن کی تاریخ ہوتی ہو جو اسکے بعد ہوتا ہو یہ کافی نہیں لکھا ہو پس اگر کسی نے یوں کہا
کہ اللہ کے واسطے میرے اوپر واجب ہو کہ دو دن کا اعتکاف کروں تو مسجد میں سورج کے چھینے سے پہلے
داخل ہو اور اس رات اور اسکے دن اور دوسری رات اور اسکے دن میں مسجد میں ٹھہرا رہے یا ہر دو دن کے
کے مسجد سے نکلے اسی طرح اگر بہت دنوں کے اعتکاف کی نذر کی تو بھی سورج ڈوبنے سے پہلے داخل ہو
یہ فتاویٰ سے قاضی خان میں لکھا ہو اگر سہیتہ کے دن کے اعتکاف کی نذر کی تو کسی دوسرے وقت میں قضاء کرے
اور اگر تم کی نیت کی تھی تو تم کا کفارہ واجب ہوگا اور اگر کسی دن اعتکاف کیا تو اعتکاف ادا ہو جائیگا لیکن اگر
ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص اعتکاف کرے اور اسکو اپنے اوپر واجب نہ کرے پھر مسجد سے نکل
آئے تو کچھ اسپر لازم نہیں ہوتا یہ ظہیر میں لکھا ہو اور اگر ایک دن یا ایک مہینہ میں سے اعتکاف کی نذر کی
اور اس سے پہلے اعتکاف کر لیا یا مسجد حرام میں اعتکاف کی نذر کی اور کہیں اور کر لیا تو جائز ہو پھر اگر لاق
میں لکھا ہو اور اگر گذشتہ مہینہ کے اعتکاف کی نذر کی تو اسکی نذر صحیح نہ ہوگی یہ بحر الرائق کے باب النذر
بالسوم میں لکھا ہو اگر کسی نے مہینہ پھر کے اعتکاف کی نذر کی پھر مرتبہ ہو گیا پھر سلمان ہو تو اسپر کچھ لازم

نیکو اعتکاف کے لئے
روزہ کھانے کی ضرورت
ہو اور جب کے اعتکاف
حرام تو اس میں نذر
نہایت

نہ ہوگا یہ محیط شری میں لکھا ہو۔ اگر کسی نے ایک مہینہ کے اعتکاف کی نذر کی پھر مر گیا تو ہر دن کے عوض میں نصف صاع کیوں یا ایک صاع چھوڑے یا جو اگر کسے وصیت کی ہو تو دیے جاویں یہ سراجیہ میں لکھا ہو اور اسپر واجب ہو کہ وصیت کرے یہ بلائ میں لکھا ہو اور اگر اسے وصیت نہیں کی اور وارثوں نے اجازت دینی تو جائز ہو اگر ایک مہینہ کے اعتکاف کی حالت مرض میں نذر کی اور وہ اچھا نہ ہوا ایمان تک کہ مر گیا تو اسپر کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر ایک دن کے واسطے اچھا ہوا پھر مر گیا تو سارے مہینہ کے عوض فدیہ دیا جاوے گا یہ سراجیہ میں لکھا ہو متفرق مسئلے کی شخص نے شہادہ پاسو نوے میں رمضان کے روزے نہ رکھے اور اسکی قصاکا نیت سے ایک مہینہ کے روزے رکھے اور وہ یوں چھٹا تھا کہ جیسے شہادہ پاسو کیا تو کے روزے چھوٹے ہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ نے کہا کہ جائز ہو اور اگر اس ایک مہینہ کے قصا روزے رکھنے میں یوں نیت کی کہ میں رمضان شہادہ پاسو کیا نوے کے روزے قصا کرتا ہوں اور وہ یہ سمجھتا ہو کہ اسی سال کے روزے چھوٹے ہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ نے کہا کہ جائز نہ ہوگا یہ ظہیر کے باب التبیہ میں لکھا ہو اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اگر کا فردا رجب میں مسلمان ہوا اور رمضان کے روزوں کے واجب ہونے کا حکم اسکو رمضان کے بعد معلوم ہوا تو اسپر قضا واجب نہیں اور اگر رمضان کے درمیان میں معلوم ہوا تو جو بخون کا حکم ہو دہی اسکا حکم ہو یہ زاید ہی میں لکھا ہو۔ اگر دارالاسلام میں مسلمان ہوا تو اس کے اسلام کے بعد بقدر بقدر رمضان گزارا ہو اسکی قضا واجب ہوگی خواہ روزوں کے واجب ہونے کا حکم معلوم ہوا نہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان کی فضل رویت لعل میں لکھا ہو اگر کوئی شخص زوال سے پہلے مسلمان ہوا اور ابھی کچھ نہیں کیا یا ہو اور نفل روزہ رکھ لیا تو ظاہر روایت کے بموجب روزہ صبح نہ ہوگا اسلئے کہ صبح کے وقت اسہین روزہ کی اہلیت نہ تھی اور روزہ تمام دن کا ایک ہوتا ہوا اسکے جدا جدا ٹکڑے نہیں ہوتے یہ محیط شری میں لکھا ہو اگر روز کا زوال سے پہلے بالغ ہوا اور ابھی تک کچھ کیا نہیں ہو اور نفل روزہ کی نیت کی تو صبح قول کے بموجب روزہ جائز ہوگا یہ جو ہرۃ الزیرہ میں لکھا ہو رازی نے کہا ہو کہ جب پھر میں روزہ رکھنے کی طاقت ہو تو اسکو روزہ کا حکم کیا جاوے اور جو جعفر رحمہ نے اس میں شائع کئے ہیں ذکر کیا ہو اور اس صبح یہ ہو کہ اسکو حکم کیا جاوے اور یہ اس صورت میں ہو کہ جب روزہ رکھنے سے اسکے بدن کا ضرر نہ ہو اور اگر ضرر ہو تو حکم نہ کیا جاوے اور جب حکم کیا اور اسے روزہ نہ رکھا تو اسپر قضا واجب نہیں ہو۔ ابو حنیفہ رحمہ سے پہچ لیا کہ دس برس کے بچہ کو روزہ نہ رکھنے پر ایمان تو انھوں نے جواب دیا کہ اسہین اختلاف ہو اور صبح یہ ہو کہ وہ بمنزلہ نازک کے ہو یہ زاید ہی میں لکھا ہو جس شخص کو رمضان کے روزہ میں صبح کے وقت کوئی ایسا عذر تھا جو روزہ کے وجوب کا مانع تھا یا اسکی وجہ سے روزہ نہ رکھنا مناسب تھا پھر وہ عذر زائل ہو گیا اور ایسا ہو گیا کہ اگر وہ حالت صبح کے وقت ہوتی تو روزہ واجب ہوتا مثلاً اگر کا جودن میں کسی وقت بالغ ہوا یا کافر مسلمان ہوا یا مجنون کو فاقہ ہوا یا حیض والی عورت کو طہر ہوا یا مسافر اپنے گھر آیا اور روزہ رکھنے کے لائق ہو تو اسپر واجب ہو کہ جب قدر دن باقی ہو تب تک اس باتوں سے باز رہے جو روزہ میں منع ہیں اور اسی طرح جسپر روزہ صبح کے وقت واجب ہوا اسلئے کہ بموجب کا

سبب اور روزہ کی اہلیت موجود تھی لیکن وہ روزہ دار نہیں رہ سکتا مثلاً بکرہ روزہ توڑ دیا یا شک کے روزہ صبح کو کچھ کھا لیا پھر ظاہر ہوا کہ وہ رمضان کا دن تھا یا سحری کھاتے وقت یہ گمان تھا کہ فجر طلوع نہیں ہوئی پھر ظاہر ہوا کہ فجر طلوع ہو چکی تو اس پر واجب ہو کہ روزہ داروں کی مشابہت اختیار کرے اور جو حسین ترین روزہ میں منہ میں آئے ہیں پر تکرار سے یہ بدائع میں لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص یہ سمجھتا تھا کہ سورج چھپ گیا اور اسے کچھ کھا لیا پھر ظاہر ہوا کہ سورج نہیں چھپا اور اسی طرح وہ جیسے بطور خطا کسی کی زبردستی سے روزہ توڑ دیا تو اس کا بھی یہی حکم ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو بعض نے کہا کہ اس کا یہی جو چیزیں روزہ میں منہ میں آچکا چھوٹا شب ہو واجب نہیں اور صبح یہ ہو کہ واجب ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اور فقہا کا اجماع ہو کہ حیض اور نفاس والی عورت اور مریض و مسافر پر روزہ داروں کی مشابہت واجب نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو حیض والی عورت کے لئے اس باب میں اختلاف ہو کہ وہ پوشیدہ کھا دے یا ظاہر کھا دے بعضوں نے کہا ہو پوشیدہ کھائے اور بعضوں نے کہا ہو ظاہر کھا دے اور مسافر و مریض کے واسطے بالاتفاق ظاہر کھا جائے نیز سراج الوہاب میں لکھا ہو جس شخص نے نفل روزہ شروع کر کے توڑ دیا تو اس کو قضا کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہو خواہ اس کے نفل سے روزہ ٹوٹا ہو یا اس کے نفل سے نہ ٹوٹا ہو یہاں تک کہ اگر عورت نے نفل روزہ رکھا تھا پھر حیض ہو گیا تو دو روایتیں ہیں اس میں یہ ہو کہ قضا واجب ہوگی یہ نہا یہ میں لکھا ہو۔ اگر کوئی مظلون روزہ توڑ دے تو اس کی قضا میں ہمارے اصحاب کا اختلاف ہے اور مظلون سے یہ مراد ہو کہ کسی نے روزہ یا نماز اس گمان پر شروع کی کہ اس پر واجب ہو پھر ظاہر ہوا کہ وہ اس پر واجب نہیں اور اسے اس کو جا کر توڑ دیا تو ہمارے اصحاب ثلاثہ کا یہ قول ہو کہ اس پر قضا واجب ہوگی لیکن بفضل یہ ہو کہ روزہ کو تمام کرے اور یہی خلاف ہو اس صورت میں کسی نے کفارہ کا روزہ شروع کیا پھر اس روزہ کے درمیان میں ہی وہ الہار ہو گیا اور اسے اس روزہ کو عہدہ توڑ دیا یہ بدائع میں لکھا ہو۔ اگر طلوع فجر کے بعد قضا کی نیت کی تو وہ روزہ قضا کی طرف سے صحیح ہوگا اب امین کلام ہو کہ وہ نفل بھی ہو جاتا ہو یا نہیں امام نسفی رہے کہ اس کو کہ وہ نفل ہو جاتا ہو اور اگر توڑ دیا تو قضا لازم آدگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور جس شخص نے تمام رمضان میں روزہ رکھنے کی نیت کی نہ بے روزہ رہنے کی تو اس پر رمضان کی قضا لازم ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہو اگر رمضان کے سوا اور کوئی روزہ توڑ دیا تو اس میں کفارہ لازم نہیں آتا یہ کہ نہ میں لکھا ہو روزہ توڑنے اور ظہار کا کفارہ ایک سا ہو اور وہ یہ ہو کہ غلام آزاد کرے خواہ غلام مسلمان ہو یا کافر اور اگر غلام آزاد کرے پر قمار نہ ہو تو برابر دو سینے کے روزہ رہے اور اگر اس پر بھی قمار نہ ہو تو ساٹھ ششہین کو کھانے دے ہر مکین کو ایک صاع چھوڑے یا جو یا نصف صاع کیون سب کفارہ دن میں کفارہ دینے والے کے اس حال کا اعتبار کیا جائے ہو جو کفارہ کے ادا کرنے کے وقت ہو نہ اس حال کا جو کفارہ واجب ہونے کے وقت تھا پس اگر کفارہ ادا کرتے وقت کوئی مقلس ہو تو اس کو روزہ رکھنا بجا نہیں اگرچہ کفارہ واجب ہونے کے وقت وہ مالدار تھا یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر کسی نے ایک سال کے رمضان کے دنوں میں کئی بار جماعت کی اور کفارہ نہ دیا تو اس پر ایک کفارہ واجب ہوگا اور جو جماعت کی اور کفارہ دیا پھر جماعت کی تو ظاہر روایت کے بموجب دوسرا کفارہ واجب ہوگا یہ فتح القدیر

یہ اس کا نام ہو کہ
سورت سے آگاہ
چھپ چکا ہو یا نہ
مستاد سے چھپ چکا
کے واسطے نہ ہو

سال کی اخیر تاریخ میں ہوا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک جب سال آئندہ کے رمضان کی ایک رات گزریگی تو وہ آزاد ہو گا دیکھا کہ کافی میں لکھا ہو یعنی البچار میں ہو کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کا قول رائج ہو یہ معراج الدربا میں لکھا ہو اور اسی پر فتوے ہو یہ محیط مشرق میں لکھا ہو نیز جو اکثر عوام سے اس طرح واقع ہوئی ہو کہ بعض صاحبین کی قبروں پر جا پڑتے ہیں اور وہاں کا پردہ اٹھا کر کہتے ہیں کہ اے میرے غلام نے سید اگر میری حاجت پوری کر دو گے تو تمہارے واسطے مثلاً اس قدر سونا ہو تو یہ نذر بلا بجا باطل ہو ان اگر یوں کہے یا میں تیرے واسطے نذر کرتا ہوں کہ اگر میرے بیمار کو شفا ہو جاوے یا شل اسکے کوئی اور کام ہو جاوے تو میں ان فقیروں کو کھانا کھلاؤنگا جو یہ فقیر یا شل اسکے کسی اور درگاہ پر ہیں یا وہاں کی مسجد کے واسطے پوریا خریدونگا یا وہاں کی روشنی کے واسطے تیل خریدونگا یا وہاں کے خادموں کو درم دوں گا اور اس قسم کی چیزیں جن میں فقیروں کا نفع اور اللہ کے واسطے نذر ہو اور شیخ کا ذکر صرف اس واسطے ہو کہ وہ مستحقوں پر نذر کے صرف کرنے کا عمل ہو تو جائز ہو لیکن فقیروں کے سوا اوروں کو اسکا دینا حلال نہیں اور اہل علم کو اور شیخ کے خادموں کو بھی اسکا لینا جائز نہیں لیکن اگر کوئی فقیر ہو تو لے اے اور جب یہ معلوم ہو چکا تو جانا چاہیے کہ درام وغیرہ جو اولیاء کی قبروں پر اس نے تقرب حاصل کرنے کے واسطے بیجا ہے تو وہ بلا بجا حرام ہو جب تک زندہ فقیروں پر اس کے صرف کا ارادہ نہ کیا جاوے یہ حکم بالاتفاق ہو اور اس بلا میں بہت لوگ مبتلا ہیں یہ نہر الفائق اور بحر الرائق میں لکھا ہو۔ چاہئے اس بات کو کہ وہ کہا ہو کہ کوئی شخص یوں کہے کہ رمضان آیا اور رمضان گیا اور کہا ہو کہ مجھ کو معلوم نہیں شاید رمضان اللہ کے ناموں میں سے کوئی نام ہو لیکن یوں کہنا چاہیے کہ ماہ رمضان آیا اور کہا گیا ہو کہ یہ کروہ ہو اسلئے کہ امام محمد رحمہ نے مجاہد کے قول کو رد نہیں کیا اور اصح یہ ہو کہ کروہ نہیں یہ محیط مشرق میں لکھا ہو۔

حج کی کتاب

اس کتاب میں سترہ باب ہیں

پہلا باب حج کی تفسیر اور اس کی فرضیت اور وقت اور شرائط اور ارکان اور اس کے واجبات اور سنتوں اور آداب اور منوعات کے بیان میں تفسیر حج کی یہ ہو کہ حج تمام ان خاص فعلوں کا ہو جو اول سے احرام باندھ کر طواف اور وقت عین میں کرتے ہیں یا حج القدر میں لکھا ہو فرضیت حج کا بیان یہ ہو کہ حج فرض مکہ ہو اور اس کی فرضیت قطعی دلیلوں سے ثابت ہوئی ہو بیان تک کہ اسکا حکم کا فرما ہوا ہو اور حج تمام عمر میں ایک مرتبہ سے زیادہ واجب نہیں ہوتا یہ محیط مشرق میں لکھا ہو اور فوراً ادا کرنا اسکا فرض ہوتا ہو یہی اصح ہو اور اگر سال میں حج کر سکتا ہو تو دوسرے سال تک اخیر جائز نہیں یہ خزائنہ المفتین میں لکھا ہو اور اگر دوسرے سال تک انہ کی اور اس کے بعد حج ادا کیا تو ادا واقع ہو گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور امام محمد رحمہ کے نزدیک مہلت کے ساتھ واجب ہو اور جلدی کرنا افضل ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور خلافت اس صورت میں ہو کہ جب اسکو اپنی سلامتی

کا گمان غالب ہو اور اگر پڑھا ہے یا مرض کی وجہ سے موت کا گمان غالب ہو تو بالا جماع وجوب کا وقت تنگ ہو جاتا ہے جو ہرۃ القیہ میں لکھا ہے اور خلاف کا فائدہ گنہگار ہونے میں ظاہر ہوتا ہے یہاں تک کہ سیرج واجب ہو اور وہ فوراً حج نہ کرے تو جو لوگ فوراً حج کے ادا کرنے کو واجب کہتے ہیں ان کے نزدیک وہ قاضی ہوگا اور اسکی گواہی قبول نہ ہوگی اور اگر آخر عمر میں حج کر لیا تو بالا جماع گناہ باقی نہیں رہتا اور اگر بغیر حج کیے مر گیا تو بالا جماع گنہگار ہوگا یہ عین میں لکھا ہے اور وقت حج کا مقرر ہونے میں اور وہ یہ ہیں شوال اور یضعد اور دوس دن ذی الحجہ کے اگر حج کے اعمال میں سے کوئی عمل مثلاً طواف اور سعی حج کے مہینوں سے پہلے کیا تو جائز نہیں حج کے مہینوں میں کیا تو جائز ہے بشرطہ یہاں تک کہ حج کے واجب ہونے کی شرطیں یہ ہیں منجملہ ان کے اسلام یہاں تک اگر کوئی شخص کفر کے زمانہ میں اس قدر مال کا مالک ہو گیا جس سے حج واجب ہو جاتا ہے جو پھر فقیر ہو جائے کے بعد مسلمان ہوا تو اس مالدار کی وجہ سے اسیرج واجب نہ ہوگا اور اگر کسی کو اسلام کی حالت میں استطاعت حاصل ہوئی اور اس نے حج نہ کیا یہاں تک کہ فقیر ہو گیا تو حج اس کے ذمہ بطور قرض کے باقی رہے گا پھر حج العذر میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے حج کیا پھر مرتد ہو گیا پھر مسلمان ہوا تو اگر اسکو استطاعت حاصل ہوگی تو دوبار حج کرنا لازم ہوگا یہ سراجہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے عقل ایہ ہیں جنہوں پر حج واجب نہیں اور خفیف العقل میں اشتغال ہو کر یا بخر الراتی میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے بی بی بیس لڑکے سیرج واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر لڑکے نے بلوغ سے پہلے حج کیا تو حج فرض ادا نہ ہوگا حج فطر ہوگا اور اگر احرام باندھنے کے بعد اور وقوف عرفہ سے پہلے بالغ ہو گیا اور وہی احرام باقی رکھا تو حج فطر ہوگا اور اگر لڑکے کی تجدید کی یا بالغ ہونے کے بعد از سر نو احرام باندھا پھر عرفہ میں وقوف کیا تو بالا جماع حج فرض ادا ہوگا یہ شرح مفادی میں لکھا ہے اسی طرح اگر وقوف عرفہ سے پہلے جھنوں کو افاقہ ہوا یا فرمان ہو تو از سر نو احرام باندھنے سے یہ مانع نہیں لکھا ہے اور اگر لڑکا یہ مقام سے بغیر احرام گذر گیا پھر کہ میں اسکو احتلام ہوا اور کہہ سے اسے احرام باندھا تو اس سے حج فرض ادا ہو جائیگا اور بغیر احرام میقات سے گذر جانے کی وجہ سے اس پر کچھ واجب نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے آزاد ہونا یہ ہیں غلام پر حج واجب نہیں ہو اگرچہ بد بھو یا ام ولد ہو یا مکتوب ہو یا کچھ حصہ اسکا آزاد ہو گیا ہو یا اسکو حج کی اجازت مل گئی ہو اور اگرچہ کہ میں ہو اسلئے کہ اسکی کچھ تک نہیں ہوتی یہ بخر الراتی میں لکھا ہے۔ اور اگر آزاد ہونے سے پہلے غلام نے اپنے مالک کے ساتھ حج کیا تو اسکا حج فرض ادا نہ ہوگا اور اسکو آزاد ہونے کے بعد پھر حج واجب ہوگا اور اگر حج کے راستہ میں احرام سے پہلے آزاد ہو گیا پھر اسے احرام باندھا اور حج کیا تو حج فرض ادا ہو جائیگا اور اگر آزاد ہونے سے پہلے احرام باندھا پھر آزاد ہونے کے بعد احرام کی تجدید کی تو حج فرض ادا ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے یہ ہو کہ توشہ اور سواری پر اس طرح قادر ہو کہ اسکا مالک ہو یا بطور کر ایہ لینے کے قاضی ہو اور اگر مانگنے یا اس کے مباح ہونے کی وجہ سے قادر ہو تو اس سے حج واجب نہیں ہوتا خواہ وہ اس شخص نے مباح کی ہو جسکے احسان کا اعتبار نہیں ہوتا جیسے ماں باپ اور اولاد یا اس کے سوا اور اجنبی لوگوں نے مباح کی ہو یہ سراج الوافع میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص حج کرنے کے واسطے

۴
یہاں تک کہ حال ہائے
ہو جائے کہ حج واجب ہو
پس نکاح ضروری ہے

مال دیا تو اسکا قبول کرنا واجب نہیں خواہ وہ دینے والا ان لوگوں میں سے ہو جسکے احسان کا اعتبار ہوتا ہو
 جیسے کہ انجمنی لوگ یا ان لوگوں میں سے ہو جسکے احسان کا اعتبار نہیں ہوتا جیسے کہ ان باب اور اول دفعہ القدر
 میں لکھا ہو تو شدہ اور سوار کی کے الگ ہونے سے مراد یہ ہو کہ اس کے پاس اپنی حاجت سے زیادہ مال ہو یعنی
 رہنے کے مکان اور لباس اور خادم اور گھر کے اسباب کے سوا اسقدر سرمایہ ہو کہ سواری پر کہ کو جاوے اور
 اسے پیادہ چلنے کا اعتبار نہیں اور وہ اس کے قرض کے سوا ہوا اور اپنے لوگوں کو آنے کے وقت تک اس سرمایہ
 کے علاوہ اپنے عیال کا خرچ اور مرمت مکان وغیرہ کا صرفہ دے سکے یہ محیط خشی میں لکھا ہو اس کے لئے اس کے
 عیال کے نفقہ میں اوسط خرچ کا اعتبار کیا جائیگا کی اور زیادتی کا اعتبار نہو گا یہ تینوں میں لکھا ہو عیال سے
 مراد وہ لوگ ہیں جنکا نفقہ اس کے ذمہ لازم ہو یہ بکر الرافق میں لکھا ہو ظاہر روایت کے بموجب اس کے لوگوں کو آنے
 کے بعد کے نفقہ کا اعتبار نہیں کیا جاتا یہ تینوں میں لکھا ہو۔ ہر شخص کے حق میں ایسی سواری کا اعتبار کیا جاتا ہو
 جو اس کو پہنچا سکے پس کوئی شخص ایسی اونٹنی پر قادر ہو یا سپر وہ سفر کر سکتا ہو تو اس پر سرج واجب ہو اور اگر وہ ایسا
 مالدار ہو تو سرج اس وقت واجب ہو گا جب یہ بکل کی ایک شق پر قادر ہو اگر دوسرا شخص ایک اونٹنی پر سرج پر قادر ہو تو
 کہ ہر ایک باری باری سے سوار ہو یعنی ایک منزل ایک سوار ہو اور ایک منزل دوسرا ایک فرسخ ایک سوار ہو اور
 ایک فرسخ دوسرا تو اس سے حج کی استطاعت ثابت نہیں ہوتی اور اگر اس قدر مال لاکھ ایک منزل اونٹ کر کے
 اور ایک منزل پیادہ چلے تو وہ مالدار سمجھا جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو تینا بیخ میں ہو کہ اہل کس اور اس کے
 گرد و نواح کے لوگوں پر اگر اس کے گھر سے کہ یک تین دن سے کم کی راہ ہو تو اگر وہ پانوں چلنے پر قادر ہیں تو ان پر
 راج واجب ہو گا اگرچہ سواری پر قادر نہ ہوں لیکن اس قدر خرچ کہ اس کے اور اس کے عیال کے کھانے کو اس کے
 گھر سے تک کافی ہو ضرور ہونا چاہیے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو۔ فقیر اگر پیادہ چل کر کہے پھر مالدار ہو جاوے
 تو وہ بارہ اس پر سرج واجب نہ ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر اس قدر مال ملے جس سے حج کر سکتا ہو اور کس
 کر کے کا بھی ارادہ ہو تو حج کرے نہ کرے ایسے حج ایک فرض ہو کہ اللہ نے اپنے بندوں پر اس کو لازم
 کیا ہو یہ تینوں میں لکھا ہو اگر کسی کے پاس رہنے کا گھر اور خدمت کا غلام اور پہننے کے کپڑے اور حاجت کا اسباب
 ہو تو اس سے حج کی استطاعت ثابت نہیں ہوتی ترجمہ میں ہو کہ اگر کسی کے پاس ایسا گھر جو حسین وہ نہیں رہتا اور
 ایسا غلام جو جس سے وہ خدمت نہیں لیتا تو اس پر واجب ہو کہ ان کو بیچے اور حج کرے اگر کسی کے پاس رہنے کا گھر
 اور کوئی اس قسم کی چیز ہو لیکن اس کے پاس اتنے درہم ہیں کہ حج کر سکتا ہو اور رہنے کا گھر اور خادم اور اپنے نفقہ
 کا سامان بھی کر سکتا ہو تو اس پر سرج واجب ہو اگر اس کو حج کے سوا کسی اور کام میں خرچ کرے گا تو گناہ ہو گا یہ غلام
 میں لکھا ہو۔ اگر کسی کے پاس ایسے کپڑے ہوں جنکا استعمال نہیں کرتا اور کو بیچ کر ان کی قیمت میں حج کر سکتا ہو
 اس پر واجب ہو کہ ان کو بیچے اور حج کرے۔ اگر کسی کے پاس اتنا بڑا مکان ہو کہ ان میں سے تھوڑا اس کے رہنے کو
 کافی ہو تو اس کو حج کے واسطے اس زیادہ کا بیچا لازم نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر کسی کے پاس رہنے
 کا مکان ہو اور یہ ہو سکتا ہو کہ اس کو حج کر کے ان کی قیمت میں ایک چھوٹا سا مکان بھی ملے لے اور حج بھی کرے تو
 اس پر لازم نہیں یہ محیط میں لکھا ہو اور ایسا کرے تو افضل ہو یہ ایضاً تین میں لکھا ہو اور بالاتفاق یہ بھی واجب

یہ حکم اگر کسی کے پاس ہو تو اس پر واجب ہو کہ اس کو بیچے اور حج کرے

نہیں کہ حج کرنے کے واسطے اپنے رہنے کے مکان کو بیچ ڈالے اور آئندہ کراہے کے مکان میں رہا کرے یہ بحر الرافق میں لکھا ہے۔ فقہائے کہا ہو کہ اگر کسی کے پاس نقد کی کتابین ہوں تو اگر وہ شخص فقیر ہو اور ان کے استعمال کی اسکو حاجت ہو تو انکی وجہ سے حج کی استطاعت ثابت نہوگی اور اگر وہ جاہل ہو تو حج کی استطاعت ثابت ہوگی اور اگر طب اور نجوم کی کتابین بین تو حج کی استطاعت ثابت ہوگی خواہ اسکو کئے استعمال اور مطالعہ کی حاجت ہو یا نہو یہ محیط میں لکھا ہے بعض علماء نے کہا ہو کہ اگر کوئی شخص تاجر ہو اور تجارت چہاں اسکی گذر ہو اور وہ اسقدر مال کا مالک ہو جو اسے حج کرنے کو چاہئے اور آنے میں کھانے اور سواری کا خرچ اور کھانے کے وقت سے لوٹنے کے وقت تک اولاد اور عیال کا خرچ و دیگر اصل مال تجارت کا جس سے تجارت کرتا تھا باقی رہے تو اسپر حج واجب ہوگا ورنہ واجب ہوگا اور اگر وہ پیشہ ور ہو تو حج کے واجب ہونے کے واسطے یہ شرط ہو کہ اسقدر مال کا مالک ہو کہ اسے جانے میں کھانے اور سواری کا خرچ اور کھانے کے وقت سے لوٹنے کے وقت تک عیال کا نفقہ دیکر اس کے پیشہ کے اوزار اسکے پاس باقی رہیں تو حج واجب ہوگا اور اگر کوئی شخص مزدور نہین کا مالک ہو تو اگر اسکے پاس اسقدر زمین ہو کہ اگر اس میں سے ٹھوڑی سی زمین بیچ ڈالے جو اسکے جانے آنے میں کھانے اور سواری کا خرچ اور اسکے عیال و اولاد کے نفقہ کو کافی ہو اور باقی زمین اسکے پاس اتنی بیچ سبے کی آمدنی سے وہ اپنی گذر کر کے تو اسپر حج فرض ہوگا ورنہ فرض نہ ہوگا اور اگر کوئی کسان ال چوتے والا ہو اور وہ ایسے مال کا مالک ہو جو اسے حج کرنے اور آنے کی سواری اور خوراک اور اسکے جانے کے وقت سے لوٹنے کے وقت تک عیال اور اولاد کے خرچ کو کافی ہو اور پھر اسکے پاس کھیتی کے آلات مثل بیل وغیرہ کے باقی رہ جائیں تو اسپر حج واجب ہوگا ورنہ واجب ہوگا یہ تناوے قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے یہ ہو کہ حج کی فرضیت کا علم ہو۔ جو شخص کہ دارالاسلام میں ہو اسکو صرف وہاں کے موجود ہونے سے اسکے علم کا اعتبار کیا جائیگا خواہ وہ حج کی فرضیت جانتا ہو یا نہ جانتا ہو اور اس میں کچھ فرق نہیں ہو کہ اسے حالت اسلام میں ہی پرورش پائی ہو یا نہ پائی ہو پس حکماء حج کی فرضیت کا عالم سمجھا جائیگا۔ اور جو شخص دارالخبر میں ہو اسکو اگر دھرم دیا ایک مرد اور دھرم ترین حج کی فرضیت کی خبر دین اگرچہ اسکے عادل یا غیر عادل ہونے کا حال پوشیدہ ہو یا ایک عادل شخص خبر دے تو اسپر حج واجب ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک خبر دینے والے کا عادل اور باطل اور آزاد ہونا اس باب میں شرط نہیں یہ بحر الرافق میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے بدن کی سلامتی ہو یہاں تک کہ لکھنؤ لے اور اپنا حج اور مفلوج اور اس شخص پر جسکے پاؤں کٹے ہوئے ہوں حج واجب نہیں بلکہ ان پر یہ بھی نہیں کہ اگر انکو سرمایہ حاصل ہو تو اور اسے حج کرا دین اور نہ ان پر بیماری میں حج کرا سنے کی وصیت لازم ہو اور اسی طرح وہ بوڑھا جو سواری پر بیٹھ نہیں سکتا اسپر بھی حج واجب نہیں ہو اور مریم کا بھی یہی حکم ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہے و ظاہر ہند بہ امام ابو حنیفہ رحمہ کا یہی ہوا اور صاحبین رحمہ سے بھی یہ روایت ہو اور ظاہر روایت صاحبین سے یہ ہو کہ ان پر حج واجب ہو پس اگر کسی اور سے حج کرا دین تو جب تک وہ عذر نہیں موجود تو جب تک کافی ہو اور حج وہ عذر زائل ہو جو اسے تو انکو اپنی ذات سے حج کا اعادہ واجب ہو اور تحفہ سے بھی یہی ظاہر ہو کہ اسنے اسی کو اختیار کیا ہو اسلیئے کہ اسنے صرف اسی کو بیان کیا ہو اور اسپر بیانی کا بھی

۱۰
مقتدا را پیشکش
اسلام اسکے میں ہو

۱۱
و تو اسکا عذر نہیں
ہوگا جسکے کا فرض ہو

۱۲
مقتدا را پیشکش
اسلام اسکا عذر نہیں

۱۳
مقتدا را پیشکش
اسلام اسکا عذر نہیں

۱۴
مقتدا را پیشکش
اسلام اسکا عذر نہیں

۱۵
مقتدا را پیشکش
اسلام اسکا عذر نہیں

۱۶
مقتدا را پیشکش
اسلام اسکا عذر نہیں

۱۷
مقتدا را پیشکش
اسلام اسکا عذر نہیں

۱۸
مقتدا را پیشکش
اسلام اسکا عذر نہیں

یہی حال ہوا اور محقق ابن ہمام نے فتح القدیر میں اسی کو تقویت دی جو یہ جو اہل حق میں لکھا ہوا اور قیام دہلی
 وہ شخص جو ایسے بادشاہ سے خائف ہو جو لوگوں کو جک کے جانے سے منع کرتا ہو انھیں لوگوں سے ملنے سے منع ہو
 اور اسی طرح انکو بھی اپنی طرف سے لوگوں کو جک کرنا واجب نہیں یہ نہر الفائق میں لکھا ہوا اور انہیں اگر
 سواری اور اپنی خوراک کے خیر پر تیار ہو تو اگر کوئی اسکا اٹھ پکڑ لے چلے والا اسکو نہ ملے تو فقہاء کے
 قول کے بموجب اس پر اپنی ذات سے حج کرنا لازم نہیں اپنے مال سے حج کرنا میں اختلاف ہوا امام ابو حنیفہ
 رحمہ کے نزدیک واجب نہیں اور صاحبین کے نزدیک واجب ہوا اور اگر کوئی ہاتھ پکڑ کر لیا جانے والا ہے تو بھی امام
 ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اپنی ذات سے حج واجب نہیں صاحبین رحمہ کے نزدیک امین دور و اہل حق میں یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہوا اگر کوئی شخص سواری اور خوراک کے خیر کا مالک تھا اور تندرست تھا اور اسے
 حج نہیں کیا یہاں تک کہ اگر حج یا مسکن حج ہو گیا تو بلا خلاف یہ حکم ہو کہ اسکو اپنے مال سے حج کرنا لازم ہو
 یہ محیط میں لکھا ہوا اور یہ لوگ اگر تکلیف اٹھا کر اپنی ذات سے حج کریں حج انہیں ساقط ہو جائیگا اور اگر تندرست
 ہو جائے تو دوبارہ حج ان پر واجب ہو گا یہ فتح القدیر میں لکھا ہوا اور محیط کے راستہ کی امن ہو ابوالیث
 رحمہ نے کہا ہو کہ اگر راستہ میں سلامتی اکثر ہو تو حج واجب ہوا اور اگر سلامتی نہ ہو تو حج واجب نہیں اور اسی
 پر اعتماد ہو یہ تبیین میں لکھا ہو کہ مانی نے کہا ہو کہ دریا کے راستہ میں جہاں سے سواری چلنے کی عادت
 ہو اگر اکثر سلامتی ہو تو واجب ہو ورنہ واجب نہیں اور یہی اصح ہوا اور بیون اور بیون اور فرائض اور نبیل
 یہ نہیں ہیں دریا نہیں ہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہوا اور درجہ کا بھی یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا
 ہو اور محیط کے یہ ہو کہ اگر ایک ایک تین دن کا راستہ ہو تو عورت کے واسطے کوئی عزم ہونا ضرور ہو جو خود
 جوان عورت ہو خود بوڑھی عورت ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر تین دن سے کم کا راستہ ہو تو بغیر عزم کے
 حج کو چاہا جاسکتا ہو یہ بدلتے ہیں لکھا ہوا اور محرم شوہر ہو یا عورت ہو جس سے قرابت یا دودھ کی شراکت یا
 دامادی کے رشتہ کی وجہ سے ہمیشہ کے واسطے محرم جان نہ ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہوا اور یہ بھی شرط ہو کہ محرم
 امن اور عاقل اور بالغ ہو آزاد ہو یا غلام کا فر ہو یا مسلمان یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر
 محرم جو بھی ہو اور وہ اپنے اعتقاد میں اس کے ساتھ محرم کرنا جائز سمجھتا ہو تو اس کے ساتھ سفر نہ کرے یہ
 محیط مغربی میں لکھا ہو قریب بلوغ لڑکے کا حکم مثل بالغ کے ہو عورت کا غلام اس کے واسطے محرم نہیں
 یہ جو عورت البتہ میں لکھا ہو جس لڑکے کو ابھی احلام نہیں ہوتا اور جس جنون کو افاقہ نہیں ہوتا اسکا اعتبار نہیں یہ
 محیط مغربی میں لکھا ہوا عورت کو اپنے مال میں سے محرم کو بھی سواری اور خوراک دینا واجب ہو تاکہ وہ بھی
 اس کے ساتھ حج کرے اور جب محرم موجود ہو تو عورت کو حج واجب کے واسطے ممکن ضرور ہو اگرچہ شوہر
 اجازت نہ دے اور حج فضل کے واسطے بغیر اجازت شوہر کے نہ چکے اور اگر عورت کا کوئی عزم نہ ہو تو
 اسکو حج کے واسطے ممکن کرنا واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو پھر امین اختلاف ہو کہ امام
 ابو حنیفہ رحمہ کے مذہب کے بموجب راستہ کی امن اور بدن کی سلامتی اور عورت کے واسطے محرم
 کا موجود ہونا حج کے واجب ہونے کی شرط ہو یا ادا کی بعض فقہاء نے کہا ہو کہ وجوب کی شرط ہو اور بعض

فقیہان دور و اہل حق میں
 یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا
 ہو اور محیط کے یہ ہو کہ
 اگر ایک ایک تین دن کا
 راستہ ہو تو عورت کے
 واسطے کوئی عزم ہونا
 ضرور ہو جو خود

نے کہا کہ ہو کہ ادائی اور یہی صبح ہو اور خلعت کا فائدہ اس صورت میں ظاہر ہوتا ہو کہ حج سے پہلے مر جاوے تو پہلے
 قول کے بموجب حج کرانے کی وصیت لازم نہیں اور دوسرے قول کے بموجب لازم ہو یہ نہایت میں لکھا ہو اور
 چشمہ آنگے یہ ہو کہ عورت عدت میں نہ ہو خواہ عدت شوہر کے مرنے کی ہو یا طلاق بائن کی یا طلاق رجعی کی یہ مشتمل
 طحاوی میں لکھا ہو۔ پس عورت طلاق یا موت کی عدت کے درمیان میں حج کے واسطے نہ بکھلے اور اسی طرح
 اگر عدت راستہ میں کسی شہر کے اندر واقع ہوئی اور وہاں سے کچھ کم تین دن کی مسافت ہو تو جب تک عدت
 پوری نہ ہو جاوے تب تک اس شہر سے نہ بکھلے یہ فتاویٰ تاضی خانہ میں لکھا ہو اور اگر حج کو بکھلنے کے
 بعد عدت واقع ہوئی اور عورت مسافر ہو تو اگر طلاق رجعی کی عدت ہو تو عورت اپنے شوہر سے جدا ہوا اور
 شوہر کے واسطے افضل یہ ہو کہ رجعت کرے اور اگر طلاق بائن کی عدت ہو تو ابھی تک حکم میں ہو یہ سراج اللماع
 میں لکھا ہو۔ وجوب حج کی شرطیں مذکور ہوئیں چلیے خوراک اور سواری کا خسر یہ اچھا اسی حالت میں اعتبار ہو
 جب اس وقت موجود ہوں جس وقت اس شہر کے آدمی کہ کو حج کرنے کے واسطے جاتے ہوں بیان تک کہ اگر
 شروع سال میں حج کے مہینوں سے پہلے سواری اور خوراک کے خسر یہ کا مالک ہوا اور ابھی اسکے شہر کے
 لوگ کہ کو نہیں جاتے تو اسکو اختیار ہو اس مال کو جو سال چاہے صرف کرے اور جب وہ مال صرف کرچکا پھر
 اس شہر کے لوگ حج کے واسطے بکھلے تو اسپر حج واجب نہیں لیکن اگر جس وقت شہر کے لوگ حج کو بکھلے ہوں
 اس وقت مال موجود ہو تو اسکو حج کے سوا اور کام میں صرف کرنا جائز نہیں اور اگر صرف کرے گا تو گناہ روگا اور
 اسپر حج واجب ہو یہ بدعت میں لکھا ہو اور اسے حج کے صحیح ہونے کے لیے تین شرطیں ہیں اجرام اور تادم
 کعبہ اور وقت حج یہ سراج اللماع میں لکھا ہے۔ رکن حج کے دو ہیں وقوف عرفات اور طواف زیارت لیکن
 طواف کے مقابلہ میں وقوف زیادہ قوی ہو یہ نہایت میں لکھا ہو بیان تک کہ اگر وقوف سے پہلے جامع کیا تو حج
 فاسد ہو جاوے گا اور طواف زیارت سے پہلے جامع کیا تو حج فاسد نہ ہو گا یہ مشرح جامع صغیر میں لکھا ہو
 ہو تاضی خانہ کی تصنیف ہو۔ واجب حج میں پانچ ہیں صفاء و سروہ کے درمیان میں سعی کرنا یعنی جلد چلنا اور ہڑو
 میں ٹھہرنا اور تینوں جہروں میں ٹکریان پھینکنا اور سر موڑنا یا بال کترانا اور طواف الصمد یہ شرح طحاوی
 میں لکھا ہو۔ حج کی سنتوں میں طواف قدوم ہو اور اس میں طواف فرض میں اگر کچھ چلنا اور دونوں سبز
 سناروں کے درمیان میں جلد چلنا ایام قربانی کی راتوں میں سے کسی رات کو بھی میں رہنا اور نئی سے
 سورج کے طلوع ہونے کے بعد عرفہ کو جانا اور مزدلفہ سے سورج کے بکھلنے سے پہلے سٹنے کو آنا
 یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ مزدلفہ میں رات کو رہنا سنت ہو اور تینوں جہروں میں ترتیب سنت ہو یہ بحر الرائق
 میں لکھا ہو اور ادب حج کے یہ ہیں کہ جب حج کے واسطے بکھلے کا ارادہ کرے تو فقہانے کہا ہو کہ اول اپنا
 قرض ادا کرے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہو اور کسی سچے واسلے آدمی سے اس وقت میں سفر کرنے کا مشورہ کرے
 اصل حج میں مشورہ نہ کرے اسلئے کہ اسکا خیر ہونا معلوم ہو اور اسی طرح اللہ سے بھی استخارہ کرے اور
 استخارہ سنت ہو کہ دو رکعتیں سورہ قل ہوا بندہ کے ساتھ پڑھے اور جو دعا استخارہ کی نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم سے ثابت ہوئی ہو اسکو پڑھے اسکے بعد تو بہ کرے اور نیت خالص کرے اور جو چیز نظم سے کسی کی

۱۷
 حج کے فرائض
 نماز و ہجرت اور حج
 حاکم کے ہونے اور حج

لی ہوا اسکو پیسہ اور اسکے مالکوں سے معاف کر دے اسی طرح اگر اور کسی کی خطا کی ہو معاف کر دے
 یہ فتح القدر میں لکھا ہے عبادت میں جو کمی ہو اسکی بھی قضا پیسہ اور اس تصور پر تادم ہوا ورنہ آئندہ
 وسادہ کرنے کا ارادہ کرے یہ بجز الرائق میں لکھا ہوا اور ریا اور غرور اور غم کو دور کرے اسی واسطے
 بعض علمائے محل میں سوار ہونا مکروہ لکھا ہوا اور بعض نے کہا ہو کہ جب ان خیالات سے دور ہو تو مکروہ
 نہیں اور مال حلال کے حاصل کرنے میں کوشش کرے اسلئے کہ بجز بعض مال حلال کے قبول نہیں ہوتا لیکن
 فرض حج کا ادا ہو جائے اگر چہ مال غصب کا ہو یہ فتح القدر میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص حج کا ارادہ کرے
 اور اسکے پاس مال مشتبہ ہو تو اسکو چاہیے کہ قرض لیکر حج کرے اور اپنے مال سے قرض ادا کرے یہ
 فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا اور یہ بھی ضرور ہو کہ رفیق صالح اسکے ساتھ ہو تاکہ اگر وہ کچھ بھول جائے تو
 وہ اسکو یاد دلا دے اور جب وہ کسی مصیبت سے بھرا رہو تو اسکو صبر دلا دے اور جب وہ عاجز ہو تو
 اسکی مدد کرے رفیق افسردہ کی نسبت اجنبی ہونا اولے ہو تاکہ بیکارگی کے قطع ہو جائے کا خوف نہ ہو دے
 یہ فتح القدر میں لکھا ہے اور یہاں بیچ میں ہو کہ اپنے حیلان کے واسطے نفقہ چھوڑے اور اپنے نفس کو پاک
 کر کے نکلے اور راستہ میں تقویٰ اختیار کرے اور اللہ کا ذکر بہت کرے غصہ سے بچے اور لوگوں کی
 بات پر غصہ نہ کرے اور بیفائدہ باتوں کو چھوڑنے سے اطمینان اور وقار حاصل کرے یہ تانا بانہ
 میں تعلیم اعمال حج کے بیان میں لکھا ہے۔ کرایہ کی سواری کا یہ لحاظ کرے کہ کس قدر پوچھا تھا سکتی ہو اس
 سے زیادہ پوچھا اسپر نہ رکھے یہ فتح القدر میں لکھا ہے اور اس پر طاقت سے زیادہ لادنے سے بیزاری
 اور جو معمولی اسکا چارہ ہو بلا ضرورت اس میں کمی نہ کرے اگر چہ سواری اسکی ملک ہو حج کے سفر کو تجارت
 سے خالی کرنا احسن ہے اور اگر تجارت کرے تو صواب میں کی نہیں یہ بجز الرائق میں لکھا ہوا سامان سفر کو بہت
 جھگڑا جھگڑ کر نہ خریدے اور راستہ کے خرچ میں کسی کے ساتھ شریک نہ ہو اور اس طرح کرنا کہ ایک ایک
 روز ایک ایک رفیق سب کو کھانا کھلا دے زیادہ حلال ہو اور بخت یہ ہو کہ بتا بعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم خیمہ کے روز گھر سے نکلے ورنہ مہینہ کے پہلے دو شنبہ کو گھر سے نکلے اور اپنے اہل و عیال اور
 بہن بیویوں کو رخصت کرے اور اپنے اپنی خطائیں معاف کر دے اور اپنے اپنے واسطے دعا طلب کرے
 اور اس کام کے واسطے انکے پاس جا دے جب یہ حج سے لوٹ کر آوے تو وہ انکے پاس آوے یہ فتح القدر
 میں لکھا ہے۔ اور اس طرح جب حج سے لوٹ کر آوے تو گھر پہنچنے کے بعد دو رکعتیں پڑھے اور بچنے وقت چودگانہ
 پڑھے اسکے بعد یہ دعا پڑھے اللہم یک انتشرت والیک توجہت ویک اعتصمت وعلیک توکلت اللہم انت تقی و
 انت ربانی اللہم انکف ما اثمی واما اثمہ واما انت اعلم بہ منی عند جبارک ولا اثم غیرک اللہم زدونی القوی
 وامنہ لی ذویہ ویتہ اے اللہ میرا توجہت اللہم انی اھو ذک من وعث را السفر وکاتبہ المنقلب واما
 بعد اذ لکھو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واما اثمہ واما انت اعلم بہ منی عند جبارک ولا اثم غیرک اللہم زدونی القوی
 وامنہ لی ذویہ ویتہ اے اللہ میرا توجہت اللہم انی اھو ذک من وعث را السفر وکاتبہ المنقلب واما

یہ فتح القدر میں لکھا ہے اور اس پر طاقت سے زیادہ لادنے سے بیزاری اور جو معمولی اسکا چارہ ہو بلا ضرورت اس میں کمی نہ کرے اگر چہ سواری اسکی ملک ہو حج کے سفر کو تجارت سے خالی کرنا احسن ہے اور اگر تجارت کرے تو صواب میں کی نہیں یہ بجز الرائق میں لکھا ہوا سامان سفر کو بہت جھگڑا جھگڑ کر نہ خریدے اور راستہ کے خرچ میں کسی کے ساتھ شریک نہ ہو اور اس طرح کرنا کہ ایک ایک روز ایک ایک رفیق سب کو کھانا کھلا دے زیادہ حلال ہو اور بخت یہ ہو کہ بتا بعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیمہ کے روز گھر سے نکلے ورنہ مہینہ کے پہلے دو شنبہ کو گھر سے نکلے اور اپنے اہل و عیال اور بہن بیویوں کو رخصت کرے اور اپنے اپنے واسطے دعا طلب کرے اور اس کام کے واسطے انکے پاس جا دے جب یہ حج سے لوٹ کر آوے تو وہ انکے پاس آوے یہ فتح القدر میں لکھا ہے۔ اور اس طرح جب حج سے لوٹ کر آوے تو گھر پہنچنے کے بعد دو رکعتیں پڑھے اور بچنے وقت چودگانہ پڑھے اسکے بعد یہ دعا پڑھے اللہم یک انتشرت والیک توجہت ویک اعتصمت وعلیک توکلت اللہم انت تقی و انت ربانی اللہم انکف ما اثمی واما اثمہ واما انت اعلم بہ منی عند جبارک ولا اثم غیرک اللہم زدونی القوی وامنہ لی ذویہ ویتہ اے اللہ میرا توجہت اللہم انی اھو ذک من وعث را السفر وکاتبہ المنقلب واما بعد اذ لکھو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واما اثمہ واما انت اعلم بہ منی عند جبارک ولا اثم غیرک اللہم زدونی القوی وامنہ لی ذویہ ویتہ اے اللہ میرا توجہت اللہم انی اھو ذک من وعث را السفر وکاتبہ المنقلب واما

اگر بغیر اجازت قرضدار کے قبض ہوا ہو تو جو شخص قرض کا مطالبہ کرتا ہو اسکی سے اجازت نہ ملنے کی دلیل کی
 پہلچا جائے نہ ملنا جائز ہو نہ دے قاضی خان کے مقطعات میں لکھا ہو
 دوسرا باب میقات کے بیان میں وہ میقات جسے بغیر احرام کے آگے بڑھنا جائز نہیں پانچ میں
 اہل مدینہ کے واسطے ذوالحجہ اور اہل عراق کے واسطے ذی قعدہ اور اہل شام کے واسطے جمادی الاول
 اہل نجد کے واسطے قرن اور اہل یمن کے واسطے یلم۔ میقات مقرر کرنے سے فائدہ یہ ہو کہ آگے
 احرام میں تاخیر کرنا منع ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہوا اور اگر اس سے پہلے احرام باندھ لے تو جائز ہو اور اگر احرام
 کے منوعات کے صادر ہونے کا خوف نہ ہو تو وہی افضل ہو ورنہ میقات تک احرام میں تاخیر کرنا افضل ہو یہ
 جوہرۃ الزیہ میں لکھا ہوا اور یہ سب میقات اُن ملک والوں کے واسطے ہیں جنکی وہ میقات ہیں اور انکے سوا
 اور لوگ جو اس طرف سے گزریں انکے واسطے احرام باندھنے کا وقت یہن بین میں لکھا ہو۔ جو شخص بغیر احرام
 احرام کے میقات سے آگے بڑھ جاوے پھر دوسرے میقات میں چلا جاوے اور وہاں سے احرام
 باندھے تو جائز ہو لیکن اپنے میقات سے اسکا احرام باندھنا افضل ہو یہ جوہرۃ الزیہ میں لکھا ہوا اور یہ حکم
 ان لوگوں کے واسطے ہے جو اہل مدینہ نہیں ہیں اسلئے کہ اہل مدینہ کو اپنے میقات سے خصوصیت زیادہ ہو
 یہ سراج الوباح میں لکھا ہوا اور جو شخص کہ کو کسی ایسے راستے سے چاوے جو عام راستہ نہیں ہو تو وہ جب ان
 میقاتوں میں سے کسی میقات کے مقابل ہو تو احرام باندھے یہ محیط شرعی میں لکھا ہو جو شخص دریا میں سفر
 کرے اسکے احرام باندھنے کا وقت وہ ہو کہ جب کسی میقات کے مقابل ہو وہاں سے بغیر احرام کے آگے
 نہ بڑھے یہ سراج الوباح میں لکھا ہو۔ اور اگر دریا یا نالی کا راستہ ایسا ہو چاوے کہ وہ دونوں میقاتوں میں ہو کہ
 نہ دے تو ان میں سے جسکے مقابل ہونے کے وقت چاہے احرام باندھے اور جو میقات اور وہو اسکے مقابلے سے
 احرام باندھنا اولیٰ ہو یہ تیس میں لکھا ہوا اور اگر راستہ اس طرح ہو کہ کسی میقات کا مقابلہ نہ ہوتا تو جب کہ وہ منزل سے
 وہاں سے احرام باندھے یہ سراج الوباح میں لکھا ہو جس شخص کے اہل و عیال میقات میں ہوں یا میقات اور حرم
 کے درمیان میں ہوں انکا یہ میقات حج اور عمرہ کیواسطے وہ مقام حل کا ہو جو میقات و حرم کے درمیان میں ہو
 اور اگر نہ ملک احرام میں تاخیر کریں تو جائز ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ کہ واسطے حج کے واسطے احرام حرم سے باندھیں
 و عمرہ کے واسطے حل سے باندھیں یہ کافی میں لکھا ہو پس جو شخص عمرہ کا ارادہ کرے وہ کسی جانب سے احرام
 باندھنے کے واسطے حل کو چاوے اور تنہی سے احرام باندھنا افضل ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہوا کافی تو جائز نہیں کہ بغیر احرام
 کے مکہ میں داخل ہو خواہ حج کی نیت کرے یا نہ کرے اور اگر داخل ہو گیا تو اسپر حج واجبہ لازم ہو گا یہ محیط شرعی
 میں لکھا ہوا اور جو شخص کہ میقات اور مکہ کے درمیان میں رہے نہ والا ہو جیسے ہستانی تو اسکا جائز ہو کہ اپنی ضرورتوں
 کے واسطے مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہو لیکن جب حج کا ارادہ کر گیا تو بغیر احرام کے ادا ہو گا اور اس میں
 سراج نہیں یہ کافی میں لکھا ہو۔ اسی طرح اگر مکہ کا رہنے والا کھراں یا مگاس لے لے کو حل کی طرف کو چاوے
 کہ مکہ میں داخل ہو تو اسکو بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونا جائز ہو اور کافی اگر اہل بیتان میں شامل ہو چاوے
 تو اسکا بھی حکم یہی ہو کہ محیط شرعی میں لکھا ہو

میسر یا باب احرام کے بیان میں احرام کے واسطے ارکان بھی ہیں اور شرطیں بھی ہیں رکن یہ ہو کہ اس سے کوئی ایسا فعل پایا جاوے جو حج کے خصائص میں سے ہو اور وہ دو قسم ہوتا ہے پہلی قسم تولی ہو یعنی ہونے کے لیک الہم لیک لا شریک لک الخ اور یہ ایک بار کننا شرط ہو اور اس سے زیادہ سنت ہو اور اگر اسکو چھوڑ دیا گیا تو گناہ ہو گا یہ محیط شرعی میں لکھا ہو اور اگر لیک کی جگہ شیع یا تمید یا تلیس یا تحید کے کلمے کے یا اس کے مثل اور ذکر اس کا کیا اور اس سے احرام کی نیت کی تو احرام صحیح ہو گا دیگا بالا بجا یہی حکم ہو خواہ وہ لیک اچھی طرح کہہ سکتا ہو یا نہ کہہ سکتا ہو اسی طرح اگر لیک دوسری زبان میں کہے تو بھی احرام ہو گا دیگا خواہ وہ عربی میں اچھی طرح پڑھ سکتا ہو یا نہ پڑھ سکتا ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ اور عربی میں کننا افضل ہو اور اگر صرف الہم کا اور اس پر کچھ زیادہ نہیں کیا تو میں شخص کا یہ قول ہو کہ الہم کہنے سے ناز شروع ہو جاتی ہو اس کے نزدیک احرام بھی شروع ہو جاتا ہو اور میں شخص کا یہ قول ہو کہ اس سے ناز نہیں شروع ہوتی تو اس کے نزدیک احرام بھی نہیں شروع ہوتا ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو دوسری قسم خصائص رجب میں سے فعل ہو اور وہ یہ ہو کہ بدہ یعنی قربانی کے اونٹ یا گائے کے گلے میں پٹے ڈالنے اور اسکو ہانکنا ہواج کے ارادہ پر پٹے چلے تو احرام صحیح ہو جاتا ہو اگر پہ لیک نہ کہی ہو خواہ وہ تہ بانی فعل کی ہو یا نذر کی ہو یا شکار وغیرہ کے عوض کی ہو اور اگر تہ بانی کسی شخص کے ساتھ بھی ہو خود اس کے ساتھ نہ گیا اس کے بعد پھر اس طرف کو چلا تو جب تک قربانی سے مل نہ جاوے گا تب تک صاحب احرام نہ ہو گا لیکن اگر قربانی متعین یا قرآن کی ہو تو قربانی کے ساتھ ملنے سے پہلے صرف اس طرف کو متوجہ ہونے سے صاحب احرام ہو جاتا ہو یہ محیط شرعی میں لکھا ہو جس وقت اس کے ساتھ مل جاوے گا اور اسکو ایک گنا گنیت اس عمل سے قہر ہو گئی جو احرام کے خصائص میں سے ہو پس اسی طرح صاحب احرام ہو گیا جیسے ابتدائین قربانی کے ہانکنے سے ہوتا ہے ہدایہ میں لکھا ہو اگرچہ لوگ قربانی کے ایک اونٹ یا گائے میں شریک ہوں اور وہ سب خانہ کعبہ کی طرف جاتے ہیں اور ایک شخص نے ان سب کے حکم سے اس تہ بانی کے گلے میں پٹہ ڈالا تو سب کا احرام ہو گیا اور اگر ان کے بغیر حکم ڈالا تو صرف اس شخص کا احرام ہو گیا اور وہ کان نہ ہوا پٹہ ڈالنے کی صورت یہ ہو کہ قربانی کے اونٹ یا گائے کی گردن میں نعل یا چمڑے کا ٹکڑا درخت کی چھال باندھ دے یہ محیط شرعی میں لکھا ہو اور اگر قربانی کے اونٹ یا گائے پر جھول ڈالی یا بکری کے گلے میں پٹہ ڈالا اور ان دونوں سے احرام کی نیت کر کے انکو چلا تو صاحب احرام ہو گا اور اسی طرح اگر اونٹ یا گائے کو اشعار کیا اور اس سے احرام کی نیت کی تو بھی سب کے نزدیک یہی حکم ہو یہ مضرات میں لکھا ہو اور تحلیل یعنی قربانی پر جھول ڈالنا اور پھر جھول تصدق کر دینا مستحب ہو اور پٹہ ڈالنا جھول ڈالنے سے زیادہ بہتر ہو نیز فح القہر میں لکھا ہو بدہ اونٹ اور گائے کی قربانی کو تین تین یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور اشعار یہ ہو کہ اونٹ یا گائے کی کو امان میں یا میں جانب زخم لگا دے جس سے خون بے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وہ مکروہ ہو اور صاحبین رحمہ کے نزدیک وہ بہتر ہو یہ مضرات میں لکھا ہو اور تحلیل یہ ہو کہ اونٹ یا گائے پر جھول ڈالنے سے یہ شرح طحاوی لکھا ہو شرط احرام کی نیت ہو اگر لیک بغیر احرام کی نیت کے کہے گا تو احرام نہ ہندے گا یہ محیط شرعی میں لکھا ہو اور صرف نیت سے بھی احرام شروع

یہ تفسیر صحیح ہے
نہادی ہندوستان کا ایک باب سوم احرام

نہو گا جب تک لبیک یا اسکے قائم مقام کوئی اور ذکر نہ کرے یا سربانی کو نہ اپنے یا قربانی کے اذیت یا گناہ کے گناہ میں پیش قدمی کرے یا مضرت میں لکھا ہو اور جب احرام کا ارادہ کرے تو غسل کرے یا وضو کرے لیکن غسل کرنا افضل ہو اور یہ غسل تھرائی کے واسطے ہی بیان کیا کہ حیض والی عورت کو بھی اس غسل کا حکم ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور وہ غسل نفاس والی عورت اور لڑکے کے حق میں بھی مستحب ہو۔ اور تہب ہو کہ اپنے بدن کی پوری صفائی کرے ناخن اور ناخنیں تراشے اور نیکل اور تینان کے بال مونڈے اور اگر مردوں کو سر مونڈنے کی عادت ہو اس دن سر منڈانے کا ارادہ کرے تو منڈانے در نہ بالوں میں لکھی کرے اور غلطی اور اشتباہ وغیرہ سے دور کرے اور غسل کو بالوں سے اور جسم سے دور کرے اور تہب ہو کہ جب احرام کا ارادہ کرے اور بی بی یا عورتی ساتھ ہو اور کوئی مانع جامع کا نہ ہو تو تہب کرے اس لیے کہ یہ بھی سنت ہو یہ بحمد الراقی میں لکھا ہو اور سنے ہوئے کپڑے اور مونڈے کو اتارے اور دوپٹے پہن لے ایک تہ بند اور ایک چادر دونوں سے ہون یا ڈھلے ہوئے ہوں اور تہ ہونا افضل ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر صرف ایک کپڑا پہن لے جس سے اسکا سر ڈھک جاوے تو جائز ہو یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہو تہ بند ناف سے ٹھٹھون تک ہو اور چادر ٹھٹھ اور کا ندھون اور سینہ پر اور ٹھکرات سے اوپر باندھے اور اگر دونوں کوئے اسکے تہ بند میں کھولنے تو مضائقہ نہیں اور اگر اسکو کانٹے یا سوئی سے اٹھا دے یا اپنے اوپر ایک رسی باندھ لے تو برائی ہو اور کچھ واجب نہیں ہوتا یہ بحمد الراقی میں لکھا ہو اور چادر کو دیکھنا ہاتھ سے کیے سے داخل کرے اور بائیں کا ندھے پر ڈالے اور دایہ کا ندھے کو کھلا ہوا چھوڑے یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہو اور تیل لگا دے اور جو ناسیل چاہے لگا دے خوشبو کا ہو یا بے خوشبو اور فقہا کا اجماع اس بات پر ہو کہ احرام سے پہلے ایسی خوشبو کی چیز لگانا جائز ہو جسکا ہریم احرام کے بعد تک گناہ نہ رہے اگرچہ خوشبو اسکی احرام کے بعد تک باقی رہے اور ایسے ہی وہ گلابی خوشبو اور چھوڑا احرام کے بعد تک لگی رہے جیسے کہ مشک اور غالیہ ہمارے نزدیک ظاہر عیادت کے ہو جب مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہو یہی صحیح ہو یہ محیط میں ہو کپڑے میں ایسی چیز خوشبو دار لگانا جو احرام کے بعد تک لگی رہے کل کے قول کے ہو جب جائز نہیں یہ قول صاحبین ہر کی ایک روایت کے ہو جب ہو فقہائے کہا ہو کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ بحمد الراقی میں لکھا ہو پھر دو رکعتیں پڑھے اور دونوں میں جو چاہے پڑھے اور اگر پہلی رکعت میں الحمد اور قل یا ایہا الکافرون اور دوسری رکعت میں الحمد اور قل ہو اللہ احد تبرکاً بفضل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھے تو افضل ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور اکثر علماء قتل یا ایہا الکافرون کو سورۃ سے فارغ ہو کر آیت تبارک لا ترفع قلوبنا آخر تک پڑھتے ہیں اور قتل ہوا سے فارغ ہو کر ربنا آتنا من لدنک رحمۃ ربی لانا من امرنا رشدا پڑھتے ہیں یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہو۔ اس نماز کو وقت مکروہ میں نہ پڑھے اور اگر صرف فرض نماز پڑھے تو بھی کافی ہو یہ بحمد الراقی میں لکھا ہو پھر جب نماز سے فارغ ہو تو اٹھ سے آسانی کی دعا مانگے اور یہ دعا پڑھے اللهم انی ارید الحج فیسره لے و تقبلہ منی یہ محیط میں لکھا ہو پھر نماز کے بعد یا سوار ہونے کے بعد لبیک کہے اور ہمارے نزدیک لبیک نماز کے بعد افضل ہو یہ فتاویٰ قاضی خان

اور اگر عورت کو چادر اور کپڑا پہن لے کر تہب کرے اور اگر صرف ایک کپڑا پہن لے جس سے اسکا سر ڈھک جاوے تو جائز ہو یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہو تہ بند ناف سے ٹھٹھون تک ہو اور چادر ٹھٹھ اور کا ندھون اور سینہ پر اور ٹھکرات سے اوپر باندھے اور اگر دونوں کوئے اسکے تہ بند میں کھولنے تو مضائقہ نہیں اور اگر اسکو کانٹے یا سوئی سے اٹھا دے یا اپنے اوپر ایک رسی باندھ لے تو برائی ہو اور کچھ واجب نہیں ہوتا یہ بحمد الراقی میں لکھا ہو اور چادر کو دیکھنا ہاتھ سے کیے سے داخل کرے اور بائیں کا ندھے پر ڈالے اور دایہ کا ندھے کو کھلا ہوا چھوڑے یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہو اور تیل لگا دے اور جو ناسیل چاہے لگا دے خوشبو کا ہو یا بے خوشبو اور فقہا کا اجماع اس بات پر ہو کہ احرام سے پہلے ایسی خوشبو کی چیز لگانا جائز ہو جسکا ہریم احرام کے بعد تک گناہ نہ رہے اگرچہ خوشبو اسکی احرام کے بعد تک باقی رہے اور ایسے ہی وہ گلابی خوشبو اور چھوڑا احرام کے بعد تک لگی رہے جیسے کہ مشک اور غالیہ ہمارے نزدیک ظاہر عیادت کے ہو جب مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہو یہی صحیح ہو یہ محیط میں ہو کپڑے میں ایسی چیز خوشبو دار لگانا جو احرام کے بعد تک لگی رہے کل کے قول کے ہو جب جائز نہیں یہ قول صاحبین ہر کی ایک روایت کے ہو جب ہو فقہائے کہا ہو کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ بحمد الراقی میں لکھا ہو پھر دو رکعتیں پڑھے اور دونوں میں جو چاہے پڑھے اور اگر پہلی رکعت میں الحمد اور قل یا ایہا الکافرون اور دوسری رکعت میں الحمد اور قل ہو اللہ احد تبرکاً بفضل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھے تو افضل ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور اکثر علماء قتل یا ایہا الکافرون کو سورۃ سے فارغ ہو کر آیت تبارک لا ترفع قلوبنا آخر تک پڑھتے ہیں اور قتل ہوا سے فارغ ہو کر ربنا آتنا من لدنک رحمۃ ربی لانا من امرنا رشدا پڑھتے ہیں یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہو۔ اس نماز کو وقت مکروہ میں نہ پڑھے اور اگر صرف فرض نماز پڑھے تو بھی کافی ہو یہ بحمد الراقی میں لکھا ہو پھر جب نماز سے فارغ ہو تو اٹھ سے آسانی کی دعا مانگے اور یہ دعا پڑھے اللهم انی ارید الحج فیسره لے و تقبلہ منی یہ محیط میں لکھا ہو پھر نماز کے بعد یا سوار ہونے کے بعد لبیک کہے اور ہمارے نزدیک لبیک نماز کے بعد افضل ہو یہ فتاویٰ قاضی خان

دونوں کو بھول گیا تو بھی استحسان کے بموجب حج و عمرہ بطور قرآن لازم ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوگا اگر صرف حج کا احرام باندھا تو اسی سال کے حج کا احرام ہوگا یہ محیط شری میں لکھا ہوگا۔ اگر نذر اور نفل کا احرام باندھا تو نفل کا احرام ہوگا اور اگر فرض و نفل کا احرام باندھا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک نفل کا احرام ہوگا اور صریح قول کے بموجب امام ابو یوسف رحمہ کا بھی یہی قول ہوئے فتح القدیر میں لکھا ہوگا

چوتھا باب اُن افعال کے بیان میں جو بعد احرام کے ہوئے ہیں۔ جب احرام باندھا تو جو چیزیں منع ہیں اُن سے بچے جسے رفت اور فسوق اور جدال۔ رفت جامع کو کہتے ہیں۔ اور فسوق نافراہیوں کو اور اہلک کی ہنگی سے باہر نکلنے کو کہتے ہیں۔ اور جدال اپنے رفیقوں سے جھگڑا کرنے کو کہتے ہیں یہ محیط شری میں لکھا ہوگا اور کسی شکار کو نہ مارے یہ ہدایہ میں لکھا ہوگا۔ اور شکار سے کچھ تعرض نہ کرے نہ اسکو کپڑے نہ اسکی طرت اشارہ کرے نہ کسی کو بتا دے اور نہ شکار کرنے میں کسی کی مدد کرے اور نہ سلا ہو اکر اپنے نہ کرتا نہ تبا نہ پانچا نہ نہ عامہ نہ ٹوپی نہ موزہ لیکن اگر موزہ کو کعبین سے نیچے کاٹ لے تو جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوگا اور کعب سے مراد یہاں وہ جو رہو جو پاؤں کے وسط میں تسمہ کی گرہ لگانے کے مقام پر ہو تیسرے میں لکھا ہوگا اور سر اور چہرہ کو نہ ڈھکے اور نہ تھوڑی اور رخسارہ کو بھی نہ ڈھکے اگر اپنی ناک پر ہاتھ رکھ لے تو مضائقہ نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہوگا اور جس طرح موزے نہیں پہنتا اسی طرح جرابیں بھی نہ پہنتے یہ محیط میں لکھا ہوگا۔ سٹے ہونے کپڑے کو پہنتا اسی وقت حرام ہو جب موافق عادت کے پہنے یہاں تک کہ اگر کرتا یا پاجامہ کو بطور تہ بند باندھ لے یا تبا کو کاندھوں پر ڈال کر اس میں دونوں مونڈھے داخل کرے ہاتھ نہ داخل کرے تو مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوگا۔ صاحب احرام کو ہمیانی یا بنگہ باندھنے میں کچھ مضائقہ نہیں خواہ ہمیانی میں اسکا خرچ ہو یا غیر کا ہو اور خواہ بنگہ کو ریشم سے باندھے یا یوسر سے یہ بالغ اور سراج الوہاب میں لکھا ہوگا طیلان کو گھنڈی یا کاسٹے سے نہ اسکا دے اسواسطے کہ وہ پہلے ہونے کے مشابہ ہو جاوے گی بخر اور کمان کا ایک کپڑا پہنتا کہ وہ نہیں بشرطیکہ سٹے ہونے نہ ہوں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوگا۔ رنگین کپڑا پہننے خواہ کسم کا رنگ ہو یا زعفران کا یا اور کسی پر کپڑا لیکن اگر ایسا دھلا ہو کپڑا ہو کہ اس میں نفض نہ ہو تو مضائقہ نہیں ہو بعضوں نے کہا ہو کہ نفض کے معنی یہ ہیں کہ رنگ اسکا بدل پر چھوٹا ہو اور بعضوں نے کہا ہو کہ نفض کی معنی یہ ہیں کہ اس میں رنگ کی بو آتی ہو یہی اصح ہو یہ محیط شری میں لکھا ہوگا اور سر اور بدن کے بال نہ مونڈھے اور اس حکم میں استرہ سے بال مونڈنا یا نورہ سے بال گرانا یا دانتوں سے یا اور کسی طرح بال اکٹھا کرنا برابر ہو اور اپنی دارلحمی نہ کرنا دوسرے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہوگا اور اپنے ناخن ذرا بھی نہ ترشا دے یہ محیط شری میں لکھا ہوگا۔ کو باقہ سے بھی نہ چھونے اگر چہ لگنے کا ارادہ نہ کرتا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوگا اور تیل نہ لگا دے یہ ہدایہ میں لکھا ہوگا۔ منھ دی سے نہ صاف نہ کرے اسواسطے کہ اس میں خوشبو ہو یہ جوہرہ الذیرہ میں لکھا ہوگا جس سبب میں خوشبو نہ ہوا سکے لگانے میں مضائقہ نہیں ہو۔ حالت احرام میں اپنی عورت کا بوسہ نہ لے اور نہ شہوت سے ساس کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوگا اور نہ غلطی سے اپنا سر اور دالڑھی دھو دے اور نہ اپنا کھجوا دے اور اگر کھجوا نے کی ضرورت ہو تو بہت آہستہ کھجوا دے تاکہ کوئی بال نہ گرے اور کوئی جون نہ دے

۷
یہ کتب کا مضائقہ ہے
یہ کتب کا مضائقہ ہے
یہ کتب کا مضائقہ ہے

ہاتھ میں لیکر اس پتھر کو لگا دے پھر اسکو چوم لے یہ کافی تین لکھا ہو اور اگر یہ کچھ نہ کر سکے تو اسکی طرف کو رخ کرے اور
 دونوں ہاتھ اس طرح اٹھاوے کہ اندر کی جانب ہاتھوں کی چھ اسود کیطرت کو ہوا دلا دے اور اندر کی طرف لگا دے اور
 اچھٹا ہوا رو در پردے سے نفع القدر میں لکھا ہو اور اسود کیطرت کو تھک کر بائیں جانب ہو واجب نہیں ہو یہ سراج الوہاب میں
 لکھا ہو اور تھیلوں کی اندر کی جانب آسمان کیطرت کو نہ کرے جیسے اور دعا میں کرتے ہیں یہ تہا میں لکھا ہو اور یہ دعا
 ہے اللہ اکبر اللہ اکبر اللہم عظمیٰ ایانا و تصد بقا بکنا یک و وفاء بعدک و اشیاء عانیک و سنت نبک اشہدان لا انا اللہ
 وحدہ لا شریک لہ و اشہدان محمد عبدہ و رسولہ امت ہند و کفرت باجنت و اطاعتحت یہ محیط میں لکھا ہو پھر اپنے دہائی
 طرف چہرہ کعبہ کا دروازہ ہوا و ان سے شروع کرے اور سات مرتبہ طواف کرے اور اس سے پہلے اضطباع کرے
 یعنی اپنی چادر کو دہانے ہاتھ کے نیچے سے کھاکر بائیں کا ندھے پر ڈال لے یہ کافی تین لکھا ہو اور چاہے کہ طواف
 حج اسو کے اس کنارہ سے شروع کرے جو رکن یامنی کی طرف ہو تاکہ تمام بدن اسکا حج اسود کے سامنے کو گذر
 جاوے اور جو شخص کہ تمام بدن کے گذرنے کو شرط کرتا ہو اسکے خلاف سے چچ جاوے اور شرع اسکی یہ ہو
 کہ حج اسود کی طرف کو رخ کر کے اس طرح کھڑا ہو کہ تمام حج اسود و اپنی طرف رہے پھر اسی کی طرف کو رخ کیے
 ہوئے پہلے میان یک کہ حج اسود سے آگے بڑھ جاوے اور جب اس سے گذر جاوے تو پھر چاوے اور
 خاند کعبہ کو اپنے بائیں ہاتھ کیطرت کر لے اور یہ حکم صرف طواف شروع کرتے وقت ہو پھر نہیں اور اگر بائیں
 طرف سے طواف شروع کرے تو برائی کے ساتھ چلتا ہو یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو اور اضطباع کے
 معنی یہ ہیں کہ چادر کا ایک کنارہ بائیں کا ندھے پر ڈالے اور پھر چادر کو دہائی بغل کے نیچے سے کھاکر دوسرا
 کنارہ بھی بائیں کا ندھے پر ڈالے دھانکا کا ندھا کھلا ہوا ہو اور بایان کا ندھا چادر کے دونوں کناروں
 سے ڈھکا ہوا ہو حج اسود سے شروع کر کے پھر حج اسود تک ایک مرتبہ طواف ہوتا ہو یہ کافی تین لکھا ہو اور حج اسو
 سے طواف شروع کرتا جاوے عامہ شائع کے نزدیک سنت ہو اور اگر اور کہیں سے طواف شروع
 کرے تو جائز ہو اور مکروہ ہو یہ محیط شری میں لکھا ہو اور طواف عظیم کے باہر سے کرے یہاں تک کہ اگر اس
 کافی تکہ میں داخل ہو جو عظیم اور بیت اللہ کے درمیان ہیں ہو تو طواف جائز ہوگا یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور پھر طواف
 کا عادیہ کرے اور اگر پھر صرف عظیم کا طواف کرے تو بھی جائز ہو یہ اختیار شرع مختار میں لکھا ہو اور جب
 طواف کرتا ہو حج اسود کے سامنے آوے تو اگر بغیر کسی کو ایداد سے ہو سکے چومے اور اگر نہیں ہو سکا
 تو حج اسود کیطرت کو رخ کر کے کعبہ اور تھیل کے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور حج اسود کے بوسہ دینے سے
 طواف ختم کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور اگر حج اسود کے بوسے سے طواف شروع کیا اور اسی ختم کیا اور اس کے
 درمیان کے طواف میں حج اسود کو بوسہ چھوڑ دیا تو جائز ہو اور اگر جب طواف میں چھوڑ دیا تو برائیا یہ سراج
 و فتاویٰ میں لکھا ہو اور روایت کے بموجب رکن یامنی کو بھی بوسہ دینا بہتر ہو یہ کافی تین لکھا ہو اور اسکو بوسہ دینے
 کو کچھ منع نہیں اور رکن عراقی اور رکن شامی کو بوسہ نہ دے یہ محیط شری میں لکھا ہو پہلے تین دفعہ کے طواف میں اگر
 پہلے اور باقی طواف میں اپنی ہیست اصلی کے موافق پہلے یہ کافی تین لکھا ہو جس طواف کے بعد سی ہو اس میں
 اگر کبھی چلنے کا حکم ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر کبھی چلنے سے مراد ہو کہ بلند طبع چلے اور اپنے دونوں ہاتھ

کو اس طرح بلادے جسطرح طوفان سے والا سیاہی لڑائی کی دو صفوں کے درمیان میں ایسا نفاذ ہر کرنے کے واسطے
 جھوٹا ہو اور یہ اگر تاجر اسود سے شروع کرے پھر حجر اسود تک چاہیے یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر لوگوں کے ازدحام کی وجہ
 سے یہ کیفیت ادا نہ کر سکے تو پھر جاوے اور جب راستہ پاسکو ادا کرے یہ محیط مشری میں لکھا ہو اور اگر پہلی مرتبہ
 کے طواف میں اگر نہ چلا تو پھر اس کے بعد دو طوافوں میں اگر نہ چلا اور طواف میں اگر نہ چلا اور اگر پہلی مرتبہ
 طوافوں میں اگر نہ چلا بھول گیا تو باقی طوافوں میں اگر نہ چلا اور اگر کل طوافوں میں اگر نہ چلا تو اس پر کو لازم نہیں ہے پھر اگر اس
 میں لکھا ہو اور اگر اس طواف کے بعد بھی کرنا منظور نہیں ہو اور طواف نیرا تک اس کی تائید کرنا منظور ہو تو اس
 طواف میں اگر نہ چلے یہ تین میں لکھا ہو اور اس طواف کا نام طواف قدوم اور طواف اہتیت اور طواف لقا ہو اور یہ
 طواف اہل مکہ کے واسطے تین یہ کافی میں لکھا ہو اور اگر صاحب احرام اول کہ میں داخل ہوا اور داخل ہونا تک چلا
 گیا اور وہ ان وقت کیا تو طواف قدوم اس سے سا قوط ہو گیا یہ بدایین میں لکھا ہے جب طواف سے فارغ ہو تو
 مقام ابراہیم میں آوے اور وہ ان دو رکعتیں پڑھے اور اگر لوگوں کے ازدحام کی وجہ سے وہ ان پر پہنچ سکے تو مسجد
 میں جان بگاڑ دے وہ ان پڑھے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر مسجد سے باہر بیٹھے تو بھی جائز ہے یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہے یہ دونوں رکعتیں ہمارے نزدیک واجب ہیں پہلی رکعت میں قل یا ایہا الکافرون اور
 دوسری رکعت میں قل ہوا شہادہ پڑھے اگر ان دونوں رکعتوں کے بدلے فرض نماز پڑھ لے تو ہمارے
 نزدیک جائز نہیں۔ نماز کے بعد مقام ابراہیم کے چھپے کھڑا ہو کر دنیا اور دین کے کاموں میں سے جس کی حاجت
 ہو اس کی دعا مانگے یہ تین میں لکھا ہے۔ طواف کی دونوں رکعتیں ایسے وقت میں پڑھے جس وقت میں نفل کا ادراک نہ ہو
 ہو یہ شریح طحاوی میں لکھا ہے اور مستحب ہو کہ دو رکعت پڑھنے کے بعد صفا کے جانے سے پہلے زمر کے پاس
 آوے اور اسکا پانی خوب پیٹ بھر کر پیے اور باقی پانی کنوین میں ڈال دے اور یہ دعا پڑھے اللہم انی اسک رب قفا
 واسعا وعلما فافشا وشفاء من کل داء پھر صفا کی طرف سے نکلنے سے پہلے زمر کی طرف آوے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے
 اور جب صفا و مروہ میں سے کسی کرے گا ارادہ کرے تو پھر حجر اسود کے پاس آوے اور اسکو بوسہ جسے یہ تین میں لکھا
 ہے اگر ممکن ہو تو بوسہ دے اور اگر نہ ہو سکے تو حجر اسود کی طرف کورج کر کے تکبیر و تلبیل کرے اور اگر اس طواف کے
 بعد صفا و مروہ کے درمیان میں سے کسی کرے گا ارادہ نہیں ہو تو طواف کی نماز کے بعد پھر حجر اسود کے پاس نہ جاوے
 یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اصل آئین یہ ہو کہ اس طواف کے بعد ہی کرے آئین طواف کی نماز کے بعد پھر اسکا
 بوسہ دے یہ کا عادیہ کرے اور جب طواف کے بعد ہی آئین ہو اس میں حجر اسود کے بوسہ کا عادیہ نہ کرے یہ ظہیر میں
 لکھا ہے پھر صفا کی طرف کو نکلے اور افضل یہ ہو کہ باب الصفا سے نکلے اور باب الصفا باب بنی مخوم کو سکے ہیں اور اس
 سے نکلنا ہمارے نزدیک سنت نہیں ہو اگر اور طرف سے نکلے تو جائز ہو یہ جوہر الزہرہ میں لکھا ہے اور ہر نکلنے وقت داخل
 میان پاتوں پر ہوا دے یہ تین میں لکھا ہے اور اہل صفا کی طرف جاوے اور اس پر چڑھے اور صفا و مروہ پر چڑھنا سنت ہو اگر
 دونوں پر نہ چڑھے تو مروہ ہی یہ محیط مشری میں لکھا ہے اور اس قدر چڑھے کہ بیت اللہ سے نظر آئے لگے اور بیت اللہ
 کی طرف رخ کرے اور دونوں ہاتھ اٹھاوے اور تین مرتبہ تکبیر کرے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر اللہ اللہ اور الحمد للہ اور
 شاد اور دو پڑھے اور اللہ سے اپنی حاجتیں مانگے یہ محیط مشری میں لکھا ہے۔ دعا کے وقت دونوں ہاتھ آسمان کی طرف

۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

کو اٹھاوے یہ سراج الودائع میں لکھا ہو پھر وہ ان سے مردہ کی طرف کو اترے اور اپنی معمولی چال سے چلے جب نیچے
کی زمین میں آوے تو جب سبزینا رکے پاس پہنچے تو اس کے نیچے کی زمین میں چھٹ کر پہلے یہاں تک کہ اس سبزینا
سے آگے بڑھ جاوے اور جب اس سے آگے بڑھ جاوے تو اپنی اصل چال چلے یہاں تک کہ مردہ تک آوے
پھر اس پر شریعت سے اور قبلہ رخ کھڑا ہو اور الحمد للہ اور اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ اور ثنا اور درود پڑھے اور بے غفل
جو صفا پر کیے تھے یہاں بھی کرے اور اسی طرح صفا و مردہ کے درمیان میں سات مرتبہ آوے جاوے صفا
سے شروع کرے اور مردہ پر شریعت سے اور نیچے کی زمین میں ہر مرتبہ سی کرے یعنی چھٹ کر پہلے یہ محیط شریعت میں لکھا ہو
صفا سے مردہ تک سی لکھا ہو اور اسی طرح مردہ سے صفا تک لکھا ہو یعنی ہر مرتبہ سی کرے یعنی مردہ سے شروع کرے تو ہمارے
یہی صحیح ہے یہی شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ اور اگر کسی نے اس کے برعکس کرے یعنی مردہ سے شروع کرے تو ہمارے
بعض اصحاب نے کہا ہو کہ اس کا اعتبار لکھا جاوے گا لیکن مردہ ہو اور صحیح یہ ہو کہ پہلی مرتبہ کا اعتبار نہ کیا جاوے گا نیز
میں لکھا ہو۔ اور سی میں شرط یہ ہو کہ طواف کے بعد جو یہاں تک کہ اگر کسی کے بعد طواف کیا تو اگر کہیں ہو تو سی کا
اعادہ کرے اور اگر احرام سے باہر ہو جانے کے بعد بھی کی تو بالاجاب جائز ہو اور اسی طرح حج کے معنیوں کے
بعد بھی جائز ہو۔ اور حیض و جنابت صحت سی کی مانع نہیں یہ محیط شریعت میں لکھا ہو۔ اور اصل اس میں یہ ہو کہ حج کے
احکام میں سے جو عبادت مسجد سے باہر ادا ہوتی ہو اس میں طہارت شرط نہیں ہو جیسے کہ سی اور عرفہ اور مزدلفہ کا دو تہ
اور جو زمین میں نکل کر یا نماز ادا کر کے اور جو عبادت مسجد میں ہوتی ہو اس میں طہارت شرط ہو اور طواف مسجد میں
ادا ہوتا ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو جو شخص حج جدا کرے وہ جب طواف قدم کرے تو افضل یہ ہو کہ اس کے بعد
سی نہ کرے اور طواف زیارت کے بعد سی کرے اور امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت ہو کہ اگر آٹھویں تاریخ یا
اس سے پہلے حج کا احرام باندھے تو افضل یہ ہو کہ مٹے کے کٹنے سے پہلے طواف اور سی کرے لیکن اگر آٹھویں
تاریخ کے زوال کے بعد احرام باندھا تو یہ حکم نہیں ہو یہ محیط شریعت میں لکھا ہو اور اگر کوئی شخص طواف یا سی کرتا
ہو اور اس وقت نماز کی اقامت ہو تو طواف اور سی کو چھوڑ دے اور نماز پڑھے اور نماز سے فارغ ہونے کے
بعد مسجد طواف یا سی پاتی ہو وہ ادا کرے۔ اور اگر گزرا نہ کی نماز پڑھا رہی ہو تو سی کو چھوڑ کر نماز میں شریک ہو اور جب
فارغ ہو تو مسجد سی پاتی ہو اس کو ادا کرے یہ فتح القدیر میں ہو طواف اور سی میں خرید و فروخت کی باتیں نہ کرنا مردہ
ہو یا تاخر یا نہیں لکھا ہو اور جب سی سے فارغ ہو تو مسجد میں داخل ہو اور دو رکعت نماز پڑھے پھر کہیں احرام کی
حالت میں آٹھویں تاریخ تک ٹھہرے اور اس حالت میں بھی جو چیزیں احرام میں منع ہیں وہ اس کو جائز نہیں پس جہاں تک
کہ میں ہو جب جیسے خانہ کعبہ کا طواف کرے اور ہر طواف سات مرتبہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ لیکن
ان دونوں میں جو طواف کرے اس کے بعد سی نہ کرے اور ہمیشہ سات مرتبہ کے طواف کے بعد دو رکعتیں ایسے وقت
میں پڑھے جہاں نفل جائز ہوں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور ایک مرتبہ سات طواف کر کے بغیر طواف کی نماز کے امام
ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب دو سر سات مرتبہ کا طواف نہ کرے خواہ ہفت مرتبہ طواف کر کے چھوڑ دیا ہو خواہ طواف
مرتبہ یہ سراج الودائع میں لکھا ہو نفل طواف مسافروں کی واسطے نفل نماز سے افضل ہو اور اہل مکہ کی واسطے نفل نماز
النبیؐ کی شرح طحاوی اور چراغ الراقی میں لکھا ہو طواف کے وقت اللہ کا ذکر کرنا قرآن پڑھنے سے افضل ہو یہ سراج میں

لکھا ہو۔ اور جب آٹھویں تاریخ سے ایک دن پہلے ہو تو اس روز ایک خطبہ پڑھنا چاہیے جس میں لوگوں کو سنی کی طرف جانے اور عرفات میں ناز پڑھنے اور وقوف کے احکام سکھانے اور حج میں کل تین خطبہ میں پہلا خطبہ ہی ہو چکا ہے۔ ذکر کیا اور دوسرا خطبہ عرفہ کے دن عرفات میں اور تیسرا خطبہ گیارہویں تاریخ سنہ میں ہو گا۔ ایک ایک دن کا فصل تینوں خطبوں میں کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہو عرفہ کے خطبہ کے سوا جو دو خطبہ ہیں وہ ایک ہی ایک ہی اسکے درمیان میں نہ بیٹھے لیکن عرفہ کے دن کا خطبہ دو خطبہ ہیں اسکے درمیان میں بیٹھے اور کل خطبہ زوال کے بعد اور ظہر کی ناز کے بعد میں لیکن عرفہ کے دن کا خطبہ زوال کے بعد اور ظہر کی ناز سے پہلے ہی بیٹھیں میں لکھا ہو پھر آٹھویں تاریخ صبح کی ناز اور سورج کے نکلنے کے بعد سب لوگوں کے ساتھ منے کو جاوے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا دوسری صبح ہو اور اگر سورج کے نکلنے سے پہلے گیا تو چار تہری اور بعد کو جانا اولیٰ ہی یہ ہدایہ میں لکھا ہوا اور ان سب حالتوں میں مکہ میں ہوا یا مسجد الحرام میں ہوا اور کہیں ہو لیکن تہہ چھوڑے اور مکہ سے نکلنے وقت ایک ایک کے اور جو دعا چاہے پڑھے اور لا الہ الا اللہ پڑھے یہ تین میں لکھا ہو۔ رات کو سترے میں رہے اور وہیں صبح کی ناز عرفہ کے روز اول وقت اندھیرے میں پڑھے پھر عرفات کی طیف متوجہ ہو اور اگر آٹھویں تاریخ ظہر کی ناز مکہ میں پڑھی پھر وہاں سے نکلا تو رات کو سترے میں رہا تو کچھ مضائقہ نہیں اور رات کو مکہ میں رہا اور وہیں عرفہ کے روز صبح کی ناز پڑھی پھر سترے میں ہوتا ہو عرفات کی طیف متوجہ ہوا تو بھی جائز ہو لیکن براہی اس لیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی چھوٹی ہو اور اگر آٹھویں تاریخ جمعہ ہو تو زوال سے پہلے منے کو جانا جائز ہو اس لیے کہ اس وقت میں جمعہ واجب نہیں اور زوال کے بعد جمعہ واجب ہوا اس لیے کہ جب تک جمعہ نہ پڑھے تب تک نہ بیٹھے یہ تین میں لکھا ہو جب عرفات میں پہنچے تو جہاں چاہے وہاں آترے۔ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور پھر اسکے قریب اتنا افضل ہو یہ تین میں لکھا ہو۔ راستہ میں نہ آترے تاکہ پہلے والوں کو تکلیف نہ ہو یہ خط میں لکھا ہو اور جب سورج کو زوال ہو تو اگر چاہے غسل کرے اور اس وقت امام نمبر پڑھے پھر سو دن ایسی حالت میں اذان دے کہ امام نمبر ہو یہ خط شری میں لکھا ہو اور یہی ظاہر مذہب ہو اور یہی صحیح ہو یہ حیران افراق میں لکھا ہو پھر اذان کے بعد کھڑے ہو کر دو خطبہ پڑھے اور ان دونوں کے درمیان جلسہ کرے جیسے کہ جمعہ کے خطبہ میں ہوتا ہو یہ شرط شری میں لکھا ہو۔ اور اگر بیچہ کر خطبہ پڑھا تو جائز ہو لیکن کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہو اور اگر خطبہ نہ پڑھایا زوال سے پہلے پڑھا تو جائز ہے اور اگر کیا ہے جو ہرۃ العقیہ میں لکھا ہو۔ اس خطبہ میں لوگوں کو وقوف عرفہ اور وقوف مزدلفہ اور عرفات سے نزدیک کو جانے اور قمرانی کے دن حجۃ العقیہ میں نکلے ان مارنے اور قمرانی اور سر موڑنے اور طواف زیارت اور قربانی کے دوسرے دن تک کے سارے احکام سکھاوے یہ غایۃ السروی شرح ہدایہ میں لکھا ہو پھر خطبہ کے بعد امام آترے اور امام ظہر اور عصر کی ناز ظہر کی وقت میں ایک اذان اور دو وقتوں سے پڑھنے اور ان دونوں میں پھر اگر کھڑے ہو یہ خط شری میں لکھا ہو۔ ان دونوں نازوں کے درمیان میں ظہر کی سنتوں کے سوا اور نفل پڑھے اور اگر نفل پڑھے تو کمرہ ہو اور ظاہر روایت کے موجب عصر کی اذان کا اعادہ کرے یہ کافی میں لکھا ہو اسی طرح اگر کسی اور محل میں مشغول ہو جیسے کھانے اور پیئیں تو بھی یہی حکم ہو یہ سراج الوہان میں لکھا ہو۔ دونوں نازوں کے بعد کرنے یعنی عصر کو اپنے وقت سے ظہر کے وقت میں ادا کرنے کے واسطے بہت سی شرطیں ہیں مثلاً اسکے ہو کہ عصر ظہر چار گز کے بعد پڑھی جاوے یہ ہدایہ میں لکھا ہو پس اگر کسی نے ظہر زوال سے پہلے پڑھ لی اور اس وقت اسکو یہ گمان

تھا کہ سورج و چاند کے بعد عصر پڑھ لی تو استسنا تا یہ حکم ہو کہ خطبہ اور دونوں نازون کا اعادہ کرے محیط شری میں لکھا ہوا اور منجملہ آئین کے وقت ہو اور وہ ہو کہ عصر کا دن ہو۔ اور مکان ہو اور وہ یہ ہو کہ عرفات ہو یہ کفایہ میں لکھا ہوا اور منجملہ آئین کے وقت ہو کہ حج کا احرام ہو فقہانے لکھا ہو کہ دونوں نازون کے ادا کرنے کے وقت حج کا احرام چاہیے یہاں تک کہ اگر ظہر کے ادا کرنے کے وقت عصر کا احرام ہو اور عصر کے ادا کرنے کے وقت حج کا احرام ہو تو دونوں نازون کا حج کرنا جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور ایک روایت کے بموجب یہ ضرور ہو کہ حج کا احرام زوال سے پہلے باندھ لیا جوتا کہ احرام منع کرنے کے وقت سے مقدم ہو اور دوسری روایت میں یہ ہو کہ ناز سے پہلے احرام باندھنا کافی ہو اسلئے کہ مقصود ناز ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہوا اور یہی صحیح ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہوا اور منجملہ آئین کے امام ابو حنیفہ کے نزدیک جماعت ہو صاحبین رحمہ کے نزدیک جماعت شرط نہیں ہیں جس شخص نے تنہا اپنے سامان کے پاس ظہر کی ناز پڑھ لی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک وہ عصر کی ناز عصر کے وقت میں پڑھنے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک جماعت سے بی ہدایہ میں لکھا ہو صحیح امام ابو حنیفہ رحمہ کا قول ہو یہ ناز میں لکھا ہوا اور اگر دونوں نازین امام کے ساتھ فوت ہو گئیں یا دونوں میں سے ایک فوت ہوئی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب عصر کو اپنے وقت میں پڑھے اور وقت سے پہلے پڑھنا جائز نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ اور کچھ ضرور نہیں کہ ظہر کی ساری ناز جماعت سے بی ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو نہیں اگر امام کے ساتھ دونوں نازون میں سے ایک ایک رکعت یا توڑ لی ناز مل گئی تو بالاجماع جمع کرنا جائز ہو یہ جو ہرۃ المیزان میں لکھا ہو اگر مقتدی امام کے پیچھے سے بھاگ گئے اور اس نے دونوں نازین تنہا پڑھیں تو جائز ہو اس حکم کو بغیر قید ذکر کیا ہوا حالانکہ نفس مسئلہ یوں ہو کہ اگر مقتدی ناز شروع کرنے کے بعد بھاگ گئے تو بالاجماع جمع کرنا جائز ہو اور اگر ناز شروع کرنے سے پہلے بھاگ گئے تو اس میں اختلاف ہو بعض فقہانے لکھا ہو کہ صاحبین رحمہ کے نزدیک جائز ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جائز نہیں اور بعض فقہانے لکھا ہو کہ سب کے نزدیک جائز ہو یہ محیط شری میں لکھا ہو۔ اگر امام کو ظہر کی ناز میں حدت ہو گیا اور اس نے کسی اور کو خلیفہ کر دیا تو خلیفہ دونوں نازون کو جمع کرے اور اگر امام اس وقت آکا خلیفہ عصر سے فارغ ہو چکا تو امام عصر کی ناز عصر کے وقت میں پڑھے اور اس کو دونوں نازون کا جمع کرنا جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہو اگر امام کو خطبہ کے بعد حدت ہوا اور کسی شخص کو ناز پڑھانے کا حکم کیا اور وہ شخص خطبہ میں حاضر نہ تھا تو اس کو جائز ہو کہ دونوں نازون کے جمع کرنے میں امام اپنے اور اگر امام نے کسی کو مکہ نہیں کیا لیکن کوئی شخص اسے آپ بڑھ گیا اور اس نے دونوں نازین پڑھائیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب جائز نہیں اسلئے کہ ان کے نزدیک امام یا امام کا قائم مقام جمع بین صلوٰتین کے جائز ہونے کے لیے شرط ہو اور اگر وہ آگے بڑھتے والا صاحب حکومت تھا جیسے قاضی یا صاحب شرط یا سوا ان کے تو بالاجماع جائز ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ اور منجملہ آئین کے یہ ہو کہ ناز پڑھانے والا وہ شخص ہو جو وہاں سب میں بڑا سردار ہو یا اس کا نائب ہو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک یہ شرط ہو یہ جو ہرۃ المیزان میں لکھا ہو نہیں اگر ظہر کی ناز جماعت سے پڑھی لیکن امام اعظم یا اس کا نائب نہ تھا اور عصر کی ناز امام اعظم کے ساتھ پڑھی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک عصر کی ناز جائز نہ ہوگی ہی قول صحیح ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اور اگر بڑا امام یعنی خلیفہ مرگیا تو اس کا نائب یا صاحب شرط دونوں نازون کو جمع کرے

بہرہ ہندیہ کے مطابق باب پنجم کیفیت اور اسے

آٹھویں تاریخ تھی تو بھی یہی حکم ہو یہ نماز قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر قربانی کے پہلے دن کی فجر طلوع ہوئے نہ کہ
عرفات میں نہ ہو پھر فجر توجہ ہو گیا اور حج کے افعال اس سے ساقط ہو جائیگے اور حج کا احرام چوائے نہ بطلان
وہ عمرہ کا احرام ہو جائیگا اسکو چاہیے کہ عمرہ کے افعال پورے کر کے احرام سے باہر ہو جائے اور اس آیت
میں حج کو تفسیر کرنا اس پر واجب ہو۔ یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ سب راتیں اسکے دن کی تابع ہوتی ہیں گزرے
ہوئے دن کی تابع نہیں ہوتیں لیکن حج کی راتیں گزرے ہوئے دن کے حکم میں ہیں اسکے دن کے حکم میں نہیں
عرفہ کی رات آٹھویں تاریخ کے حکم میں ہو اس لیے کہ اس رات میں عرفات میں وقوف جائز نہیں جیسے کہ آٹھویں
تاریخ جائز نہیں اور قربانی کے پہلے دن یعنی دسویں تاریخ کی رات عرفہ کے دن کی تابع ہو اس لیے کہ اس شب
میں وقوف عرفات میں جائز ہو جیسے کہ عرفہ کے دن میں جائز ہو۔ اور اسی طرح اس شب میں قربانی جائز نہیں جیسے کہ
عرفہ کے دن میں جائز نہیں یہ محیط شری میں لکھا ہو۔ اور جب سورج غروب ہو جائے تو امام اور اس کے ساتھ
سب آدمی کسی ہیئت سے موقوفہ ہیں اور یہ ہر ایہ میں لکھا ہو افضل یہ ہو کہ ہر طرح موقوف میں گھرے تھے اسی
ہیئت پر پہلے آئیں اور اگر کوئی جگہ خالی پاوے تو آگے بڑھ جائے یہ تین میں لکھا ہو۔ اور چاہیے کہ امام کے ساتھ
ساتھ چلے اس سے پہلے نہ جاوے لیکن اگر امام سورج کے غروب ہونے کے بعد تاخیر کرے تو لوگوں کو چاہیے
کہ اس سے پہلے چل دیں اس لیے کہ وقت داخل ہو گیا یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہو اور اس راستہ میں اللہ لکھ اور اللہ
الا اللہ اور الحمد پرستے جائیں اور بار بار بیک کہیں اور استعفار بہت پڑھیں یہ تین میں لکھا ہو۔ اور اگر لوگوں کی
گفتگوں کے خوف سے وقوف کے مقام سے سورج کے چھینے سے پہلے چل دیں لیکن عرفہ کی حد سے سورج چھینے
سے پہلے نہ نکلا تو مضائقہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور افضل یہ ہو کہ اسی جگہ ٹھہرا رہے تاکہ قاضی یعنی وقوف کے
مقام سے موقوفہ کو چلنا وقت سے پہلے ادا ہو اس لیے کہ اس میں سنت کی مخالفت ہو یہ تین میں لکھا ہو اور اگر سورج
کے چھینے اور امام کے چلنے کے بعد از دھام کے خوف سے قہوری تو یہ مضائقہ نہیں یہ ہر ایہ میں لکھا ہو
اور اگر مغرب کی نماز سورج کے چھینے کے بعد اور موقوفہ میں آنے سے پہلے پڑھ لی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام
محمد رحمہ کے نزدیک موقوفہ میں اگر اسکا اعادہ کرے اور اسی طرح اگر عشا کا وقت راستہ میں شروع ہو گیا اور عشا
کی نماز راستہ میں پڑھ لی تو موقوفہ میں پونچھ کر اسکا بھی اعادہ کرے اور اگر ان دونوں نمازوں کے اعادہ کرنے
سے پہلے فجر کی نماز پڑھ لی تو سب کے قول کے بموجب وہ دونوں نمازیں جائز ہو گئیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ اور
اگر موقوفہ میں پونچھنے سے پہلے فجر کے طلوع ہوئے کا خوف تھا اس لیے مغرب اور عشا کی نماز راستہ میں پڑھ لی تو
جائز ہو یہ تین میں لکھا ہو اور اگر موقوفہ میں پونچھ کر عشا کی نماز مغرب سے پہلے پڑھ لی تو مغرب کی نماز پڑھنے پھر عشا
کا اعادہ کرے اور اگر عشا کی نماز کا اعادہ نہیں کیا اور صبح طلوع ہو گئی تو عشا کی نماز جائز ہو گئی یہ تین میں لکھا ہو
اور ادب یہ ہو کہ موقوفہ کو پیادہ جاوے یہ تین میں لکھا ہو۔ جب موقوفہ میں پونچھ تو جان چاہیں وہ ان کا ترین راستہ
میں نہ آئیں یہ محیط شری میں لکھا ہو۔ اور اس پہاڑ کے قریب آکر جاکو قرح کہتے ہیں افضل ہو یہ قاضی
قاضی خان میں لکھا ہو۔ پھر جب عشا کا وقت داخل ہو تو موقوفہ اذان اور اقامت کے اور امام مغرب کی نماز عشا کے
وقت میں پڑھاوے پھر عشا کی نماز اسی اذان و اقامت سے ہمارے تینوں اصحاب کے قول کے بموجب پڑھاوے

موقوفہ جاسوین
یہی حکم ہے

یہ بدائع میں لکھا ہوا کہ دونوں نازون کے درمیان میں نفل نہ پڑے اور اگر نفل پڑے ایسے یا اور کسی کام میں مشغول ہو تو قیامت کا احادہ کرے ان دونوں نازون کے جمع کرنے کے لیے امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک جماعت شرط نہیں تھی۔ کافی میں لکھا ہے جو شخص مغرب اور عشا کی نماز تنہا پڑھے اسکو جائز ہے، مگر مغلطات اسکے عرف میں نظر اور عصر کی نماز کا جمع کرنا امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک بغیر جماعت کے جائز نہیں اور افضل یہ ہو کہ مزدلفہ میں بھی امام جماعت پڑھا کہ یہ ایضا حرم میں لکھا ہے۔ امام محبوبی نے ذکر کیا ہو کہ مزدلفہ میں نازون کے جمع کرنے میں خطبہ اور سلطان اور جماعت اور احرام شرط نہیں یہ کفایہ میں لکھا ہوا اور جب عشا سے فارغ ہو تو رات کو وہاں رہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور چاہے کچھ اس تمام رات میں نماز اور تلاوت قرآن اور ذکر اور دعا اور عاجزی کے ساتھ باگتا رہے یہ تیسرے میں لکھا ہوا اور اگر مزدلفہ میں رات کو نہ رہا اور طلوع فجر کے بعد وہاں سے گذرنا ہو چلا گیا تو اسکو کچھ واجب نہ تھا لیکن ترک سنت کی قیامت ہوگی یہ بدائع میں لکھا ہے۔ پھر جب فجر طلوع ہو جاوے تو امام فجر کی نماز اول وقت اندھیرے میں پڑھاوے پھر وقوف کرے اور لوگ اسکے ساتھ وقوف کریں یہ قدوری میں لکھا ہے۔ اور آدمی امام کے پیچھے اجماع جائیں وقوف کریں یہ محیط سنہی میں لکھا ہے۔ اور نفل یہ ہو کہ لوگوں کا وقوف امام کے پیچھے اس پہاڑ پر ہو جو قحریں کہتے ہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اسلمہ اللہ اور ثناء اور لا اہلا الا اللہ اور اللہ اکبر اور لیک اور درود پڑھے یہ زاد میں لکھا ہے اور دونوں ہاتھ آسمان کی طرف کو اٹھا کر اللہ سے اپنی حاجتوں کی دعا کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ جس کی نئی زمین کے سوا کھل مزدلفہ وقوف کی جگہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور جب عصر کے نشیب میں پہنچے تو اگر پیادہ ہو تو جلد چلے اور اگر سوار ہو تو ایک تیر پھر ایک سواری کو تیر کرے یہ کرمانی نے ذکر کیا ہے اور اس پر اجماع ہے یہ غایت السیر وہی شرح ہدایہ میں لکھا ہے مزدلفہ میں وقوف کا وقت فجر کے طلوع ہونے سے خوب روشنی ہو جانے تک اور جب سورج طلوع ہو گیا تو اسکا وقت نکل گیا۔ اگر اسوقت میں مزدلفہ میں وقوف کیا یا گذرنا ہو نکل گیا تو جائز ہے جیسے کہ عرفہ کے وقوف کا حکم تھا اور اگر اسوقت سے پہلے یا بعد وقوف کیا تو جائز نہیں یہ تیسرے میں لکھا ہے۔ اور اگر فجر کے طلوع ہونے سے پہلے مزدلفہ کی حد سے نکل گیا تو وقوف کے چھوڑنے کی وجہ سے اس پر قربانی لازم ہوگی لیکن اگر اس میں کوئی علت یا مرض یا ضعف ہو اور اندھام کے خوف سے رات میں ہی وہاں سے چلا گیا تو مضائقہ نہیں یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے جب بہت روشنی ہو جاوے تو سورج نکلنے سے پہلے وہاں سے چل دیں اور ترمین آویں یہ زاد میں لکھا ہے۔ امام محمد رحمہ نے امام ابوحنیفہ رحمہ سے روایت کی ہو کہ روشنی خوب ہو جانے سے مراد یہ ہو کہ سورج کے نکلنے میں صرف اتنی دیر ہو کہ دو رکعت پڑھ سکے اسوقت وہاں سے پہلے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر امام سورج کے نکلنے کے بعد چلا یا لوگوں کے فجر کی نماز پڑھنے سے پہلے چلا تو برا لکھا اور اس پر کچھ واجب نہ لکھا ہے بدائع میں لکھا ہے اور اگر پھر عہدہ میں زوال سے پہلے آوے اور وہاں نئی زمین میں ہو پھر سات نکار یا چھ نکار لوں کے گھر سے ہوتے ہیں نیچے سے اوپر کو پھینکے اور ہر نکاری کے پھینکے پر ایک رکعت اور اس روز ہجرہ حقیقہ کے سوا اور کسی ہجرہ نکار یا نیکار سے اور وہاں وقوف نہ کرے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر نکار کے بدلے تسبیح یا تہلیل کہی تو جائز ہے اور سید براتی تین بدائع میں لکھا ہے صحیح روایت کے بموجب پہلی نکاری پھینکنے سے لیکر سو وقوف کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جو عرفہ کا کرناوے و تسبیح کرناوے اور قرآن کرناوے میں کچھ فرق نہیں یہ بحوالہ ترمذی میں لکھا ہے۔ اور عرفہ کو نیکو لکھا اور اس کو دوسرے

از امام محمد اور ابو حنیفہ
جو کہ مذکور نہیں
مگر جو کہ مذکور نہیں

[illegible]

کی دہائی طرف سے ابتدا ہو نہ موٹنے والے کی پس سر کے بائیں طرف سے ابتدا کرتا چاہیے یہ فتح القصر میں لکھا ہوا اور
 مستحب ہو کہ بالون کو دفن کر دے اور سر موٹانے وقت اور سر موٹانے کے بعد تکبیر کے ساتھ دعا مانگے اور اگر
 بال صلیب دے تو مضائقہ نہیں اور گھوڑے پر اور نہانے کی جگہ میں انکا ڈال دینا کر وہ ایوہ بحر اراتق میں لکھا ہو۔ اور
 مستحب ہو کہ سر موٹانے کے بعد رات میں اور موٹنے کے بعد رات میں اسے بال موٹنے سے غایۃ السرو فی شرب ہدایہ
 میں لکھا ہو اور دڑھی ذرا نہ کترے اور اگر کترے تو کچھ اسپر واجب نہیں ہوتا یہ تیسین میں لکھا ہو۔ سر موٹانے میں بال
 کترانے کے بعد جو چیزیں احرام کی وجہ سے حرام ہوئی تھیں وہ سب حلال ہو جائی مگر عورت سے دلی حلال نہ ہوگی
 یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا اور اس طرح دلی کے اوچو لواز میں ہیں جیسے کہ ساس اور جوہرہ وہ حلال نہ ہونگے یہ
 سران الواج میں لکھا ہوا اور فرج سے باہر بھی جماع ہمارے نزدیک حلال نہیں ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اور اگر سر
 نہ موٹا یا رہا نہ تک کہ خانہ کعبہ کا طواف کر لیا تو جب تک سر نہ موٹا دیکھا کوئی چیز اس پر حلال نہ ہوگی یہ تیسین میں لکھا ہو اور اگر
 ہو سکے تو اسی روز خانہ کعبہ کا طواف کرے اسکو طواف زیارت کہتے ہیں یاد و سر سے روز کرے یا تیسرے روز
 کرے اس سے زیادہ تاخیر نہ کرے اور سات مرتبہ طواف سے باہر باہر طواف کرے اور طواف کے بعد دو رکعت
 نماز پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور عورت پہلے ہی سر موٹانے کی وجہ سے حلال ہوتی ہو نہ طواف
 کرنے کی وجہ سے اور جب چار مرتبہ طواف کر چکے تو عورت حلال ہو جائی اس واسطے کہ فرض اسی قدر ہو اور جو
 اس سے زیادہ ہو وہ واجب ہو کہ قربانی دینے سے پورا ہو جاتا ہو یہ صحیح ہو یہ تیسین میں لکھا ہو۔ اور اگر کچھ طواف
 نہ کیا تو عورت حلال نہ ہوگی اگر یہ بہت برس گذر جائیں یہ حکم بالاجماع ہو۔ اور اگر بے وضو یا جنابت کی حالت میں
 طواف زیارت کیا تو احرام سے باہر ہو گیا اور عورت حلال ہو گئی یہاں تک کہ اگر اس کے ساتھ جماعت کرے تو فاسد
 ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر خانہ کعبہ کا دوشی طرف سے طواف کیا یعنی خانہ کعبہ کی بائیں طرف سے
 شروع کر کے سات مرتبہ طواف کیا تو احرام سے باہر ہو جانے میں اس طواف کا اعتبار ہوگا اور جب تک وہ
 تک نہیں ہو آپ اعادہ واجب ہو اور اگر ایسی حالت میں طواف کیا کہ اسکا ستر افسد رکھنا ہوا تھا جس سے ناچائز
 نہیں ہوتی تو طواف ادا ہو جائیگا اور اگر زیارت کا طواف ایسی حالت میں کیا کہ کل کچھ نہیں تھے تو ایسا طواف
 کرنا اور شنگ طواف کرنا برابر ہو اور اگر اس قدر کپڑا پاک ہو جس میں ستر چھپ جاوے اور ابائی نجس ہو تو طواف جائز ہوگا
 اور کچھ آپ واجب ہوگا غلبہ پر یہ میں لکھا ہو۔ اور طواف واجب میں اگر حطیم کے باہر سے طواف نہیں کیا بلکہ اندر سے
 کیا تو اگر کہ میں موجود ہو تو سارے طواف کا اعادہ کرے تاکہ بموجب ترتیب کے ادا ہوا اور اگر سارے طواف کا اعادہ
 نہیں کیا اور صرف حطیم کا طواف دوبارہ کر لیا تو ہمارے نزدیک جائز ہو یہ سران الواج میں لکھا ہو۔ اس طواف کا
 نام طواف الزیارة اور طواف الرکن اور طواف یوم النحر ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور تیسین میں لکھا ہو کہ اسکو
 طواف الواجب بھی کہتے ہیں یہ تاتا رخانیہ میں لکھا ہو پس اگر طواف قدم کے بعد صفا و مردہ کے درمیان میں ہی
 کر چکا ہو تو اس طواف میں اگر کڑک نہ پہلے اور سی ذکر سے ورنہ اگر کڑک پہلے اور سی کرے یہ کافی میں لکھا ہو اور افضل یہ
 ہو کہ اگر کڑک پہلے اور سی کی اسی طواف تک تاخیر کرے تاکہ وہ فرض کے ساتھ ہوں نہ سنت کے ساتھ یہ بحر اراتق میں ہو
 پھر نئی کی طرف جاوے اور باقی ایام حجروں پر نکریاں پھینکنے کی واسطے وہاں مقیم ہو۔ رات کو کہ میں نہ رہے اور نہ رات

یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر کچھ طواف
 کرنا اور شنگ طواف کرنا برابر ہو اور اگر اس قدر کپڑا پاک ہو جس میں ستر چھپ جاوے اور ابائی نجس ہو تو طواف جائز ہوگا
 اور کچھ آپ واجب ہوگا غلبہ پر یہ میں لکھا ہو۔ اور طواف واجب میں اگر حطیم کے باہر سے طواف نہیں کیا بلکہ اندر سے
 کیا تو اگر کہ میں موجود ہو تو سارے طواف کا اعادہ کرے تاکہ بموجب ترتیب کے ادا ہوا اور اگر سارے طواف کا اعادہ
 نہیں کیا اور صرف حطیم کا طواف دوبارہ کر لیا تو ہمارے نزدیک جائز ہو یہ سران الواج میں لکھا ہو۔ اس طواف کا
 نام طواف الزیارة اور طواف الرکن اور طواف یوم النحر ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور تیسین میں لکھا ہو کہ اسکو
 طواف الواجب بھی کہتے ہیں یہ تاتا رخانیہ میں لکھا ہو پس اگر طواف قدم کے بعد صفا و مردہ کے درمیان میں ہی
 کر چکا ہو تو اس طواف میں اگر کڑک نہ پہلے اور سی ذکر سے ورنہ اگر کڑک پہلے اور سی کرے یہ کافی میں لکھا ہو اور افضل یہ
 ہو کہ اگر کڑک پہلے اور سی کی اسی طواف تک تاخیر کرے تاکہ وہ فرض کے ساتھ ہوں نہ سنت کے ساتھ یہ بحر اراتق میں ہو
 پھر نئی کی طرف جاوے اور باقی ایام حجروں پر نکریاں پھینکنے کی واسطے وہاں مقیم ہو۔ رات کو کہ میں نہ رہے اور نہ رات

میں یہ غایت السروبی شرح ہدایہ میں لکھا ہوا یا مثنیٰ مثنیٰ کے سوا اور جگہ رات کو رہنا کر وہ ہو۔ یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو پس اگر عمارت کو کہیں اور رہا تو ہمارے نزدیک اسپر کچھ واجب نہیں ہوتا یہ ہدایہ میں لکھا ہو خواہ وہ اہل سقاہت یعنی شیخ والوں کو پانی پلانے والا ہو یا نویہ سراج الوہاج میں لکھا ہو۔ ہمارے نزدیک قربانی کے دن خطبہ نہیں ہو غایت السروبی شرح ہدایہ میں لکھا ہو جب قربانی کے دوسرے دن سورج کا زوال ہو تو تینوں جہروں پر کنکریاں پھینکے اور اس جہرہ سے ابتدا کرے جو سب خف کی طرف ہو اور وہاں سات کنکریاں پھینکے اور ہر کنکری پر تکبیر کہے پھر اس جہرہ پر کنکریاں پھینکے جو اسکے قریب ہو اور وہ درمیان کا جہرہ ہو اسپر بھی سات کنکریاں اسی طرح پھینکے پھر جہرہ عقبہ کے پاس آوے اور وہاں بی زمین سے سات کنکریاں پھینکے اور ہر کنکری پر تکبیر کہے جہرہ عقبہ کے پاس وقت نہ کرے اور پہلے جہرہ اور درمیان کا جہرہ کے پاس جہاں لوگ وقوف کیا کرتے ہیں وہاں وقوف کرے یہ کافی میں لکھا ہوا اور وقوف کی جگہ بی زمین کے اوپر کی جانب ہو یہ محیط میں لکھا ہو جب کنکریاں مارنے کے بعد پھر کنکریاں مارنا ہو تو اسکے بعد وقوف کرے اور جن کنکریوں کے مارنے کے بعد پھر کنکریاں مارنا ہو تو ان کے بعد وقوف نہ کرے اسلئے کہ عبادت ختم ہو چکی یہ جہرہ البتہ میں لکھا ہوا اور یہ تک قیام اور عارضی کرے یہ تین میں لکھا ہوا۔ اور اللہ کی حمد اور ثناء اور لا الہ الا اللہ اور اللہ اکبر اور دود پڑھے اور اپنی حاجتوں کے واسطے دعا مانگے اور دودھ موٹھ صون تک ہاتھ اٹھا دے اور دونوں تیلیوں کی جانب آسمان کی طرف کو کرے جیسے کہ دعا میں سنت ہو اور سج کرنے والے کو چاہیے کہ وقوف کے مقاموں میں سب مسلمانوں کے واسطے مغفرت کی دعا مانگے یہ کافی میں لکھا ہوا اور جب آسکا دوسرا دن ہو جو قربانی کا تیسرا دن ہو تو سورج کے زوال کی وقت اسی طرح تینوں جہروں پر کنکریاں مارے پھر اگر چاہے تو اسی دن سے چلا جاوے اور چوتھے دن انکی کنکریاں مارا اس سے سابقہ ہو جائیگی اور اگر اس روز رات میں طلوع فجر تک وہیں رہا تو جب تک زوال کے بعد تینوں جہروں پر کنکریاں نہ مارے تب تک وہاں سے نکلنا جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ کنکریاں مارنے کے مسنون میں بہت سی باتوں کا بیان ضرور پہلے پہلے کنکریاں مارنے کے اوقات کو نہ ہیں اور اسکے اوقات تین ہیں ایک دن قربانی کا اور تین دن ایام الشریعہ کے قربانی کے پہلے دن میں کنکریاں مارنے کے وقت میں تین دن اول کر وہ دوسرے مسنون تیسرے صباح - فجر کے طلوع ہونے سے سورج کے طلوع ہونے تک کر وہ وقت ہو اور سورج کے طلوع ہونے سے زوال تک مسنون وقت ہو اور زوال کے بعد سے سورج کے چھینے تک صباح ہو اور رات تک کر وہ وقت ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور طلوع فجر سے پہلے کنکریوں کا پھینکنا بالافاق صحیح نہیں ہے بحوالہ اہل حق میں لکھا ہوا اور دوسرے اور تیسرے دن کنکریاں پھینکنے کا وقت زوال کے بعد سے دوسرے دن سورج کے طلوع ہونے تک اور زوال سے پہلے جائز نہیں اور زوال کے بعد سے سورج کے چھینے تک وقت مسنون ہو اور غروب کے بعد طلوع فجر تک وقت کر وہ ہو ظاہر روایت میں اسی طرح مروی ہو چوتھے روز کنکریاں پھینکنے کا وقت امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک فجر کے طلوع ہونے سے سورج کے چھینے تک ہو لیکن زوال سے پہلا وقت کر وہ ہو اور اسکے بعد مسنون ہو یہ محیط میں لکھا ہو دوسرے یہ ہو کہ جو چند جنس زمین سے ہیں انکو پھینکنا جائز ہو لیکن یہ بھی شرط ہو کہ وہ ذلیل چیزیں ہوں اسی لیے فیروزہ اور یا قوت کو پھینکنا جائز نہیں

لکھا ہے کہ یہ باتیں بالافاق صحیح نہیں ہیں

ہو یہ سراج الوہاب میں اور تہابہ اور عنایہ اور معراج الدہرایہ میں لکھا ہو پتھر اور ڈھیلہ اور مٹی اور گہرو اور چو نہ اور
گندھک اور پھڑی نمک اور سرمہ اور مٹی پھر کرتا پھینکنا تاجا تڑو لکڑی اور غنہ اور موتی اور سونے اور چاندی
کا پھینکنا تاجا تڑو نہیں یہ غایۃ السروچی شرح ہدایہ میں لکھا ہو تیسرے جو پتھر پھینکے ہیں انکی مقدار کیا ہو یا چاہیے ہمارا قول
یہ ہو کہ چھوٹی کنکریاں پھینکے جیسے ٹھیکری کے ٹکرے ہوتے ہیں یہ محیط میں لکھا ہو انکی مقدار میں اختلاف ہو یعنی یہ ہو
کہ بالہ کے دند کے برابر ہوں اور اگر بڑا یا چھوٹا پتھر پھینک دے تو جائز ہو یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہو کنکریاں
نہیں ہو یہ تاجا تڑو نہیں لکھا ہو جو تھے یہ ہو کہ ہمارا قول یہ ہو کہ جو کنکریاں پھینکے وہ دھلی ہوئی ہونی چاہیں یہ سراج الہاب
میں لکھا ہو۔ اور اگر ایسی کنکریاں پھینکیں جو بالیقین نجس ہیں تو مکروہ ہو اور جائز ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ اور حسب
یہ ہو کہ کنکریاں فروق یا راستہ سے اٹھاوے جہہ کے پاس سے کنکریاں اٹھا کر نہ پھینکے اور اگر نجس ہو پھینکے یا تو
جائز ہو کنکریاں یہی ہو یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو اور ایک پتھر کو لیکر اس کے سر کا حصہ توڑا کر وہ ہو جیسے کہ آج محل اکثر
لوگ کرتے ہیں یا بچوں یہ کہ کنکریاں پھینکے کی کیفیت میں مشاعر کا اختلاف ہو بعضوں کا یہ قول ہو کہ انگوٹھے اور لکڑی
انگلی کی پورے سے لکڑی اٹھاوے جیسے کہ عقدہ اٹال میں تیس کا عقدہ کرتے ہیں اور پھر اس کے پھینکے یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور
دوا بیریہ میں لکھا ہو کہ بیری صبح ہو یہ تاجا تڑو نہیں لکھا ہو فقہائے لکھا ہو کہ چاہیے کہ کنکریاں پھینکے واسے سے کنکریاں کرنے
کی جگہ ایک پانچ گز یا زیادہ کا فاصلہ ہو اور اصل میں مذکور ہو کہ اگر جہہ کے پاس کھڑا ہو کر وہیں لکڑی رکھ دی تو یہ جائز نہیں
اور اگر وہاں ڈال دے تو جائز ہو لیکن بیری بات ہو اسلیہ کنفل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ہو چھوٹی کی جگہ کنکریاں
پھینکے کے بعد پھر کنکریاں پھینکنا وہ تو افضل ہو کہ کنکریاں پھینکے والا زیادہ ہو اور لگا سکے بعد پھر کنکریاں پھینکنا تو سوہوار ہو یہ
سناون میں لکھا ہو ساتون یہ کنکریاں پھینکے کا محل کیا ہو ہمارا قول یہ ہو کہ محل اس کا تینوں جہہ میں پہلا جہہ وہ ہو جو سوجھت کے
پاس ہو اور جو اس کے بعد آوے وہ درمیان جہہ ہو اور سب سے آخر جہہ عقہ ہو یہ محیط میں لکھا ہو آٹھویں یہ کہ کہاں سے پھینکے ہمارا
قول یہ ہو کہ نشیب کی زمین سے پھینکے یعنی نیچے سے اوپر کو پھینکے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو۔ اور اس زمین کی داہنی طرف کو
پھینکے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور اگر اسکی بندی پر سے پھینکے تو جائز ہو لیکن اگر کوئی عذر ہو تو جو اول مذکور ہو وہ مستحب
یہ غایۃ السروچی شرح ہدایہ میں لکھا ہو۔ اور کنکریاں پھینکے میں جہۃ العقیہ کی طرف کو نہ کرے اور مٹی کو داہنی طرف کو نہ کرے وہاں
طرف کرے اور اس طرح کھڑا ہو کہ کنکریوں کے گرنے کی جگہ نظر آتی ہو یہ قناری قاضی خان میں لکھا ہو۔ نوں یہ کہ کنکریاں
گنا چاہیں ہمارا قول یہ ہو کہ ہر پراسے تو بگڑا چاہیں اور اس سے دو گرین تو جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر کنکریاں
کسی آدمی کی پیشہ یا کسی اونٹ کے کجاوہ گرین اور وہیں ٹھہریں تو انکا عا دہ کرے اور اگر اس محل سے یا اس آدمی کی پیشہ
سے اسی سال میں گر گئیں تو جائز ہو یہ ظہر میں لکھا ہو دسویں یہ کہ کنکریاں مارے ہمارا قول یہ ہو کہ ہر جہہ راست کنکریاں
مارے اور بائیں میں ہو کہ کنکری واسطہ اللہ سے مارے تاجا تڑو نہیں لکھا ہو۔ اور اگر کسی نے ساتون کنکریاں ایک مرتبہ
پھینکیں تو وہ ہزار ایک لکڑی پھینکے کے ہو۔ اور اگر پھر واجب ہو کہ پھر کنکریاں اور پھینکے اور پھر کنکریاں اور پھینکے اور اگر کسی نے
سات سے زیادتی کی تو کچھ حرج نہیں ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ گیارہویں یہ کہ لکڑی پھینکے پر تکیہ کرے یعنی یہ پتھر سے ہوا
انشاد کرے لاشائین دوزخ اور یہ پتھر سے لاشائین دوزخ اور یہ پتھر سے لاشائین دوزخ اور یہ پتھر سے لاشائین دوزخ اور یہ پتھر سے لاشائین دوزخ
دون صرف جہۃ عقیہ پر کنکریاں مارے اور کسی جہہ پر نہ مارے اور باقی دونوں میں اول پہلے جہہ پر پھر درمیان جہہ پر پھر

عقدہ اٹال میں تیس کا عقدہ کرتے ہیں اور پھر اس کے پھینکے یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور

۱۰

جرہ عقبہ کنکریاں مائے یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر دوسرے دن جرہ عقبہ سے ابتدا کی اور اول سپرنگریاں پیشین پھر درمیانی جرہ یا
اسکے بعد اس مہرہ جو مسجد کے پاس ہو پیشین کنکریاں تو اگر درمیانی اور آخر کے جرہ کا اعادہ کرے تو بہتر ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو
اگر کسی نے دوسرے دن درمیانی اور تیسرے جرہ کنکریاں پیشین اور پہلے پیشین کنکریاں تو اگر اسکے بعد پہلے جرہ کنکریاں
پیشینے اور دوسرے جرہ کنکریاں پیشینے کا اعادہ کرے تو بہتر ہو تاکہ ترتیب باقی رہے اور اگر صرف پہلی
جرہ کنکریاں پیشینے تو ہمارے نزدیک جائز ہو تا رخانیہ میں لکھا ہو اور اگر جرہ بہترین میں کنکریاں مارین تو پہلے جرہ پچار
کنکریاں اور مار کر پور کرے اور باقی دونوں چول پر پھر سات سات کنکریاں مارے اور اگر جرہ پچار کنکریاں مارین
تو اسکے بعد ہر ایک جرہ بہترین میں کنکریاں اور پچار کنکریاں پیشینے تو افضل ہو اور ناسک حسن میں ہو کہ اگر
پہلے جرہ پر ایک کنکری ماری پھر درمیان کے جرہ پر ایک کنکری ماری پھر آخر کے جرہ پر ایک کنکری ماری پھر نو اور ہر جرہ پر
ایک ایک کنکری اس طرح سات کنکریاں تک مارے تو پہلے جرہ کی کنکریاں پوری ہو گئیں اور درمیانی جرہ کی چار کنکریاں
ہوئیں تو اسکو چاہیے کہ تین کنکریاں اور مارے اور جرہ عقبہ کی ایک کنکری ہوئی یا سپر جو اور مارے یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر
سے یہ روایت ہو کہ چوتھوں چول پر کنکریاں مار چکا اسکے بعد اسے اٹھ تین چار کنکریاں موجود ہیں اور یہ معلوم نہیں کہ یہ
کوئی جرہ کی باقی رہ گئیں تو انکو پہلے جرہ کی پھر اگر پیشینے اور باقی دو چول پر اسنو کنکریاں پیشینے اور اگر تین کنکریاں اسکے
اٹھ تین باقی ہوں تو ہر جرہ پر ایک ایک کنکری پیشینے اور اسی طرح اگر ایک یا دو کنکری باقی ہوں تو ہر جرہ کی ایک ایک کنکری کا
اعادہ کرے اور یہ کہ وہ کو کہ اول اپنا اسباب کہ کو بھیجے اور خود کنکریاں پیشینے کے واسطے اقامت کرے یہ ہدایتیں لکھا ہو پھر
محبس میں جاوے اور وہ اٹھ چوہاں تھوڑی دیر ترے اور اصرار یہ ہو کہ وہاں آتا ہمارے نزدیک سنت ہو اور اسکا
چھوڑنا برائی ہو پھر کہ میں داخل ہوا اور سات مرتبہ طواف صدر کرے اس طواف میں اگر ذکر چلے یہ کافی میں لکھا ہو۔ اس
طواف کا نام طواف صدر اور طواف الوداع اور طواف الافاضہ اور طواف آخر عمدہ بالیت اور طواف الواجب ہو یہ
تینوں میں لکھا ہو۔ اس طواف کے دو وقت ہیں ایک وقت جواز اور دوسرا وقت استحباب جواز کا وقت طواف زیارت
کے بعد سے شروع ہوتا ہو بشرطیکہ سفر کا ارادہ رکھتا ہو یہاں تک کہ اگر یہ طواف کیا اور پھر برس روز تک کہ میں رہا
لیکن اقامت کی نیت نہیں کی اور نہ کہ کو گھر بنایا تو طواف جائز ہو گا۔ آخر وقت جواز کا کچھ مقرر نہیں ہو جب تک کہ میں مقیم ہو
تب تک اسکا وقت ہو یا نہ کہ اگر ایک سال کہ میں ٹھہرا رہا اور اقامت کی نیت نہیں کی تو یہ بھی طواف کرنا جائز ہو
اور اس صورت میں بھی طواف ادا واقع ہو گا نہ قضا اور وقت استحباب یہ ہو کہ جب سفر کا ارادہ کرے اسوقت طواف کرے
یہاں تک کہ امام ابوحنیفہ رحمہ سے یہ روایت ہو کہ اگر طواف کے بعد عشاء تک ٹھہرا تو میرے نزدیک بہتر ہو کہ دوبارہ طواف
کرے تاکہ چلتے وقت خاتمہ ہو کہ میرے رخصت ہو یہ ہجرا لائق میں لکھا ہو اور اگر اس طواف میں قربانی کے دنوں سے
تاخیر کی تو بالاجل اس پر کچھ واجب نہیں ہوتا یہ بدائع میں لکھا ہو۔ طواف صدر حج کرنے والے پر جب وہ کہہ سے
نکلتے کا ارادہ کرے واجب ہوتا ہو۔ عمدہ کرنے والے اور اہل مکہ و اہل بیات اور اسکے بعد کے رہنے
والوں پر واجب نہیں یہ ایضاً میں لکھا ہو۔ اور حیض والی اور نفاس والی حورت اور اس شخص پر جسکا حج
نوت ہو گیا ہو واجب نہیں ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اگر کوئی کو فہ کار رہنے والا افعال حج سے
فارغ ہو کہ کہ میں اپنا گھر تناسلے تو اسکا طواف صدر واجب نہیں کیونکہ یہ اس پر واجب ہو جو وہاں سے

چلا جاوے نہ آپ جو زبان کے رہنے کا ارادہ کرے یہ حکم اس وقت ہو کہ جب وہ نفر اول کے تمام ہونے سے پہلے
دوبان سکونت کا ارادہ کر لے اور نفر اول قربانی کے دن سے دودن کے بعد تک ہو اور اگر اس کے بعد وہاں رہنے
کا ارادہ نہ کیا تو طواف الصداق واجب ہوگا اور سکونت اختیار کرنے سے باطل ہوگا یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور
امام محمد رحمہما ہے یہ شرح جامع صفحہ میں لکھا ہے جو صدر الشہید حسام الدین کی تصنیف ہے۔ کسی کو فذ کے رہنے والے نے
حج کے بعد مکہ میں اپنا گھر بنایا پھر وہاں سے نکلا تو اس پر طواف الصداق واجب ہوگا اس واسطے کہ جب اسکا وہاں میں
ہو گیا تو وہ مکہ والوں میں شامل ہو گیا اور مکہ کا آدمی جب مکہ سے نکلے تو اس پر طواف الصداق واجب نہیں ہوتا پس یہی
حکم اس شخص کا ہوگا۔ اگر کوئی حیض والی عورت مکہ سے باہر نکلے سے پہلے حیض سے پاک ہو گئی تو اس پر طواف الصداق
واجب ہوگا اور اگر مکہ کی آبادی سے آئی وہ محل گئی یعنی دوری پر سفر کا اعتبار ہوتا ہو پھر پاک ہوئی تو طواف الصداق
کے واسطے اسکو لوٹنا واجب نہیں ہو اور اگر خون بند ہونے کے بعد حاجی اسے غسل نہیں کیا اور کسی ناکارہ وقت بھی نہیں
گزر گیا اور اس وقت وہ مکہ سے نکل گئی تو اسکو لوٹنا واجب نہیں اور اگر حیض کی حالت میں مکہ سے نکلے پھر اسے غسل کیا
پھر بیعت سے باہر ہونے سے پہلے مکہ کی طرف کوٹوئی تو اس پر طواف واجب ہوگا یہ جیٹھ شری میں لکھا ہے جو بعض مکہ
سے بغیر طواف کے چلا گیا تو جب تک وہ بیعت سے باہر نہیں ہوا تو اس پر طواف الصداق کے واسطے اسکو لوٹنا چاہیے
اور اگر بیعت سے گزر جانے کے بعد آیا تو نہ لوٹے اور اگر لوٹے تو عمرہ کے ساتھ لوٹے اور اگر عمرہ کے ساتھ
لوٹا تو اول عمرہ کا طواف کرے اور جب عمرہ سے فارغ ہو تو طواف الصداق کرے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے شیخ
امام کرنی نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت کی ہے کہ جب طواف الصداق سے فارغ ہو تو تمام ابراہیمین آوے
اور وہاں دو کتبیں پڑھے پھر نزم پڑھے اور اسکا پانی پیے یا ٹہیرے میں لکھا ہے۔ اور طریقہ اسکا یہ ہے کہ نزم کا
پانی اپنے ہاتھ سے نکالے اور اسکو قبلہ رو سیراب ہو کر کئی سانسوں میں پی لے اور سراسر پی نگاہ اٹھاوے اور
خاندان کعبہ کو دیکھے اور اپنے تئیمہ اور سراوہ پر رگ لگائے اور اگر ہو سکے تو اپنے اوپر بادے اور سبب یہ ہے کہ جب
خاندان کعبہ میں آوے تو اول چوکھٹ کو بوسہ دے اور برہنہ پامیت الشہین داخل ہو پھر نزم میں آوے یہ تیسریں میں
لکھا ہے نزم سے مراد وہ جگہ ہے جو حجر اسود سے دروازہ تک ہے اور پانچواں سینہ اور منبر سے اور دہنا ہاتھ دروازہ
کی چوکھٹ کی طرف کو اٹھاوے اور یوں کئے التماس بیابک ین تلک من فضلک ومعرفک دیر جو رنگ یا ٹہیرے
میں لکھا ہے۔ اور تھوڑی دیر اس سے پشاور رہے اور دروازہ پہنچے یہ کافی ہیں لکھا ہے۔ اور اگر وہاں سے قریب
ہو اور ہو سکے تو کعبہ کے پردوں کو کچلے ورنہ دونوں ہاتھ اپنے سر پر رکھ کر دیوار کو لگاوے اس طرح کہ دونوں
ہاتھ ٹھہرے ہوں یہ حجر الرامی میں لکھا ہے اور ہو سکے تو اپنا رخسارہ دیوار سے لگاوے یہ کافی ہیں لکھا ہے اور
اللہ اکبر کے اور لا اہل الا اللہ پڑھے اور حمد اور دو دہائے اور اپنی حاجت کے واسطے دعا مانگے یہ قافے
قاضی خان میں لکھا ہے پھر اسود کو بوسہ دے اور اللہ اکبر پڑھے اور اگر بیت اللہ کے اندر داخل ہو سکے تو
ہتر ورنہ کچھ خرچ نہیں یہ جیٹھ شری میں لکھا ہے پھر کعبہ کو منجھکیے ہوئے پیچھے کو لوٹے رونا ہوا اور کعبہ کی جدائی پر
حسرت کرتا ہو اسی طرح مسجد الحرام سے باہر نکلے یہ کافی ہیں لکھا ہے اور جب مکہ سے نکلے تو بیٹھ کر کھڑے
نہجے جو مکہ کی بی بی زمین میں ہے یہ بی بی خاندان کعبہ میں لکھا ہے۔ عورت ان سب حکموں میں شامل مروے کے جو اتنا فرق ہے کہ عورت

[illegible]

انسان نہ کھوے اور نہ کھولے اور اگر اپنے ٹھہر پر کپڑا اس طرح ڈالے کہ ٹھہر سے جدا ہو تو جائز ہو اور ایک مین
 اپنی آواز بلند نہ کرے یہ ہدایہ مین لکھا ہو بلکہ ایک اسطر کے کہ وہ خود سے خیر نہ سے تمام علماء کا اسی پر اجماع
 ہو یہ تیس مین لکھا ہو اور عورت اگر کر نہ چلے اور دونوں ستونوں کے درمیان مین ہی نہ کرے لیکن بال کٹر
 یہ ہدایہ مین لکھا ہو۔ اور سلا ہو کپڑا جو می چاہے پہنے خواہ کرتی ہو خواہ قمیص خواہ اور پٹنی خواہ موزے خواہ
 وستا نہ لیکن درس اور زعفران اور کسم کا رنگا ہو کپڑا نہ پہنے لیکن وہ رنگت کا کپڑا دھل چکا ہو تو پہنے یہ لکھا ہے
 مین لکھا ہو۔ اور اگر احرام والی عورت سلا ہو کپڑا آخری وغیرہ اور زیور پہنے تو مضائقہ نہیں اور اگر کچھ اسود کے
 پاس مردوں کا پھوم ہو تو بوسہ نہ دے اور اگر وہ جگہ خالی ہو تو بوسہ دے یہ ہدایہ مین لکھا ہو۔ حجت مین ہو کہ عورت پر
 صفافرو وہ پر چڑھنا واجب نہیں لیکن اس صورت مین جب جگہ خالی ہو یہ تار خانیہ مین لکھا ہو۔ اور خفیہ شکل
 احتیاطاً ان سب باتوں مین شکل عورت کے یہ تیس مین لکھا ہو **فصل متفاوتات کے بیان مین** جو شخص ہوش
 ہو جاوے اور اسکی طرف سے اس کے رفیق احرام باندھ لیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جائز ہو اور صاحبین رحمہ کے
 نزدیک جائز نہیں اور اگر کوئی کسی آدمی کو یہ حکم کرے کہ اگر وہ بے ہوش ہو جاوے یا سو جاوے تو اسکی طرف سے
 احرام باندھ لے پس جسکو حکم کیا تھا اسے احرام باندھا تو بالاجماع صحیح ہو۔ اور اگر اس شخص کو ہوشی سے افاقہ ہوا
 یا نہ سے جاگے اور افعال حج کے ادا کرے تو جائز ہو یہ ہدایہ مین لکھا ہو۔ اور اگر نائب جو کسی ہوش کی طرف
 سے احرام باندھے تو اسکو احرام کی حالت مین ملے ہوئے کپڑوں سے بچنا واجب نہیں یہ بحر الرائق مین لکھا ہو۔
 زمین اختلاف ہو کہ اگر کسی کو افعال حج کے ادا کرنے کی قوت تک ہوشی رہی تو کیا رفیقوں پر یہ واجب ہو کہ اسکو
 سب مقاموں مین لیجا دیں اور وقفہ کر وین یا اسکو نہ لیجا دیں بلکہ یہ سب رفیق ہی اسکی طرف سے کر لیں بقا
 کی ایک جماعت نے پہلے قول کو اختیار کیا ہو اور ایک نے دوسرے کو اور بمسوط مین دوسرے قول کو اصرح کہا ہو
 یہ القدر مین لکھا ہو۔ اور اگر اسکی طرف سے اس شخص نے جو اسکے رفیقوں مین سے نہیں جو احرام اور طواف کیا
 اور نکلیا یا چھلکین تو فقہاء کا زمین اختلاف ہو بعضوں نے کہا ہو کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جائز نہیں اور بعضوں نے
 کہا ہو کہ جائز ہو یہ محیط شری مین لکھا ہو۔ اور مفتی مین ہو کہ عیسیٰ ابن ابان نے امام محمد رحمہ سے یہ روایت کی ہو کہ کسی شخص
 نے حج کا احرام باندھا اور وہ تندرست تھا پھر وہ خفیفہ عقل ہو گیا اور اسکے ساتھیوں نے اسکی طرف سے حج کے
 ارکان ادا کیے اور اسکو وقفہ کرایا اور برسوں تک یہی حال رہا پھر اسکو افاقہ ہوا تو حج فرض اسکا ادا ہو گیا۔ اور
 اسی طرح اگر کوئی شخص کہ مین آیا اور وہ تندرست یا مرض تھا لیکن عقل درست تھی پھر دن مین تھوڑی دیر ہوش ہو گیا
 اور اسی حالت مین اسکے ساتھیوں نے اسکو اٹھا کر طواف کرایا اور جب پورا یا تھوڑا طواف کر چکے تو اسوقت اسکو
 افاقہ ہو گیا اور ہوشی اسکی پورے دن نہیں رہی تھی تو وہ طواف اسکا جائز ہو یہ محیط مین لکھا ہو۔ اور اسبابی نے کہا ہو
 کہ اگر کسی کو اٹھا کر طواف کر وین تو اٹھانے والے کا اور جسکو اٹھا یا خود دونوں کا طواف ہو جاوے گا خواہ اٹھانے والے
 نے اپنی طرف سے طواف کی نیت کی ہو یا جسکو اٹھا یا اسکی طرف سے کچھ نیت کی ہو یا اٹھانے والا طواف غمہ کا کرنا
 ہو اور جسکو اٹھا یا خود حج کے طواف مین ہو یا اسکے برعکس ہو اور اگر اٹھانے والا صاحب احرام نہیں ہو چکا تھا
 ہو اسکا طواف اسی چیز کی طرف سے ادا ہو جاوے گا جسکا احرام باندھا تھا یہ بحر الرائق مین لکھا ہو۔ اور یہی شرح طاری

یہ تیس مین لکھا ہو
 اور اگر اس شخص کو ہوشی سے افاقہ ہوا
 یا نہ سے جاگے اور افعال حج کے ادا کرے تو جائز ہو یہ ہدایہ مین لکھا ہو۔

میں لکھا ہو۔ اگر کوئی مریض طواف کی طاقت نہیں رکھتا اور وہ سوتا تھا اور اسی حالت میں اس کے ساتھیوں نے اسکو طواف کرایا تو اگر اس نے اپنے ساتھیوں کو یہ حکم نہیں کیا تھا تو طواف اسکا جائز ہوگا اور اگر انکو حکم کیا تھا اور پھر سو یا تھا تو جائز ہوگا اور اسی طرح اگر اسکو طواف میں داخل کرایا یا دھڑ کو متوجہ کرایا اسوقت وہ سو گیا پھر اسکو طواف کرایا تو جائز ہوگا۔ کسی بیمار کو ننگریاں پھینکنے کی طاقت نہیں تو ننگریاں اس کے ہاتھ پر رکھیں اور اس کے بعد خود وہ نہیں پھینکے۔ یا کسی اور کو پھینکنے کا حکم کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اگر کسی نے اپنے ساتھی سے کہا کہ میرے واسطے لوگوں کو اجرت پر مقرر کرنا کہ طواف کر دین پھر وہ سو گیا اور سیکو حکم کیا تھا اس نے فوراً حکم کو ادا کیا بلکہ اور کام میں دینک مشغول رہا پھر اس کے بعد کچھ لوگوں کو اجرت پر مقرر کر کے لایا اور انھوں نے اس سوتے ہوئے کو آشاکر طواف کرایا تو حسن رہے۔ کہا ہو کہ اگر وہ فوراً طواف کرانا تو جائز ہو تا لیکن جب بہت دیر کے بعد وہ سو گیا پھر اسکو آشاکر طواف کرایا اور وہ ویسی ہی سوتا رہا تو طواف جائز نہ ہوگا لیکن اجرت لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر کچھ لوگوں کو اجرت دی اور انھوں نے طواف کی نیت کر کے ایک عورت کو آشاکر طواف کرایا تو انکا اپنا طواف ادا ہو گیا اور انکی اجرت بھی لازم ہوگی اور عورت کا طواف بھی ادا ہو گیا اور اگر انھانے والوں نے قرضدار کے کچھ ملنے کی نیت کی تھی اور سیکو آگھایا وہ ہوشیار تھا اور اسے طواف کی نیت کی تو اسکا طواف ادا ہو جاوے گا اور انھانے والوں کا طواف نہ ہو اور اگر وہ بے ہوش ہو تو اسکا طواف بھی ادا نہ ہوا یہ فیق القدر میں لکھا ہو۔ جو طواف کہ طواف واجب کے وقت میں ادا ہو تو وہ اسکا طواف ہوگا اگرچہ اس میں نفل کی یا کچھ اور نیت کی ہو پس حج کا احرام باندھنے والا اگر کین کر نفل کی نیت سے طواف کرے تو طواف قدوم ادا ہوگا اور اگر عمرہ کا احرام باندھنے والا طواف کرے تو طواف عمرہ ہوگا۔ اور اگر قرآن کرنے والا طواف کرے تو پہلا طواف اسکا عمرہ کا اور دوسرا طواف حج کا ہوگا اور اگر طواف زیارت کے وقت کسی اور نیت سے طواف کرے تو طواف زیارت ادا ہوگا لیکن طواف کی نیت ضرور ہو صرف پھر لیے کا اعتبار نہیں بیان تک کہ اگر خدائے کبہ کا طواف اس غرض سے کیا کہ کسی قرضدار کو پکڑنا تھا یا دشمن سے بھاگنا تھا تو اسکا اعتبار نہیں لیکن وقوف عہد کا حکم اس کے خلاف ہو اس لیے کہ وہ ان کی نیت سے جاوے وقوف ادا ہو جاوے گا یہ قضا وے قاضی خان میں لکھا ہو۔ لہذا اگر وہ احرام باندھے یا اسکی طرف سے کوئی اور باندھے تو احرام صحیح ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہو اور اصل میں ہو کہ لڑکے کو اگر باپ حج کر اے تو اسکی طرف سے ارکان ادا کرے اور جبرون پر ننگریاں مارے یہ حکم اس صورت میں ہو کہ جب لڑکے کو خود ان ارکان کے ادا کرنے کا یہ منہ محیط میں لکھا ہو۔ اور اگر جبرون پر ننگریاں مارنا اور مزدلفہ کا وقوف چھوڑ دے تو اس پر کچھ لازم ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اور اگر لڑکا حج کے ارکان کو خود ادا کرنا چاہتا ہو تو خود تمام ارکان بالغون کی طرح ادا کرے اور اگر حج کے بعض اعمال ترک کر دے جیسے جبرون پر ننگریاں مارنا یا شل اس کے تو اس پر کچھ واجب نہ ہوگا۔ باپ اگر اپنے چھوٹے لڑکے کی طرف سے احرام باندھے اور اس سے وہ امور صا و رہوں جو احرام میں منع ہیں تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا یہ محیط کے باب جن الغیر میں لکھا ہو جو شخص لڑکوں کی طرف سے احرام باندھے اسکو چاہیے کہ ان لڑکوں کے کپڑے اتار کر دوپٹے یعنی تہ بند ادا ہو جاوے لڑکوں کو تھپا دے اور چیزیں احرام میں منع ہیں اس نے اسکو چاہیے کہ اگر اسے کوئی ممنوع کام کر لیا تو نہ کچھ اس لڑکے پر واجب ہوگا نہ اس کے دلی پر اور اگر حج کو فاسد کر دیا تو اس پر

نہ لے اور زبان سے کہنا افضل ہو پس جب اس طرح لبیک کہہ چکا تو دونوں کا احرام ہو گیا پس حج کے مہینوں میں یا اس سے پہلے عمرہ کرے اور اسی سال میں حج بھی کرے یہ محیط کے بیان تعلیم اعمال حج میں لکھا ہوا اور قارن اول افعال عمرہ کے ادا کرے اس کے بعد افعال حج کے ادا کرے یہ محیط شری میں لکھا ہے پس قارن کو چاہیے کہ اول سات مرتبہ طواف قدم کرے پھر شری کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہوا اور اگر حج اور عمرہ کے واسطے ذریعہ دونوں طواف کرے اور ان دونوں کے درمیان میں شری اور پھر ان دونوں کے واسطے دوبارہ شری کی تو جائز ہو لیکن بڑا کیا یہ تین میں لکھا ہو۔ اگر قارن تین مرتبہ عمرہ کا طواف کرے پھر عمرہ کے واسطے شری کرے پھر اسی طرح حج کا طواف کرے پھر عمرہ میں وقف کرنے تو مسجد حج کا طواف کیا تھا وہ عمرہ کے طواف میں محسوب ہوگا اور ایک مرتبہ اور طواف کرے عمرہ کا طواف تمام کرے اور دونوں کی سعی کا اعادہ کرے حج کی سعی کا اعادہ واجب ہو اور عمرہ کی سعی کا اعادہ مستحب اس حالت میں وہ شخص قارن ہو جائیگا یہ محیط شری میں لکھا ہو اگر قارن نے اول حج کے واسطے طواف اور سعی کر لی پھر عمرہ کے واسطے طواف اور سعی کی تو پہلا طواف دومی عمرہ سے ادا ہونگے اور دوسرا حج سے یہ جو ہرۃ الزیہ میں لکھا ہو اگر قارن نے عمرہ اور حج کے واسطے طواف کیا اور پھر حج کی نیت سے سعی کی تو وہ سعی عمرہ سے ادا ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو جس اور عمرہ کے درمیان میں سر نہ موٹا دے یہ ہدایہ میں لکھا ہو جب قربانی کے روز ہجرت عقبہ پر لگ گیا ان ہمارے تو قربانی کی قربانی ذبح کرے اور یہ قربانی بھی منہو سنا سک حج کے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ ہمارے نزدیک سر موٹا آنے سے احرام سے باہر ہوتا ہے تو ذبح کرنے سے یہ ہدایہ میں لکھا ہو اگر قارن قربانی کو اپنے ساتھ لے کر اپنے محلے تو افضل ہو پھر سر موٹا دے یا بال کترا دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ شیعہ وہ شخص کو کہ عمرہ کے اعمال حج کے مہینوں میں ادا کرے یا تین مرتبہ سے زیادہ طواف عمرہ کا حج کے مہینوں میں کرے پھر حج کا احرام باندھے اور اسی سال میں اپنے اہل و عیال میں اللہ صبح سے پہلے حج کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ خواہ پہلے احرام سے باہر ہوا ہو یا نہ ہوا ہو یہ محیط شری میں لکھا ہو۔ شیعہ تین شرط نہیں ہو کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام موجود ہو بلکہ یہ شرط ہو کہ حج کے مہینوں میں عمرہ یا اکثر طواف عمرہ کے ادا ہوں پس اگر تین مرتبہ رمضان میں طواف کیا پھر شوال آگیا اور باقی چار مرتبہ طواف شوال میں کیا پھر اسی سال میں حج کیا تو وہ شیعہ ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اور اگر شیعہ نے عمرہ کے اکثر طواف حج کے مہینوں سے پہلے ادا کر لیے اور اسی سال میں حج کیا تو شیعہ ہوگا بلکہ اس نے عمرہ اور حج جدا جدا کیا اور اس پر قربانی واجب نہ ہوگی یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ اور شیعہ میں یہ شرط نہیں کہ جس سال میں عمرہ کا احرام باندھے اسی سال میں حج بھی کرے بلکہ یہ شرط ہو کہ جس سال میں عمرہ کیا ہو اس سال میں حج کرے یہاں تک کہ اگر رمضان میں احرام باندھا اور سال آئندہ کے شوال تک اسی طرح احرام باقی رکھا پھر عمرہ کا طواف سال آئندہ کیا اور پھر اسی سال میں حج کیا تو وہ شخص شیعہ ہوگا پھر اہل حق میں لکھا ہو اور اللہ صبح اس کو کہتے ہیں کہ اپنے اہل و عیال میں لوٹ کر آوے اور کو کو تئنا سپر واجب نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور اللہ صبح اس حج شیعہ سے جو سکتا ہو جو قربانی کو ہاک کر لیا دے لیکن اگر قربانی کو خود ہاک کر لیا تو اللہ صبح اسکا فائدہ ہو اور وہ شیعہ کے صحیح ہونے کا مانع نہیں ہو یہ سران الواعظ میں لکھا ہو۔ اگر حج کے مہینوں میں عمرہ کیا پھر اس سے باہر ہو گیا اور اپنے اہل و عیال میں لوٹ کر آیا پھر اسی سال میں حج کیا تو شیعہ ہوگا اور اگر حج کے

الام ذی القعدة والربیع الاول
والربیع الثانی کے مہینوں میں

مہینوں میں عمرہ کیا اور اسکے تین پھیرے کر لیے اور احرام سے باہر ہو گیا اور اپنے اہل و عیال میں لوگرا یا پھر کہ لوگیا اور
 جس قدر عمرہ باقی ہو اسکو تضا کیا اور احرام سے باہر ہو گیا اور اسی سال میں حج کیا تو وہ تمتع ہو۔ اور اگر جاہل مرتیطوان
 ہو گیا تھا پھر لوٹا باقی وہی صورتیں ہیں جو پہلے مسئلہ میں مذکور ہوئیں تو تمتع نہ ہوگا یہ غلط سخی میں لکھا ہو۔ اگر حج کے
 مہینوں میں عمرہ کیا اور احرام سے باہر ہونے سے پہلے اپنے اہل و عیال میں لوگرا یا اور احرام اسکا اسی طرح باقی
 تھا پھر اسی احرام سے کہہ لوگیا اور عمرہ کو تمام کیا پھر اسی سال میں حج کیا تو بالاجماع تمتع ہوگا اور یہ صورت یوں ہو سکتی
 کہ کسی نے عمرہ کا تین بار یا اس سے کم طواف کیا پھر احرام کی حالت میں اپنے اہل و عیال میں آیا اور اگر عمرہ کا طواف
 نصف سے زیادہ مرتبہ یا کل کر چکا اور احرام سے باہر نہیں ہوا اور اپنے اہل و عیال میں آگیا اور احرام اسی طرح
 باقی تھا پھر لوٹا اور کہہ لوگیا اور باقی عمرہ پورا کیا اور اسی سال میں حج کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول
 کے بموجب تمتع ہوگا اور امام محمد رحمہ کے نزدیک تمتع ہوگا یہ ظہیر میں ہو تمتع دو قسم کے ہیں ایک وہ جو قربانی کو اکتا پٹے
 دوسرے وہ جو قربانی کو نہ اس کے جو تمتع کہ قربانی کو نہیں اکتا اسکی صفت یہ ہو کہ میقات سے ابتدا کر کے عمرہ کا احرام
 باندھے اور کہ میں داخل ہوا اور عمرہ کے لیے طواف اور سعی کرے اور سر مونڈا دے یا بال کترا دے پس وہ عمرہ
 سے باہر ہو جائیگا یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو میقات سے احرام باندھنا عمرہ اور تمتع کے لیے شرط نہیں ہے یہاں تک
 کہ اگر اپنے گھر سے یا اور کہیں سے احرام باندھے تو صحیح ہو اور تمتع ہو جائیگا اور اسی طرح عمرہ سے فارغ ہونے کے
 بعد سر مونڈنا ضرور نہیں ہوگا اگر چاہے احرام سے باہر ہو اور اگر چاہے اسی طرح احرام میں باقی رہے یہاں تک
 کہ حج کا احرام باندھنے سے یہ تمیز میں لکھا ہو ساوجب طواف شروع کرے اور حج اسود کو پس دے اسوقت سے لیکر
 چھوڑ دے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو۔ پھر بغیر احرام کے کہ میں رہے یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ کہ میں رہنا شرط نہیں ہو بلکہ
 مراد یہ ہو کہ اگر اسی سال میں حج کے واسطے رہنا منظور ہو تو حج کے احرام کے وقت تک بغیر احرام کے رہے اور اگر
 کہ میں احرام کی حالت میں رہا تو جائز ہو یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو۔ جب آٹھویں تاریخ ہو حج کا احرام مسجد سے
 باندھے اور شرط یہ ہو کہ حرم سے باندھے مسجد سے باندھنا لازم نہیں ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اور مسجد سے باندھنا افضل
 اور کہ سے باندھنا افضل ہو یہ نسبت حرم کے اور مقاموں کے جو کہ کے سوا ہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اور آٹھویں تاریخ
 احرام باندھنا بھی لازم نہیں بلکہ اگر عرفہ کے دن احرام باندھے تو جائز ہو یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو۔ اور اگر آٹھویں تاریخ
 سے پہلے احرام باندھے تو جائز ہو اور وہ افضل ہو یہ تمیز میں لکھا ہو اور جس قدر جلدی کرے وہ افضل ہو جو ہرۃ النیرہ
 میں لکھا ہو۔ اور وہ سب افعال اور کر کے کہ جو قطع حج کرنے والا کرتا ہو اگر طواف تہجد نہ کرے اور طواف زیارت میں
 اگر کہ چلے اور اس کے بعد سعی کرے اور اگر اس تمتع نے حج کے احرام کے بعد طواف قدوم کیا اور سعی کی طواف
 زیارت میں اگر کہ نہ چلے خواہ طواف قدوم میں اگر کہ چلا ہو یا نہ چلا ہو اور اس کے بعد سعی چلی نہ کرے یہ نہایت فتح القدیر
 میں لکھا ہو۔ اور تمتع پہنچا دینے نے یہ انعام کیا ہو کہ اسکا حج اور عمرہ دونوں صحیح ہونے اسکے شکر میں اس پر قربانی واجب
 ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور جب تک قربانی ذبح نہ کرے تب تک سر نہ مونڈا دے۔ اور اگر تکلیف ہو اور
 قربانی کی قیمت میسر نہ ہو تو ایام حج میں تین دن کے روزے رکھے اور یہ تینوں روزے عمرہ کے احرام کے بعد نہ
 کے وہی تک رکھنا جائز نہیں اس سے پہلے اور عرفہ کے بعد جائز نہیں اور افضل یہ ہو کہ ساتویں اور آٹھویں اور

توین تاریخ روزہ رکھے تاکہ آخر روزہ غرض کے دن ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ اور اگر رات سے نیت نہ کر گیا تو یہ روزہ جائز
 نہوگا جیسے کہ اور رب کفاروں کے روزوں کا حکم ہو اور یہ اختیار ہو کہ اگر چاہے برابر روزہ رکھے چاہے جدا جدا رکھے
 یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور جب اس سے فارغ ہوا اور سر موٹا اسے کا دن کیا تب سر موٹا دوسے یا بال کتر اسے
 پھر ہمارے نزدیک ایام تشریق گذر جانے کے بعد سات روز سے رکھے یہ ظہیر میں لکھا ہو اور اگر یہ روزہ حج سے
 فارغ ہونے کے بعد مکہ میں رکھے تو ہمارے نزدیک جائز ہو یہ قدری میں لکھا ہو۔ امام ابو حنیفہ رحمہ لکھا ہو کہ
 جسے تین روزے نہیں رکھے اس پر سات روزے رکھنا واجب نہیں یہ محیط شری میں لکھا ہو۔ اور اگر تین دن کے
 روزے پورے ہونے سے پہلے اسکے بعد ایام فرج میں سر موٹا اسے یا احرام سے باہر ہونے سے پہلے قربانی
 پر قادر ہو گیا تو اسکے روزے باطل ہو جائیں گے اور بغیر قربانی کے احرام سے باہر نہوگا۔ اور اگر سر موٹا اسے اور
 احرام سے باہر ہونے کے بعد اور سات روزے رکھے سے پہلے قربانی میں ہونے کے روزے صحیح ہوں گے اور قربانی کا حج
 کرنا اس پر لازم نہیں ہو اور اگر تین دن کے روزے رکھ لیے اور احرام سے باہر نہیں ہوا یہاں تک کہ ذبح کے دن گذر جائے
 پھر قربانی میں ہونے تو روزے اسکے جائز ہیں اور کچھ اس پر واجب نہیں جس دن اسے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہی روایت کی ہو
 اور اگر تین دن کے روزے نہیں رکھے تو اسکے بعد اسکو روزہ جائز نہیں اور قربانی کے سوا اور کچھ اسکو چارہ نہیں
 اور اگر قربانی نہ پائی اور احرام سے باہر ہو گیا تو اس پر دو قربانیاں واجب ہیں ایک متشکی اور ایک قربانی سے پہلے
 احرام سے باہر ہوجانے کی روزے چھوڑنے کی وجہ سے قربانی لازم نہ ہوگی یہ ظہیر میں لکھا ہو اور اسکے ادا سے
 عاجز ہوا یا مر گیا اور وصیت کر گیا تو ذبیہ جائز نہ ہوگا قربانی ہی اسکی طرف لازم ہوگی تانا رخانیہ میں لکھا ہو۔ اور اگر قربانی
 موجود ہو اور بھی اسے روزے رکھے تو اس بات کو دیکھیں گے کہ اگر قربانی اسکے پاس غرض کے دن تک باقی نہ ہو تو روزے
 جائز نہوگے اور اگر اس سے پہلے ہلاک ہوگئی تو جائز نہوگے یہ تین میں لکھا ہو قربانی کے وجوب میں قارن کا بھی دیکھو کہ
 جو متیح کا ہو یہی اگر قربانی میں ہو تو قربانی واجب ہو اور اگر اس پر قادر نہ ہو تو روزے رکھے یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ متیح اگر قربانی
 ہلاک کرے پہلے کا ارادہ کرے تو احرام باندھے پھر قربانی کو اسکے یہ قدری میں لکھا ہو قربانی ہلاک کرے پہلے والا
 اس شخص سے افضل ہو جو قربانی ہلاک کرنے سے پہلے جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو۔ اور اگر قربانی ہلاک کرے چلا اور اسکی
 نیت متیح کی تھی اور جب عمرہ سے فارغ ہوا تو اسکا یہ قصد ہو کہ متیح نہ کرے تو اسکو یہ اختیار ہو اور اپنی قربانی کو چاہے
 کرے یہ غایۃ السروی شریہ میں لکھا ہو۔ قرآن ان لوگوں کے واسطے جو بیعتات کے باہر رہتے واسطے ہیں متیح سے
 اور مرفوع کرنے سے افضل ہو اور متیح اسکے حق میں ایک لاج کرنے سے افضل ہو ظاہر روایت میں یہی مذکور ہو یہ
 محیط میں لکھا ہو۔ اہل مکہ کے واسطے متیح اور قرآن نہیں اسکے واسطے صرف حج ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور اسی طرح بیعتات
 والوں اور بیعتات سے کہ کی طرف رہتے والوں کا بھی وہی حکم ہو اہل مکہ کا ہو یہ سران الوالیہ میں لکھا ہو۔ اسکی کو نہ
 کو جادے اور وہاں سے اگر قرآن کرے تو اسکا قرآن صحیح ہوگا اور اگر کو نہ کو جادے اور عمرہ کا احرام باندھے اور
 عمرہ کرے پھر حج کرے تو متیح دہوگا۔ اور اگر کی کو نہ کو جادے اور عمرہ کا احرام باندھے اور قربانی ہلاک کرے پہلے
 تو متیح نہوگا اور قربانی ہلاکنے کے ساتھ امام اسکا صحیح ہو جائے گا کو نہ میں رہنے واسطے کا حکم اسکے خلاف ہو یہ
 محیط میں لکھا ہو۔ اگر حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا اور عمرہ کو ادا کیا اور احرام سے باہر ہو گیا اور کو

۱۷
 ان خصوصیات پر
 حاکم کی روایت کی
 چاہے چاہے
 دن کا متیح نہ ہو

میں مقیم ہو چار عمرہ کا احرام باندھا پھر اسی سال میں حج کیا تو متبع نہ ہوگا۔ پس اگر پہلے عمرہ سے فارغ ہو کر مکہ سے چلا گیا اور حج کے مہینوں سے پہلے میقات سے باہر ہو گیا اور وہاں سے عمرہ کا احرام حج کے مہینوں میں باندھا اور اسی سال میں حج کیا تو متبع ہوگا۔ اور اگر حج کے مہینوں میں میقات سے باہر ہو گیا تو متبع ہوگا لیکن اگر اپنے اہل و عیال میں چلا گیا پھر عمرہ کیا پھر اسی سال میں حج کیا تو متبع ہو جائیگا یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ کا ہے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک وہ دونوں صورتوں میں متبع ہوگا خواہ حج کے مہینوں میں پہلے میقات سے باہر ہو یا بعد یہ محیط خنسی میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی کوئی حج کے مہینوں میں عمرہ کیا اور مکہ یا بصرہ میں ٹھہرا اور اسی سال میں حج کیا تو متبع ہو جائیگا یہ متون میں لکھا ہے۔ اور اگر حج کے مہینوں میں عمرہ کیا پھر اس کو فاسد کر دیا اور اسی فساد کی حالت میں پورا کیا اور اسی سال میں حج بھی کیا تو متبع نہ ہوگا۔ اور اگر فاسد عمرہ کی قضائی اور اسی سال میں حج کیا تو اگر میقات کی طرف لوٹنے سے پہلے اس کی قضائی تو فقہاء کے قول کے بموجب متبع ہوگا اور اگر میقات کی طرف لوٹنے کے بعد اس کی قضائی کی تو متبع ہوگا اور اگر فاسد عمرہ کی قضائی اور کسی ایسے موقع میں چلا گیا جہاں کے لوگ منہ اور تران کر سکتے ہیں پھر لوگوں کو تو اس کو فاسد عمرہ کو قضایا اور اسی سال میں حج کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ نے کہا کہ وہ متبع ہوگا لیکن اگر وہ اپنے اہل و عیال میں چلا جاوے پھر عمرہ کا احرام باندھ کر لوٹے تو متبع ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے حکم اس پر ہے کہ میں جو کچھ کے مہینوں میں عمرہ کرے اور اس کو فاسد کر دے اور اگر اس نے حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کیا اور پھر اس کو فاسد کر دیا پھر اسی فساد کی حالت میں پورا کیا اور میقات سے باہر نہیں نکلا یہاں تک کہ حج کے مہینے آگئے اور حج کے مہینے میں عمرہ کو قضایا اور اسی سال میں حج کیا تو بالاجماع متبع ہوگا۔ اور اگر اپنے اہل و عیال کے سوا کہیں اور ایسے مقام میں گیا جہاں کے لوگوں کو تو تران اور متبع جائز ہو پھر مکہ کو آیا اور حج کے مہینوں میں عمرہ کو قضایا اور اسی سال میں حج کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب اگر شوال کا چاند میقات سے باہر دیکھا تھا اور جب حج کے مہینے شروع ہوئے تو وہ قنہ کی اہلیت رکھتا تھا پھر مکہ کو آیا اور حج کے مہینوں میں عمرہ کو قضایا اور اسی سال میں حج کیا تو متبع ہوگا اور اگر شوال کا چاند میقات کے اندر دیکھا اور حج کے مہینے جب شروع ہوئے تو وہ قنہ کی اہلیت نہیں رکھتا تھا اور تو پھر کرنا اس کو جائز نہیں تو متبع جائز نہوئے کا حکم اس وقت تک نہ اٹھیا جب تک وہ اپنے اہل و عیال میں نہ بچا دیکھا۔ اور صاحبین رحمہ کے نزدیک وہ دونوں صورتوں میں متبع ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور ہر نے حج کے مہینوں میں عمرہ کیا اور اسی سال میں حج کیا اور ان دونوں میں کسی کو فاسد کر دیا تو اس کے اسکان ایسے طرح ادا کرتا رہے اور سنت کی قربانی اس سے ساقط ہو جائیگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر گنہ گار کی قربانی کی تو وہ تہ کی قربانی ہوگی یہ کثرین لکھا ہے۔

شیخ کا قول ہے
اس کے بعد صاحبین
اور اس صورت میں
ہوگا کہ اگر وہ اس
صورت میں متبع نہ ہوگا

آٹھواں باب حج کے گناہوں کے بیان میں۔ اور اس میں پانچ فضیلتیں ہیں پہلی فصل اس چیز کے بیان میں جو خوشبو اور تیل لگانے سے واجب ہوتی ہے خوشبو سے مراد وہ چیز ہے جس میں اچھی بو آتی ہو اور عقلمند اس کو خوشبو میں شمار کرتے ہیں یہ سراج الوہان میں لکھا ہے۔ چارے اصحاب نے کہا کہ جو چیزیں بدن پر لگائی جاتی ہیں وہ تین قسم ہیں ایک قسم وہ جو عمدی خوشبو اور خوشبو میں ہی کی جاتی ہیں جیسے کہ مشک اور کافور اور غیر اور اسی طرح کی اور چیزیں انکا استعمال کسی طرح سے کر کے مفارہ واجب ہوگا یہاں تک

فقہائے کہا ہو کہ اگر ان چیزوں کو بطور دوا کے استعمال کیا تو کفارہ واجب ہو گا دوسری قسم وہ ہے جس کی ذات میں خوشبو نہیں
اور نہ وہ خوشبو کے حکم میں ہو اور نہ کسی طرح خوشبو بنی ہو جیسے چربی پس خواہ اس کو کھلے یا نہ لیا تو ان کی بوائی
میں بھرے تو کفارہ واجب نہ ہو گا۔ ایک قسم وہ ہے جو اپنی ذات سے خوشبو نہیں ہو سکن وہ خوشبو کی اصل ہو
اور خوشبو کے طور پر بھی کام میں آتی ہو اور دوا کے طور پر بھی استعمال کی جاتی ہو جیسے تر تون اور تل کا تیل تو
استعمال کا اعتبار ہو گا اگر اس کو تیل لگانے کے طور پر استعمال کیا ہو تو خوشبو کا حکم ہو گا اور اگر کھانے میں
یا بوائی کے اندر بھرنے میں استعمال کیا ہو تو اس کے واسطے خوشبو کا حکم نہ ہو گا یہ بدانتہا میں لکھا ہو۔ خوشبو کے
منع ہونے کا حکم بدن اور زار اور پھونے میں برابر ہو پر فتح العتیر میں لکھا ہو۔ اگر بہت سی خوشبو کا
استعمال کیا تو قربانی واجب ہوگی اور اگر ٹھوڑی خوشبو کا استعمال کیا تو صدقہ واجب ہو گا یہ محیط میں لکھا ہو۔
قلیل اور کثیر کی حد میں مشابہت کا اختلاف ہے بعض مشابہت کے کثرت کا اعتبار بڑے عضو سے کیا ہو جیسے
ران اور پٹلی اور بعض مشابہت کے کثرت کا اعتبار بڑے عضو کی چوٹ یا سے کیا ہو اور شیخ امام ابو حنفیہ فرم
نے قلت اور کثرت کا اعتبار اصل خوشبو سے کیا ہو یعنی اگر اصل میں خوشبو اس قدر ہو جس کو لوگ بہت سمجھتے ہیں
جیسے دو چلو گلاب اور ایک چلو غالیہ اور مشک تو وہ کثیر ہو اور جس کو لوگ کثیر نہیں سمجھتے وہ قلیل ہو اور صحیح یہ ہے کہ
ان دونوں میں مواقت کیا جائے اور یوں لکھا جاوے کہ اگر خوشبو ٹھوڑی ہو تو عضو سے اس کا اعتبار
کیا جائے جیسا کہ خوشبو کی ذات کا اعتبار نہ کیا جائے پس اگر اس کو سارے عضو پر لگا دیا تو کثیر ہوگی اور قربانی لازم
ہوگی اور ٹھوڑے عضو پر لگا دے گا تو صدقہ واجب ہو گا اور اگر اس میں خوشبو بہت آتی ہو تو خوشبو کی ذات کا
اعتبار ہو عضو کا اعتبار نہیں پس اگر چوٹ یا سے عضو پر لگا دیا تو قربانی واجب ہوگی یہ محیط سرخی اور تین میں لکھا
ہو کہ حکم بدن پر خوشبو لگانے کا تھا اور اگر کپڑے اور پھونے پر خوشبو لگائی تو اس میں بھی ہر حال میں قلت اور
کثرت کا اعتبار ہو گا اور قلیل اور کثیر میں فرق یہ ہو کہ جس کو عرف میں کثیر سمجھتے ہوں وہ کثیر ہو جس کو قلیل سمجھتے ہوں
وہ قلیل ہو اور اگر عرف مقرر نہ ہو تو خوشبو لگانے والا جس کو کثیر سمجھے وہ کثیر ہو اور جس کو قلیل سمجھے وہ قلیل ہو نہ ہر حال
میں لکھا ہو اور خوشبو کے اجزاء سب صورتوں میں برابر ہیں خواہ عمدہ لگائی ہو خواہ بھول کر لگائی ہو یا ایسی خوشبو سے
لگائی ہو یا کسی کی زبردستی سے لگائی ہو اور عورت اور مرد اس حکم میں برابر ہیں یہ بدانتہا میں لکھا ہو۔ اور اگر تمام
اعضاء پر خوشبو لگائی تو ایک ہی قربانی واجب ہوگی ایسی کہ جس ایک ہو تین میں لکھا ہو اور اگر ہر عضو پر جدا
جدا اجلاس میں خوشبو لگائی تو امام ابو حنفیہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک ہر عضو کے عوض کفارہ واجب
ہو گا اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اگر اول عضو کا کفارہ دے چکا تھا تو دوسرے عضو کے بدلے قربانی واجب
ہوگی اور اگر اول عضو کا کفارہ نہیں دیا ہو تو ایک ہی قربانی کافی ہو یہ سران الوانج میں لکھا ہو۔ اگر سر پر خوشبو
سے خضاب کیا تو قربانی واجب ہوگی یہ علم اس صورت میں ہو کہ وہ مہندی تھی یا ہنی ہوئی ہو اور اگر گارمی سر پر لگائی
تو دو قربانیان واجب ہوں ایک خوشبو لگانے کی دوسری سر دھونے کی یہ کافی میں لکھا ہو۔ اور اگر سر پر دوسرے خضاب کیا تو
کچھ واجب ہو گا اور امام ابو یوسف رحمہ سے یہ روایت ہو کہ اگر سر پر دوسرے خضاب دوسرے کے علاج کی واسطے لگایا تو
اپہر لازم ہوگی ایسی کہ اس سے سر دھک جانا ہو یا بھیج ہو یا بدانتہا میں لکھا ہو۔ سر اور دانت کی کوٹھی سے

۱۷
نابینا کتب خانہ
مکتبہ خیریت
چند پتہ گنج
کراچی

یہ وہی ہے اور اگر وہی تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک قربانی لازم ہوگی۔ اگر صاحب احرام اشتان سے
 نہاؤ سے اور اس میں خوشبو نہ ہو تو اگر وہ ایسی ہو کہ دیکھنے والا اسکو اشتان کہے تو اس پر صدقہ لازم ہوگا اور اگر
 دیکھنے والا اسکو خوشبو کہے تو قربانی لازم ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہو۔ اور خوشبو ایک پورے عضو پر
 لگا دے تو قربانی لازم ہوگی خواہ خوشبو لگانے کا قصد کرے یا نہ کرے اور اگر اس سے کم لگا دے تو صدقہ
 واجب ہوگا اور اگر خوشبو کو چھو اور وہ کی نہیں تو کچھ واجب ہوگا اور امام محمد رحمہ اللہ سے یہ روایت ہو کہ اگر کسی شخص نے
 خوشبو کا سرمہ ایک یا دو بار لگا دیا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا اور اگر بہت بار لگا دیا تو قربانی واجب ہوگی یہ سراج الوراق
 مین لکھا ہو۔ اور اگر خوشبو اعضا پر بجا دیا لگائی تو وہ سب صحیح کجا ہوگی پس اگر وہ سب ایک عضو کا کئے کے برابر ہو تو
 اس پر قربانی واجب ہوگی ورنہ صدقہ واجب ہوگا اور اگر زخم میں ایسی دوا لگائی جس میں خوشبو تھی پھر ایک دوسرا زخم پیدا ہوا
 اور ان دونوں زخون میں ساتھ دوا لگائی پس جب تک پہلا زخم چھبنا ہو گا دوسرے زخم کا کفارہ اس پر واجب ہوگا
 یہ جسے الرائق مین لکھا ہو اگر خوشبو کی چیز کسی کھانے میں پکائی اور شیعہ ہوگی تو صاحب احرام پر اسے کھانے سے
 کچھ واجب ہوگا خواہ اس میں خوشبو کی چیز مخلوط ہو تو کچھ واجب ہوگا لیکن اگر خوشبو اتنی ہوگی تو مکروہ ہو اور اگر خوشبو غالب ہو تو
 حرام واجب ہوگی۔ اور اگر خوشبو کی چیز کو پینے کی چیز میں ملا دیا تو اگر خوشبو غالب ہوگی تو قربانی لازم ہوگی ورنہ صدقہ لازم
 ہوگا لیکن اگر بہت باریک سے تو قربانی لازم ہوگی یہ نہر الفائق مین لکھا ہو۔ اور اگر اصل خوشبو کی چیز بغیر کسی کھانے میں
 ملائے کھانے تو اگر بہت ہو تو قربانی لازم ہوگی یہ بدائع مین لکھا ہو۔ اگر کسی ایسے جسم میں داخل ہوا جو خوشبو میں بہا
 گیا تھا اور اس کے پڑون میں خوشبو آنے لگی تو اس پر کچھ واجب ہوگا اس لیے کہ خود اسے کوئی نفع نہیں لیا لیکن اگر پڑون
 کو بیا یا اور اس میں خوشبو آنے لگی تو اگر بہت خوشبو آنے لگی تو قربانی واجب ہوگی اور اگر تھوڑی ہو تو صدقہ واجب
 ہوگا اس لیے کہ خود اس سے نفع لیا اور اگر پڑون میں کچھ خوشبو نہ ہو تو کچھ واجب ہوگا یہ محیط شری مین لکھا ہو۔ اگر
 بدن پر تل لگا یا تو اگر خوشبو کا تیل ہو جیسے روضہ نقشہ اور خوشبو دار تیل تو اگر پورے عضو کو لگا دیا تو قربانی واجب
 ہوگی اور اگر وہ تیل خوشبو دار نہیں ہو جیسے زیتون اور تل کا تیل تو بھی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے بموجب
 قربانی لازم ہوگی یہ بدائع مین لکھا ہو۔ جب خوشبو لگانے کی وجہ سے خیر لازم ہو تو اس کا بدن پاکیزے سے
 دور کرنا بھی لازم ہو اور اگر کفارہ دینے کے بعد اسکو دور نہ کیا تو دوسری قربانی کے واجب ہونے میں اختلاف
 ہو انہر یہ ہو کہ اس کے باقی رہنے کی وجہ سے دوسری قربانی واجب ہوگی یہ جسے الرائق مین لکھا ہو۔ اور پھول اور
 خوشبو کی چیزیں اور خوشبو دار پھولوں کے سونگھنے سے کچھ لازم نہیں ہوتا لیکن انکا سونگھنا مکروہ ہو بغیر اس صورت
 شرح بدائع مین لکھا ہو۔ اور اگر شیش یا کا فور یا عنبرانی ازار کے کف رہ مین باندھ لیا تو فدیہ لازم ہوگا اور اگر
 عود یا دھاتو کچھ لازم ہوگا اگر جہاں اسکی خوشبو آتی ہو۔ اگر عطار کی دکان یا ایسی جگہ جیسے جہاں خوشبو کی دھواں دیا
 گئی ہو کچھ مضائقہ نہیں لیکن خوشبو سونگھنے کے واسطے وہاں بیٹھنا مکروہ ہو صاحب احرام کو خضیں کھانے میں
 مضائقہ نہیں خضیں ایک حلو ہوتا ہے جس میں زعفران ڈالی جاتی ہے سراج الوراق مین لکھا ہو اگر احرام سے پہلے
 خوشبو لگائی پھر وہ احرام کے بعد اس کے بدن میں دوسری جگہ منتقل ہوگئی تو بالاتفاق کچھ واجب نہ ہوگا یہ

یہ جسے الرائق مین لکھا ہو اگر خوشبو کی چیز کسی کھانے میں پکائی اور شیعہ ہوگی تو صاحب احرام پر اسے کھانے سے کچھ واجب ہوگا خواہ اس میں خوشبو کی چیز مخلوط ہو تو کچھ واجب ہوگا لیکن اگر خوشبو اتنی ہوگی تو مکروہ ہو اور اگر خوشبو غالب ہو تو حرام واجب ہوگی۔ اور اگر خوشبو کی چیز کو پینے کی چیز میں ملا دیا تو اگر خوشبو غالب ہوگی تو قربانی لازم ہوگی ورنہ صدقہ لازم ہوگا لیکن اگر بہت باریک سے تو قربانی لازم ہوگی یہ نہر الفائق مین لکھا ہو۔ اور اگر اصل خوشبو کی چیز بغیر کسی کھانے میں ملائے کھانے تو اگر بہت ہو تو قربانی لازم ہوگی یہ بدائع مین لکھا ہو۔ اگر کسی ایسے جسم میں داخل ہوا جو خوشبو میں بہا گیا تھا اور اس کے پڑون میں خوشبو آنے لگی تو اس پر کچھ واجب ہوگا اس لیے کہ خود اسے کوئی نفع نہیں لیا لیکن اگر پڑون کو بیا یا اور اس میں خوشبو آنے لگی تو اگر بہت خوشبو آنے لگی تو قربانی واجب ہوگی اور اگر تھوڑی ہو تو صدقہ واجب ہوگا اس لیے کہ خود اس سے نفع لیا اور اگر پڑون میں کچھ خوشبو نہ ہو تو کچھ واجب ہوگا یہ محیط شری مین لکھا ہو۔ اگر بدن پر تل لگا یا تو اگر خوشبو کا تیل ہو جیسے روضہ نقشہ اور خوشبو دار تیل تو اگر پورے عضو کو لگا دیا تو قربانی واجب ہوگی اور اگر وہ تیل خوشبو دار نہیں ہو جیسے زیتون اور تل کا تیل تو بھی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے بموجب قربانی لازم ہوگی یہ بدائع مین لکھا ہو۔ جب خوشبو لگانے کی وجہ سے خیر لازم ہو تو اس کا بدن پاکیزے سے دور کرنا بھی لازم ہو اور اگر کفارہ دینے کے بعد اسکو دور نہ کیا تو دوسری قربانی کے واجب ہونے میں اختلاف ہو انہر یہ ہو کہ اس کے باقی رہنے کی وجہ سے دوسری قربانی واجب ہوگی یہ جسے الرائق مین لکھا ہو۔ اور پھول اور خوشبو کی چیزیں اور خوشبو دار پھولوں کے سونگھنے سے کچھ لازم نہیں ہوتا لیکن انکا سونگھنا مکروہ ہو بغیر اس صورت شرح بدائع مین لکھا ہو۔ اور اگر شیش یا کا فور یا عنبرانی ازار کے کف رہ مین باندھ لیا تو فدیہ لازم ہوگا اور اگر عود یا دھاتو کچھ لازم ہوگا اگر جہاں اسکی خوشبو آتی ہو۔ اگر عطار کی دکان یا ایسی جگہ جیسے جہاں خوشبو کی دھواں دیا گئی ہو کچھ مضائقہ نہیں لیکن خوشبو سونگھنے کے واسطے وہاں بیٹھنا مکروہ ہو صاحب احرام کو خضیں کھانے میں مضائقہ نہیں خضیں ایک حلو ہوتا ہے جس میں زعفران ڈالی جاتی ہے سراج الوراق مین لکھا ہو اگر احرام سے پہلے خوشبو لگائی پھر وہ احرام کے بعد اس کے بدن میں دوسری جگہ منتقل ہوگئی تو بالاتفاق کچھ واجب نہ ہوگا یہ

یہ جسے الرائق مین لکھا ہو اگر خوشبو کی چیز کسی کھانے میں پکائی اور شیعہ ہوگی تو صاحب احرام پر اسے کھانے سے کچھ واجب ہوگا خواہ اس میں خوشبو کی چیز مخلوط ہو تو کچھ واجب ہوگا لیکن اگر خوشبو اتنی ہوگی تو مکروہ ہو اور اگر خوشبو غالب ہو تو حرام واجب ہوگی۔ اور اگر خوشبو کی چیز کو پینے کی چیز میں ملا دیا تو اگر خوشبو غالب ہوگی تو قربانی لازم ہوگی ورنہ صدقہ لازم ہوگا لیکن اگر بہت باریک سے تو قربانی لازم ہوگی یہ نہر الفائق مین لکھا ہو۔ اور اگر اصل خوشبو کی چیز بغیر کسی کھانے میں ملائے کھانے تو اگر بہت ہو تو قربانی لازم ہوگی یہ بدائع مین لکھا ہو۔ اگر کسی ایسے جسم میں داخل ہوا جو خوشبو میں بہا گیا تھا اور اس کے پڑون میں خوشبو آنے لگی تو اس پر کچھ واجب ہوگا اس لیے کہ خود اسے کوئی نفع نہیں لیا لیکن اگر پڑون کو بیا یا اور اس میں خوشبو آنے لگی تو اگر بہت خوشبو آنے لگی تو قربانی واجب ہوگی اور اگر تھوڑی ہو تو صدقہ واجب ہوگا اس لیے کہ خود اس سے نفع لیا اور اگر پڑون میں کچھ خوشبو نہ ہو تو کچھ واجب ہوگا یہ محیط شری مین لکھا ہو۔ اگر بدن پر تل لگا یا تو اگر خوشبو کا تیل ہو جیسے روضہ نقشہ اور خوشبو دار تیل تو اگر پورے عضو کو لگا دیا تو قربانی واجب ہوگی اور اگر وہ تیل خوشبو دار نہیں ہو جیسے زیتون اور تل کا تیل تو بھی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے بموجب قربانی لازم ہوگی یہ بدائع مین لکھا ہو۔ جب خوشبو لگانے کی وجہ سے خیر لازم ہو تو اس کا بدن پاکیزے سے دور کرنا بھی لازم ہو اور اگر کفارہ دینے کے بعد اسکو دور نہ کیا تو دوسری قربانی کے واجب ہونے میں اختلاف ہو انہر یہ ہو کہ اس کے باقی رہنے کی وجہ سے دوسری قربانی واجب ہوگی یہ جسے الرائق مین لکھا ہو۔ اور پھول اور خوشبو کی چیزیں اور خوشبو دار پھولوں کے سونگھنے سے کچھ لازم نہیں ہوتا لیکن انکا سونگھنا مکروہ ہو بغیر اس صورت شرح بدائع مین لکھا ہو۔ اور اگر شیش یا کا فور یا عنبرانی ازار کے کف رہ مین باندھ لیا تو فدیہ لازم ہوگا اور اگر عود یا دھاتو کچھ لازم ہوگا اگر جہاں اسکی خوشبو آتی ہو۔ اگر عطار کی دکان یا ایسی جگہ جیسے جہاں خوشبو کی دھواں دیا گئی ہو کچھ مضائقہ نہیں لیکن خوشبو سونگھنے کے واسطے وہاں بیٹھنا مکروہ ہو صاحب احرام کو خضیں کھانے میں مضائقہ نہیں خضیں ایک حلو ہوتا ہے جس میں زعفران ڈالی جاتی ہے سراج الوراق مین لکھا ہو اگر احرام سے پہلے خوشبو لگائی پھر وہ احرام کے بعد اس کے بدن میں دوسری جگہ منتقل ہوگئی تو بالاتفاق کچھ واجب نہ ہوگا یہ

بجسہ الراتی میں لکھا ہو۔ دوسری فصل لباس کے بیان میں اگر صاحب احرام سٹے ہوئے کپڑے حادث کے بموجب ایک دن رات تک پہننے تو قربانی واجب ہوگی اور اگر اس سے کم پہننے تو صدقہ لازم ہوگا محیط میں لکھا ہو برابر ہو کہ بچوں کر پہننے یا جان کر پہننے اور اس مسئلہ کا حکم جانتا ہو یا نہ جانتا ہو اور اپنے اختیار سے پہننے یا کسی کی برکت سے پہننے یا بجسہ الراتی میں لکھا ہو۔ اگر اپنے دونوں مونہوں میں قبا داخل کی اور دونوں ہاتھ آستینوں میں نہ ڈالے تو اس پر کچھ واجب نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر طیلان پہنی اور اسکی گھنڈاں نہ لگائیں تو بھی یہی حکم ہو اور اگر قبا طیلان کی گھنڈاں ایک دن بھر لگائیں تو قربانی لازم ہوگی اور اگر چپ وریا زار کو ایک دن پھر کسی رسی سے باندھا تو کچھ واجب نہ ہوگا لیکن اگر وہ یہ بیخ القدر میں لکھا ہو۔ اگر صاحب احرام سلا ہو کپڑا کئی دن پہننے پس اگر آستے رات دن میں کئی نہ نکالا تو بالاجماع ایک قربانی کافی ہو اور اگر قربانی کرنے کے بعد پھر ایک سو برسے دن بھر پہننا تو بالاجماع دوسری قربانی واجب ہوگی اس لیے کہ اسپر داوست کرنا دوسرے لباس کے حکم میں ہو چنانچہ اگر کوئی سٹے ہوئے کپڑے پہنکر احرام باندھے اور احرام کے بعد پورے ایک دن اسی کو پہننے رہے تو اسپر قربانی لازم ہوتی ہو۔ اور اگر اسکو کمال لیا اور اس کے چھوڑنے کا ارادہ کیا پھر پہننا تو اگر اول کا کفارہ دے چکا ہو تو اسپر بالاجماع دوسرا کفارہ لازم ہوگا اور اگر اول کا کفارہ نہیں دیا تو تمام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کے بموجب اسپر دو کفارہ سے لازم ہونگے۔ اور اگر اسکو دن میں پہننا ہو اور رات کو نکال لیتا ہو لیکن چھوڑنے کے ارادہ سے نہ نکالتا ہو تو بالاجماع ایک ہی قربانی لازم ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور اگر ایک دن کے کچھ حصہ میں فیصل پہنی پھر اسی دن یا کچھ پہننا پھر اسی دن مونہ سے پہننے اور ٹوپی اور ٹیچے تو ایک کفارہ واجب ہوگا یہ محیط شرحی میں لکھا ہو۔ اگر ایک دن بھر صاحب احرام اپنا سر یا منہ ڈھکے تو اسپر قربانی لازم ہوگی اور ایک دن سے کم ڈھکنے تو صدقہ لازم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اسی طرح اگر ایک پوری رات سر یا منہ ڈھکا تو بھی یہی حکم ہو خواہ جانکر ڈھکا ہو یا بھول کر یا سویتے میں ڈھکا ہو یہ سراج الوماج میں لکھا ہو۔ اور اگرچہ تھا پی سیر یا اس سے زیادہ ایک دن ڈھکا تو اسپر قربانی واجب ہوگی اور اگر اس سے کم ڈھکا تو صدقہ واجب ہوگا روایت شومرون میں مذکور یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور بغیر باری کے سر پر یا منہ پر پی باندھنا مکروہ ہو اور اگر پورے دن بھی پی باندھی تو صدقہ واجب ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ اور اگر اپنے بدن پر دوسری جگہ پی باندھی ہو مگر بہت ہو کہ واجب نہ ہوگا لیکن بغیر عذرا یا سا کر کہ وہ جو بیخ القدر میں لکھا ہو اگر صاحب احرام کے کوئی چیز اپنے سر پر لکھی تو اگر وہ ایسی چیز ہو جس سے سر نہیں ڈھکا کرتے جیسے طشت اور برتن اور گیہوں کے ناپے کا پیسہ نہ اور شل اس کے اور چیزیں تو اسپر کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر کپڑے کی قسم سے ایسی چیز بدن میں جس سے سر نہ نکلتے ہیں تو بجز لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو اگر صاحب احرام کسی احرام والے یا بے احرام والے کو سلا ہو یا انوشو لگا ہو یا کپڑا پہناوے تو بالاجماع اسپر کچھ واجب نہ ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہو اگر صاحب احرام سلا ہو کپڑا پہننے پر مضطر تھا اور جب ان ایک کپڑا پہننے کی ضرورت ہو وہ دن دو یا طے پہننے تو اسپر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا اور وہ ضرورت کا کفارہ جو شل ایک فیصل کے پہننے پر مجبور تھا اور آستے دو فیصل پہننے یا ایک فیصل اور ایک جبر پہنا یا ایک ٹوپی کی ضرورت تھی اور آستے ٹوپی کے ساتھ عمامہ بھی باندھا تو ایک ہی کفارہ واجب ہوگا۔ اور اگر دو کپڑے دو ٹوپیوں

ہوگی اور اگر عضو سے کم کے بال موٹے تو صدقہ واجب ہوگا عضو سے مراد ران اور پٹلی اور نعل ہو سہ اور
 دائرہ میں ہر دین میں محیط میں لکھا ہو۔ اور اگر سر یا ناک یا داڑھی کے چند بال اکٹھا کرے تو ہر بال کے عوض ایک کھانا
 واجب ہوگا یہ فتاویٰ سے قاضی خان میں لکھا ہو۔ کوئی شخص اصل ہو اور اسکے بال پر شہابی سر سے کم ہیں تو ان کے موٹے
 میں اس پر صدقہ واجب ہوگا اور اگر چھٹائی سر کے برابر ہونے تو قربانی واجب ہوگی یہ غایۃ السردی شرح ہدایہ میں
 لکھا ہے کہ صاحب اجسام ردی کیا تھا اور اسکے کچھ بال جل گئے تو صدقہ دیوے اور اگر صاحب احرام نے سر یا
 داڑھی کو کھایا اور اس سے ایک بال ٹوٹ گیا تو صدقہ واجب ہوگا۔ یہ سراج الودائع میں لکھا ہو۔ اگر سر اور داڑھی
 اور شلون اور کل بدن کے بال موٹے ہیں اگر یہ سب ایک جگہ موٹے تو ایک قسربانی واجب ہوگی اور ہر جگہ کے
 بال جدا جدا مقاموں میں موٹے تو ہر ایک کے عوض قربانی واجب ہوگی یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ الامام ابو یوسف
 رحمہما ہے۔ اگر سر کے بال موٹے اور اسکے عوض قربانی ذبح کی اور وہ بھی تک اسی مقام میں ہو پھر وہ بھی موٹا
 ہو پھر دوسری قربانی لازم ہوگی اور اگر چھٹائی سر یا ایک مجلس میں اور چھٹائی سر دوسری مجلس میں اور پھر محیط سے
 دوسری مجلس میں چھٹائی سر موٹا اگر کل سر یا مجلسوں میں موٹا یا تو سب ایک دل کا کفارہ تین دیا یا بالافاق
 ایک دیا قربانی لازم ہوگی یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ اگر کسی احرام والے یا سب احرام والے کا سر موٹا اور وہ خود
 ہی صاحب احرام تھا اس پر صدقہ واجب ہو خواہ اسکے حکم سے موٹا ہو یا بغیر حکم اور اسے خوشی سے سر موٹا
 ہو یا کسی کی زبردستی سے یہ غایۃ السردی شرح ہدایہ میں لکھا ہو۔ اور اگر سب احرام والے سب کسی احرام والے
 کا سر اسکے حکم سے یا بغیر حکم کے موٹا تو اس احرام والے پر کفارہ واجب ہوگا اور وہ موٹنے والے سے کچھ
 نہ لگے یہ فتاویٰ سے قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور سر موٹا نہ والا جو صاحب احرام نہیں رہا اس پر صدقہ واجب ہوگا
 یہ غایۃ السردی شرح ہدایہ میں لکھا ہو اور اگر احرام والے نے کسی سے احرام والے کی پوچھیں کہ تم نے یا مان تر است
 تو کچھ کھانا کھلا دے یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ جس شخص نے سر موٹا نہ میں تاخیر کی یہاں تک کہ قربانی کے دن گزر گئے
 تو اس پر قربانی لازم ہوگی۔ اسی طرح اگر قارئین اور متبعین نے اگر ذبح میں تاخیر کی یہاں تک کہ قربانی کے دن گزر گئے
 تو بھی یہی حکم ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ قارئین نے اگر قربانی ذبح کرنے سے پہلے سر موٹا یا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے
 نزدیک اس پر دو قربانیاں واجب ہوئی ایک ذبح سے پہلے سر موٹا نہ کی اور دوسری قربانی کی یہ تین میں
 لکھا ہو۔ صاحب احرام پر اپنے ناخن تراشنے جائز نہیں اور اگر ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کے ناخن غیر ضرورت تراشے
 تو اس پر قربانی واجب ہوگی اور اگر دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کے ایک مجلس میں تراشے تو ایک قسربانی
 کافی ہو اور اگر ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کے تین ناخن تراشے تو صدقہ واجب ہوگا ہر ناخن کے بدلے نصف صاع
 کیونکہ دسے لیکن اگر سب صدقوں کی قیمت ایک ایک قربانی کے برابر ہو جائے تو کچھ کم کر لے اور اگر پانچ ناخن
 ایک ہاتھ کے تراشے اور کفارہ نہ دیا پھر دوسرے ہاتھ کے ناخن تراشے تو اگر دونوں ہاتھوں کے ناخن ایک
 مجلس میں تراشے تو ایک قربانی واجب ہوگی اور اگر دونوں مجلسوں میں تراشے تو دو قسربانیاں واجب ہوگی اور
 اگر پانچ ناخن ایک ہاتھ کے ایک مجلس میں تراشے اور چھٹائی سر موٹا اور کسی عضو پر خوشبو لگائی خواہ ایک مجلس
 مجلس میں خواہ مختلف مجلسوں میں تو ہر ایک مجلس کے بدلے علمہ قسربانی واجب ہوگی اور اگر چارہ یا تین ناخن

۱۷
 این شخص کے گناہ
 بال قدم سر میں پڑا
 خود کی کا خدمت
 کرتا ہے کیونکہ
 اس کی خوشی ہے
 میں پرکھا ہے

میں پانچ ناخن متفرق تراشے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک ہر ناخن کے عوض نصف صاع گیہون دے اور اس طرح چاروں بات پانچوں میں سے جس کے ناخن تراشے تو اسی طرح صدقہ واجب ہوگا اور اگر کب ناخن سولہ ہونگے تو ہر ناخن کے عوض نصف صاع گیہون دیگا لیکن جب انکی قیمت قربانی کے برابر ہو جائے تو نصفہ رہ جائے کہ کہنے پر شرع طحاوی میں لکھا ہے صاحب احرام کا ناخن ٹوٹ کر ہلک رہا پھر اسکو جبراً کر لیا تو کچھ واجب نہوگا یہ کافی میں لکھا ہے بالوں کے اکھاڑنے اور کاٹنے اور نورہ سے صاف کرنے اور دانتوں سے اکھاڑنے کا حکم مثل نمونہ بننے کے جو یہ سراج الالباق میں لکھا ہے یہ چند مسائل ہیں فصلوں سے متعلق ہیں جو افعال ایسے ہیں کہ انکو اپنے اختیار سے نہ کر کے میں قربانی لازم آتی ہو جیسے سٹے ہونے کیڑے پہننا اور بال نمونہ ناخن نہ نہ ہونا اور ناخن تراشنا تو ایسے افعال کو کسی بیماری یا ضرورت کی وجہ سے کرنا تو کفارہ لازم ہوگا پھر کفارہ چاہیہ انتیب کر کے یہ شرع طحاوی میں لکھا ہے اور کفارہ سے یہ بیان قربانی یا صدقہ یا روزہ اگر قربانی اختیار کر کے تو ہر قسم میں فرج کر کے یہ غلط میں لکھا ہے اور اگر حرم سے باہر فرج کر گیا تو قربانی ادا نہ ہوگی لیکن اگر چہ جسکے بیون کو اسکا کوشت صدقہ کر دینا اور مسکین کو اسقدر دینے کی قیمت نصف صاع گیہون ہو تو کفارہ ادا ہو جائیگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر روزہ سے اختیار کر کے تو حسان چاہیہ وہاں تین دن کے روزے رکھنے یہ غلط میں لکھا ہے چاہیہ برابر روزے رکھے چاہیہ جدا جدا رکھے یا شرع طحاوی میں لکھا ہے اور اگر صدقہ اختیار کر کے تو تین صاع گیہون ہو سکتیوں کو دے سکتیوں کو نصف صاع دے اور فضل ہو کہ کہ کے فقیروں کو صدقہ دے اور اگر ہر قسم کے فقیروں کو دیا تو جائز ہو اس صدقہ کا دوسرے کو مالک کر دینا اسکو مالک کر دینا امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جیسا ہے تو امام محمد رحمہ کے نزدیک مالک کر دینے کے سوا اور کچھ جائز نہیں یہ ظہیر یہ اور شرح طحاوی میں لکھا ہے چوٹی فصل محسار کے بیان میں محسار جو فرج سے باہر ہو اور مساس اور شہوت سے بوجہ اور عسرہ کو قاسد نہیں کرتا انزال ہوا یا نواسر قربانی واجب ہوگی یہ غلط شرعی میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر شہوت سے چپٹ جاوے یا کسی چوہے جانور کے دخول کر دے تو کچھ واجب نہوگا لیکن انزال ہو گیا تو قربانی واجب ہوگی اور اسکا ج اور عسرہ قاسد نہوگا یہ شرح طحاوی کے باب الحج والعمرة میں لکھا ہے اگر حورت کی فرج کو شہوت سے دیکھا اور انزال ہو گیا تو کچھ واجب نہوگا جیسے تصور کر کے میں انزال ہونے میں کچھ واجب نہیں ہوتا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر بہت دیر تک نہ کیا رہا یا بار دیکھا تو کچھ واجب نہیں ہوتا یہ غایت السروی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور اسی طرح احتلام سے غسل کے نہو کچھ واجب نہیں ہوتا اور اگر ہلقہ کے گل سے منی کاٹنے کا ارادہ کیا اور انزال ہو گیا تو امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک قربانی لازم ہوگی یہ سراج الالباق میں لکھا ہے اگر نقطہ نکلیا تھا اور زووف عرتہ سے پہلے حورت سے جماعت کی اور مرد اور حورت دونوں صاحب احرام تھے تو بوجہ وقت دونوں کے عقوٹے اور شہتہ چھپا تو دونوں کا ج ناسد ہو جائیگا اور ان دونوں پر واجب ہو کہ اس طرح سبب فرج کے افعال ادا کریں اور اس فاسد ج کو تمام کریں اور ان دونوں علیحدہ علیحدہ قربانی واجب ہو اس قربانی میں کمی کافی ہوتی ہو اور ان دونوں پر واجب ہو کہ سال آئندہ میں حج کو قضا کریں اور ان دونوں پر عسرہ واجب نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر دلی چھوٹے سے یا جا کر کیا

دوسرے کے کفارہ سے بل جائز نہیں

کسی کی نہ بدعتی سے یا سوتے ہیں کی ہو تو سب کا حکم برابر ہو۔ اور اگر اس کے اور دونوں کی دلی کامیابی ہی حکم ہو تو ہر پاسی
میں لکھا ہو۔ اور اگر تو رہا یا لکا تھا کہ اسکی طرح کے لوگ بجا محبت کر سکتے ہیں تو عورت کا حج فاسد ہو گا اور
اس طرح کا حج فاسد نہ ہو گا اور عورت اسکی یا چھوٹی تو حکم برعکس ہو گا یہ حج القدر میں لکھا ہو۔ اگر وقت عرفہ
سے پہلے بجا محبت کی اور اس کے بعد پھر بجا محبت کی تو اگر وہ دونوں فعل ایک مجلس میں ہو سکتے تو ایک ہی قربانی واجب
ہوگی اور اگر دو مختلف مجلسوں میں ہوں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب انہیں سے
ہر ایک پر دو قربانیاں واجب ہوگی اور اگر بار بار بجا محبت انجام کے تو روئے کے طور پر کی تو بھی ایک قربانی سے زیادہ
واجب نہ ہو گا خواہ ایک مجلس میں ہو یا کسی مجلسوں میں اتنی شرح علوی میں لکھا ہو اور اگر وقت عرفہ کے بعد بجا محبت
کی خواہ چھوٹی کر ہی ہو یا بیکر تو حج فاسد نہ ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور انہیں سے ہر ایک پر یا چھوٹی یا بیکر
یا گائے کی قربانی واجب ہوگی اور اگر بار بار بجا محبت کی تو اگر مجلس ایک ہو تو ایک ہفتہ کے سوا اور کچھ واجب نہ ہو گا اور
اگر مجلسیں دو ہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب اولیٰ کے خوش بدتہ اور دوسری کے
عوض کر ہی واجب ہوگی یہ شرح علوی میں لکھا ہو۔ اور اگر دوسرا جہاں احرام توڑنے کے طور پر پشیمان ہو گیا تو یا قربانی
واجب نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور اگر سر موٹا نہ کرنے کے بعد بجا محبت کی تو ایک کی قربانی واجب ہوگی۔ کافی
میں لکھا ہو۔ اور اگر چورسہ طواف زیارت یا نصف سے زیادہ کے بعد بجا محبت کی تو کچھ واجب نہ ہو گا اور اگر تین مرتبہ
طواف کے بعد بجا محبت کی تو بدتہ واجب ہو گا اور حج پر راہ ہوا ہو گا یہ شرح علوی میں لکھا ہو اور اگر طواف زیارت
کے لیے سر نہ موٹا یا دوسرے موٹا نہ کرنے سے پہلے بجا محبت کی تو کبھی کی قربانی واجب ہوگی یہ تین میں ہوا اور اگر عمرہ میں
پہا مرتبہ طواف کرنے سے پہلے بجا محبت کی تو عمرہ فاسد ہو گیا اور اسپہاں اسکے تمام کرنے اور دوبارہ قضاء کرنے
اور کبھی کی قربانی اسپر واجب ہوگی اور اگر چار طواف یا اس سے زیادہ کے بعد بجا محبت کی تو اسپر کبھی کی قربانی
واجب ہوگی اور عمرہ فاسد نہ ہو گا یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور اگر عمرہ کرنے والا دو عمرہ میں کئی بار بجا محبت کرے تو دوسری مجلس
کے عوض کبھی کی قربانی واجب ہوگی اور اسپر اگر صفاء و عمرہ کے درمیان میں کسی سے فارغ ہونے کے بعد
بجا محبت کی تو بھی یہی حکم تیرہ ایضاً میں لکھا ہو یہ حکم اس وقت ہو کہ جب سر موٹا نہ کرنے سے پہلے ہو اور اگر سر موٹا نہ
کے بعد ہو تو کچھ واجب نہ ہو گا یہ شرح علوی میں لکھا ہو۔ اور اگر قارن ہو اور عمرہ کے طواف سے پہلے بجا محبت کرے تو
عمرہ اور حج فاسد ہو جاوے گا اور ان دونوں کے افعال اسپر طواف اگر کرتا ہے اور اس آئندہ میں اس پر حج اور عمرہ واجب
ہو گا اور قرآن کی قربانی اس سے ساقط ہو جاوے گی یہ محیط میں لکھا ہو اور اسپر دو کربون کی قربانی واجب ہوگی یہ محیط میں
میں لکھا ہو۔ اور اگر قارن نے عمرہ کا طواف کرنے کے بعد اور وقت عرفہ سے پہلے بجا محبت کی تو حج اسکا فاسد ہو جاوے گا
اور عمرہ فاسد نہ ہو گا اور اسپر دو قربانیاں واجب ہوگی اور اس آئندہ میں حج کی قضاء کرے اور قرآن کی قربانی اس سے
ساقط ہو جاوے گی اور اسپر اگر عمرہ کے چار مرتبہ طواف کرنے کے بعد بجا محبت کی تو بھی یہی حکم ہوگا اور اگر دو وقت عرفہ سے
بعد بجا محبت کی تو عمرہ اور حج فاسد نہ ہو گا وچوس حج کے اوشمی و عمرہ کے کبھی کی قربانی واجب ہوگی اور قرآن کی قربانی بھی
لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور اگر چورسہ طواف زیارت کے بعد بجا محبت کی تو کچھ واجب نہ ہو گا لیکن اگر سر موٹا نہ
یا بال کترانے سے پہلے طواف زیارت کیا تھا تو دو کربون کی قربانی واجب ہوگی اسلئے کہ حج اور عمرہ دونوں کا احرام اچھی

باقی ہو اور اگر ایک ہی مجلس میں دو بارہ جماعت کی تو اسپر قربانی کے سوا اور کچھ واجب نہیں اور اگر دوسری مجلس میں جماعت کی تو دو قربانیوں اور واجب ہوگی اور اس قربانی میں دو گربان کا کافی ہے شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر متفق تھا پس اگر قربانی کو دو ہلکے گن میں سے چلا تھا تو وہی حکم جو صرف گن کر نیو اسے اور صرف گن کر نیو اسے کا حکم بیان ہوا اور اگر قربانی خود ایک گن کے چلا تھا تو متفق اور قارن کا حکم بعض احکام میں برابر ہوا اور وہ یہ ہیں اگر عمرہ کے طواف سے یا تو توف حرمہ سے پہلے جماعت کی تو متفق کی قربانی اس سے ساقط ہو جاوے گی اور اگر توف حرمہ کے بعد جماعت کی تو وہ قربانی واجب ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ حورت اور مرد واس حکم میں برابر ہیں۔ اگر حورت سے سوئے ہیں باز مردی جماعت کی باحورت سے لڑکے یا بچوں نے جماعت کی تو یہی حکم ہو۔ یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے یا بچوں فصل طواف ادا ہوئی اور اگر طواف ملے اور جو دن پندرہ گن مارنے کے گناہوں کے بیان ہیں۔ اگر بے وضو طواف زیارت کیا تو ایک بکری کی قربانی واجب ہوگی اور جنابت کی حالت میں کیا تو یہی حکم ہو اور اگر نصف سے زیادہ طواف جنابت یا بے وضو ہونے کی حالت میں کیا تو یہی حکم ہو جو کل کا ہو اور فصل یہ کہ جب تک کہ میں ہو طواف کا اعادہ کرے اور قربانی اسپر واجب ہوگی اور اصح یہ ہو کہ بے وضو ہونے کے صورت میں اعادہ مستحب ہو اور جنابت کی حالت میں واجب ہو اور اگر بے وضو طواف کیا تھا اور پھر اسکا اعادہ کیا تو اسپر قربانی واجب ہوگی اگرچہ ایام محمد کے بعد اعادہ کیا ہو اور اگر جنابت کی حالت میں طواف کیا اور ایام محمد میں اسکا اعادہ کیا تو اسپر کچھ واجب ہوگا اور اگر ایام محمد کے بعد اعادہ کیا تو اسکی وجہ سے امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک قربانی واجب ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور بدلتہ اس سے ساقط ہو جاوے گا یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے جو اور اگر جنابت میں طواف کیا اور اپنے اہل و عیال میں چلا آیا تو واجب ہو کہ نیا احرام باندھ کر پھر لوٹے اور اگر نہ لوٹا اور یہ بھیج دیا تو کافی ہو لیکن لوٹا افضل ہو اور اگر بے وضو طواف کیا اور اپنے اہل و عیال میں چلا گیا تو اگر لوٹا اور طواف کیا تو جائز ہو اور کبریٰ کی قربانی بھیج دی تو افضل ہو یہ تیس میں لکھا ہے۔ اور جس شخص نے طواف زیارت میں سے تین بار یا اس سے کم طواف چھوڑ دیا تو اسپر بکری کی قربانی واجب ہو اور اگر اپنے اہل و عیال میں چلا آیا اور پھر طواف کے واسطے نہ لوٹا اور قربانی کے واسطے ایک بکری بھیج دی تو جائز ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر طواف زیارت نصف سے کم بے وضو کیا تو اگر اپنے اہل و عیال میں چلا آیا تو اسپر صدقہ واجب ہوگا ہر بار کے طواف کے عوض نصف صاع گیون دسے لیکن اگر اسکی قیمت قربانی کی برابر ہو جاوے تو مسجد پر اسے کم کر لے اور اگر طواف زیارت نصف سے کم جنابت کی حالت میں کیا اور اپنے اہل و عیال کی طرف نہ لوٹا تو اسپر قربانی واجب ہو اور کبریٰ کی قربانی کافی ہو۔ اور اگر انھی کم میں ہو اور طہارت کی حالت میں اسکا اعادہ کر لیا تو جو قربانی واجب ہوئی تھی ساقط ہو جاوے گی اور امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک اگر ایام محمد میں اسکا اعادہ کیا تو قربانی ساقط ہوگی اور اگر اس کے بعد اعادہ کیا تو ہر بار کے طواف کے عوض نصف صاع گیون دسے لیکن اگر اسکی قیمت قربانی کی برابر ہو جاوے تو مسجد پر اسے کم کر لے اور اگر طواف اور اگر طواف زیارت میں کچھ سے زیادہ نجات گئی تھی تو کراہت کے ساتھ جائز ہو اور کچھ لازم ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر طواف صدر بے وضو ہونے کی حالت میں کیا تو اسپر صدقہ واجب ہوگا یہی اصح ہو اور اگر طواف زیارت نصف سے کم بے وضو کیا تو یہی سب راتوں کے بوجہ صدقہ واجب ہوگا اور اعادہ سے بالاجماع ساقط ہو جاوے گا یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ اور اگر کل یا اکثر طواف صدر جنابت کی حالت میں کیا تو قربانی واجب ہوگی اور اگر اپنے

طواف سے زیادہ نجات گئی تھی تو کراہت کے ساتھ جائز ہو اور کچھ لازم ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر طواف صدر بے وضو ہونے کی حالت میں کیا تو اسپر صدقہ واجب ہوگا یہی اصح ہو اور اگر طواف زیارت نصف سے کم بے وضو کیا تو یہی سب راتوں کے بوجہ صدقہ واجب ہوگا اور اعادہ سے بالاجماع ساقط ہو جاوے گا یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ اور اگر کل یا اکثر طواف صدر جنابت کی حالت میں کیا تو قربانی واجب ہوگی اور اگر اپنے

اہل و عیال میں چلا آیا تو بکری کی قربانی کافی ہو اور اگر کم ہیں تو اور اسکا عا دہ کیا تو وہ قربانی ساقط ہو جاو گی اور تاخیر کی وجہ سے بالاتفاق کچھ اسپر واجب ہوگا اور اگر نصف سے کم یہ طواف جنابت کی حالت میں کیا اور اپنے اہل و عیال میں چلا آیا تو ہر بار کے طواف کی محض نصف صاع گہیوں کا صدقہ واجب ہوگا اور اگر وہ کم ہیں ہو اور اسکا عا دہ کر لیا تو بالا جماع ساقط ہو جاوے گا یہ شرعی حلی وی کے باب الحج والعمرة میں لکھا ہے۔ اور اگر پورا یا اکثر طواف صدقہ چھوڑ دیا تو ایک بکری کی قربانی واجب ہوگی اور اگر طواف صدر میں سے بار کا طواف چھوڑ دیا تو تین مسکینوں کو کھانا دینا اسپر واجب ہو سکیں کو نصف صاع گہیوں دے یہ کافی ہیں لکھا ہے۔ اگر جنابت کی حالت میں طواف زیارت کیا اور اسکا عا دہ اسپر واجب ہوا تو اگر اخیرام تشریق میں طہارت کی حالت میں طواف الصدر کیا تو طواف الصدر طواف الزیارت کے عوض میں واقع ہوگا اور طواف الصدر اس کے دو سہائی زہیگا اور اس کے چھوڑنے کی وجہ سے قربانی واجب ہوگی یہ حکم بالاختلاف ہے اور امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک طواف الزیارت میں تاخیر کرنے کی وجہ سے ایک قربانی اور واجب ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر بے وضو طواف الزیارت کیا اور آخر ایام تشریق میں طواف الصدر بوضو کیا تو اسپر قربانی واجب ہوگی۔ یہ تین میں سے لکھا ہے۔ اور اگر طواف الزیارت بے وضو کیا اور طواف الصدر جنابت کی حالت میں نہ بالاتفاق اسپر دو قربانیاں واجب ہوگی ایک قربانی طواف الزیارت کی اور ایک قربانی طواف الصدر کی۔ اور اگر طواف الزیارت اور طواف الصدر دونوں کو چھوڑ دیا تو اسپر عورت ہمیشہ کے واسطے حرام ہوگی اور اسپر واجب ہو کچھ لوگے اور ان دونوں طوافوں کو ادا کرے اور طواف زیارت کی تاخیر کی وجہ سے امام ابوحنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب قربانی واجب ہوگی طواف الصدر کی تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب ہوگا۔ اس لیے کہ اسکا وقت ہر زمانہ ہے اور اگر خاص طواف الزیارت کو چھوڑ دیا اور طواف الصدر کیا تو طواف الصدر بعض طواف الزیارت کے واسطے ہوگا اور طواف الصدر کے چھوڑنے کی وجہ سے اسپر قربانی واجب ہوگی۔ اور اگر طواف زیارت میں سے نصف سے زیادہ چھوڑ دیا مثلاً فقط تین طواف کیے اور طواف الصدر پورا کیا اور تشریق کے بعد اگر کچھ طواف چار مرتبہ کا طواف طواف الزیارت میں شامل ہوگا اور امام ابوحنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب ایک قربانی طواف الزیارت کی تاخیر کی وجہ سے واجب ہوگی اور سب فقہاء کے قول کے بموجب ایک قربانی طواف الصدر کے چار مرتبہ چھوڑنے کی وجہ سے واجب ہوگی۔ اور اگر طواف الزیارت میں سے تین مرتبہ کا طواف چھوڑ دیا تو ایک صدقہ تاخیر کی وجہ سے واجب ہوگا ایک طواف الزیارت میں سے تین بار طواف چھوڑنے کی وجہ سے واجب ہوگا۔ اور اگر طواف الزیارت اور طواف الصدر دونوں میں سے چار چار مرتبہ کا طواف چھوڑ دیا تو کل طواف زیارت کا ہوگا اور وہ کل چار مرتبہ طواف ہے اور ایک مرتبہ کا طواف الزیارت جو باقی رہا اسکی وجہ سے قربانی لازم آوے گی اور طواف الصدر کے چھوڑنے کی وجہ سے بھی قربانی لازم ہوگی اور اگر ان دونوں میں سے ہر ایک مرتبہ چار بار طواف کیا تو طواف الزیارت کی ہوگی جو وہ طواف الصدر میں سے پوری کیا وگی اور ایک صدقہ طواف الزیارت کی تاخیر کی وجہ سے واجب ہوگا صدقہ طواف الصدر کی کمی کی وجہ سے واجب ہوگا اور اگر طواف الزیارت چار مرتبہ کیا اور طواف الصدر نہ کیا تو ہر بار سے نزدیک پنج اسکا جائز ہوگا اور اسپر دو بکریوں کی قربانی واجب ہوگی ایک بکری طواف الزیارت کی کمی کی وجہ سے اور دوسری بکری طواف الصدر چھوڑنے کی وجہ سے اور یہ دونوں قربانیاں سال آئندہ میں بھیجے اور سنے میں ذبح

کیا جوین یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر بے وضو طواف قدم کیا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا اور اگر جنابت کی حالت میں طواف قدم کیا تو اس پر ایک بکری کی قربانی واجب ہوگی یہ سراج الوبان میں لکھا ہے اور غایتہ البیان میں مذکور ہے کہ اگر بے وضو طواف قدم کیا اور اگر کھلا اور اس کے بعد کسی کی توجہ نہ ہو اور ان فصل یہ ہو کہ طواف زیارت کے بعد کسی اور اگر کھلے کا اعادہ کرے اور اگر جنابت کی حالت میں طواف قدم کیا اور اس کے بعد کسی کی اور اگر کھلا کھلا تو اس کا اعتبار نہیں ہوا اور واجب ہو کہ طواف زیارت کے بعد کسی کرے اور اس میں اگر کھلے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر بے وضو یا جنابت کی حالت میں عمرہ کا طواف کیا پس جب تک کہ میں ہو طواف کا اعادہ کرے اور اگر اپنے اہل و عیال میں لگیا اور طواف کا اعادہ نہ کیا تو بے وضو طواف کرنے کی صورت میں قربانی لازم ہوگی اور جنابت کی حالت میں بھی بطور تحسان کے ایک بکری کافی ہو یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور جن شخص نے عمرہ کا طواف ادرسی بے وضو کی پس جب تک کہ میں ہو ان دونوں کا اعادہ کرے اور جب ان دونوں کا اعادہ کرے گا تو کچھ اس پر واجب ہوگا اور اگر اعادہ سے پہلے اپنے اہل و عیال میں چلا آیا تو طہارت کے چھوڑنے کی وجہ سے اس پر قربانی واجب ہوگی اور کچھ مکہ کو لوٹنے کا حکم نہ کیا جاوے گا اس لیے کہ رکن کے ادا کرنے سے وہ احرام سے باہر ہو گیا اور کسی کی وجہ سے کچھ اس پر واجب ہوگا اور اگر طواف کا اعادہ کیا اور کسی کا اعادہ نہ کیا تو بھی صحیح قول کے بموجب یہی حکم ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر طواف زیارت کی حالت میں اس کا ستر کھلا ہوا تھا تو جب تک کہ میں ہو اس کا اعادہ کرے اور اگر اعادہ نہ کر سکا تو قربانی واجب ہوگی یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے جو شخص صفا و مروہ کے درمیان میں ہی چھوڑ دے اس پر قربانی واجب ہوگی اور ج اس کا پورا ہوگا یہ قدوری میں لکھا ہے۔ اور اگر جنابت یا نفاس کی حالت میں ہی کسی کی تو کسی اس کی صحیح ہے۔ اور اگر احرام سے باہر ہونے اور جماعت کرنے کے بعد بدعتیہ کے بعد کسی کرے تو بھی یہی حکم ہو یہ سراج الوبان میں لکھا ہے اگر سواری پر طواف کیا یا اس طرح طواف کیا کہ کوئی اس کو اٹھائے ہوئے تھا اور صفا و مروہ کے درمیان میں کسی بھی انھیں دونوں صورتوں میں سے کسی طرح کی تو اگر یہ فعل عذر سے تھا تو جائز ہو اور کچھ لازم ہوگا اور اگر بغیر عذر تھا تو جب تک کہ میں ہو اس کا اعادہ کرے اور جب اپنے اہل و عیال میں چلا گیا تو ہمارے نزدیک وہ اس کے واسطے قربانی کرے یہ محیط میں لکھا ہے جو شخص عرفات سے امام کے جانے سے پہلے اور غروب سے قبل چلا گیا تو اس پر قربانی واجب ہوگی اگر غروب کے بعد چلا گیا تو کچھ واجب ہوگا اور اگر غروب سے پہلے لوٹ آیا تو صحیح قول کے بموجب قربانی اس سے ساقط ہو جائیگی اور اگر غروب کے بعد لوٹا تو ظاہر روایت کے بموجب ساقط ہوگی اس میں فرق نہیں ہے کہ اپنے اختیار سے جاوے یا اونٹ کی ٹوٹی کی وجہ سے چلا جاوے یہ سراج الوبان میں لکھا ہے جو شخص مزدلفہ میں دو تون چھوڑ دے اس پر قربانی واجب ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر گل جہرون پر نکل گیا یا مارنا چھوڑ دے یا ضحیٰ ایک جہرہ پر نکل گیا یا مارے یا یوم نحر کو صحن جہرہ عقبہ پر نکل گیا یا مارے تو اس پر ایک قربانی واجب ہوگی اور اگر کچھ ٹوٹی سی ٹکڑیاں مارنا چھوڑ دے تو ہر ٹکڑی کے عوض نصف صاع کیون صدقہ دے لیکن جب اس کی قیمت ایک بکری کے برابر ہو جاوے تو جہد رہا ہے کہ کر دے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے جس کے افعال میں سے جس فعل کے اس کے موقع سے تاخیر کیا تو بکری کی قربانی واجب ہوگی جیسے کہ کوئی شخص حرم سے نکلا اور اسے اپنا سر نہ دیا خواہ حج کے واسطے سر نہ دیا ہو یا عمرہ کی واسطے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک قربانی واجب ہوگی اور اگر

طواف قدم و طواف ہوا
طواف زیارت کی حالت میں
بچا ہے تو کچھ

قارن اور متبوع ذبح سے پہلے سر موٹا لین تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دو قربانیان واجب ہوگی اور صاحبین رحمہ اللہ کے نزدیک ایک قربانی واجب ہوگی یہ بجز اربعین نہیں لکھا ہو

نواں باب شکار کے بیان میں۔ شکار سے مراد وہ جانور جو اصلی پیدائش میں وحشی ہو اور وہ دو قسم ہو ایک بڑی یعنی خشکی کے اور اس سے مراد وہ جانور جو خشکی پیدائش میں ہو اور دوسری بڑی خشکی پیدائش پانی میں ہو اس واسطے کہ اصل اسمین پیدائش کی جگہ ہو اور اس کے بعد خشکی یا پانی میں رہنا عارضی ہو۔ پس اس سکونت سے اصل متبوع نہیں ہوتی بڑی شکار صاحب احرام پر حرام ہو بجز حرام نہیں یہ تمیز میں لکھا ہو۔ اگر صاحب احرام شکار کو قتل کرے تو اس پر جزا واجب ہوگی یہ متون میں لکھا ہو۔ اور اسمین ہانکر اور بھوک اور خطا سے مارنے والا برابر ہو خواہ یہ اول بار شکار کرنے والا ہو یا دوسری بار یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو۔ اور ابتدا و ارج کرنے والا اور اسکا اعادہ کرنے والا برابر ہو یہ تمیز میں لکھا ہو۔ شکار کسی کی ملک ہو یا بیابان ہو دونوں برابر ہیں یہ محیط میں لکھا ہو اور جزا اس کے شکار کی وہ قیمت ہوگی جو وہ حامل شخص اسی مکان میں اور اسی زمانہ میں جہاں وہ قتل ہوا ہو تجویز کرے اس واسطے کہ مکان اور زمانہ کے بدلنے سے قیمت بدل جاتی ہو اور اگر ایسا جنگل ہو جہاں شکار بک سکتا ہو تو جو سب سے زیادہ قریب ایسا موضع ہو جہاں شکار بک سکتا ہو وہاں کی قیمت کا اعتبار کرے یہ تمیز میں لکھا ہو اور قیمت میں اسکا اختیار ہو چاہے اس سے کوئی قربانی خرید کر ذبح کرے اگر قیمت اس قدر ہو اور اگر چاہے روزہ رکھے یہ کافی بن ہو پھر اگر اس نے روزہ رکھنا اختیار کیا تو اسے ہونے شکار کی قیمت امان سے اندازہ کیا دے اور یہ شخص ہر دسے صاع امان کے عوض ایک روزہ رکھنا اور اگر اناج میں سے نصف صاع سے کم خریدے تو اسکو اختیار ہو چاہے اس کے عوض روزہ رکھے یا اناطعام خرید کر صدقہ کر دے یہ ایسا صاع میں لکھا ہو۔ اور اگر کسی قیمت میں اس نے کھانے سے کم ہو تو یا اس قدر کھانا دے یا ایک دن کا روزہ رکھے یہ کافی بن لکھا ہو اور اگر قربانی کا ذبح کرنا اختیار کرے تو حرم میں ذبح کرے اور اگر شکار گوشت فقیروں کو تصدق کر دے اور اگر کھانا دینا چاہے تو جہاں چاہے دے اور یہی حکم روزہ کا یہ تمیز میں لکھا ہو اور اگر حرم سے باہر قربانی ذبح کی تو قربانی ادا نہ ہوگی لیکن اگر ہر فقیر کو اس قدر گوشت دیا ہو جسکی قیمت نصف صاع گیون کے برابر ہو تو کھانے کا صدقہ ادا ہو جائیگا اور اگر قیمت اس سے کم ہو تو اس قدر اور دیکر اسکو پورا کرے اور اگر قربانی کے ذبح کرنے کے بعد گوشت چوری کیا تو قربانی حرم میں ذبح کی گئی تو اس پر بدل اسکا واجب نہیں اور اگر حرم سے باہر ذبح کی تو اسکا بدل اس پر واجب ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور اگر قربانی اختیار کی اور جو قیمت اس پر واجب ہوئی تھی وہ کچھ بچ رہی اور جو بقدر بچ رہی ہو وہ قربانی کی قیمت کے برابر نہیں ہو تو اسکو اختیار ہو کہ اگر چاہے تو اسمین سے ہر نصف صاع گیون کی قیمت کے عوض میں روزہ رکھے اور اگر چاہے تو اسکا کھانا فقیروں کو تصدق کر دے اور ہر سکین کو نصف صاع گیون دے اور اگر چاہے تو اسے کم عوض روزہ رکھے اور تھوڑے کے عوض صدقہ دے اور اگر قیمت اسکی دو قربانیوں کے برابر ہو تو اسکو اختیار ہو چاہے دو قربانیان ذبح کرے یا دونوں کے عوض صدقہ دے یا دونوں کے عوض روزہ رکھے یا ایک قربانی ذبح کرے اور باقی کے عوض جو سنا کفارہ چاہے اور اگر سے یا ایک قربانی ذبح کرے اور باقی کے عوض کچھ روزہ رکھے کچھ صدقہ دے یہ تمیز میں لکھا ہو۔ اگر صاحب

اور اگر قیمت اسکی دو قربانیوں کے برابر ہو تو اسکو اختیار ہو چاہے دو قربانیان ذبح کرے یا دونوں کے عوض صدقہ دے یا دونوں کے عوض روزہ رکھے یا ایک قربانی ذبح کرے اور باقی کے عوض جو سنا کفارہ چاہے اور اگر سے یا ایک قربانی ذبح کرے اور باقی کے عوض کچھ روزہ رکھے کچھ صدقہ دے یہ تمیز میں لکھا ہو۔ اگر صاحب

احرام میں ہر شکار کو قتل کرے تو اس پر وہی واجب ہوگا جو حرم سے باہر شکار کے قتل کرنے سے واجب ہوتا اور حرم کی وجہ سے
 کچھ اور واجب ہوگا یہ نہایت کم لکھا ہے جو شخص احرام سے باہر ہوگا وہ حرم میں شکار کو قتل کرے تو اس کا حکم بھی وہی ہوگا صاحب
 احرام کا ہو لیکن روزے اس کو کافی نہیں ہیں تاہن اگر شکار کو قتل کرے تو اس پر دو چیز لازم ہوگی یہ شرح محمدی میں لکھا ہے
 جو شخص کسی ایسے شکار کو قتل کرے جس کا گوشت نہیں کھایا جاتا جیسے دندہ جانور اور شل اس کے تو اس پر نیز لازم ہوگی اور وہ
 جزا ایک بکری کی قیمت سے زیادہ ہوگی۔ اور اگر دندہ جانور صاحب احرام پر جملہ کرے اور وہ اس کو قتل کرے تو چھ لازم ہوگا
 اور اس میں طرح کر شکار رکھ کرے تو بھی یہی حکم ہو یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ صاحب احرام اگر کسی کے تعلیم یافتہ یا شکار کو قتل کرے تو
 تعلیم یافتہ یا شکار کی قیمت اس کے مالک کو دے اور غیر تعلیم یافتہ یا شکار کی قیمت حق اللہ اس پر واجب ہوگی جو شکار کسی کی ملک
 ہو اور بلا ہوا اور تعلیم یافتہ ہو تو اس کے قتل کرنے میں اس میں اس طرح تعلیم یافتہ یا شکار کی قیمت اس کے مالک کو دینا پڑے گی اور غیر تعلیم یافتہ یا شکار کی قیمت
 ملکہ واجب ہوگی یہ شرح محمدی میں لکھا ہے۔ اور اگر احرام سے باہر کوئی شخص کسی کے مالک کی تعلیم یافتہ یا شکار کو حرم میں قتل کرے
 تو بھی یہی حکم ہو یہ محیط شری کے بابت قتل الصید میں لکھا ہے۔ اگر صاحب احرام شکار کو زخمی کرے تو اگر وہ مر جاوے تو
 اس کی قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر وہ اچھا ہو گیا اور کچھ شکاری نہ رہا تو ضامن ہوگا اور اگر کچھ شکاری رہا تو بقدر اس کی قیمت
 میں نقصان اگیا ہو اس کا ضامن ہوگا۔ اور اگر یہ نہ معلوم ہو کہ وہ مر گیا یا اچھا ہو گیا تو احسان یہ کہ تمام قیمت لازم ہوگی
 یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اور اگر زخمی کرنے کے بعد اس کو مردہ پایا اور یہ معلوم ہو کہ وہ کسی اور سبب سے مر رہا تو زخمی
 کرنے سے جو واجب ہوا تھا اس کا ضامن ہوگا یہ نہ اتفاق میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی شکار کو زخمی کیا یا اس کے بال اکھاڑے یا
 کوئی عضو اس کا کاٹا تو اس وجہ سے جو اس کی قیمت میں نقصان ہو گیا ہو اس کا ضامن ہوگا اور اگر کسی پر نہ جانور کا بازو
 اکھاڑا یا کسی جانور کے پاؤں کا ٹڈلے جس کی وجہ سے وہ اپنے آپ کو بچا نہیں سکتا تو پوری قیمت لازم ہوگی یہ بہا میں لکھا
 ہے۔ اگر صاحب احرام کسی شکار کا انڈا توڑ دے تو اگر وہ گنہگار تو کچھ واجب ہوگا اور اگر صحیح انڈا ہو تو ہارے نزدیک اس کی
 قیمت کا ضامن ہوگا یہ نہایت کم لکھا ہے۔ اگر شکار کا انڈا بھوتا تو بھی یہی حکم ہو یہ محیط اور محیط شری میں لکھا ہے۔ اگر کسی شکار کو زخمی کیا
 اور اس کا کفارہ دیا پھر اس کو قتل کیا تو دوسرا کفارہ دے اور اگر قتل کرنے سے پہلے کفارہ نہیں دیا تھا تو قتل کا کفارہ اور
 زخمی کرنے کی وجہ سے جو نقصان آتا تھا وہ واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر اول شکار کو زخمی کر کے اس کو بچنے کے قابل
 نہ رکھا اور پھر قتل کیا تو دوسری جزا اس پر واجب ہوگی۔ وغیرہ لکھا ہے کہ اگر جزا کے ادا کرنے سے پہلے اس کو قتل کیا تو دوسری
 جزا واجب ہوگی یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے احرام والے نے حرم کے شکار کو زخمی کیا پھر اس کے بالوں یا بدن کی وجہ سے
 اس کی قیمت بڑھ گئی اور وہ نہ تم کی وجہ سے مر گیا تو اس زخمی ہونے کی وجہ سے جو نقصان ہوا ہو اس کا ضامن ہوگا اور مرنے کے
 دن جو اس کی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور اگر زخمی کرنے کے بعد اس کی قیمت بالوں یا بدن کی وجہ سے گھٹ گئی اور وہ کسی نعم
 کی وجہ سے مر گیا تو اس کے زخمی ہونے کے دن اس کی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور اگر جزا ادا کرنے کے بعد اس کی قیمت حرم میں بالوں
 یا بدن کی وجہ سے بڑھ گئی پھر اس نعم کی وجہ سے مر گیا تو اس زیادتی کا ضامن ہوگا جیسے کفارہ دینے سے پہلے حکم تھا اگر صاحب احرام
 نے حرم سے باہر شکار کو زخمی کیا پھر وہ احرام سے باہر ہو گیا اور شکار کی قیمت بالوں یا بدن کی وجہ سے زیادہ ہو گئی تو زخمی
 کرنے کی وجہ سے جو نقصان ہوا تھا اور اس کے علاوہ مرنے کے دن جو اس کی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور اگر قیمت زیادہ ہونے
 سے پہلے فدیہ دیدیا تو زیادتی کا ضامن ہوگا اور اگر ایسی ملک وہ صاحب احرام ہو تو فدیہ دینے کے بعد بھی زیادتی کا ضامن

شرح محمدی جلد اول
 باب شکار

ہوگا اور اگر شکار اس کے قبضہ میں ہو اور اس کے زخمی کرنے کا فدیہ دیدیا پھر وہ مر گیا تو اسے قیامت کا ضامن ہوگا جو سرے کے دن بھی بے اہرام والے نے حرم کے شکار کو زخمی کیا لیکن اس میں سے کچھ کی قوت باقی ہو پھر کسی دوسرے اہرام والے نے اسے شکار کر لیا تو اس کے زخموں سے وہ مر گیا تو اول شخص پر قیامت کا وہ نقصان واجب ہوگا جو چند سرے شکار کو زخمی کرنے سے قیامت کی کمی ہوگی اور دوسرے شخص پر وہ نقصان واجب ہوگا جو زخمی شکار کو پھر زخمی کرنے سے قیامت میں کمی ہوگی اور پھر جو اس کی قیمت باقی رہی تو ان دونوں پر نصف نصف واجب ہوگی اگر اول شخص نے اس کا ہاتھ یا ٹانوں کاٹا اور اس کو بچنے کی قوت سے باہر کر دیا پھر دوسرے شخص نے اس کا ہاتھ یا ٹانوں کاٹا تو پہلا شخص اس کی پوری قیمت کا ضامن ہوگا خواہ وہ مرے یا نہ مرے اور دوسرا شخص اس نقصان کا ضامن ہوگا جو اس کے کاٹنے کی وجہ سے اس کی قیمت میں کمی ہوئی اور اگر وہ مر گیا تو دوسرے شخص پر اس کی نصف قیمت واجب ہوگی جو دونوں کی حالت میں تھی اور اگر پہلے شخص نے زخمی کرنے کے بعد اور دوسرے شخص کے زخمی کرنے کے بعد اس میں سے کسی ایک کی قیمت باقی رہی تو پہلا شخص اس نقصان کا ضامن ہوگا جو اس کے زخمی کرنے کی وجہ سے اس کی قیمت میں کمی ہو گئی اور قیمت کی زیادتی اس کے ذمہ نہ ہوگی اور اس کے مرنے کے روز کی قیمت بھی بحساب اس کے زیادہ ہونے اور دوسرے کے زخم سے زخمی ہونے کے اس پر واجب ہوگی اور دوسرا شخص اس نقصان کا ضامن ہوگا جو اس کے زخمی کرنے کی وجہ سے اس کی قیمت میں کمی ہوئی اور اس فدیہ میں جو اس کی قیمت زیادہ ہوئی ہو اس کا حساب کیا جاوے گا اور اس کے علاوہ اس کی یہی نصف قیمت بھی اس پر لازم ہوگی جو اس کے مرنے کے دن و زخموں کی حالت میں ہو اور اگر دوسرے شخص نے اس کو قتل کیا یا اس کی آنکھ چوڑی تو پہلے زخم کی حالت میں جو اس کی قیمت تھی اس کا ضامن ہوگا اور اگر پہلے شخص نے اسے یا زخمی کیا تھا جس سے وہ ہلاک ہوا تو اور دوسرے شخص نے اس کے ہاتھ یا ٹانوں کاٹے اور ان دونوں کی وجہ سے وہ مر گیا تو پہلا شخص اس نقصان کا ضامن ہوگا جو چند سرے شکار کو زخمی کرنے کی وجہ سے اس کی قیمت میں کمی ہوئی اور اس کے علاوہ ابھی نصف قیمت کا ضامن ہوگا جو دونوں کی حالت میں اس کی قیمت ہو اور دوسرا شخص اس قیمت کا ضامن ہوگا جو پہلے زخم کی حالت میں اس کی قیمت تھی خواہ وہ مرے یا نہ مرے اگر وہ دونوں شخص صاحب اہرام تھے تو بھی یہی حکم ہوگا قیامت دونوں پر پوری پوری واجب ہوگی یہ کافی میں لکھا ہو۔ اگر دو صاحب اہرام حرم سے باہر حرم کے اندر شکار کو قتل کریں تو ہر ایک شخص پر پوری جزا لازم ہوگی اس طرح اگر ایک شکار قتل کرنے میں دس اہرام والے شریک ہوں تو ہر ایک پر پوری جزا لازم ہوگی یہ شرع طحاوی میں لکھا ہو۔ اور اگر صاحب اہرام کے ساتھ قتل کرنے میں کوئی لڑکا یا کافر شریک تھا تو اس کے اور کا فدیہ پھر واجب ہوگا اور صاحب اہرام پر پوری جزا لازم ہوگی۔ اگر دو بے اہرام والے شخص حرم میں کسی شکار کو ایک ضرب سے قتل کریں تو ہر شخص پر نصف قیمت واجب ہوگی اور اگر ایک جماعت ایک ضرب سے قتل کرے تو جب قدر آدمی بن اس قدر اس کی قیمت کے حصے ہو کہ ہر شخص پر ایک ایک حصہ واجب ہوگا اور اگر ایک شخص نے ایک ضرب لگائی اس کے بعد دوسرے شخص نے دوسری ضرب لگائی تو ہر شخص پر وہ واجب ہوگا جو اس کی ضرب کی وجہ سے اس کی قیمت میں کمی ہوئی پھر ہر ایک شخص پر دوسری ضرب کی حالت میں جو اس کی قیمت تھی اس کا نصف واجب ہوگا اور اگر بے اہرام شخص کے ساتھ قتل کرنے میں ایک اہرام والا شریک تھا تو صاحب اہرام پوری قیمت اور بے اہرام پر نصف قیمت جو اس کی دوسری ضرب لگنے کی حالت میں تھی واجب ہوگی۔ اگر بے اہرام شخص نے حرم میں ایک شکار پر کڑا اور دوسرے بے اہرام نے اس کے ہاتھ میں اس کو قتل کر دیا تو ہر شخص پر پوری جزا لازم ہوگی اور شکار کے پکڑنے والے

اس کے قبضہ میں ہو
اور اس کے زخمی کرنے کے بعد
دوسرے شخص نے اس کو قتل کیا
تو پہلا شخص اس کا ضامن ہوگا
جو اس کے زخمی کرنے کی وجہ سے
اس کی قیمت میں کمی ہوئی
اور اس کے علاوہ ابھی نصف قیمت کا
ضامن ہوگا جو دونوں کی حالت میں
اس کی قیمت تھی خواہ وہ مرے یا نہ مرے
اگر وہ دونوں شخص صاحب اہرام تھے تو بھی
یہی حکم ہوگا

کو چوبہا پڑا ہو وہ قابل سے پھر لنگیا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا اور اگر ایک بے احرام شخص اور ایک قارن دونوں کسی شکار کو حرم میں قتل کریں تو بے احرام شخص پر نصف قیمت اور قارن پر دو چہرہ قیمت واجب ہوگی اور اگر ایک بے احرام شخص اور ایک مفرد جگہ کرنے والا اور ایک قارن تینوں شخصوں نے شریک ہو کر حرم کے شکار کو قتل کیا تو بے احرام شخص پر تہائی قیمت واجب ہوگی اور فقط جگہ کرنے والے پر پوری قیمت اور قارن پر دو چہرہ قیمت واجب ہوگی اور یہی قیاس ان سب میں جاری ہوتا ہے بشرط طحاوی میں لکھا ہو۔ اور اگر اولیٰ بے احرام نے اسکے مارنے میں ابتدا کی پھر مفرد جگہ کرنے والے نے اور اسکے بعد قارن نے اسکو مارا اور وہ جانور مر گیا تو بے احرام شخص پر وہ نقصان واجب ہوگا جو تندرست شکار کے زخمی کرنے کی دھم سے اسکی قیمت میں کمی ہوئی اور اسکے علاوہ تین زخموں کی حالت میں اس کے دوسرے زخم لگانے سے قیمت میں کمی ہوئی وہ واجب ہوگی اسکے علاوہ تین زخموں کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور قارن پر وہ نقصان واجب ہوگا جو دو زخموں کی حالت میں اس کے تیسرے زخم لگانے سے اسکی قیمت میں کمی ہوئی اور اسکے علاوہ جو تینوں زخموں کی حالت میں اسکی قیمت تھی وہ دو چہرہ واجب ہوگی اور اگر پہلے شخص نے شکار کا تھما یا ٹون کا تھما یا بازو توڑا اور دوسرے شخص نے دونوں اکھیں پھوڑیں تو اول شخص پر تندرست شکار کی قیمت واجب ہوگی اور دوسرے شخص پر پہلے زخم کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی واجب ہوگی اور قارن پر دو زخموں کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی دو چہرہ واجب ہوگی یہ غایۃ اسروءی شرح ہدایہ میں لکھا ہوا اگر عمرہ کے احرام میں کسی شکار کو ایسا زخمی کیا جس سے وہ ہلاک ہوگا پھر اس عمرہ کے احرام کے ساتھ جگہ کا احرام بھی ملایا اور دوبارہ اسکو زخمی کیا اور ان سب زخموں کی وجہ سے وہ ہلاک ہو گیا تو عمرہ کی وجہ سے اس تندرست جانور کی قیمت اس پر واجب ہوگی اور جگہ کی وجہ سے وہ قیمت واجب ہوگی جو پہلے زخم کی حالت میں تھی اور اگر وہ عمرہ کے احرام سے باہر ہو گیا اور پھر جگہ کا احرام باندھا اور پھر دوبارہ اس شکار کو زخمی کیا تو عمرہ کی وجہ سے وہ قیمت لازم ہوگی جو دوسرے زخم کی حالت میں اور جگہ کی وجہ سے وہ قیمت لازم ہوگی جو پہلے زخم کی حالت میں تھی اور اگر عمرہ کے احرام سے باہر ہو کر جگہ اور عمرہ کے احرام کا احرام باندھا اور پھر شکار کو زخمی کیا اور وہ عمرہ کی وجہ سے اس قیمت کا ضامن ہوگا جو دوسرے زخم کی حالت میں اسکی قیمت تھی اور قارن کی وجہ سے پہلے زخم کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ دو چہرہ واجب ہوگی اور اگر دوبارہ بھی اسکا لٹھ کا تھما تو پہلے زخم کی حالت میں جو واجب ہوا تھا وہی اس مرتبہ واجب ہوگا یہ محیط مشرعی میں لکھا ہو۔ اگر فقط عمرہ کرنے والے نے کسی شکار کو زخمی کیا اور پھر کسی بے احرام شخص نے بھی اس شکار کو زخمی کیا پھر فقط عمرہ کرنے والے نے اپنے عمرہ کے احرام میں جگہ کا احرام بھی ملایا اور پھر اسکو زخمی کیا اور ان سب زخموں سے وہ شکار مر گیا تو عمرہ کی وجہ سے اس قیمت کا ضامن ہوگا جو بے احرام شخص کے زخمی کرنے کی حالت میں اسکی قیمت تھی اور جگہ کی وجہ سے اس قیمت کا ضامن ہوگا جو سب زخموں کی حالت میں اسکی قیمت تھی اور بے احرام شخص اس نقصان کا ضامن ہوگا جو پہلے زخم کی حالت میں دوبارہ زخمی کرنے سے اسکی قیمت کم

بے احرام شخص پر تہائی قیمت واجب ہوگی اور قارن پر دو چہرہ قیمت واجب ہوگی اور یہی قیاس ان سب میں جاری ہوتا ہے بشرط طحاوی میں لکھا ہو۔ اور اگر اولیٰ بے احرام نے اسکے مارنے میں ابتدا کی پھر مفرد جگہ کرنے والے نے اور اسکے بعد قارن نے اسکو مارا اور وہ جانور مر گیا تو بے احرام شخص پر وہ نقصان واجب ہوگا جو تندرست شکار کے زخمی کرنے کی دھم سے اسکی قیمت میں کمی ہوئی اور اسکے علاوہ تین زخموں کی حالت میں اس کے دوسرے زخم لگانے سے قیمت میں کمی ہوئی وہ واجب ہوگی اسکے علاوہ تین زخموں کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور قارن پر وہ نقصان واجب ہوگا جو دو زخموں کی حالت میں اس کے تیسرے زخم لگانے سے اسکی قیمت میں کمی ہوئی اور اسکے علاوہ جو تینوں زخموں کی حالت میں اسکی قیمت تھی وہ دو چہرہ واجب ہوگی اور اگر پہلے شخص نے شکار کا تھما یا ٹون کا تھما یا بازو توڑا اور دوسرے شخص نے دونوں اکھیں پھوڑیں تو اول شخص پر تندرست شکار کی قیمت واجب ہوگی اور دوسرے شخص پر پہلے زخم کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی واجب ہوگی اور قارن پر دو زخموں کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی دو چہرہ واجب ہوگی یہ غایۃ اسروءی شرح ہدایہ میں لکھا ہوا اگر عمرہ کے احرام میں کسی شکار کو ایسا زخمی کیا جس سے وہ ہلاک ہوگا پھر اس عمرہ کے احرام کے ساتھ جگہ کا احرام بھی ملایا اور دوبارہ اسکو زخمی کیا اور ان سب زخموں کی وجہ سے وہ ہلاک ہو گیا تو عمرہ کی وجہ سے اس تندرست جانور کی قیمت اس پر واجب ہوگی اور جگہ کی وجہ سے وہ قیمت واجب ہوگی جو پہلے زخم کی حالت میں تھی اور اگر وہ عمرہ کے احرام سے باہر ہو گیا اور پھر جگہ کا احرام باندھا اور پھر شکار کو زخمی کیا تو عمرہ کی وجہ سے وہ قیمت لازم ہوگی جو دوسرے زخم کی حالت میں اور جگہ کی وجہ سے وہ قیمت لازم ہوگی جو پہلے زخم کی حالت میں تھی اور اگر عمرہ کے احرام سے باہر ہو کر جگہ اور عمرہ کے احرام کا احرام باندھا اور پھر شکار کو زخمی کیا اور وہ عمرہ کی وجہ سے اس قیمت کا ضامن ہوگا جو دوسرے زخم کی حالت میں اسکی قیمت تھی اور قارن کی وجہ سے پہلے زخم کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ دو چہرہ واجب ہوگی اور اگر دوبارہ بھی اسکا لٹھ کا تھما تو پہلے زخم کی حالت میں جو واجب ہوا تھا وہی اس مرتبہ واجب ہوگا یہ محیط مشرعی میں لکھا ہو۔ اگر فقط عمرہ کرنے والے نے کسی شکار کو زخمی کیا اور پھر کسی بے احرام شخص نے بھی اس شکار کو زخمی کیا پھر فقط عمرہ کرنے والے نے اپنے عمرہ کے احرام میں جگہ کا احرام بھی ملایا اور پھر اسکو زخمی کیا اور ان سب زخموں سے وہ شکار مر گیا تو عمرہ کی وجہ سے اس قیمت کا ضامن ہوگا جو بے احرام شخص کے زخمی کرنے کی حالت میں اسکی قیمت تھی اور جگہ کی وجہ سے اس قیمت کا ضامن ہوگا جو سب زخموں کی حالت میں اسکی قیمت تھی اور بے احرام شخص اس نقصان کا ضامن ہوگا جو پہلے زخم کی حالت میں دوبارہ زخمی کرنے سے اسکی قیمت کم

ہوگی اور اسکے علاوہ تینوں زخون کی حالت میں جو قیمت ہو وہ نصف اسپر واجب ہوگی اور اگر اسکے زخمی کرنے کے بعد عہ کے احرام سے باہر ہو گیا پھر بے احرام شخص نے اسکو زخمی کیا پھر پہلے شخص نے قرآن کیا اور اس حالت میں اسکو دوبارہ زخمی کیا اور وہ جانور مر گیا تو عمرہ کی وجہ سے اس قیمت کا ضامن ہو گا جو اخیر کے دوزخون کی حالت میں اسکی قیمت تھی اور قرآن کی وجہ سے پہلے زخم کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ دو چند واجب ہوگی اور اسی طرح بے احرام شخص کا بھی حکم بدل جاوے گا اور اگر یہ ب زخم ہلاک کرنے والے تھے جیسے یا قرآن کا ضامن اور انھیں پھوڑنا تو عمرہ کی وجہ سے تندرست جانور کی قیمت لازم ہوگی اور قرآن کی وجہ سے پہلے دوزخون کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ دو چند واجب ہوگی اور بے احرام شخص پر پہلے زخمی ہونے کی حالت میں جو اسکے دوبارہ زخمی کرنے سے اسکی قیمت میں کمی ہوئی وہ نقصان واجب ہو گا اور اسکے علاوہ تینوں زخون کی حالت میں قیمت ہو وہ نصف واجب ہوگی یا کافی میں لکھا ہو۔ اگر کسی جانور کو مارا تو اسی طرح کسی جزائین واجب ہوگی لیکن اگر اس جانور کے مارنے میں احرام سے باہر ہونے یا احرام توڑنے کا ارادہ کیا ہو تو یہ حکم نہیں ہو جیسا کہ اصل میں مذکور ہے۔ صاحب احرام اگر بیت سے شکار احرام سے باہر ہونے یا احرام توڑنے کے ارادہ پر کرے تو اسے ب کی وجہ سے ایک ایک قربانی واجب ہوگی اسلئے کہ وہ احرام سے باہر ہونے کا ارادہ کرنا جو احرام کی حالت میں گناہ کا ارادہ نہیں کرتا اور جلد احرام سے باہر ہو جانے میں ایک قربانی واجب ہوتی ہے بجز الرافقین میں لکھا ہے۔ اگر کوئی سبب پیدا کرنے سے شکار کا قتل کرنے والا قرار پائیں اگر سبب پیدا کرنے میں حکم شرع سے تجاوز کرنے والا ہو تو قیمت کا ضامن ہو گا ورنہ ہو گا پس اگر کسی نے کوئی جال لگایا اور اس میں کوئی جانور پھنس کر مر گیا یا پانی کی واسطے گڑھا کھودا اور اس میں کوئی شکار گر کر مر گیا تو کچھ اسپر واجب نہ ہو گا۔ اگر کسی صاحب احرام نے دوسرے شخص کی خواہ وہ احرام والا ہو یا بے احرام شخص ہو کسی شکار کے مارنے میں مدد کی تو اسکی قیمت کا ضامن ہو گا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ جس طرح صاحب احرام پر شکار کا قتل کرنا حرام ہو اسی طرح شکار کو بتا بھی حرام ہو اور شکار کے بتانے سے بھی اسی قدر جزا لازم ہوگی جو قتل کرنے سے لازم ہوتی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور جس ولایت کی وجہ سے جزا لازم ہوتی ہو وہ یہ کہ جس شخص کو بتایا وہ پہلے سے اس شکار سے واقف نہوا اور اسکے بتانے کو حج جان لے اور اگر اسکے بتانے کو جھوٹ جانا اور پھر وہی شکار دوسرے شخص نے بتایا اور اسکو حج جانا تو جس شخص کے قول کو جھوٹ جانا ہو اسپر کچھ واجب نہ ہو گا اور یہی شرط ہو کہ جس شخص کو شکار بتایا ہو جب وہ شکار کو قتل کرے تو بتایا والا اس وقت تک احرام میں ہو لیکن اگر بتانے والا احرام سے باہر ہو گیا پھر اس شخص نے جسکو بتایا تھا قتل کیا تو بتانے والے پر کچھ واجب نہ ہو گا مگر گنہگار ہو گا اور یہی شرط ہو کہ جس شخص کو شکار بتایا ہو وہ اس شکار کو دھین پکڑے جہاں اسے بتایا تھا اور اگر وہ شکار اس جگہ سے چلا گیا پھر دوسری جگہ اسے پکڑ کر قتل کیا تو بتانے والے پر کچھ واجب نہ ہو گا یہ سراج الوبان میں لکھا ہے۔ اگر کسی صاحب احرام نے کسی صاحب احرام کو شکار بتایا تو دونوں شخصوں پر پوری جزا لازم ہوگی۔ اگر احرام والا نے کسی بے احرام شخص کو شکار بتایا اور اسے شکار کو قتل کیا تو بتانے والے پر اسکی قیمت لازم ہوگی اور بے احرام شخص پر کچھ لازم نہ ہو گا یہ محیط میں ہوگی بے احرام شخص نے احرام والا سے یا بے احرام شخص کو حرام کا شکار بتایا تو بتانے والے پر کچھ واجب نہ ہو گا اور قاتل پر جزا لازم

۱۷
بہرہ کی حالت میں شکار
بہرہ کی حالت میں شکار
بہرہ کی حالت میں شکار

ہوگی یہ محیط شری میں لکھا ہو اگر کسی شکار کی طرف کو اشارہ کیا تو جس شخص کو اس نے اشارہ سے بتایا ہو اگر وہ اس کے اشارہ کرنے سے پہلے اس شکار کو جانتا یا دیکھتا تھا تو اشارہ کرنے والے پر کچھ واجب ہوگا مگر یہ کہ وہ ہر دو بدائع میں لکھا ہو اگر کوئی احرام والا شخص دوسرے احرام والے کو کوئی شکار بتا دے اور اس کے قتل کا حکم کرے اور دوسرا شخص تیسرے کو حکم کرے اور تیسرا شخص قتل کرے تو ان تین سے ہر شخص پر پوری جزا لازم ہوگی اور اگر احرام والے نے کسی احرام والے کو شکار کی خبر کی لیکن اس کو وہ شکار نہ نظر نہ آیا پھر دوسرے احرام والے نے اس شکار کی خبر دی اس نے سے یہ شخص کی بات کو نہ سنا جانا نہ چھوٹے پھر شکار کو تلاش کر کے اس کو قتل کیا تو ہر شخص پر جزا لازم ہوگی اگر کسی احرام والے نے کسی احرام والے کو کسی احرام والے کے پاس اس واسطے بھیجا کہ اس سے کہہ فلان شخص یہ کہتا ہے کہ اس جگہ شکار ہو پس اس شخص نے جا کر اس کو قتل کیا تو اس قاصد اور بھیجنے والے اور قاتل تینوں میں سے ہر شخص پر شکار کی تین واجب ہوگی اور جس شخص کے پاس پیغام بھیجا ہو اگر وہ پہلے سے اس شکار کو دیکھتا ہو اور جانتا تھا تو قاتل کے سوا کسی پر کچھ واجب ہوگا اور قاتل پر جزا لازم ہوگی اگر احرام والے نے شکار کی طرف اشارہ کر کے کسی شخص سے کہا کہ اس شکار کو گھونٹنے میں سے پکڑ لے اور اشارہ کرنے والے کو ایک ہی شکار نظر آتا تھا پس وہ شخص گیا اور اس نے اس شکار کو پکڑ لیا اور اس کے ساتھ ایک شکار کو اسی گھونٹنے میں سے پکڑا تو حکم کنیوالے پر اس شکار کی جزا لازم ہوگی جس کا اس نے حکم کیا ہو اور دوسرے شکار کی وجہ سے اس پر کچھ لازم ہوگا اگر کسی احرام والے نے شکار کو کسی ایسے موقع پر چھوڑا کہ تیرا نہ مارنے کے سوا اور کسی طرح اس پر قیاد نہیں ہو سکتا اور ایک دوسرے احرام والے نے اس کو تیرا کمان بتائی اور اس کو دی اور اس نے تیرے سے اس کو قتل کیا تو ہر شخص پر جزا لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو اگر کسی نے ایک احرام والے سے چھری ہنگ کر ایک شکار کو قتل کیا تو احرام والے پر جزا لازم ہوگی لیکن یہ اس کے واسطے کہ وہ یہ حکم اس وقت ہو کہ جب وہ شخص بغیر اس کے چھری دینے کے بھی اس کے ذبح پر قادر ہو اور اگر بغیر اس کے چھری دینے کے اس کے ذبح پر قادر نہ تھا تو احرام والا تہمت کا ضامن ہوگا یہ محیط شری میں لکھا ہو کسی احرام والا اکملین کسی گھر میں آئے اور اس گھر میں چڑیاں اور کبوتر تھے اور انہیں سے تین شخصوں نے چھٹے شخص کو دروازہ بند کرنے کا حکم کیا اور اس نے دروازہ بند کر دیا اور وہ سب نے کو چلے گئے اور جب وہ لوگ گئے تو انہوں نے دیکھا کہ کچھ جانور پیاس کی وجہ سے مر گئے تو ہر شخص پر جزا لازم ہوگی یہ غایت السردجی شرح ہدایہ میں لکھا ہو اگر کسی صاحب احرام نے کوئی شکار پکڑا تو اس پر واجب ہو کہ اس کو چھوڑ دے خواہ اس کے ہاتھ میں ہو یا ہتھ پرہ میں اس کے ساتھ ہو یا اس کے گھڑن ہو اور اگر کسی دوسرے احرام والے نے اس کے ہاتھ سے چھوڑ دیا تو چھوڑنے والے پر کچھ واجب ہوگا اس لیے کہ شکار کرنے والا شکار کا مالک نہیں ہوا تھا اور اگر دوسرے شخص نے اس کے ہاتھ میں قتل کر دیا تو ان دونوں میں سے ہر شخص پر جزا لازم ہوگی اور ہمارے تینوں اصحاب کے نزدیک پکڑنے والے کو اختیار ہو کہ قاتل سے وہ پھیر لے جو اس کو لکھا رہا میں دینا پڑا ہو اگر بے احرام شخص نے کوئی شکار پکڑا پھر اس شکار کو ہاتھ میں پکڑے ہوئے تھا اور اسی حالت میں اس نے احرام باندھا تو اس شکار کو چھوڑ دینا اس پر واجب ہو اور اگر اس نے چھوڑا اور وہ اس کے ہاتھ میں رہ گیا تو اس کی قیمت کا ضامن ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہو اور اس چھوڑ دینے کی وجہ سے وہ شکار اس کی ملک سے باہر نہیں ہوتا یہاں تک کہ اگر اس چھوڑنے کے بعد دوسرے شخص نے اس کو پکڑ لیا تو یہ احرام سے باہر ہونے کے بعد اس کو پکڑ سکتا ہے شرح معنی

اس میں بھی مسئلہ ہے
قاصد و قاتل کا ہونا
دو بات پائی گئی

میں لکھا ہو جو ان ملک کی تصنیف ہو اور اگر کسی دوسرے شخص نے اس کے ہاتھ میں سے چھو لیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک چھوڑنے والا مالک کو قیمت دیگا اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک قیمت کا ضامن ہوگا۔ اور اگر شکار پھر زمین کے ہاتھ یا اس کے گھر میں ہو تو ہمارے نزدیک اس کا چھوڑنا واجب نہیں ہو یہ بدلہ میں لکھا ہو جو شخص شکار لیکر حرم میں داخل ہو تو وہ اگر درحقیقت اس کے ہاتھ میں ہو تو حرم میں اس کو چھوڑنا اسپر واجب ہو اور اگر درحقیقت اس کے ہاتھ میں نہیں تھا اسامان میں ہو یا پھر زمین ہو تو اسپر چھوڑنا واجب نہیں یہ کفایہ میں لکھا ہو۔ اور اگر احرام باندھا اور اس کے ہاتھ میں پیرہ کے اندر شکار ہو یا احرام باندھا اور پھر زمین شکار ہو اور حرم میں اس کو داخل نہیں کیا تو ہمارے نزدیک اس کو چھوڑنا واجب نہیں ہو یہ شرح حمادی میں لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص حرم میں باز لیکر داخل ہوا اور اس کو چھوڑ دیا اور اسے حرم کے کسی کبوتر کو قتل کیا تو اسپر واجب نہ ہوگا یہ محیط شری کے باب قتل الصيد میں لکھا ہو اگر کسی بے احرام شخص نے کسی بے احرام شخص کا شکار غصب کر لیا پھر غاصب نے احرام باندھا اور شکار اس کے ہاتھ میں تھا تو اس کو چھوڑ دینا اس کو لازم ہو اور اس کی قیمت مالک کو دیگا اور اگر مالک کو کوالہ کر دیا تو اس کے ذمہ سے بری ہوگا مگر بر کیا اور اسپر واجب ہوگی یہ محیط شری میں ازالہ الاس عن الصيد کی فصل میں لکھا ہو اگر حرم میں داخل ہونے کے بعد شکار سچا تو اگر وہ شکار راجی شتر ہی کے پاس باقی ہو تو اس بچ کا زکوٰۃ واجب ہوگا اور اگر مر گیا تو اس کی قیمت واجب ہوگی اسی طرح صاحب احرام شکار سچے تو بھی یہی حکم ہو اور اس میں فرق نہیں ہو کہ حرم کے اندر سچے یا دان سے نکالنے کے بعد حرم سے باہر سچے اور اگر وہ شخص جو بے احرام ہو حرم کے اندر شکار کی خرید و فروخت کرے اور وہ شکار حرم سے باہر ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جائز ہو امام محمد رحمہ کے نزدیک جائز نہیں۔ اگر بے احرام شخص حرم کے شکار کو ذبح کرے تو اس کی قیمت کا صدقہ کرے روزہ رکھنا کافی نہیں ہو اور اس کی جزا میں قربانی کرنے میں اختلاف ہو بعضوں نے کہا ہو کہ جائز نہیں اور ظاہر ہر روایت کے بموجب جائز ہو یہ نہیں میں لکھا ہو بے احرام شخص اگر حرم کا شکار ذبح کرے تو اس کا کھانا جائز نہیں صاحب احرام اگر حرم سے باہر یا حرم کے اندر ذبح کرے تو وہ مردار ہوگا اور صاحب احرام پر جزا واجب ہوگی یہ سر اجبہ میں لکھا ہو۔ اگر صاحب احرام نے تیرے کسی شکار کو قتل کیا یا کتے یا باز تعلیم یافتہ کو چھوڑا اور اسے قتل کیا تو اس کا کھانا حلال نہیں ہو اور اسپر جزا واجب ہوگی اور اگر صاحب احرام نے ایسے شکار میں سے کھایا جس کو ذبح کیا ہو تو اگر اس کی جزا اسکے ادا کرنے سے پہلے کھایا ہو تو جو کچھ کھایا اس کا کفارہ بھی اسی میں داخل ہو جائیگا اور اگر ایک ہی جزا لازم ہوگی اور اگر جزا کے ادا کرنے کے بعد کھایا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جو کھایا ہو اس کی قیمت واجب ہوگی اور امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک تو یہ اور استغفار کے سوا اور کچھ واجب نہیں ہو اور اگر اس گوشت میں سے کسی بے احرام شخص یا کسی اور صاحب احرام نے کچھ کھایا تو یہ اور استغفار کے سوا اجماع اسپر اور کچھ واجب نہیں ہو یہ شرح حمادی میں لکھا ہو۔ امین مضافہ نہیں ہو کہ صاحب احرام اس شکار کا گوشت کھا دے جس کو کسی نے احرام شخص نے شکار کر کے ذبح کیا ہو یہ حکم اس وقت ہو کہ جب صاحب احرام نے وہ شکار اس کو نہ بتایا ہو اور اسکے ذبح کرنے یا شکار کرنے کا حکم نہ دیا ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اگر صاحب احرام نے کسی شکار کا اٹھا تو اس اور اس کی جزا اور اگر دی پھر اس کو چھو کر کھالیا تو اسپر کچھ لازم نہیں ہو یہ غایۃ المردی میں لکھا ہو۔ اگر ایسے شکار کے تیر مارا جو کچھ حرم کے اندر ہو اور کچھ باہر ہو تو شکار کے پانوں کا اعتبار ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر شکار کے پانوں حرم میں

۱۰
اس کی قیمت مالک کو دیگا اور اگر مالک کو کوالہ کر دیا تو اس کے ذمہ سے بری ہوگا مگر بر کیا اور اسپر واجب ہوگی یہ محیط شری میں ازالہ الاس عن الصيد کی فصل میں لکھا ہو اگر حرم میں داخل ہونے کے بعد شکار سچا تو اگر وہ شکار راجی شتر ہی کے پاس باقی ہو تو اس بچ کا زکوٰۃ واجب ہوگا اور اگر مر گیا تو اس کی قیمت واجب ہوگی اسی طرح صاحب احرام شکار سچے تو بھی یہی حکم ہو اور اس میں فرق نہیں ہو کہ حرم کے اندر سچے یا دان سے نکالنے کے بعد حرم سے باہر سچے اور اگر وہ شخص جو بے احرام ہو حرم کے اندر شکار کی خرید و فروخت کرے اور وہ شکار حرم سے باہر ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جائز ہو امام محمد رحمہ کے نزدیک جائز نہیں۔ اگر بے احرام شخص حرم کے شکار کو ذبح کرے تو اس کی قیمت کا صدقہ کرے روزہ رکھنا کافی نہیں ہو اور اس کی جزا میں قربانی کرنے میں اختلاف ہو بعضوں نے کہا ہو کہ جائز نہیں اور ظاہر ہر روایت کے بموجب جائز ہو یہ نہیں میں لکھا ہو بے احرام شخص اگر حرم کا شکار ذبح کرے تو اس کا کھانا جائز نہیں صاحب احرام اگر حرم سے باہر یا حرم کے اندر ذبح کرے تو وہ مردار ہوگا اور صاحب احرام پر جزا واجب ہوگی یہ سر اجبہ میں لکھا ہو۔ اگر صاحب احرام نے تیرے کسی شکار کو قتل کیا یا کتے یا باز تعلیم یافتہ کو چھوڑا اور اسے قتل کیا تو اس کا کھانا حلال نہیں ہو اور اسپر جزا واجب ہوگی اور اگر صاحب احرام نے ایسے شکار میں سے کھایا جس کو ذبح کیا ہو تو اگر اس کی جزا اسکے ادا کرنے سے پہلے کھایا ہو تو جو کچھ کھایا اس کا کفارہ بھی اسی میں داخل ہو جائیگا اور اگر ایک ہی جزا لازم ہوگی اور اگر جزا کے ادا کرنے کے بعد کھایا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جو کھایا ہو اس کی قیمت واجب ہوگی اور امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک تو یہ اور استغفار کے سوا اور کچھ واجب نہیں ہو اور اگر اس گوشت میں سے کسی بے احرام شخص یا کسی اور صاحب احرام نے کچھ کھایا تو یہ اور استغفار کے سوا اجماع اسپر اور کچھ واجب نہیں ہو یہ شرح حمادی میں لکھا ہو۔ امین مضافہ نہیں ہو کہ صاحب احرام اس شکار کا گوشت کھا دے جس کو کسی نے احرام شخص نے شکار کر کے ذبح کیا ہو یہ حکم اس وقت ہو کہ جب صاحب احرام نے وہ شکار اس کو نہ بتایا ہو اور اسکے ذبح کرنے یا شکار کرنے کا حکم نہ دیا ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اگر صاحب احرام نے کسی شکار کا اٹھا تو اس اور اس کی جزا اور اگر دی پھر اس کو چھو کر کھالیا تو اسپر کچھ لازم نہیں ہو یہ غایۃ المردی میں لکھا ہو۔ اگر ایسے شکار کے تیر مارا جو کچھ حرم کے اندر ہو اور کچھ باہر ہو تو شکار کے پانوں کا اعتبار ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر شکار کے پانوں حرم میں

لہذا وہاں سے ملتا ہے کہ شکار کا حکم

ہیں اور سر حرم سے باہر ہو تو وہ حرم کا شکار ہو اور اگر اس شکار کے پانوں حرم سے باہر ہیں اور سر حرم کے اندر تو وہ شکار حرم سے خارج ہو اور اگر کچھ پانوں حرم کے اندر ہیں اور کچھ باہر تو وہ احتیاطاً حرم کا شکار سمجھا جاوے گا یہ حکم اس وقت ہو کہ جب وہ شکار بکھرا ہو اور اگر زمین پر لٹا ہوا ہو تو اس کے سر کا اعتبار پانوں کا اعتبار نہیں پس اگر شکار سر حرم میں ہو اور پانوں حرم سے باہر ہوں تو وہ حرم کا شکار ہو اور اگر سر حرم سے باہر ہو اور پانوں حرم میں ہوں تو خارج حرم کا شکار ہو اور اگر شکار ایسے درخت پر ہو جیسا کہ حرم میں ہو اور شاخیں حرم سے باہر ہوں اور شکار شاخوں کے اوپر ہو تو درخت کا اعتبار نہیں ہو شکار کی جگہ کا اعتبار کرے یہ سراج الوہان میں لکھا ہو اگر تیر مارنے والا اور وہ شکار جس کے تیرا تار ہوا ان دونوں میں سے ایک حرم کے اندر ہو تو تیر مارنے والے پر جزا لازم ہو اور اگر دونوں حرم سے باہر ہیں اور تیر حرم میں ہو کہ زمین جانا اور تیر پیچکنے والا صاحب احرام نہیں تو پھر واجب نہیں ہو اور باڑا کہے کو اگر چھوڑے تو بھی بھی حکم ہو۔ والا وہ بھی حرم سے باہر کسی شخص سے ایسے شکار کے تیر مارا جو حرم سے باہر تھا اور وہ شکار زمینی ہونے کے بعد حرم میں داخل ہوا اور وہاں مر گیا تو اسپر جزا واجب ہوگی اور اس کا شکار ماکر وہ جو یہ تار خانیہ میں لکھا ہو۔ اگر بے احرام شخص نے کسی شکار پر کتا چھوڑا جو حرم سے باہر ہو اور کتا اس کے پیچھے گیا اور حرم کے اندر اس کو کتا تو چھوڑنے والے پر کچھ واجب ہوگا لیکن اس شکار کو کھانا نہ چاہیے اور اگر بے احرام شخص نے ایسے شکار پر تیر مارا جو حرم سے باہر تھا پھر شکار حرم میں داخل ہو گیا اور تیر اس کے حرم میں لگا تو اسپر جزا واجب ہوگی یہ خط بیان لکھا ہو۔ خانیہ میں ہو کہ امام ابو حنیفہ کے قول کے بموجب جس الزام ہوگی یہ تار خانیہ میں لکھا ہو۔ اگر حرم کے اندر بھیرے پر کتا چھوڑا اور اسے کوئی شکار مار لیا یا بھیرے کے واسطے جال لگایا اور زمین کوئی شکار پھنس گیا تو اسپر کچھ واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر کسی کے بھگائے سے کوئی جانور بھاگ کر کون میں گر گیا کسی اور چیز کی نگرانی تو اسپر جزا واجب ہوگی۔ اگر کوئی شخص سوار تھا یا جانور کو ہانک کر یا آگے سے گھین کر یا تار خانیہ میں لکھا ہو اگر کسی شخص نے حرم کی ہرنی کو حرم سے باہر نکالا اور اس کے بچے پیدا ہوئے واجب ہوگی یہ سراج الدرایہ میں لکھا ہو اگر کسی شخص نے حرم کی ہرنی کو حرم سے باہر نکالا اور اس کے بچے پیدا ہوئے پھر وہ ہرنی اور بچے مر گئے تو اسپر ان سب کی جزا واجب ہوگی اگر کوئی بے احرام شخص ہرنی کو حرم سے باہر نکال لے گیا تو اسپر اس کا چھوڑ دینا واجب ہو اور جب تک وہ حرم میں نہ پہنچ جاوے وہ اس کا ضامن ہو اور اگر حرم میں پہنچنے سے پہلے اس کے بچے پیدا ہو یا اس کے بدن یا بالوں میں زیادتی ہوئی اور اس کے کفارہ دینے سے پہلے وہ ہرنی توکل کا ضامن ہوگا اور اگر کفارہ دینے کے بعد مری تو اصل کا ضامن ہوگا زیادتی کا ضامن ہوگا اور اگر اس کو پنج ڈالا اور شتر کی کے پاس اس کے بچے پیدا ہوئے یا اس کے بدن یا بالوں میں زیادتی ہوئی پھر وہ ہرنی اور اس کے بچے سب مر گئے تو اگر بانٹنے سے انکی جسمزاجی اور زمین کی ہو توکل کا ضامن ہوگا اور اگر جزا اور کرنے کے بعد بچے پیدا ہوئے یا زیادتی ہوئی تو اصل کا ضامن ہوگا پھر اور زیادتی کا ضامن نہ ہوگا یہ غایتہ السراج میں لکھا ہو اگر کسی جانور کو مارا تو چاہے صدقہ کرے مثلاً ایک چنگل جسے اتنا دیدے یہ حکم اس وقت ہو کہ جانور کو اپنے بدن یا سر یا کمرے سے پکڑا ہو اور اگر زمین پر سے پکڑ کر مارا تو کچھ واجب نہیں اور جانور کا مارنا اور زمین پر ڈال دینا باہر ہے۔ اور اگر دو یا تین جانور مارے تو ایک چنگل جسے اتنا دیدے اور اگر اس سے زیادتی کی تو نصف صاع

گیوں دے اور جڑوں کا مارنا جائز نہیں ہوا اسی طرح مارنے کے واسطے غیر کو ہر جاندار نہیں اور اگر اس
 کے کچھ تو خاص ہوگا اور اسی طرح یہ جائز نہیں ہو کہ جو کوئی کواشارہ سے تبا دے اور یہ بھی جائز نہیں ہو کہ اپنے کپڑے
 دھوپ میں اس غرض سے ڈالے کہ جوین مر جائوں اور جوین کے مارنے کی نیت سے کپڑوں کو دھوا بھی جائز
 نہیں ہو اور اگر کپڑے دھوپ میں ڈالے اور اس سے جوین مرین تو اگر بہت تعین تو نصف صاع گیوں واجب
 ہونگے اور اگر کپڑے خشک کرنے کے واسطے دھوپ میں ڈالے اور اس سے کچھ جوین وغیرہ مرئیں لیکن
 یہ اس کی نیت نہ تھی تو کچھ واجب ہوگا اور اگر صاحب اجسام نے اپنے کپڑے کسی بے احرام شخص کو جوین مارنے
 کو دیے اور اسے جوین مار لینے کو حکم کرنے والے پر جسز واجب ہوگی اور اگر اشارہ سے کسی کو جوین تلافی
 اور اسے اسکو مارا تو جسز واجب ہوئی۔ کٹے کٹے اور پیرے اور چیل اور کوسے اور ناست کھانے والے
 جانوروں کے مارنے میں کچھ واجب نہیں ہوتا۔ اور جو کوسے خراب اور روع کھاتے ہیں ایسے کھیتیں کھاتے ہیں وہ شکار
 میں داخل ہیں اور سانپ اور بچھو اور چوہے اور بھڑ اور چوٹی اور گیلے اور کچھ اور پٹھر اور پتھر اور پتھر اور پتھر اور پتھر اور پتھر
 اور کچھ کے مارنے میں کچھ واجب ہوگا اور زمین کے کیڑوں کے مارنے میں بھی کچھ واجب ہوگا جیسے کہ مین
 اور خفاہ یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر گواہ اور گائے اور بھینس کا بھی حکم ہو یہ سراج الوہان میں لکھا
 ہے۔ اور کھٹا مارا اور لٹری جو اکثر ایذا دینے میں ابتدا نہیں کرتی جو صاحب اجسام کو اس کا قتل کرنا جائز ہو اس سے
 کچھ واجب نہیں ہوتا یہ غایۃ السیرۃ میں لکھا ہے تو خشکی کے تمام شکار کو مارنا صاحب احرام کو منع ہو لیکن جو جانور ایذا
 دینے میں ابتدا کرتے ہوں انکا مارنا جائز ہو یہ جامع صفین میں لکھا ہے جو قاضی خان کی تعینیت ہو۔ صاحب احرام کو
 بکری اور گاسے اور اونٹ اور مرغی اور پیلی کو بھڑ کا ذبح کرنا جائز ہو یہ کثر زمین میں لکھا ہے۔ حرم کے درخت چار قسم
 کے ہوتے ہیں تین میں ایسی ہیں کہ انکو کاٹنا اور اسے نفع لینا جائز ہو اور اسے جسز لازم نہیں آتی اول درخت
 وہ ہیں جنکو آدمیوں نے بویا ہو اور وہ اس قسم سے ہوں جنکو آدمی بویا کرتے ہوں دوسرے ہر وہ درخت کہ جسکو
 آدمی نے بویا ہو اور وہ اس قسم سے ہوں جنکو آدمی بویا کرتے ہیں تیسرے وہ درخت جو خود دیے ہوں اور وہ
 اس قسم سے ہوں جنکو آدمی بویا کرتے ہوں اور چوتھی قسم ایسی ہو جسکا کاٹنا اور اس سے نفع لینا حلال نہیں اگر اسکو
 کوئی شخص کاٹے گا تو اس پر جسز لازم ہوگی اور وہ ب ایسے درخت ہیں جو آپ سے بے ہوں اور اس جنس سے
 ہوں جنکو آدمی بویا کرتے ہیں اور اس قسم کے درخت خواہ کسی کے ملک ہوں یا ہوں سب کا حکم برابر ہے ہر ماں تک
 کہ نقصان نہ ہو کہ اگر کسی شخص کی ملکیت زمین میں ام غیلان جمی اور اسکو کوئی شخص کاٹے تو وہ مالک کو قیمت دیگا
 اور بحق اللہ بھی بقدر قیمت اسکو دینا واجب ہو یہ محیطین میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص حرم کا ایسا درخت کاٹے جو سبز ہو
 اور نشوونما کی حالت میں ہو پس اگر وہ کاٹنے والا شریعت کے خطاب کے لائق ہو تو اس درخت کی قیمت سے
 لکھا نامزد کر فقیر دن پر عہدہ کر دے اور ہر سکن کو جان چاہے نصف صاع گیوں دے اور اگر پاسبان
 اس سے قربانی خسریہ کر حرم میں ذبح کرے روزے اس میں جائز نہیں ہیں کاٹنے والا خواہ صاحب احرام ہو
 یا بے احرام یا قارن سب کا حکم برابر ہو پس جب اس کی قیمت ادا کر دے تو اس کاٹے ہوئے درخت سے نفع لینا
 کر دے ہو اور اگر اسکو بیچا تو بیع جائز ہو اور اس کی قیمت تصدق کر دے اور حرم کے جو درخت خشک ہو گئے ہوں اور

درخت میں کچھ خشک ہو
 جانور نہ ہوا کہ
 فقیر حرم میں نہ ہوا
 کٹے ہیں اس کی
 جگہ درخت کاٹنا
 کاٹنے میں نہ ہوں
 کڑا کھدکھو جی کہ
 جیسا کہ شاعر

نشو و نما کی حد سے مکمل گئے ہوں انکے اکھاڑنے میں اور اسے نفع حاصل کرنے میں مضائقہ نہیں یہ شرع مطہر و یقین
 لکھا ہو۔ اگر درخت کاٹے تو ان کی برکات کا اعتبار ہو شاخوں کا اعتبار نہیں پس اگر درخت کی جڑ حرم میں ہو اور شاخیں
 حرم سے باہر ہوں تو وہ حرم کا درخت ہو اور اگر کچھ جڑ حرم میں اور کچھ حرم سے باہر ہو تو احتیاطاً حرم کا درخت ہو گا
 حرم کے درخت کے پتے لینے آسوت جائز ہونگے کہ اس سے کچھ درخت کا نقصان نہ ہو اور آئین کچھ ترالہ میں نہیں ہو
 یہ سران الوہان میں لکھا ہو۔ اگر حرم کا کوئی درخت اکھاڑا اور اس کی قیمت دیدی پھر اسکو وہیں بودیا اور وہ ہم گیا پھر دوبارہ
 اکھاڑا تو اس پر کچھ واجب ہو گا اس لیے کہ وہ جزا دینے سے اسکا مالک ہو گیا یہ بجز الرافق میں لکھا ہو۔ اگر حرم کا درخت کاٹنے
 میں دو احرام والے یا دو بے احرام شخص یا ایک احرام والا اور ایک بے احرام شخص شریک ہوں تو ان دونوں پر
 قیمت واجب ہوگی یہ غایۃ السروی میں شرح ہدایہ میں لکھا ہو۔ اگر حرم کی ہری گھاس لی تو اس پر قیمت واجب ہوگی سوگی گھاس
 لینے میں کچھ مضائقہ نہیں یہ شرع مطہر و یقین میں لکھا ہو حرم کی گھاس نہ چراوین اور نہ کاٹیں مگر اندر کا ٹھکانا جائز ہو حرم کے
 اندر مکانات کے توڑ لینے میں کچھ مضائقہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہو

دسواں باب میقات سے بغیر احرام کے گذر جانے کے بیان میں۔ جب میقات سے باہر رہنے والا شخص بغیر
 احرام کے مکہ میں داخل ہو جائے اور اسکا ارادہ حج اور عمرہ کا نہیں ہو تو مکہ میں داخل ہونے کی وجہ سے اس پر
 حج اور عمرہ واجب ہو پس اگر حج یا عمرہ کا احرام باندھنے کے واسطے میقات کو نہ لوٹے تو حق میقات ترک ہونے
 کی وجہ سے اس پر قربانی واجب ہو اور اگر میقات کو لوٹے اور وہاں سے احرام باندھے تو اسکی دو صحتیں
 ہیں کہ اگر اس حج یا عمرہ کا احرام باندھا جو اس پر لازم ہوا ہو تو یہی الزم ہو گیا اور اگر حج فرض یا اس پر عمرہ کا احرام
 باندھا جو اس پر واجب تھا تو اگر وہ اسی سال باندھا تو مکہ میں بغیر احرام داخل ہونے کی وجہ سے جو اس پر واجب ہوا
 تھا بحکم احسان وہ بھی ادا ہو جائیگا یہ محیط میں لکھا ہو اسی طرح اگر اس سال میں وہ حج کیا جسکی مذکر کی ہو تو بھی یہی
 حکم ہو یہ نہایت میں لکھا ہو اور اگر سال بدل گیا اور باقی مسئلہ کی وہی صورت ہو جو مذکور ہوئی تو مکہ میں بغیر احرام کے
 داخل ہونے کی وجہ سے جو اس پر ہوا تھا ادا ہو جائیگا یہ محیط کے باب الیقاقات میں ہو اگر کوئی شخص حج اور عمرہ کے
 ارادہ پر جاتا تھا اور وہ میقات سے بغیر احرام کے گذر گیا تو پھر یا تو اسنے میقات کے اندر احرام باندھا یا پھر میقات
 کو لوٹ کر آیا اور وہاں سے احرام باندھا تو اگر میقات کے اندر احرام باندھا ہو تو اس بات پر غور کریگے کہ اگر میقات
 کے آنے میں حج کے فوت ہونے کا خوف تھا تو حکم یہ ہو کہ اسکو میقات کو آنا نہ چاہیے اور اسی احرام سے سب
 ارکان ادا کرے اور اس پر قربانی لازم ہوگی اور اگر حج کے فوت ہو نہی کا خوف نہیں ہو تو اسکو چاہیے کہ میقات تک
 آوے اور میقات تک آنے کی بھی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ سب احرام آوے اور ایک یہ کہ احرام باندھ کر آوے
 پس اگر سب احرام آیا اور میقات سے احرام باندھا تو قربانی اس سے ساقط ہو گئی اور اگر میقات تک احرام باندھ کر
 آیا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ لکھا ہو کہ اگر وہ لیکن کہ چکا ہو تو قربانی اس سے ساقط ہو گئی اور اگر لیکن نہیں کی ہو تو ساقط
 نہ ہوگی اور صاحبین رحمہم لکھتے ہیں کہ نزدیک دونوں صورتوں میں ساقط ہو جاتی ہو اور جو شخص اپنے میقات سے بغیر احرام کے
 گذر جائے پھر ایک دوسرے میقات میں جو وہاں سے زیادہ قریب ہو جا کر احرام باندھے تو جواز ہو اور کچھ اس پر
 واجب ہو گا اور اگر کوئی شخص میقات سے گذرا اور وہ ہستان بنی عامر کو جانے کا ارادہ کرنا ہو کہ کو جائیگا اور وہاں

میقاتات الفحس
 شیعہ کو کہتے ہیں
 بکثرت سے سوئے ہیں
 چتر کی صورت میں
 ساتھی ہوئے ہیں
 احرام سے پہلے
 چتر کی صورت میں
 چتر کی صورت میں
 چتر کی صورت میں

رکعتا تو اسپر کچھ واجب نہوگا۔ اگر کوئی شخص کو نہ کہ میقات سے بغیر احرام کے گزر گیا اور اسے عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا تو اسکی بہت سی صورتیں ہیں یا یہ کہ اول عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا یا یہ کہ اول حج کا احرام باندھا پھر عمرہ کا احرام باندھا تو دونوں میں فرقان کیا پس اگر اول عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا تو دونوں میں فرقان کیا تو اسکا اسپر ایک قربانی واجب ہوگی اور اگر اول حج کا احرام باندھا پھر عمرہ کا احرام باندھا تو اسپر دو قربانیاں واجب ہوگی ایک حج کا احرام میقات سے چھوڑ دینے کی وجہ سے دوسرے عمرہ کا احرام خارج حرم سے چھوڑ دینے کی وجہ سے کوئی آدمی میقات سے گذرا اور اسے حج کا احرام باندھا پھر اس حج کو فاسد کر دیا یا حج فوت ہو گیا پھر اسکو قضا کیا تو حج قربانی میقات کی وجہ سے واجب ہوئی تھی وہ ساقط ہو جاوے گی اگر غلام میقات سے بغیر احرام کے گذرا پھر اس کے مال کے اسکو احرام باندھنے کی اجازت دی اور اسے احرام باندھا تو میقات سے بغیر احرام گذرنے کی قربانی اسپر اسوقت واجب ہوگی جب وہ آخر عمر ہوگا۔ کا فرقہ میں داخل ہوا پھر وہ مسلمان ہوا پھر احرام باندھا تو اسپر کچھ واجب نہیں ہو اور اس طرح سے تابع لڑکا بغیر احرام کے میقات سے گذرا پھر اسکو احرام ہوا اور اسے احرام باندھا تو اسکا بھی یہی حکم ہو چھوڑنے میں لگاؤ۔ اور اگر کوئی میقات سے بغیر احرام کے مکہ کے جانے کے ارادہ پر کسی بار گذرا تو ہراسکے گذرنے کی وجہ سے اسپر حج واجب ہوگا پس اگر اسی سال میں اسے میقات تک آکر حج فرض یا اور حج کی نیت سے احرام باندھا تو آخر تہہ کے گذرنے کی وجہ سے اسپر حج واجب ہوا تھا وہ ساقط ہو جاوے گا اور اس سے پہلے گذرنے کی وجہ سے حج واجب ہوا تھا وہ ساقط نہوگا اسولے کہ آخر تہہ کے گذرنے سے پہلے گذرنے سے واجب ہوا ہو وہ اس کے ذمہ فرض ہو گیا پس جب تک اسکی نیت معین نہ کر گیا تب تک وہ ساقط نہوگا شیخ فتاویٰ کے باب فروع العمرہ میں لکھا کہ کدھارے والا احرام سے حج کے ارادہ پر نکلا اور اسے احرام باندھا اور حرم کو نہ لونا بہانہ کر کے زمین میں کودا تو اسپر کبریٰ کی قربانی واجب ہوگی اور اگر حرم کے گھسنے تک اعمال حج میں مشغول نہیں ہوا تو اگر وہ بلیک کتا ہوا حرم کو نہ لونا تو بلا خلاف قربانی اس سے ساقط ہو جائیگی اور اگر بغیر بلیک کے لونا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک قربانی اس سے قضا نہوگی صاحبین کا مین خلاف ہے جو یہ تاثر غازیہ میں لکھا ہے۔ اگر کدھارے والا حرم سے باہر کسی حاجت کو گیا پھر اسے حرم سے باہر سے احرام بھی باندھا لیا اور عرفہ میں وقوف کیا تو اسپر کچھ واجب نہوگا اور متمتع اگر عمرہ سے خارج ہو کر حرم سے نکلا پھر اسے خارج حرم سے حج کا احرام باندھا اور عرفہ میں وقوف کیا تو اسپر قربانی واجب ہوگی اور صاحبین رحمہ کے نزدیک اگر وہ احرام کی حالت میں حرم کو لونا اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اگر وہ احرام کی حالت میں بلیک کتا ہوا حرم کو لونا تو اس سے قربانی ساقط ہو جاوے گی اور اگر حرم کو لوٹ کر وہاں سے اسے پھر احرام باندھا تو بلا اتفاق اسپر کچھ واجب نہوگا یہ غایۃ السو فی شرح بابین لکھا ہے

باب احرام ایک احرام سے دوسرا احرام ملانے کے بیان میں۔ اس بات کا جانا ضرور ہے کہ حج یا عمرہ کے دو احراموں کو جمع کرنا بدعت ہے لیکن اگر ان دونوں کو جمع کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک وہ دونوں لازم ہوا دیکھئے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک ایک لازم ہوگا لیکن امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک بھی ان دونوں میں سے ایک کا احرام توڑ دنا ضرور مذکر پس

اور حج کا احرام توڑنے کا وجہ سے حج اور عمرہ کی فضا لازم ہوگی یہ کافی ہیں لکھا ہو۔

باب بارعوان احصاء یعنی حج سے روکے جانے کے بیان میں مخصوص شخص پر جسے احرام باندھا چھوڑا
احرام باندھا تھا قائل ہے اور اگر اسے روکا گیا خواہ وہ درگاہ شریف یا مرض یا قید ہو جانے یا کسی عضو کے ٹوٹ جانے یا زخمی
ہو جانے کی وجہ سے ہو یا اور کوئی ایسا سبب ہو جو اس چیز کے پورا کرنے سے جبکہ احرام باندھا ہے حقیقتہً یا شکار یا
ہو یا چارے کے اصحاب کا قول پر ہے بدائع میں لکھا ہے۔ مرض کی حد جس سے کہ احصاء ثابت ہوتا ہے یہ جو کہ انکو چلنے اور
سوار ہونے کی طاقت نہ رہے لیکن اگر فی الحال قدرت ہو کہ وہ پیادہ چلنے یا سواری پر چلنے سے مرض کی زیادتی کا
خوف ہو تو بھی یہی حکم ہے اور دشمن میں مسلمان اور کافر اور زندہ و سب شامل ہیں یہ سراج الایمان میں لکھا ہے۔ اگر کسی
خارج کے دام چری لگنے یا سواری کا جانور ہلاک ہو گیا اور وہ پیادہ چلنے پر قادر نہیں ہے تو وہ محصور ہے اور اگر پیادہ
چلنے پر قادر ہو تو محصور نہیں۔ اگر کسی عورت نے حج کا احرام باندھا اور اسکا شوہر نہیں ہے اور کوئی محرم نہ لگے
ساتھ ہو پھر اسکا محرم مر گیا یا کسی عورت نے حج کا احرام باندھا اور اس کے ساتھ محرم نہیں ہے لیکن اس کے ساتھ کچھ شوہر
ہو پھر اسکا شوہر مر گیا تو وہ عورت محصور ہے بدائع میں لکھا ہے۔ اور اگر عورت کا محرم راستہ میں مرجا وے اور
وہاں سے کوئی تک قین نہ پاس سے زیادہ کاراستہ ہے تو وہ بمنزل محصر کے ہے۔ اور اسی طرح اگر کسی عورت نے
بغیر اجازت شوہر کے نفل حج کا احرام باندھا پھر اس کے شوہر نے اسکو حج کے مہانے سے منع کر دیا تو وہ بمنزل محصر
ہے اور اسی طرح غلام اور باندی اگر حج کا احرام باندھیں تو ان کے مالکوں کو جائز ہے کہ انکا احرام کھلوادیں اور وہ دونوں محصر
ہیں لگے یہ سراج الایمان میں لکھا ہے اور اگر عورت نے حج فرض کا احرام باندھا اور اس کے ساتھ شوہر یا محرم نہیں ہے تو وہ محصور ہے
اور اگر اسکا محرم یا شوہر ہے اور حیض وقت اس شہر کا قائل حج کو جاتا ہے اسوقت اس عورت کو استقطاع حج کی بھی حق ہے
وہ محصور نہیں ہے اور اگر اسکا شوہر ہے اور کوئی اور محرم اس کے ساتھ نہیں ہے اور شوہر نے اسکو منع کیا تو وہ محصور ہے۔ کیا شوہر
کو یہ اختیار ہے کہ عورت کو احرام سے باہر کرے امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں یہ روایت ہے کہ شوہر کو یہ اختیار ہے۔ حالت طہ
کے نزدیک جس طرح حج سے احصاء ہوتا ہے اسی طرح عمرہ سے بھی احصاء ہوتا ہے۔ احصاء کی حالت میں حکم یہ ہے کہ
عمرہ بانی کو بیچ دے یا اسکی قیمت کو بیچ دے کہ اسکی قربانی خرید کر فوج کیجا دے اسے واجب تک و بیچ نہوا احرام
سے باہر نہوا علامہ راکعی قول ہے اور اگر احرام کے وقت یہ شرط کی ہو کہ اگر احصاء ہوا تو قربانی نہ کر گیا یا یہ شرط نہ کی ہو
وہ دونوں کا حکم برابر ہے اور واجب ہے کہ جسکے ہاتھ قربانی نہ بیچے اس سے اس قربانی کے بیچ کرے نہ کہ ایک روز میں اس کے
بعد لے لیں وہ اس قربانی کے بیچ ہونے کے بعد احرام سے باہر ہو جائے اس سے پہلے احرام سے باہر
اور اگر قربانی کے بیچ ہونے سے پہلے کوئی ایسا فعل کیا جو احرام میں جائز نہیں تھا سپرد ہی واجب ہوگا جو صاحب احرام
محصور نہ لگے کی صورت میں واجب ہوتا امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب احرام سے باہر ہونے کے
لیے سر نہ باندھا شرط نہیں اور اگر سر نہ باندھے تو بہتر ہے بدائع میں لکھا ہے۔ محصر کو اگر قربانی میں سر نہوا نہ اسکی قیمت میں سر نہوا
چارے سے نزدیک وہ روز نہ کر کہ احرام سے باہر نہیں ہو سکتا یہ سراج الایمان میں لکھا ہے۔ اگر قربانی بیچ کرنے کے بعد وہ
روز اس گمان پر احرام سے باہر ہو گیا کہ قربانی بیچ ہو چکی ہوگی پھر معلوم ہوا کہ قربانی اس روز بیچ نہیں ہوئی تو وہ اسی
طرح صاحب احرام ہو چکا اور قبل وقت احرام سے باہر ہونے کی وجہ سے سپر قربانی واجب ہوگی اور اگر اسی وعدہ کے

روز قربانی فوج ہوگی تو طور سے استحسان کے جائز ہے غایتہ اسروہی شرح ہدایہ میں لکھا ہے جب محضر قربانی ذکر احرام سے
 باہر ہو گیا تو اگر فقط حج کا مسئلہ سے احرام باندھا تھا تو سال آئندہ میں اسپر حج اور عمرہ لازم ہوگا۔ اور اگر فقط عمرہ کا احرام
 باندھا تھا تو اس کے عوض میں عمرہ لازم ہوگا اور اگر قارن تھا تو وہ دو قربانیوں کے فوج ہونے کے بعد احرام سے باہر ہوگا
 اور سال آئندہ میں سپرد عمرہ اور ایک حج واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر فقط حج کا احرام باندھا تھا اور اس کے
 دو قربانیان یحییٰ تو وہ پہلی قربانی فوج ہونے کے وقت احرام سے باہر ہو جائیگا اور دوسری قربانی نفس
 ہوگی اور قارن دو قربانیوں کے فوج ہونے کے بعد احرام سے باہر ہوگا یہ بدین میں لکھا ہے۔ اور اگر قارن حج کے
 احرام سے باہر ہونے کے واسطے ایک قربانی بھیجے اور عمرہ کا احرام اسی طرح باقی رکھے تو ان دو دن احرامنا
 میں سے ایک احرام سے بھی باہر ہوگا یہ بدین میں لکھا ہے۔ اور اگر قارن نے دو قربانیان یحییٰ اور حج اور عمرہ
 کے واسطے جدا جدا قربانی معین ذکی تو اس میں کچھ حرج نہیں یہ محیط حسنی میں لکھا ہے۔ اور اگر قارن مکہ میں داخل ہوا
 اور اس نے عمرہ اور حج کا طواف پورا کیا پھر وہاں سے نکل کر اور عرفہ کے وقت سے پہلے محضر ہو گیا تو وہ ایک
 قربانی بھیج کر احرام سے باہر ہو جائے اور حج کے عوض سال آئندہ میں اسپر حج اور عمرہ لازم ہوگا اور عمرہ کے
 عوض عمرہ لازم ہوگا اور عمرہ سے باہر ہونے کے عوض امام ابوحنیفہ حج اور ایام محمدی حج کے نزدیک اسپر
 قربانی واجب ہے اور اگر محضر اسی سال میں اپنا حج ادا کرے تو اسپر عمرہ واجب نہیں یہ غایتہ اسروہی شرح ہدایہ
 لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے احرام باندھا اور حج کی نیت کی عمرہ کی پھر وہ محضر ہو گیا تو ایک قربانی بھیج کر احرام سے باہر
 ہو جائے اور سال آئندہ میں استحساناً عمرہ لازم ہوگا اور اگر کسی نے احرام باندھا اور اسکو معین کیا پھر اسکو قبول کیا
 اور پھر محضر ہو گیا تو ایک قربانی بھیج کر احرام سے باہر ہو جائے اور سال آئندہ میں اسپر حج اور عمرہ لازم ہوگا یہ بدین
 میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے حج یا عمرہ کا احرام باندھا پھر محضر ہو گیا تو امام ابوحنیفہ حج کے نزدیک دو قربانیوں
 سے اور صاحبین حج کے نزدیک ایک قربانی بھیج کر احرام سے باہر ہو جائیگا یہ غایتہ اسروہی شرح ہدایہ میں
 لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے دو عمرہ کا احرام باندھا اور ان کے ادا کرنے کے واسطے ملکی طرف چلا پھر اگر محضر ہو گیا تو
 ایک عمرہ کے عوض اسپر ایک قربانی واجب ہوگی اور اگر ابھی نہیں چلا تھا اور محضر ہو گیا تو امام ابوحنیفہ حج کے نزدیک
 دو قربانیان واجب ہوگی اور امام ابوحنیفہ حج اور امام ابو یوسف حج کے نزدیک اسپر دو عمرہ واجب ہو گئے امام
 محمدی کا اس میں خلاف ہے۔ کسی محضر نے قربانی بھیج کر احصار اس سے دو قربانیوں پس اگر وہ چاہتا ہے کہ قربانی اور حج
 اسکو مل جائیگا تو اسکو چاہنا واجب ہے اور اگر چاہتا ہے کہ وہ دونوں نہ ملے تو چاہنا واجب نہیں اور اگر یہ جانتا ہے
 کہ قربانی مل جائیگی نہ ملے تو بھی چاہنا واجب نہیں اور اگر وہ یہ جانتا ہے کہ حج ملے گا قربانی نہیں ملے گی تو چاہنا واجب
 ہے استحساناً واجب نہیں یہ محیط حسنی میں لکھا ہے اور اگر قربانی اسکو ملے تو اسکو چاہے کرے یہ محیط حسنی میں
 ہے محضر نے اگر صرف حج کا احرام باندھا تھا پھر وہ احرام سے باہر ہو گیا پھر اس سے احصار نہ لیں ہو گیا پھر اسی سال
 میں اس نے حج کا احرام باندھا تو اس پر نیت قضائی واجب نہیں اور عمرہ واجب ہے غایتہ اسروہی شرح ہدایہ میں لکھا ہے
 کسی شخص نے حج یا عمرہ کا احرام باندھا اور محضر ہو گیا پھر اس نے احصار کی قربانی بھیج کر احصار نہ لیں ہو گیا اور دوسرا
 احصار نہ لیا پھر اس کو وہ قربانی ملے کہ وہ حج نہ لے سکا ہے اس نے اس قربانی کی دوسرے احصار کے واسطے

لے لے کر ایک قربانی واجب ہے اور اگر کسی نے حج یا عمرہ کا احرام باندھا اور محضر ہو گیا تو اس کو چاہنا واجب نہیں ہے

نیت کر لی تو جائز ہو اور اس کے سبب سے وہ احرام سے باہر ہو جائیگا اور اگر نیت نہ کی بیان ہو کہ وہ نیت نہ کر لی ہوگی تو جائز نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے عرض میں وقت کیا پھر اسکو کوئی امر مانع ہوا تو وہ محصر ہوگا اور جبکہ کہ میں کوئی امر مانع پیش آیا اور وہ طواف اور وقت نہیں کر سکتا تو وہ محصر ہے یہ تمیز میں لکھا ہے۔ خاصاً ج نے کہا کہ یہ بھی صحیح ہے یہ باریع میں لکھا ہے۔ اگر طواف اور وقت میں سے صرف ایک پر قنات در ہو تو محصر نہیں اسلئے کہ اگر وہ وقت پر قنات در ہو تو جہاں جہاں اگر طواف پر قنات در ہو تو جس شخص کا حج فوت ہو جائیگا وہ صرف طواف سے احرام سے باہر ہو جائیگا یہ تمیز میں لکھا ہے۔ اور جس شخص کو وقت عرضہ کے بعد کوئی امر مانع پیش آیا اور ایسا تشریف اسی عذر کی حالت میں گذر گئے تو اس پر عرضہ کا وقت چھوڑنے کی وجہ سے ایک قربانی اور چھرون کر لیں نہ مارنے کی وجہ سے ایک قربانی واجب ہوگی اور اسکو چاہئے کہ طواف زیارت کرے اور اس طواف کی تاخیر کی وجہ سے بھی قربانی واجب ہوگی اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب سر مونڈنے کی تاخیر کی وجہ سے بھی ایک قربانی لازم ہوگی اور صاحبین رحمہ کے نزدیک سر مونڈنے کی تاخیر اور طواف کی تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ احتصار کی قربانی کو ہمارے نزدیک حرم کے سوا اور زمین فتح کرنا جائز نہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک قربانی کے دن سے پہلے اور بعد اسکو فتح کرنا جائز ہے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک قربانی کے دن کے بعد فتح کرنا جائز نہیں ہے اور اس بات پر اجماع ہے کہ اگر عمرہ سے احتصار ہوا تو حرم میں اسکی قربانی ہر وقت جائز ہے یہ سر لاج الوہاب میں لکھا ہے

تیرھواں باب حج فوت ہوجانے کے بیان میں۔ جس شخص نے حج کا احرام باندھا خواہ وہ فرض ہو یا نذر یا نفل ہو اور خواہ وہ حج صحیح ہو یا فاسد ہو اور خواہ وہ فساد حج کے درمیان میں آگیا ہو یا ابتدا سے ہی فاسد ہو جیسے کہ مجامعت کی حالت میں احرام باندھا تھا یا عمرہ ذکا و قوت اس سے چھوٹ گیا اور قربانی کے دن فجر طلوع ہوگئی پس اس سے حج فوت ہوگا تو ایسے شخص پر واجب ہے کہ طواف کرے اور سعی کرے اور احرام سے باہر ہو ورنہ سال آئندہ میں حج کو قضا کرے قربانی اس پر واجب ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر جس شخص کا حج فوت ہوا وہ قارن تھا تو اسکو چاہئے کہ اول عمرہ کا طواف اور سعی کرے پھر حج کے فوت ہوجانے کے عوض میں طواف و سعی کرے اور سر مونڈا ورنے اور بال کترا ورنے قرآن کی قربانی اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائیگی اور جب وہ طواف شریع کرے جس سے احرام سے باہر ہوگا تو بلیک کو قطع کرے یہ باریع میں لکھا ہے۔ اگر شیعہ کا حج فوت ہوا اور وہ قربانی کو ہاتھ کرے چلا تھا تو اسکا شیعہ باطل ہوگا اور قربانی کو چاہئے کہ اسے یہ محیط میں لکھا ہے۔ ہمارے اصحاب کا اس میں اختلاف ہے کہ جس طواف سے حج کا فوت کرنے والا احرام سے باہر ہوتا ہے وہ حج کے احرام سے اس پر واجب ہوتا ہے یا عمرہ کے احرام سے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد کا یہ قول ہے کہ حج کے احرام سے واجب ہوتا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ کا یہ قول ہے کہ عمرہ کے احرام سے واجب ہوتا ہے اور حج کا احرام عمرہ کے احرام سے بدل جاتا ہے یہ باریع میں لکھا ہے اور اس اختلاف کا فائدہ اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ اگر کسی شخص نے دوسرے حج کا احرام باندھا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک واجب ہے کہ وہ دوسرے حج کے احرام کو توڑ دے تاکہ وہ حجون کا احرام جمع نہ ہو اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اسے طح

احرام کو باقی رکھے یہ جو طہین لکھا ہے جس شخص کا حج فوت ہو جائے اس پر طواف الصبر واجب نہیں یہ قیاد

قاضی خان میں لکھا ہے

چو وھوان باب غیر کی طرف سے حج کرنے کے بیان میں اصل اس باب میں یہ ہے کہ انسان کو جائز ہو کہ اپنے عمل کا ثواب دوسرے شخص کے واسطے کرے خواہ غار میں روزہ ہو یا صدقہ ہو یا سوا اس کے کوئی اور عمل ہو جیسے حج اور قرآن کی قرات اور ذکر اور انبیاء علیہم السلام اور شہداء اور اولیاء اور صالحین کے قبور کی زیارت اور مردوں کو کفن دینا اور اسی طرح اور سارے نیک کاموں کا یہی حکم ہے یہ غایتہ السرجی شرح ہوا ہے میں لکھا ہے اور عبادتین میں قسم کی موتی میں ایک وہ کہ فقط مالی عبادت ہو جسے کہ زکوٰۃ اور صدقہ و نظر اور دوسری یہ ہے کہ صرف بدنی ہو جیسے کہ غار اور روزہ قیسری یہ کہ دونوں سے مرکب ہو جیسے کھج اور پہلی صحت میں دونوں جان کنوں میں نیابت جاری ہوئی ہے خواہ حالت اختیار ہو یا اضطرار ہو اور دوسری صحت میں نیابت جاری نہیں ہوتی اور قیسری صحت میں جاری ہونیکے وقت نیابت جاری ہوئی ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور حج میں نیابت جاری ہونے کی سبب سے شرطیں ہیں منجملہ اسکے یہ ہے کہ جس شخص کی طرف سے حج کیا جائے وہ بذات خود ادا کرنے سے عاجز ہو اور اسکے پاس مال ہو پس اگر خود ادا کرنے پر قادر ہو شاکہ تندرست صاحب مال ہو یا فقیر تندرست تو اس کی طرف سے دوسرے حج کیا جائے نہیں جو منجملہ اسکے یہ ہے کہ حج کرنے کے وقت سے مردے تک وہ حج باقی ہے یہ بریلج میں لکھا ہے پس اگر کسی مریض نے اپنی طرف سے حج کر لیا تو وہ اسی مرض میں مر گیا تو جائز ہے اور اگر اچھا ہو گیا توج بطل ہو گیا اور اگر کسی قیدی نے اپنی طرف سے حج کر لیا تو بھی یہی حکم ہے یہ قبین میں لکھا ہے اگر کسی تندرست شخص نے اپنی طرف سے حج کر لیا اسکے بعد وہ عاجز ہو گیا تو دوج اس کی طرف سے جائز نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے جس شخص کی طرف سے حج کیا جاوے اسکا جائز ہو حج فرض میں شرط حج فعل میں شرط نہیں یہ کفر میں لکھا ہے پس حج فعل میں قادر ہونے کی صورت میں بھی نیابت جائز ہو سکتے کہ فعل میں آسانی کی گئی ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے یہ ہے کہ جس کی طرف سے حج کیا جاوے اسے حج کا حکم کیا ہو پس بغیر اسکے حکم کے دوسرے حج اس کی طرف سے جائز نہیں لیکن اگر حج کو شاکہ کی طرف سے بغیر حکم کے بھی جائز ہے اور منجملہ اسکے احرام کے وقت اس شخص کے حج کی نیت کرنا جس کی طرف سے حج کرنا ہو اور فعل میں یہ کہ یوں کہے کہ بیک عن فلان اور منجملہ اسکے یہ ہے کہ جس کو حج کا حکم کیا ہے وہ شخص حج کرنے والے کے مال سے حج کرے پس اگر حج کرے والا اپنے کو بطور احسان کے اس کی طرف سے حج کرے تو اس کی طرف سے جائز ہو گا جب تک اسکے مال سے حج نہ کرے اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ اگر کسی شخص نے وصیت کی کہ اسکے مال سے حج کر لیا جاوے پھر وہ شخص مر گیا اور اسکے وارثوں نے اپنے مال سے اس کی طرف سے حج کیا ہے بریلج میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے کسی شخص کو واسطے مال دیا کہ کسی میت کی طرف سے حج کرے اور اس شخص نے اس حج میں کچھ مال اپنی طرف سے بھی صرف کیا پس جو مال اسکو دیا تھا اگر حج کے خرچ کے واسطے کافی تھا تو حلف نہ ہو کہ واجب ہے اسے اپنے پاس سے خرچ کیا ہے اس میں اس حاکم کے مال سے پھرے اور قیاس یہ ہے کہ نہ پھرے اور اگر میت کا مال اس قدر نہ تھا کہ خرچ کو پورا ہوتا اور اسے اپنے مال میں سے خرچ کیا تو اس بات پر غور کرے کہ اگر اکثر خرچ میت کے مال سے ہوا ہے تو جائز ہے اور دوج میت کی طرف سے ادا ہوا ہے نہ جائز نہیں یہ حکم استخوانی اور قبائل

لے لیے ان عبادت میں نیابت جاری ہوتی ہے مالی عبادت اور بدنی عبادت اور عبادت اختیار ہو یا اضطرار ہو اور دوسری صحت میں نیابت جاری نہیں ہوتی اور قیسری صحت میں جاری ہونیکے وقت نیابت جاری ہوئی ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور حج میں نیابت جاری ہونے کی سبب سے شرطیں ہیں منجملہ اسکے یہ ہے کہ جس شخص کی طرف سے حج کیا جائے وہ بذات خود ادا کرنے سے عاجز ہو اور اسکے پاس مال ہو پس اگر خود ادا کرنے پر قادر ہو شاکہ تندرست صاحب مال ہو یا فقیر تندرست تو اس کی طرف سے دوسرے حج کیا جائے نہیں جو منجملہ اسکے یہ ہے کہ حج کرنے کے وقت سے مردے تک وہ حج باقی ہے یہ بریلج میں لکھا ہے پس اگر کسی مریض نے اپنی طرف سے حج کر لیا تو وہ اسی مرض میں مر گیا تو جائز ہے اور اگر اچھا ہو گیا توج بطل ہو گیا اور اگر کسی قیدی نے اپنی طرف سے حج کر لیا تو بھی یہی حکم ہے یہ قبین میں لکھا ہے اگر کسی تندرست شخص نے اپنی طرف سے حج کر لیا اسکے بعد وہ عاجز ہو گیا تو دوج اس کی طرف سے جائز نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے جس شخص کی طرف سے حج کیا جاوے اسکا جائز ہو حج فرض میں شرط حج فعل میں شرط نہیں یہ کفر میں لکھا ہے پس حج فعل میں قادر ہونے کی صورت میں بھی نیابت جائز ہو سکتے کہ فعل میں آسانی کی گئی ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے یہ ہے کہ جس کی طرف سے حج کیا جاوے اسے حج کا حکم کیا ہو پس بغیر اسکے حکم کے دوسرے حج اس کی طرف سے جائز نہیں لیکن اگر حج کو شاکہ کی طرف سے بغیر حکم کے بھی جائز ہے اور منجملہ اسکے احرام کے وقت اس شخص کے حج کی نیت کرنا جس کی طرف سے حج کرنا ہو اور فعل میں یہ کہ یوں کہے کہ بیک عن فلان اور منجملہ اسکے یہ ہے کہ جس کو حج کا حکم کیا ہے وہ شخص حج کرنے والے کے مال سے حج کرے پس اگر حج کرے والا اپنے کو بطور احسان کے اس کی طرف سے حج کرے تو اس کی طرف سے جائز ہو گا جب تک اسکے مال سے حج نہ کرے اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ اگر کسی شخص نے وصیت کی کہ اسکے مال سے حج کر لیا جاوے پھر وہ شخص مر گیا اور اسکے وارثوں نے اپنے مال سے اس کی طرف سے حج کیا ہے بریلج میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے کسی شخص کو واسطے مال دیا کہ کسی میت کی طرف سے حج کرے اور اس شخص نے اس حج میں کچھ مال اپنی طرف سے بھی صرف کیا پس جو مال اسکو دیا تھا اگر حج کے خرچ کے واسطے کافی تھا تو حلف نہ ہو کہ واجب ہے اسے اپنے پاس سے خرچ کیا ہے اس میں اس حاکم کے مال سے پھرے اور قیاس یہ ہے کہ نہ پھرے اور اگر میت کا مال اس قدر نہ تھا کہ خرچ کو پورا ہوتا اور اسے اپنے مال میں سے خرچ کیا تو اس بات پر غور کرے کہ اگر اکثر خرچ میت کے مال سے ہوا ہے تو جائز ہے اور دوج میت کی طرف سے ادا ہوا ہے نہ جائز نہیں یہ حکم استخوانی اور قبائل

یہ کہ وہ دونوں صورتوں میں جائز نہ ہوا۔ منجملہ اُنکے یہ ہر کہ سوار ہو کر حج کرے یہ سان ملک کہ اگر کسی کو حج کا حکم
 کیا اور اُسے پیادہ پہل کر حج کیا تو وہ اس بیخ کا ضامن ہوگا اور اسکی طرف سے سوار ہو کر حج کرے یہ بولین
 لکھا ہے اور حج مذہب یہ ہر کہ جو شخص غیر کی طرف سے حج کرنا ہر اس شخص کا اصل حج غیر کی ہی طرف سے ادا
 ہوگا ہر اور اس حج کرنے والے کا فرض اس حج سے ادا نہیں ہوتا یہ نہیں بین لکھا ہے۔ اور افضل یہ ہر کہ جب
 کوئی شخص یہ قصد کرے کہ کسی شخص کو اپنی طرف سے حج کرنے کے واسطے مقرر کرے تو ایسے شخص کو مقرر کرے
 جو اپنی طرف سے حج کر چکا ہو اور بائینہ اگر ایسے شخص کو مقرر کیا جس نے اپنی طرف سے حج فرض ادا نہیں کیا ہر تو ہمارے
 نزدیک جائز ہر اور حکم کرنے والے کے ذمہ سے حج ساقط ہو جاوے گا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور کرمان میں یہ کہ افضل یہ ہر
 کہ ایسے شخص کو حج کرنے کے واسطے اپنی طرف سے مقرر کرے جو وہاں کے راستہ اور افعال سے واقف ہو اور
 آزاد اور عاقل اور بالغ ہو یہ غایت السروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر کسی کی طرف سے عورت سے حج کیا یا غلام یا باندگی
 اپنے مالک کی اجازت سے حج کیا تو جائز ہر اور اگر وہ ہر یہ محیط شری میں لکھا ہے اور اگر کسی شخص کو دو شخصوں نے
 اپنی اپنی طرف سے حج کے واسطے مقرر کیا اور اُسے اُن دونوں کی طرف سے ایک حج کا احرام باندھا پس حج اس
 حج کرنے والے کے واسطے ہوگا اور اُن دونوں میں سے کسی کی طرف سے نہ ہوگا اور چنانچہ اُسے لیا ہر اسکا
 ضامن ہوگا اور اسکے بعد وہ اس حج کو اُن دونوں میں سے کسی ایک کی طرف سے نہیں کر سکتا اور بظلمات اسکے
 اگر کسی نے اپنے مان باپ کی طرف سے حج کیا تو اسکو اختیار ہر کہ انہیں سے جسکی طرف سے چاہے اس حج کو مقرر
 کرے اور اگر حج کرنے والے نے احرام میں دو شخصوں میں سے کسی کو معین نہیں کیا اور بلا تعین کے حج ایک کی
 طرف سے کیا پس اگر اسی طرح کی نیت سے اسے حج تمام کیا تو حج کرلئے والوں کے حکم کی مخالفت کی اور اگر تمام
 ہونے سے پہلے ایک کو معین کیا تو امام ابو یوسف رحمہ کا یہ قول ہر کہ اس صورت میں بھی وہ حج کرلئے والے کے حکم
 کا مخالفت ہر اور حج اسکی ذات کی طرف سے واقع ہوگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا یہ قول ہر کہ حج اسکی طرف
 سے واقع ہوگا جسکو معین کیا ہر اور بظلمات اسکے اگر احرام کی نیت کو سہم کیا یعنی یہ نہ معین کیا کہ حج کا احرام باندھنا
 ہر یا عمرہ کا تو پھر اسکو اختیار ہر جسکو چاہے معین کرے یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو صاحب جمع کی تصنیف ہر اور اگر کسی
 احرام میں جسکی طرف سے حج کرنا ہر اسکا کچھ ذکر ہی نہ کیا نہ معین ذکر کیا نہ سہم ذکر کیا ہر کہ اس مسئلہ میں مجتہدین سے
 کوئی تصحیح نہیں ہر اور چاہے کہ اس صورت میں بالاجماع اسکا معین کرنا صحیح ہو سلیے کچھ کرنے والے کے حکم کی مخالفت
 نہیں یہ نہیں بین لکھا ہے اور اگر کوئی شخص کسی کو اپنی طرف سے جدا جدا حج یا عمرہ کا حکم کرے اور وہ شخص وہ دونوں کو ملا کر
 قرآن کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب وہ شخص اسکے حکم کا مخالفت ہر بیخ کا ضامن ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہ
 اور امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب بطور استحسان وہ قرآن حکم کرنے والے کی طرف سے ادا ہو جاوے گا اور یہ بظلمات اُن
 صورت میں ہر کہ جب وہ حکم کرنے والے کی طرف سے قرآن کرے اور اگر قرآن کے حج یا عمرہ میں سے کسی ایک میں
 کسی اور شخص کی طرف سے یا اپنی طرف سے نیت کی تو بلا ظلمات وہ مخالفت ہر اور بیخ کا ضامن ہوگا اور اگر کسی شخص نے
 کسی کو حج کا حکم کیا تھا اور اس نے اول عمرہ کیا پھر کہہ کرے احرام باندھ کر حج کیا تو وہ ب کے قول کے بموجب صحیح
 ہر یہ محیط میں لکھا ہے۔ غایت میں ہر کہ اس حج سے اس حج کرنے والے کا حج فرض بھی ادا ہونگا یہ تاہم رخصت میں

لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے کسی عمرہ کا حکم کیا پھر گئے اول عمرہ کیا پھر اپنی طرف سے حج کیا تو وہ حکم کرنے والے کا مخالف نہیں ہو اور اگر اول حج کیا پھر عمرہ کیا تو وہ سب کے قول کے بموجب مخالف ہو محیط میں لکھا ہے اور اگر کسی کو ایک شخص نے حج کا حکم اور دوسرے نے عمرہ کا حکم کیا اور ان دونوں نے حج اور عمرہ کو جمع کرنے کا حکم نہیں کیا اور اس شخص نے حج اور عمرہ کو جمع کیا تو ان دونوں کا مال پھر لگا اور اگر ان دونوں نے جمع کرنے کا حکم کیا تھا تو جائز ہوگا یہ محیط شری میں لکھا ہے جس شخص کو کسی نے حج کے واسطے مقرر کیا ہے وہ مکہ کو جانے اور واپس آنے تک حکم کرنے والے کے مال سے خراج کرے یہ سراجہ میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی شخص کو حج کے واسطے اس طرح مقرر کیا کہ وہ حج اور اگر کے مکین میں مقیم ہو تو جائز ہے اور افضل یہ ہے کہ حج کر کے واپس جس شخص کو حج کا حکم کیا تھا اگر وہ حج سے فارغ ہو کر بندہ وہ دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے تو اپنے مال سے خراج کرے اور اگر حکم کرنے والے کے مال میں سے خراج کر لیا تو ضامن ہوگا اور اگر بغیر نیت اقامت کے وہ ان چند روز تک مقیم رہا تو ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ اگر اتنے دنوں اقامت کی تجھے دنوں وہ ان لوگوں کو اقامت کی عادت ہو چکی طرف سے حج کیا ہے اس کے مال میں سے خراج کر لیا اور اگر اس سے زیادہ اقامت کی تو اپنے مال میں سے خراج کر لیا اور یہ حکم پہلے زمانہ کا تھا اور ہمارے زمانہ میں ایک شخص کو بلکہ چھوٹی جماعت کو بھی بغیر قافلہ کے کہ سے ٹھکانا مکین نہیں پس خبیث کا قافلہ کے ٹھکنے کا منظر ہوگا تو خراج اس کا حج کرنے والے کے مال سے ہوگا اور اسی طرح جسد ربندہ میں مقیم ہوگا اس کا حج بھی حج کرنے والے کے مال سے ہوگا اور اتنے جانے میں جو مدت گذریگی اس میں اعتماد قافلہ کے آنے جلنے پر ہوگا اور اگر کسی نے چند روز یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کی اور حج اس کا حکم کرنے والے کے مال سے ساٹھا ہوگا پھر اس کے بعد لوٹا تو اب بھی حکم کرنے والے کے مال میں سے خراج کر لیا یا نہیں تو قدوری نے مختصر الطحاوی کی شرح میں ذکر کیا ہے کہ امام محمد کے قول کے بموجب پھر وہ حکم کرنے والے کے مال سے خراج کر لیا اور ظاہر روایت یہی ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک اب پھر اس کو حکم کرنے والے کے مال میں سے خراج کرنے کا اختیار نہیں ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب مکہ میں گھر نہ بنایا ہو اور اگر مکہ میں گھر بنایا ہو تو بلا خلاف یہ حکم ہے کہ اس کا خراج حکم کرنے والے کے مال میں نہیں ہے بدائع میں لکھا ہے۔ اور جس شخص کو حج کرنے کا حکم کیا ہے اگر وہ ایام حج سے پہلے چلا تو چاہیے کہ بغیر ادایہ فکے ہو بخیر تک حکم کرنے والے کے مال میں سے خراج کرے پھر حج کے زمانہ تک حقدہ ٹھہرے اس میں اپنے مال سے خراج کرے پھر جب وہ ان سے چلے تو میت کے مال میں سے خراج کرے تاکہ راستہ میں میت کے مال میں سے خراج کرنا جو شرط ہو وہ ادا ہو جاوے یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اور اگر خیر کی طرف سے حج کرنا چاہے یا نہ کرنا یا مشغول ہو اگر حج فوت ہو گیا تو مال کا ضامن ہوگا اور اگر گئے میت کی طرف سے سال آئندہ میں اپنا مال خراج کر کے حج کیا تو جائز ہے۔ اور اگر کسی آسمانی آفت سے حج فوت ہو گیا مثلاً اونٹ سے گر گیا تو امام محمد کے یہ قول ہے کہ اس سے پہلے حج کر چکا ہو اس کا ضامن ہوگا اور کون سے میں وہ خاص اپنے مال میں سے صرف کرے یہ سراجہ میں لکھا ہے۔ جس شخص کو حج کا حکم کیا گیا ہو اگر وہ کسی دوسرے راستہ کو جاوے اور اس میں خراج زیادہ ہو تو اگر اس طرف سے بھی حج کرنا چاہے چلتے ہیں تو اس کو اختیار ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے۔

لکھا ہے کہ حج کرنے والے کے مال میں سے خراج کرے اور اگر کسی نے حج کا حکم کیا تو وہ مکہ کو جانے اور واپس آنے تک حکم کرنے والے کے مال سے خراج کرے یہ سراجہ میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی شخص کو حج کے واسطے اس طرح مقرر کیا کہ وہ حج اور اگر کے مکین میں مقیم ہو تو جائز ہے اور افضل یہ ہے کہ حج کر کے واپس جس شخص کو حج کا حکم کیا تھا اگر وہ حج سے فارغ ہو کر بندہ وہ دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے تو اپنے مال سے خراج کرے اور اگر حکم کرنے والے کے مال میں سے خراج کر لیا تو ضامن ہوگا اور اگر بغیر نیت اقامت کے وہ ان چند روز تک مقیم رہا تو ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ اگر اتنے دنوں اقامت کی تجھے دنوں وہ ان لوگوں کو اقامت کی عادت ہو چکی طرف سے حج کیا ہے اس کے مال میں سے خراج کر لیا اور اگر اس سے زیادہ اقامت کی تو اپنے مال میں سے خراج کر لیا اور یہ حکم پہلے زمانہ کا تھا اور ہمارے زمانہ میں ایک شخص کو بلکہ چھوٹی جماعت کو بھی بغیر قافلہ کے کہ سے ٹھکانا مکین نہیں پس خبیث کا قافلہ کے ٹھکنے کا منظر ہوگا تو خراج اس کا حج کرنے والے کے مال سے ہوگا اور اسی طرح جسد ربندہ میں مقیم ہوگا اس کا حج بھی حج کرنے والے کے مال سے ہوگا اور اتنے جانے میں جو مدت گذریگی اس میں اعتماد قافلہ کے آنے جلنے پر ہوگا اور اگر کسی نے چند روز یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کی اور حج اس کا حکم کرنے والے کے مال سے ساٹھا ہوگا پھر اس کے بعد لوٹا تو اب بھی حکم کرنے والے کے مال میں سے خراج کر لیا یا نہیں تو قدوری نے مختصر الطحاوی کی شرح میں ذکر کیا ہے کہ امام محمد کے قول کے بموجب پھر وہ حکم کرنے والے کے مال سے خراج کر لیا اور ظاہر روایت یہی ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک اب پھر اس کو حکم کرنے والے کے مال میں سے خراج کرنے کا اختیار نہیں ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب مکہ میں گھر نہ بنایا ہو اور اگر مکہ میں گھر بنایا ہو تو بلا خلاف یہ حکم ہے کہ اس کا خراج حکم کرنے والے کے مال میں نہیں ہے بدائع میں لکھا ہے۔ اور جس شخص کو حج کرنے کا حکم کیا ہے اگر وہ ایام حج سے پہلے چلا تو چاہیے کہ بغیر ادایہ فکے ہو بخیر تک حکم کرنے والے کے مال میں سے خراج کرے پھر حج کے زمانہ تک حقدہ ٹھہرے اس میں اپنے مال سے خراج کرے پھر جب وہ ان سے چلے تو میت کے مال میں سے خراج کرے تاکہ راستہ میں میت کے مال میں سے خراج کرنا جو شرط ہو وہ ادا ہو جاوے یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اور اگر خیر کی طرف سے حج کرنا چاہے یا نہ کرنا یا مشغول ہو اگر حج فوت ہو گیا تو مال کا ضامن ہوگا اور اگر گئے میت کی طرف سے سال آئندہ میں اپنا مال خراج کر کے حج کیا تو جائز ہے۔ اور اگر کسی آسمانی آفت سے حج فوت ہو گیا مثلاً اونٹ سے گر گیا تو امام محمد کے یہ قول ہے کہ اس سے پہلے حج کر چکا ہو اس کا ضامن ہوگا اور کون سے میں وہ خاص اپنے مال میں سے صرف کرے یہ سراجہ میں لکھا ہے۔ جس شخص کو حج کا حکم کیا گیا ہو اگر وہ کسی دوسرے راستہ کو جاوے اور اس میں خراج زیادہ ہو تو اگر اس طرف سے بھی حج کرنا چاہے چلتے ہیں تو اس کو اختیار ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے۔

اور اگر نے سے پہلے بغیر وصیت کے مر گیا تو بلا خلاف یہ حکم ہو کہ گنہگار ہوگا اور اگر وارث اسکی طرف سے حج کرنا چاہے تو حج کر سکتا ہے اور امام ابوحنیفہ سے یہ ذکر کیا ہو کہ جو امید ہو کہ انشاء اللہ قاضی و حج اس میت کی طرف سے اے او جو جاوے گا اور اگر حج کی وصیت کر کے مرا تو حج اس کے ذمہ سے سا قضا ہوگا اور جب اسکی طرف سے حج کیا جاوے گا تو جاوے نزدیک اگر وہ میت کی طرف سے حج کرنے کی سب شرطیں جمع ہوئی تو جائز ہو اور وہ شرطیں یہ ہیں حج کرنے والا اسکی طرف سے حج کی نیت کرے اور وصیت کرنے والے کے مال میں سے کل یا اکثر خرچ کرے اور کوئی اور غیر شخص بطور احسان اپنی طرف سے مال نہ دے اور سوار ہو کر حج کو جاوے یا وہ نہ جاوے اور اس کے تنہائی مال میں سے صرف کرنے خواہئے وصیت میں تنہائی کی قید لگائی ہو یعنی یون کہا ہو کہ میرے تنہائی مال میں سے خرچ کر کے حج کرایا جاوے یا کوئی قید نہ لگائی ہو مثلاً یہ وصیت کی ہو کہ میری طرف سے حج کرایا جاوے یا میرے پانچ میں لکھا ہو اور اگر وصیت کرنے والے نے کوئی مقام نہیں بیان کیا جہاں سے حج کرایا جاوے تو ہمارے حلال کے نزدیک اس کے وطن سے حج کرایا جاوے یہ حکم اس وقت ہو جب اسکا تنہائی مال وطن سے حج کرانے کو کافی ہو اور اگر اسکا تنہائی مال وطن سے حج کرانے کو کافی نہ ہو تو اس قدر مال جہاں سے حج کرانے کو کافی ہو وہاں سے حج کرایا جاوے یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر اسکا کوئی وطن نہ ہو تو جہاں وہ رہا ہو وہاں سے حج کرایا جاوے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور اگر اس کے کئی وطن ہوں تو بلا خلاف یہ حکم ہو کہ جو وطن اسکا مکہ سے زیادہ قریب ہو وہاں سے حج کرایا جاوے ورنہ کے وطن سے حج کرایا جاوے یہ تمار خانیہ میں لکھا ہو اور اگر اس نے وصیت میں بیان کر دیا کہ فلان موضع سے حج کرایا جاوے اور وہ اسکا وطن نہیں تھا تو اس کے تنہائی مال میں سے وہیں سے حج کرایا جاوے جہاں سے اس نے بیان کیا ہو خواہ وہ موضع مکہ سے قریب ہو یا بعد ہو حج کرنے والے کے پاس اگر میت کے مال میں سے حج کو جانے اور کتنے کے صرف کے بعد کچھ حج رہے تو وارثوں کو پھر دے اسکو اس میں سے کچھ لینا جائز نہیں ہے یہ پانچ میں لکھا ہو اور اگر میت کے تنہائی مال میں سے اس کے وطن سے حج ہو سکتا ہو اور وہی نے کسی اور جگہ سے حج کرایا ہو اسکا وطن نہیں ہو تو اس مال کا صانع ہوگا اور وہ حج و صی کی طرف سے ہوگا اور میت کی طرف سے وہ پانچ کرادے لیکن اگر وہ مقام جہاں سے حج کرایا ہو میت کے وطن سے اس قدر قریب ہو کہ رات سے پہلے وہاں جا کر وہاں آسکے تو اس صورت میں وہی صانع ہوگا اور اگر کسی مقام سے میت کی طرف سے حج کرایا ہو اور وہاں سے حج کرانے کے صرف کے بعد اس کے تنہائی مال میں سے کچھ رہا ہو اور یہ ظاہر ہو کہ اس قدر مال میں اس سے زیادہ دوسرے حج کر سکتے تھے تو وہی مال کا صانع ہوگا اور جہاں سے اتنے مال میں حج ہو سکتا ہو وہاں سے حج کرادے لیکن اگر بہت تھوڑا بچا ہو غوراک اور لباس کو کافی نہ ہو تو وصیت کی مخالفت نہ ہوگی اور محل فاضل ہو وہ وارثوں کو پھر دے یہ ظہیر میں لکھا ہو اگر کوئی شخص اپنے وطن سے نکلا کسی ایسے شہر کو گیا ہو کہ سے زیادہ قریب تھا اور وہاں مر گیا تو اگر وہ حج کے واسطے نہیں گیا تھا کسی اور کام کو گیا تھا تو سب نعمت کے قول کے بموجب اسکی طرف سے حج اس کے وطن سے کرایا جاوے گا اور اگر حج کے واسطے گیا تھا اور رشتہ میں مر گیا اور اس نے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کرایا جاوے تو یہی امام ابوحنیفہ کے قول کے بموجب یہی حکم ہوگا

یہ حکم اس وقت ہو جب اسکا تنہائی مال وطن سے حج کرانے کو کافی ہو ورنہ کے وطن سے حج کرایا جاوے یہ تمار خانیہ میں لکھا ہو اور اگر اس نے وصیت میں بیان کر دیا کہ فلان موضع سے حج کرایا جاوے اور وہ اسکا وطن نہیں تھا تو اس کے تنہائی مال میں سے وہیں سے حج کرایا جاوے جہاں سے اس نے بیان کیا ہو خواہ وہ موضع مکہ سے قریب ہو یا بعد ہو حج کرنے والے کے پاس اگر میت کے مال میں سے حج کو جانے اور کتنے کے صرف کے بعد کچھ حج رہے تو وارثوں کو پھر دے اسکو اس میں سے کچھ لینا جائز نہیں ہے یہ پانچ میں لکھا ہو اور اگر میت کے تنہائی مال میں سے اس کے وطن سے حج ہو سکتا ہو اور وہی نے کسی اور جگہ سے حج کرایا ہو اسکا وطن نہیں ہو تو اس مال کا صانع ہوگا اور وہ حج و صی کی طرف سے ہوگا اور میت کی طرف سے وہ پانچ کرادے لیکن اگر وہ مقام جہاں سے حج کرایا ہو میت کے وطن سے اس قدر قریب ہو کہ رات سے پہلے وہاں جا کر وہاں آسکے تو اس صورت میں وہی صانع ہوگا اور اگر کسی مقام سے میت کی طرف سے حج کرایا ہو اور وہاں سے حج کرانے کے صرف کے بعد اس کے تنہائی مال میں سے کچھ رہا ہو اور یہ ظاہر ہو کہ اس قدر مال میں اس سے زیادہ دوسرے حج کر سکتے تھے تو وہی مال کا صانع ہوگا اور جہاں سے اتنے مال میں حج ہو سکتا ہو وہاں سے حج کرادے لیکن اگر بہت تھوڑا بچا ہو غوراک اور لباس کو کافی نہ ہو تو وصیت کی مخالفت نہ ہوگی اور محل فاضل ہو وہ وارثوں کو پھر دے یہ ظہیر میں لکھا ہو اگر کوئی شخص اپنے وطن سے نکلا کسی ایسے شہر کو گیا ہو کہ سے زیادہ قریب تھا اور وہاں مر گیا تو اگر وہ حج کے واسطے نہیں گیا تھا کسی اور کام کو گیا تھا تو سب نعمت کے قول کے بموجب اسکی طرف سے حج اس کے وطن سے کرایا جاوے گا اور اگر حج کے واسطے گیا تھا اور رشتہ میں مر گیا اور اس نے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کرایا جاوے تو یہی امام ابوحنیفہ کے قول کے بموجب یہی حکم ہوگا

امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جان تک وہ پہنچ چکا ہو وہاں سے حج کر لیا جاوے یہ یا ایہی بن لکھا ہو۔ اور زاد بن جوہر کے صحیح امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے یہ بضرعت میں لکھا ہو اور اگر کوئی حج کے واسطے نکلا اور راستہ میں کسی شہر میں ٹھہر کر بیان تک کچھ کا سوچ نہ کر گیا اور دو سال تک پھر وہاں ہو گیا اور اسے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کر لیا جاوے تو بضرعت کے قول کے بموجب اس کے وطن سے حج کر لیا جائیگا یہ غایۃ الشریعہ شرح وایہ میں لکھا ہے کسی شخص نے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کر لیا جاوے اور جو شخص اس کی طرف سے حج کر لیا جائے چلا وہ راستہ میں ہو گیا تو اس میت کا جو باقی مال ہو اس کی تہائی میں سے اس کے گھر سے حج کر لیا جاوے یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا ہے یہ نہیں میں لکھا ہے بلکہ اس وقت ہے کہ جب اس کا تہائی مال اس کے گھر سے حج کر لے کو کافی ہو اور اگر کافی نہ ہو تو اسے تہائی کا چارہواں حصہ دے دے کسی وارث کو میت کی طرف سے حج کر لیا جاوے یہ غایۃ الشریعہ کسی شخص نے اپنی طرف سے حج کی وصیت کی تھی اور وہی نے اس کی طرف سے کسی شخص کو حج کے واسطے مقرر کیا اور جو حج اس حج کے لیے مقرر کیا تھا وہ اس کے سفر کو مکہ سے پہلے یا سفر کو مکہ کے بعد راستہ میں یا اس کو دینے سے پہلے وہی کے پاس سے تلف ہو گیا یا چوری ہو گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا یہ قول ہے کہ میت کے باقی مال کی تہائی سے حج کر لیا جاوے یہ قرآن شریف اور ما تہا تخانیہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے کسی بیچون کی وصیت کی اور مال اس کا صرف الیوم کو کافی ہو دوسرے کو کافی نہیں تو اس کی طرف سے الیوم حج کر لیا جاوے اور جو بچہ گا وہ وارثوں کو پھر دینگے یہ غایۃ الشریعہ شرح وایہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے یہ وصیت کی کہ اس کے تہائی مال میں سے اس کی طرف سے حج کر لیا جاوے اور اس کے تہائی مال میں کسی حج ہو سکتے ہیں پس اگر اسے یہ کہا کہ اجماعی ثلث مالی حصہ واحدہ یعنی میرے تہائی مال میں سے ایک حج کر لیا جاوے یا حصہ واحدہ اور واحدہ نہ کہا تو اس کی طرف سے ایک ہی حج کر لیا جائے اور اگر یوں کہا کہ اجماعی ثلث مالی یعنی میرے تہائی مال میں حج کر لیا جاوے اور اس سے اور کچھ زیادہ نہ کہا تو حصہ واحدہ کو اس کا تہائی مال کافی ہو گا۔ اہل فقہ حج کر لیا دینگے اور وہی کو یہ اختیار ہے کہ اگر چاہے تو اس کی طرف سے ایک سال میں کسی حج کر لیا دے اور اگر چاہے تو ہر سال میں ایک بار ایک شخص کو حج کے واسطے معین کرے اور پہلی صورت افضل ہے جو نہیں اگر وہی نے اس کے تہائی مال میں سے کسی حج کر لے اور اس کے تہائی مال میں سے متعوضا باقی کر لیا جو اس کے وطن سے حج کر لے کو کافی نہیں ہو اور جو میقات سب سے زیادہ کہ سے قریب ہے یا خاص کہ سے با اور اسی طرح کسی قریب جگہ سے حج کر لے کو کافی ہو تو وہ میں سے حج کر لیا دے اور باقی وارثوں کو نہ پھرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر اس نے یہ وصیت کی کہ میرے تہائی مال میں سے ہر سال ایک حج کر لیا جاوے تو اصل میں یہ مسئلہ مذکور نہیں اور امام محمد رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ یہ دو ٹکڑی صورت کے مانند ہے یہ غایۃ الشریعہ شرح وایہ میں لکھا ہے۔ اگر میت نے وصی سے یہ کہا تھا کہ جو شخص میری طرف سے حج کرے اس کو مال دے جو تو وصی کو یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اس کی طرف سے حج کرے اور اگر میت نے یہ وصیت کی تھی کہ میری طرف سے حج کر لیا جاوے اور اس سے زیادہ اور کچھ نہیں کہا تھا تو وصی کو خود حج کر لے یا اختیار ہے کہ وصی خود میت کا وارث ہو یا اسے وارثوں کو حج کر لے کے واسطے مال دیدے یا بیچے اگر بی وارثوں نے اجازت دی اور وہ سب بالغ ہیں تو جائز ہے اور اگر انھوں نے اجازت نہ دی تو جائز نہیں اگر اس نے یہ وصیت کی تھی کہ میرے مال میں سے حج کر لیا جاوے اور وارث یا کسی اور شخص نے بطور شریعہ اپنی طرف سے

۱۰ حج کر لے کو کافی ہو تو وہ میں سے حج کر لیا دے اور باقی وارثوں کو نہ پھرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر اس نے یہ وصیت کی کہ میرے تہائی مال میں سے ہر سال ایک حج کر لیا جاوے تو اصل میں یہ مسئلہ مذکور نہیں اور امام محمد رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ یہ دو ٹکڑی صورت کے مانند ہے یہ غایۃ الشریعہ شرح وایہ میں لکھا ہے۔ اگر میت نے وصی سے یہ کہا تھا کہ جو شخص میری طرف سے حج کرے اس کو مال دے جو تو وصی کو یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اس کی طرف سے حج کرے اور اگر میت نے یہ وصیت کی تھی کہ میری طرف سے حج کر لیا جاوے اور اس سے زیادہ اور کچھ نہیں کہا تھا تو وصی کو خود حج کر لے یا اختیار ہے کہ وصی خود میت کا وارث ہو یا اسے وارثوں کو حج کر لے کے واسطے مال دیدے یا بیچے اگر بی وارثوں نے اجازت دی اور وہ سب بالغ ہیں تو جائز ہے اور اگر انھوں نے اجازت نہ دی تو جائز نہیں اگر اس نے یہ وصیت کی تھی کہ میرے مال میں سے حج کر لیا جاوے اور وارث یا کسی اور شخص نے بطور شریعہ اپنی طرف سے

جج کر آیا تو جائز نہیں اور اگر کسی شخص نے یہ صیت کی تھی کہ میری طرف سے حج کرایا جاوے پس اگر وارث نے اپنے مال سے اس غرض سے حج کرایا کہ میت کے مال سے اس کے عوض میں پھر لگا تو جائز ہو اور اسکو اختیار ہو کہ میت کے مال میں سے پھر لے لے کر لے کر اور کفار کو بھی یہی حکم ہو اور اگر کسی نے اپنی ایسا کیا تو جائز نہیں اگر کسی نے صیت کی کہ میری طرف سے حج کرایا جاوے پس وارث نے اپنے مال سے حج کرایا اور یہ نیت دیکر کہ میت کے مال میں سے پھر لگا تو صیت کے واسطے حج فرض سے جائز ہو یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہو۔ اگر میت نے یہ وصیت کی کہ اُن کی طرف سے حج کرنے والے کے پاس لے لے کے بعد جو کچھ مال میت کا حج رہے وہ اُنسی کا ہو تو یہ وصیت جائز ہو اور حج کرنے والے کو وہ فاضل مال وصیت کے سبب سے لینا حلال ہو یہی اصح ہو اگر میت نے یہ وصیت کی کہ منتظر دم میں اس کی طرف سے حج کرایا جاوے پس جہان سے سو درہم میں حج ہو سکتا ہو وہاں سے حج کرایا جاوے اور اگر اُن کے مال کی تنائی میں سو درہم نہیں بچنے تو اُن کے تنائی مال سے جہان سے حج ہو سکتا ہو وہاں سے حج کرایا جاوے اور وصیت باطل ہوگی اور اگر میت نے وصیت میں سو درہم معین کر دیے کہ اُن سے حج کرایا جاوے اور ان میں سے ایک درہم یا کچھ زیادہ تلف ہو گیا تو جو باقی ہو اُس سے حج کرایا جاوے اور وصیت باطل ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور اگر میت نے ہزار درہم کی ایک شخص کے واسطے اور ہزار درہم کی مسکین کے واسطے وصیت کی اور یہ وصیت کی کہ میری طرف سے ہزار درہم میں حج فرض کرایا جاوے اور اُن کا تنائی مال دو ہزار درہم ہونے میں تو اُن کے تنائی مال کے تین حصہ کر کے اُن تینوں پر تقسیم کرے اور اگر حج کے خرچ میں کچھ کی ہوگی تو مسکین کے حصہ میں سے لینے اور اگر کچھ حج رہے گا تو وہ مسکین کو دے دے اور اگر کسی نے وصیت میں حج کرنے کے لیے ہزار درہم معین کر دیے جو حج میں مروج نہیں ہیں تو وہی کو اختیار ہو کہ اُن کے عوض میں دو درہم بدل لے جو حج میں مروج ہوں اور اگر چاہے تو اُن کی قیمت میں دینار و دینارے اور اگر وہی نے کسی کو یہ حکم کیا کہ میت کی طرف سے اس سال میں حج کرے اور اسکو حج دیدیا اور اُن سے حج نہ کیا اور وہ سال گذر گیا اور سال آئندہ میں حج کیا تو جائز ہو اور نفقہ کا وہ خاصاں شوگا یہ محیط سہنی میں لکھا ہو۔ میت کی طرف سے حج کرنے والا اگر وقوف کے بعد مر گیا تو صیت کی طرف سے حج جائز ہو گیا اور اگر نہ مر اور طواف زیارت سے پہلے لوٹ آیا تو اُس شخص کو حرمات حرام ہو اسکو چاہے کہ بغیر احرام پہننے حج سے کہ کو جاوے اور جو کچھ باقی رہ گیا ہو اسکو قصدا کرے یہ وغیرہ میں لکھا ہو اگر میت کی طرف سے حج کرنے والے نے وقوف سے پہلے جماع کر کے حج کو فاسد کر دیا تو کچھ اُن کے پاس مال باقی ہو اسکو پھر دے اور کچھ راستہ میں خرچ ہو چکا ہو اسکا خاصاں ہوگا اور وہ سال آئندہ میں اپنے مال سے حج اور عہد کرے اور اگر وہ وقوف کے بعد جماعت کی قوج فاسد ہوگا اور حجاج کا خاصاں شوگا اور اُن کے اوپر اپنے مال میں سے قربانی واجب ہوگی یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو۔ کسی نے یہ وصیت کی کہ فلان شخص میری طرف سے حج کرے اور وہ مر گیا تو اُن ام محمد سے یہ روایت ہو کہ کوئی اور شخص اس کی طرف سے حج کرے لیکن اگر یوں وصیت کی تھی کہ فلان شخص کے سوا اور کوئی حج نہ کرے تو اور کوئی حج نہ کرے اگر وہ شخص جبکو حج کا حکم کیا تھا راستہ میں بیمار ہو گیا اور میت کی طرف سے حج کرنے کے واسطے کسی اور شخص کو معین کیا تو یہ جائز نہیں لیکن اگر حکم کرنے والے نے اسکو یہ اجازت دی تھی تو جائز ہو اور وہی کو چاہے کہ حکومت کی طرف سے

حج کرنے کے واسطے مقرر کرے اسکو جو اجازت دے کہ اگر بیمار ہو جاوے تو کسی اور سے حج کر اے یہ
 سہل الحج والہاج کی فصل الحج عن الغیہ میں لکھا ہے۔ بہت کی طرف سے حج کرنے والا اگر بیمار ہو گیا اور کل مال خراج کر دیا
 تو وہی پر یہ واجب نہیں ہو کہ اسے لوٹنے کے واسطے اور مال نہ بھیجے اگر وہی نے حج کرنے والے سے یہ کہہ دیا تھا
 کہ اگر مال تمام ہو جاوے تو میری طرف سے فرض ہے لیکن اس فرض کا اور کام میرے ذمہ ہو تو یہ جائز ہے یہ محیطان
 لکھا ہے اور اگر میت کی طرف سے حج کرنے والے نے میقات سے یا اس کے بعد سے احرام باندھا اور مال ضائع ہو گیا
 پہلے اپنے پاس سے خرچ کر کے حج کے ارکان اولیہ اور لوٹ کر اپنے اہل و عیال میں آیا تو وہی سے وہ خرچ
 نہ ہوگا لیکن اگر قاضی حکم کرے کہ حج کرے یا غایۃ السروی شیخ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر خرچ کا مال کہ میں یا اس کے قریب
 ضائع ہو گیا یا اس میں سے کچھ بانی نہ رہا اور حج کرنے والے نے اپنے مال میں سے صرف کیا تو میت کے مال میں
 وہ واپس لینے کا اسکو اختیار ہے جو یہ مامرانہ میں لکھا ہے جس شخص کو حج کا حکم کیا گیا تھا اگر اسے کوئی عاوم اپنی قدرت
 کے لیے اجرت پر سفر کیا تو اگر اس کے مثل کے شخص اپنا کام خود کر لیتے ہیں تو اسکی اجرت اپنے مال میں سے دی جائے گی
 اگر اس کے مثل کے لوگ اپنا کام خود نہیں کرتے تو میت کے مال میں سے دیگا۔ اور جس شخص کو حج کا حکم کیا گیا ہو
 اسکو چاہے کہ عام میں داخل ہو اور وہاں کے محافظوں کو اجرت وغیرہ حصہ خط حج کو جانے والے کرتے
 ہیں۔ وہی نے اگر کسی شخص کو درجہ دے کہ میت کی طرف سے حج کرے پہلے اسے ارادہ کیا کہ وہ مال پھیرے
 تو جب تک اسے احرام نہیں باندھا ہے وہ مال پھیر سکتا ہے پس جب اس سے وہ مال پھیر لیا اور اس شخص
 اپنے وطن کو لوٹنے کا خرچ مانگا تو اس بات پر غور کرے کہ اگر اس سے کوئی خیانت ظاہر ہوئی تھی اس وجہ
 سے مال پھیرا تو وہ خاص اپنے مال میں سے خرچ کرے اور اگر اسکی ریلے کے ضعیف ہونے یا احکام حج کے
 فواہت ہونے کی وجہ سے مال پھیرا تو حج بہت کے مال سے ہوگا اور اگر کوئی خیانت ظاہر ہوئی اور وہ کسی
 قسم کا عیب تھا تو خراج وہی کے مال میں سے ہوگا یہ محیطان میں لکھا ہے۔ اگر میت کی طرف سے حج کرنے والے نے
 حج کے فارغ ہونے کے بعد اپنی طرف سے عمرہ کیا تو خراج کا مٹا من ہوگا اور جب تک عمرہ میں مشغول ہو
 اپنی طرف سے خرچ کرے اور جب عمرہ سے فارغ ہوگا تو میت کے مال میں سے خرچ کرے یا غایۃ السروی
 شیخ ہدایہ میں لکھا ہے۔

سولہواں باب ہدی کے بیان میں۔ اس باب میں کئی امور کا بیان ہے اول ہدی کی پہچان ہدی وہ چیز ہے کہ جو
 حلال جانور حرم کو ہدیہ لیا جائے بین یہ بین میں لکھا ہے اور وہ ہدیہ ایسی وقت میں ہوتے ہیں کہ جب بطور صحت کے
 انکو ہدیہ مقرر کر کے یا بطور ولایت کے اور ولایت یا نیت سے ہوئی ہو یا کہ کی طرف نہ ہو کہ مالک کرے چاہے
 بطور استحسان ہوئی ہو اگرچہ نیت نہ کی ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور ہدیہ میں قسم ہر اونٹ اور گائے وہیل
 اور بکیر و بکری یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور ہر ایک سب سے افضل اونٹ ہے پھر گائے وہیل پھر بکیر و بکری یہ
 فتح القدیر میں لکھا ہے اور ہر نہ خاص اونٹ اور گائے وہیل سے ہوتے ہیں یہ محیط سخی میں لکھا ہے۔ ووم۔ ہدی
 میں کیا چیز جائز ہے اور کیا چیز جائز نہیں۔ ہدیہ میں وہی چیزیں جائز ہیں جو قربانی میں جائز ہیں اور بکری ہر چیز میں جائز ہے
 مگر وہ مقاموں میں جائز نہیں جس شخص نے زیارت کا طواف جنابت کی حالت میں کیا ہو اور جس نے وقوف کے بعد

نہادی ہدیہ کتاب الحج باب شانزدہم دی

محاسنت کی ہو اسکو بکری کی ہدی جائز نہیں یہ ہدیہ بین برقیہ سری۔ ہدیہ بین کیا چیز سنت ہو اور کیا چیز نہ کر وہ ہدیہ
 ہدیہ کے پٹہ ڈالنا سنت ہو یہ محیط سخی بین لکھا ہو نفل اور شہ اور قرآن کی ہدیہ کے پٹہ ڈالین اور اسی طرح
 جو ہدیہ نذر سے لینے اوپر واجب کر لی ہو اس کے پٹہ ڈالین احصار یا گناہوں کی وجہ سے جو ہدیہ واجب ہوئی
 اس کے پٹہ ڈالین اور اگر احصار یا گناہوں کی ہدیہ کے پٹہ ڈالا تو جائز ہو اس میں کچھ مضاف نہیں پس درج الواج
 بین لکھا ہو بکری کے پٹہ ڈالنا ہمارے نزدیک سنت نہیں یہ ہادیہ بین لکھا ہو چوٹھی۔ ہدیہ کے ساتھ کیا کرنا جائز ہو
 اور کیا کرنا جائز نہیں۔ ہدیہ پر سواری نہ کرین لیکن یہ ضرورت کی حالت میں جائز ہو اور اس پر بوجھ بھی نہ لا دین
 ہو اس لئے کہ ہدیہ کی تعظیم واجب ہو اور بوجھ لاوئے اور سواری کرنے میں اسکی ذلت ہو اور یہ امر تعظیم کے
 خلاف ہو اس لئے حرام ہے یہ محیط سخی بین لکھا ہو۔ اگر ہدیہ پر سواری کی یا اس پر بوجھ لا دیا اور اس وجہ سے زمین
 کچھ نقصان ہو گیا تو جہد کر لی ہوگی جو وہ اس کے ذمہ واجب ہو اور اس کی گئے عوض کو خیرہ روں پر تصدق
 کر دے انفا کو نہ دے یہ بجز الرائق بین لکھا ہو اسکا دودھ نہ دوسے اور اس کے ٹھنوں پر سرد پانی نہ چھڑک دے
 تاکہ دودھ اترنا موقوف ہو جائے یہ حکم اسوقت ہو کہ قریح کا مقام قریب ہو اور اگر قریح کا مقام دور ہو اور
 دودھ نہ دو ہوتا نقصان کرتا ہو تو اسکا دودھ دوسے اور اسکو صدقہ کر دے اور اگر اسکو اپنی حاجت میں صرف
 کیا تو یہ بیاہی دودھ یا اسکی قیمت تصدق کرے یہ کافی بین لکھا ہو اور اسی طرح اگر اسکو غنی کو دیدیا تو بھی یہ حکم ہو
 یہ بجز الرائق بین لکھا ہو۔ اور اگر ہدیہ کے کچھ پیدا ہوا تو اسکو بھی تصدق کرے یا اس کے ساتھ قریح کرے
 اور اگر اسکو بیچ ڈالا تو اسکی قیمت تصدق کرے یہ نہیں بین لکھا ہو۔ اگر کچھ کو ہلاک کر دیا تو اسکی قیمت دینا
 چاہیگی اور اگر اس کے عوض میں کوئی اور ہدیہ مول لے لی تو بہتر ہے یہ بجز الرائق بین لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص ہدیہ
 ہلاک کرے چلا اور وہ ہلاک ہو گئی ہیں اگر وہ نفل تھی تو اس کے اوپر اور واجب نہیں اور اگر واجب تھی تو اور اسکی
 جگہ قائم کرے اور اگر اس میں بہت عیب آگیا تو بھی اور ہدیہ قائم کرے اور اس عیب والی کو چھاپے کرے
 یہ کافی بین لکھا ہے یہ حکم اسوقت ہو جب وہ مالدار ہو اور اگر تنگ دست ہو تو وہی عیب والی جائز ہے پس درج الواج
 بین لکھا ہو اگر ہدیہ راستہ میں ہلاک ہو گیا پس اگر نفل تھا تو اسکو بیچ کرے اور اس کے نفل کو غن میں لگ کر
 اس کے کو بان کے ایک جانب بشا دین اور خود اس میں سے کچھ نہ کھاوے اور نہ کوئی غنی شخص لکھاوے بلکہ
 تصدق کر دے اور یہی افضل ہے اس بات سے کہ اسکا گوشت درندوں کے لیے چھوڑ دے اور اگر وہ بد مذہب
 تھا تو اور اسکی جگہ قائم کرے اور اسکو چھاپے کرے یہ کافی بین لکھا ہو جب نفل کی ہدیہ حرم میں پہنچ جائے
 اور وہ ان قربانی کے دن سے پہلے معطوب ہو جائے تو اگر اس میں کوئی نقصان آگیا ہو جسکی وجہ سے واجب دینا
 ہو سکتا تو اسکو بیچ کرے اور اسکا گوشت تصدق کرے اور اس میں سے خود نہ کھاوے اور اگر نقصان ٹھوڑا تھا اور
 واجب کے اوپر نہ لے کا منع نہیں تو اسکو بیچ کرے اور اس کے گوشت کو تصدق کرے اور خود بھی کھاوے ورنہ
 کی ہدیہ کا حکم اس کے خلاف ہو اس لئے کہ وہ اگر حرم میں شہر بانی کے دن سے پہلے معطوب ہو جائے اور اگر
 قریح کرنے تو کافی نہ ہوگی اور اگر کسی کی ہدیہ چوری گئی اور اس نے ایسی جگہ دوسری ہدیہ خریدی اور اس کے
 پٹہ ڈالا اور حرم کی طرف نہ سوجھا کیا پھر پہلی ہدیہ لگئی تو اگر ان دونوں کو بیچ کرے تو افضل ہے اور اگر اول

یہ کتاب درود اور اسکی ساتھی سے ملتا ہے اور اسکی ساتھی سے ملتا ہے

کو فوج کیا اور دوسری کو بیچ والا تو جائز ہو اور اگر دوسری کو فوج کیا اور پہلی کو بیچ والا تو اگر دوسری کی قیمت اول کے برابر یا کچھ زیادہ ہو تو بیچہ اس پر واجب نہیں اور اگر کم ہو تو بقدر کمی ہی اس کی بیعت صدقہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے
نفل ہری کو قربانی کے دن سے پہلے فوج کرنا صحیح قول کے بموجب جائز ہے کافین لکھا ہے اور تہر بانی کے دن میں اس کو فوج کرنا افضل ہے یہ یقین میں لکھا ہے اور نفع اور قرآن کی ہری کو قربانی کے دن کے سوا اور کسی روز فوج کرنا جائز نہیں یہ ہر ایہ میں لکھا ہے پس اگر اس سے پہلے فوج کرے تو بالاجماع جائز نہیں اور اگر اس کے بعد فوج کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک تارک واجب ہو گا پس قربانی اسپر لازم ہوگی یہ محمد الرافعی میں لکھا ہے باقی اور قسطنطینی کی ہری جو وقت چاہے فوج کرے اور ہری کا فوج کرنا حرم کے سوا اور قسطنطینی جائز نہیں یہ ہر ایہ میں لکھا ہے
حرم اور غیر حرم کے سکینوں پر اس کو تصدق کرنا جائز ہے لیکن حرم کے سکینوں پر تصدق کرنا افضل ہے لیکن غیر حرم کے سکینوں پر اگر زیادہ محتاج ہوں تو انکو دینا افضل ہے یہ جو ہرۃ الزہراء میں لکھا ہے جس ہری کا کھانا مالک کو جائز ہے اسکو فوج کے بعد تصدق کر دینا واجب نہیں بلکہ تنہائی کا تصدق کرنا مستحب ہے اور حکم لکھا جائز نہیں ہے اس کا تصدق کر دینا واجب ہے اور اگر فوج کے بعد تلف ہو جاوے تو ہر طرح کی ہری میں حرم اسکے اور واجب نہیں ہے اور اگر فوج کے بعد وہ خود اس کو تلف کر دے تو اگر وہ اس قسم سے تھی جس کا تصدق کرنا واجب ہے تو اس کی قیمت اسکے ذمہ واجب ہوگی اس کو تصدق کرے اور اگر اس قسم سے ہو جس کا تصدق کرنا واجب نہیں تو اسکے عوض میں کچھ واجب نہ ہوگا۔ ہری کے گوشت کی بیع جائز ہے خواہ وہ اس قسم سے ہو جس کا گوشت کھانا اس کو جائز ہے خواہ اس قسم سے ہو جس کا گوشت کھانا اس کو جائز نہیں بلکہ اس کا گوشت صدقہ کر دینا واجب ہے یہ سراج الوبان میں لکھا ہے ہری کو تیرپالے کو مستحب ہے کہ نفل کی ہری اگر حرم میں بیچ کرے تو اس کا گوشت کھاوے اور نفع اور قرآن کی ہری کا ہری حکم نہیں میں لکھا ہے اور غشی کو بھی اس کا گوشت کھانا جائز ہے باقی جو اس قسم کی ہری جو اس کا گوشت کھانا جائز نہیں جیسے کھنڈ اور نذر اور احصاری ہری اور نفل کی وہ ہری جو اپنے محل میں نہ پہنچی یہ سراج الوبان میں لکھا ہے ہری کو عفات میں بھانا واجب نہیں ہے اور اگر متہ اور قرآن کی ہری کو عفات میں لے جاوے تو بہتر ہے اونٹ میں بخانہ افضل ہے اور گائے وہیل اور بھیڑ و بکری میں فوج افضل ہے۔ اونٹ کو کھڑا کر کے خر کرین اور اگر کٹا کر خر کرین تو جائز ہے اور پہلی صورت افضل ہے اور گائے وہیل اور بھیڑ و بکری کو کٹا کر فوج کرے کھڑا کر کے فوج نہ کرے اور چھوڑے نہ کرے مستحب ہے ہری کو فوج کے وقت اس کو بقلہ کی طرف متوجہ کرین اور اوڑھے یہ ہری کہ ہری کرنے والا اگر خود اچھی طرح فوج کرے کھانا ہو تو خود فوج کرے یہ یقین میں لکھا ہے۔ اور اس کی جھول اور ہمار تصدق کر دین اور گوشت بنانے والے کی اجرت اس میں سے نہ دین یہ کثر میں لکھا ہے۔ اگر اجرت کے علاوہ گوشت بنانے والے کو اس میں سے کچھ بطور تصدق کے دے تو اکثر کے نزدیک جائز ہے اور اگر گوشت بنانے کی اجرت میں کچھ دے لگا تو اس کا خناس ہو گا یہ غایۃ السرفۃ میں لکھا ہے
ہر ایہ میں لکھا ہے یا جو یقین ہری کی مذکر کا بیان اگر کسی نے یون کیا کہ امد کے واسطے میرے ذمہ ہری واجب ہے تو اگر آئسے ہری کی تیون تمون میں سے کسی کو معین کیا ہو تو وہی واجب ہوگی اور اگر کسی کو معین نہیں کیا تو ہمارے نزدیک ہری واجب ہوگی اور اگر یون کیا کہ امد کے واسطے میرے ذمہ بدہ واجب ہے تو اگر اس کی دونوں تمون میں سے کسی کو معین کیا ہو تو وہی واجب ہو گا اور اگر کسی کو معین نہیں کیا تو دونوں تمون میں سے جس کو چاہے

بیعت ہری کو قربانی کا نفل ہے اور اگر کسی کو معین کیا ہو تو وہی واجب ہوگا اور اگر کسی کو معین نہیں کیا تو دونوں تمون میں سے جس کو چاہے

اختیار کر کے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کہہ نہ کرے ورنہ واجب کیا تو اسکو جہان چاہے بیچ کرے لیکن اگر کہہ میں بیچ کر کے کی نسبت
کی تو مکہ کے سوا اور زمین بیچ کرنا جائز نہیں ہے۔ قول امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا ہے اور امام ابو یوسف نے ہے کہ اگر کہہ میری
ملائے ہے کہ نہ مکہ میں بیچ کرے اگرچہ زکوٰۃ نذر میں واجب کیا ہے تو اونہوں کو بیچ کرنا واجب ہوگا یہ بائع میں لکھا ہے اگر
ہدی کی نذر کی تو بالاتفاق اسکا بیچ کرنا حرام ہے شخص ہی اور اگر جزو کی نذر کی تو بالاتفاق یہ حرام ہے طائزہ شرح مجمع المومنین
میں لکھا ہے جو این ملک کی تصنیف ہے اور اگر کسی نے یون کہا کہ اللہ کیلئے میرے ذمہ واجب ہے کہ میں بکری کی ہدی کروں اور
اونہ کی ہدی کی تو جائز ہے جو ہدی نذرین میں کی تھی اگر ایسے مثل یا اس سے افضل دیدی یا اسکی قیمت تصدق کر دی تو جائز
ہے یہ موطا میں لکھا ہے جو امام سرخسی کی تصنیف ہے

ستر حوان باب حج کی نذر کے بیان میں سچ جیسے کہ ابتداء اللہ تعالیٰ کے واجب کرنے سے اس شخص پر واجب
ہوگا جو زمین و وجوب حج کی شرطین جمع ہوں اور وہ حجۃ الاسلام ہے اسی طرح بھی اللہ تعالیٰ کے واجب کرنے سے
اس شخص پر واجب ہوگا جو زمین سبب وجوب کا اس بندہ کی طرف سے پایا جاتا ہے اور وہ یہ ہے کہ یون کہے کہ اللہ
کے واسطے میرے ذمہ حج واجب ہے یا یون کہے کہ میرے ذمہ حج واجب ہے خواجہ میں کوئی شرط لگا دے یا
نہ لگا دے مثلاً یون کہے کہ اگر میں ایسا کر دنگا تو اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ حج واجب ہے پس جب وہ شرط لگا دے
تو اس نذر کا پورا کرنا لازم ہوگا ظاہر روایت میں امام ابوحنیفہ رحمہ سے یہ مروی ہے کہ کفارہ اُسکے عوض میں کافی نہیں
ہو سکتا یہ بائع میں لکھا ہے۔ اگر حج کو کسی شرط پر معلق کیا پھر ایک دوسری شرط پر معلق کیا اور دونوں میں
پائی گئیں تو ایک حج کافی ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ اگر دوسری قسم میں نے یون کہا کہ میرے ذمہ یہی
حج ہے یا وہی فاضل خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے نذر کی یون کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ حرام ہے
یا یون کہا کہ میرے ذمہ حرام حج کا ہے تو اسپر حج یا عمرہ واجب ہوگا اور اسکو اختیار ہے کہ جو چاہے معین کرے اور
اسی طرح اگر کوئی ایسا لفظ کہہ کہ حرام کے لازم ہونے پر دلالت کرتا ہے مثلاً یون کہا کہ اللہ کے واسطے میرے
ذمہ بیت اللہ تک یا کعبہ تک یا مکہ تک یا وہ چلنا واجب ہے تو جائز ہے اور اسپر حج یا عمرہ واجب ہوگا یہ بائع میں لکھا ہے
اور یہی استحسان ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے کہ اگر حج یا عمرہ کو معین کیا تو یہاں وہ پھل کر حج یا عمرہ کرنا واجب ہے
اب اس میں بحث ہے کہ جب وہ پیادہ پھل کر حج یا عمرہ کرے تو کمان سے پیادہ پھلے اور کب پیادہ پھلے چھوڑے
حج میں طواف زیارت کے بعد اور عمرہ میں طواف اور سعی کے بعد پیادہ پھلنا چھوڑے اور پیادہ پھلنے کی ابتدا
میں شائع کا اختلاف ہے بعضوں کا یہ قول ہے کہ جہان سے احرام باندھے وہاں سے پیادہ پھلے اور بعضوں کا یہ
قول ہے کہ جب اپنے گھر سے نکلے تو وہاں سے پیادہ پھلے یہ محیط میں لکھا ہے کہ صحیح ہے کہ فادیہ میں لکھا ہے
اگر کل راستہ یا اکثر راستہ سوار ہو کر چلے تو قربانی دے اور اگر تھوڑا راستہ سوار ہو کر چلے تو اس کے حساب کے بموجب
اسی قدر حصہ قربانی کا واجب ہوگا اس میں ہے کہ اسکو اختیار ہے کہ خواہ پیادہ چلے خواہ سوار ہو کر چلے فقہانے کہا ہے
کہ صحیح پہلا قول ہے یہ تین میں لکھا ہے اور اگر کسی نے یون کہا کہ میرے ذمہ حرام تک یا مسجد الحرام تک پیادہ پھلنا
واجب ہے تو صحیح نہیں ہے اور امام ابوحنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب اسپر کچھ واجب نہ ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک
صحیح ہے اور اسپر حج یا عمرہ لازم ہوگا اور اگر یون کہا کہ میرے ذمہ صفا و مروءہ تک پیادہ پھلنا واجب ہے تو سب کے

قول کے بموجب صحیح نہیں اور اگر یوں کہا کہ میرے اوپر بیت اللہ تک جانا یا بیت اللہ کی طرف نکلتا یا بیت اللہ کو نظر کرنا یا بیت اللہ میں آنا واجب ہو تو سب کے قول کے بموجب صحیح نہیں اور اگر یوں کہا کہ یہ بکری بیت اللہ تک یا مکہ یا حرم یا مسجد الحرام یا صفا و مروہ تک ہی ہو تو وہی حکم ہوگا جو اس کے لئے کی صورت میں مذکور ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ بیت اللہ وغیرہ تک پہنچا دینا واجب ہو اور جہاں تک اختلاف و بان تنافیہاں بھی جاری ہوگا یہ پانچ میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے اوپر حج فرض و دیار واجب ہو تو کچھ لازم ہوگا جو محیط میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ اس سال میں و حج واجب ہیں تو اسپر دو حج واجب ہونگے یا یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ اس سال میں دس حج واجب ہیں تو اسپر دس حج میں سال میں واجب ہونگے اور اگر کسی نے اپنے اوپر سو حج واجب کیے تو اسی طرح لازم ہونگے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ آدھا حج ہو تو انا م محمد حج کا یہ قول ہے کہ اسپر پورا حج لازم ہوگا اور اگر کسی نے حج کی بلیک میں یہ شرط لگائی کہ میں ایسا حج کروں گا کہ نہ طواف نہ زيارت نہ رکعت نہ قنوت نہ عرفات نہ کروں گا تو اسپر پورا حج لازم ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان بن لکھا ہے۔ اگر کسی نے یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ تیس حج واجب ہیں اور ایک سال میں تیس آدمیوں سے حج کر لیا پس اگر وہ حج کا وقت گزرنے سے پہلے مر گیا تو کل جائز ہوئے اور اگر حج کے وقت میں وہ زندہ ہو اور حج پر قادر ہو تو انہیں سے ایک باطل ہوگا اور اسی طرح جب ایک سال آدھا حج یا سب حج باطل ہو جاوے گا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر مر بیٹھنے نے یہ کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے اس مرض سے اچھا کرے تو میرے ذمہ حج واجب ہو پس اچھا ہوگا تو اس کے ذمہ حج لازم ہو اگر چہ کہ یہ کہہ کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے کہو کہ حج تو اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہوتا ہے اور اگر یوں کہا کہ اگر میں اچھا ہوا تو دن تو میرے ذمہ حج واجب ہو پس اچھا ہوا اور حج کیا تو اسی حج میں فرض ادا ہوگا اور حج فرض کے سوا اور کچھ نیت کی کو نیت اسکی صحیح ہے و خلاصہ میں لکھا ہے متفرق مسئلے اہل عرفہ نے کسی روز و قوت کیا اور ایک قوم نے یہ گواہی دی کہ انھوں نے و قوت کے دن سے پہلے و قوت کیا ہے یعنی آٹھویں تاریخ و قوت کیا ہے تو انکا قول قبول ہوگا اور و قوت کا اعادہ واجب ہوگا اور اگر قوم نے یہ گواہی دی کہ انھوں نے روز و قوت کے بعد و قوت کیا ہے بیٹھنے و سوین تاریخ و قوت کیا ہے تو قبول نہ کیا جاوے گا اور استحسان یہ ہے کہ و حج جائز ہوگا اور اگر آٹھویں تاریخ یہ گواہی دی کہ آٹھ روزہ فدا کا دن ہو پس اگر انا م یہ کر سکتا ہے کہ سب لوگوں کے ساتھ یا اکثر کے ساتھ دن میں و قوت کرے تو انکی شہادت قیاساً اور استحساناً قبول ہوگی اور اگر آخر دن سے پیکر و قوت نہ کر سکے تو انکا حج فوت ہو جاوے گا اور اگر تمام لوگوں کے ساتھ رات میں و قوت کر سکتا ہے دن میں نہیں کر سکتا تو بھی استحساناً ہی حکم ہو پس اگر و قوت نہ کیا تو حج فوت ہو جاوے گا اور اگر اکثر لوگوں کے ساتھ رات میں بھی و قوت نہیں کر سکتا ہے تو انکی شہادت مقبول نہ ہوگی اور استحسان یہ ہے کہ دوسرے دن و قوت کرنے کا حکم ہے اور گواہوں کا بھی وہی حال ہوگا جو اوّل دن کا ہے اگر اپنی طرف سے و قوت نہ کر سکے اور لوگوں کے ساتھ و قوت نہ کر سکے تو انکا حج فوت ہو جاوے گا یہ چہرین میں لکھا ہے۔ اور اس صورت میں آپر واجب ہوگا کہ عمرہ کر کے احرام سے باہر ہوں اور سال آئندہ میں حج کریں گواہوں نے اگر ایسے وقت میں شہادت دی کہ و قوت عرفہ دن میں ممکن ہو تو وہ عادل گواہوں کی

لکھا کہ اگر کسی شخص نے حکم میں ہو کر و قوت کا عمل پورا کر لیا تو اسکا حج درست ہے + + + + +

کیا تو ہر مرتبہ احرام سے باہر ہونے کے بدلے ایک عہدہ واجب ہوگا یا نہ ہو؟ شیخ القذیری نے لکھا ہے غلام اور باندی اگر بغیر اجازت مالک کے احرام باندھیں تو مالک کو اختیار ہو کہ انکو منع کرے اور بغیر دی کے انکو احرام سے باہر کر دے اور انہیں سے ہر ایک پر احصاری ہو ہی اور حج اور عمرہ کی قضاء آزاد ہونے کے بعد واجب ہوگی اور اگر غلام اور باندی مالک کی اجازت دینے کے بعد محصر ہو گئے تو مالک کو چاہیے کہ انکی طرف سے ہی بھیجے تاکہ وہ حرم میں فوج بکھا دے اور وہ احرام سے باہر ہوں یا شیعہ حجازی دی کے باب القذیری نے لکھا ہے اور اگر غلام یا باندی کو احرام کی اجازت دے چکا ہو تو پھر بھی مالک کو اختیار ہو کہ انکو احرام سے باہر کر دے یا اگر وہ عہدہ واجب مالک اپنے غلام کو احرام سے باہر کرے گا اور وہ کرے تو اس کے ساتھ کہ اسے کم کوئی ایسا فعل کرے جو احرام میں منع ہو مثلاً ہاتھ تڑپنے یا بال کترنے یا خوشبو لگانا دے یا اور کوئی ایسا فعل کرے صرف منع کرنے یا یہ کہ دینے سے کہیں شجرہ احرام سے باہر کر دے یا وہ احرام سے باہر نہ ہو گئے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے اور اگر غلام یا باندی مالک کے حکم سے احرام باندھے پھر مالک انکو بھیجے تو بیع جائز ہو اور ہمارے نزدیک شتر کی یہ اختیار ہو کہ انکو حج سے منع کرے اور احرام سے باہر کر دے یہ مخرج طحاوی کے باب القذیری میں لکھا ہے۔ بیہجانی نے ذکر کیا ہے کہ حج کرنے پر مالک عباد و تون و مصیتون پر اجارہ لینا جائز نہیں اور اگر حج کے لیے اجرت پر مقرر کیا اور حج کرتے وقت اس نے اجرت دے اور اس نے میت کی طرف سے حج کیا تو میت کی طرف سے جائز ہوگا۔ اور اسکو اجرت اسی قدر جائز ہوگی جو راستہ گئے جانے کے من اس کے کھانے اور پہنے اور کپڑے اور سواری اور دیگر ضروری اہتمام میں اوسط طور پر بغیر اسراف اور کمی کے صرف ہو اور جو کچھ اس کے پاس بچے وہ لوٹنے کے بعد دار تون کو پھر دے اور جو فاضل بچے اسکو دے لینا جائز نہیں ہو لیکن اگر وارث بطور احسان کے حج کرنے والے کے ملک میں چھوڑ دیں تو دار تون کے مالک کو دینے سے اسکو جائز ہو جاوے گا یہ مخرج طحاوی کے کتاب ج میں لکھا ہے جس شخص کو میت کی طرف سے حج کرنے کا حکم کیا گیا ہو اگر وہ راستہ میں سے لوٹ آوے اور یوں گئے کو حج نہ کوئی مانے پیش آگیا اور میت کا مال کو نہ منے میں نہ حج ہو گیا تو اس کے قول کی تصدیق نہ کرے اور وہ تمام بیع کا مٹا من ہوگا لیکن اگر کوئی املاہر اس کے قول کی تصدیق کرنا ہو تو اسکی تصدیق کرے جس شخص کو حج کا حکم کیا گیا تھا اگر نہ منے لکھا کہ میں نے میت کی طرف سے حج کیا اور دار تون نے باوہی نے انکار کیا تو اسکا قول قلم کے ساتھ قبول کیا جاوے گا لیکن اگر اس شخص پر حکم کیا گیا تھا میت کا پھر نہ منے تھا اور میت نے یوں کیا تھا کہ میری طرف سے اس مال میں حج کیجو پس لے لی اسکی موت کے بعد حج کیا تو اس پر واجب ہو کہ اسے حج کرنے کے گواہ پیش کرے یہ محیط بن لکھا ہے حرم کے چھرون اور شی کو حرم سے باہر لے جانے میں۔ ہمارے نزدیک پھر مصافقہ نہیں اور اسی طرح خارج حرم کی شی حرم میں لے جانے میں مجھ جانا نہیں۔ تھا کا اجمال ہے کہ نہ حرم کا پانی حرم سے باہر لے جانا مباح ہو۔ کہہ کے پر وہ دن کے کچھ نہ لے اور جو نہیں کرنا دے وہ فقہرون پر صرف کر دے پھر اگر اس نے خریدے تو مصافقہ نہیں یہ غایۃ السروی شرح ہدایہ میں لکھا ہے حرم کے دھڑا راک اور دوسرے دھڑون کی مسواک باندھا جائز نہیں اور کہہ کی خوشبو تبرک کے لیے باغیچہ سے لینا جائز نہیں اور اگر کوئی اس میں سے کچھ لے تو اسکو اسکا پھر دیا واجب ہو اور اگر کوئی تبرک کا ارادہ کرے تو اسے

[illegible]

تمام شد جلداول

قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب
چاپ	برجندی مشیر شرح -	۱۱	سجده سسی بر فایده الشعور از ملا محمد شاه -
چاپ	جامع الرموز شرح مختصر و فایده از لائیس محمد	۹ پای	مذکره الحجه احکام حجه از مولوی عبدالسلام -
چاپ	قیسائی متداول -	۹ پای	بقیان در مکمل بناگو و حقه از لائیس الدین -
	فتح القدر - پیشانی پر پایه اور تحت من حاشیه		بدایع منظوم مسائل فقه نظم فارسی از ملا
	فتح الله بر از امام کمالی الدین بن العلام نهایت	۲	ناظم علی رح -
	مستند و اعظم شرح مشهور و معروف اول از حسین	۹ پای	نام حق مشهور درسی از شیخ شرف الدین بخاری
	مکمل زین الدین آفندی کامل چار جلدی تفصیل		نامه مسائل - سو مسائل از مولانا محمد احمد
	فول -	۳۰ پای	رحمه الله
مصنف	کافه سفید گنده -		شرح وقایع فارسی - مع حاشیه لفظی الامحراز
مصنف	ایضا کافه خدائی -	۱۳ پای	شاه عبدالحق محدث دیوبندی رحمه الله علیه
	پدایه - حاشیه جدید نهایت عمده زوال و نوال اند		مسئله المتقین در غوب علمای ولایت
	پنجتنی مولانا محمد حسن سنه جلی مرحوم هر چهار جلد کامل	عصر	از مولوی الدیار خان -
ص پ	و در مجلدات من مشیر شرح ذیل -		فتاوی بر منجه - جامع البواب فقه از مفتی
ص پ	۱ - جلدین اولین عبادات	عصر	نصیر الدین -
چاپ	۲ - جلدین آخرین معالطت -	۱۹	قدوری - شرح مولانا ابو القاسم -
چاپ	فتاوی الی عالمگیری - هر چهار جلد کامل و	۱۵	شیخ فارسی مختصر و فایده از عبدالرحمن حامی
مصنف	جلد کافه خدائی و سفید	۹	کنز فارسی - نصیر الدین کرمانی مختصی مع فقه
	پدایه مع شرح الکفایه - از سید جلال الدین		مالا بدین - از قاضی شاد الله رحمه الله مع
	کرمانی رب معروف و مستند متداول چار جلد	۵ پای	وحییت نامه -
	مین اس شیخ مایه چار جلد بخت مستند گنگنه		شرح مختصر و فایده کورسیری - از مولانا جلال الدین
چاپ	پن کافه سفید - بتفصیل دل -	عصر	سمرقندی -
چاپ	ایضا جلد اول و ثانی تا آخر کتاب -	۲	رساله تنبیه الانسان - در ملت و حرمت
چاپ	ایضا جلد دوم و چهارم تا آخر کتاب -	۱ پای	چاندان -
	فتاوی قاضی خان مع سر جیمه - از امام	۳ پای	رساله قاضی قطب - ذکر ایمان و ارکان -
	فاضل حسن بن منصور قاضی خان مستند معتقد		فقه عربی
	معروف متداول در مجلد کامل -		ابوالمکارم - شرح مختصر و فایده از عبدالعزیز بن محمد
ص پ	و ذخیره العقبی - حاشیه شرح و فایده از سید بن	چاپ	بروف
چاپ	چلی متداول معروف -		برجندی - شرح مختصر و فایده از مولانا عبد العسی

قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب
۹ پائی	از مولوی تراب علی مرحوم - قدوری محشی - تالیف امام ابو الحسن درسی متداول -	۱۱ پ	شرح وقایہ - از امام صدر الشریعہ جللی علم مع کمال تاشید وغیرہ العقبی بوسف ابن حبیب جلی دامل درس تظہیر کلان خوشخط و صحیح کاندھفید و غالی -
۸	متفرقات دینیہ اہل السنۃ فارسی	۱۲ پ	شرح وقایہ خرو - مع دائرہ ہندو متوسط قلم -
۱۱ پ	شمسہ امنا عشریہ - مشہور و منافع مزی فریقین مصنفہ حافظ علامہ علی بن شیخ مطلب الدین احمد بن شیخ ابوالفیض دہلوی -	۱۳ پ	اشباہ والنظائر - مع شرح حوی معرفت مسند متداول -
۱۲	تذکرۃ المعاد - از قاضی ثناء اللہ مخفی پرو و السافہ سید علی -	۱۴ پ	لاطمح - از بیوع تادصا یحشی جدید -
۱۳ پ	فتوح الحرمین - مع نقشہ مقامات شکر از حضرت محی الدین عبدالقادر جیلانی	۱۵ پ	کنز الدقائق - محشی متداول درسی کتاب مستخلص الحقائق - شرح کنز الدقائق
۱۴ پ	کاندھفید -	۱۶ پ	مشہور متداول -
۱۵ پ	ظہیر الاسلام - از شیخ ظہیر الدین بگرامی -	۱۷ پ	عینی شرح کنز الدقائق - محشی ہر جلد مسند معروف متداول دو مجلدین -
۱۶ پ	اسرار رحمت - از علامہ الدین بگرامی -	۱۸ پ	(۱) جلدین اولین عبادات دین -
۱۷ پ	چاہر القرآن - از محمد بن اسامہ مترجم و تالیف آیات فرقان -	۱۹ پ	(۲) جلدین آخرین معاملات دین -
۱۸ پ	وصیت نامہ - مع رسالہ دانشنامہ از مولانا ولی اللہ -	۲۰ پ	در مختار شرح تنویر الابصار معتبر فائدہ مولانا محمد علاء الدین اخصاف بن شیخ علی بابا
۱۹ پ	مولود النبی - از مولوی پیر محمد جعفری -	۲۱ پ	جلدین یکمائی یعنی جلد اول کتاب الطہارت سے کتاب پنج تک - جلد دوم کتاب النکاح سے کتاب الوقف تک جلد سوم کتاب
۲۰ پ	دوار الشفا - جدید شرح قصیدہ بروہ از مولوی نذیر خان بے نظیر -	۲۲ پ	الہیہ سے کتاب الرجوع فی التبت تک جلد چارم کتاب الاجارۃ سے تا سائل تنبی
۲۱ پ	شرح قصیدہ بروہ - از شاہ رضوی مطبوعہ نغمہ	۲۳ پ	شرح الیاس - شیخ مختصر وقایہ از شیخ محمود بن ابی بکر بکلی کجائی -
۲۲ پ	مقالات الصوفیہ - از حضرت شاہ رب قدس سرہ مطبوعہ نغمہ	۲۴ پ	مختصر وقایہ محشی - از امام صدر الشریعہ درسی متداول -
۲۳ پ	ایضاً - حسب طلب بالا جدید الطبع	۲۵ پ	عمدہ البصائر - فی مسائل الرضا عہ

